

TC.
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TASAVVUF BİLİM DALI

VÂKI'ÂTU HÜDÂYÎ'NİN I. (18 Şaban
985-25 Zilkâde 985) ve II. CİLTLERİNİN
TAHLÎL, TAHKÎK VE İNCELEMESİ

DOKTORA TEZİ

Hazırlayan:
Mustafa NALBAT

Prof. Dr. Vahit Göktaş

Ankara- 2023

TÜRKİYE CUMHURİYRTİ
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TASAVVUF BİLİM DALI

VÂKİ‘ÂTU HÜDÂYÎ’NİN I. (18 Şaban 985-25 Zilkâde 985) ve II. CİLTLERİNİN
TAHLÎL, TAHKİK VE İNCELEMESİ

Doktora Tezi

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Vahit Göktaş

TEZ JURİSİ ÜYELERİ:

Adı ve Soyadı:

Prof. Dr. Vâhit Göktaş

Prof. Dr. Mustafa Çakmaklıoğlu

Doç. Dr. Hamdi Kızılar

Dr. Öğr. Üyesi Mehmet Yıldız

Dr. Öğr. Üyesi Eyüp İnce

Tez Savunma Tarihi: 13.07.2023

TÜRKİYE CUMHURİYETİ
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Bu belge ile Prof. Dr. Vahit Göktaş danışmanlığında hazırladığım ‘**Vâkıâtı Hüdâyî’nin I.(18 Şaban 985-24 Zilkâde 985) ve II. Ciltlerinin Tahlil Tahkik ve İncelemesi**’ (Ankara 2023) adlı doktora tezindeki bütün bilgilerin akademik kurallara ve etik davranış ilkelerine uygun olarak toplanıp sunulduğunu beyan ederim. Bu kural ve ilkelerin gereği olarak, çalışmada bana ait olamayan tüm veri, düşünce ve sonuçları andığımı ve kaynağını gösterdiğimi ayrıca beyan ederim.(...13.../...07.../...2023...)

Mustafa NALBAT
Ankara-20

ÖZET

Araştırmamızda Osmanlı tarihinin en etkili sûfilerinden biri olan Azîz Mahmud Hüdâyî'nin *Vâkı'ât* adlı kitabının birinci cildinden 18 Şaban 985 ile birinci cildin bitiş tarihi olan 25 Zilhicce 985 tarihine kadarki bölümünün, ikinci cildinin ise tamamının tahlîl ve tahkîki yapılmıştır. Çalışmamızın bitmesiyle birlikte toplam üç cilt olan *Vâkı'ât*'ın tamamının tahlîl ve tahkîki bitirilmiştir. Böylece yazma halinde bulunan eser tahlîl ve tahkîkinin bitirilmesiyle tamamen ortaya çıkarılmıştır. Bizim çalışmamızdan önceki çalışmalarda eserin tamamının içeriği hakkında kapsamlı bilgi verilmemiştir. Biz ise yaptığımız tahlîl ve tahkîk çalışmasıyla beraber eserin tamamını okuyarak eserin tazammun ettiği konuları da anlatmaya çalıştık.

Çalışmamıza eserin mevcut yazmalarını kütüphanelerden toplayarak başladık. Bütün yazmaları topladıktan sonra hazırlık okumaları yaparak tahkîkte kullanacağımız nüshaları seçtik. Eserin tahlîl ve tahkîki esnasında eserden tercümeler de yaparak çalışmamızın Türkçe kısmı için de başlıklar oluşturduk. Aynı zamanda Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Mehmed Muhyiddîn Üftâde hakkında yapılmış çalışmaları da okuduk. Oluşturduğumuz başlıklarla alakalı olarak tasavvuf klasiklerine baktık. Bu süreçten sonra çalışmamız üç bölümden oluşmuştur.

Birinci bölümde Üftâde ve Hüdâyî'nin hayatları hakkında bilgi verilmiştir. Özellikle Üftâde'nin hayatı hakkında bilinenleri değiştiren malumata ulaşılmıştır. İkinci bölümde eserin ve nüshalarının tanıtımı yapılmıştır. Eserin içeriği hakkında yeni konu başlıkları incelenmiştir. Üçüncü bölümde ise Muhyiddîn Üftâde'nin manevi eğitimine yer verilmiştir. Çalışmamızın ekinde ise *Vâkı'ât*'ın tahlîl ve tahkîki yer almaktadır.

Anahtar Kelimeler: Üftâde, Hüdâyî, rüyâ, temessül, vahdet-i vücûd, tâbir.

ABSTRACT

In our research, the section from the first volume of Azizi Mahmut Hüdâyî's book Vâkı'ât, one of the most influential Sufis in Ottoman groups, from 18 Şaban 985 to 25 Zilhijce 985, the end date of the first shell, and the second content of the whole, were analyzed and verified. There is no part of Vâkı'ât, which has three volumes in total, that has not been analyzed and investigated with our work. Thus, the work, which is in manuscript form, has been completely revealed by the completion of its analysis and investigation. Comprehensive information has not been given about the content of all previous texts. On the other hand, besides the analysis, we read the whole work and tried to explain the issues that implied the work.

We started our work by collecting the existing manuscripts from the libraries. After collecting all the manuscripts, we made preparatory readings and recorded the copies that we would use in the investigation. During the analysis and verification of the work, we also made translations from the work and created titles in Turkish for our work. At the same time, we read the works of Azîz Mahmûd Hüdâyî and Mehmed Muhyiddîn Üftâde. We looked at the classics of Sufism as relations with the information we created. After these studies, our study is divided into three elements.

In the first part, information is given about the lives of Üftâde and Hüdâî. In particular, information about Üftâde's life has been reached. Second hand works and copies were introduced. New topics about the content of the work. The third chapters included analysis and investigation.

Keywords: Üftâde, Hüdâyî, dream, representation, unity of existence, expression.

ÖNSÖZ

Bursa, Osmanlı tarihinde payitahtlık yapmış önemli merkezlerden birisidir. Daha sonraki dönemlerde payitahtlığın Edirne, daha sonra da İstanbul'a geçmesine rağmen ilim merkezlerinden biri olma özelliğini kaybetmemiş, ilim öğrenilen ve öğretilen bir yer olma konusunda herhangi bir gerileme yaşamamıştır. Üftâde'nin neşet ettiği dönemde elli kadar medresenin olduğu Bursa'da birçok kadı, müderris ve naip yetişmiştir. Diğer taraftan Bursa'da sürekli dal budak salan tarikatlar ile sûfilerin sayısı da çoğalmış böylece Bursa, diğer Osmanlı şehirlerine derviş ihraç eden bir merkez olmuştur. Medreselerin ve tekkelerin bulunduğu bu ortamda doğal olarak İslâmî ilimlerin çeşitli dallarında kitaplar yazılmıştır. Bursa'da 16. yüzyılda yetişen önemli sûfilerden birisi de Mehmed Muhyiddîn Üftâde'dir. O, bu mümbit ortamı iyi değerlendirmiş Bursa'daki bütün sûfi akımlardan istifade etmiştir. Üftâde'nin bizce en önemli başarısı hayatının son döneminde bütün tasavvufi birikimini devrin medreselerinde okunan zâhiri ilimleri bitirmiş Azîz Mahmûd Hüdâyî gibi bir kabiliyete aktarmış olmasıdır. *Vâkı'ât* ise bütün bu birikimin aktarıldığı Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde yazılmış kitaptır.

Tezimizin giriş kısmında çalışmamızın adı, konusu, amacı, önemi çalışmamız esnasında karşılaştığımız problemler, kuramsal çerçeve, çalışmada kullandığımız kaynakların değerlendirilmesi ve *Vâkı'ât* hakkında yapılan çalışmaların tanıtımı yapılmıştır.

Birinci bölümde ise Mehmed Muhyiddîn Üftâde'nin ve Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatları ele alınmıştır. *Vâkı'ât*'ın tamamını okuduğumuzdan dolayı özellikle Üftâde'nin hayatı hakkında daha önceki çalışmalarda olmayan bilgilere rastladık. Bu bilgileri özenle aktardık. Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin de hayatını aktardık. Her ikisinin hayatını yazarken *Vâkı'ât*'ı birinci kaynak olarak kullandık.

İkinci bölümde ise "Vâkı'ât" kavramının lügat ve ıstilahî anlamını, eserin *Vâkı'ât* adını alışı, eserin Hüdâyî'ye aidiyetini, *Vâkı'ât*'ın yazılış tarzının meydana getirdiği güçlükleri ve *Vâkı'ât*'ın tahkikte kullandığımız nüshalarının ve diğer nüshalarının tanıtımı yapılmıştır. Ayrıca *Vâkı'ât*'ın genel anlamda içeriğini ve konularını aktarmak için vahdet-i vücûd, vahiy, takvâ züht, velî velâyet, aşk, ricâl yolu fenâ yolu, semâ ve musiki, ru'yetullah gibi kavramlar ile *Vâkı'ât* da geçen tarihi olaylar, harflerin tesiri, işarî tefsir örnekleri ve *Vâkı'ât*'da bulunan menkıbeler anlatılmıştır.

Üçüncü bölümde Üftâde'nin tasavvufî görüşlerini aktarabilmek ve manevi eğitimini tanıtılabilmek adına seyr ü sülûk ve seyr ü sülûk mertebeleri, sâlîkin bu mertebeleri aşması için yapması gerekenler, Üftâde'nin riyâzet anlayışı, tâbir ilimi, *Vâkı'ât*'da Hüdâyî'nin gördüğü rüyâlar ve Üftâde'nin bu rüyâlara getirdiği tâbirler örneklerle anlatılmıştır. Üçüncü bölümde gene öncelikli olarak *Vâkı'ât* ana kaynağımız olmuş, aktarılan konularla ilgili olarak çeşitli tasavvuf klasiklerinden de istifade edilmiştir.

Çalışmamızın ekinde ise *Vâkı'ât*'ın birinci cildinin daha önce tahlîl ve tahkîki yapılmamış kısmı olan 18 Şaban 985 ile birinci cildin bitiş tarihi olan 25 zilkade 985 tarihi arasında kalan günleri ve ikinci cildin tamamının tahlîl ve tahkîki yer almaktadır. Çalışmamız müellif nüshasının tıpatıp aynısıdır. Tahlîl ve tahkîk esnasında beş nüsha kullandık, bunların müellif nüshasından farklarını dip notlarda gösterdik. Müellif nüshasında Hüdâyî'nin kitabın hamîşine yazdığı paragrafları da dipnotlarda gösterdik. Eserdeki âyet ve hadislerin tahricini de yaptık. Müellif nüshasındaki yanlışlıkları olduğu gibi muhafaza ettik ama doğrusunu dipnotlarda gösterdik eserde çok sık geçen müennes ve müzekkerlik yanlışlarını elden geldiğince düzeltmeye çalıştık. Tahkîkte kullandığımız nüshalardaki hamîşe yazılmış olan kısımları da dipnotlarda belirttik.

Çalışmamız esnasında her konuda yardımlarını esirgemeyen değerli hocam Prof. Dr. Vahit Göktaş'a entelektüel birikimiyle ders döneminde aklımızdaki soruları gideren bölüm başkanımız Prof. Dr. Mustafa Aşkar'a akademik çalışmanın ne anlam ifade ettiğini zihinlerimize yerleştiren kıymetli hocam Prof. Dr. Ahmet Cahit Haksever'e şükranlarımı arz ederim. Ayrıca tezimi okuyup bana önemli katkılar sunan Doç. Dr. Hamdi Kızıler, Dr. Öğretim Üyesi Mehmed Yıldız hocalarıma ve kıymetli arkadaşım Talat Olgun'a teşekkür ederim.

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	II
ÖZET	III
ABSTRACT	IV
ÖNSÖZ	V
İÇİNDEKİLER.....	VII
KISALTMALAR.....	XI
1. GİRİŞ.....	1
Tezin Adı	1
Araştırma Problemi (Sorun).....	1
Çalışmanın Konusu.....	3
Çalışmanın Amacı.....	3
Çalışmanın Önemi	3
Kurumsal Çerçeve.....	5
Kaynakların Değerlendirilmesi.....	6
<i>Vâkı'âtü Hüdâyî</i> Üzerinde Yapılan Tahlîl ve Tahkîk Çalışmaları	7
Mustafa Bahadıroğlu, <i>Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki</i> I. Cild (Bursa: Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2013).....	7
Mustafa Nalbat, <i>Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki</i> II. Cild (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017)	8
Hilal Reçber, <i>Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki</i> (17 Ramazan 986/30 Rebiü'l âhir 987) (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017)	9
Hacer Ekici, <i>Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki</i> (1 Rabîu'l-Âhir-9 Şevvâl/987) (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017).....	9
Azîz Mahmûd Hüdâyî, <i>el-Vâridât ve'l-Vâkı'âtü's-sûfiyyetü'l-Hüdâyîyye</i> , thk. Ahmet Ferit Mezidî (Beyrût: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 2015),	10
Zehra Gökmen Çakır, <i>Hüdâyî'nin Vakıat-ı Üftade Tercümesi</i> (İstanbul, Eflatun Kitap 2020)	10
Çalışmada Kullandığımız Metot.....	11

BİRİNCİ BÖLÜM

Mehmet Muhyiddin Üftâde ve Müridi Aziz Mahmud Hüdâyî

A. 1.1. Mehmed Muhyiddîn Üftâde'nin Hayatı, Doğumu, Ailesi ve Vefâtı	12
1.2. İlmî Şahsiyeti	15
1.3. Tasavvufî Şahsiyeti.....	20
B. 1.4. Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin Hayatı, Doğumu, Ailesi ve Vefâtı.....	26
1.5. İlmî Şahsiyeti	29
1.6. Tasavvufî Şahsiyeti.....	32

İKİNCİ BÖLÜM

A-VÂKİ'ÂT U HÜDÂYÎ'NİN TANITIMI

2.1. <i>Vâkı'ât</i> 'ın Mânâsı	37
2.1.1. Lügat Mânâsı	37
2.1.2. İstilah Mânâsı	37
2.1.3. Eserin <i>Vâkı'ât</i> Adını Alması.....	38
2.1.4. Eserin Müellife Aidiyeti	41
2.1.5. <i>Vâkı'ât</i> 'ın Muhtevası	42
2.1.5.1. Âyet ve Hadislerin Tefsîri	45
2.1.5.2. Menkıbeler.....	50
2.1.5.3. <i>Vâkı'ât</i> 'da Geçen Tarihî Olaylar	55
2.1.6. <i>Vâkı'ât</i> 'ın Yazılış Tarzı ve Karşılaştığımız Güçlükler	56
2.2. <i>Vâkı'ât</i> 'ın Nüshaları.....	58
2.3. Tahkîkte Kullandığımız Nüshalar.....	59
2.3.1. Müellif Nüshası	59
2.3.2. Süleymaniye Kütüphanesi Şehit Ali Paşa Kitaplığı No: 1450	60
2.3.3. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Kitaplığı No:1450/1	61
2.3.4. Hacı Selim Ağa Kütüphanesi Hüdâyî Kitaplığı, No:249	61
2.3.5. Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hacı Selim Ağa Kitaplığı No: 574.....	62
2.4. Diğer Nüshalar.....	63
2.4.1. Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1858	63
2.4.2. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1849	63
2.4.3. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1857	64

2.4.4. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1860	64
2.4.5. Süleymaniye Kütüphanesi Reşit Efendi Kitaplığı No: 400	65
2.4.6. Süleymaniye Kütüphanesi Reşit Efendi Kitaplığı No: 493	65
2.4.7 Süleymaniye Kütüphanesi Esat Efendi Kitaplığı no: 1792	65
2.4.8. Süleymaniye Kütüphanesi Esat Efendi Kitaplığı No: 1793	66
2.4.9. Bursa Eski Eserler Kütüphanesi Ulu Câmî Kitaplığı No: 1753	66
2.4.10. Süleymaniye Kütüphanesi Lala İsmail Kitaplığı No: 235	67
2.4.11. Âtîf Efendi Kütüphanesi Âtîf Efendi kitaplığı No: 1518	67
2.5. B. VÂKİ'ÂT' DA GEÇEN BAZI KONULAR.....	68
2.5.1. Tasavvuf	68
2.5.2. Vahdet-i Vücûd.....	70
2.5.3. Vahiy	73
2.5.4. Velî-Velâyet.....	74
2.5.5. Takvâ ve Zühd	76
2.5.6. Aşk.....	78
2.5.7. Ricâl ve Fenâ Ehli.....	82
2.5.8. Semâ, Mûsikî	86
2.5.9. Ru'yetullah	89
2.5.10. Harflerin Tesiri, İlm-i Vefk, Muska	91

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

A- HZ. ÜFTÂDE'NİN MANEVÎ EĞİTİMİ

3.1. Seyr ü Sülûk.....	95
3.2. Mertebeler.....	98
3.2.1. Tabiât Mertebesi	101
3.2.1.1. Riyâzet.....	103
3.2.2. Nefis Mertebesi.....	110
3.2.2.1. Nefisle Mücahede.....	111
3.2.3. Nefsin Kötü Sıfatları.....	117
3.2.3.1. Haset.....	117
3.2.3.2. Gazap.....	119
3.2.3.3. Kibir ve Ucp	123
3.2.3.4. Riyâ	129

3.2.3.5. Mal Sevgisi (Cimrilik).....	133
3.2.3.6. Makâm Sevgisi (Hubbû'l-câh)	136
3.2.4. Rûh Mertebesi.....	140
3.2.4.1. Vâdî Hayret (Vâdî Mihnet)	144
3.2.5. Sır Mertebesi.....	147
3.3. Seyr ü Sülûk Sürecinde Sâlîki Yükselten Faktörler.....	149
3.3.1. Şeyh (Mürşit).....	149
3.3.2. Tevhîd Zikri.....	152
3.3.3. İbâdetler	165
3.3.4. Resmî Vazife Almama.....	169
3.3.5. Edebe Riâyet.....	170
3.3.6. Başkasının Yemeğini Yememe	172
3.4. B- RÜYÂLARIN SEYR Ü SÜLÛK SÜRECİNDE KULLANIMI:	174
3.4.1. Rüyâ Tâbirinin Kısa Tarihi.....	174
3.4.2. Rüyâ.....	178
3.4.2.1. Sâdık (Sâlih) Rüyâlar.....	180
3.4.2.2. Nefsânî Rüyâlar	181
3.4.2.3. Şeytânî Rüyâlar.....	181
3.4.2.4. Tarîk Rüyâsı	182
3.4.3. Havâtır	183
3.4.4. Temessül.....	186
3.4.5. İlm-i Tâbir.....	187
3.4.6. Örnek Rüyâ Tâbirleri.....	196
SONUÇ	202
KAYNAKÇA	205
EKLER	215
Ek 1. <i>Vâkı'ât-ı Hüdayî</i> 1. Cild. (18 Şaban 985- 24 Zilkade 985)	216
Ek 2. <i>Vâkı'ât-ı Hüdayî</i> 2. Cild. (25 Zilkade 985- !6 Ramazan 986)	364

KISALTMALAR

- AÜİF : Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
- a.s. : Aleyhisselâm
- b. : İbn, bin(oğlu)
- BEEK : Bursa Yazma ve Eski Basma Eserler Kütüphanesi
- Bkz. : Bakınız
- çev. : Çeviren
- DİA : Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
- ed.
- haz. : Hazırlayan, hazırlayanlar
- Hiz. : Hazret-i veya Hazretleri
- h. : Hicrî
- İA : İslâm Ansiklopedisi
- İF : İlahiyat Fakültesi
- İSAM : İslam Araştırmaları Merkezi
- k.s. : Kuddise sirruhu
- Kit : Kitaplığı
- Ktp : Kütüphane
- mad. : Maddesi
- m. : Milâdî
- nu. : Numara
- r.a. : Radıyallâhu anh
- s.a.v. : Sallallâhu aleyhi ve sellem
- trc. : Tercüme eden
- tsz. : Tarihsiz
- ö. : Ölümü
- Yay. : Yayınları

1. GİRİŞ

Tezin Adı

Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl Tahkîk ve İncelemesi.

Araştırma Problemi (Sorun)

İslami ilimlerin ilk teşekkül döneminden matbaanın bulunmasına kadar geçen süre içerisinde el yazması birçok eser verilmiş ve bu eserler farklı zaman dilimlerinde müstensihler tarafından çoğaltılmıştır. Zor şartlar altında elle yazılan ve çoğaltılan bu kitapları okumak; yüzyıllar boyu yenilenen, gelişen, değişen fikir ve düşünce dünyamızı bilme, anlama ve sağlıklı bir ilmî çalışma için zorunludur. Ne var ki bulduğumuz zaman dilimi içerisinde el yazması kitapların okunması farklı nedenlerden dolayı zorlaşmıştır. Kitapların müelliflerin ve müstensihlerinin içinde bulundukları şartların yanında, yazıya çok dikkat etmemeleri, dönemimiz insânlarının bu kitapların dünyasından uzaklaşması bu zorluklardan bazılarıdır.

Tahlîl ve tahkîkini yaptığımız Azîz Mahmud Hüdâyî'nin *Vâkı'âtu Hüdâyî* adlı eseri 984-987 yılları arasında yazılmış, ülkemizin muhtelif kütüphanelerinde yazmaları bulunan üç ciltlik bir eserdir. Eserin müellif nüshası müsvedde nüsha olarak isimlendirilmektedir. Hüdâyî, eserini sonradan temize de çekmemiştir. Eserin müellif tarafından okunmuş ya da müellife okunmuş bir nüshası da yoktur. Müellif nüshası, müsvedde nüsha olduğundan temize çekilmiş nüshalara nazaran son derece zor okunmaktadır. Nitelikli üç nüsha olarak târif edilen müellif nüshası, müellifin okuduğu/ müellife okunan ve müellif nüshasıyla mukabele görmüş nüshaların¹ olmayışı bizim açımızdan önemli bir zorluk teşkil etmiştir.

Çalışmamız iki büyük problemi çözecektir. Bunlardan birincisi tezimizin bitirilmesiyle birlikte *Vâkı'ât*'in metninin tamamen ortaya çıkarılması böylece eserin anlaşılması konusunda büyük bir problemin ortadan kalkmasıdır. İkincisi ise bundan önce yapılan tahlîl ve tahkîk çalışmaları *Vâkı'ât*'in tamamı okunmadan yapılan çalışmalar olduğundan bu tezlerin inceleme kısımlarının da sadece tahlîl ve tahkîk yapılan kısımla sınırlı kalmasıdır. Dolayısıyla *Vâkı'ât*'da hangi konulardan bahsedilmektedir? Sorusunun cevabı tam olarak verilemediğinden eserin konuları da

¹ Okan Kadir Yılmaz, *İsam Tahkîkli Neşir Kılavuzu* (İstanbul: TDV Yayınları, 2021), 31.

tam olarak ortaya çıkarılamamıştır. Çalışmamızın bitirilmesiyle bu sorunda ortadan kalkacaktır.

Eserden Hüdâyî'nin, Şeyhi Muhyiddin Üftâde'nin Uludağ eteklerindeki dergâhına her gün gittiği anlaşılmaktadır. Eseri ise dergâhta Üftâde'nin sohbetinde bulunup sohbet bittikten sonra dışarıya çıktığında yazmaktadır.² *Vâkı'ât*'ın bazı yerlerinden sohbet esnasında hocasının emriyle yazdığı da anlaşılmaktadır.³ Hüdâyî eserini yazarken şeyhinin söylediği bazı şeyleri hatırlayamamış ve hatırlayamadığı yerleri de boş bırakmıştır. Daha sonra bunların bazılarını hatırlamış ve sayfanın kenarına metinde bıraktığı boşluktan çizgi çekerek bazen de çizgi çekmeksizin yazmıştır. Fakat sayfa kenarlarına yazılan bu notlar çoğunlukla gramer bakımından metinle uyumlu değildir. Hüdâyî metinde bıraktığı bu boşlukların bazılarını da hocasının söylediklerini hatırlayamadığı için öylece bırakmıştır. Bu da mananın anlaşılmasında zorluk teşkil etmektedir.⁴

Vâkı'ât ı kolayca okuyup anlamak için Arapçayı ve yazı bilimini iyi bilmenin yanında ele alınan tasavvufî konulara hâkim olmak ayrıca tasavvufun usûlüne de âşina olmak gerekir.⁵ Eserde noktasız, karalanmış çoğu zaman ne olduğu anlaşılmayan kelimelerin, öncesine ve sonrasına bakılarak ne olduğunun tahmin edilmesi gerekmektedir. Üstelik bu durum bir cümlede birkaç yerde karşımıza çıkabilmektedir. Bu yüzden tezimizin tahlîl ve tahkîk bölümü çok dikkat isteyen son derece yorucu bir çalışmadır.

Müellif nüshası oldukça acele yazıldığından gerek metinde gerekse metne sonradan ilave edilen cümlelerde zamirlerin kullanımında çokça hata yapılmış, müennes yerine müzekker, müfret yerine cemi zamirler kullanılmıştır. Eserde fiillerin kullanımında da aynı hatalar dikkat çekmektedir. Ancak bu hatalar Hüdâyî'nin Arapçayı bilmemesinden değil aceleci davranmasından ve dikkatsizlikten kaynaklanmaktadır. Kaldı ki Hüdâyî devrin medrese ilimlerini bitirmiş ve o dönemde Mısır gibi halkı

² Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Hekimoğlu Kitaplığı, 516), 1a; Mustafa Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki I. Cild* (Bursa: Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2013), 15.

³ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/44a; Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 16.

⁴ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 16; Mustafa Nalbat, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki II. Cild* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017), 7.

⁵ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 18; Nalbat, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki II. Cild*, 8.

Arapça konuşan bir ülkede iki yıl kadar kalmış birisi olarak Arapçayı çok iyi bilmektedir.

Çalışmanın Konusu

Tezin konusu Aziz Mahmud Hüdâyî'nin *Vâkı'âtü Hüdâyî* adlı eserinin 1. ciltten 17 Şaban 985 ile 25 Zilkade 985 tarihleri arasını, 2. cildinin ise tamamının tahlil ve tahkikinin yapılmasıdır. Tezimizin inceleme kısmında *Vâkı'ât*'ın içerdiği önemli konuların kısa bir değerlendirmesi yapılacaktır. Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin seyr ü sülûk süreci ve bu süreçte gördüğü rüyâların ve temessüllerin *Üftâde* tarafından nasıl kullanıldığı anlatılacaktır.

Çalışmanın Amacı

Çalışmanın genel amacı *Vâkı'ât*'ın tahlil ve tahkikini tamamlayıp metnin ortaya çıkmasını sağlamaktır. Eserin doğru isminin tespiti, müellife nispeti, okuyucuya kolaylık sağlayacak açıklamaları yapmak da amaçlarımız arasındadır. Çalışmamız daha önce *Vâkı'ât* üzerinde yapılan çalışmalarla birleştğinde eserin tamamının tahlil ve tahkiki tamamlanmış olacaktır.

Çalışmanın inceleme kısmında *Vâkı'ât*'ın içerdiği ana konuların kısa bir değerlendirmesini yapmak yine amaçlarımız arasındadır. *Vâkı'ât*, Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecini içermekte olup bu sürecin sonunda Hüdâyî kemâle ulaşmaktadır. Bu süreci *Üftâde*, Hüdâyî'nin dünya hayatını, davranışlarını ve gördüğü rüyâları, temessülleri, yakâza hallerini tâbir ederek sevk ve idare etmektedir. Özellikle rüyâ, yakâza ve temessüllerin tâbiri Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin seyr ü sülûk esnasında bir yöntem olarak *Üftâde* tarafından kullanılmaktadır. Bu metotla *Üftâde*, manevi yolculuğunda müridi Hüdâyî'nin mesafe almasını sağlamaktadır. Rüyâların seyr ü sülûk sürecinde kullanılmasının anlaşılması için çalışmamızda rüyânın kadim kültürlerde, modern Batı'da, Hristiyanlık ve Yahudilik' de Kur'an ve sünnette önemine ve özellikle bazı sûfi âlimlerin görüşlerine kısaca yer verilecektir.

Çalışmanın Önemi

Çalışmamızın tahlil ve tahkik kısmının tamamlanmasıyla toplam üç ciltten oluşan *Vâkı'ât*'ın tamamının tahlil ve tahkiki bitirilmiş olacaktır. Böylece Kitabın metni tamamen ortaya çıkacak Arapça bilen herkes tarafından kolayca okunup anlaşılır hale

gelecektir. Tahlîl ve tahkîk çalışmamızda aldığımız dipnotlar, gramer hatalarının düzeltilmesi ileride *Vâkı'ât* üzerinde yapılacak tercüme ve konu çalışmalarına büyük katkı sağlayacaktır.

Çalışmamızın inceleme kısmında *Vâkı'ât*'ın içerdiği ana konuların kısaca değerlendirilmesi okuyucuya eserin içeriği hakkında önemli bir malumat sunacaktır. Rüyânın mahiyeti, İslam'daki yeri ve önemi hakkında yazılmış kitaplar ve makaleler mevcuttur. Fakat rüyâların müridin seyr ü sülûk sürecinde şeyh tarafından kullanılması hakkında yazılmış metinlerin oldukça az olduğunu söyleyebiliriz. Bu yüzden çalışmamız rüyâların seyr ü sülûk sürecinde kullanılmasının anlaşılmasına önemli katkılar sağlayacaktır. Üftâde tâbir metodunu Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde kullanırken aynı zamanda Hüdâyî'ye bu metodu öğretmektedir. Hüdâyî'nin de seyr ü sülûk sürecinde ilerledikçe bazı rüyâları tâbir ettiği görülmektedir. Bu yüzden çalışmamız bu metodun kullanılmasına da katkılar sağlayacaktır.

Vâkı'ât'da Hüdâyî ile Şeyhi Muhyiddîn Üftâde arasında geçen konuşmalarda, görülen rüyâların, yakâza ve temessüllerin tâbir edilmesinin yanı sıra hâller, makâmalar, mertebeler, tasavvufun muhtelif konuları ve daha önce yaşamış sûfilerin menkıbeleri anlatılmaktadır. Bu yönüyle çalışmamız bundan sonra yapılacak tasavvuf tarihi araştırmalarına da katkı sağlayacaktır.

Üftâde, Hüdâyî'nin rüyâlarını yorumlarken Üftâde ve Hüdâyî'nin tanıdıkları, dostları, akrabaları, hocaları ve memleketi hakkında bilgiler ortaya çıkmaktadır. Tâbir esnasında Üftâde'nin zuhurata tabi olarak daha önceden tasarlamadığı, rüyâların çağrıştırdığı konulara girdiği, bunlarla ilgili çeşitli misaller verdiği görülmektedir. Üftâde'nin bu söylemlerinden devrin bazı tarihi, tasavvufi hadiselerini ve bunlarla ilgili şahısları öğrenme imkânı bulabilmekteyiz. Bu açıdan çalışmamızın tarihi bir öneminin de olduğunu belirtmeliyiz.⁶

İsmail Hakkı Bursevî, Üftâde zamanında tarîkatın kamer konumunda bulunduğunu ifade etmektedir. Üftâde tarîkatını Azîz Mahmûd Hüdâyî'ye emanet etmiştir. Onun zamanında tarîkat büyük bir yayılma göstermiştir. Üftâde üç yıl boyunca Hüdâyî'ye Celvetî usûlleri kullanarak seyr ü sülûk yaptırdığı için çalışmamız Celvetiye'nin daha iyi tanınması ve anlaşılması hususunda da büyük önem taşımaktadır.

⁶ H. Kâmil Yılmaz, *Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı* (İstanbul: Erkam Yayınları, 1999), 19.

Kuramsal Çerçeve

Tezimiz üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde tezin konusu, amacı ve önemi anlatılacaktır. Birinci bölümde Üftâde ve Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatı ve eserleri hakkında bilgi verilecektir. Bu iki sûfiden birisi olan Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatı yazılmıştır. Ancak çalışmamız onun hayatı hakkındaki malumata katkılar sağlayacaktır. Muhyiddin Üftâde'nin hayatı ise birkaç kez ele alınmakla birlikte hala açık bir şekilde ortaya konamamıştır. Çalışmamız bitince onun hayatında da birçok bilinmeyen vuzuha kavuşacaktır.

İkinci bölümde ise *Vâkı'ât* kavramı, eserin *Vâkı'ât* adını alışı, eserin müellife aidiyeti, *Vâkı'ât*'in muhtevası, *Vâkı'ât*'in yazılış tarzı, karşılaşılan zorluklar *Vâkı'ât*'in nüshalarının tanıtımı yapılacaktır. Bu saydığımız hususlarda daha önceki çalışmalarda kanaatler vardır. Fakat bu kanaatler *Vâkı'ât*'in tamamı okunarak ulaşılmış kanaatler değildir. En doğru kanaate ulaşmak için bütün nüshaların okunması ve müstensihlerin de yukarıdaki konular hakkında görüşlerine bakılmalıdır. Çalışmamızda bu hususlarda nüshaların hepsi okunarak ve her bir müstensihin kendi nüshasında bu konularda verdiği bilgiler değerlendirilerek bir kanaate varılmaya çalışılacaktır. Bunun için Bursa ve İstanbul Kütüphanelerinde bulunan bütün nüshalar elde edilerek, nüshaların tanıtımı *İsam Tahkîkli Neşir Kılavuzundaki* usûle göre yapılacaktır.⁷ Üftâde'nin tasavvufi görüşleri başlığı altında *Vâkı'ât*'in içerdiği başlıca konular anlatılacaktır.

Üçüncü bölümde ise Üftâde'nin manevî eğitimi başlığı altında seyr ü sülûk ve mertebeleri, sâlikin bu süreçte karşılaştığı zorluklar ve mertebeleri aşmada yardımcı faktörler anlatılacaktır. Bu bölümün ikinci kısmında ise rüyâların seyr ü sülûk sürecinde kullanımı başlığı altında rüyânın kısa tarihi, rüyâ ve çeşitleri, tâbir ilmi ve Üftâde'nin Hüdâyî'nin gördüğü rüya, temessül ve havâtırları yorumlayarak ona seyr ü sülûk sürecinde mesafe aldırması anlatılacaktır. Bu kısmın sonunda da Üftâde'nin, Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde gördüğü rüyâlara ve Üftâde'nin tâbirlerine örnekler verilecektir.

Çalışmamızın ek kısmında ise eserimizin tahlîl ve tahkîkinden ibâret olacaktır. Yapacağımız tahlîl tahkîk çalışması *Vâkı'ât*'in 1. cildinden 17 Şaban 985'ten 1. cildin bittiği tarih olan 25 Zilkade 985 tarihine kadarki bölümle sınırlıdır. 2. ciltte 25 zilkade 985 tarihinden 16 Ramazan 986 tarihine kadarki bölümle sınırlıdır. Tahlîl ve tahkîke başlamadan önce hazırlık okumaları yapılarak nüshalar hakkında bir fikir oluştuktan sonra tahkîkte kullanacağımız nüshalar *Neşir Kılavuzun*'daki tercih kriterlerine göre

⁷ Yılmaz, *Tahkîkli Neşir Kılavuzu*, 115.

belirlenmiştir.⁸ Tahkik için seçilen nüshaların müellif nüshasıyla karşılaştırılması⁹ âyetlerin ve hadislerin tahriri¹⁰ de yine *Neşir Kılavuzun*’daki kriterlere göre yapılmıştır.

Kaynakların Değerlendirilmesi

Çalışmamızın Türkçe bölümünde öncelikle Hasan Kâmil Yılmaz’ın *Azîz Mahmûd Hüdâyî Hayatı Eserleri ve Tarikatı* adlı kitabından istifade edilmiştir. Kitap, Azîz Mahmut Hüdâyî hakkındaki kaynaklardan haberdar olmamızda bize son derece faydalı olmuştur. İkinci olarak Ziver Tezeren’in *Azîz Mahmûd Hüdâyî Hayatı Sanatı Fikriyatı, Çağdaşları İçindeki Yeri ve Ünlü Eserleri* adlı çalışmasından faydalandık. *Vâkı‘ât*’ın ana teması olan rüyâ konusunu işlerken Osman Nuri Küçük’ün *İbnü’l Arabî Sayılar ve Rüyâlar* kitabından azami istifade etmiş bulunuyoruz. Eser rüyâyı anlama ve kavrama, rüyâ tâbirinin nasıl gerçekleştiği ve bu hususta İbnü’l Arabî’nin bakış açısını arz etmesi bakımından bize yol gösterici olmuştur.

Çalışmamızda kendisinde rüyâ başlığı bulunan tasavvuf klasiklerinden de istifade ettik. Bunlar; Ebû Bekir Kelâbâzî’nin (öl. 380/980) *et-Taarruf li-mezhebi ehli’t-tasavvuf*, Abdülkerim Kuşeyrî’nin (öl. 465/1072) *er-Risale*, Muhammed Gazâlî’nin (öl. 505/1111) *İhyâ u ulûmi’d-din*, Ebu Hafs Ömer es-Sühreverdî’nin (öl. 632/1234) *Avârifü’l-maârif*, Muhyiddin İbnü’l-Arabî’nin (öl. 638/1240) *el-Fütûhâtü’l-Mekkiyye*, Mevlânâ Celâleddîn Rûmî’nin (öl. 672/1273) *Mesnevisi* ve İbn Haldun’un (öl. 808/1406) *Mukaddime eseridir*.

Yukarıda istifade ettiğimiz eserler *Vâkı‘ât*’da anlatılan Azîz Mahmûd Hüdâyî’nin seyr ü sülûk sürecinde gördüğü rüyâ, temessül ve yakâza hallerini değerlendirmemizde bize yol gösterici olmuştur.

Çalışmamızın tahlil ve tahkik kısmıyla ilgili de Okan Kadir Yılmaz’ın hazırladığı *İsam Tahkikli Neşir Kılavuzu* başucu kitabımız olmuştur. Eserin tahlil ve tahkik sürecinde Selahattin Polat’ın *Metin Tenkidi* adlı kitabından, Paul Maas, Babara Bordalejo, Jan Just Witkam’ın hazırladığı *Sistematik* adlı kitaptan istifade ettik.

⁸ Yılmaz, *Tahkikli Neşir Kılavuzu*, 133-136; Salahattin Polat, *Metin Tenkidi* (İstanbul: IFAY, 2010), 231.

⁹ Yılmaz, *Tahkikli Neşir Kılavuzu*, 139-142.

¹⁰ Yılmaz, *Tahkikli Neşir Kılavuzu*, 99-101.

Vâkı'âtu Hüdâyî Üzerinde Yapılan Tahlîl ve Tahkîk Çalışmaları

Vâkı'ât üzerinde daha önce yapılmış dört adet tahlîl ve tahkîk çalışması vardır. Bunların bir tanesi doktora tezi, diğer üç tanesi de Yüksek lisans tezidir. Doktora tezini Mustafa Bahadıroğlu yapmıştır. Yüksek lisans tezleri ise Hilal Reçber, Hacer Ekici ve Mustafa Nalbat'a aittir. Biz bu çalışmaların hepsini de elde edip okuduk. Bu çalışmamızın inceleme kısmında başlıklandırmaya yardımcı olmuşlardır. Biz *Vâkı'ât*'dan yukarıdaki çalışmalarda bulunmayan birçok başlığa da yer verdik. Yukarıdaki çalışmalarla benzerlik gösteren başlıkları da içerik olarak çok zenginleştirdik. Bu çalışmaların tahkik kısımlarını da okumak yazma okumaktan daha kolay olduğu için özellikle çalışmamızın inceleme kısmını oluştururken kullandık.

Mustafa Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki I. Cild* (Bursa: Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2013)

Mustafa Bahadıroğlu'nun çalışması doktora tezi olup 2003 yılında bitirilmiştir. Bu özelliğiyle *Vâkı'ât* üzerinde yapılan ilk tahlîl ve tahkîk çalışmasıdır. Tezin kapak sayfasında *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (1.cild)* yazmaktadır.

Vâkı'ât'ın birinci cildi Hüdâyî'nin Üftâde'ye intisap ettiği tarih olan 1 Zilkade 984 Cumartesi gününden başlamakta ve 25 Zilkade 985 Pazar günü bitmektedir.¹¹ Dolayısıyla tahlîl ve tahkîk çalışması da 1. cildin başlangıç tarihinden başlamıştır. Ancak başlangıç tarihinden 29 Muharrem 985 Salı gününe kadar geçen iki ay yirmi dokuz günlük süre içerisinde sadece dört günlük kayıt vardır.¹² Bu tarihler 1 Zilkade 984,¹³ 10 Zilhicce 984¹⁴ 24 Zilhicce 984¹⁵ ve 11 Muharrem 985¹⁶ tarihleridir. Çalışma 17 Şaban 985 tarihinde sona ermektedir. Dolayısıyla 18 Şaban 985 ile 1. cildin bitiş tarihi olan 25 Zilkade 985 tarihi arasında kalan üç ay yedi günlük sürenin tahlîl ve tahkîki yapılmamıştır. *Vâkı'ât*'ın 1. cildinde 15 Rebiyülahir 985 ile 15 Cemaziyülevvel 985¹⁷ tarihleri arasında herhangi bir kayıt olmadığından bu bölümünde tahlîl ve tahkîki yapılamamıştır. Sonuç olarak çalışma 985 yılının Muharrem (iki gün) Sefer,

¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/56a.

¹² Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 1-13.

¹³ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 1.

¹⁴ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 4.

¹⁵ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 9.

¹⁶ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 13.

¹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/14b.

Rabiülevvel, Rebiyülahirden (15 gün), Cemaziyelevvel (15 gün), Cemaziyelahir, Recep, Şaban (17 gün) aylarını kapsamaktadır. Bu zaman dilimlerine 984 yılında kalmış üç günlük kaydı da eklediğimizde toplamda beş ay yirmi iki günlük bir zaman dilimini kapsamaktadır. Tahlîl ve tahkîk yapılırken okumada bütün nüshalardan istifade edilirken tahlîl ve tahkîkte beş nüsha kullanılmıştır.¹⁸ Fakat çalışmanın tahlîl ve tahkîk kısmının on beşinci sayfasından itibaren nüshalar arasındaki farkların kaydedilmesi terk edilerek eserin müellif nüshası (müsvedde) üzerinden tahlîl ve tahkîke devam edilmiştir. Buradan itibaren eserde bulunan âyet ve hadislerin tahririyle yetinilmiştir.

Çalışmanın inceleme kısmında ise *Vâkı'ât* kavramının manası,¹⁹ *Vâkı'âtü Hüdâyî*'nin, *Vâkı'ât* adını alışı, *Vâkı'ât*'ın muhtevası²⁰ ve *Vâkı'ât*'da bulunan hadislerin durumu ile ilgili bilgi verilmiştir.²¹ Ayrıca *Vâkı'ât*'ın tüm nüshalarının ve tercümelerinin tanıtımı yapılmıştır.²² Muk'at Hızır Dede müridi Mehmed Muhyiddîn Üftâde müridi *Vâkı'ât*'ı kaleme alan Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatı hakkında bilgi verilmektedir.²³

Mustafa Nalbat, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki II. Cild* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017)

Çalışma bizim yüksek lisans tezimizdir. 2017 yılında bitirilmiştir. Tezin kapak sayfasında *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki 2. Cilt* yazmaktadır. *Vâkı'ât*'ın 2. cildi 25 Zilkade 985 tarihinden başlayıp 16 Ramazan 986 tarihinde sona ermektedir. Çalışma ise 2. cildin başlangıç tarihi olan 25 Zilkade 985 tarihi ile 29 Muharrem 986 tarihi arasında kalan 2 ay beş günlük süreyi kapsamaktadır. 2. ciltte kalan 1 sefer 986 tarihi ile 16 ramazan 986 tarihleri arasında kalan altı buçuk aylık sürenin tahlîl ve tahkîki yapılmamıştır. Tahlîl ve tahkîkte dört nüsha kullanılmıştır. Nüshalar arasındaki farklar gösterilmiş, eserde geçen âyet ve hadislerin tahriri yapılmıştır.

Eserin inceleme kısmında Azîz Mamut Hüdâyî'nin hayatı²⁴ tahkîkte kullanılan nüshaların tanıtımı ve eserin tahlîl ve tahkîk yapılan kısmında geçen rüyâlardan örnekler vardır.

¹⁸ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 202

¹⁹ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 2.

²⁰ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 5.

²¹ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 19.

²² Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 20-28.

²³ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 30-129.

²⁴ Nalbat, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 1-6.

Hilal Reçber, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (17 Ramazan 986/30 Rebiü'l âhir 987)* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017)

Çalışma bir yüksek lisans tezidir. 2017 yılında bitirilmiştir. *Vâkı'ât*'ın 3. cildinin ilk altı ayı on üç günlük kısmını kapsamaktadır. Bu kısım 17 Ramazan 986 ile 30 Rabiülevvel 987 tarihleri arasına tekâbül etmektedir. Tahlîl ve tahkîkte beş nüsha kullanılmıştır. Müellif nüshasının 3. cildi kayıp olduğu için bu çalışmada müellif nüshası kullanılamamıştır. Nüshalar arasındaki farklar gösterilmiştir. Yer yer muhakkik notları da vardır. İlgili kısımda geçen âyet ve hadislerin tahriri yapılmıştır.

Çalışmanın inceleme bölümü giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde *Vâkı'ât* kavramının lügat ve ıstılah manası, *Vâkı'âtu Hüdâyî*'nin muhtevası anlatılmıştır. Daha sonra da nüshalarının tanıtımı yapılmıştır. Birinci bölüm *Celvetiyye Tarîkatı*, *Üftâde* ve *Azîz Mahmûd Hüdâyî* başlığını taşımaktadır. Bu başlık altında *celvet* kavramının manası, tarîkatın kuruluşu ve tarihi seyri, usûl ve erkânı hakkında bilgi verildikten sonra Mehmed Muhyiddin *Üftâde* ve *Azîz Mahmûd Hüdâyî*'nin hayatları anlatılmıştır.²⁵ İkinci bölümde ise çalışmanın tahlîl ve tahkîk bölümünde geçen mertebeler anlatılmıştır.

Hacer Ekici, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (1 Rabîu'l-Âhir-9 Şevvâl/987)* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017)

Çalışma bir yüksek lisans çalışmasıdır. 2017 yılında bitirilmiştir. Çalışmanın kapak sayfasında *Vâkı'âtu Hüdâyî*'nin Tahlîl ve Tahkîki (1 Rabiülahir 987- 9 Şevval 987) yazmaktadır. Bu tarih *Vâkı'ât*'ın üçüncü cildinin son altı ay 9 günlük kısmına delalet etmektedir. Müellif nüshasının üçüncü cildi kayıp olduğundan dolayı bu çalışmada da müellif nüshası kullanılamamıştır. Eserin tahlîl ve tahkîkinde dört nüsha kullanılmıştır. Sadece tahlîl ve tahkîkte kullanılan nüshaların tanıtımı yapılmış, diğer nüshaların ise sadece isimleri ve bulundukları kütüphaneler zikredilmiştir. Çalışmanın ilgili kısmında geçen âyet ve hadisleri tahriri yapılmıştır. Dipnotlarda muhakkik notları da vardır.

Çalışmanın Türkçe kısmında giriş bölümünde tezin konusu amacı önemi ve metodu dil ve üslup başlıkları vardır. Bu bölümde edisyon kritik esnasında uygulanan yazım metotları diye bir başlık da vardır. Birinci bölümde Mehmed Muhyiddin

²⁵ Hilal Reçber, *Vâkı'âtu Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (17 Ramazan 986/30 Rebiü'l âhir 987)* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017), 14-23.

Üftâde'nin hayatı, Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatı ve eserlerine yer verilmiştir.²⁶ İkinci bölüm ise eserin adı muhtevası ve nüshaların tanıtımına ayrılmıştır. Üçüncü bölümde ise *Celvetiyye* tarikatının usûl ve erkânıyla ilgili bilgi verilmiştir. Daha sonra rüyâ konusu anlatılmış ve tahlîl tahkîki yapılan kısımda geçen rüyâlara örnekler verilmiştir. Üçüncü bölümün sonunda ise tahlîl ve tahkîki yapılan kısmın gün gün konu fihristi çıkarılmıştır.

Azîz Mahmûd Hüdâyî, *el-Vâridât ve'l-Vâkı'âtü's-sûfiyyetü'l-Hüdâyîyye*, thk. Ahmet Ferit Mezidî (Beyrût: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 2015),

Çalışma Hüdâyî'nin Üftâde'ye intisap tarih olan 1 Zilhicce 984 tarihinden başlayıp 30 Zilhicce 985 tarihinde bitmektedir. Bu tarih aralığı *Vâkı'ât*'ın 1. cildini ve 2. cildin başından bir ay beş günlük kısmı kapsamaktadır. Çalışmanın başında muhakkikin mukaddimesi vardır. Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatına da kısaca yer verilmiştir. Gün başlıkları atılmıştır fakat diğer nüshalarda ayın kaç olduğunu gösteren rakamlar bu çalışmada yoktur. Muhakkik çalışmayı Dâru'l-Kütübü'l-Mısriyye'den aldığı bir nüshayı kullanmak suretiyle yapmıştır. Çalışmada kullanılan nüshanın müellif nüshasıyla veya *Vâkı'ât* nüshalarından herhangi birisiyle karşılaştırması yapılmamıştır. Sadece ayet ve hadislerin tahriciyle yetinilmiştir. Çalışma 22-12-2015 tarihinde *el-Vâridât ve'l-Vâkı'âtü's-sûfiyyetü'l-Hüdâyîyye* ismiyle basılmıştır.²⁷ Bu çalışma Mustafa Bahadıroğlu'nun tahkik yaptığı kısmın aynısıdır. Bahadıroğlu'nun çalışmasının tahkik kısmında okunamamış kelimeler vardır. Bu kelimeleri okumada Ahmet Ferit'in çalışmasından istifâde ettik.

Zehra Gökmen Çakır, *Hüdayî'nin Vâkıât-ı Üftade Tercümesi* (İstanbul, Eflatun Kitap 2020)

Eser Mehmed Muizzuddîn Celvetî'nin *Vâkı'ât*'tan özellikle seyr ü sülûk, Üftâde'nin hayatı ve ilâhî mârifetler gibi başlıklarla ilgili bölümleri içeren kısmi tercümesi üzerine yapılmış bir yüksek lisans çalışmasıdır. Eser üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Mehmed Muhyiddin Üftâde ve Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin hayatları, seyr ü sülûkları ve eserleri hakkında bilgi verildiği gibi mütercim

²⁶ Hacer Ekici, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (1 Rabîu'l-Âhir-9 Şevvâl/987)* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017), 7-17.

²⁷ Azîz Mahmûd Hüdâyî, *el-Vâridât ve'l-Vâkı'âtü's-sûfiyyetü'l-Hüdâyîyye*, thk. Ahmet Ferit Mezidî (Beyrût: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 2015), 3-10.

Mehmed Muizzuddîn Celvetî hakkında da bilgi verilmektedir. İkinci bölümde *Vâkı'ât*'ın müellif nüshası, diğer nüshalar, *Vâkı'ât* tercümesinin nüshaları, eser üzerine yapılmış çalışmalar ve eserin özellikleri anlatılmıştır. Ayrıca bu bölümde Celvetî Tarîkatında Merâtib-i Erbe'a, Celvetî Tarîkatında Hilâfet ve İrşad, Celvetî tarîkatında Taclar, Celvetiye ve Halvetiye Tarîkatında Seyr ü Sülûk, Tevbe ve İstiğfâr, Tevhîd ve Semâ başlıkları altın da *Vâkı'ât* tercümesinin değerlendirmesi yapılmıştır. İkinci bölümün sonunda metin çevrim yazısında istifade edilen yazma nüshaları ve çalışmada takip edilen metoda ilişkin bilgi verilmiştir. Üçüncü bölümde ise Mehmed Muizziddin Celvetî'nin yaptığı tercüme yer almaktadır.

Çalışmada Kullandığımız Metot

Çalışmamızın inceleme kısmını oluştururken *Vâkı'ât*'ın üç cildi de okunmuştur. Bu okumalar sırasında Üftâde'nin günlük sohbetlerinde tasavvufun birçok konusuna değindiği görülmüştür. Eserde geçen konuların geçme sıklığına ve Üftâde'nin onlara atfettiği öneme göre bir başlıklandırma yapılmıştır. Eserin ana temasının seyr ü sülûk olduğu söylenebilir. Bu yüzden seyr ü sülûk ve mertebelerini Üftâde'nin manevi eğitimi başlığı altında vermeyi uygun bulduk. Tasavvuf, Vahdet-i Vücûd, Velî, Velayet ve Fenâ ve ricâl ehli gibi konuları da Üftâde'nin Tasavvufi Görüşleri başlığı altında incelemeyi uygun bulduk. Eserde Hüdâyî'nin gördüğü rüyâlar ve Üftâde'nin bu rüyâlara getirdiği yorumlar oldukça büyük bir yekûn teşkil etmekteydi. Bu yüzden Üftâde'nin rüyâ ve tabiri hakkında verdiği bütün malumatı Rüyâların Seyr ü Sülûk Sürecinde Kullanımı başlığı altında anlatmayı uygun bulduk.

Çalışmamızın tahlîl ve tahkîk kısmında ise genel standartlar açısından *İSAM Tahkîkli Neşir Esasları* benimsenmiştir.²⁸

²⁸ Yılmaz, *Tahkîkli Neşir Kılavuzu*, 118.

BİRİNCİ BÖLÜM

MEHMED MUHYİDDİN ÜFTÂDE VE AZİZ MAHMÛD HÜDÂYÎ'NİN HAYATLARI.

1.1. Mehmed Muhyiddîn Üftâde'nin Hayatı, Doğumu, Ailesi ve Vefâtı

Hiz. Üftâde'nin asıl ismi Mehmed'tir. Muhyiddîn ve Üftâde mahlaslarını lakap olarak sonradan almıştır. Hiz. Üftâde *Vâkı'ât*'da Hiz. Peygamber'in (s.a.v) ümmetinden olduğu için şükrettiğini söylerken Edirne ve Konstantiniyye gibi yerlerde değil toprağı mübarek Bursa'da doğduğuna da sevindiğini ifade etmiştir.²⁹ Hüseyin Vassaf, Üftâde'nin 895/1490 yılında Bursa'da İne Bey Çarşısı'nın üst kısmında kalan Araplar mahallesinde bulunan bir evde doğduğunu söylemektedir.³⁰ Üftâde, *Vâkı'ât*'da 27 Şaban 986 tarihinde müridi Hüdâyî'ye şunları söylemektedir:

Kırk yaşlarında iken ölümü temenni ettim. Sonra Hiz. Peygamber sav ölümü gibi atmış üç yaşında ölümü temenni ettim. Mümkün olmadı ta ki seksen altı yaşına girdim. Benden bu dua kabul edilmedi.³¹

Üftâde'nin *Vâkı'ât*'da söylediklerini esas alırsak onun 900/1495'te doğmuş olması gerekir. Üftâde'nin vefâtı hakkında ise birçok kayıt düşülmüştür. Bu kayıtlara göre Üftâde 12 Cemâziyelevvel 988/26 Temmuz 1580 tarihinde vefât etmiştir. Buna göre Üftâde hicrî olarak 88 yaşında, miladî olarak ise 85 yaşında vefât etmiştir.³²

Üftâde'nin babası, bugün Balıkesir ilimizin ilçesi konumunda bulunan Manyaslıdır. Ailesi, o küçük yaşlarda iken Manyas'tan Bursa'ya gelip yerleşmiştir. Üftâde'nin babası ve annesi hakkında çok fazla bir bilgi yoktur. Ancak *Vâkı'ât*'da Üftâde babasının bazı şeyhlerin sohbetlerine katıldığını söylemektedir.³³ Rüyâ tabirinde mahir olduğu anlaşılan babasının sûfî olması ihtimali vardır. Üftâde'nin annesi ise

²⁹ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/18b, 38a; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/178b, 206b.

³⁰ Osmanzâde Hüseyin Vassaf, *Sefîne-i Evliyâ*, haz. Mehmed Akkuş-Ali Yılmaz (İstanbul: Kitapevi Yayınları, 2015), 2/577.

³¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/48a; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/26a.

³² Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkiki*, 63

³³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15b.

Bursa'nın Hamamlılık köyündendir.³⁴ Üftâde'nin söylediğine göre ehli keşif bir hanımdır.³⁵ Üftâde'nin yetişmesinde çok hassas davranmış, ona altı yaşına gelinceye kadar dışarıdan kesinlikle bir şey yedirmemiştir.³⁶

Annesi rüyâsında küçük yaşlarda iken oğlu Üftâde'nin sütten bir deryanın ortasındaki bir tahta oturtulduğunu görür. Telaşla uyanan anne rüyâyı ağlayarak babasına anlatınca babası şöyle cevap verir: Müjde oğlumuz âlim olacak.³⁷

Sefîne-i, Evliya'da Üftâde'nin Hz. Peygamber'in soyundan olduğu ifade edilmiştir.³⁸ Üftâde *Vâkı'ât*'da kendisinin seyit olduğunu şöyle ifade eder.

Önceleri yeşil hırka giyiyordum. Sonra aklıma yeşilin sâdâtın libasından olduğu geldi. Bu yüzden ceddimin libasından teeddüp ederek yeşil hırkayı terk ettim ve sadece tâcımda yeşil rengi seçtim.³⁹

Üftâde'nin bir erkek bir de kız olmak üzere iki kardeşi vardır. *Vâkı'ât*'da annesi babası ve kız kardeşiyle olan aile hayatını ve babasının kendisini ipekçide çalışmaya mecbûr bırakmasını şöyle anlatır:

Babam beni bir ipekçinin yanında çalışmaya vermişti. O ipekçinin yanında zorla sekiz sene çalıştım. Fakat içimden orada çalışmaktan hoşlanmıyordum. Bir gün Ulu Câmi'de ustamla karşılaştım. Bana şöyle dedi:

Çalışıyor musun?

Evet, çalışıyorum dedim. Bunun üzerine ustam şöyle dedi:

Ey oğlum çalış seni müstakil bir dükkâna çıkarayım. Bunun peşi sıra dilime öyle bir beddua geldi ki – Allah (c.c) kabul etmesin – o gece ustam aynı haftada beni çalışmaya zorlayan babam vefât etti. Geriye ben anam, erkek kardeşim ve kız kardeşim kaldık. Annem geceleri örgü yapar ve ipek eğirirdi. Ben de sanatımı yapardım. Bir müddet böyle geçinip gittik. Sonra kardeşim vefât etti. Kız kardeşim ise ere vardı. Annem de onunla kalmaya başladı. Ben de yalnız kaldım. Müsterih oldum. Şeyhimin yanında amel ettim.⁴⁰

³⁴ Hüsâmettin Bursevî, *Menâkıb-ı Üftâde*, Üftâde Tekkesi Özel Kitaplığı, 58; İsmail Hakkı Bursevî, *Silsile-i Tarîk-ı Celvetî* (İstanbul: Haydarpaşa Hastanesi Matbaası, 1291), 77; Türbedar Şeyh İbrahim Efendi, *Menâkıb-ı Pir Üftâde*, Üftâde Tekkesi Özel Kütüphanesi, 143a; Mehmed Şemseddin Yedigâr, *Yâdigâr-ı şemsî Bursa Dergâhları*, haz. Mustafa Kara- Kadir Atlansoy (Bursa: Uludağ Yayınları, 1998), 2/27.

³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/48a.

³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/29b.

³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25/a; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (İstanbul: Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/33a.

³⁸ Vassâf, *Sefîne-i Evliya*, 2/577

³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250-1) 1/15a.

⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250-1) 1/2a.

Babasının vefâtından sonra Üftâde ailesinin geçimini üzerine almıştır. Annesinin de yardım etmesiyle ancak geçimlerini sağlayabilmişlerdir.⁴¹ Bu yıllar Üftâde'nin sülûk yıllarıdır. İpekçide çalışmanın yanı sıra başka işlerde de çalışmıştır. *Vâkı'ât*'da müridi Hüdâyî'ye o günlerdeki hâtıralarını şöyle anlatmaktadır.

Seyr ü sülûka devam ettiğim yıllarda düğme yapar ve onları birkaç dirheme satardım. Bu paranın dörtte biriyle ekmek, dörtte biriyle kuru üzüm, dörtte biriyle de annem için elma satın alırdım. Annem elmayı severdi. Bir bez parçasına dolamak suretiyle saklar, sonra da onları yerdı. Bazı zamanlar patlıcan satın alırdık. Annem onları küçük parçalar halinde doğrardı. Saf suyla pişirir yerdik. Canımız et istediği zaman onu almaya gücümüz yetmezdi. Fakat yarım dirheme bir ciğer alırdık. Onu yağsız olarak pişirip yerdik.⁴²

Yukarıda ifade edildiği gibi Üftâde ömrü boyunca her zaman aza kanaat etmiş ve sadece kendi el emeğini yemiştir. Üftâde uzun süre müezzinlik de yapmıştır. Müezzinlik yaptığı yılları *Vâkı'ât*'da şöyle anlatır.

Bundan önce benim güzel bir sesim vardı. Bu ses seneler sonra benden kaldırıldı. Bir gün gezintiye çıktık. Orada kendimde güzel bir ses buldum. Bu şevkle ezana başladım. Bir mescitte altı sene müezzinlik yaptım. Ondan sonra müezzinliği terk ettim. Rüyâmda üstadımı gördüm. Bana şöyle dedi: Yedi sene müezzinlik yapmaya niyet ettin. Bu niyetten dolayı bir sene daha yapman gerekir. Sonra bir sene daha yaptım. Yedi sene müezzinlik yapmış kişinin sevabının sayılamayacağı hadiste zikredildi. Hz. Şeyh Câmiu'l Kebir'de on sene müezzinlik yaptığını anlattı.⁴³

Müezzinlik yaptığı yıllarda dahi aldığı ücreti vakıflara dağıtmıştır. Yaşlılık döneminde dahi kanaat etme ve kendi el emeğini yeme prensibinden vazgeçmemiş kitap istinsâh ederek ihtiyaçlarını gidermiştir. *Vâkı'ât*'da Hüdâyî'ye yetmiş seksen dirheme *Şerh-i kitabu'l merah* adlı kitabı çoğaltarak ihtiyaçlarını karşıladığını anlatmaktadır.⁴⁴

Hüsamettin Bursevî *Menâkıb-ı Üftâde* adlı eserinde Üftâde'nin Fâtımatü'z Zehra adlı bir hanımla evlendiğini ve bu evlilikten Mustafa ve Mehmed adında iki çocuğunun olduğunu söylese de⁴⁵ Üftâde *Vâkı'ât*'da kendisinin altı çocuğunun olduğunu hepsinin erkek olduğunu ama geriye sadece Mustafa ve Mehmed Efendilerin kaldığını söylemektedir.⁴⁶ Anlaşılan o ki Üftâde'nin diğer dört oğlu Üftâde'den önce vefât

⁴¹ Bursevî, *Menâkıb-ı Üftâde*, 65a.

⁴² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15a.

⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/35a.

⁴⁴ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'atu Hüdâyî* (İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/9b.

⁴⁵ Bursevî, *Menâkıb-ı Üftâde*, 60a.

⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250-2), 2/46b; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/21b.

etmiştir. Mehmed Efendi hatip adıyla lakâplandırılmıştır. Üftâde Mehmed Efendi için Hüdâyî'den dua istemekte ve onun ehli ilim olduğunu söylemektedir. Büyük oğlu Mustafa'da ise ilahî bir cezbe olduğunu söyler.⁴⁷ Üftâde'nin tekkesinin yanındaki câmide ve kale içinde yaptırdığı câmide vaizlik görevini onun sağlığında oğlu Mehmed Efendi yürütmekteydi. Babasının vefâtından sonra Emir Sultan Câmi'nin hatipliğine babasının yerine o atandı. Altı yıl postnişinlik yaptıktan sonra 994/1885 de vefât ederek babasının yanına defnedildi. Mehmed Efendi vefât ettikten sonra yerine postnişin olarak büyük oğlu Mustafa Efendi geçmiştir. Mustafa Efendi'nin babasının sağlığında Ulu Câmi'de müezzinlik yaptığı ve ticaretle uğraştığı bilinmektedir. Mustafa Efendi yirmi üç yıl postnişinlik yaptıktan sonra 1017/1608'te vefât etmiştir. Mustafa Efendi de Mehmed Efendi gibi babasının yanına defnedilmiştir.

1.2. İlmî Şahsiyeti

Vâkı'ât'da Üftâde annesinin kendisini dört yaşını dört ay on gün geçmiş iken bir çarşamba günü muallime teslim ettiğini anlatmaktadır.⁴⁸ Beş yaşında öğrenim hayatına başlayan Üftâde öğrenimine vefât edinceye kadar devam etmiştir.

Üftâde, klasik Arapça eğitiminde ilk kitap olarak kullanılan *Emsile*'yi mübarek nefesli bir zat olarak târif ettiği Mevlânâ Raci'den okumuştur.⁴⁹ Sıkıntılı bir hayatın içinde öğrenim hayatına devam etmeye çalışan Üftâde nahiv ilmini öğrenmek için başvurduğu Vaiziye Medrese'sindeki bir şahısla arasında geçenleri *Vâkı'ât*'da şöyle anlatmaktadır:

Vaiziye Medresesinde kalan birinden nahiv ilmini öğrenmek istedim. Ondan bir ders okudum. Üçüncü gün bana şöyle dedi: Yahu sen başka bir hocaya bak. Ben senden başkasına ancak bir ders veriyorum. Sen ise iki ders okudun. Bunun üzerine dilime şu manaya gelen âyet geldi. “*Ben işimi, Allah'a havale ediyorum.*”⁵⁰ Sonra bu adamın yanından kalktım ve artık bir daha da başkasına başvurmadım. Cenâb-ı Hak'ka müezzinlik yaptığım mescitte tazarruda bulunup, ağladım. İlk önce bana *Kitabu'd- Dav* sonra da diğer ilimler inkişâf etti. Vaiziye Medresesi'nde oturan bu şahıs da çok fazla geçmeden öldü.⁵¹

⁴⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250), 1/15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1/46b.

⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250) 1/47a.

⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı 250) 1/44a.

⁵⁰ Halil Altuntaş - Muzaffer Şahin, *Kur'ân-ı Kerîm Meâli* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2009), el-Mü'minûn 40/44.

⁵¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250) 1/18b.

Hiz. Üftâde *Vâkı'ât'da* Nasuh Halife adlı bir zattan İbni Hacıb'ın *Kâfiye* adlı kitabını okuduğunu anlatmaktadır. Hatta bu zatın talebelere zulmettiğini, kendisinin onu uyarmasından sonra bu çirkin davranışından vazgeçtiğini de anlatır. Ayrıca bu zattan *Muhtasar* adlı kitabı da okumuştur.⁵² Üftâde *Vâkı'ât'da* Hüdâyî'ye *Telhîs* ve *Kâfiye* 'yi ta'lime güç yetirip yetiremeyeceğini sorduktan sonra şöyle der:

Kadının oğluna bugün metinleri ezberlemesini ve şerhlerle çok meşgul olmamasını tavsiye ettim. Mesela muhtasar olarak *Telhîs*, mantıkta *İsagoci*, kelimada *Metnü'l-akâit* yeterlidir. Ben de önceden ezberlemiştim. Bunun verdiği kuvvetle ulema ile konuşabiliyorum. Fakat şimdi hıfzımda herhangi bir şey kalmadı.⁵³

Öyle anlaşılıyor ki Üftâde, bir ilim dalında muhtasar bir metni talebelerin ezberlemesi taraftarıdır. Bu yüzden Buhara'dan kendisini ziyarete gelen bir talebeye ne okuduğunu sormuş, o da *Mutavvel* okuduğunu söyleyince, *Telhîs* 'i ezberle o *Mutavvel* 'den daha faydalı bir kitaptır demiştir.⁵⁴ Üftâde'nin *Vâkı'ât'da* Mantık ilmi hakkında kritik yaptığı da görülmektedir.

Hiz. Şeyh şöyle buyurdu: ilm-i mizanda zirve tasdikâttır. Öncekiler fasıl ve cinsi birbirinden ayırmak ve mükeddemâtı tertip etmek suretiyle hakîkate ulaşmak için onun tedvinini yaptılar. Amma onlardan mukallit olanlar için sahih bir maksat yoktur.⁵⁵

Üftâde'nin Hüdâyî'ye *Vâkı'ât'da* söylediği yukarıdaki cümlelerden anlaşılmaktadır ki o, devrin klasik medrese usûlünde okunan kitapların metinlerini ezberlemiştir. Yukarıda Üftâde'nin kız kardeşinin evlenmesini, annesinin de kız kardeşiyle birlikte kalmasını, bu sebepten yalnız kalan Üftâde'nin daha çok şeyhi ile beraber olduğunu belirtmiştik. Şeyhi Hızır Dede ile yoğun bir beraberlik yaşadığı bu seyr ü sülûk döneminde şeyhinden Ebu'l-Leys'in *Mukaddime* adlı eserini iki-üç kere okumuştur.⁵⁶ Bu eseri Şeyhi Hızır Dede'den okuyabildiğine göre yukarıdaki metinleri de daha önce ezberlemiş olmalıdır.

Hızır Dede müridi Üftâde'yi her zaman zâhir ilimleri öğrenmeye teşvik etmiştir. Üftâde, *Vâkı'ât'da* müridi Hüdâyî'ye Şeyh Abdülmümin Efendi'den çok bahsetmekte, onun kendisinin üstadı mesabesinde olduğunu söylemektedir.⁵⁷ Buradan hareketle

⁵² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251) 2/14a

⁵³ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtı Hüdâyî* (Bursa: Eski Eserler Kütüphanesi, Ulu câmi Kitaplığı, 1753), 3/66a. Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/43b.

⁵⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/104b.

⁵⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/106b.

⁵⁶ Bursevî, *Menâkıb-ı Üftâde*, 22.

⁵⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/47b.

Üftâde'nin, Şeyh Abdülmümin Efendi'den zâhiri ilimleri öğrenme konusunda istifade etmiş olabileceğini söylemek mümkündür.

Vâkı'ât'dan Üftâde'nin özellikle kıraat ilminde mütehassıs olduğunu anlıyoruz. Üftâde *Vâkı'ât*'da müridi, Hüdâyî'den kıraat ilmini öğrenmesini sonra da talebelere Kıraat- i seba'yı öğretmesini istiyor.

Mevla Şehir Bekru Seyidi kendisiyle bir talebe irtibat kurduğunda ona altı ay dersimi dinle konuşma diyordu. Altı ay geçtikten sonra konuşmak için izin veriyordu. Fakir beş dirheme konuşmak için izin istedi. Onu çok güzel buldu ve çok şaşırdı. Fakir ona bir avuç parayı verdi. Fakat o zorluklardan kurtulduğu için hiç dinar almadı. Bu mübarek nefese iki namaz arasında o gün şahit oldum. Sonra onun emri ile Âyete'l Kürsi'yi okudum. Şöyle dedi: Ben Fâtiha'yı okumaya güç yetiremiyordum. Sonra bana kıraat ilmi inkişâf etti. Hatta talebelere Kıraat-ı seba'yı öğrettim.⁵⁸

Üftâde Müridi Hüdâyî'ye de kıraat ilmini öğretmeye söz vermiştir. *Vâkı'ât*'da Hüdâyî, Şeyhi Üftâde'nin huzurunda Âyete'l-Kürsi'yi okuduğunu ve okuma esnasında Üftâde'nin kendisinde idğam olan harflerin mahreçlerini, meddi muttasıl ve meddi munfasıl öğrettiğini anlatmaktadır.⁵⁹ Hüdâyî öğrenmeye Fâtiha Suresi'nden başladığını, Üftâde'nin ona üç kere tekrar ettiğini sonra kendisine ikindiden sonra her gün kalıp yirmi kere tekrar etmeyi tavsiye ettiğini söyler. Üftâde, Hüdâyî'ye kıraat ilmini öğrenme konusunda şu tavsiyeleri de yapmaktadır: eğer bir cüz kadar okursan sana yetecektir. Kıraat ilmi bana inkişâf ettiği gibi sana da inkişâf edecektir.⁶⁰ Hüdâyî *Vâkı'ât*'da Üftâde'nin kendisine Asır Suresi'nin kıraatını,⁶¹ Tebbet Suresi'nin kıraatını öğrettiğini ve kıraat ilmini Üftâde'den öğrenmeye devam ettiğini belirtmektedir.⁶² Üftâde'nin *Vâkı'ât*'da bazen tecvit ilminin inceliklerinden de bahsettiği görülmektedir.⁶³

Üftâde zâhiri ilimlere önem verdiği kadar ilm-i bâtına da önem vermiştir. *Vâkı'ât*'da müridi Hüdâyî ile aralarında şu konuşma geçmektedir:

Hiz. Şeyh'in yanına girdiğimde şöyle dedi: hangi ilim ilimlerin aslıdır? Şöyle dedim: Arapça. Şöyle dedi: sarf ve nahiv ilimleri ulumu zâhireye mebnidir. Aynen öyle şeriatla

⁵⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/16b.

⁵⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/36a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1/100b.

⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13a; *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/146b.

⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/15a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/101a.

⁶² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/14b; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/101a.

⁶³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/36a.

sülûka mebnidir. Bu iki ilmin sağlam olması gerekir ki onların üzerine bina edilenler sağlam olsun.⁶⁴

Üftâde zâhiri ilimlerle bâtının uyumunu, sâlikin ilmi bâtın inkişâf ettikten sonra zâhire çok ihtiyacı kalmayacağını dile getirir. O, zâhir ilimlere verdiği önemden dolayı kendisine yöneltilen tenkitlere şöyle cevap vermiştir:

Biz zâhiri inkâr etmiyoruz. O nefsinde güzeldir. Fakat her kime ilmi bâtın inkişâf ederse, tıpkı ilm-i meâninin inkişâf ettiği kişinin heceye ihtiyacı kalmaması gibi onun da zâhire çok ihtiyacı kalmaz. Âletin güzeli nefsinde münâfî olmaz. Hayır. Halvetilerin zannettiği gibi değil. Onlar ehli zâhiri küçümsüyorlar. Hatta bizim hakkımızda o tasavvufu bilmez. Bilakis zâhirde kaldı, diyorlarmış. Bununla birlikte onlar bizimle konuşmaya güç yetiremiyorlar. Evet, matlûb şeriat ile zâhire mutâbık olduktan sonra ister zâhirde aba giymek olsun isterse bunun dışındaki bir şey olsun bâtının ıslahıdır.⁶⁵

Üftâde'nin *Vâkı'ât*'da müridi Hüdâyî'ye verdiği nasihatlere baktığımızda ilm-i bâtın hakkında oldukça çok soruya muhatap kaldığını anlamaktayız. Kendisine ulemâ tarafından ilm-i bâtın ile ilm-i zâhir arasındaki fark sorulduğunda, onlara anlayışlarına göre cevap verir, zâhirin ilim, bâtının ise amel olduğunu söyler. Akabinde eğer onlara bâtının sülûk olduğunu söyleseydim, onların zihinleri bunu kabul etmeyecekti, demiştir.⁶⁶ Üftâde İstanbul'da da bazı ulemânın aynı sorusuna muhatap olmuştur.

Konstantiniyye'de bazı ulemâ bana ilm-i zâhir ile ilmi-i bâtın arasındaki farkı sordular. Şöyle dedim: İlm-i zâhir şeriatın ahkâmını tanıtır. Bâtın ise bu ahkâm ile ameale irşad eder. Cevabım onları çok şaşırttı.⁶⁷

Bazı kaynaklarda da Üftâde'nin Arapça'nın gramerini öğrenirken keşfinin açıldığı ifade edilmiştir. Hatta bundan sonra Üftâde talebelere ders vermeye başlamış ve inceliklerini kavrayamadığı ilim kalmamıştır.⁶⁸ Kanaatimizce yukarıda aktardığımız Üftâde'nin Hüdâyî'ye bir cüz kadar okursan kıraat ilmi sana inkişâf eder gibi sözlerinden hareketle buradaki keşif ifadesi zâhiri ilimlerin her birinde bir kitap okuduktan sonra o ilimlerin inceliklerini anlayıp kavrayabilmeyi ifade için kullanılmış olabilir. Ancak *Vâkı'ât*'da onun bu halini bize açıklayan izahlar mevcuttur:

⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/47a.

⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/43a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/13b.

⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/87a.

⁶⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/65a.

⁶⁸ Bursavî, *Silsile-i Celvetiye*, 77; Vassâf, *Sefîne-i Evliya*, 2/362; Yedigâr, *Yâdigâr-ı şemsî*, 28.

Hız. Ali şöyle dedi: İlim bir nokta idi. Cahiller onu çoğalttı. Noktadan murâd birlik noktasıdır. Hız. Ali şöyle dedi: Ben konuşan Kur'an'ım. Hız. Şeyh şöyle dedi: Amma ilimlerin tedvîni ve kitapların tasnîfine gelince ancak Hız. Enbiya'dan sonra eksik olanlara nazaran dinî malûmâtın kaybolması korkusuyla vakî olmuştur. Amma Enbiya (a.s) gelince, herhangi bir muallimden bir harf bile öğrenmemişlerdir. Çünkü kim kelâmı mütekellimden duyarsa ilmin tavassutuna ihtiyacı kalmaz. Allah (c.c) bu mertebeyi kuluna müyesser kıldığında, bundan sonra ona zâhir ve bâtin ilimler açılır.⁶⁹

Bütün ilimler Cenâb-ı Hakk'ın ilim sıfatından gelir. Her kim ilmin membaı olan kelâm sahibinin kelâmına mâruz kalsa yazılı çizili olan şeylere ihtiyacı kalmaz. Ancak bunun gerçekleşmesi için Allah'ın (c.c) sâlikı, kelâmı duyacağı makâma müyesser kılması gerekir. Sâlik bu makâma ulaştığında ilmi dışarıdan, yazılı çizili olan şeylerden değil bâtınından alır. Bunu ifade temek için Üftâde *Vâkı'ât'da* müridi Hüdâyî'ye Şeyh Mağribî'nin sözünü aktarır.

Şeyh Mağribî iki müridini hakikâte varmadan önce meşâyihin kitaplarına bakmaktan menetti. Şeyh Mağribî şöyle diyordu: Kitaplar vusûlden önce mütalaa edildiğinde ilmin dışarıdan alınması mutat hale geliyor. Muteber olan ilim, bâtından hâsıl olan ilimdir. Çünkü bâtin Allah'ın (c.c) mârifetinin membaıdır.⁷⁰

Üftâde Müridi Hüdâyî'nin de bu makâmlara gelmesini arzu etmektedir. Bu yüzden Hüdâyî kendisine *Ķâmûsü'l-muĥît*'i arz ettiğinde olanları şöyle aktarır:

Sonra ona *Ķâmûsü'l-muĥît*'i arzettim. Şaşırdı. Atmış dinar eder dedi. Yümün ve bereket için dua etti. Sonra şöyle dedi: Allah'tan (c.c) seni *Ķâmûsü'l-muĥît*'e muhtaç bırakmamasını ve ilimleri bâtınından takip ettirmesini diliyoruz. Fakat onu ezberle umulur ki onun için bir mahal vardır.⁷¹

Vâkı'ât'a baktığımızda Üftâde'nin müridi Hüdâyî ile arsında geçen sohbetlerde âyetler ve hadisler okunmaktadır. Bu âyet ve hadisler hakkında bazen tefsîr ve şerh kitaplarındaki yorumları aktaran Üftâde çoğu zaman işarî yorumlar da yapmıştır. Üftâde'nin sadece tefsîr ve hadis sahasında değil kelâm, fıkıhta da önemli bir derinliğe sahip olduğu anlaşılmaktadır. Üftâde'nin, İbni Arabî'nin eseri *Fususul-hikem*'i okuması ve okutması, Mevlânâ'nın *Mesnevi*'sinden müridi Hüdâyî'ye nakiller yapması onun ilmi derinliğine işâret etmektedir. Ben merak kitabını okudum bana ilimler inkişâf

⁶⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/111a.

⁷⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/41a.

⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/23a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/67a.

etti. Kıraat ilmi bana inkişâf etti, gibi sözlerinden onun zâhiri ilimleri okuduğu kanaatini elde ettiğimiz gibi ilimleri bâtınından da takip edebildiği sonucunu elde etmekteyiz.

1.3. Tasavvufî Şahsiyeti

Üftâde'nin tasavvufla tanışması o çok küçük yaşta iken gerçekleşmiştir. Üftâde *Vâkı'ât'da* şeyhi Muk'at Hızır Dede ile sekiz yıl beraber olduğunu söylemektedir. Üftâde şeyhinin Allah'ın (c.c) bir incisi olduğunu söyler.⁷² Şeyhi Hızır Dede vefât ettiğinde Üftâde on sekiz yaşında olduğuna göre, şeyhiyle tanışması on yaşlarında olmalıdır. Üftâde bazen mürîdi Hüdâyî'ye hayatının bu dönemiyle alakalı hâtıralarını anlatmaktadır. Üftâde bu dönemde bir taraftan zâhiri ilimleri öğrenmeye çalışırken diğer taraftan Şeyhi Hızır Dede'nin terbiye ve himayesinde kalmıştır. Bu dönemde yaşı küçük olmasına rağmen riyâzet yapmasını talebesi Hüdâyî'ye şöyle anlatmaktadır.

Bana gıdanın her cinsinden nefret hali ârız oldu. Hatta bu zamanda beldenin bütün ziynetleri vakî olmuştu. Tabiâtım taamlara meylediyor mu, yoksa etmiyor mu görmek için yiyeceklerin lezzetli çeşitlerine baktım. Meyletmedi. Bilakis hepsini necaset gibi gördüm. Bunu şeyhime anlattım. Ey Mehmed bunu bırak. Sen şu anda yaşının küçüklüğünden dolayı riyâzete güç yetiremezsin. Sende henüz eksiklikler var. Yemekten ye.⁷³

Kanaatimizce Üftâde o dönemde Hızır Dede'nin etrafındaki insânlardan da etkileniyordu. Çünkü Hızır Dede'nin yanına gelen talebeler tövbe aldıktan sonra Hızır Dede'nin onlarla olan muamelesini *Vâkı'ât'da* Müridi Hüdâyî'ye şöyle anlatmaktadır.

Hızır Dede'nin yanına girince şöyle dedi: Şeyhime bir mürit geldiği zaman ilk önce kul haklarının düşmesini emrediyordu. Sonra haramdan oluşmuş et eriyinceye ve yerine helalden oluşan et gelinceye kadar riyâzeti emrediyordu.⁷⁴

Üftâde *Vâkı'ât'da* müridi Hüdâyî'ye o dönemde kendisine güzel gelen yiyeceklerden uzak durduğunu, her şeyi yiyip içmediğini, bazen sağlıklı olmadığı için bazen de nefsinin bastırması için şeyhinin verdiği yiyecekleri bile reddettiğini anlatır. Hatta bu yüzden şeyhi Hızır Dede'nin kendisini iki defa çok şiddetli bir şekilde tedip ettiğini şöyle anlatmaktadır:

Yiyeceklere baktığım zaman bana kendisine çeken bir şey gibi görünüyordu. Bunu şeyhime anlattım. Şöyle dedi: Geri al. Çünkü sen henüz yemedin. Ye ve iç. Hatta bu durum onun

⁷² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450),1/81a.

⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450),1/81a.

⁷⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450),1/105a.

bana kızmasına sebep oldu. Eğer bana kereminden dolayı merhamet etmeseydi helâk olurdum. Şöyle ki bir adam şeyhe tatlı getirdi. Onu aldı bir miktar bana ve bir miktarda başka bir şahsa verdi. Gerisi şeyhin yanında kaldı. Payımı diğer adama verdim. Sonra onun meclisinden kalktım. Bana ne dokundu diye geriye döndüm. Sonra sancı hissettim. Bayılır gibi oldum. Benim yanıma geldi. Şeyhimin bulaşıcı hastalık, ateşli hastalık ve yakıcı humma hastalığı olan üç kişiye yaklaşmamak âdetiydi. Bu üç kişiden kendisi dışındakileri de nehyediyordu. Bana geldiğinde salyasını vebama sürdü. Sonra anneme şöyle dedi: İnşallah size yarın ekmek göndereceğim. Sabah olduğunda kurban kesme haberi gönderdi. Eğer gücünüz yetmiyorsa onun ayağının dibinde bir horoz kessinler. Sonunda kardeşim bir kurban boğazladı.⁷⁵

Hızır Dede şöyle dedi: Bana iki yerde kızdı, birisi burasıydı, diğeri de o bir gün inek eti pişirmişti. Beni onu yemekle mükellef kıldı. Aklıma onun hasta bir inek olduğu geldi. Uzak durdum. Bir şey söylemedi. Onun meclisinden kalktım. Bana ağlama ve ateş arız oldu. Bununla birlikte onun meclisine gelmeye güç yetiremiyordum. Bir gün Câmîu'l-Kebîr'de ağlıyordum. Onun kayyımı elimden tuttu ve beni Hz. Şeyh'e getirdi. Şöyle dedi: Onun elini öp. Bana nazar etti ve şöyle dedi: Zavallı şokta. Kusurumu affetti.⁷⁶

Birçok kaynak Üftâde'nin, Hızır Dede vefât ettiğinde ondan hilafet icazetini, aldığını söylese de⁷⁷ bu kadar küçük yaşta birisinin ne kadar üstün vasıflara sahip olsa da hilafet alması mümkün görülmemiştir.⁷⁸ Çünkü Üftâde hilafetin gerektirdiği makâmlara henüz ulaşmamıştır. Üftâde bu gerçeği *Vâkı'ât*'da, sekiz sene şeyhimin sohbetinde bulundum, o zamanlar genç idim. Bundan dolayı rahmetli üstadım hayatta iken bana bir şey açılmadı, diyerek ifade etmiştir.⁷⁹

Üftâde şeyhi Hızır Dede vefât ettikten sonra henüz çok genç olmasından ve kendisine bir şey açılmamış olmasından dolayı sülûkunu yanında tamamlayabileceği bir şeyh aradı. Ancak kâmil, kendisine tenezzül eden bir şeyh bulamadı.⁸⁰ Hayatının bu dönemi hakkında *Vâkı'ât*'da mürîdi Hüdâyî'ye sık sık bilgi veren Üftâde, ona şeyhinin vefâtından sonra kendisine şeyh arayışını ve arzuladığı kâmil şeyhi bulamayışını şöyle anlatır:

⁷⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/11b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450),1/35b, 36a.

⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/11b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450),1/35b, 36a.

⁷⁷ Bursevî, *Menâkıb-ı Üftâde*, 65;

⁷⁸ Vassâf, *Sefîne-i Evliya*, 2/577.

⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/55b, 67b

⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/21a.

Şeyhimin zamanında bana bir şey açılmadı. Ondan sonra açıldı. Sonra meşâyîhe hizmet ettim. Fakat onların fukarânın yolunun kokusunu koklamadıklarını gördüm.⁸¹

Şeyhinin vefâtından sonra Üftâde Bursa'da Muslihuddin Mustafa Efendi, Şeyh Mağribinin Halifesi Abdurrahman Efendi ve Şeyh Abdülmümin Efendi (öl. 985/1578) gibi zatlarla birlikte olmuştur. Ayrıca şunu da ifade etmek gerekir ki Üftâde'nin daha şeyhinin sağlığında 2. Bayezid döneminde Bursa'ya gelip altı yıl kalan Şeyh Mağribî'nin (öl. 917/1511) sohbetlerine katılmış olabileceği kuvvetle muhtemeldir. Üftâde'nin Bursa'daki bu önemli şahsiyetlerin birikimlerini de tevarüs ettiğini söyleyebiliriz. Üftâde *Vâkı'ât*'da bu isimlerini söylediğimiz şeyhleri yâd ettikten sonra şöyle der:

Hz. Şeyh Abdülmümin Efendiyi anlattı: O ârif idi. *İhyay ı ulumi-d dîn*'i anlatıyordu. O benim üstadım menzilindeydi. Amma şeyhime gelince o Muk'at Hızır Dededir. O güçlü bir adamdı. Sonra şöyle dedi: Hepsî şeyhimizdir. Semâ ve arz bizim şeyhlerimizdir.⁸²

Henüz seyr ü sülûkunu tamamlayamayan ve irşâdla görevlendirilmeyen Üftâde kaplıca yolunda yaşadığı müşâhedeinde matlubuna vâsıl olur. Üftâde kaplıca yolunda Uludağ'ın yeşilliğini görünce huzura gark olur ve seyr ü sülûk yolunda ölmeye karar verir. Bu sırada kendisine cehennem vâdisi gibi derin bir vâdi görünür. Bu vâdinin üzerinde köprüyü andıran yeşil ibrişimden bir sicim vardır. Allah'a sığınarak üzerinden geçer. Kaplıcaya varıp yıkandıktan sonra geri dönüşte, Kükürtlü Hamam'ın yakınındaki bir sekinin üzerine çıkar. Buradan Medine-i Münevvere'yi yakinen müşâhede eder. Bu sırada Hz. Resulullah'tan neşet eden bir fenâ hali kendisini kaplayıverir ve bizzat Hz. Peygamber (s.a.v) kendisine hilafet verir.⁸³

Yaşadığı başka bir müşâhede ile Üftâde vücûd kabına mana âleminde birkaç damlanın düştüğünü ve daha sonra göğsünün yarılarak kalbinin derinliklerinin temizlendiğini, böylece marûz kaldığı havâtırdan arınarak başka âlemlere ulaştığını anlatmaktadır.⁸⁴ Üftâde'nin *Vâkı'ât*'da mürîdi Hüdâyî'ye anlattığı bu hâtıralarından onun şeyhi Hızır Dede'den sonra üveysî yolla kemâle ulaştığı söylenebilir.

⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/181a.

⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/28a.

⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a, 23a.

⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16b.

Üftâde mürîdi Hüdâyî'ye halinin başında yaşadığı bütün kazanımlarını elde ettiği altı yedi günlük istiğrâk hâlinde ve bu hâlin özelliklerinden şöyle bahseder.

Halimin başlangıcında altı gün istiğrakta kaldım. Hakikatten başkasını görmedim. Fakat bu hâle kadar zahmet ve meşakkate marûz kaldım. Bundan sonra bana mârifetullahtan çok sır inkişâf etti. Hatta zâhirde vakî olmuş bazı hallerden haber verdim. Fakat onun üzerinde yüksek mertebeler vardı. Allah (c.c) onları senin için kolaylaştırsın. Eğer gücün olsaydı seni üç tane kurban kesmekle mükellef kılardım.⁸⁵

Beni altı ya da yedi gün bir hâl kapladı. Nazarımdan âlem kayboldu. İrşâd gönderildikten sonra âlemi yerinde gördüm. O zamandan şimdiye kadar benden sâdır olan geçmiş sözler o zamanın garabetindendir.⁸⁶

Sana kaplıca yolunda köprüde vakî olanı hikâye ediyorum. Sonra Medine-i Münevvere cânibi ve Hz. Peygamber cânibinde fenâyâ vuslat, hilafetin verilmesi bundan sonra da maksûda vusûl inkişâf etti.⁸⁷

Sülûk zamanımda bana bir hâl arız oldu. Sanki ben insânların arasındaydım. Fakat bütün mahlûkât basarımdan ğaybet etti. Bu halde yedi gün kaldım. Bundan sonra bana birçok umur açıldı. Bu hâl bazı sâliklere rüyâda, bazılarına uyku ile uyanıklık arasında bazılarına da taayyünde arız oldu. Bana taayyünde arız oldu. Ben insânlar arasında yürüyordum onları görmüyordum.⁸⁸

Üftâde yukarıda bahsettiğimiz bu istiğrâk hâli esnasında annesi kendisine çarşıda bir görev verdiği zaman onu unuttuğunu bir gece ve gündüzde bütün sıfatların tecellisinin onun için vukû bulduğunu anlatmaktadır. Bu süreçte Üftâde bütün sıfatlarını hakikatine vusûl ettirdiğini söylemektedir.⁸⁹

Bir sûfî olarak Üftâde'nin en önemli özelliklerinden biri de onun ibâdetlere çok düşkün olmasıdır. *Vâkı'ât*'da Hüdâyî'ye ibâdetlerle ilgili nasihatler verirken kendisi hakkında da bilgiler vermektedir. Kendisinin gençliğinde üç aylarda orucu asla terk

⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/11a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/141a.

⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/111a.

⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/91a.

⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/71a.

⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/18a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/159b.

etmediğini fakat şimdi yaşlandığını bu yüzden tutamadığını ifade eder.⁹⁰ Duha namazı özellikle de teheccüt namazı üzerinde çokça durur.⁹¹ Muharrem, Rabiülevvel, Zilhicce aylarında ve pazartesi perşembe günleri oruç tutmanın önemine vurgu yapar. Boş vakitlerde Kur'an okumayı da mürîdi Hüdâyî'ye tavsiye eder.⁹² Mübarek gecelerde kılınan namazlara da büyük önem atfetmektedir. Regaip gecesinde kılınacak namazı birkaç gün önceden Hüdâyî'ye hatırlatması sonra da onun bu namazı kılıp kılmadığını kontrol etmesi ve ona kılma keyfiyeti hakkında sorular sormasından Üftâde'nin nafîle ibâdetlere ne kadar önem verdiğini anlayabiliriz.⁹³ Üftâde'ye göre hakîkate vâsıl olan birisi ibâdetleri ifa etme hususunda çok daha fazla hassasiyet sahibi olmalı, namaz, oruç ve zekât gibi ibadetlerini elinden geldiğince çoğaltmalıdır. Çünkü kâmil olan velîler dinin farzlarına, sünnetlerine ve nafîlelerine dikkat ettikleri gibi edeplerine de dikkat ederler. Nitekim dinin âdabları terk eden kimselerin velâyete de kemâli yoktur. Ayrıca Üftâde hakîkate ulaştıktan sonra kendilerini amelden muaf sayan kimseleri mülhit olarak nitelendirmiştir.⁹⁴

Üftâde'nin tasavvufî şahsiyetinin önemli özelliklerinden birisi de onu şeriata da son derece bağlı bir sûfî olmasıdır. Bu yönünü Şeyhi Hızır Dede'den tevarüs etmiştir. *Vâkı'ât*'da onun sözünü Hüdâyî'ye şöyle aktarır: "*Mülk ve melekûtta olan şeylerin tamamı size açılrsa, şeriata uydurmaya gücünüz yetiyorsa ne âlâ. Yok, eğer gücünüz yetmiyorsa keşfi terk edin fakat şeriati terk etmeyin.*"⁹⁵ Kendisi de Hüdâyî'ye şeriata riâyet konusunda, "*Her ne kadar yüksek mertebelerde olsan da Şeriat-ı Şerife'ye mutlaka riâyet eyle.*" buyurmuştur. Üftâde şeriata olan hassasiyetini itikâdî konularda da izhâr etmiştir. Vahdet-i vücûd fikrinden yola çıkarak hulûl ve ittihadâ düşünlere karşı çıktığı gibi ehlisünnet dışındaki akımlara da karşı çıkmıştır. Özellikle de Şia'ya karşı

⁹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a, 20b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/38b, 60b.

⁹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2a,9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/1b, 27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/164a.

⁹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/146a.

⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/63a.

⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/42a.

⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/76a.

çok sert bir tutum takınmıştır. Şia'nın ashâb-ı kirama buğuzlarını küfürden daha çirkin bulmaktadır.⁹⁶

Üftâde'nin tesis etmiş olduğu Celvetilik, silsile olarak Safevî şeyhleri vasıtasıyla İbrahim Zahit Geylani'ye oradan da Hz. Ali'ye uzanmasına rağmen Alevilik emareleri taşımamaktadır.⁹⁷

Esas itibariyle Halvetiye'nin bir kolu olan Celvetilik Safiyyüddin-i Erdebil'de (öl. 735/1334) Safaviyye, Hacı Bayram Velî'de (öl. 833/1429-30) Bayramiyye ile birleşmektedir. Öte yandan Üftâde'nin Sümbül Sinan'a, (öl. 936/1529) müridi Hüdâyî'nin ise Nureddînzâde (öl. 908/1502-1503) ve Kerîmuddin Halvetî (öl. 986/1577) gibi Halvetî ricaline mensup olmaları Celvetiye'nin Halvetiye ile ilgisini ortaya koymaktadır.⁹⁸

Vâkı'ât'da gördüğümüz kadarıyla Üftâde'nin tasavvufî şahsiyetini ortaya koyan en önemli gösterge onun müritlerin seyr ü sülûkunda rüyâ, temessül ve yakâza hallerini tâbir etmesidir. Tabîî ki ondan önce de bu metot kullanılmıştır. Fakat Üftâde müridi Hüdâyî'nin rüyâlarını tâbir ederken Hüdâyî'ye sen bunu halveti bir şeyhe anlatsaydın sana hilâfet verecekti. Ama bizim yolumuzda sen henüz o makâma gelmedin, diyerek Halvetilikle Celvetilik arasında kıyaslamalar yapmıştır. Üftâde bu karşılaştırmayı bazen sen bunu zamanımızın şeyhlerine anlatsaydın sana hilâfet vereceklerdi diyerek o dönemde seyr ü sülûk sürecinde rüyâları kullanan başka tarikatların varlığını ortaya koymaktadır. Üftâde'nin, Hüdâyî'ye söylediği bu sözler zımnen onun seyr ü sülûk sürecinde rüyâların kullanımı hususunda yeni bir usûl ortaya koyduğu anlamına gelebilir. Üftâde'nin seyr ü sülûk sürecindeki bu yaklaşımı yukarıda saydığımız bu tarikatların bütün tasavvufî birikimini tevârüs ettiğini göstermektedir.

Üftâde'nin Hüdâyî ile sohbetlerinde niyet, tövbe, dua, tevhîd zikri, nefsin ve tabiâtın terbiyesi, mertebeler, makâmlar, fenâ hali, bast ve kabz hali, tevekkül ve haset gibi birçok konudan bahsetmesi, seyr ü sülûk sürecinde Hüdâyî'nin karşılaştığı sorunları çözmesi, daha önce yaşamış sûfîlerin seyr ü sülûk dönemlerine dair menkıbeler anlatması ve bu konularla ilgili mevzu bahis olan âyet ve hadislere işarî yorumlar getirmesi de onun tasavvufî birikimine işaret etmektedir.

⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/60a.

⁹⁷ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 92.

⁹⁸ Hasan Kamil Yılmaz, "Celvetiye", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1993), 7/273.

Üftâde'nin 1529'da önemli bir mevkî olan Seyit Buhari Câmi'ne hatip olarak atanması ve ömrünün sonuna kadar bu vazifeyi devam ettirmesi onun Bursa'daki sair şeyhler arsında tasavvufî şahsiyetinin değerine işaret edebilir. Üftâde aslında bu görevi kabul etmek istememiş fakat keşfen Emir Sultan'ın ricada bulunması sebebiyle reddedememiştir.⁹⁹

1.4. Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin Hayatı, Doğumu, Ailesi ve Vefâtı

Azîz Mahmûd Hüdâyî Osmanlı döneminde yetişmiş, tasavvuf tarihinin en mühim şahsiyetlerinden birisidir. Hüdâyî'nin babası Fadlullah b. Mahmûd adında bir zattır. Hüdâyî'nin isminin başındaki Azîz ismi Hüdâyî'nin yazdığı kitaplarda geçmemektedir. *Vâkı'ât*'in çeşitli nüshalarında ve Hüdâyî'nin kendisiyle ilgili yazılmış kitaplarda geçtiğine göre bu isim Hüdâyî'nin isminin başına saygı ifadesi olarak konulmuş olabilir. Kaldı ki *Vâkı'ât*'in bazı nüshalarında Şeyh Azîz Hüdâyî Mahmûd Efendi şeklinde de geçmektedir.¹⁰⁰ Hüdâyî ise Üftâde'nin kendisi tarafından verilen bir isimdir.¹⁰¹

Hüdâyî'nin yaşam süresi hakkında çeşitli rivâyetler mevcuttur.¹⁰² Onun yaşam süresini doksan altıya kadar çıkaranlar vardır.¹⁰³ Ancak *Vâkı'ât* müstensihlerinden Şeyh Mahmûd b. Mustafa Efendi el-Üsküdârî Hüdâyî'nin yaşını *Vâkı'ât*'da Üftâde'nin, Hüdâyî'nin yaşını sormasından yola çıkarak doğru olarak hesaplamıştır. *Vâkı'ât*'da 1 Recep 987 günü Üftâde, müridi Hüdâyî'nin yaşını sormuş, Hüdâyî de yaşının otuz yedi olduğunu söylemiştir. Hüdâyî'nin vefâtı da 1037 olduğuna göre Hüdâyî'nin doğum tarihi (950/1545) ömür süresi seksen yedi yıl olarak ortaya çıkmaktadır.¹⁰⁴

⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22b.

¹⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/Z; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1/Z.

¹⁰¹ Yılmaz, *Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*, 42.

¹⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1/a.

¹⁰³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hacı Selim Ağa Kitaplığı, 574), 1/a; Yılmaz, *Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*, 46; Ziver Tezeren, *Azîz Mahmut Hüdâyî* (Ankara: Turizm ve Kültür Bakanlığı Yayınları, 1987), 7.

¹⁰⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 162/b.

Hüdâyî hakkında eser veren müellifler arasında Hüdâyî'ni doğum yeri konusunda da ihtilaf vardır. Bir kısım müellif onun Sivrihisar'da¹⁰⁵ bir kısım müellif de Koçhisar'da¹⁰⁶ doğduğunu söylemiştir.¹⁰⁷ Fakat *Vâkı'ât* bu konuda bize şüphe götürmez bilgiler vermektedir.

Sonra benim doğumumu sordu. Şöyle dedim: Doğduğum yer tuzun geldiği yer olan Koçhisar'dır. Şöyle dedi: Senin toprağında tahkik için kabiliyet var gamlanma. Yemeklerin ıslahı tuzladır. Hatta tâlip uykusunda tuz yerse ona hilâfet verilir. Avâm onu görürse hâli ıslah olur.¹⁰⁸

Şöyle dedim: Ben Koçhisar'da doğdum.¹⁰⁹

Sonra ayağa kalktım. Eve girdim. O maskatu re' sim Koçhisar'a benziyordu.¹¹⁰

Şöyle dedim: Doğum yerim Koçhisar'ı gördüm.¹¹¹

Yukarıda aktarılan tuzun geldiği yer ifadesinden bugün Koçhisar olarak bahsedilen yerin, Ankara'ya bağlı Şereflikoçhisar olduğu tahmin edilmektedir. Hüdâyî'nin *Vâkı'ât*'da sık sık Sivrihisar'dan bahsetmesinden anlıyoruz ki onun neşet edip büyüdüğü yer de Sivrihisar'dır.¹¹² Koçhisar'da dünyaya gelen Hüdâyî'nin nasıl Sivrihisar'a geldiği konusunda bir bilgiye sahip değildik. Ta ki Celvetî Meşayihinden olan Hasan Rızâyî'nin (öl. 1050/1669) Divân'ındaki şu sözleri, bu konudaki kapalılığı ortadan kaldırıncaya kadar.

Dahî hısn-ı hasinde vâlideyni

Koçisarî biri Seferihisarî

Selamet var tarikinde efendi

*Özü pak valideyni pak-darî*¹¹³

¹⁰⁵ Atâullah b. Yahya Atâyî, *Hadâiku'l- hakâyık fî temîlî ş-şakâyık* (İstanbul: y.y., 1343), 2/760; Katip Çelebi, *Tarih-i Fezleke* (İstanbul: Ceride-i Havadis Matbaası, 1287), 2/113; Evliya Çelebi, *Seyahatname* (İstanbul: İkdâm Matbaası, 1314), 1/479.

¹⁰⁶ Bursavî, *Silsile-i Celvetiye*, 82

¹⁰⁷ Tezeren, *Azîz Mahmut Hüdâyî*, 3-6

¹⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/86a.

¹⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/38b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/104a.

¹¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/35b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/98a.

¹¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/38b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/104a.

¹¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/305b, 427a

¹¹³ Hasan Rızâyî, *Divan* (Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmut Efendi Kitaplığı, 3347), 152/b.

Rızâyî'nin bu beytinden anlaşılmaktadır ki Hüdâyî'nin ebeveynlerinden birisi Koçhisarlı diğeri ise Sivrihisarlıdır. Hüdâyî *Vâkı'ât'da* dayısından dayım Ali Çelebi Koçhisarî diye bahsettiğine göre Hüdâyî'nin annesi Koçhisarlı babası Sivrihisarlıdır. İhtimal Hüdâyî'nin annesi sılayı rahim için Koçhisar'a gelmiş orada da Hüdâyî doğmuştur. Sonra Annesi tekrar Sivrihisar'a dönmüş ve Hüdâyî çocukluğunu Sivrihisar'da geçirmiş olabilir.

Hüdâyî'nin babası o doğmadan on yedi gün önce vefât etmiştir.¹¹⁴ Daha sonra annesini de kaybeden Hüdâyî hem annesiz hem de babasız kalmıştır. Üftâde onun bu halini Hz. Peygamber'e benzettiğine göre¹¹⁵ annesini beş altı yaşlarında iken kaybetmiş olmalıdır. Hüdâyî *Vâkı'ât'da* Ömer isminde bir kardeşinden bahsetmektedir.¹¹⁶ Babasını doğmadan önce annesini de kısa bir süre sonra kaybettiğine göre bu zat Hüdâyî'nin ağabeyi olmalıdır.

Vâkı'ât'da bir rüyâ münasebetiyle teyzesinin kızı Safiye Hanım ile evlendiğini belirten Hüdâyî kayınvalidesinin de iyi bir rüyâ tâbircisi olduğunu söylemektedir.¹¹⁷ *Vâkı'ât'da* hanımının Kaptan Ali Paşa'nın kızı olduğu ifade edilmekle birlikte bunun Safiye Hanım mı yoksa başka bir hanım mı olduğu açık değildir. Hüdâyî'nin Kânûnî'nin kızı Mihriban Sultan'ın Rüstem Paşa'dan olan kızı Ayşe Sultan ile evlendiğine dair rivâyetler de vardır. Fakat bu rivâyetler mevsûk değildir.¹¹⁸ Üftâde, Hüdâyî'ye vâlidenden bizim için önümüzdeki ramazan-ı şerifte ödemek kaydıyla borç al demektedir.¹¹⁹ Üftâde'nin söylediği hanım Hüdâyî'nin kayınvalidesi olmalıdır. Üftâde ondan Hüdâyî vasıtasıyla borç istediğine göre zengin bir hanım olmalıdır.

Hüdâyî'nin dört oğlu ve beş kızı olmuştur. Bunlar Pir Mehmed (öl. 1004/1596), Mustafa Ebrâr (öl. 1004/1596), Ali Murtaza (öl. 1010/ 1601), Abdolvâhit (öl. 1020/1611). Bu erkek çocuklarından Pir Mehmed'in adı sık sık *Vâkı'ât'da* geçmektedir. Üftâde, Hüdâyî'ye onun eğitimi hususunda tavsiyelerde bulunmaktadır.¹²⁰ Kızları ise Ümmü Gülsüm (öl. 1021/1612), Zeynep, Rukiye, Fatma ve Hatice'dir. Pir Mehmed

¹¹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/91b.

¹¹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/37b.

¹¹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/35b.

¹¹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a.

¹¹⁸ Yılmaz, Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiye Tarikatı, 69.

¹¹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/22b.

¹²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26b.

dışındaki çocukları Üftâde'nin vefâtından sonra doğduğundan *Vâkı'ât'da* adı geçmez. Hüdâyî'nin erkek çocukları küçük yaşlarda vefât etmişlerdir. 1037 yılında vefât eden Hüdâyî'nin soyu, kızları vasıtasıyla devam etmiştir.¹²¹

1.5. İlmî Şahsiyeti

Azîz Mahmûd Hüdâyî ilim yolculuğu, babasının memleketi olan Sivrihisar'da başlamıştır.¹²² Daha sonra ilim öğrenmek için dini bilimleri ön önemli yerlerinden biri olan İstanbul'a gelmiş orada Küçük Ayasofya Medresesinde ilim öğrenmeye başlamıştır. Burada devrinin klasik medrese eğitimini tamamlayan Hüdâyî bu medresede Nâzırzâde Ramazan Efendi'ye¹²³ talebe olmuştur. Hüdâyî Kanûnî Sultan Süleyman'ın Zigetvar Seferi'nden 974-1576 iki yıl kadar önce Ayasofya'da ilimle meşgul olduğunu ve kendisine Kur'an'ın sırlarının açıldığını söylemektedir.¹²⁴ Hüdâyî'nin Ayasofya'daki eğitim süresinin tam ne kadar sürdüğünü bilmiyoruz. Fakat Hüdâyî Zigetvar seferinden iki yıl önce takriben yirmi iki yaşlarındadır. Kur'an'ın sırlarına vâkıf olacak düzeye geldiğine göre yeteri kadar orada kalmış olmalıdır.

Hüdâyî *Vâkı'ât'da* Hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi'den çokça bahsetmektedir. Hüdâyî'nin onu devamlı olarak rüyâlarında görmesi ona olan sevgi ve muhabbetini göstermektedir. Hatta Hüdâyî'nin *Vâkı'ât'da* ondan bahsediş tarzına baktığımızda aralarında bir baba oğul ilişkisinin olduğunu söyleyebiliriz.

¹²¹ Mehmed Süreyya, *Sicill-i Osmanî* (İstanbul: Matbaa-i Amire, 1308), 4/318.; Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiye Tarikatı*, 72.

¹²² Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 113.

¹²³ Nâzırzâde Ramazan Efendi Sofya'da doğmuştur. Ramazan Efendi'nin babası muhtelif merkezlerde kadılık yapmıştır. Nâzırzâde Ramazan Efendi küçük yaşlarda babasını kaybedince saltanat nazırlarından biri onun terbiye ve eğitiminde aynı babası gibi nezaret edince, Nâzırzâde diye meşhur olmuştur. Nâzırzâde Ramazan Efendi ilim ve edebiyatla meşgul olarak Abdülbaki ve Perviz adlı zattan istifade etti. Kutbeddinzâde Mehmed Efendi'ye mülazım olup, onun delaletiyle Ahmet Müftü Efendinin medresesine tayin edildi. Daha sonra Velîyuddinoğlu, Bursa Yıldırım Kasımpaşa ve Vezir Ali Paşa medreselerinde çalıştı. Bir ara Semân Medreselerinden birinde de meşgul olan Nâzırzâde buradan Ayasofya Medresesine ona müteakiben de Süleymaniye Medresesine oradan da Edirne Selimiye Medresesine tayin edildi. Şam ve Mısır kadılıklarında bulunan Nâzırzâde, Bursa, Edirne ve İstanbul kadılıkları da yaptı. Bkz. Ali Manık, *el-İkdu'l- manzûm fî efâdili'l rûm* (Beyrut: Dârü'l-Kitâbi'l-Arabi, 1975), 486. Süreyya, *Sicill-i Osmanî*, 2/418.

¹²⁴ Azîz Mahmut Hüdâyî, *Tezâkir-i Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih, 2572), 267a, 267b.

Aralarındaki bu muhabbetten dolayı olmalı ki Hüdâyî Ayasofya'daki tahsîlini tamamladıktan sonra Hocası Nâzırzâde vefât edinceye kadar ondan hiç ayrılmamıştır. İlk önce Nâzırzâde Hüdâyî'yi kendisine muîd¹²⁵ sıfatıyla Edirne Selimiye Medresesine götürmüştür. Hüdâyî Edirne'de bir yıl içinde Mülâzâmete¹²⁶ de erişmiştir. Bunun ardından da Hüdâyî, Hocası Nâzırzâde ile Mısır ve Şam kadılıklarında onun Nâibi¹²⁷ olarak bulunmuştur.¹²⁸ Mısır ve Şam'da ceman iki üç yıl kadar kalan Hüdâyî daha sonra da hocası Nâzırzâde ile yine hocasına nâib olarak Bursa'ya gelmiştir. Burada hocası Nâzırzâde Bursa Mevlevîyetine¹²⁹ getirilirken kendisi de Ferhâdiye Medresesi'ne¹³⁰ Müderris ve mahkemeyi suğra olarak bilinen Câmi-i Atik Mahkemesi'ne nâib olarak tayin edilmiştir.¹³¹ Hüdâyî'ye bu hizmetleri karşılığında otuz akçelik yevmiye bağlanmıştır.

Bursa'da Üftâde'ye intisâb etmeden önce onun ilmi seviyesini gösteren Nâiblik ve Müderrislik makâmlarını ihraz etmiştir. Hüdâyî Bursa'da bir taraftan İslam hukuku çerçevesinde halka adalet dağıtırken bir taraftan da bir müderris olarak Bursa'nın gençlerine ilim öğretmiştir.¹³²

¹²⁵ Muîd: Müzakereci müderrisin derslerini tekrar edip izah eden müderris yardımcısıdır. Muîd danışmentlerin en liyakatlılarından seçilir ve talebenin disiplini ile de meşgul olur. Bkz. Cahit Baltacı, *15 ve 16. Yüzyıllarda Osmanlı Medreseleri* (İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, 2005), 2/33.

¹²⁶ Mülâzemet: İcazetname almış muîdler Rûznâmçe-i Humayun'a yazılır sıra beklerlerdi. Bu bekleyişe nöbet, bu durumda olan danışmentlere de mülâzım denirdi. Kadı olmak isteyenler bir kadıya, müderris olmak isteyenlerde bir müderrise bağlanarak devrelerini doldururlardı. Mülâzımlık bir çeşit staj devresi demektir. Bkz. Baltacı, *Osmanlı Medreseleri*, 2/34

¹²⁷ Nâib: Şer'î Mahkemelerin hâkimlerine verilen unvandır. Kadı manasında da kullanılırdı. Nâib tâbiri nâiplerin Anadolu ve Rumali Kazaskerlerinin vekili ve nâibi olmalarından dolayı idi. Bkz. M. Zeki Pakalın, *Osmanlı Tarih Deyimleri ve Terimleri Sözlüğü* (Ankara: Milli Eğitim Bakanlığı, 1971), 2/644.

¹²⁸ Katip Çelebi, *Fezleke*, 2/11; Mahmud Cemaleddin el-Hulvi, *Lemezât-ı hulviyye ez lemeât-ı ulviyye* (İstanbul: Semerkant Yayınları, 2013), 187a.

¹²⁹ Mevlevîyet: Kibâr-ı müderrisîn'den kadı olarak tayin edilenlere verilen ilmi payenin adıdır. Pakalın, *Osmanlı Tarih Deyimleri ve Terimleri Sözlüğü*, 2/519.

¹³⁰ Ferhâdiye Medresesi: Bursa'da Kara Davut ve İncirli caddesi kavşağında Yıldırım Beyazıt Külliyesine yakın bir yerde bulunan bu medreseden bugün bir eser kalmamıştır. Bkz. Baltacı, *Osmanlı Medreseleri*, 1/98.

¹³¹ Katip Çelebi, *Fezleke* 2/113; Atâyî, *Hadâiku'l-hakâyık*, 2/990; Hafız Hüseyin Ayvansarâyî, *Hadikatü'l-cevâmî* (İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1281), 2/195.

¹³² Ayvansarâyî, *Hadikatü'l-cevâmî*, 2/195; Vassaf, *Sefine*, 1/373.

Vâkı'ât'a baktığımızda Üftâde'ye intisâb ettikten sonra nâiblik makâmını bırakan Hüdâyî'nin medreseye devam ederek Bursa'nın gençlerine ilim öğretmeye devam ettiği anlaşılmaktadır. Hüdâyî kendisini sadece seyr ü sülûka vermek istese de şeyhi Üftâde'nin ısrarıyla medreseye devam etmiştir.¹³³ Hüdâyî nâiplik makâmını bırakmakla birlikte elbiseleri de dâhil her şeyini satmıştır.¹³⁴

Üftâde Hüdâyî'nin zâhiri ilimlerdeki ehliyetini şöyle takdir etmektedir. “*Ey oğlum ben senin ilminin bu beldedeki herkesten daha fazla olduğuna inanıyorum.*”¹³⁵ Bursa o dönemde Nâzırzâde Ramazan Efendi gibi Osmanlı'nın tecrübeli, ilmin doruğuna çıkmış müderrislerin tayin edilebildiği önemli bir merkezdir. Osmanlıya başkentlik yapmış ulemanın bol olduğu bir yerde Üftâde'nin Hüdâyî'nin ilmi derecesini bu şekilde takdir etmesi, onun zâhiri ilimlerdeki derinliğine işaret etmektedir.

Hüdâyî'nin, şeyhi Üftâde'ye biat ettikten sonra seyr ü sülûk müddeti boyunca bir takım ilmi vazifeler aldığı görülmektedir. *Vâkı'ât*'dan anladığımız kadarıyla Üftâde zaviyesinde bazı dersler okutuyor, bu dersler esnasında da Hüdâyî'yi şu meseleye bak. Şu mesele hakkında bize malumat yaz diyerek onu vazifelendiriyordu.¹³⁶ Hüdâyî'ye Üftâde tarafından bu tarz vazifelerin verilmesi de Hüdâyî'nin ilmi derinliğine işaret etmektedir.

Şeyhi'nin vefâtından sonra Sivrihisar ve Rumeli'de ikamet ettikten sonra İstanbul'a gelen Hüdâyî, Küçük Ayasofya'daki ikâmeti esnasında ilim ve devlet adamlarından geniş bir çevre edinebilmiştir. Hatta Padişaha da yakınlık kesbetmiştir. Hüdâyî İstanbul'da bizzat padişah tarafından Fatih Câmî vâizliğine atanmış, burada vâizlik, müderrislik ve muhaddislik hizmetlerinin karşılığı olarak vakıftan yevmiye olarak yüz akçe maaş bağlanmıştır.¹³⁷ Hüdâyî Üsküdar'da kendi hankâhının inşaatı bittikten sonra Fatih Câmî'ndeki hizmetine dört yıl kadar devam etmiştir. Ancak 1599-

¹³³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/94b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/59a.

¹³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/91b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57a.

¹³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/15a.

¹³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/49; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/179b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/20b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/173b.

¹³⁷ Atâyî, *Hadâiku'l-hakâyık*, 2/761; Kâtip Çelebi, *Fezleke*, 2/114.

1007 yılında hankâhının mescidine bir minber ilave ederek hizmetlerini daha çok burada yoğunlaştırmıştır. Fatih Câmii'ndeki hizmetlerini câminin çok uzak olması ve hankâhtaki hizmetleri sebebiyle bırakmak zorunda kalmış, kendisine teklif edilen Mihriban Sultan Câmi'nde (İskele Câmii) vâizlik hizmetini kabul etmiştir.¹³⁸

Bundan sonra Üsküdar'daki hizmetlerini yoğunlaştıran Hüdâyî kendi câmisinde fıkıh, hadis ve tefsîr dersleri vermiştir. Bu derslere devam ederek Hüdâyî'den icâzet alan birçok talebe vardır. Halifelerinden olan Saçlı İbrahim Efendi (öl. 1075/1660) Hüdâyî'den tefsîr ve hadis okuyarak icâzet almıştır. Hüdâyî'nin önemli halifelerinden biri olan Filibeli İsmail Efendi de bu derslere devam ederek yetişenlerdendir.¹³⁹

Hüdâyî'nin ilmi olgunluğunun en büyük delili, onun kadılık ve müderrislik gibi en büyük makâmları ihrâz ettikten sonra tasavvuf, tefsîr ve fıkıh gibi İslami ilimlerin çeşitli sahalarına dair, otuza yakın eser telif etmiş olmasıdır.

1.6. Tasavvufî Şahsiyeti

Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin asıl ismini duyuran ve herkes tarafından tanınmasını sağlayan, onun tasavvufî yönüdür. Hüdâyî'nin tasavvufî ile ilk tanışması onun çocukluk yıllarına uzanmaktadır. Çünkü Hüdâyî *Vâkı'ât'da* büyüdüğü yer olan Sivrihisar'ı anlatmaktadır. Sivrihisar'ı anlatırken çoğu kere Baba Yûsuf Efendi'nin yaşadığı evden ve onun hâtıralarından bahsetmektedir. Baba Yûsuf Efendi'nin Hüdâyî'nin rüyâlarına girmesi ve Şeyhi Üftâde ile aralarında Baba Yûsuf Efendi'den bahsetmelerinden yola çıkarak Hüdâyî'nin çocukluk yıllarında Tasavvufî ile tanıştığını söyleyebiliriz.¹⁴⁰

Hüdâyî ilk eğitimini Sivrihisar'da tamamlayıp İstanbul'a geldikten sonra Küçük Ayasofya Medresesinde eğitim hayatına devam ederken bir taraftan da Halvetiye meşayihinden olan Nureddînzâde Muslihuddîn Efendi'nin (öl. 981/1573)¹⁴¹ sohbetlerine

¹³⁸ Atâyî, *Hadâiku'l-hakâyık fî* 2/761; Katip Çelebi, *Fezleke*, 2/114.

¹³⁹ Yılmaz, "Celvetiye", 7/274; Raşit Gündoğdu, *Uşşâkîzâde Tarihî Tahlîl ve Metin 1106-1125/1694-1772* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2000), 462.

¹⁴⁰ 26 zilkade 985, 4 zilhicce 985, 6 zilhicce 985, 11 muharrem 986

¹⁴¹ Nureddînzâde Muslihuddîn Efendi Filibelidir. 908/1502'da doğmuştur. Bir müddet ilim tahsili yaptıktan sonra Halvetî Meşayihinden olan Sofyalı Bali Efendi'ye intisap etmiştir. Daha sonra da Sofyalı Bâlî Efendi'nin halifesi olmuştur. Şeyhu'l İslam Ebu Suud Efendi (öl. 982/1574) ile birçok sohbetlerde bulunmuş, onun delaleti ile Küçük Ayasofya Zaviyesine şeyh olmuştur. Kanuni Sultan Süleyman ile Zigetvar Seferine katılan Nureddînzâde padişahının naaşını da İstanbul'a getirmiştir. Sokullu Mehmed Paşa'nın da şeyhi olan Nureddînzâde 982/1573'te vefât etmiş. Edirnekapı dışındaki Sırtekkesine defnedilmiştir. Atâyî, *Hadâiku'l-hakâyık*, 1/212; Mehmed Süreyyâ, *Sicill-i Osmanî*, 4/494.

devam etmiştir. Hüdâyî Nureddinzâde'nin kendisinin şeyhi olduğunu ve Sadreddîn Konevî'nin *Nusus* kitabını şerh ettiğini söylemektedir.¹⁴² Hüdâyî yirmi bir yaşındayken Hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi ile İstanbul'dan Edirne'ye gittiğine göre Hüdâyî'nin o yıllarda çok genç olduğu için mürit olmaktan daha çok ilim talebesi olduğunu söyleyebiliriz.

Hüdâyî, hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi'nin Mısır ve Şam kadılıkları esnasında onun nâibi olarak bulunurken Mısır'da Halvetî Şeyhi Mehmed Demirtaşı'nın halîfelerinden Kerîmuddin Halvetiye (öl. 986/1577) intisâb etmiştir.¹⁴³ Hüdâyî'den bahseden kaynaklarda Kerîmuddin Halveti'den usûl ü esmâ gördüğü, yine onun vasıtasıyla Desûkiyye, Ârifîyye, Çeştiyye, Arûsiyye, Şazeliyye, Kadiriyye, Medyenîyye, Bedeviyye gibi tarîkatlardan hissedar olduğu söylenmişse de Hüdâyî'ye muâsır kaynaklarda bu bilgilere rastlanmamıştır.¹⁴⁴

Hüdâyî Hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi ile (öl. 981/1573) Mısır'dan Bursa'ya tayin edildikten takriben üç yıl sonra hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi'yi kaybedince derin bir üzüntüye kapıldı. Sonra rüyâsında sevdiği, sahih bir imana ve amele sahip olduğunu düşündüğü bazı kişileri cehennemde gördü. Bu kişiler arasında Hocası Nâzırzâde Ramazan Efendi de vardı. Bu rüyâdan çok etkilenen Hüdâyî Şeyhi Üftâde'ye (1 Zilkade 984) tarihinde intisap etti.¹⁴⁵ 1 Recep 987 de Şeyhi Üftâde'ye otuz yedi yaşında olduğunu söyleyen Hüdâyî Üftâde'ye intisap ettiğinde otuz dört, otuz beş yaşlarında olmalıdır. Üftâde Hüdâyî'den nâibliği terk etmesini istemiştir. Üftâde'nin isteği üzerine nâibliği bırakan Hüdâyî yine Üftâde'nin isteği üzere medresede tedrise devam etmiştir. Her ne kadar bazı kaynaklarda Üftâde'nin Hüdâyî'den tedrisi de bırakmasını istediği söylene de bu doğru değildir.¹⁴⁶

Üftâde, Hüdâyî'den nefsinin ayaklar altına almasını da istemiştir. Biz Üftâde'nin Hüdâyî'ye çarşıda kadı cübbesiyle ciğer sattırdığı meşhur menkıbeye¹⁴⁷ *Vâkı'ât'da*

¹⁴² Hüdâyî, *Tezâkir*, 126b.

¹⁴³ Muhammed b. Abdurrahman Haririzâde Kemâleddin Efendi, *Tibyanu vesaili'l-hakaik fî beyânî selasili't-terâik* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, İbrahim Efendi Kitaplığı, 430), 1/227. Ayvansarâyî, *Hadîgatü'l Cavâmî*, 2/195; Yılmaz, *Hüdâyî Hayatı Eserleri Tarîkatı*, 49.

¹⁴⁴ Yılmaz, *Hüdâyî Hayatı Eserleri Tarîkatı*, 49

¹⁴⁵ Mahmud Cemaleddin el-Hulvi, *Lemezât-ı hulviyye*, 594; Atayî, *Hadâiku'l-hakâyık* 2/760; Haririzâde, *Tibyanu vesaili'l-hakaik*, 227/b; Vassaf *Sefîne*, 2/631; Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkiki*, 121.

¹⁴⁶ Yılmaz, *Hüdâyî Hayatı Eserleri Tarîkatı*, 52.

¹⁴⁷ Vassaf, *Sefîne*, 2/633.

rastlayamadık. Yalnız Hüdâyî Üftâde'nin kendisini cübbesiyle çarşıya mücahedeye gönderdiğini söylemektedir.¹⁴⁸ Her ne kadar ciğer sattırdığı geçmiyorsa da cübbesiyle çarşıdaki mücahedelerinden birinde ciğer satmış olabilir. Üftâde Hüdâyî'yi kibirden kurtarmak için buna benzer başka amellere de zorlamıştır. Mesela sırtına bir çul alıp başına da bir örtü alıp beldeyi dolaşmasını¹⁴⁹ ve üç dirheme bir çekiç alıp Bursa'yı dolaşmasını istemiştir.¹⁵⁰

Hüdâyî Üftâde'ye intisap ettikten sonra seyr ü sülûk süreci boyunca çok ağır bir riyâzet yapmak istemişse de Üftâde bunu engellemiştir. Hüdâyî'nin daha çok o gün dergâhta pişen *Kake* denilen bir ekmek çeşidiyle riyâzet yaptığı görülmektedir. Hüdâyî'nin şeyhi Üftâde ile halvete girdiği anlaşılmaktadır. Bazen de kendisi halvete girmiştir. Seyr ü sülûk süreci boyunca Hüdâyî'nin yediği her şeyi şeyhi Üftâde'ye sorduğu, yediklerini ancak ondan izin alarak yediği görülmektedir. Hüdâyî'nin Üftâde'ye intisâbından sonra bazı eşyalarını sattığı da görülür. Geçim sıkıntısı çektiği, ailesiyle bu konuda problem yaşadığı, anlaşılmaktadır. Ama buna rağmen şeyhinin kendisine olan tavsiyelerinden asla taviz vermemiştir.

Üç yıl gibi kısa bir sürede sülûkunu tamamlayan Hüdâyî şeyhi Üftâde tarafından memleketi Sivrihisar'a halîfe olarak gönderilmiştir. Üftâde Hüdâyî'yi Sivrihisar'a gönderirken kendisine Emir Sultan'ın, Baba Yûsuf Efendi'nin ya da Hacı Bayram Velî'nin üslubunda taç giydirebileceğini söylemiş, Hüdâyî'de bu taçlardan Hacı Bayram Velî'nin tacını seçmiştir.¹⁵¹ Üftâde'nin ona böyle bir teklifte bulunması Hüdâyî'nin bu taçların üçünü de giymeye liyâkat kesbettiği anlamına gelir.

Hüdâyî'nin padişahlarla ve çeşitli devlet adamlarıyla kurduğu ilişki de onun tasavvufî şahsiyetinin değerini göstermektedir. Çünkü şeyh kimliği ile onların katında bir yer edinmiştir. Hüdâyî'nin 1. Ahmet ile çok samimi olduğu, rüyâ tâbiri ile başlayan bu samimiyetin Sultan'ın Hüdâyî'ye intisâbıyla sonuçlandığını söyleyen tarihçiler

¹⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/132b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/84b.

¹⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/55b, 2/132b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34a, 2/84a,84b.

¹⁵⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/55b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34b.

¹⁵¹ Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî Hayatı Eserleri Tarîkatı*, 53.

vardır.¹⁵² Hatta 1. Ahmet Hüdâyî'ye o kadar hürmet içerisindedir ki Hüdâyî at üstündeyken Sultan 1. Ahmet onun yanında yaya olarak yürümüştür.¹⁵³ Hüdâyî'nin Naima tarihinde 3. Murat döneminin meşayihinden olarak gösterilmesi¹⁵⁴ de onun tasavvufî şahsiyetinin boyutuna işaret etmektedir. Bunların dışında Sultan 2. Osman ile de iyi ilişkiler kurmuştur. 2. Osman Sultan 1. Ahmet'in büyük oğludur. O da babası gibi Hüdâyî'ye karşı hürmet duymaktadır. Şeyhülislam Esat Efendi'nin kızı Akile'yi nikâhlarken Hüdâyî'yi kendisine vekil kılmıştır.¹⁵⁵ IV. Murat'a Eyüp Sultan'da düzenlenen saltanat kılıcını kuşanma töreninde saltanat kılıcını devrin en muteber şeyhi unvanıyla Hüdâyî kuşatmıştır. Hüdâyî'nin tasavvufî şahsiyetinin kıymetine delalet eden bu tarihi bilgilerin yanında onun eserlerinde mertebesine işaret eden bilgiler de vardır.¹⁵⁶

Hüdâyî'nin vaaz, irşat ve zikir meclisleri, tefsîr ve hadis dersleri daima tasavvufî bir neşve ile lezzetleniyor eserlerinde ele aldığı konular bu duygu ile işleniyordu.¹⁵⁷ Hüdâyî *Tecelliyât* adlı eserinde farklı zamanlarda çeşitli tecellilere maruz kaldığını anlatmaktadır. Kendisinin verdiği bilgiye göre tasavvufta yüksek bir makâm olan kutupluk¹⁵⁸ ve kutbu'l- aktâplık¹⁵⁹ makâmına da ulaşmıştır. Hüdâyî'nin kutbiyetini devrini idrak etmiş olan Kâtip Çelebi de ifade etmiştir.¹⁶⁰ Tarihçi Peçevî İbrahim Efendi de (öl. 1059/1649) onun hakkında asrında kutbu zaman olduğundan şüphe edilmezdi demiştir.¹⁶¹

Muâsır İdrîs-i Muhtefî (öl. 1024/1615),¹⁶² İbrahim Kırımî (öl. 1042/1632)¹⁶³ İsmâil Rusûhî Ankaravî (öl. 1041/1631),¹⁶⁴ İsmâil Rûmî (öl. 1041/1631),¹⁶⁵ Ramazan

¹⁵² Evliya Çelebi, *Seyahatname*, 1/479; Mehmed Gülşen, *Külliyât-ı Hazret-i Hüdâyî* (İstanbul: Bahriye Matbaası, 1339), 9.

¹⁵³ Çelebi, *Seyhatnâme*, 1/214

¹⁵⁴ Mustafa Naîma Efendi, *Ravdatü'l Hüseyin fî hulâsatü'l-ahbâri'l-hafıkayn* (İstanbul: İbrahim Müteferrika Matbaası, 1147), 1/112.

¹⁵⁵ İsmail Hakkı Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi* (Ankara: Türk Tarih Kurumu, 1977), 3/461,585.

¹⁵⁶ Hasan Kamil Yılmaz, "Aziz Mahmud Hüdâyî", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1991), 4/338.

¹⁵⁷ Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*, 100.

¹⁵⁸ Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*, 100.

¹⁵⁹ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Tecelliyât Tercümesi* (İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 593/3), 130a-138b. Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*, 101.

¹⁶⁰ Çelebi, *Seyhâtnâme*, 1/214.

¹⁶¹ Peçevî İbrahim Efendi, *Peçevî Tarihi* (İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1283), 1/357..

¹⁶² İdrîs-i Muhtefî, Melâmiyy-i Bayramiyye'dendir. Bkz. Nihat Azamat, "İdrîs-i Muhtefî", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2000), 21/489.

Efendi (öl. 1025/1616),¹⁶⁶ Şemseddin Sivâsî¹⁶⁷ (öl. 1006/1598), ve Abdülmecit Sivasî (öl. 1049/1639)¹⁶⁸ gibi devrin seçkin sûfîlerinin arasında temâyüz etmesi onun tasavvufî şahsiyetinin yüceliğini göstermektedir.¹⁶⁹

Azîz Mahmûd Hüdâyî şeriatın zâhirine son derece bağlı, ehli sünnete mutabık görüşleri destekleyen bir sûfidir. Şia'ya karşı tavrı da son derece nettir. Devrin Padişahına yazdığı mektup onun şeriata bağlılığını ve Şia'ya karşı tavrını göstermektedir.¹⁷⁰ *Vâkı'ât*'da da şeyhi Üftâde ile aralarında geçen sohbetlerde Şia ve şeriata bağlılık konuları işlenmiştir.¹⁷¹ Buradan yola çıkarak Hüdâyî'nin bu iki konu hakkındaki düşüncelerini şeyhi Üftâde'den tevarüs ettiğini söyleyebiliriz.

¹⁶³ İbrâhîm Kırımî, Nureddînzâde hülefâsındandır. Bkz. Mehmed Tahir Bursalı, “İbrahim Kırımî”, *Osmanlı Müellifleri*, ed. Mustafa Çiçekler (Ankara: Türkiye Bilimler Akademisi, 1016), 1/20-21.

¹⁶⁴ İsmâil Rusûhî Ankaravî, Mevlevî Meşâyih'ından olup *Mesnevî*'yi şerh etmiştir. Bkz. Erhan Yetik, “İsmâil Rusûhî Ankaravî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1991), 3/211.

¹⁶⁵ İsmâil Rûmî, Kâdiriyye tarikatının Rûmiyye kolunun kurucusudur. Bkz. Mehmed Akkuş, “İsmâil Rûmî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2001), 23/120.

¹⁶⁶ Ramazan Efendi, Halvetiyye-Ahmediyye tarikatının Ramazâniyye kolunun kurucusudur. Bkz. Mehmed Cemal Öztürk, “Ramazan Efendi”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2007), 34/437.

¹⁶⁷ Şemseddin Sivâsî, Halvetiyye tarikatının Şemsiyye kolunun kurucusu, âlim ve şairdir. Bkz. Hasan Aksoy, “Şemseddin Sivâsî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 38/523.

¹⁶⁸ Abdülmecit Sivâsî, Halvetiyye tarikatı Şemsiye kolu şeyhlerindendir. Bkz. Cengiz Gündoğdu, “Sivasî, Abdülmecid”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 37/286.

¹⁶⁹ Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiye Tarikatı*, 102.

¹⁷⁰ Hüdâyî, *Tezâkir-i Hüdâyî*, 88b-91a.

¹⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/62a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/62a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/184b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/48a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/178a.

İKİNCİ BÖLÜM

VÂKİ'ÂTU HÜDÂYÎ'NİN TANITIMI

Bu bölümde “Vâkı‘ât” kavramının lügat ve ıstılahî manaları üzerinde durulacaktır. Eserin tahkîkte kullanılmış veya kullanılmamış nüshalarının tümünün tanıtımı yapılacaktır. Eserin *Vâkı‘ât* ismini alışı ve bunun gerekçeleri, anlatılacaktır. Eserin mahiyeti ve içerdiği başlıca konular hakkında bilgi verilecektir.

2.1. Vâkı‘ât’ın Mânâsı

2.1.1. Lügat Mânâsı

“*Vâkı‘ât*” kelimesi veka’a (وقع) kökünden türetilmiş olan ismi failin cemi müennes salimidir. (وقع) fiili meydana gelmek, bir şeyin üzerine düşmek, bir şeyi elden düşürmek ve yağmurun yer yüzüne çok şiddetli çarparak yağması anlamlarına gelir. (واقعة) kelimesinin sözlük anlamı zamanın başlangıcından inmek, hâdise, olay, gerçek, hakikat, çarpışma, kazdır. Bu kelimenin çoğulu “Vâkı‘âtün” dür ve olayların cereyanı, , gerçekler, hakikatler, gibi manalara sahiptir.¹⁷²

2.1.2. İstılah Mânâsı

Vâkıa ve Vâkı‘ât kelimelerinin ıstılah olarak gayb âleminden kişinin kalbine misâl veya hitap şeklinde gelen anlamlardır. Vâkı‘a, müjdeli işaretler hakkında kullanılır. Sâlikin halvette ibâdet ve zikirle meşgul iken uyku ile uyanıklık arasında çevresiyle ilgisi kesilince bazı hakîkatlere vâkıf olmasıdır. Vâkıâ genellikle uyku ile yakaza arasında meydana gelir. Sâlik huzur halindeyken meydana gelen vâkı‘âya ise mükâşefe denir. *Vâkı‘â* bazen rüyâ âleminde görülen hakîkatler için de kullanılır. Ancak *vâkı‘â* her zamanki rüyâlardan farklıdır. Surî *vâkı‘â*’yı müminde görür kâfîrde görür. Mânevî vâkâ ise sadece müminler tarafından görülür. Mutasavvıflar manevî müşküllerine vâkfa derler. Ancak vâkı niteliğindeki müşküller halledilmez.¹⁷³ Vâkı,

¹⁷² Ebü’l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab* (Beyrut: Dâru Sâdir, ts.), 8/402, 403.

¹⁷³ Seyyid Mustafa Rasim Efendi, *İstılahât-ı insân-ı kâmil*, ed. İhsan Kara (İstanbul: İnsan Yayınları, 2008), 1174; Süleyman Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü* (İstanbul: Kabalcı Yayınları, 2012), 372-

kelimesi felsefecilere göre faal akıl anlamında, kelâmcılara göre de Levh-i Mahfûz anlamına gelir.¹⁷⁴

2.1.3. Eserin *Vâkı'ât* Adını Alması

Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin kaleme aldığı bu eserin adı başlangıçta *Vâkı'ât* değildir. Ancak eserden bahseden müellifler genelde eseri *Vâkı'ât* ismiyle anmışlardır. Aynı şekilde eseri istinsâh eden müstensihlerin bazıları da eseri *Vâkı'ât* olarak isimlendirmişlerdir. Eser, müellifler arasında bu isimle iştihar ettiği için biz de bu ismi kullanmayı tercih ettik.

Müellif nüshasının başında hamdele ve salveleden sonra eserin asıl adı gâyet açık bir şekilde “*Sülûk esnasında Hz. Şeyh ve bu fakir arasında geçen, işlenmiş altından kıymetli, yüce sözler*” anlamına gelen “*Kelmâtün âliyetün ani't-tibr'l-meskûk câriyetün beyne hadrati 'ş-şeyh ve beyne hâze'l-fakîr fî esnâi's-sülûk*” olarak belirtilmiştir¹⁷⁵

Müellif nüshasının başında 1332 tarihli kurşun kalemle sonradan düşülen, kitap hakkında bilgi veren kayıta, eserin ismi *Vâkı'ātu Hüdâyî* olarak belirtilmiştir.¹⁷⁶ Eserin yazmalarının bir kısmında eserin asıl ismi kullanılırken¹⁷⁷ bazısında *Vâkı'ātu Hüdâyî* ismi, bazısında sadece *Vâkı'ât* ismi,¹⁷⁸ bazısında da kelimâtü'l-âliyah¹⁷⁹ ismi

373; Hasan Kamil Yılmaz, *Ana Hatlarıyla Tasavvuf ve Tarikatlar* (İstanbul: Ensar Yayınları, 2014), 225-226; Ethem Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Değişimleri Sözlüğü* (Ankara: Otto Yayınları, 2014), 515.

¹⁷⁴ Ebü'l-Hasan Seyyid Şerif Ali b. Muhammed b. Ali el-Cürcânî, *Kitabüt-Târifât* (Beyrut: Mektebetü'l Lübnan, 1985), 229.

¹⁷⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251) 2/1a.

¹⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251) 2/1a.

¹⁷⁷ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Reşit Efendi Kitaplığı, 400), 1b; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1a. Bkz. Nüshada kitabın ismi Kelmâtü'l âliyah olarak da kaydedilmiştir.

¹⁷⁸ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî* (İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Reşit Efendi Kitaplığı, 493), 1a; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1858), 1a. Bkz. Bu nüshanın 1a sayfasında istinsâhından daha sonra, kurşun kalemle düşülen bir notta kitap *Vâkı'ātu Hüdâyî* olarak isimlendirilmiştir.; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1859), 1a.

Bkz. Bu nüshanın 1a sayfasında istinsâhından daha sonra, kurşun kalemle düşülen bir notta kitap *Vâkı'ātu Hüdâyî* olarak isimlendirilmiştir.; Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1860), 1a. Bkz. Bu nüshanın 1a sayfasında istinsâhından daha sonra, kurşun kalemle düşülen bir notta kitap *Vâkı'ātu Hüdâyî* olarak isimlendirilmiştir. Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'ātu Hüdâyî* (İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 574), 1a.

kullanılmıştır. Mustafa Bahadıroğlu doktora tezinde esere ilk defa *Vâkı'ât* adını veren kişinin Süleymaniye Kütüphanesi'nde Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı no: 516'da bulunan nüshanın müstensihî Muharrem bin Hasan olduğunu söylemektedir.¹⁸⁰ Oysa ondan otuz yedi sene önce istinsâhı tamamlanmış, Süleymaniye Kütüphanesi Şehit Ali Paşa kitaplığında no:1450'de bulunan nüshada müstensih Şeyh İsmail Efendi *Vâkı'ât* ismini açıkça zikretmektedir.¹⁸¹ Şeyh İsmail Efendi nüshasını 1043-1634 yılında yani Hüdâyî'nin vefâtından beş yıl sonra tamamladığına göre kanaatimizce eser en geç bu tarihten sonra *Vâkı'ât* olarak anılır olmuştur.

Vâkı'ât hakkında bilgi veren müellifler eserin gerçek adını bilmektedirler. Mesela Önemli Celvetî şeyhlerinden İsmail Hakkı Bursevî “*Hazret-i Hüdâyî –Kuddise sirrûhu- Hazretleri anın cemettiği kelimât-ı şeyh ki – elsine de Vâkı'ât diye şayidir*” diyerek eserin iştihar etmiş adının *Vâkı'ât* olduğuna işaret etmiştir.¹⁸² *Osmanlı Müellifleri*'nin müellifi Mehmed Tahir Efendi Üftâde'yi anlatırken “*tahkîk ve irfanlarına sülûk-i hakikat ve ahvâl-i tarîkata müteallik kelmât-ı âliyelerini câmi*’ olan *halîfe-i erşedleri Hazreti Hüdâyî tarafından cem ve tertip olunan Vâkı'ât* ismindeki *eser-i âlî şahid-i âdildir.*”¹⁸³ demek suretiyle eserin adını *Vâkı'ât* olarak zikretmektedir.

Bizden önce *Vâkı'ât* üzerinde yapılmış çalışmalarda Üftâde ve Hüdâyî'nin kitaba *Vâkı'ât* ismini vermedikleri söylene de¹⁸⁴ yaptığımız incelemede Mehmed Tahir Efendi'nin Bursa Eski Eserler Kütüphanesi'ne hediye ettiği nüshanın zahriyye sayfasında yazılmış şöyle bir nota rastlamış bulunuyoruz. “*Üsküdârî Azîz Mahmûd Efendi hazretlerinin Bursa'da üç sene devam eden seyr ü sülûkları esnasında mürşîdi*

Bkz. Aynı sayfada kitabın Hüdâyî'ye aidiyetini belirtmek için *لحضرة الشيخ محمود أفندي من الكتاب الواقعات* yazmaktadır.; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1a. Bkz. Aynı sayfada kitabın Hüdâyî'ye aidiyetini belirtmek için *لشيخ علامة وحيد عصره* yazmaktadır. Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1a. Bkz. Aynı sayfada kitabın Hüdâyî'ye aidiyetini belirtmek için *لشيخ علامة وحيد عصره* yazmaktadır. Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ulu câmi Kitaplığı, 1753), 246b. Bkz. Nüshanın sonunda eserin Hüdâyî'ye aidiyetini göstermek için *كتاب الواقعات لشيخ هدايي* yazmaktadır.

¹⁷⁹ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtü Hüdâyî* (İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1857), 1a.

¹⁸⁰ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 7,8.

¹⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/203b.

¹⁸² Bursevî, *Silsile-i Celvetiyye*, 77.

¹⁸³ Tahir Efendi, *Üftâde Mehmed Muhyiddîn*, 1/19.

¹⁸⁴ Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 5.

mükerrerleri Bursavî Hazreti Üftâde'nin kelimâtu kudsiyelerini cemedip Vâkı'ât namıyla tesmiye buyurdıkları kitab ı şeriftir''.¹⁸⁵

Nüşhada bulunan bu nottan kitaba *Vâkı'ât* ismini bizzat Hüdâyî'nin verdiği anlaşılmaktadır. Bu durumda aklımıza şöyle bir soru gelmektedir. Acaba eser niçin asıl adının kısaltılmışı sayılabilecek *kelimâtu'l-âliyye* gibi bir isimle iştihar etmemiştir de *Vâkı'ât* ismiyle iştihar etmiştir? Bize göre bunun asıl sebebi eserin içeriğidir. Çünkü "Vâkı'ât" kelimesinin lügat manası eserin içeriği ile birebir örtüşmektedir. Yukarıda arz ettiğimiz "Vâkı'ât " kelimesinin lügavî manalarına göre *Vâkı'ât*, Hüdâyî ile şeyhi Üftâde arasında geçen konuşmaları, menkıbeleri, olayları, seyr ü sülûk ile ilgili meseleleri, Üftâde'nin Hüdâyî'ye talimatlarını yani aralarında cereyan eden her şeyi kapsamaktadır. Kelimenin lügat manası eserin hem asıl ismiyle hem de muhtevasıyla uyum içindedir. Dolayısıyla eserin gerçek ismine ve muhtevasına bakılarak bu isim verilmiş olabilir.

"Vâkı'ât" kelimesinin ıstılâhî anlamlarına baktığımızda da eserin muhtevasına uygun bir ad seçildiği görülmektedir. Konumuz açısından ele aldığımızda *Vâkı'ât* kelimesi Hüdâyî'nin kendine gelen *Vâkı'ât* türünden şeyleri şeyhi Üftâde'ye anlatması, Üftâde'nin de kendisine gelen ve Hüdâyî'nin anlattıklarına cevap niteliğinde veya onları açıklayıcı nitelikte olan *Vâkı'ât* nevinden şeyleri söylemesidir. Üftâde ve Hüdâyî için *Vâkı'ât* türünden olan şeyler ister kalbe doğrudan hitap yoluyla gelsin ister uykuyla uyanıklık arasında müşahade yoluyla gelsin ister keşfen görülsün ister kalpte daim ve bâkî olan bir mana olsun netice değişmez. Sonuç olarak hem Üftâde hem de Hüdâyî başka âlemden gelen hakikatleri ifade ettikleri için eserin adına *Vâkı'ât* denilmiştir.

Her ne kadar bizden önceki çalışmalarda *Vâkı'ât* anlamına gelebilecek rüyâ ve benzeri konuların dahi eserde başka isimlerle anlatıldığı söylene de bu doğru değildir.¹⁸⁶ Zira Üftâde, bazen Hüdâyî'nin gördüğü şeyleri *Vâkı'ât* olarak isimlendirmekte¹⁸⁷ bazen de *Vâkı'ât* nevinden şeyler de gördün mü diye sormaktadır. Hüdâyî rüyâ ve vâkıâ göremediği zaman, Üftâde ona efâl ve sıfatları azaltırsan vâkıâ ve rüyâ azalır demektedir.¹⁸⁸ 2 Rabiülahir 986'da aralarında geçen sohbette Hüdâyî

¹⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ulu câmi Kitaplığı, 1753), 1a.

¹⁸⁶ Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 5, 8.

¹⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/36b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/200b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/150b.

¹⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/187a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/150b.

Üftâde'ye rüyâ gördüm, deyince Üftâde de cevap olarak bundan sonra rüyâyı da vâkıâyı da tâbir etmeyeceğiz sadece seyirdekini tâbir edeceğiz, diye cevap vermiştir.¹⁸⁹ Görüldüğü gibi eserde birçok yerde Vâkı'ât kavramı geçmekte Üftâde de Hüdâyî'nin gördüğü Vâkı'ât türünden şeyleri yorumlamaktadır. Eser bu yüzden Vâkı'ât ismiyle iştihar etmiş olabilir.

Sonuç olarak Vâkı'ât adı hem lügat manası hem de ıstılâh manası açısından da eserin ismine uygunluk arz etmektedir. Nitekim kitabın asıl ismi içinde zikredilen “işlenmiş altından kıymetli yüce sözler” ifadesi daha çok bu manaya işaret etmektedir.

2.1.4. Eserin Müellife Aidiyeti

Üftâde ve Hüdâyî'den bahseden müellifler *Vâkı'ât*'ın kime nisbet edilmesi gerektiği konusunda ihtilafa düşmüşlerdir. Çünkü her ne kadar kitabı baştan sona Hüdâyî yazmış olsa da kitapta Hüdâyî'nin gördüğü rüyâları, havâtırları ve vâkıâları bir kenara bırakacak olursak eserdeki bütün fikir ve düşünceler Üftâde'ye aittir. Tabi ki Hüdâyî'nin de fikir ve düşüncelerini ifade ettiği yerler vardır. Fakat bunlar çok azdır. Öyleyse bu kitap, içindeki fikirlerin sahibi olarak Üftâde'ye mi aittir? Yoksa onu yazan Hüdâyî'ye mi aittir? Bu kitabı *Vâkı'ât-ı Üftâde* diye mi isimlendirmeliyiz yoksa *Vâkı'ātu Hüdâyî* diye mi isimlendirmeliyiz?

Bazı müellifler *Vâkı'ât*'ı hem Üftâde'ye hem de Hüdâyî'ye nisbet ederek işin içinden çıkmaya çalışmışlardır. Mesela Bağdatlı İsmail Paşa *Keşfu'z-zunûn*'nun zeylinde *Vâkı'ât*'ı hem Üftâde'ye hem de Hüdâyî'ye nisbet etmiştir.¹⁹⁰ Müstensihler genellikle eseri *Vâkı'ât* adıyla istinsâh etmişlerdir. *Vâkı'ātu Üftâde* ismiyle istinsâh edilen nüshalarda mevcuttur.¹⁹¹ Küçük ebatlı tercüme nüshalarda durum daha da farklıdır. *İrşâd-nâme-i Üftâde*, *Nasâyih-i Hüdâyî* gibi isimlerle istinsâh edilen tercüme nüshalar vardır.¹⁹²

Bahadıroğlu çalışmasında Fuat Köprülü, Sadettin Nüzhet Ergun gibi yazarların eseri *Vâkı'ât-ı Üftâde* olarak tanımladıklarını söyleyerek kendisinin de bu görüşe

¹⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/23a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/169b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/119b.

¹⁹⁰ İsmail Paşa el-Bağdâdî, *Hediyyetü'l-ârifîn esmeü'l-müellifin* (Beyrut: Dâru İhyâi Turâsi'l-Arabî, 1955), 256, 415.

¹⁹¹ Mehmed Muhyiddin Üftâde, *Vâkı'ātu Üftâde* (Ankara: Ankara Üniversitesi Dil Tarih Coğrafya Fakültesi Kütüphanesi, Muzaffer Özok Kitaplığı, 1/660), 1a.

¹⁹² Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlil ve Tahkiki*, 9.

katıldığını ifade etmiştir. Bahadıroğlu'na göre eser Hüdâyî'nin eseri olarak kabul edilmelidir.¹⁹³

Bize göre kitap ne *Vâkı'âtu Üftâde* ne de *Vâkı'âtu Hüdâyî* şeklinde isimlendirilmelidir. Çünkü *Vâkı'âtu Üftâde* olarak isimlendirsek eserdeki Hüdâyî'ye ait olan Vâkı'ât türünden şeyler görmezden gelinmiş olacaktır. Esere *Vâkı'âtu Hüdâyî* desek bu defa da eserdeki Üftâde'nin Vâkı'ât türünden mükâşefeleri görmezden gelinecektir. Bunun olmaması için aynen müstensihlerin çoğunun yaptığı gibi eseri sadece *Vâkı'ât* olarak isimlendirmek gerekir. Kanımızca eserin Hüdâyî'ye nispetinde de bir sorun yoktur. Bu yüzden kitabı Hüdâyî'nin müellefatından saymak gerekir. Nitekim *Vâkı'ât*'ın nüshalarının ekserisinde ya müstensihin kendi notu olarak ya da nüshanın başına daha sonra düşülmüş bir not olarak şu ifadeler vardır.

Kutbu'l-ârifin seyyidü's- sâlikîn Şeyh Seyit Aziz Hüdâyî Mahmut Efendi'nin *Vâkı'ât* kitabı.¹⁹⁴

Hiz. Şeyh Mahmut Efendi el- Üsküdârî'nin *Vâkı'ât* kitabından.¹⁹⁵

Şeyh Allâme vahîd-i asrihî ve ferid-i dehrihî seyit Mahmûd Üsküdârî'nin *Vâkı'ât* kitabından ikinci mücellet.¹⁹⁶

Üsküdârî Mahmûd Efendi'nin *Vâkı'ât* kitabı.¹⁹⁷

Hüdâyî Mahmûd Efendi'nin *Vâkı'ât*'ın dan bir parça.¹⁹⁸

2.1.5. *Vâkı'ât*'ın Muhtevası

Azîz Mahmûd Hüdâyî Bursa'da Şeyhi Üftâde'ye intisap ettiği 1 Zilkade 984 gününden başlamak üzere üç sene boyunca süren seyr ü sülûk süreci boyunca şeyhinin ağzından çıkan her şeyi yazmaya çalışmıştır. Hüdâyî 9 Şevval 987/29 Kasım 1579'da yazma işini tamamlamıştır.¹⁹⁹ Bundan bir ay sonra da şeyhinden Hilafet alıp Bursa'dan ayrılmıştır.

Hüdâyî eserini günlük tarzında kaleme almıştır. Bunu yaparken aybaşlarında ay, gün ve yılı tam olarak zikretmiş, sair zamanlarda ise sadece günün tarihini vermiştir.

¹⁹³ Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkiki*, 10.

¹⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1a.

¹⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hacı Selim Ağa Kitaplığı, 574), 1a.

¹⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1a.

¹⁹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1a.

¹⁹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1860), 1a.

¹⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 3/245a.

Vâkı'ât'da Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen sohbetler, birçok konuyu tazammun etmektedir. Ancak bu konular kendileriyle ilgili başlıklar altında anlatılmamıştır. Misal olarak Üftâde'nin seyr ü sülûk hakkındaki görüşlerini öğrenmek isteyen birisi kitabın tamamını okumak zorundadır.

Hüdâyî'nin seyr ü sülûk süreci boyunca en küçük şeyler için bile şeyhinden izin aldığı görülmektedir. Öyleyse eserini yazma konusunda da şeyhinden izin almış olmalıdır. Zira tasavvuftaki âdap ve edep bakımından mürit bu tür konularda izinsiz hareket etmemelidir. Fakat Hüdâyî Üftâde ile aralarında geçen sohbetleri niçin yazmıştır? Ya da Üftâde Hüdâyî'ye yazması için neden izin vermiştir? Akla gelen bir diğer husus ise eserin niçin Arapça yazıldığıdır.

Bu sorulara *Vâkı'ât*'tan mülhem şöyle cevap verilebilir. Üftâde kendisinin seyr ü sülûk zamanında Bursa'da birçok şeyhle karşılaşmıştır. Onların müritlerin terbiyesinde kullandıkları üslupları müşahade etmiştir. İbni Arabi ve Mevlânâ gibi tasavvufun iki büyük pirinin kitaplarını okuyan ve okutan Üftâde'nin meselenin teorik yönünde de oldukça mahir olduğu anlaşılmaktadır. Hüdâyî'nin kendisine intisap etmesine kadar tevarüs ettiği bu geleneği tecrübe etme imkânı da bulan Üftâde, bütün bu gelenekten Celvetî tarikini çıkarmıştır. Mürîdi Hüdâyî'yi bu usûle göre yetiştiren Üftâde, zâhiri ilimlerde oldukça mahir olan bu genç sayesinde tarîkatının usûl ve esaslarının gelecek nesiller tarafından da tatbik edilmesi için Hüdâyî'nin eserini yazmasına izin vermiş olabilir.

Üftâde, Hüdâyî'deki kabiliyet ve potansiyeli gördüğü için ondan kendisinden sonra başka bir şeyhe intisap etmemesini istemiş ve Celvetiliği şöyle diyerek ona emanet etmiştir: “*Ey Oğlum dünyadan göç etmek uzak değildir. Sana bu tarîkatı vasiyet ediyorum. Gayretini bu tarîkte ölmeye sarf et ve ondan ebediyen ayrılma.*”²⁰⁰ Eserin üçüncü cildinde Üftâde kendisinin vefâtından sonra Celvetiliği Hüdâyî'nin devam ettirmesi gerektiğini şöyle îma etmektedir. “*Muhakkak ki biz gidiciyiz. Sen başka bir tarîkat ihtiyâr eyleme. Zira her ne kadar küllî teklîf ölümden sonra olsa da biz ölürüz ve ölümden sonra ağır teklîflerden kurtuluruz.*”²⁰¹

Hüdâyî'nin döneminde tarîkatın İstanbul'da muteber tarîkat olması ve çok geniş bir coğrafyaya intişar etmesine bakılırsa Üftâde tarîkatını taşıyacak mürîdi bulma konusunda başarılı olmuştur. Ayrıca o mürit sayesinde Celvetiliğin usûl ve esaslarını

²⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6a.

²⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 3/204a.

tazammun eden uzun bir metin ortaya çıkmıştır. Bugün Celvetilik hakkında araştırma yapan araştırmacılar kesinlikle *Vâkı'ât*'dan müstağni kalamazlar.

Vâkı'ât'ın Arapça yazılması konusunda muhtemel sebepler şunlardır:

- 1- Osmanlı döneminde ilim dili Arapçadır. Bu yüzden Arapça yazılmış olabilir.
- 2- *Vâkı'ât*'ı müritlerden daha çok mürşitlerin okumasını ve ondaki usûl ve esaslara göre müritleri yetiştirmeleri amaçlanmış olabilir.
- 3- *Vâkı'ât*'da bulunan ehinden başkasının okuduğunda zarar görebileceği bazı tasavvufî sırları ehli ilim sûfîlerin haricindekilerden gizlemek için Arapça yazılmış olabilir.
- 4- Bursa'ya gelinceye kadar Şam ve Mısır gibi Arap diyarını dolaşan Hüdâyî'nin Arap dilinde mahir olmasından dolayı eser Arapça yazılmış olabilir.

Vâkı'ât'da Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen sohbetlerde bazen ikisinin yalnız olduğu bazen de yanlarında başkalarının da olduğu anlaşılmaktadır. İşlenen konuların gelişi güzel ortaya çıkmamasına ve Üftâde'nin daha çok Hüdâyî'ye göre konuşmasından çoğu zaman ikisinin yalnız oldukları anlaşılmaktadır. *Vâkı'ât*'ın başında yeni intisap eden Hüdâyî için tövbe ve kul haklarından sıyrılma konusu anlatılarak tasavvufî eğitim ve öğretime başlanmıştır. *Vâkı'ât*'da en çok işlenen konular Celvetiyye tarîkatının esas kabul ettiği dört mertebedir. Bunlar sırasıyla tabiât, nefis, rûh ve sır mertebeleridir. Bu mertebelerin özellikleri ve nasıl aşılabacağı tafsîlatlı bir şekilde anlatılmıştır. Seyr ü sülûkta asıl zor olanın tabiât ve nefis mertebeleri olduğu ifade edilmiş, tabiât ve nefsin handikapları ortaya konularak Hüdâyî'ye bunlardan kurtulması için zikir, ibâdet gibi konularda tavsiyelerde bulunulduğu görülmektedir. Hüdâyî şöhretli bir hayattan geldiği için Üftâde'nin bir hayli uğraştığı anlaşılmaktadır. Nefsin kibir, ucu, haset, gıybet, riya gibi kötü ahlâkı sıkça dile getirilmiş bunlardan kurtulma yolları gösterilmiştir.

Şeyhin özellikleri, şeyh ve mürit arasındaki ilişki, başta tevhîd zikri olmak üzere çeşitli zikir ve dualardan bahsedilmiştir. Üftâde'nin, Hüdâyî'yi çeşitli nafîle ibâdetlerden sorumlu tuttuğu, bunun yanında ona tefsîr, fıkıh ve hadis kitaplarından ödevler verdiği görülmektedir.

Zaman ilerledikçe Üftâde, mülk melekût, on sekiz bin âlem, hal, makâm, keşif keramet, fenâ, vuslat, tecelli, müşahede, aşk, muhabbet, tevhîd ve vahdet-i vücûd gibi konuları anlatmaktadır. Bu arada Beyazid-i Bistâmî, Mevlânâ ve Muhyiddin İbnü'l-Arabî gibi sûfîlerden çokça bahsederek Hüdâyî'nin vahdet-i vücûdu daha iyi anlamasını

sağlamaya çalışmıştır. Üftâde sohbetlerinde sık sık âyetler ve hadisler okumakta bunlara işarî yorumlar getirmektedir.

Hüdâyî'nin gördüğü rüyâlar, yakâza halleri, temessüller, Hüdâyî'nin aklına gelen havâtır ve Üftâde'nin bütün bunları tâbir etmesi eserin büyük bir bölümünü teşkil etmektedir. Üftâde Hüdâyî'nin gördüklerini tâbir ederken, tâbir ilminin incelikleri hakkında açıklamalar yapar. Üftâde Hüdâyî'ye gördüğü her şeyi anlatmasını, hiçbir şeyi gizlememesini emreder.

Hüdâyî rüyâlarını şeyhine anlatırken hayatı hakkında bazı bilgilerinde ortaya çıktığı görülmektedir. Üftâde rüyâları tâbir ederken bazen devrin tasavvufî şahsiyetlerinden örnekler vermekte bazen de o dönemde cereyan eden hadiselere değinmektedir. Böylece bazı tarihi olayları öğrenme imkânı da bulunmaktadır.

Üftâde, sohbetlerinde Yûnus Emre, Nesimî, Ruşenî, Eşref Zâde ve kendisinden Türkçe şiirler okuyarak Mevlânâ, Şeyh Sâdi, Şeyh Vefâ gibi şairlerden Farsça şiirler okuyarak sohbetlerini süslemiştir.

Sonuç olarak *Vâkı'ât*'ı dört ana bölümde ele alabiliriz. Bunlar 1. İlâhi Mârifetler 2. Rüyâ temessül havâtır ve bunların tâbirleri. 3. Âyet ve hadislerin işarî tefsîrleri. 4. Çeşitli İslam büyüklerinin menkıbeleri.

2.1.5.1. Âyet ve Hadislerin Tefsîri

İşâret sözlükte herhangi bir eşyayı gösterme, bir manayı açıktan değil de kinayeli bir tarzda ifhâm etmek gibi anlamlara gelmektedir. Buna karşın işâret tasavvuf literatüründe *kişinin meramını sözsüz olarak ifade etmesi; lafızlalar anlatılamayan ve sadece keşif gibi yollarla ulaşılmış bilgi ve sezgi vasıtasıyla anlaşılabilir gizli olan mana*” şeklinde tarif edilmiştir. Buradan hareketle Kur'an'ın ilham ve keşf gibi sezgilerle bazısının veya bütününün tefsir edilmiş, bu yolla hazırlanan tefsirlere de işarî (remzî) tefsîr denilmiştir. Zikredilen saklı manaları anlamanın metodu olarak görüldüğü için tasavvufa ilmine literatürde “işâret ilmi” ismi verilmiştir.²⁰² Tasavvuf edebiyatında bir metnin saklı manalarının izhar edilmesi için tefsirin genişlik seviyesine bakılarak “*istinbat, işâret, itibar*” vb. kavramlar kullanılmakta ve bu usulle elde edilen manalara da “*hakikat, latife, sır*” gibi kavramlar kullanılmaktadır. Nitekim işarî tefsir literatürü içinde zikredilen Muhammed b. Hüseyin es-Sülemî tarafından kaleme

²⁰² Ebû Nasr Abdullah b. Alî b. Muhammed es-Serrâc, *el-Lûma*, ed. Abdülhalîm Mahmûd (Kahire: Dâru'l-Kütübü'l-Hadis, 1960), 294, 296, 414; Muhammed b. İbrâhim el-Kelâbâzî, *Kitâbü't-Ta'arruf li-mezhebi ehli't-tasavvuf*, ed. Abdülhalîm Mahmûd (Kahire: Mektebetü'l Hancı, 1960), 87.

alınan, *Ḥaḳâ'ıku't-tefsîr*, Abdülkerîm el-Kuşeyrî tarafından yazılan, *Leṭâ'ifü'l-işârât*, Necmeddîn-i Dâye'ye ait olan *Baḥrû'l-ḥaḳâ'ik* ve Reşîdüddîn-i Meybüdü'nin eseri, *Keşfü'l-esrâr* adını taşır.²⁰³

Sûfî ebediyatında Kur'an'da âyetleri oluşturan sözcük ve cümlelerin ilk anda akla gelen açık anlamlarından başka sûfinin marifetteki derecesine göre halka halka genişleyen bâtinî manaları da vardır. Kur'an-ı Kerim'in bu iç manaları elde edebilmek için tefekkür kabiliyeti ve bilgi birikimi yanında ahlâkî olgunluk da gereklidir. Kur'an-ı Kerimin zâhir manalarını Arapça bilenler, bâtinî iç manalarını da marifetullah sahibi ârifler bilir.²⁰⁴ Bununla birlikte orta yol izleyen sûfiler zâhiri anlamlara ve bu anlamlardan istinbât edilen şeri hükümlere riayet ederler. Gizli anlamları açık anlamların önüne geçmemesi gerektiğini vurgularlar.²⁰⁵

İşârî yorum yapan sûfî hiçbir zaman âyete verdiği anlamın dışında bir anlam olma ihtimalini reddetmez. Bilakis asıl olanın ilgili nassın zâhiri anlamı olduğunu ve nasların da zâhiri manaya oturduğunu kabul eder. Fakat bundan sonra kendi söylediği işârî anlamında da âyetin içerebileceğini belirtir. Şimdiye kadar yazılmış tefsîr kitaplarının adedini düşündüğümüzde Kur'an'ın zâhiri manalarının da birden çok olduğu anlaşılır. Ancak Kur'an âyetlerinin işârî yorumlarının farklılığı sâlikin bulunduğu mertebenin farklılığından kaynaklanmaktadır.²⁰⁶

Her ne kadar tasavvuf ve tarikatların teşekkülünden önce işârî tefsîr örneklerinin mevcut olduğu, dolayısıyla işârî tefsîrin yalnızca ehli sülûka ait olmadığı ifade edilse de²⁰⁷ Üftâde işârî tefsîr yapacak sûfinin mutlaka seyr ü sülûk tecrübesi yaşaması gerektiğini vurgular. Üftâde zâhir ulemânın her ne kadar sözcüklerden

²⁰³ el-Kelâbâzî, *Kitâbü't-Ta'arruf*, 87; Süleyman Uludağ, "Rûh", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, 2018), 35/425.

²⁰⁴ Muhammed b. Ali b. Atıyye Ebû Tâlib el-Mekkî, *Ḳütü'l-ḳulûb Fî muâmeleti'l-Mahbub*, ed. Mahmut b. İbrahim b. Muhammet er-Ridvânî (Kahire: Mektebetü'l- Dâru'l- Türâs, 2001), 1/108; Hüccetü'l-İslâm Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed et-Tûsî Gazzâlî, *İhyâ'ü ulûmi'd-dîn* (Halep: Dâru'l-Va'y, 2004), 1/105; Ebû'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr Suyûtî, *el-İtkân fî ulûmi'l-Kuran*, ed. Muhammed Ebû'l-Fazl (Beyrut: Matbaatü Hicâzî, 2012), 2/82; Uludağ, "Rûh", 35/425.

²⁰⁵ Uludağ, "İşârî Tefsîr", 23/425.

²⁰⁶ Süleyman Ateş, *İşârî Tefsîr Okulu* (İstanbul: Yeni Ufuk Neşriyat, 1998), 19.

²⁰⁷ Yûnus Emre Gördük, *Tarihsel ve Metodolojik Açından İşârî Tefsîr* (İstanbul: İnsan Yayınları, 2013), 39.

kendilerine gelen anlamları bilseler de ilgili nassın hangi seviyeye ait olduğunu bilmediklerinden işârî tefsîre güç yetiremeyeceklerini söyler.²⁰⁸

Hüdâyî, Üftâde'ye sizi bana tefsîre başladığın zaman nahiv ve sarf ile değil, feyz ve hâl ile yap çünkü sarf ve nahiv sadece engel oluyor derken gördüm deyince Üftâde bunun doğru olduğunu söyler. Ona göre tefsîr merâtib-i erbaaya göre olmalıdır. En azından iki mertebeye göre olmalıdır. Üftâde bu üslûba örnekler de verir. Mesela Cenâb-ı Hakk'ın “*Yiyiniz içininiz ama isrâf etmeyiniz*”²⁰⁹ âyetinde tabiât hakkında hangi hükümler mevcuttur? Aynı zamanda “*Bizim yolumuzda mücahede edenler var ya, biz onları kesinlikle kendi yollarımıza ulaştıracağız*”²¹⁰ âyetinde nefis hakkında hangi hükümler vardır, diyerek bu üsluba işaret eder. Eğer sâlîkin tabiât ve nefsin üzerinde rûh ve sırdan olana da gücü yeterse, “*O'nun vechinden başka her şey helak olacaktır*”²¹¹ âyetinin sadece sırâ has kılınması gerektiğini vurgular. Üftâde'ye göre tefsîr mezkûr bu üslup üzere yapılmazsa fayda vermez.²¹²

Üftâde, Kur'an'ın manalarının Hz. Peygamber'in sözüne işaret ederek yedi mertebe üzerine olduğunu da ifade eder. Ona göre kemâl bu mertebelerin hepsini bulmadadır. Hüdâyî'de üst mertebenin bulunmasından sonra gerisinin kolay olduğunu söyler. Üftâde de Hüdâyî'yi onaylamak için re'sü mal bulununca aşağıdakilerinde kolay bulunacağını ifade eder.²¹³

Üftâde sâlîkin sülûka ve merâtib-i erbaaya önem vermesi gerektiğini söyler. Kim sülûka önem vermezse Hz. Peygamber'in “*Kur'an ı Kerim'in zâhiri ve yedi kat bâtını vardır*”²¹⁴ sözünü anlayamayacağını ifade eder. Bu yedi mertebenin dört tanesi taayyünde, üç tanesi de berzahtadır. Dört tanesi imkân âleminde. Melekût âlemi de imkân âleminde bulunur. Üç berzahta ise tabiât ve nefis mertebesinde riâyet

²⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/20a.

²⁰⁹ el-Ârâf 7/31.

²¹⁰ el-Ankebût 29/69

²¹¹ el- Kasas 28/88

²¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/8a, 8b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/161a, 161b.

²¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/185b, 186a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/134b, 135a.

²¹⁴ Ebû Hâtim Muhammed İbn Hibban, *Sahîhu İbn Hibban*, ed. Şuayb el-Arnaut - Hüseyin Esed (Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1984), 1/276 (No: 75); Zeynüddin Muhammed Abdür-rauf b. Tacilârifin Münavi, *Feyzü'l-kadir şerhi'l-Câmii's-sagîr* (Beyrut: Dârü'l-Ma'rife, 1938), 3/54.

ettiklerimize riâyet etmek bize vâciptir.²¹⁵ Şimdi Üftâde'nin işarî yorum hakkında söylediklerini daha iyi anlamak için bazı âyet ve hadislerle getirdiği işarî yorumlardan örnekler aktarmak yerinde olacaktır.

Üftâde bazen mürîdi Hüdâyî'yi bir âyetin tefsîrine bazı tefsîrlerden bakmakla görevlendirir. Bunlardan birinde Hüdâyî “*Rableri onlara, "Ben sizi o ağaçtan menetmemiş miydiniz? Şeytanın size apaçık bir düşman olduğunu söylememiş miydiniz?" diye seslendi*”²¹⁶ âyetinin manasına İbni Kemâl Paşazâde'nin kader hakkında yazdığı risaleden bakar. Hüdâyî bu âyetin tefsîrini mezkûr kitaptan Üftâde'ye arz eder. Bu âyetin tefsîrinde Kemâl Paşazâde Hz. Âdem'e yapılan itabın latif ve tedîb için olduğunu, tazîb için olmadığını söylemiştir. Ayrıca “*oradan hepiniz inin, katımızdan size bir yol gösteren gelecektir; benim yoluma tabi olanlar için artık korku yoktur, onlar mahzun olmayacaklardır, buyurduk*”²¹⁷ âyetindeki topluca inmenin tekmil, tabid ve takrip için olduğunu söylemiştir. Bu manaları Hüdâyî'den dinleyen Üftâde, İbni Kemâl Paşazâde'nin bu manaları zâhir ulemanın sözüne uygun olarak söylemesinden dolayı sevincini ifade eder. Kendisine bağışlanması için bu âyete yaptığı tefsîrin yeteceğini belirtir. Aynı zamanda Kemâl Paşazâde'nin keşf ehlinde olduğunu da ifade eder.²¹⁸

Üftâde “*Attığın zaman sen atmamıştın fakat Allah atmıştı.*”²¹⁹ âyetini şöyle yorumlar. Burada atmak Hz. Peygamber'in eliyle olsa da aslında atma hidâyet elinin gücüyle olmuştur. Bu kelimelerin yüce kelimeler olduğunu ifade ettikten sonra Cenâb-ı Hakk'ın “*O'nun zatından başka her şey yok olacaktır*” sözünün tecellisi olduklarını ifade eder. Hidâyet elinin gidip gelmekten münezzeh olduğunu söyleyen Üftâde onun müzâhirde mazharın istidatı kadarıyla zâhir olacağını ifade eder. Ancak mazhar için tam bir istidât hâsıl olduğunda vücûdu gayri mütenahinin mazâhir olmaksızın görüneceğini söyler. O görüldüğünde atânın vücûdu gölgeleşir. Âyete getirdiği yorumu daha açmak isteyen Üftâde Hz. Peygamber'in şu sözünü “*Rabbimi rabbimle gördüm*”²²⁰ örnek olarak verir. Bu hadise, yani hidâyetiyle gördüm anlamını verdikten sonra görenin o olduğunu ve raininde vücûdundan eser kalmadığını söyler. Bundan dolayı Üftâde

²¹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/20b, 31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/187b, 188a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/137a.

²¹⁶ el-Ârâf 7/22

²¹⁷ el-Bakara 2/38

²¹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/ 7a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/22b, 23a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/11b, 12a.

²¹⁹ el-Enfâl 8/17

²²⁰ Aclûnî, *Keşfu'l-hafâ*, 1/499 (1409)

görülenin gören olduğunu ifade eder. Üftâde yanlış anlamaya mahal vermemek için görenin vücûdundan eser kalmadığından ortada zati bir hulûlün olmadığını ifade eder. Çünkü vücûd u gayri mütenâhi tecellî ettiğinde âlem inidâm eder.²²¹

Üftâde “*Ey insânlar rabbinize ibâdet ediniz*”²²² âyetini de şöyle yorumlar: âyette bulunan nida harfi tamim içindir. Yani hitâb bütün insânlaradır. Allah (c.c) bizi âlemi emirden âlemi ervâha âlemi ervâhtan âlemi ecsama gönderdi. Sonra da cisimlerimizi rûhlarımıza kıyafet olarak giydirdi. Cisimler âlemini her uzuvdan bir tesir çıkarmak suretiyle beden giymiş rûh için bir yolculuk yaptı. Dünyayı bizim için devamlı kalınacak bir yer değil gelinip geçilecek bir merhale kıldı. Bizi ibadetle memûr kıldı. Bizim için tabiât, nefis, rûh ve sır yarattıktan sonra hepsini de ibadetle memûr kıldı. Hepsinin ibâdeti de genel vecih üzeredir. Bu da emirlere iteat etmek, nehiylerde de kaçınmaktır. Ancak emirlere iteat etmenin nehiylerden kaçınmanın yolu da ancak ehli tarîke müsâhabet yapma yoluyla bilinir. Ehli tarikten kastının ehli tevhîd ve sülûk olduğunu söyleyen Üftâde biz layık görmesek de ümmi bir adamın çoban olmasına rağmen maârifî ilahiyeye ulaşabileceğini söyler. Tarikin ahvalinin zâhir ilimlerin okunmasıyla ortaya çıkmayacağını söylen Üftâde, tabiâtın ibâdetinin şeriatla, nefsin ibâdetinin tarîkatla, rûhun ibâdetinin mârifetle ve sırrın ibâdetinin de Allah’tan (c.c) başka her şeyin terk edilmesiyle olacağını vurgular.²²³

Üftâde Hz. Peygamber’in “*fakirlik onurdur. Ben onunla onur duyuyorum*”²²⁴ hadisi şerifini şöyle açıklamaktadır. Burada fakirlikten maksat vücûtta fani olmak ve masivallahı terk etmektir. Hz. Peygamber’in fakirlikle onur duyuyorum demesi de mülk ve melekûta işarettir.²²⁵

Üftâde Hz. Peygamber’in “*Allah (c.c) Hz. Âdemi kendi sureti üzere yarattı*”²²⁶ hadisi şerifi hakkında ise şunları söyler: Onu ahseni takvime mazhar, kerim bir ahlâka

²²¹ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/43a, 43b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/114b, 115a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/72a, 72b.

²²² el-Bakara 2/21

²²³ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/42a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/112b, 113a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71a.

²²⁴ Aclûnî, *Keşfu’l hafâ*, 2/87.

²²⁵ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b.

²²⁶ Buhârî, *Sahîhu Buhârî*, 79, (no. 6227).

şamil olmasını istediği hal üzere yarattı. Bu yorumun ulemanın zikrettiği tevil olduğunu söyleyen Üftâde ehli mülke göre yapılmış bir yorum olduğunu da ifade eder.²²⁷

Yukarıda Üftâde'nin âyet ve hadislerle ilişkin işarî yorum örneklerini gördük. Üftâde bu yorumları yaparken bazen zâhir manayı zikretse de bazen de zâhir manayı atlamış doğrudan işarî manayı vermiştir. Bu Hüdâyî'nin zâhiri ilimleri iyi bilmesinden kaynaklanmış olabilir. Üftâde bazen de ulemanın yaptığı tevili söylemekle yetinir. Çünkü ona göre mülk âlemine ait olan manâ ile melekût âlemine ait olan manâ farklıdır. Hz. Peygamber'in “*Biz Peygamberler insânlarla akılları miktarınca konuşuruz*”²²⁸ hadisini zikrederek melekût âlemine ait olan manaların ehli mülke söylenmesinin caiz olmadığını söyler. Eğer bu kaideye uyulmazsa fitne denizinin taşacağını söyleyen Üftâde sonunda konuşanın Hallaç'ın veya Seyit Nesimi'nin akıbetine uğrayabileceğini ifade eder.²²⁹ Üftâde yaptığı yorumları Hüdâyî'ye göre yapmaktadır. Mesala tabiâtın bir halinden bahsediyorsa tabiât mertebesinde bir âyeti ve hadisi yorumlamakta bununla Hüdâyî'ye seyr ü sülûkunda mesafe aldirmaya çalışmaktadır.

2.1.5.2. Menkıbeler

Vâkı'ât'ın büyük bir bölümünü de menkıbeler kaplar. Üftâde neredeyse her gün müridi Hüdâyî'ye tasavvuf büyüklerinin, zâhir ulemanın veya devlet ricâlinin menkıbelerini anlatır. Üftâde Hüdâyî'ye şeyhinin kendisine devamlı olarak menkıbeler anlattığını, bu hikâyelerin kendi seyr ü sülûk döneminde çok işe yaradığını ifade eder. Üftâde kendi sülûk döneminde bu hikâyelerden inkişâf hâsıl olduğunu söyler. Hatta bu hikâyeler olmaksızın inkişâfın gerçekleşmediğini de ifade eder.²³⁰ Üftâde Hüdâyî'ye zaman geçtikçe hikâyelerin kıymetini daha iyi anlayacağını söylemektedir.²³¹

Üftâde'nin Hüdâyî'ye anlattığı menkıbelerden sûfiler arasında gerçekleşen tenkit ve tartışmalardan da haberdar olmaktadır. Ayrıca bu menkıbelerden Üftâde'nin sûfiler

²²⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/23b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/12a, 12b.

²²⁸ Ebü'l-Feyz Murtaza Muhammed b. Muhammed b. Muhammed Zebidi, *İthafü's-sadeti'l-muttakin bi-şerhi İhyai ulumi'd-din* (Beyrut: Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005), 2/65.

²²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/23b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/12a, 12b.

²³⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 1/11b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/32a, 32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/19b.

²³¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/18a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/186b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/135b, 136a.

hakkındaki kanaatleri ve kendi meşrebi de ortaya çıkmaktadır.²³² Kanaatimizce anlatılan menkıbelerin en önemli yönü Üftâde'nin onları Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde kullanmış olmasıdır. Şöyle ki Üftâde Hüdâyî'ye aralarında konuştukları konuyla alakalı menkıbe anlatmaktadır. Sonra onu yorumlayarak bir sonuç çıkarıp bu sonuç üzerinden Hüdâyî'ye gideceği istikameti gösterir. Şimdi Üftâde'nin Hüdâyî'ye anlattığı menkıbelere birkaç örnek verip menkıbelerin sûfinin seyr ü sülûk sürecinde nasıl kullanıldığını anlamaya çalışalım.

Üftâde'nin en çok anlattığı tasavvufi şahsiyetlerin başında Bâyezî-i Bistâmî (öl. 234/848) gelmektedir. Bâyezî-i Bistâmî hakkında anlatılan menkıbelerin birinde onun kurp makâmına gelmesi anlatılır. Bâyezî-i Bistâmî kurp makâmına gelince ona, bize hediye olarak ne getirdin, diye seslenildi. Bâyezî de şöyle cevap verdi. "*Ey şah hazinende olmayan dört şey getirdim: Yokluk, ihtiyaç, özür ve günah.*" Bundan sonra Bâyezî-i Bistâmî'ye kapıdan içeri gir. Çünkü sen bize büyük bir hediye getirdin, denildi. Bâyezî-i Bistâmî içeriye girdiğinde herhangi birisini göremedim. Bunun sebebini sorduğumda bana burası herkesin makâmı değildir. Aksine kendi vücûdlarını yok kabul eden ve varlık aleminde alameti kalmayan fertlerin makâmıdır.²³³

Üftâde bu menkıbeyi anlatmakla mürîdi Hüdâyî'de vahdet-i vücûd öğretisini içselleştirmeye çalıştığını söyleyebiliriz. *Vâkı'ât*'ın birçok yerinde fenâ yolundan ve ricâl yolundan bahseden Üftâde kendisinin de terciî ettiği fenâ yolunun tahşîdâtını yaptığını da söyleyebiliriz.

Üftâde'nin hakkında menkıbe anlattığı önemli sûfilerden birisi de Şeyh Vefâ'dır. (öl. 896/1491) Şeyh Vefâ bir gün câmi kürsüsünde vaaz etmektedir. Adamın birisi Şeyh Vefâ'ya riyakâr diyerek kafasına vurur. Bunun üzerine mürîtlere adamı dövmeye kalkar. Şeyh Vefâ mürîtlere hemen müdahale ederek yalancıyı dövmüyorsunuz da doğruyu söyleyeni mi dövyörsünüz, diyerek engel olur. Sonra da şu cümleyi söyler: "*Kal vakti geçti hal vakti geldi.*" Bu sözü söyledikten sonra Şeyh Vefâ bir daha da kürsüye çıkmaz.²³⁴

Bu menkıbeyle de Üftâde Mürîdi Hüdâyî'ye hâlin ne kadar önemli olduğunu vurgulamaya çalışmış olabilir. Ayrıca Şeyh Vefâ'nın kendisine vuran kişiye kızmaması

²³² Bahadıroğlu, *Vâkı'âtı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki*, 153.

²³³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/7a, 8a, 24b, 25a, 28a. 41a; Geniş bilgi için bkz. Süleyman Uludağ, "Bâyezî-i Bistâmî", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1992), 5/238.

²³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/1/5a, 8b, 15b.

onun haklı olduğunu söylemesi ve onu müritlerin elinden kurtarması da nefis terbiyesinde muvaffak olduğunu gösterir. Üftâde onu bir örnek olarak Hüdâyî'ye anlatmaktadır.

Şeyh Vefâ'nın diğer menkıbesinde, Sultan Bâyezî't kızlarının nikâhını kıyması için Şeyh Vefâ'ya seksen bin dirhem verir. Şeyh Vefâ dünya ve içindekileri verseniz de kıymam, der. Kendisine niçin kıymazsın, diye sorulduğunda şöyle söyler: Çünkü duha vaktine kadar evrâdım var. Onu bir saat bile terk edemem. Sonra duhadan öğlene kadar uyurum. Onu da bir saat bile terk edemem. Ama öğleden sonra siz de memnun olursunuz.²³⁵

Burada Üftâde, Hüdâyî'nin dikkatini Şeyh Vefâ'nın evrâdü ezkâra karşı hassasiyetine çekmektedir. Şeyh Vefâ evrâdü ezkâr vaktinde sultan bile kendisinden bir şey istese onu reddedecek kadar evrâda hassasiyet göstermektedir. Üftâde bu menkıbeyi müridi Hüdâyî'ye anlatmakla ona sâlikin hayatının düzenini ne olursa olsun terk etmemesi konusunda taşidat yapmış olabilir.

Üftâde'nin İbni Sînâ hakkında müridi Hüdâyî'ye anlattığı şu menkıbe onun felsefe ve filozoflara bakış açısını göstermesi bakımından önemlidir. Üftâde'ye göre akıl, sülûk yolunda müstakil değildir. İbni Sînâ aklın istiklâliyetini iddia edince cehennemlik olmuştur. Velînin bir tanesi ibni Sînâ'ya ömrünü akli ilimlerde tükettin, hangi mertebeye ulaştın diye sorunca, İbni Sînâ ona günlerin saatlerinden bir saat buldum. O saat gelince demir hamur gibi yumuşuyor, dedi. Velî de o saat gelince bana haber ver, dedi. Saat geldiğinde Velî demire parmaklarını geçirdi. Sonra İbni Sînâ'ya da bunu yapmasını söyledi. Fakat İbni Sînâ bunun mümkün olmadığını, zamanın geçtiğini bunun saatin bir özelliği olduğunu söyledi. Bunun üzerine Velî demiri eline aldı ve parmağını demirden geçirdi. Sonra da İbni Sînâ'ya dönerek: "*Akıllı olan kimse ömrünü fânî ve zâil olan şeylere sarf etmez*" dedi.²³⁶

Bunların dışında sûfîlerden Behlûl-i Dâna (öl.183/ 799 [?]),²³⁷ Cüneyd-i Bağdâdî (öl. 297/909),²³⁸ Ahmet es-Sıddîk (?),²³⁹ Abdulkadir-i Geylânî (öl.561/1166),²⁴⁰ İbnü'l-

²³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22b, 28a;

²³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 1/20b;

²³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 1/13a, 13b; Bkz. Süleyman Uludağ, "Behlûl-i Dâna", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1992), 5/352.

²³⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/10a, 10b,16b, 28b, 44b; Geniş bilgi için Bk. Süleyman Ateş, "Cüneyd-i Bağdâdî", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1993), 8/120.

Fârız (öl. 632/1235),²⁴¹ Şeyh Sâdî Şirâzî (öl. 691/1292),²⁴² Hamîdüddin Aksarâyî (Somuncu Baba) (öl. 815/1412),²⁴³ Molla Fenârî (öl. 834/1430),²⁴⁴ Hacı Bayram Velî (öl. 833/1430),²⁴⁵ Seyyid Yahya Şîrvânî el-Halvetî (öl. 869/1465),²⁴⁶ Molla Câmi (öl. 898/1492),²⁴⁷ Molla Zeyrek Mehmed Efendi (öl. 912/1506),²⁴⁸ Şeyh Seyit Ali bin Meymun el-Mağribî (öl. 917/1511),²⁴⁹ Cemâleddin İshak Karamânî (öl. 923/1529),²⁵⁰ Şeyh Baba Yûsuf Sivrihsârî (öl. 917/1512)²⁵¹, Ali Çelebi (öl. 987/1579),²⁵² Beyazcızâde Şeyh Mehmed Efendi (?),²⁵³ Şeyh Abdurrazzak (?),²⁵⁴ Kemâl Begüm²⁵⁵

²³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10, 28b, 56b; Menkıbelerden Cüneyd-i Bağdâdî'nin şeyhi olduğu anlaşılmaktadır.

²⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7a, 9a, 62a.

²⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/21a, 64b, 89b, 92a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Süleyman Uludağ, “İbnü'l-Fârız”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2000), 21/40.

²⁴² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/11a, 55b, 99a.

²⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a, 61a; Geniş bilgi için Bk. Haşim Şahin, “Somuncu Baba”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 37/377.

²⁴⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a, 61a; Hakkında geniş bilgi için Bk. İbrahim Hakkı Aydın, “Molla Fenârî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, 2020), 30/245.

²⁴⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a, 28b, 76b, 78a, 83a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Nihat Azamat, “Hacı Bayrâm-ı Velî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1996), 14/442.

²⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Mehmed Rıhtım, “Yahyâ Şîrvânî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2013), 43/264.

²⁴⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Ömer Okumuş, “Câmî, Abdurrahman”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1993), 7/94.

²⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/80b; Mehmed İşbirli, “Molla Zeyrek”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, 2020), 30/266.

²⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7a, 8a, 22b, 23b, 26b, 51b; Nihat Azamat, “Ali b. Meymun”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1989), 2/411.

²⁵⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/71b, 78a; Reşat Öngören, “Cemâleddin İshak Karamânî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2021), 24/448.

²⁵¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/6a, 17a, 18a, 27b.

²⁵² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/21, 25a, 47a.

²⁵³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16a.

²⁵⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a, 54b.

²⁵⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/76b.

Alaaddin Halife²⁵⁶ Şeyh Abdurrahman Efendi (öl.16. Yüzyılın ilk yarsı)²⁵⁷ Abdülmümin Efendi (öl. 985/1578)²⁵⁸ gibi sûfilerin menkıbeleri anlatılmaktadır.

Vâkı'ât'da hakkında menkıbe anlatılan ehli ilim ve devlet adamları şunlardır: Ebû Hanîfe (öl. 150/767),²⁵⁹ İmam Ebû Yûsuf (öl. 182/798),²⁶⁰ İbni Sînâ (öl. 428/1037),²⁶¹ Fahreddin-i Râzî (öl. 606/1210),²⁶² Hocaşâde Muslihuddin-i Bursavî (öl. 893/1487),²⁶³ Mevlânâ Lütî (öl. 900/1494),²⁶⁴ Şah İsmail (öl. 930/1524),²⁶⁵ Yavuz Sultan Selim (öl. 927/1520),²⁶⁶ Ebüssuûd Efendi (öl. 982/1574),²⁶⁷ Zemahşerî (öl. 538/1143),²⁶⁸ Nasrettin Tusî (öl. 672/1273),²⁶⁹ Kâdi Beyzâvî (öl. 685/1286),²⁷⁰ Mevlânâ

²⁵⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/60a.

²⁵⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7a, 26a, 51a.

²⁵⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/12b, 23b, 51a, 54a.

²⁵⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/3a, Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4b; Hakkında geniş bilgi için Bk. Yûsuf Şevki Yavuz, “Ebû Hanîfe”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1994), 10/138.

²⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/8a, 13b, 60b; Hakkında geniş bilgi için Bk. Salim Öğüt, “Ebû Yûsuf”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1994), 10/260.

²⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/42b.

²⁶² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16b; Hakkında geniş bilgi için bkz. Yûsuf Şevki Yavuz, “Fahreddin-i Râzî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1995), 12/89.

²⁶³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/8a, 88b; Hakkında geniş bilgi için Bk. Saffet Köse, “Hocaşâde Muslihuddin Efendi”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1998), 18/207.

²⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/52a, 74a, 77a; Bkz. Mustafa Kara, *Bursa'da Tarikatlar* (İstanbul: Sır yayıncılık, 2001), 255.

²⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Tufan Gündüz, “Şah İsmail”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 38/253.

²⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/6b, 16a, 18a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Feridun Emecen, “Selim-i Evvel”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 36/407.

²⁶⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/54b; Hakkında geniş bilgi için bkz. Ahmet Akgündüz, “Ebû Suûd Efendi”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1994), 10/365.

²⁶⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a, 65a; Hakkında geniş bilgi için Bk. M. Suat Mertoğlu - Mustafa Öztürk, “Zemahşerî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2013), 44/235.

²⁶⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/42b; Hakkında geniş bilgi için Bk. Agil Şirinov, “Nasirüddin Tûsî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2012), 41/437.

²⁷⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/65a; Hakkında geniş bilgi için Bk. Yûsuf Şevki Yavuz, “Beyzâvî”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1992), 6/100.

Kırîmî (öl. 879/1474),²⁷¹ Velâht Sultan Ahmet (öl. 919/1513),²⁷² Sultan III. Murat (öl. 982-1004/1574-1595)²⁷³

2.1.5.3. *Vâkı'ât*'da Geçen Tarihî Olaylar

Üftâde Yavuz Sultan Selim'in babası 2. Beyazıt'la çekişmesini ve bu süreçte geçen olaylar hakkında kısa bilgiler vermektedir. Sultan 2. Beyazıt saltanatı oğlu Şehzade Ahmet'e devretmek istiyordu. Bu yüzden Şehzade Selime mektûb yazıp ona karşı sevgi ve muhabbetini arz etti. Böylece onu yanına getirip öldürecekti. Ancak iş Şehzade Selim'in öldürülmesine gelince Şehzade Selim kaçtı. Bir zaman sonra Şehzade Selim sultan oldu. Sultan 2. Beyazıt'a kendisini öldürmek için yardım edenlerin hepsini de öldürdü.²⁷⁴

Üftâde'nin Lala Mustafa Paşa'nın İran seferini takip ettiği görülür. Üftâde, Hüdâyî ile birlikteyken Lala Mustafa Paşa'nın kendi hattıyla kendisine yazdığı mektubu ona gösterir. Mektupta şöyle yazılıdır: *Bu ayın sonunda Acemin üzerine sefere çıkmaya karar verdik, âli himmetinizi talep ediyoruz. Bizi duanızda unutmayın.*²⁷⁵ Üftâde bazen sohbetlerinde Lala Mustafa Paşa'nın İran seferinin gidişatı hakkında bilgi vermektedir. Lala Mustafa Paşa'nın Erzurum'a vardığını, orada Ravâfî'tin kendi reislerinin oğlu Tahmas'ı öldürdüklerini reisin neslinin kesildiğini söyler. Yerine İbnü'l-As diye birinin atandığını, bu kişiden Ravâfî'te emir olamayacağını, Ravâfî'ti mahvedeceğini ifade eder.²⁷⁶

Üftâde Bursa'da Sultan 2. Beyazıt zamanında Şeyh Erdebil'inin tabilerinden bir cemaatin olduğunu, fesatlarının farkına varıldığında şeyhlerinin öldürüldüğünü, diğerlerinin de Mora adasına sürgüne gönderildiğini anlatır.²⁷⁷

²⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/41a, 58a.

²⁷² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18a.

²⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/54a

²⁷⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1/26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/15a.

²⁷⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/136a, 136b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/87b, 88a.

²⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/32a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/190a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/139a.

²⁷⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/8b, 9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/135b, 136a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/33a, 33b.

Üftâde Şeyh Bedrettin'i de anlatır. Ona bir gecede on iki bin mesele açıldı diyerek iltifat eder. Sonra o öldürüleceği zaman Şeyh Vefa Sultan'a haber gönderdi. Eğer onun kanı yere düşerse birçok nefsi helaka götürür, dedi. Bu yüzden onu asarak öldürdüler. Her tâife bir yolda iştilal ediyor. Bazıları raks ve mizmâra bazıları güzel sese bazıları da saltanata sülûk ediyor. Hâlbuki hepsi de fânidir. Gerçek huzur tevhîdedir.²⁷⁸

2.1.6. *Vâkı'ât*'ın Yazılış Tarzı ve Karşılaştığımız Güçlükler

Mehmed Muhyiddin Üftâde'nin dergâhı Uludağ'ın eteklerinde bulunan kuzgunluk mahallesindedir. Azîz Mahmûd Hüdâyî her gün şeyhinin hususi sohbetinde bulunmak için bu dergâha gelmiştir. Sohbetten çıktıktan sonra da yanında taşıdığı defterine şeyhi ile arasında geçen konuşmaları yazmıştır.²⁷⁹ Müellif nüshasının şekli de cepte taşımaya müsait uzun ince bir defterdir. Hüdâyî tarafından amaca uygun olarak seçilmiş olmalıdır.

Üftâde ile Hüdâyî'nin aralarında geçen sohbetlerin daha çok dergâhta geçtiğini Üftâde'nin şu sözlerinden anlayabiliriz. “*Seninle ya bu Câmide ya da kale içindeki câmide cuma namazını kıldırırken beraber olmaya arzumuz vardır.*”²⁸⁰ Burada bu câmi derken tekkenin yanındaki câmi kastedilmiştir. Böylece bulundukları yerin de tekke olduğu açığa çıkmaktadır.

Sohbet esnasında Üftâde bazen kendisine göre konuştuklarından önemli gördüğü şeyleri Hüdâyî'den bizzat yazmasını istemektedir. Hüdâyî'de şeyhinin kendisine söyleyerek yazdığı yerleri “*Huzur u şeriflerinde yazdım.*” “*Mübarek divitiyle yazdı.*”²⁸¹ gibi ifadelerle belirtmektedir.

Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen sohbetlerin uzunluk kısalığı o günkü sohbet süresine göre değişmektedir. Bazen bu sohbetler birkaç satır bazen bir sayfa bazen de birkaç sayfa tutabilmektedir. Fakat sohbetler çoğu zaman anlaşılması güç konuları da tazammun etmektedir. Hüdâyî bunları aktarabildiğine göre şeyhinin yanından çıktıktan hemen sonra yazmış olmalıdır. Bazen Hüdâyî'nin Üftâde'nin söylediği şeyleri unuttuğu da olmuştur. Masala Üftâde'nin sohbet esnasında okuduğu şiirin iki beytini okuduktan

²⁷⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/8b, 9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/135b, 136a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/33a, 33b.

²⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1/1a.

²⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/46a.

²⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/44a.

sonra gerisini unuttuğu için şöyle der: “*H. Şeyh bu beyitlerden başka beyitlerde söyledi. Fakat hafızama alamadım.*”²⁸²

Hüdâyî metni yazarken bazı yerlerde boşluklar bırakmıştır. Bu boşluklar hatırlayamadığı kelimeleri sonradan hatırlayınca yazmak için olmalıdır. Ancak Hüdâyî daha sonra o kelimeleri hatırlayamayınca o boşluklar öylece kalmıştır. Bu durum anlamın kopmasına veya doğru şekilde anlaşılmanaya sebebiyet vermiştir.²⁸³

Hüdâyî günlük metni yazdıktan sonra şeyhinin söylediği bazı şeyleri hatırlamış, hatırladıklarını defterinin kenarlarına yazmıştır. Bazen bunların metnin neresine ait olduğunu göstermek için sayfanın kenarına aldığı notun baş kısmından metinde ait olduğu yere çizgi çekmiştir. Ancak yazdığı notun metinle anlam bakımından ve gramer bakımından uyum sağlayıp sağlamadığına çoğu zaman dikkat etmemiştir. Bu durum metnin anlam bütünlüğünü bozmaktadır. Hüdâyî genellikle sayfanın kenarlarına aldığı bu notların metnin neresine ait olduğunu belirtmemiştir. Bu durum da karışıklığa sebep olmuştur. Hatta bazı müstensihler aynı notu farklı günlerin sohbetlerine derç etmişlerdir. Sayfanın kenarlarına yazılan notların belli bir düzeni de yoktur. Bir kısmı yukardan aşağıya yazılırken bir kısmı da aşağıdan yukarıya yazılmış bu durum notların birbirine girmesine sebebiyet vermiştir. Bu ise okumayı iyice zorlaştırmıştır.

Metninden *Vâkı'ât'ın* oldukça hızlı yazıldığı anlaşılmaktadır. Hüdâyî'nin gerek metinde gerekse sayfa kenarlarına aldığı notlarda, zamirleri kullanma konusunda birçok hata görülmektedir. Bazen de zamirlerin mercii konusunda sorunlar yaşanmakta ve manayı anlamak güçleşmektedir. Müennes zamir yerine müzekker zamir, bazen çoğul yerine tekil zamirlerin kullanıldığı görülür. Fiillerin yazımında da müzekkerlik ve müenneslik açısından oldukça fazla hata vardır. Bütün bu hatalar Hüdâyî'nin Arapça bilgi eksikliğinden kaynaklanmaz. Bilakis o Arapçayı çok iyi bilmektedir. Ancak bu hatalar yazma işleminin süratinden ve daha sonra temize çekilme düşüncesinden kaynaklanmış olabilir.

Kanımızca Hüdâyî eseri daha sonra mübayeze etme düşüncesiyle bazı cümleleri sadece kendi anlayabileceği şekilde yazmıştır. Mesela şeyhiyle aralarında açık olan bir meseleyi bu şekilde yazmış fakat hâdiseyi bilmeyenler konuyu anlayamamışlardır.

Kanaatimizce eserin baş kısımlarını okumak daha sonraki kısımları okumaktan daha kolaydır. Yani metin ilerledikçe yazıyı okumak güçleşmektedir. Hatta uzmanların bile takılmaksızın birkaç satır okuyabilmesi zordur. Eseri okuyabilmek için sadece yazı

²⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/7b.

²⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/8a.

ve Arapça bilmek yeterli değildir. Tasavvuf ilminin terminolojisine ve eserin üslubuna aşina olmak gerekmektedir. Metinde noktasız karalanmış, ne olduğu anlaşılmayan kelimelere sık rastlanmaktadır. Bu takdirde bu kelimelerin ne olabileceği cümlelerin genel manasından, siyak sibaktan çıkarılmaya çalışılmaktadır. Üstelik bu okunamayan kelimeler bazen bir satırda birkaç tane olabilmektedir. Bu da çalışmamızın ne kadar zor ve dikkat isteyen bir çalışma olduğunu göstermektedir.

Vâkı'ât'ın metnini okumada müstensihler de zorlanmışlardır. Bazı kelimeleri okuyamadıklarından yerini boş bırakmış ya da müellif nüshasındaki şekle benzetmeye çalışmışlardır. Bazen de okuma yanlışları yapılmış birbirlerinin nüshalarına baktıklarından dolayı yanlışlar devam ettirilmiştir. Bu yüzden müellif nüshasının dışındaki nüshalar müellif nüshasına göre daha okunaklı olsalar da yukarıda anlattığımız sebeplerden dolayı onları da anlama sorunu yaşanmaktadır.

Çalışmamızda müellif nüshasının 1. cildinin son üç buçuk aylık kısmıyla, 2. cildin tamamının wordda yazılmasıyla okuma problemi tamamen ortadan kalkmıştır. Okunmayan yerler en aza indirilmiştir. Bazı müstensihlerin yanlışlıkları da düzeltilmiştir. Tahkîk notu şeklinde dipnotlarda zamir yanlışları, müzekker müenneslik yanlışları düzeltilmiştir. Ancak tahkîk kısmının dipnota boğulmamasına da dikkat edilmiştir. Müellif nüshasındaki sayfa kenarlarındaki notlar dipnotlarda gösterilmiştir. Anlama ve okumayı kolaylaştırmak için paragraflandırma ve noktalama işaretleri koyulmuştur. Metinde geçen âyet ve hadisler dipnotlarda gösterilmiştir. Tahkîk müellif nüshasından yapıldığı için nüshadaki yanlışlar muhafaza edilmiş dipnotta doğrusu gösterilmiştir. Netice olarak gerek muhteva ve gerekse gramer yönünden ifade ettiğimiz yanlışlıklar eserin mübayeze edilmemesinden kaynaklanmıştır. Sonuç olarak *Vâkı'ât* müstensihlerinden Hüdâyî ile aynı dönemde yaşamış Şeyh İsmail Efendi Müellif nüshasının müsvedde nüsha olduğunu söylemektedir.²⁸⁴

2.2. *Vâkı'ât*'ın Nüshaları

Vâkı'ât'ın nüshalarını tahkîkte kullandığımız nüshalar ve tahkîkte kullanmadığımız nüshalar olarak ikiye ayırdık. Tahkîkte kullandığımız nüshalar tahkîk esnasında müellif nüshasıyla karşılaştırması yapılan ve kendisinden dipnot verilen nüshalardır. Kullanmadıklarımız ise sadece okumada kullandığımız nüshalardır.

²⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/144b.

2.3. Tahkîkte Kullandığımız Nüshalar

2.3.1. Müellif Nüshası

Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı No:250’de kayıtlı iki cilt olan nüsha müellife aittir. Nüshanın ekserisi noktasız tâlik kırmasıyla yazıldığı halde yer yer noktaların kullanıldığı görülmektedir. 320x108-285x75 ölçülerindeki eser Arapça olarak kaleme alınmıştır. Nüshada söz başlıkları kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Nüsha deri ciltle kaplıdır.

Nüshanın zahriye sayfasında sonradan düşülen bir notta Türkçe olarak şöyle yazmaktadır:

*Vâkı’âtı Hüdâyî Azîz Mahmûd bin Fazlullah Efendi’nin esnây-ı sülûklarında şeyhi Üftâde Efendi ile beyinlerinde cereyân eden âdap ve sülûka dair mutasavvifâne mûkelâmâtı lisan-ı Arabî hattı tâlik kırması bila nikât müellif hattıyla 1000 tarihi hicri cildi âdi meşin aded ü varak 100 aded ü sahife 200 baştan biraz noksan.*²⁸⁵

İlk varakta şu ifade de yer almaktadır: “*Nimetlerine karşılık Allah’a (c.c) hamt olsun, salât ise nebîlerimizin seyidi üzerine olsun. Bu kitabı fakir kul Mahmûd bin Fazlullah bin Mahmûd Vahhâb olan Allah (c.c) için vakfetti. Allah (c.c) ona fazlî keremi cömertliği ile muâmele etsin.*”²⁸⁶

Nüshanın Hüdâyî’nin hattıyla yazıldığını gösteren şu ibare mevcuttur. “*Kendi hattı şerîfleridir.*”²⁸⁷ Nüshanın ikinci cildinin son sayfasında ise şu kayıt vardır. “*Üsküdârî Şeyh Mahmut Efendi (k.s) Hazretlerinin kendi hattı şerîfleridir.*”²⁸⁸ Nüshanın hem birinci cildinde hem ikinci cildinde ilk sayfalarda ve aralıklı olarak bazı sayfalarda sayfanın üst kısmından alta doğru çok büyük olarak yazılmış vakf²⁸⁹ ifadesi mevcuttur.

Nüshanın birinci cildinin 3,4,5. varaklarının üst kısmı koparılmış ve yok olmuştur. En eski müstensihler dahi bu eksik kısımları yazmadıklarına göre yırtıklar Hüdâyî zamanında ya da vefâtından kısa bir süre sonra gerçekleşmiştir.

1. cild, 1 Zilkade 984 tarihinden başlar. Fakat 29 Muharrem 985 tarihine kadar, sadece 10 Zilhicce 984, 11 Muharrem 985 tarihlerinde kayıt vardır. Bu üç günlük bölüm

²⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/1a, Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/1a.

²⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/1a.

²⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b

²⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 2/51b

²⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/ 5a, 1/46a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41b, 46b, 51b.

takriben üç varaktır. Fakat bu kayıtlar müstensihlerin *Vâkı'ât*'a sonradan eklediği kayıtlardır. Demek ki müstensihler müellif nüshasında bulunmayan takriben üç varaklık bir bölüme ulaşmışlardır. Nüsha 24 Zilkâde 985²⁹⁰ tarihinde sona ermektedir.

1. ciltten 15b-21a arasında kalan on sayfalık kısım boş bırakılmıştır. Selimağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı 249 numarada bulunan nüshada şöyle yazmaktadır. “*Vâkı'ât'ın hattı mübarekle yazılmış aslında Rebiyülahir ayının on dördünden Camaziyelûla ayının on altısına kadar tam bir ay zayi olmuştur.*”²⁹¹ Bu eksik bölüm hiçbir müstensih tarafından kaleme alınmamıştır.

Nüshanın ikinci cildi ise 25 Zilkâde 985 tarihinden başlar. Yalnız 25 Zilkadenin başından iki satır birinci ciltte kalmıştır. İkinci cildin bitiş tarihi ise 16 Ramazan 986'dır.²⁹² İkinci ciltte birinci cilt gibi yüz varaktır. Yazı üslubu birinci ciltle aynıdır.

Vâkı'ât'ın 3. cildi ise 17 Ramazan 986 ile 9 Şevval 987 tarihleri arasındaki sohbetleri kapsar. *Vâkı'ât*'ın tam bir yıllık metnini içine alan bu cildine hiçbir kütüphanede rastlayamadık. Nüshalardan birinde *Vâkı'ât*'ın üç cilt olduğuna dair kayıt vardır.²⁹³ Bu bilgi doğru kabul edildiği takdirde müellif nüshasının üçüncü cildinin sonradan kaybolduğu söylenebilir.

2.3.2. Süleymaniye Kütüphanesi Şehit Ali Paşa Kitaplığı No: 1450

Bu nüsha Hüdâyî'nin ahirete intikalinde beş yıl kadar sonra tamamlanmıştır. Tarih bakımından müellif nüshasına en yakîn olan nüshadır. Nüshanın sonunda istinsâh kaydı mevcuttur. Buna göre nüsha Şeyh İsmail Efendi tarafından Zilhicce 1043/Mayıs 1634'te bitirilmiştir. Nüsha tâlik hattıyla 255x170-203x100 mm ölçülerinde olup her sayfada 29 satır vardır. Nüsha 406 varaktır. Yaklaşık olarak üç ay eksiğiyle 1. ve 2. cilde tekâbül etmektedir.

Müellif nüshasını anlatırken değindiğimiz üç günlük ilave bölüm bütün müstensihler tarafından bu nüshadan alınmıştır. Baştan başlayıp 30 Cemaziyelahir pazartesi günü sona ermektedir. Nüshanın başında ve sonunda Ali Paşa'nın vakfiyesi olduğunu gösteren vakıf mührü vardır.

²⁹⁰ Mustafa Bahadıroğlu hatalı olarak 25 Zilhicce 985 tarihinde sona erdiğini söylemektedir. Bkz. Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlil ve Tahkiki*, 52.

²⁹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24b.

²⁹² Bahadıroğlu hatalı olarak 16 Şevval 986 tarihinde bittiğini söylemektedir. Bkz. Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlil ve Tahkiki*, 52.

²⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/1b.

Nüşhanın başında “كتاب الواقعات لمحمود أفندي أسكداري” yazmaktadır. Son kısımda ise Türkçe olarak şöyle bir ibare vardır.

Hazreti Aziz Üsküdârî Şeyh Seyyit Mahmûd Efendi. (k.s) El-Bari bir defa buyurdu: Biz dahi müderris olduk nâib olduk. Kimse üzerimize bir nokta komadı. Sonra biz kendimiz nâib iken bir nokta koyup tâip olduk. Hak Teâlâ hemen tevîk ve inâyet eyledi dediler.²⁹⁴

2.3.3. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Kitaplığı No:1450/1

Nüşhanın istinsâh tarihi 1045-1636’dır. Tâlik hattıyla 296x182-212x103 mm ölçülerindedir. Her sayfada yirmi dokuz satır bulunmaktadır. Nüsha 294 varaktır. 1 Recep 986 Salı tarihinden başlamakta ve 9 Şevvâl 987 Cuma günü bitmektedir. Müellif nüshasına nispetle bu nüsha 2. cildin son üç ayı ile 3. cildin bütününe kapsamaktadır.

Nüşhanın başında “*Vâkı‘ât’dan ikinci cilt yazmaktadır.*”²⁹⁵ Ayrıca ilk sayfaya nüshanın içeriğini anlatan şu ibare de yazılmıştır:

Şeyh Allâme vahîd-i asrihî ve ferid-i dehrihî seyit Mahmûd Üsküdârî’nin (aleyhi rahmetü melikil bâri) *Vâkı‘ât* kitabından ikinci mücellettir. Bu ciltte fethu’l ilâhî diye isimlendirilen ve Hz. Peygamber (a.s) ahvaliyle alakalı bir risale, *Tecelliyât* kitabı, içinde âriflerin menkıbelerinin bulunduğu bir risale, cihat ve harplerin yıkıcılığı ve tesirleriyle alakalı bir risale, dua ve duanın âdabı ve şartları ile ilgili bir risale bulunmaktadır.²⁹⁶

Nüşhanın başında ve sonunda Ali Paşa’nın vakfiyesi olduğunu gösteren vakıf mührü vardır.²⁹⁷ Müstensih nüshayı müellif nüshasından yazdığını ve kendisinin Şeyh İsmail bin Alaaddin’in halifelerinden olduğunu ifade etmektedir.²⁹⁸

2.3.4. Hacı Selim Ağa Kütüphanesi Hüdâyî Kitaplığı, No:249

Vâkı‘ât’ın nüshaları içinde üç cildi de kapsayan tek nüshadır. Müstensihi Şeyh Mahmûd bin Mustafa Efendi el-Üsküdârî’dir. Nüşhanın istinsâhı 4 Şevval 1086 Çarşamba günü bitmiştir. Nüsha nesîh hattıyla yazılmıştır. Nüsha 290x200-188x110 mm ölçüsünde 27 satırlı yazılmış olup 556 varaktır. Cildi âdî meşindir. Şeyh Mahmûd bin Mustafa Efendi tarafından hediye dılmıştır.²⁹⁹ Her ne kadar nüshanın nesîh hattıyla

²⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/204a

²⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/1a.

²⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/1a.

²⁹⁷ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/1a, 3/146a

²⁹⁸ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/131b.

²⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı‘ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/1a.

yazıldığına dair kayıt varsa da iki ve üçüncü ciltlere tekabül eden kısımlar tâlik hattıyla yazılmıştır.

Bu nüshanın ciltlerinin başlama ve bitiş yerleri müellif nüshasıyla uyuşmamaktadır. Birinci cilt baştan itibaren 30 Zilhicce 985 günü sona ermektedir.³⁰⁰ İkinci cilt ise 1 Muharrem 986 gününden başlamaktadır. İkinci cildin girişinde ğurratü Muharrem (Muharrem'in başı) ifadesi vardır. Bu ifadenin hemen üstünde yanlışlıkla konulmuş bir sekiz rakamı mevcuttur. Bu da bir karışıklık meydana getirmiştir.³⁰¹ Biz müellif nüshasıyla karşılaştırdık. Burasının müellif nüshasındaki 1 Muharrem 986 tarihiyle aynı olduğunu tespit ettik. 2. cildin bitiş tarihi ise Cemaziyel Ahîr 986 Pazar günüdür.³⁰² Üçüncü cildin başlama tarihi ise bir Recep 986'dır.³⁰³ Bitiş tarihi ise 9 Şevval 987 Cuma günüdür. Tahkîk çalışmamızda bu nüsha (ب) harfiyle rumuzlandırılmıştır.

2.3.5. Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hacı Selim Ağa Kitaplığı No: 574

1089/1679'da Bursa'da istinsâh edilmiştir. Müstensihî Sadullah Efendidir.³⁰⁴ Tâlik hattıyla (210x145) -(160x75) mm ölçülerinde 25 satırlı yazılmış olup 394 varaktır. Nüshada tâlik hattının dışında nesîh de kullanılmıştır. Bazı sayfalarda yirmi beş satırlık sayfa düzeni bozulmuştur. Nüsha müellif nüshasına göre birinci cilt ve üç ay eksiğiyle ikinci cildi kapsamaktadır. Nüshanın başında ve sonunda Selim Ağa'nın vakfiyesi olduğunu gösteren mühür vardır.³⁰⁵

Nüshanın birinci sayfasında Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin Hz. Peygamber'e uzanan silsilesi vardır. Ayrıca Azîz Mahmûd Hüdâyî'nin ve Üftâde'nin yaşları hesaplanmıştır. Fakat bunlar yanlıştır.³⁰⁶

Nüsha da müellif nüshasında belirttiğimiz 10 Zilhicce 984, 24 Zilhicce 984 ve 11 Muharrem 985 tarihli ilave bölüm yoktur. Ayrıca bu ilave bölümden sonra 29 Muharrem 985 ile 11 Sefer 985 arasındaki on bir günlük kısım da atlanmıştır.

³⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81b.

³⁰¹ Bahadıroğlu ikinci cildi 8 Şevval'den başlatmıştır. Bkz. Bahadıroğlu, *Vâkı'ât-ı Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkiki*, 23.

³⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/155b.

³⁰³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/156a.

³⁰⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hacı Selim Ağa Kitaplığı, 574), 2/193a.

³⁰⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hacı Selim Ağa Kitaplığı, 574), 1/1a.

³⁰⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hacı Selim Ağa Kitaplığı, 574), 1/1a.

Nüshada 20 Şaban 985 ile 7 Ramazan 985 tarihleri arasındaki günler de eksiktir. Çalışmamızın tahkîk kısmında bu nüsha (÷) harfiyle rumuzlandırılmıştır.

2.4. Diğer Nüshalar

2.4.1. Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1858

Bu nüsha Hüdâyî'nin vefâtından beş sene sonra tamamlanmıştır. İstinsah tarihi: Zilhicce 1043 tür. Nüshanın müstensihî Velî bin Sadık el-Kastomonî'dir. Tâlik hattıyla 207x145-160x90 mm ölçülerinde yazılmıştır. Her sayfada 25 satır vardır. 215 yapraktır. 17 Cemaziyel evvel 1133 de Yakup Afvî tarafından hediye edildiğine dair kayıt vardır. Nüshanın başında *Vâkı'ât* kitabından ikinci cilt yazmaktadır. Nüshanın ilk sayfasında ve son sayfasında Velîyüddîn Efendinin vakfiyesi olduğuna dair mühür vardır. Nüshanın son sayfasında da şeyh İsmail Efendi'nin nüshasıyla mukabele edildiğine dair kayıt vardır.

Nüsha 1 Muharrem 986 Pazar gününden başlayıp, 30 Cemaziyelahir 986 günü bitmektedir. Bu da takriben *Vâkı'ât*'ın 2. cildinin ilk yarısına takâbül etmektedir.

2.4.2. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1849

Nüshanın çoğaltma tarihi Zilhicce 1069-1659'dur. Müstensihî Şeyh Mustafa el-Üsküdârî'dir. Tâlik hattıyla 205x145-160x85 mm ölçülerindedir. Her sayfada on dokuz satır olup 325 yapraktır. Nüshanın başında *Vâkı'ât* kitabından üçüncü cilt yazmaktadır. Nüshanın ilk sayfasında Yakup Afvî tarafından hediye edildiğine dair kayıt vardır. Nüshanın ilk ve son sayfalarında Velîyüddîn Efendi'nin vakfiyesi olduğuna dair mühür vardır.

Nüsha 1 Recep 986 tarihinden başlamakta 9 Şevval 987 tarihinde bitmektedir. Müellif nüshasına göre nüsha 2. cildin son üç ayı ile 3. cildin tamamını kapsamaktadır. Nüshada *Vâkı'ât* kitabı 143b sayfasında bitmektedir. Geriye kalan kısımda ise Hüdâyî'nin *Tecelliyât* kitabı vardır.³⁰⁷

³⁰⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1849), 143b, 164a.

2.4.3. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1857

Nüşanın müstensihî Anadolu Kazaskeri Ahmet Yüblî Efendi'dir. İstinsah tarihi hakkında nüshada herhangi bir bilgiye rastlayamadık. Tâlik hattıyla 205x150-165x90 mm ölçülerinde yazılmıştır. Her sayfada 19 satır vardır. Toplam 314 yapraktır.

Nüşanın başında Kitâbu'l âliyât yazmaktadır. Nüşanın başında ve sonunda Velîyüddîn Efendi'nin vakfiyesi olduğuna dair vakıf mührü vardır. Nüsha başından itibaren 30 Zilhicce 985 Cumartesi günü sona ermektedir. Müellif nüshasına göre 1. cilde tekabül etmektedir.

2.4.4. Beyazıt Devlet Kütüphanesi Velîyüddîn Efendi Kitaplığı No: 1860

Nüşanın müstensihî ve istinsâh tarihi belli değildir. Tâlik hattıyla 205x150-165x90 mm ölçüsünde yazılmış olup 190 varaktır. Nüşanın başında Hüdâyî Mahmûd Efendi'nin *Vakîât*'ından bir parça tasavvuf hakkındadır yazmaktadır. Nüşanın başında ve sonunda Velîyüddîn Efendi'nin vakfiyesi olduğunu gösteren vakıf mührü bulunmaktadır.

Nüsha 1 Muharrem 986 tarihinden başlamakta ve 14 Recep 986 Pazartesi günü sona ermektedir. Müellif nüshasına göre başından bir ay beş gün sonundan da üç ay eksigiyle 2. cilde tekabül etmektedir.

Süleymaniye Kütüphanesi Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı No: 516

Nüşanın sonundaki ferağ kaydına göre müstensihî Muharrem bin Hasan istinsâh tarihi de Sefer 1082/Haziran 1671'dir. Tâlik hattıyla yazılmıştır. Her sayfada 29 satır vardır. 302 yapraktır. Nüşanın başında Seyyid Süleyman'a hediye edildiğine dair bir kayıt vardır. Bu hediye kaydının altında “*Kutbu'l-ârfîn seyyüdü's-sâlikîn Şeyh Seyyit Azîz Hüdâyî Mahmûd Efendi'nin Vakî'ât kitabı*” yazmaktadır. Nüşanın başında kitap hakkında şöyle söylenmektedir:

Sen bil ki bu güzel kitap şu Aziz ile şeyhi âlim-i rabbanî ve ârif-i semâdanî kutbu'l-aktâp ka'betü'l-uşşâk esrâr ve âsar sahibi Üftâde olarak meşhur olmuş Şeyh Muhammet arasında geçen derin âsarı ve acip esrârı içine alan bir kitaptır.³⁰⁸

Nüşanın başında eserin müellifi Hüdâyî hakkında bilgi veren kısa bir mukaddime vardır. Burada *Vakî'ât*'ın Hüdâyî'ye ait bir eser olduğu açıkça ifade edilir. Bunun yanında Hüdâyî'nin hayatı hakkında bilgi verilir. Bu kısa mukaddimede Üftâde ve Hüdâyî'nin vefât tarihleri de verilmiştir.³⁰⁹

³⁰⁸ Hüdâyî, *Vakî'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1a.

³⁰⁹ Hüdâyî, *Vakî'ât* (Hekimoğlu Ali Paşa Kitaplığı, 516), 1a.

2.4.5. Süleymaniye Kütüphanesi Reşit Efendi Kitaplığı No: 400

Nüshanın sonundaki ferağ kaydına göre müstensihî Sultan Orhan Camî Hatiplerinden el-Hac Mustafa Efendi'nin talebesi Dolapçızade Muhammet bin Mustafa'dır. İstinsah tarihi ise 1184-1770'tir. Nüsha tâlik hattıyla yazılmıştır. Her sayfada 21 satır vardır. Toplam 177 yapraktır. Nüshanın son sayfasında “Hz. Şeyh Üftâde'nin (k.s) silsilesi” başlığı altında Üftâde'nin Hz. Peygamber'den başlayıp Hüdâyî'nin halifesi Şeyh İbrahim Efendi'ye uzanan silsilesi verilmiştir.

Nüşhada “Şevk âlemi hakkında vârid olan kelimeler”³¹⁰ gibi başlıklar atılmıştır. Nüşhada tarihler eksik ve çok dağınıktır. Nüshanın, müellif nüshasına göre 1. ve 2. cildin bir kısmına tekabül ettiğini söyleyebiliriz.

2.4.6. Süleymaniye Kütüphanesi Reşit Efendi Kitaplığı No: 493

Nüshanın başında “Kitabu'l Vâkı'ât, âliyat Mahmûd Efendi Üsküdârî (k.s)” yazmaktadır. İstinsah tarihinin 1214 olduğuna dair bir kayıt vardır. Fakat bu kayıta nüshanın kim tarafından istinsâh edildiği belirtilmemiştir. Nüsha nesîh kırmasıyla yazılmış olup 272 yapraktır.

Recep 986 da başlayan nüshanın, tarih ve günler yazılmadığı için ne zaman bittiği belli değildir. Müellif nüshasına göre 2. cilde tekabül etmektedir.

2.4.7 Süleymaniye Kütüphanesi Esat Efendi Kitaplığı no: 1792

Nüshanın başında “Şeyh Hüdâyî Mahmûd Efendi'nin Vâkı'ât Kitabından 1. cilt” yazmaktadır. Nüshanın ilk ve son sayfasında herhangi bir istinsâh kaydı yoktur. Tâlik ve nesîh hatlarıyla yazılmış 233x159-160x110 ölçülerindedir. Her sayfada 21 satır vardır. 206 yapraktır. Nüshanın ilk sayfasında 1331-1913 tarihli bir vakıf mührü vardır.

Nüsha baştan başlayıp 30 Zilhicce 985 tarihinde sona ermektedir. Müellif nüshasına göre 1. cilde tekâbul etmektedir. Nüşhada 29 Zilhicce 985 tarihi eksiktir. 1 Muharrem 986 tarihi, 30 Zilhicce 985 tarihinden önce yazılmıştır.

³¹⁰ Hüdâyî, Vâkı'ât (Reşit Efendi Kitaplığı, 400), 1/b

2.4.8. Süleymaniye Kütüphanesi Esat Efendi Kitaplığı No: 1793

Nüshanın başında “*Hz. Şeyh’in Vakıât’ından*” yazmaktadır. Bu ibarenin hemen altında “*Bu kitap Hz. Şeyh Mahmûd Efendi Üsküdârî ile Şeyhi Bursavî Üftâde Efendi arasındaki vâkıâlar ve kelimelerdir.*” yazmaktadır. Nüshanın istinsâh tarihi ve müstensihî belli değildir. Tâlik hattıyla 215x154-174x105 mm ölçüsünde 17 satırlı yazılmıştır. Toplam 126 varaktır. Nüsha baştan başlayıp 26 Rabiülevvel 985³¹¹ cuma günü sona ermektedir. Nüsha müellif nüshasına göre 1. cildin ilk yarısına takâbul etmektedir.

2.4.9. Bursa Eski Eserler Kütüphanesi Ulu Câmi Kitaplığı No: 1753

Nüshanın başında “*Üsküdârî Azîz Mahmûd Efendi hazretlerinin Bursa’da üç sene devam eden seyr ü sülûkları esnasında mürşîd-i mükerrerleri Bursavî Hazreti Üftâde’nin kelimât-ı kudsiyelerini cemedib Vâkı’ât namıyla tesmiye buyurdukları kitab-ı şeriftir*” yazmaktadır. Bu kaydın yanında nüshanın *Osmanlı Müellifleri*’nin yazarı Tâhir Efendi tarafından hediye edildiğini gösteren şu kayıt vardır.

Hâsseten Bursa’mıza ve âmmeten bütün ehillerimize şeref veren ve rûhaniyeti mukaddesesinden istifâde şüphesiz olan Hazreti Üftâde’nin şu kelimât ı-kudsiyelerine şâmil *Vâkı’ât* kitabı bu kereh Bursa’nın bâb-ı zemin-i Muhammedî ahâlisinden ve asâkiri şahâne binbaşlarından Tâhir Bey hazretleri cânibinden hasbeten lillah Bursa’da Câmi-i Kebir’de kâin olan kütüphaneye vakf buyrulmuştur. Vakıfları bol ve niyeti halise ile sâyler meşkûr olsun Âmîn. 25 Ramazan 1326.

Nüshanın müstensihî ve istinsâh tarihi belli değildir. 211x155 mm ölçüsündedir. Nesîh hattıyla yazılmıştır. *Vâkı’ât* nüshaları içinde yazısı en güzel olan nüshadır. Her sayfada 17 satır vardır. Nüsha kahverengi meşin ciltlidir.

Nüshanın sonunda “*Şeyh Hüdâyî Efendinin Vâkı’ât kitabı Şeyh Üftâde Efendi’nin te’vilât ve tâbirâtı ve bazı fâideler.*” yazmaktadır. Nüshanın sonunda şekiller çizilerek varlık mertebeleri anlatılmıştır. Nüsha Recep 986 tarihinden başlayıp 9 Şevval 987 tarihinde bitmektedir. Müellife ait nüshaya göre 2. cildin son üç ayı ile 3. cildin tamamını kapsamaktadır.

³¹¹ Bahadıroğlu 26 Rabiulahir tarihini zikretmiştir. Müellif nüshasında 14 Rabiulahir 985-16 Camaziyelûla tarihleri arasında herhangi bir kayıt yoktur. Bkz. Bahadıroğlu, *Vâkı’ât-ı Hüdâyî’nin Tahlîl ve Tahkiki*, 24.

2.4.10. Süleymaniye Kütüphanesi Lala İsmail Kitaplığı No: 235

Müstensih İbrahim Muhammet Halvetî Efendidir. Nüshanın istinsâh tarihi belli değildir. Tâlik hattıyla 215x140-165x70 mm. Ölçüsünde 21 satırlı yazılmış olup 127 varaktır. Nüshanın yazısı güzel ve okunaklıdır. Zahriyye sayfasında “*bu âşıkların ahvâlini kapsayan, sâliklerin yollarını ihtiva eden nüshadır. Bu nüshada kendileriyle saadetti ebediyyeye ve başlangıcın sırrına ulaşılan ilahi nurların cevherleri ve rabbânî âsârın zevâhiri vardır.*” yazmaktadır. 1a sayfasında “*hazreti kutbu’l-aktap Üftâde Efendi’nin Vâkı’ât’ı*” yazmaktadır. Bu notun hemen üzerinde nüshanın Sultan Abdülhamit Han’ın kütüphanesine hediye edildiğini gösteren bir vakıf mührü vardır. Mührün, nüshanın kim tarafından hediye edildiğini gösteren kısmı okunamamıştır. Nüsha baştan başlamakta 24 Cemaziyevvel 986 tarihinde bitmektedir. Bu tarih aralığı Vâkı’ât’ın 1. cildine, üç buçuk ay eksikliğiyle 2. cildine tekâbul etmektedir. Ancak 10, 24 Zilhicce 984, 11, 29, 30 Muharrem 985, 1,2,3,4,5,6,7,8,9,10 Sefer 985 tarihleri atlanmıştır. Ayrıca nüshada 15 Cemaziyelahir 985 ile 2 Muharrem 986 arasındaki tarihler de atlanmıştır.

2.4.11. Âtîf Efendi Kütüphanesi Âtîf Efendi kitaplığı No: 1518

Bu nüsha 283 varaktır. Sayfalardaki satır sayısı 16 ila 23 arasında değişkenlik göstermektedir. 1043-1634 yılında istinsâh edilmiştir. Müstensihi Şeyh İsmail’dir. Nesîh hattıyla 210x150-170x110 mm ölçüsünde yazılmıştır. Nüshanın yazısı güzel ve okunaklıdır. Nüsha deri ciltle kaplıdır.

Nüshanın başında Şeyh Ali b. Ali’ye aidiyetini gösteren tarihsiz bir temellük kaydı vardır. Baş kısmında ve son sayfasında Mustafa Atîf Efendi’nin vakfiyesi olduğunu gösteren vakıf mührü vardır. Baş kısmında “*Şeyh Üftâde Muhammet Efendi’nin kutbu’l-ârifîn Şeyh Hazreti Mahmud Efendi (k.s) ile kelimât ü âliyeleri*” yazmaktadır. Bu metnin hemen yanında “*Şeyh Üsküdârî Mahmûd Efendi’nin vâridâtı*” cümlesi yer alır. Ayrıca nüshanın baş kısmında “*Bu Vâkı’ât kitabıdır*” yazmaktadır. Nüshada Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen sohbetlerin gün başlıkları ayla birlikte muntazaman zikredilmiştir. Her ay başında sene de tekrar edilmiştir. Hamişte açıklayıcı notlar vardır. Bazen de metne yazılması unutulmuş cümleler hamişe yazılmıştır. Nüsha baştan başlayıp 30 Cemaziyelahir 986 tarihinde sona ermektedir. Bu da takriben üç ay eksikliğiyle Vâkı’ât’ın 1. ve 2. ciltlerine tekâbul etmektedir.

2.5. A-Vâkı‘at’DA GEÇEN BAZI KONULAR

Yukarıda da ifade edildiği gibi Aziz Mahmûd Hüdâyî her gün şeyhi Muhyiddîn Üftâde ile görüşmekte bu görüşmelerde aralarında geçen sohbetlerin kayıt altına alınmasıyla *Vâkı‘at* meydana gelmektedir. Bu görüşmelerde bazen Üftâde ile Hüdâyî yalnız bulunmakta bazen de yanlarında başkaları da bulunmaktadır. *Vâkı‘at*’ın ana teması seyr ü sülûk ve mertebeleridir. Tabi bunun bir parçası olarak *Vâkı‘at*’da geçen rüyâlar ve bu rüyâlara Muhyiddîn Üftâde tarafından yapılan tabirler oldukça büyük bir yekûn tutmaktadır. Bu yüzden seyr ü sülûk ve mertebeleri, rüyâların seyr ü sülûk sürecinde kullanımı başlıklarını ayrı bir bölüm halinde arz etmeyi uygun bulduk. Tabiki eserin tamamı seyr ü sülûk, mertebeler ve rüyâ tabirlerinden oluşmamaktadır. Üftâde Hüdâyî ile sohbetlerinde bazen istidrâdî olarak başka konulara da girmektedir. Aşağıda Üftâde’nin eserin genel temasının dışında sıklıkla anlattığı bazı başlıklar ele alınacaktır.

2.5.1. Tasavvuf

Tasavvuf İslâm’ın manevi hayâtının ve Hz. Peygamber’in manevî otoritesinin kurumsallaşmış ve günümüze kadar intişar gelmiş şeklidir. Burada manevî otoriteden maksat Hz. Peygamber’in manevi anlamdaki örnek kişiliğidir.³¹²

Tasavvuf, dini ilimleri en üst derecesi ve özü olarak görülmenin yanında manevî zevk ve hazları tecrübe etme özelliğinden dolayı da hâl ilmi olarak tanımlanmıştır. Bazıları da tasavvufu ahlâk olarak tarif etmişlerdir. Bu açıdan tasavvufu, ahlâkî olgunluğu ve kemâl sıfatları gerçekleştirme olarak ifâde edebiliriz.

Şimdiye kadar yapılan tasavvuf tariflerini genel anlamda üç ana başlıkta toplamak mümkündür. Bu başlıkları şöyle sıralayabiliriz:

- 1- İlahi emir ve yasaklara teslimiyeti ifade eden tasavvuf tarifleri.
- 2- Allah (c.c) ce Hz. Peygamber’in ahlâkıyla ahlaklanmayı ifâde eden tasavvuf tarifleri.
- 3- Allah’tan (c.c) başka her şeyden uzaklaşmayı ifâde eden tasavvuf tarifleri.

İlk dönem sûfilerinden olan ve Üftâde’nin de *Vâkı‘at*’da kendisinden birçok yerde bahsettiği Cüneyd-i Bağdâdî (öl. 297/909) tasavvufu ihtiyarı terk etmek şeklinde

³¹² Yılmaz, *Tasavvuf ve Tarikatlar*,17.

tanımlamıştır. Ona isnâd edilen başka bir tarifte tasavvuf, Allah'ın seni senden vefat ettirmesi ve kendisiyle ihya etmesidir.³¹³

Ebû Muhammed Cerîrî de (öl. 321/933) tasavvufu güzel ve yüce olan bütün huyları kazanma girişimi, kötü huylardan ise uzaklaşmaya çalışmak olarak tanımlamıştır.³¹⁴ Bu tarifte tasavvuf huy güzelliği olarak ortaya çıkmaktadır.

Ebü'l Hüseyin en-Nûrî (öl. 295/908) ise tasavvufu nefsin bütün fani zevklerini terk etmek olarak tanımlamaktadır.³¹⁵ Cüneyd-i Bağdâdî tasavvufu Allah (c.c) dışında her şeyden alakayı kesmek olarak vurgular. O insanın mâsivâllahı terk etmesinin ancak bir savaşıla olabileceğini de vurgular.³¹⁶ Kuşeyrî (öl.465/1072) ise tasavvufu mâsivâllahtan müstağni olmak şeklinde tanımlayarak Cüneyd-i Bağdâdî ile aynı noktayı nazarı paylaşmaktadır.³¹⁷ Bu iki tariften maksat kalbi Allah'ın (c.c) tecellilerinin mahalli görüp her şeyden arındırılarak saflaştırılmasıdır.

Bir mutasavvıf olarak Üftâde tasavvuftan bahsedip onu izâha çalışmıştır. Üftâde tasavvufa vukûfiyeti olmayan kişinin nefsinde başkasını da bilemeyeceğini söyleyerek tasavvufu anlamanın ve bilmenin önemini vurgular. Ona göre tasavvuf haram şaibesi olan taamı yemekten kaçınma ve dilini boş kelimadan korumadır. Ayrıca Üftâde tasavvufa sadece halvet ve erbain çıkarmak olarak bakmanın da yanlış olduğunu vurgulamaktadır.³¹⁸

Üftâde'ye göre tasavvuf Cenâb-ı Hakk'ın dışında kalbin her şeyden arındırılması ve kalbe sadece Allah'ın (c.c) sevgisinin yerleştirilmesidir.³¹⁹ O tasavvufu büyük bir denize benzetmektedir. Ona göre bu büyük denize her tarafından girmek mümkündür. Üftâde, bu büyük denize giren kişinin maksuda ulaşacağını ifade ettikten sonra

³¹³ Abdu'l-Kerim Kuşeyrî, *Kuşeyrî Risâlesi*, terc. Süleyman Uludağ (İstanbul: Dergâh Yayınları, 1978), 392.

³¹⁴ Kuşeyrî, *Kuşeyrî Risâlesi*, 392.

³¹⁵ Hucvîrî, *Keşfü'l-Mahcûb*, terc. Süleyman Uludağ (İstanbul: Dergâh Yayınları, 1982), 117.

³¹⁶ Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî, *er-Risâletü'l- Kuşeyriyye*, thk. Dr. Abdü'l-Halîm Mahmûd (Kâhire: Dâru'l-Maârif, 1966), 2/553

³¹⁷ Kuşeyrî, *er-Risâle*, 2/553.

³¹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/62a,62b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/39a.

³¹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/14a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/179a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/99a.

giremeyene de veyl eder.³²⁰ Çünkü giremeyenin maksuda ulaşma fırsatını kaybetme olasılığı vardır.

2.5.2. Vahdet-i Vücûd

Kısaca bir/tek bilmek, Allah'ın dışında mevcut olmadığını idrak etmek anlamında olan vahdet-i vücûd (varlığın birliği) sadece Allah'ın (c.c) var olduğu onun dışında bir varlığın olmadığı, temeline dayanan bir tevhîd düşüncesidir. Bu tevhîd anlayışına sahip olan sûfî hakiki anlamda varlığın tek olduğunu, bunun da sadece Hakk'ın varlığından ibaret olduğunu ve Hak ve onun tecellilerinin gayrisinin gerçek bir varlığının bulunmadığını bilir. Ancak bu tevhîd inancına sahip olan kişi sahip olduğu bilgi seviyesine, istidlal, akıl yürütme, nazar ve felsefe eğitimiyle değil de manevi tecrübe ve müşahade yoluyla ulaşır.³²¹

Üftâde, vahdet-i vücûdu sâlik tabiât, nefis, rûh ve sır mertebelerini aştığında ona vâcibu'l-vücûdun görünmesi olarak tanımlar. Bu durumda sâlikin yanında bütün mevcûdât nefsiyle beraber inidam eder. Her şey inidam ettiğinde sâlikte vücûdu'l-vâcipten başka bir şey kalmaz. Üftâde vahdet-i vücûdun kesinlikle hülûl veya ittihat olmadığını da vurgular. Üftâde hülûlün bâtil olduğunu şöyle açıklar: Bütün mevcûdât Allah'ın (c.c) nurunu engelleyici bir perde olamaz. Madem bütün mevcûdât Allah'ın (c.c) nuruna perde olamıyor zayıf insânın bir ferdi onun nuruna nasıl perde olsun. Dolayısıyla ona göre hulul imkânsızdır. Üftâde'ye göre ittihat da imkânsızdır. Bu konuda Üftâde, sâlikin nefsi ve bütün mevcûdat inidam ettiğinde vâcip kiminle ittihat edecek, diyerek ittihadın imkânsızlığını ortaya koymuş olur. Hüdâyî sâlik için bir varlık kalmadığında cemalullah görülür deyince, Üftâde, sâlik için herhangi bir şeyin vücûdu kalmadığında Allah'ın (c.c) cemali görüneceğini söylemektedir. Üftâde burada cemalullahın neyle görüneceğine de cevap verir. Tabiât, nefis, rûh ve sır mertebelerini aşan sâlikin manevi bir vücûdunun olduğunu, ancak bu vücûdun son derece latif olmasıyla beraber imkân dairesi içerisinde bulunduğunu söyler. Bunu da Şeyhu'l-Ekber'in, vâsılın vücûdu fani olduğunda imkân noktası kaybolmaz sözleriyle destekler.³²²

³²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/69b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/43a.

³²¹ Ahmet Ögke, "Vahdet-i vücûd", *Tasavvufun El Kitabı*, ed. Kadir Özköse (Ankara: Grafiker Yayınları, 2012), 473.

³²² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/89a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/56a.

Üftâde sâlikin bu mertebede “*O’nun zatından başka her şey helak olacaktır.*”³²³ âyetinin manasını müşahade ettiğini de söyler. Ayrıca sâlikin bu mertebede seyrin zevkine güç yetiremeyeceğini de ifade eder. Müşahade zevki ise seyrin zevkinden öncedir. Üftâde bütün taayyünlerde sâlikin gücü için ru’yeti engellemeyen bir tesir hâsıl olduğunu söyledikten sonra kendi tecrübesini anlatır. Bu tecrübeye Üftâde’ye bir hâl arız olur. Üftâde önce bu hâli mertebe zanneder. Sonra kendisine bu hâlin arkasındaki inkişâf edince o hâlin mertebelerden biri olmadığını anlar. Bu zannından dolayı pişmanlık duyan Üftâde’yi birkaç gün süren bir hâl kaplar. Bu haldeyken eşya gözünden kaybolur. Âlemin etrafında âlemden sonra olanlar ona inkişâf eder. Her şeyi bu müşahadesi ile haber veren Üftâde’nin söyledikleri gerçeğe mutabık bulunur. Ancak Üftâde bunun da ötesindekileri görünce ona karşı istiğfâr eder.³²⁴

Vâkı’ât’ın birçok yerinde Üftâde, vadet-i vücûd tecrübelerini müridi Hüdâyî’ye anlatmaktadır.³²⁵ Hüdâyî’nin de bu tarz tecrübelerini şeyhi Üftâde’ye anlattığı görülür.³²⁶ 13 Rebiyülahir 986 günü aralarında geçen sohbette Hüdâyî Şeyhi Üftâde’ye kendisi tevhîdle meşgul iken kendisine bir hâl arız olduğunu, bu hâlin öğle ile ikinci arasında devam ettiğini söyler. Bu hâldeyken bütün mevcudatın izmihlal ettiğini ve kalbinin bütün havâtırdan hâlî olarak bomboş kaldığını ifade eder. Akabinde nefsinde bir rahatlama ve huzur hâsıl olduğunu söyleyince Üftâde Hüdâyî’ye bu hâli bazı sâliklerin ömürlerinde sadece bir defa, bazı sâliklerin senede bir defa bazıları günde bir defa bazılarının ise defalarca yaşayabildiklerini ifade eder. Üftâde, sâlikin duyduğu bu huzurdan dolayı mülkünün vücûdu zâhir ve bâtın hastalıklardan korunduğunu söyler. Sâlikin yaşadığı bu huzurun fiziksel belirtisi sâlikin yüzünde meydana gelen hafif kırmızılıktır. Üftâde önceden kendisinin üç kere tevhîd çektiğinde bu huzuru duyabildiğini ifade ettikten sonra şimdi ise tevhîd çekmeksizin bu huzurun kendisinde hâsıl olduğunu dile getirir. Üftâde vahdet-i vücûd tecrübesinden hâsıl olan bu huzurun devam etmesi için yapılması gerekenleri de müridi Hüdâyî’ye anlatır. Bulunan her şeyin yenilmemesini ve her fırsatta lisanın konuşmayıp tutulması gerektiğini Hüdâyî’ye

³²³ el-Kasas 28/88

³²⁴ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/89a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/56a.

³²⁵ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/8a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/44b.

³²⁶ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/20b, 22b, 24b, 25b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/164a, 165b, 169a, 173b, 176a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/115b, 119a, 123b, 126a.

tavsiye eder. Bundan dolayı bazılarının ancak helal gıdadan acze düştükleri hususi durumlarda yediklerini anlatır. Ancak Üftâde bu mertebenin sâlikî seyirde yavaşlattığını ve tevhîdden menettiğini söyler. Çünkü sâlik bu mertebede yememeyi ve konuşmamayı öncelediğinden tevhîdden uzak kalmaktadır. Müridi Hüdâyî'yi tevhîdden uzak kalma konusunda uyaran Üftâde ona tevhîdle meşgul olmasını tavsiye edip tevhîdin dağlardan daha büyük umuru defettiğini söylemektedir.³²⁷

Hüdâyî varlığın birliği konusunda bildiklerini ve anlayışını Üftâde'ye arz eder. Hüdâyî vücûd u hakikin tebeddül, tagayyür, taaddütten münezzeh olduğunu söylemektedir. Eğer birbirinden farklı müteaddit mevcudat hakkında sorulursa Hüdâyî bu soruya burada nazar vardır diyerek cevap verir. Bu nazarı da şöyle açıklar: tenezzül âleminden nazar gaflet aynıdır. Hakikat âleminden nazar ise hırkadan münezzeh hakikat aynıdır. Cisimlerde ve rûhlardaki bu ihtilaf ve tekessür ancak bu gaflet aynının nazarından dolayıdır. Hakikat aynının nazarıyla tekessür ve ihtilaf gölgeleşir. Hüdâyî Hz. Mûsâ (a.s) dağa baktığında dağın parçalanmasını bu hakikat aynının nazarına örnek olarak verir. Mümkünât için vâcibin vücûduna nazaran bir vücûdun olmadığını söyler. Her ne kadar ayınlarımız çok olsa da ancak gözler gördüğü şeyi hep aynı görür. Görülenlerin kesreti ve taaddüdü kesret âleminde zuhurlarına nazar itibariyledir. Görülenlerin birliği onlara âlemi vahdet ve hakîkatten ulaşan tesiri itibariyle görülmeleridir. Birlik cihetleri kesretlerine mani değildir. Hüdâyî bunları söyledikten sonra Üftâde onu onaylamak için sâlikin nazırında kesretin, o hakîkate ulaşmaya kadar zail olmayacağını ifade eder. Sâlik hakîkate ulaştığında ise bütün mevcûdât sâlikin nazırında zail olacaktır. Üftâde, Hüdâyî'ye senin anlattıkların Şeyhu'l-Ekber'in şu sözünün "Halkta Hakkın aynı var. Hakk'ta halkın aynı var" açıklaması olduğunu söylemektedir.³²⁸

Üftâde hakiki vücûdun Allah'ın (c.c) vücûdu olduğunu, tüm mevcûdâtın ise madûm olduğunu ifade ettikten sonra zâhir ulamanın da hakka ulaştıklarını söyleyerek onları takdîr eder. Ancak zâhir ulamanın bunu akıl gücüyle yaptığını ifade ettikten sonra ehl-i sülûkun ise zevk yoluyla yaptığını vurgular.³²⁹

³²⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/176a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/126a.

³²⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/169b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/119a.

³²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 25-2), 2/28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/181a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/131b.

Yukarı da Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen, konusu vahdet-i vücûd olan konuşmalardan örnekler verdik. *Vâkı'ât*'ın yazılış süreci olan üç yılda aralarında zaman zaman bu tarz sohbetler geçmektedir. Bu tarz sohbetler çoğu zaman Hüdâyî'nin rüyâları üzerinden gelişmektedir. Yukarıda da görüldüğü gibi vahdet-i vücûd hakkında herhangi bir olumsuz yaklaşım yoktur. Vahdet i vücûdu ötekileştiren, ehli-sünnet ile kavga ettiren bir yaklaşım hiç söz konusu değildir. Öyleyse şunu söyleyebiliriz. *Vâkı'ât*; Üftâde ve Hüdâyî'nin hem sözlü izahları hem de tecrübeleri üzerinden vahdet-i vücûd savunmasının ve izahının yapıldığı bir eserdir.

2.5.3. Vahiy

Vahiy kelimesinin lügat anlamı “ bir şeyi gizli ve seri bir tarda söylemek, ilham etmek, ima etmektir.” Bu kavramın (vahy) terim anlamı ise “Allah'ın hükmünü veya bilgiyi veya bir emrini, bir peygamberine diğer insanlarda gizli bir tarda bildirmesi” demektir.³³⁰

Tasavvuf'un kavramlarını açıklayan sözlüklerde ilham etmek, Cenâb-ı Hakkın hitap etmesi sûfilere gelen ilhâm olarak anlamlandırılmaktadır. Bu konuda İbnü'l-Arabî'nin şu sözü çok meşhûrdur. “Bizim sözlerimiz elbette vahy-i kelim değildir, ancak vahy-i ilhamdır.”

Vâkı'ât'da ise vahiy kelim olarak ele alınır ve vahyin enbiyalara has olduğu özellikle vurgulanır. Ancak evliyalardan hakkında vaki olanın ise ilham olduğu ifade edilir. En muteber ilham ise ilme faydalı olan ilhamdır.³³¹

Üftâde kelâmı, Kur'an-ı Kerim, Hadis-i Kudsî ve Hadis-i Nebvî olmak üzere üçe ayırır. Bunun karşılığında âlemleri de cisimler âlemi, rûhlar âlemi ve hakikat âlemi olmak üzere üçe ayırır.³³²

Üftâde yukarıdaki Kur'an-ı Kerim, Hadis-i Kudsî ve Hadis-i Nebvî kavramlarını şöyle açıklar. Hz. Peygamber'in müşahedesi esnasında âlemi ervah ve ecsâmın ötesinden gelen veya ilkâ olunan şeye Kur'an-ı Kerim denir. Rûhlar ve cisimler âlemi olmayan bir âlemde, müşahedesi esnasında vârid olan şeye, Hadis-i Kudsî, rûhlar

³³⁰ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 15/380.

³³¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/87b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54b.

³³² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/75a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/46a, 46b.

ve cisimler âleminde müşahade esnasında vârid olan şeye de Hadis-i Nebevi denir. Kelamdan birinci kısmın lafzı da manası da Allah'ın (c.c) katındadır. İkinci kısmın manası Allah'ın (c.c) katından, lafzı Hz. Peygamber'in katındandır. Üçüncü kısmın ise lafzı ve manası da Hz. Peygamber'dendir.³³³

Üftâde'nin kelamı seyr ü sülûk mertebeleri açısından da ele aldığı görülmektedir. Ona göre sır mertebesinde lafzı ve manasıyla Hz. Peygamber'in kalbine vârid olanın Kur'ân-ı Kerim, rûh mertebesinde mana olarak Hz. Peygamber'in kalbine vârid olanın hadis-i kudsi, Hz. Peygamber irşat halindeyken beşeriyet mertebesinde kalbine vârid olana ise hadis-i nebevi denir.³³⁴

2.5.4. Velî-Velâyet

Velî sözlükte “dost, yar, sevgili, eren, ermiş” anlamlarına gelir.³³⁵ Tasavvufî kavram olarak anlamı:

- a) "*Feil*" vezninde ismi meful manasında “Allah'ın (c.c) koruyup gözettiği kimsedir. Kur'an'da bu anlamda şu âyette kullanılmıştır. "*O bütün sâlih kullara Velilik ediyor.*"³³⁶
- b) Kelime yine "*Feil*" vezninde ism-i fâil manasında Allah'a ibadet ve taat sorumluluğunu üstlenen kişi demektir. Kur'an'da “Allah (c.c) iman sorumluluğu taşıyan kimselerin Velîsidir”³³⁷ buyrulmuştur.³³⁸

Mutasavvıflar veliliği genelde velayet-i âmme ve velâyeti hâssa olmak üzere ikiye ayırmaktadırlar. Umumi anlamda her mümin velidir. Allah'ın (c.c) dostudur. Özel anlamdaki velilik ise düzenli, kesintisiz, kararlı ve samimi, kulluğunun farkında olarak ibâdet eden öncelikli olarak peygamberlere onların ardından da takvâ sahibi bütün sâlih müminlere mahsustur.³³⁹

Peygamberler Allah'ın (c.c) çok özel kulları ve dostlarıdır. Sonra peygamberlerin vârisleri olarak evliyâlar gelir. Ancak onların velâyet dereceleri amellerine ihlaslarına ve ibadetlerine göre farklılık gösterir. Her müminde bulunan

³³³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/75a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/46b.

³³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27b,28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/79b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/49b.

³³⁵ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 379

³³⁶ El-Â'râf 7/186

³³⁷ el-Bakara 2/257

³³⁸ Yılmaz, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, 201; Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 378-379.

³³⁹ Kelâbâzî, *et-Ta'arruf*, 74.

genel velâyet özel velâyete dönüştükçe değer kazanmaktadır. Kulun amacı özel velâyete ulaşarak evlyâullahın arasına katılmaktadır. Ancak her velinin hakka yakınlığı aynı olmadığından has velâyetinde birçok mertebesi vardır.³⁴⁰ Özel velâyete ulaşmış veliler derecelerine göre üzerlerinde birçok alameti taşırlar.

Üftâde Velî için bazı alametler saymaktadır. Bunlar aşağıdaki gibi sıralanabilir:

- 1- Sefihe yumuşak davranır.
- 2- Kendisini fitnelere götüren şeylerden kaçır.
- 3- Cömertlikte deniz gibidir.
- 4- Allah’a taatte rüzgâr gibidir.³⁴¹
- 5- Velî velâyete ulaştıktan sonra servet sahibi olursa cömertliği artar.
- 6- Velî hali olmayan şeyi konuşmaz.³⁴²
- 7- Kalpleri hazır, kulakları açıktır.

Üftâde kalbin hazır olmasını velîlerin bir an bile haktan gafil olmamaları şeklinde açıklar. Kalbin haktan gafil olmaması ise ona hakkın dışında bir şeyin hutur etmemesi ve bilakis her zaman hakla beraber olmasıdır. Kulakların açık olmasının anlamı ise velînin haktan başka bir şey duymamasıdır.³⁴³

Üftâde’nin “*velâyet mi üstündür yoksa nübüvvet mi üstündür?*” sorusuna cevap verdiği de görülür. Bu konuda Üftâde, Hz. Peygamber’in velâyetinin nübüvvetine mukaddem olduğunu söylemektedir. Hz. Peygamber ancak Velî olduktan sonra nebi olmuştur. Velâyet ahlâk üzeredir. Ahlâk tamam olduğunda Hz. Peygamber’e nübüvvetten önce aşk hali arız olmuştur. Hatta Kureyşli küffar, Hz. Peygamber’in rabbine âşık olduğunu söylemişlerdir. Hz. Peygamber vâsıl olduğunda aşkta zâil olmuş ve velâyette izmihlâl etmiştir. Üftâde Velînin ancak vâsıl olduktan sonra enbiyaların makâmına kaim olabileceğini ifade etmektedir. Her bir velî Hz. Peygamber’in “*Ümmetimin âlimleri beni İsrail’in peygamberleri gibidir*”³⁴⁴ sözüne muvafık olarak,

³⁴⁰ Gazzâlî, *İhyâ’ü ‘ulûmi’ d-dîn*, 19-20.

³⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/53b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/33b.

³⁴² Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/27a, 27b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/15b.

³⁴³ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/43a.

³⁴⁴ Ebü’l-Fidâ İsmâîl b. Muhammed b. Abdilhâdî el-Cerrâhî Aclûnî, *Keşfu’l hafâ*, ed. Ahmed el-Kalâş (Beyrut: Dâru’n-Neşr, 2012), 2/74.

peygamberlerden birinin makâmına kayım olur. Bunları ifade ettikten sonra Üftâde, mürîdi Hüdâyî'ye kendilerinin bütün gayretinin bu büyüklerin zümresine girmek olduğunu söyler.³⁴⁵

Üftâde, Hz. Peygamber ile nübüvvetin sona erdiğini ifade ettikten sonra velâyetin nübüvvetin altında olduğunu söyler. Velâyet kıyamete kadar dağıtılır. Allah (c.c) kullarından dilediğini Hz. Peygamber'in şefaati ve vasıtasıyla velâyetle rızıklandırır.³⁴⁶ Velâyet Kutbu'l Aktap'ın kalbinden dağıtılır.³⁴⁷ Nübüvvet sancağının altında bulunan velâyete ulaşan tâlip, semâvât ve arz kendisine inkişâf etse bile, Hz. Peygamber'e matlûba ulaşmak için tevessül etmedikçe velî olarak tanınmaz.³⁴⁸

Velînin en düşük mertebesi vâsıl olanları sevmesidir. Çünkü vâsılların kalpleri maksudun kapısıdır. Kâmil mürşit, tâlibi Hz. Peygamber'e ulaştırır. Hz. Peygamber de tâlibi Allah'a (c.c) ulaştırır. Maksûdun Hz. Peygamber'e tevessül olmaksızın gerçekleşmesi imkânsızdır.³⁴⁹

2.5.5. Takvâ ve Zühhd

Takvâ, sözlükte korkma, endişelenme, dikkatli davranma demektir. Kelimenin tasavvufî anlamı ise Allah'a itaat ederek gönüllü olarak Allah'ın azabından sakınmak, cezayı gerektiren günahlardan kendini uzak tutmak suretiyle korunmak, insânın kendisini Allah'tan uzaklaştıran davranışlardan uzak durması ve masivadan sakınması demektir.³⁵⁰

Zühht ise lügatte soğuk, alakasız kalmak, talep etmemek, geri durmak, yüz çevirmek demektir. Kelimenin tasavvufî anlamı ise âhirete yönelmek amacıyla dünyalık şeylerden yüz çevirmek demektir. Kişinin mülkiyetinde bulunsa bile gönülde mal ve mülk sevgisine yer vermemesidir. Fuzûlî ve lüzumsuz olan her şeyi terketmek. Gerekli

³⁴⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/7a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/161a.

³⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/56b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/35b.

³⁴⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/8a.

³⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20b, 21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/58a, 58b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/36b.

³⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/43a, 58b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/26a.

³⁵⁰ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 342.

olmayan her şeyi terketmek. Helal ve mubah olanların bile ihtiyaçtan fazla olan kısmını terk etmektir.³⁵¹ Bu bağlamda Mevlânâ Celâleddîn-i Rumî dünya nedir sorusuna o ne kumaş ne kadın ne de paradır. O insanı Allah'tan alıkoyan şeydir diyerek cevap vermiştir.³⁵² Hasan-ı Basrî ise zühdü, dünyaya karşı zâhit olmak, dünyaya yönelenlere buğz etmek ve dünyada bulunan şeylerden nefret etmek şeklinde tanımlayarak sadece zâhire yönelik bir tarif yapmış olur. Abdullah b. Mubârek ise zühdü fakirliği seve seve Allah'a (c.c) güvenmektir diye tanımlar. Ceneyd-i Bağdâdî ise zühdü elde bulunmayan şeyin gönülde de bulunmaması şeklinde tanımlamıştır. Bu tarif ise hem zahire hemde batına hitap etmektedir. Sadece batına hitab eden tarifi ise Süfyân es-Sevrî yapmıştır. Ona göre zühd dünyaya ilgisiz olmak, çok mal peşinde koşmamak etmektir. Kuru ekme yemek ve aba giymek hakiki anlamda zühd değildir.³⁵³

İlk sûfîler Allah'tan (c.c) sakınmaya ve en ufak şüphe taşıyan şeylerden bile kaçınmaya son derece önem vermişlerdir. Bu ilk dönemde takvânın üzerinde durulmuş ve onun çeşitli tanımları yapılmıştır. Takvânın faydalarından ve takvâ sahibinin güzel akıbetinden bahsedilmiştir. Bu dönemde dünya nimetlerinin ihtiyaçtan fazla tüketilmemesi takvâlî olmanın gereği olarak anlaşılmıştır. Bu dönemin sûfîleri daima sürekli ihtiyatlı olmayı, hep azimetle amel etmeyi, şüpheli şeylerden uzak durmayı benimsemişlerdir. Caiz olana göre değil de evla ve eftal olana göre amel eden sûfîler, iyilerin amellerini işleyen daha iyi insanların günaha girebileceği düşüncesiyle hareket etmişlerdir.³⁵⁴ Bütün bilginin ve bereketin kaynağı kalpte karar kılmış olan takvâdır.³⁵⁵ Takvânın bu hususiyetinden dolayı Kur'an-ı Kerîm'deki şu âyet "*Eğer size yasaklanan büyük günahlardan kaçınırsanız sizin küçük günahlarınızı örteriz ve sizi değerli bir yere koyarız*"³⁵⁶ Kutbü'l-Kur'an olarak isimlendirilmiştir.³⁵⁷

Takvâ kalbin halidir. Bu yüzden birçok kimsede züht bulunur ama takvâ bulunmaz. Takvâ Allah'tan (c.c) başka her şeyin terk edilmesidir. Allah'tan başka her şeyden alakanın kesilmesidir. Kur'an-ı Kerîm'de şöyle buyrulmuştur. "*Kim Allah'tan*

³⁵¹ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 397.

³⁵² Mevlânâ, *Mesnevî*, 1/79.

³⁵³ Kuşeyrî, *Risâle*, 111,127, 252, 257.

³⁵⁴ Kelâbâzî, *et-Ta'arruf*, s. 84, 85, 97, 98; Ebû Tâlib el-Mekkî, *Ḳütü'l-kulûb*, 2/529; Kuşeyrî, *er-Risâle*, s. 735.

³⁵⁵ Sülemî, *Ṭabaḳâtü's-şûfiyye*, 438.

³⁵⁶ en-Nisâ 4/31

³⁵⁷ Ebû Tâlib el-Mekkî, *Ḳütü'l-kulûb*, 1/281.

(c.c) korkarsa ona mahreç olur"³⁵⁸ "Onu hiç beklemediği yerden rızıklandırır."³⁵⁹ Bu âyetler Allah (c.c) kim kendisinden ittika ederse onu cehaletten kurtarıp ona marifet verir, demektir. Rızıktan murat marifetullahıdır. Marifet de rûhun gıdasıdır.³⁶⁰

Üftâde zâhidin insânların kalbinde mahbûb olduğunu fakat insânları sevmediğini ancak ârife gelince insânların ârifi sevmediğini söyler. Çünkü Hakk'ın gayreti onu bundan meneder.³⁶¹ Züht ve takvâ her ne kadar tarîki güçlendirici şeyler olsa da ehli sülûk nazarlarını kalp ve onun masivallahtan tasfiyesine vermişlerdir. Çünkü kalbin masivallahtan tasfiye edildiği biran, bin sene ibâdetten daha hayırlıdır. Ehli sülûkun halleri mürakabe ve kalbi yolun manilerinden muhafaza etmektir.

2.5.6. Aşk

Aşk kelimesi Arapça kökenli “ışk” kelimesinde türemiştir. Bu kelimenin lügattaki anlamı “aşırı sevgi, âşığın kendini bütünüyle maşûğuna adanması, ondan başkasının gözünün görmemesi seviyesinde düşkünlüktür.” Sözlüklerde aşk kelimesinin lügat anlamının, aynı kökten türemiş olan ve “sarmaşık” anlamına gelen aşeka “عشق” ile mana birliğinin de bulunduğu belirtilir. Şöyle ki sarmaşığın sardığı bitkinin suyunu emmesi, onu zayıflatması ve hatta bazan kurutması gibi aşık olan kişinin aşık olduğu kişi dışındakilerle ilgisinin kesilmesi, bu sevginin kendisine zarar verip zaman zaman hastalığa düşmesi söz konusudur. İki kelime arasındaki bu anlam benzerliğinden dolayı bu aşırı sevgiye aşk denilmiştir. Aynı minvalde hem ekşi hem de tatlı bir tadı olan meyveye de aynı kökten türemiş olan uşuk ismi verilmiştir.³⁶²

Dini edebiyatta aşk kavramı temelde ilâhî ve beşerî olarak ikiye ayrılmaktadır. Buna göre ilâhî aşk, “hakiki aşk”, beşerî aşk da “mecazî aşk” olarak isimlendirilmiştir. Tasavvuf literatürü ve kısmen İslam felsefesi kitapları ilâhî aşkı geniş çapta ele

³⁵⁸ et-Talâk 65/1.

³⁵⁹ et-Talâk 65/2.

³⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/101b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/64a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/126b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/80a.

³⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/189a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/139a, 139b.

³⁶² İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 10/251; Ebü'l-Feyz Muhammed el-Murtazâ b. Muhammed b. Muhammed b. Abdirrezzâk ez-Zebîdî, *Tâcu'l Arûs Min Cevâhiri'l Kâmûs*, ed. Mustafa Hicâzî (Kuveyt: Dâru Tûrâsî'l-Arabî, 1993), 26/160; Süleyman Uludağ, “Aşk”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1991), 4/11.

almaktadır. Buna göre İslâm felsefesinde mevcutlar hiyerarşisinde alttaki bir varlığın kendinin üstündeki varlıklara duyduğu istek ve muhabbet genelde aşk terimiyle ifade edilmiştir. Bazı kelam kitaplarında ise tasavvuf edebiyatındaki aşk anlayışı eleştirilmiştir. Edebiyat alanında ise gerek ilâhî aşk gerek mecazî aşk alanında geniş bir literatür oluşmuştur. Zira bu alana her iki aşk türü edebiyatın ana temalarından birini teşkil etmektedir. Diğer taraftan felsefî içeriğe sahip ahlak kitaplarında da mecazî aşk tenkit edilmiş ve bu aşkın zararları ve sakıncalarından bahsedilmiştir.³⁶³

Üftâde, aşkı sülûk mertebelerine göre târif edip izah etmeye çalışır. Tâlip tabiât ve nefsin kirlerinden kurtulduğunda üzerine mağfîret yağmaya başlar. Maruz kaldığı marifet yağmurları sebebiyle marufu tanır ve âşık olur. Aşk, hubbun artmasından ibarettir. Aşk tâlip ile matlûbu arasında vesile olur. Tâlip matlûba bu vesile ile varır. Üftâde bunu ortaya koymak için bir menkıbe anlatır. Bu menkıbede Kemâl Dede ricâl ile toplantı halindedir. Toplantı esnasında ricâlin reisi matlûba nasıl varılır diye bir soru sorar. Ricâlden her biri bu soruya cevap verir. Ancak Kemâl Dede zaman ve mekândan münezzeh olana visal, zaman ve mekândan münezzeh aşkla olur, diye cevap verince ricâlin reisi bu cevabı çok beğenir. Sonra diğerleri de en güzel cevabın Kemâl Dede'nin cevabı olduğu konusunda ittifak ederler. Üftâde Kureyşliler'in de Hz. Peygamber hakkında rabbine âşık olmuş dediklerini hatırlatır. Sonra matlûb hâsıl olunca aşkta zail olmuştur. Üftâde tâlibin aşktan sonra minnet ve bela vadisine düştüğünü ifade eder. Tâlip, bu dönemde ölmeyi tercih eder ama buna güç yetiremez. Bu vâdiyi aştığında matlûp hâsıl olur. Matlûbun hâsıl olmasıyla aşkta zâil olur.³⁶⁴

Üftâde tabiâtın ıslahının tam anlamıyla bir meyli ortaya çıkardığını, nefsin ıslahının muhabbeti açığa çıkardığını, rûhun ıslahının aşkı ortaya çıkardığını, sırrın ıslahının ise mahvı ortaya çıkardığını söylemektedir. Aşk mümkünler için vâcibin ittihadının bilinmesidir. Aşk mümkünlerin hangi tesirle var olduklarını ve hangi tesirle zuhur ettiklerini müşahade etmektir. Marifet vâcipten vârid olan bu işin tesirindedir. Çünkü marifet bir çılgılık ve taşmadan ibarettir. Hatta sayha ile beyan olmasına rağmen âşık bu mertebeye ulaştığını bilmeyebilir. Çılgılık aşkın kıvılcımı cümlesindendir.³⁶⁵

³⁶³ Uludağ, "Aşk", 4/12.

³⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/162a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/112a, 112b.

³⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/92a, 92b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57b, 58a.

Üftâde aşkın tevhîdin tesiri olduğunu söyler.³⁶⁶ Mahbûbiyet mertebesi haliliyyet ve kelimiyyet mertebesinden daha üstündür. Çünkü mahbûbiyyet mertebesi en yüksek mertebedir. Âşıkla maşuk arasında hususi bir ilişki vardır. Hüdâyî Şeyhi Üftâde'ye rüyâda Cenâb-ı Hakk'a aşktan maraz olarak beni artır diye tazarruda bulunduğumu gördüm deyince Üftâde aşkın garip bir hastalık olduğunu söyler. Aşktan bir zerre âlemin belalarından daha büyüktür. Ancak aynı zamanda baldan da daha tatlıdır. Bu yüzden bize verilmesi durumunda, büyüklüğüne dayanamayıp eski halimizden çıkmaktan Allah'a sığınmalıyız. Cenâb-ı Hak onun mislinden bizi korusun deyip ya Hafız demeliyiz.³⁶⁷

Üftâde aşktan muradın hakîkatten bir tesir olduğunu söylemektedir.³⁶⁸ Üftâde, Mevlânâ'nın “*Maşûk himmetinin kemâlini gizlemek ve örtmek ister. Âşık ise def ve mizmâr ile açmak ister.*” sözünü aktarınca, Hüdâyî bunun aşkın iktizası olduğunu söyler. Sâlik aşktan kurtulduktan sonra maşûkun ahlâkıyla ahlâklandığından maşûka ulaşır. Üftâde, Muhammediye sahibi, Allah'a (c.c) kendisini aşktan kurtarmaması için dua ediyordu deyince, Hüdâyî, onun bu mertebenin üzerindeki mertebeyi bilmemesinden kaynaklandığını söyledikten sonra aşkın bir perde olup fânî olması gerektiğini vurgular. Üftâde, mürîdi Hüdâyî'ye “Sen aşk nedir, bilir misin?” diye sorduktan sonra kendi sorusuna şöyle cevap verir: Aşk mümkünün zuhuruna sebep olan vâcip ve mümkün arasındaki tesirden ibarettir. Böylece matlûbun maşûk olduğu ortaya çıkmaktadır. Aşk ise sadece vâsıtaadır.³⁶⁹

Üftâde, Hüdâyî'ye mecazî aşk mertebesinde Mecnûn'a dikkat etmesini söyler. Hüdâyî de aşkla beraber olanın kâmil olmadığını ifade ettikten sonra, aşkın ihtiyarı selp ettiğini kemâlin ise muhabbetin ancak irade ile yapılması durumunda meydana geleceğini söyler. Üftâde Hüdâyî'den duyduğu bu sözlerin ardından onda ilahi aşkın hâsıl olması için dua eder.³⁷⁰

³⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/14b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24b.

³⁶⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/57a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/35b.

³⁶⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 2502), 2/44b, 45a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/17a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/181a.

³⁶⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/29a, 29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/184a, 184b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/134a, 134b.

³⁷⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/176a, 176b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/126a, 126b.

İmanın velâyet için yeterli olacağını söyleyen Üftâde³⁷¹ âşıkların durumunu ise şöyle anlatmaktadır: Hakikat canibinden bir şey hâsıl olduğunda sâlikin kalbi akan su gibi akar. Denizin seddi açıldığı zaman nasıl akıp nereye gideceği bilinemez. İşte âşıklarda böyledir. Cennette Allah (c.c) ile buluşmayı gördüklerinde kalpleri akıverir ve cennetin kendisini bile unuturlar. Âşıkların kalpleri makarrını buluncaya kadar kesinlikle durmaz. Nihayi mertebelerine ulaştıktan sonra orada kalır ve emre göre hareket ederler.³⁷²

Üftâde, sâlik aşk mertebesini aştığında kendisi için bir mertebe üzerinde mahbûbiyet hâsıl olacağını ifade eder. Ancak Hz. Peygamber'in mahbûbiyeti bir mertebededir. Onun gayesi idrâk edilmez. Hz. Peygamber'in mahbûbiyeti mertebesinden bir zerre âlemlere paylaştırılrsa yeterli gelir. Üftâde bu açıklamaları yaptıktan sonra Cenâb-ı Hak bize Hz. Peygamber'in mahbûbiyetinden bir hisse vermesi için dua eder ve Fâtiha okur.³⁷³ Üftâde'ye göre Allah aşkıdan bir zerre Allah'ın (c.c) dışındaki her şeyden daha hayırlıdır. Bu yüzden Hüdâyî'ye eğer bunun bir misli senin için vakî olursa o takdirde onu defet. Çünkü vuslat onun zail olmasıyla hâsıl olacaktır, der.³⁷⁴

Üftâde çeşitli tefsîrlerden Hz. Züleyha'nın Yûsuf'a duyduğu aşkı anlatmaktadır. Hz. Züleyha'nın "Hadi gel." sözünün tefsîrini aktarırken onun Hz. Yûsuf'un aşkına çok sabrettiğini ifade eder. Kendisine "Ey nefis, utanmıyor musun? Sen efendisin kölene âşık oluyorsun." dediğini aktarır. Ancak aşkı şiddetlenince sabredemeyip süslenen Hz. Züleyha evi boşaltıp Hz. Yûsuf'a "Hadi gel." demiştir. Bu sırada Hz. Yûsuf'un tabiâtının muktezası da kırk kat artmıştır. Ancak Hz. Yûsuf'a tabiâtını mağlup etmesi için kudret verilmiştir. Hz. Züleyha'nın "Hadi gel." sözünü böyle tefsîr eden Üftâde, aşkın şiddetlenmesi durumunda sabrın fenâ bulacağını ifade eder. Aşka karşı koyabilmenin yollarını da gösterir. Eğer aşk şehvetle beraber bulunuyorsa şehveti yok

³⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/33a, 33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/93b, 94a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/58b.

³⁷² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25b, 26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/73b, 74a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/45b, 46a.

³⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18b, 26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/51a 51b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/32a.

³⁷⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/17a, 17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/8a.

etme suretiyle aşk izale olur. Fakat şehvet bulunmuyorsa o zaman sâlikin yardımcısı sadece Cenâb-ı Hak'tır. Sonunda mecâzî aşk hakîkate köprü olur.³⁷⁵

2.5.7. Ricâl ve Fenâ Ehli

Ehlullah, evliyaullah, Allah adamları, Hak erenleri, gayp erenleri isimleriyle anılırlar. Ricâl iki türdür. İlki ricâl-i adettir. Bunların sayıları belli ve sabittir. Daha fazla veya eksik olmazlar. Kutup (Gavs) bir tanedir, imam on iki, vedet dört, abdâl-bedel yedi, nakip-nükebâ on iki, havari bir, recebi-recebiyyun kırk, hatm bir, müctebâ-mustafa üç yüz, ricalü'l-gayp on iki tanedir ve on yedi çeşittir. İkinci ricâlü'l-merâtîp yani makâm ve mertebe sahipleridir. Bunların sabit bir sayısı yoktur, sayıları azalır veya çoğalabilir. Bunlar şunlardır: Melamiler, fukara, sûfiler, âbitler, zâhitler, ifrat, ümana, kurrâ, ahhâp, verese ve evliya. Evliyanın da otuz beş çeşidi vardır. Recül ve er diye bahsedilen ermişler arasında kadın olanlarda vardır. Fakat çoğu erkek olduğundan bunlardan recül-ricâl, er, eren-erenler diye söz edilir.³⁷⁶

Üftâde ricalin yolundan ve özelliklerinden bahseder. Ricalin yanında ehl-i fenâ olarak isimlendirdiği bazı velîlerin olduğunu da ifade eder. Bazen ehl-i fenâyı fukara olarak isimlendirdiği de görülür. Zaman zaman Hüdâyî'ye bu iki gurup velînin özelliklerini anlattığı ve aralarında kıyaslamalar yaptığı da olur. Ona göre ehl-i fenâ daha üstündür.

Üftâde ricâlullah denilen velîlerin başında kutbü'l-aktâbın bulunduğunu söylemektedir. Kutbü'l-aktâb iki tanedir. Birisi mülkte diğeri ise melekûttadır. Onlardan her biri diğerrinin hizmetine karışmaz.³⁷⁷ Velîlere velâyet Kutbü'l-aktâbın kalbinden dağıtılır. Yalnız havas bunun dışındadır. Onlar Kutbü'l-aktâba ihtiyacı olmayan velîlerdir. Meliku'l-Azîzu'l-Vahhâb'tan vâsıtasız ve hicapsız feyiz alırlar.³⁷⁸

Evliyaullahtan ricâl tarîkinde olanlar tasarruflarla kayıtlıdır. Yani sıra dışı yollardan iş yapar ve insânlara hükmederler.³⁷⁹ Üftâde, ricâlin, kudretin mazharı

³⁷⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/38a, 38b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/23b.

³⁷⁶ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 296.

³⁷⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/154b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/105a.

³⁷⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28b, 29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/16b, 17a.

³⁷⁹ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 469.

olduğunu söyler. Müridi Hüdâyî'ye eğer isterse kendisine onların yolunu da gösterebileceğini fakat kendisinin ehli fenânın yolunda olduğunu ifade eder. Çünkü ehli-i fenânın yolu enbiyaların ve evliyaların kâmillerinin yoludur.³⁸⁰ Fenâ tarikinde olan sûfiler tasarrufa iltifat etmezler. Fenâ ehlinin gayesi fenâfillâh ve Allah'ın (c.c) cemalini müşahade etmektir. Tasarrufa takılmadıklarından dolayı ehli fenânın mertebesi, tasarruf ehlinin mertebesinden daha yüksektir. Tevhîdle meşgul olan bir Celvetî sûfisi onların mertebelerinden dilediğine ulaşabilir. Ehl-i fenâdan olan bir sûfi ricâl ehlinden olan sûfileri tanır. Tasarruf ehli olan sûfiler ise ehli fenâyı tanımazlar.³⁸¹

Üftâde ricâlin daima âlemin ıslahıyla uğraştıklarını ifade eder. Bu hususta Hüdâyî'ye şu menkıbeyi anlatır: Sultan Mehmed Han küçük sebeplerden dolayı adam öldürebiliyordu. Bir gün yalnız başına makâmında otururken birdenbire ricalden olan birisi yanına geldi ve şöyle dedi: “*Eğer adam öldürmeyi terk etmezsen saltanatını elinden alacaklar ve yerine sana benzeyen birini koyacaklar.*” Bunun üzerine padişah kapıcılara bu adamın nereden geldiğini sordu. Kapıcılar, biz onu ilk defa burada görüyoruz, deyince padişah adama dönüp sen kimsin, seni kim gönderdi, diye sordu. Adam, padişaha bu suallerin kendisine bir fayda sağlamayacağını faydanın sadece sözlerini dinlerse ortaya çıkacağını söyledi. Bunun üzerine padişah yanında bulunan hamile köpeğin karnında kaç yavru olduğunu ve bu yavruların cinsiyetinin ne olduğunu sordu. Adam kendisinin gaybı bilmediğini ancak Allah'ın (c.c) kendisine haber vermesiyle bilebileceğini söyledi. Sonra adam köpeğin karnında kaç yavru olduğunu ve kaçının dişi, kaçının erkek olduğunu söyledi. Köpeğin karnını açtıklarında adamın söylediklerinin doğru olduğunu gördüler. Bunun üzerine padişah adamla musâfaha yaptı ve ona bir kese dirhem verdi. Adam padişahın keseyi alıp çıktı, o sırada maaş almak için gelen görevlileri gördü onlara maaşları kadar kesesinden çıkarıp verdi.³⁸²

Üftâde ricalin kudret meydanında oynayan bir cemaat olduğunu söyler. Oysaki bu meydanda netice yoktur. Ehl-i fenâyâ gelince onlar daima acziyettedirler. Acziyet kemâle ulaştığında matlûp orada hâsıl olur. Üftâde Hz. Peygamber'den şöyle bir hadis-i şerif rivâyet eder. “*Fakirlik tamam olduğunda o Allah'tır.*” Yani ihtiyaç, acziyet

³⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/146b, 147a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97b.

³⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a, 24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/26b, 27a, 71b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24a, 25b, 43a, 43b.

³⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/66a.

tamam olduğu zaman orada hakikat zuhur eder. Çünkü insân varlığının mülkünde tabiat, nefis, rûh ve sırdan olanı aştığı zaman ve her şeyi nefyettiği zaman hakikate ulaşır.³⁸³

Üftâde Hz. Peygamber'in ashab-ı kiramın hâlini toplu haldeyken duyduğunu söylemektedir. Bu konu da onlara ulaşmak mümkün mü?" diye sorar. Ashab-ı kiramın kalplerini Hz. Peygamber'in kalbinde fenâyâ erdirdiklerini söyler. Sanki onların kalbi Hz. Peygamber'in kalbiyle birleşip tek bir kalp gibi olmuştur. Üftâde bunun ricâlin yolunda muteber olduğunu söyler. Onlar kırk kişi olsalar da kalplerini cemedeler. Ehl-i fenânın yolunda ise bunun müşkül olduğunu ifade eder. Kendisinin ise tâlibin halini yalnızken duyduğunu ifade eder.³⁸⁴

Üftâde, dünyada kerametler ve harikuladeliğin sergilenmesinin ricâlin kemâlinden olduğunu söyler. Amma ehli fenâyâ gelince, onlar kerametleri kemâlden saymazlar. Çünkü onlara göre fânî dünyada zâhir olan şeylerde kemâl yoktur. Çünkü bu fânî dünyada zâhir olan kerametlerde bir nevi vücut ve enaniyet vardır. Ehl-i fenâyâ göre kemâl killî fenâ ve hakikate vusûldür. Sâlik bu mertebeye vardığı zaman fenâ âleminde kurtulur ve bekâ âlemine vâsıl olur.³⁸⁵

Üftâde, ricalin reisi olan Kutbü'l-aktâb İbrahim Hâdî'nin Şeyhü'l-Ekber Muhyiddin İbnü'l-Arabî'nin yanına geldiğinde İbnü'l-Arabî'nin onu hemen tanıdığını, İbrahim Hâdî'nin de ona kendisini gizlemesi için ricada bulunmasını anlatır. İbnü'l-Arabî Lübnan Dağın'da yedi kişiyle birlikte ibâdet ederken kendisine her şey inkişâf edince arkadaşlarına bunu söylemesini, yedi kişiden reis konumunda olan İbnü'l-Arabî'ye o takdirde bana şu anda Kutbü'l-aktâb nerede diye sormasını, İbnü'l-Arabî'nin de aramızda diye cevap verince reisin Kutbu'l-Aktap olmasından dolayı ortadan kaybolmasını anlatır.³⁸⁶

Üftâde, ricâl ehlinden olan velîlerin ve ehl-i fenâdan olan velîlerin üzerine insânı kâmil olarak isimlendirdiği bir velîyi koyar. İnsan-ı kâmil olmuş velîlerin her iki yolu da

³⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/33a, 33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/193a, 193b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/143a, 143b.

³⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/181b, 182a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/131b, 132a.

³⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 1/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/77a, 78a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/48a, 48b.

³⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/158a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/160a.

cemetmiş olduğunu söyler. Çünkü insân-ı kâmilin kalbi Allah’a (c.c) müteveccihdir. Allah (c.c) onların kalplerini toplar. İnsan-ı kâmil hakîkatte her iki denizi de cemedir.³⁸⁷

Üftâde, ehli ricâlin ve ehli fenânın üzerinde bulunan insân-ı kâmil olarak isimlendirdiği velîyi mürşid-i kâmil olarak da isimlendirir. Mürşid-i kâmil insânlara terakkîyi öğretir ve onları tedenniden korur. Mürşidi-i kâmiller, enbiyalar zamanında enbiyalardı. Enbiyalardan sonra ise evliyaların kâmilleridir. Evliyaların kâmilleri umuru, enbiyalar vasıtasıyla hakîkatten alır. Mürşid-i kâmilin mertebesi Kutbü’l-aktâbın mertebesinden daha üstündür.³⁸⁸

Üftâde’nin İnsan-ı kâmil konusunda özellikle iki ismin üzerinde durduğu görülmektedir. Bunlar Mevlânâ ve İbnü’l-Arabî’dir. Üftâde Mevlânâ’nın, haramdan içtinap ederek zâhitleri ve tâlipleri tabiât ve nefis mertebesinde irşâd ettiğini söylemektedir. Mevlânâ orucunda ancak bir yolcu ve fakirle birlikte üç günde bir iftar eder. Evinde bolluk olduğu zaman, evinin Firavun’un evine benzemesinden dolayı ağlar. Evinde kıtlık ve darlık olduğu durumda ise evinin Allah Resulü’nün evine benzemesinden dolayı Allah’a (c.c) hamtederdi. Üftâde Mevlânâ’nın böyle yaşarken karşısına Şeyh Şemseddin Tebrizi’nin çıkıp onu mârifet yoluna irşâd ettiğini, kendi mertebesinden daha üst mertebeye çıkardığını ve ona ehl-i fenânın yolunu gösterdiğini söyler.³⁸⁹ Üftâde Şeyh Şemseddin Tebrizi’nin kaybolmasından sonra Mevlânâ’yı Şeyh Selahaddin Zerkup’un irşad ettiğini, Mevlânâ’nın onun yanında çalışıp varacağı makâmlara ulaştığını ifade eder.³⁹⁰

Üftâde İbnü’l-Arabî’nin kutbü’l-aktâbın mertebesine ulaştığını ve bu mertebede öğleden ikindiye kadar kaldığını sonra bunun bir kayıt olduğunu anlayıp Cenâb-ı Hakk’a bu kaydı kendisinden kaldırması için dua ettiğini anlatmaktadır. Üftâde İbnü’l-Arabî’nin mertebesinin kutbü’l-aktâbın mertebesinden yetmiş kat daha yüksek olduğunu ifade eder. Üftâde huzurun kayıtların terk edilmesinde olduğunu söyler. Kutbiyet ve diğer mertebelerin hakîkatin tenezzülâtı olduğunu söyledikten sonra kim kutbiyet makâmında devamlı kalırsa ilahi hizmette devamlı ve belli bir vazifeyle kayıtlanmış

³⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/28a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/181a, 181b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/131b, 132a.

³⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251-2), 2/36b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/202a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/151b, 152a.

³⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/14b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/41a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24b, 25a.

³⁹⁰ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/16a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/5b, 7a.

olur. Üftâde ehl-i sülûku kasdederek mârifetle vâsıl olanların daima yüksek derecelere terakkî üzere bulunduklarını söyler. Mârifet ehli için bir mertebe ve kayıt yoktur.³⁹¹

2.5.8. Semâ, Mûsikî

Semâ kelimesi sözlükte duyma, işitme dinleme gibi anlamlara gelmektedir. Tasavvuf edebiyatında ise okunan ilahileri dinleme, dini musiki dinleme, nağme ve makamlı olarak okunan kitapları dinleme, bunların etkisiyle coşma, raks etme, deveran etme gibi anlamlarda kullanılmaktadır. Semânın farklı açılardan çeşitleri söz konusudur. Şöyle ki dinleyen, güfte, maksat ve söyleyen gibi çeşitli nevlere sahiptir. Ancak umumi anlamda sûfî literatürde semâ insanları hakka davet eden ve haktan gelen mesaj olarak tanımlanır. Dolayısıyla semâyı temiz kalple yapan kişiler bu amacına ulaşır. Tam tersi de söz konusu olur ve semâ inkarcıların içindeki inkar hastalığını da artırır. Müzik heyetiyle birlikte ve belli bir sistem içinde icra edilen Mevlevî uygulamasına *semâ*, bu ayine iştirak eden dervişlere de *semâ-zen* bu uygulamanın yapıldığı mekana da *semâhâne* ismi verilmektedir.³⁹²

Üftâde ilm-i mûsikînin îcâdını şöyle anlatır. Bir gün Hz. Ali Hz. Peygamber'e ya Resulullah ibâdetten zevk alamıyorum demişti. Hz. Peygamber de ona tevhîdi telkîn etti. Sonra Hz. Ali'ye tevhîdin eserleri çıkıncaya kadar kimseyle konuşma dedi. Fakat Hz. Ali insânlarla konuşmama konusunda zorlandı. Sonunda boş bir kuyuya gidip içini döktü. Bu kuyunun yanındaki kargılar suyundan istifade etti. Bir çoban bu kargılardan kaval yaptı. İşte bu hâdis e ilmü'l-mûsikînin başlangıcı oldu. Üftâde ilmü'l-mûsikîyi şöyle de anlatır. Kendisine Abdü'l-Mümin denilen bir adam dönerken feleklerin sesini duydu. İlm-i mûsikî bu adamdan başladı. Üftâde ilm-i mûsikînin aslının aynen felekler gibi on iki olduğunu söyler. Fakat her birisinin sesi bir tarzdadır. İnsan için hakka kabiliyetinden dolayı daha güzeli vardır. Üftâde Hüdâyî'ye eflâkın sesini duyacağını ve göreceğini ama bu gerçekleştiğinde ona iltifât etmemesini söyler.³⁹³

Gençlik yıllarında mûsiki ilmini öğrenmeye çalışan fakat muvaffak olamadığını söyleyen Üftâde'nin mûsikîye karşı pozitif bir yaklaşım sergilediği âşikârdır.³⁹⁴ Hüdâyî

³⁹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/158a, 158b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/108b.

³⁹² Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 312.

³⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/33a, 33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/93b, 94a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/58b, 59a.

³⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a.

bir gün sohbet esnasında dışarıdan mizmâr ve def sesi duyduklarını bunun üzerine Üftâde'nin ikisi arasındaki tevâfuk ölçü içindir, dediğini söyler. Üftâde Hüdâyî'ye bu ölçüyü göstermek için ellerini dizine vurarak bir üslup gösterir. Sonra başka bir üslupla vurur ki bu öncekinin tam tersidir.³⁹⁵

Üftâde ney, raks ve güzel sesin sûfiyenin ibdâ ettiği şeylerden olduğunu söylemektedir. Sûfiyenin bir şahsı hevasından ayırmak istediğinde ve o şahıs için tevhîdin ünsü ortaya çıksın diye böyle şeyler yaptıklarını ifade eder. Sûfiler bunları kalbin Allah'ın dışındaki her şeyden inkıtasıyla istirahat için yapmışlardır. Üftâde sûfilerin bu yaklaşımını tenkit eder. Çünkü onların bu tarz şeyler yaparak ulaşmak istedikleriistirâhat bâki olan biristirâhat değildir. Şöyle ki o şahıs hevâsını terk ettiği zaman henüz tevhîdin zikrine ve kendisi için hâsıl olan bir şeye ulaşmamıştır. Kalbin istikrarı zorlukları defetmek, tevhîdle mütelezziz olup kalbin tevhîdle Allah (c.c) dışındaki her şeyden boşaltılmasıyla olur. Yoksa sûfilerin yaptığı bu işler tek başına bir şey ifade etmez. Ayrıca tarîkin şartlarından da değildir.³⁹⁶

Üftâde zaman zaman yolunda semâ olan sûfilerden bahseder. Onların semâ etmelerinin kendilerine göre haklı sebeplerinin olduğunu izaha çalışır. Bunların başında Mevlânâ gelir. Ona göre Mevlânâ'nın semâsının aslı şöyledir. Bir gün Mevlânâ şeyhi Şemseddin Tebrizi ile kalaycılar çarşısında dolaşıyordu. Şeyh Şemseddin onu tabiât ve nefis âleminde son derece derin, züht ve takvânın altında son derece mağlup gördü. Çünkü zühdün kemâli bazen nefsin aldatmasından dolayı perde olabilir. Bu yüzden onu açmak istedi. Ona başka bir üslûbla kalaycıların çekiç seslerinde Allah (c.c) sesini duymayı gösterdi. Bununla birlikte Mevlânâ zorlanarak da olsa semâyâ başladı. Böylece onun yolunda semâ tarîkiyle beraber keşif gerçekleşti. Üftâde Mevlânâ'nın zamanında bir âlimin Mevlânâ'ya ben senin kerâmetini ve velâyetini inkâr etmiyorum. Benim sözüm raksın şeriata uygun olup olmaması konusundadır, diyerek Mevlânâ'yı uyardığını anlatır. Mevlânâ âlimin sözlerinden çok etkilenmiştir ve bu yüzden yedi sene semâ yapmaz. Âlim vefât ettikten sonra gene eski hâli hatırlayıp, geri getirmek için raks eder. Oysa dikkatle amel etseydi onu semâ olmaksızın da bulacaktı.³⁹⁷

³⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 25-2), 2/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/6b, 9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/175a.

³⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7b, 10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/23b, 28b,29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/12a, 12b, 16b, 17a.

³⁹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41a, 35b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28b,29a, 2/198b, 199a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit

Üftâde, ulemâdan bir adamın Mevlânâ'yı semâdan dolayı kerih gördüğünü anlatır. Bu adama bir gün ilimlerden bir müşkül mahal açılınca adam sevinçten kalkar ve raks eder. Duvardan Mevlânâ'nın sûreti adama gelir ve ne için raks ettiğini sorar. Adam da kendisine ilimlerden bir müşkül meselenin inkişâf ettiğini, bu yüzden raks ettiğini söyler. Mevlânâ da bize âlemi mana açıldığında nasıl raks etmeyelim, dedi. Bunun üzerine adam Mevlânâ'yı kerih görmekten vazgeçti.³⁹⁸

Üftâde, yolunda semâ olan sûfiler arasında Eşref Zaide'yi de zikreder. Onun Halvetiye ve Celvetiye'den olmadığını ve kendisine has bir üslûbu olduğunu ifade eder. Eşref Zade tasarruf konusunda da Seyyit Neccar gibidir. Eşref Zade de irfanında olduğunu ifade eder. Eşref Zade çok iştigâl etmiştir fakat kendisine inkişâf olmamıştır.³⁹⁹ Semâ yapan sûfilerden bir başkası da İbnü'l-Fârız'dır. O Kahire Üniversitesinde oturmaktadır. Bir gün ihtiyaçları için çarşıya çıktığında, çarşıda bir adamın okuduğu beyitten o kadar çok etkilenir ki yedi gün boyunca hiç durmaksızın raks eder.⁴⁰⁰

Hüdâyî, Üftâde'nin bir gün kendisine iki kitap verdiğini, bunlardan birisinin Hacı Bayram Velî'nin mecmuası olduğunu, diğerinin ise başka bir kitap olduğunu söylemektedir. Hüdâyî Üftâde'nin kendisinden bu kitapların sonunu okumasını istemektedir. Hüdâyî kitaplardan her ikisinde de bulunan ilgili yerleri, Üftâde'nin huzurunda okuduğunu söyler. Kitapların ilgili kısımlarında, yüksek sesle raks ederek Allah'ı (c.c) zikreden bir sûfi cemaati, yaptıkları semâdan dolayı tekfir eden bir kişinin tekfir edilip edilemeyeceği tartışılmaktadır. Kitaplarda bu soruya verilen cevap ise sûfi cemaati semâdan dolayı tekfir eden kişi küfrün hakikatini kastettiye kendisi de tekfir edilebilir. Ancak küfürden maksat kınamak ise tekfir edilmez şeklinde olmuştur. Üftâde Hüdâyî'nin okuması bittikten sonra Müslüman'a hangi halde olursa olsun Allah'ı zikreden kişiyi tekfir etmesi gerekmez, diyerek kitapta verilen cevabı düzeltir.⁴⁰¹

Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/8b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17a; 2/148b, 149a, 162b, 163a.

³⁹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/132b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/84b, 85a.

³⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/198b, 199a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/148b, 149a.

⁴⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/76a, 76b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/47a.

⁴⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/8a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42a, 42b.

Üftâde, her ne kadar raks ve semâya haram demese de bizim yolumuzda semâ ve raks yoktur diyerek raksa ve semâya karşı tavrını çok net bir şekilde belli etmiştir. Üftâde kendilerinin oturarak veya ayakta zikrettiklerini bununda Kur'an'da “Onlar, ayakta iken, otururken, yanları üzerine uzanırken (her zaman) Allah'ı zikrederler, göklerin ve yerin halkı hakkında derin derin tefekkür ederler (ve şöyle derler:) Ey Rabbimiz! Sen bunu boşuna yaratmadın. Seni tesbih ederiz. Bizi cehennem azabından koru!”⁴⁰² âyetine dayandığını ifade etmektedir.⁴⁰³ Üftâde semânın Hz. Peygamber'den ve ashâb-ı kiramdan vakî olmadığını ancak Hz. Peygamber'in meclisinde şair şiir okuyunca Hz. Peygamber'de vecd hâsıl olduğunu, onun da bürudetinin mübarek sırtından çıktığını söyler. Hz. Peygamber'den ve ashâb-ı kiramdan semâ sudûr etmediği için semâ yapılmaz. Hatta evliyadan her kim semâ yapmış ise zaman bakımından en yüce maksada ulaşması gecikmiştir.⁴⁰⁴

Sonuç olarak şunu söyleyebiliriz. Celvetî tarikatında semâ yoktur. Ancak başka tarikatlarda semâ yapanlar da mazûr sayılır. Çünkü Mevlânâ'nın kalaycıların çekiç seslerinde Allah sesini duyması ve bunun bir keşifle birlikte olması, Eşref Zade'nin tarîk beşâş denilen bir aletin sesinde aynı şeyi yaşaması, İbnü'l-Fârız'ın bir adamın beytinin tesiri altında kalıp raks etmesi, raksın bir marûz kalma hâli olduğunu göstermektedir. Hüdâyî de Şeyhi Üftâde'den bu şekilde öğrenmiş olmalı ki Üftâde'den sonra Hüdâyî sûfilerin semâ ve musikisini müdafaa eden *Keşfu'l-Kinâ an-Vechi's-Semâ* adında risale yazmıştır. Hüdâyî'nin terâvih tesbihleri, temcit, münâcât ve ilahiler söylediği, yazdığı tesbih ve temcitlerin birkaçını da bestelediği bilinmektedir. Daha sonraları Celvetî tekkelerinde raks yapılmasa da Üftâde'nin kanaatine de uygun olarak birçok mûsikîşinas ve bestekâr yetişmiştir.

2.5.9. Ru'yetullah

Ru'yetullah kavramı “ru'yet” ve “Allah” kelimelerini birleşmesinden oluşan bir teriptir. Bu kavramın sözlük anlamı “Allah'ın görülmesi” demektir. Ru'yetullahın terim anlamı ise “müminlerin ahirette Allah'ı baş gözüyle görmesi” demektir.

⁴⁰² Âl-i İmrân 3/191.

⁴⁰³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/75b, 76a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/46b.

⁴⁰⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/15b, 16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28a, 28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17a.

Ru'yetullahın bu terim anlamı bu haliyle Kur'an'da yer almaz. Ancak âlimler ru'yetullah kavramını yukarıda ifade ettiğimi şekilde kullanmışlardır.⁴⁰⁵

Hadislerde rü'yetullah yerine “rü'yetü rab” tâbiri geçer.⁴⁰⁶ Sahih hadis kitaplarında ifadelere göre müminler, bulutsuz bir günün öğle vaktinde güneşi ve bulutsuz bir gecede dolunayı gördükleri gibi Allah'ı âhirette görecektir.⁴⁰⁷

Üftâde ehl-i sünnetin görüşüne göre dünyada ru'yetullah mümkün olduğunu söyledikten sonra âhiret de vaat edilmiş olduğunu ifade eder. Üftâde ru'yetullah meselesine tasavvufî bir yaklaşım sergiler. Cenâb-ı Hak bazıları için efâl cihetinden bazıları için sıfat cihetinden tecellî eder. Zat veçhinden tecellî ise sadece enbiyalar ve evliyaların kâmilleri için mümkün olur.⁴⁰⁸

Üftâde âhiret âleminde ru'yetullah sülûka göre gerçekleşeceğini söylemektedir. Sülûku iman mertebesinde olanın ru'yeti de bu mertebede olur. Sülûku ayan mertebesinde olanın ru'yeti de bu mertebede olur. Şuhut mertebesinde ise seyri de bu mertebede olur. Hakikat mertebesinde ise seyri de hakikat mertebesinde olur. Üftâde bunları şöyle de ifade eder; Sülûku efâl mertebesinde olanın seyri de bu mertebede olur. Sülûku sıfat mertebesinde olanın seyri de bu mertebede olur. Zat mertebesinde ise seyri de öyle olur. Son mertebe öncekilerin sırayla aşılmasından sonra mümkün olur. Üftâde Hüdâyî'ye bunları ifade ettikten sonra söylediklerini tevhitden istemesini tavsiye eder.⁴⁰⁹

Üftâde'ye göre tıpkı insânın iki gözünün olması gibi kalbinde iki gözü vardır. Kalpteki iki göz açıldığında insân onlarla sıfatların tecellisini görür. O iki göz içinde iki göz bebeği vardır. Fakat bu iki göz bebeği son derece latiftir. Ancak zat tecellîsi ise kalp gözünün verasında bulunan manevi bir gözle görülür. Bu göz için göz bebeği yoktur.⁴¹⁰

⁴⁰⁵ Temel Yeşilyurt, “Ru'yetullah”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2008), 35/312.

⁴⁰⁶ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, ed. Abdu'l-Azîz b. Celevî (Riyad: Dâru's-Selâm, 1999), “Mevâkîtü's-Salât”, 9, (No. 554); Ebû'l-Hüseyin en-Nisâbü'rî Müslim b. el-Haccac, *Sahîhu Müslim*, ed. Muhammed Fuad Abdülbaki (Kahire: Müessesetü'l-Muhtar, 2010), 53, (No. 7437).

⁴⁰⁷ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, 97, (No. 7434); Müslim, *Sahîhu'l-Müslim*, 53, (No. 7437)

⁴⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54a.

⁴⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/47b, 48a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/25a, 25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/63a.

⁴¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/82a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/50b.

Üftâde bizler için üç bayram olduğunu söyler. Bu bayramlardan ilkinin iftar olduğunu ifade eder. İftar tabiâtın bayramıdır. İkincisi ise mevt bayramıdır. Rûhlarımız imanla kabzedildikten sonra âhiret dârına intikâl edince gerçekleşir. Üçüncüsü ve en büyük bayram ise âhirette rabbimiz tecelli ettiğinde cemalinden perdelerin kaldırılmasıdır. Bu en büyük bayram ve matlûbların en yücesidir.⁴¹¹ Üftâde Hüdâyî'ye bunları söyledikten sonra artık ru'yetullahtan başka bir şeyle tatmin olmayacağını, bunu da ancak tevhîd sayesinde elde edebileceğini vurgular.⁴¹²

Üftâde, tabiâtı nefsi ve rûhu idare edenden bir nur ortaya çıktığını, bu nurla kulunu ru'yetullaha hazırladığını ifade eder. Sonunda kul Cenâb-ı Hakk'ın cemâlini zikreder. Üftâde ru'yetullah hususunda özellikle mertebelerin aşılması gerektiğini vurgular. Ona göre mertebeleri aşmadan ru'yeti talep etme edep dışı bir davranıştır.⁴¹³

2.5.10. Harflerin Tesiri, İlm-i Vefk, Muska

Harflerin ilahî vazifeleri olan başlı başına bir millet olarak gören, kendi cinslerinden resulleri olduğunu beyan eden İbnü'l-Arabî'nin⁴¹⁴ eserlerini okuyan ve okutan Üftâde'nin huruf ilmiyle ilgilenmesi kadar tabii bir şey yoktur.

Hüdâyî bazen Üftâde'nin yanına geldiğinde onu muska yazarken görmektedir. Bir defasında onun humma hastalığı ve bazı diğer hastalıklar için birkaç muska yazdığını görür. Üftâde muskaları yazarken Hüdâyî'ye şu menkıbeyi anlatır: bir adam Ahmet Bûnî'ye (öl.622/1225)⁴¹⁵ harflerin tesirine inanmadığını söyler. Bunun üzerine

⁴¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/36b, 37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/100a, 100b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/62b, 63a.

⁴¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/100b, 101a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/63a.

⁴¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 1/91b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/56b, 57a.

⁴¹⁴ Nihat Keklik, *Muhyiddin İbnü'l-Arabî el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye* (Ankara: Kültür Bakanlığı, 1990), 183.

⁴¹⁵ Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Ali b. Yûsuf el-Kureşî el-Bûnî (öl. 622/1225): Cezayir sahilinde Konstantin vilâyetine bağlı Bûne kasabasında doğdu. Mısır'da yaşadığı, Kahire'de vefât ettiği ve Karâfe Mezarlığı'na defnedildiği dışında hakkında bilgi yoktur. Mesleme b. Ahmed el-Mecrîfî'den (öl. 398/1008) sonra "garîb ilimler" veya "Gayp ilimleri" denilen simya, hurûf, tılsım ve sihir konularında en geniş bilgiye sahip olan müelliflerden biri olan Bûnî'nin bu konuda kaleme aldığı eserlerin sayısı kırktan fazladır. Onun eserleri İslâm âleminde sihir, havas ilmi ve muskacılık konusunda en çok başvuru kaynaklarıdır. Bu eserlerdeki bilgilerin kaynağı geniş ölçüde Süryânî tesirleriyle ortaya çıkan an'anevi telakkiler, sözlü rivâyetler ve daha önce bu konuya dair yazılan çeşitli eserlerdir. Bkz. Süleyman Uludağ, "Bûnî Ahmet b. Ali", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1992), 6/416.

Bûnî ey ‘ta’ yak deyiverir. Bunun akabinde adamın başından bir ateş çıkar ve adam kül olur. Bûnî’nin asrındaki sultan onu çok sevmektedir. Sefere gittiğinde onu da yanında götürmektedir. Bir defasında sultanın ordusu bozguna uğrayınca, sultan Bûnî’nin yanına geldi ve ondan yardım istedi. Bûnî, bir sopanın üzerine bir harf yazıp bunu askerler düşmanın üzerine atsınlar, dedi. Askerler söyleneni yapınca düşman dağıldı. Geriye kalanlar ise kaçtılar. Üftâde bu menkıbeyi Hüdâyî’ye anlattıktan sonra, Allah’a (c.c) giden yolların mahlûkatın nefesleri adedince olduğunu, Ahmet el-Bûnî’nin de bu yolla ulaştığını söyler.⁴¹⁶

Üftâde tekrarsız olarak harflerin sayısının on sekiz olduğunu vurgular. Harflerin sayısı âlemlerin sayısı kadardır. Tekrar ise âlemlerin isimlerinin farklılığından dolayıdır. Yoksa mana itibariyle değildir. Hurufiler cemaati harfleri vüsûle yol saydılar. Hatta onlar ekmek, semâ, arz dediklerinde harflerini sayıyorlar ve hesap yapıp lafzı celale çıkarıyorlardı. Onların reisine İmam Fadlullah deniyordu. Üftâde Hüdâyî’ye bu bilgileri verdikten sonra bunun bir yol olmadığını söyler. Şeyh-i Ekber’in de biz söylemediğimiz harfleriz demesinden bunu gördüğünü ifade eder. Şeyh-i Ekber’in mertebesi yüksektir. Sözü taayyünata işaretir. Üslûbu da manaya göredir. Amma Hurufilerin mertebesi ise lafızdır.⁴¹⁷

Üftâde Harfleri sayarak bir şeyler yaptığını anlatmasa da gençliğinde Vefk⁴¹⁸ ilmiyle uğraştığını söylemektedir. Hatta kendisine yirmi gün daha çalışırsan âlemin

⁴¹⁶ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/52b, 53a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/32b, 33a.

⁴¹⁷ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46b, 47a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/22b, 23a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/54a, 54b.

⁴¹⁸ Vefk: Sözlükte “uyum, uygun, münasip” anlamındaki vefk, harflerin tek olarak veya terkip halinde özelliklerini (havas) konu edinen hurûf ilminin bir koludur ve harf ile rakamların birtakım sihrî anlamlar taşıdığı düşüncesine dayanır. Bir tabloda yer alan kare veya dikdörtgen kutucuklar içine belirli zaman ve şartlarda belli kurallarla sayılar, sayı değerindeki harfler, kelimeler ya da hepsinin beraber yazılmasıyla elde edilir. Kaynaklarda vefkin etkili olması için değişik yol ve yöntemlere yer verilir. Bunlar harflerin, rakamların, isimlerin, günlerin sihrî özelliği, vefklerin mertebeleri, sayı ve harflerin tabiatı ve nitelikleri şeklinde özetlenebilir. Sağdan sola, yukarıdan aşağıya veya bir köşeden diğer köşeye kutucuklardaki sayıların toplamı birbirine eşitlendiğinden bu işleme vefk adı verilmiştir. En yaygın olarak 3 × 3, 4 × 4, 5 × 5’li kareler kullanılır. Buna göre kullanılacak kelime veya isimlerin ebcet hesabıyla belirlenen rakam değerleri çeşitli sayılara ayrılarak kareler içine yerleştirilir. Sayılar soldan sağa veya yukarıdan aşağıya toplandığında kelimenin sayısal değeri elde edilmelidir. Bu düzenlemeyle vefkin konusu olacak kelime, isim, âyet veya sûrenin sayıların toplamı kadar tekrarlanmasıyla bir gizli gücünün ortaya çıkarıldığı kabul edilir. Bazan rakam yerine harfler kullanılır. Vefk, kareler içine insanların ümit ve isteklerine uygun

tasarrufuna güç yetirebileceksin, diye söylendiği halde bu ilimle uğraşmayı bırakmıştır. Çünkü arzuladıklarına böyle ulaşamayacağını anlamıştır.⁴¹⁹

Üftâde Vefk ilmiyle iştiğal etmeyi bıraksa da sıtmadan Sara'ya kadar çeşitli hastalıklar için muska yazmaya ömrünün sonuna kadar devam etmiştir. Ancak vaizlikten aldığı maaşı bile talebelere dağıtan Üftâde, muska yazma karşılığında da halktan herhangi bir şey talep etmemiştir. Fakat bazen o rûhani bir âleme dalmışken, olur olmaz zamanlarda muska yazma taleplerinden de son derece rahatsız olduğu anlaşılmaktadır. Bu konuda Hüdâyî'ye şöyle söyleyerek yakınmıştır. “*Akçadan ve şahsın hatırını kırmaktan kaçınarak yazıyorum. Ancak bu iş her ne kadar sevap olsa da şu anda bulunduğum makâmdan beni indirdi.*”⁴²⁰ Başka bir defa ise şöyle yakınır. “*Bu iş nefsinde sevap olmakla birlikte, karşılığı cennettir. Seyr ü sülûkun karşılığı ise, cemâlullah-i azze ve celledir. Cennet nerede cemâlullah nerede?*”⁴²¹

harfler ve şekiller yazarak dileklere kavuşturma ve kötülüklerden uzaklaştırmaya güç kazanmak için yapılır. Gizli ve gizemli güçleri içerdiğine inanılan vefke büyü bozma, iki kişi arasında aşk ve muhabbet sağlama, eşler arasında sevgiyi arttırma veya nefreti tesis etme, evlenemeyen kızların kısmetini açma, çocukların sebepsiz korkularını önleme, hastalık veya felâketten kurtulma gibi amaçlarla da başvurulur. Bk. İlyas Çelebi, “Vefk”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, 2010), 42/605.

⁴¹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/56a, 56b, 2/129b, 130a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34a, 34b, 2/81b, 82a.

⁴²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/42a.

⁴²¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/47b.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

A- HZ. ÜFTÂDE’NİN MANEVÎ EĞİTİMİ

Din eğitiminin ilk muallimi Hz. Peygamber, ilk medresesi ise mescidi nebevidir. Hz. Peygamberden sonraki yıllarda Müslümanlar yeni ülkeler fethetmiş, yeni milletler İslam’ı kabul etmiş, böylece ihtiyaçlar çeşitlenip çoğalmış sonunda mektep medrese ve tekke gibi kurumlar müslümanların eğitim hayatına girmiştir. Hz. Peygamber’in tek başına Mescid-i Nebevî’de yürüttüğü eğitim dallanıp budaklanarak çeşitli kişiler ve kurumlarca yürütölür olmuştur.

İslam medeniyetinde dini eğitimi düşündüğümüzde üç kurum tebarüz etmektedir. Bunlar mescit, medrese ve tekkedir. Bu üç müessese zaman zaman aynı külliyyede bazen de ayrı ayrı yerlerde bulunmaktadır. Aynı zamanda bunlar birbirlerinin yerlerine de kullanılmışlardır. Ancak genel olarak mescitler ibâdetler için, medreseler ilmi faaliyetler için tekkeler ise tasavvufî ve kalbî yolculuklar için kullanılmıştır. Tasavvufî ve kalbî eğitimi tamamlayan sâlik şeyhinin izni ve icâzetiyle başka bir belde de kendi tekkesini inşa ederek insânlara insânî kâmil olmanın yollarını göstermiştir. Bu süreç bazen sâlikin şeyhinin ölmesi veya herhangi bir şeyhten terbiye görmeden direkt üveysî yolla kemâle erip kendi tekkesinde yaşadığı beldenin insânlarına tasavvufî ve manevî eğitim verme şeklinde de gerçekleşebilmektedir.

Üftâde’de sekiz yıl şeyhiyle beraber olduktan sonra daha ondan hilafet almadan şeyhi vefât etmiş, daha sonra da hiçbir şeyhe bağlanmadan üveysî yolla kemâle ermiştir. Bu süreçten sonra da kendi tekkesinde Bursa’nın gençlerine manevî eğitimi vermeye başlamıştır. Her ne kadar Muk’at Hızır Dede’den Bayramî ve Halvetî üslupla eğitim olsa da Bursa’nın belli bir dönem payitahtlık yapması ve sonraki dönemlerde barındırdığı tekke ve medreseleriyle ilmi ve tasavvufî canlılığını kaybetmemesinden dolayı Bursa’daki tüm ilmî ve tasavvufî birikimden istifade etmiştir.

Vâkı’ât, bize Hüdâyî’nin seyr ü sülûk sürecini anlatmaktadır. Aşağıda Üftâde’nin Hüdâyî’nin seyr ü sülûk süreci üzerinden müritlerine nasıl seyr ü sülûk çıkarttığı ve bu süreçte en çok hangi başlıkların üzerinde durduğu görülecektir.

3.1. Seyr ü Sülûk

Seyr-ü sülûk kavramı seyr ile sülûk kavramlarından oluşan bir terkiptir. Seyr lügatte girmek demektir.⁴²² Sülûk ise "slk" fiilinin mastarıdır. Yolda yürümek ve bir yere girmek anlamına gelir.⁴²³ Tasavvuf ıstılahında ise seyr ü sülûk, hakka ulaşmak amacıyla bir rehberin liderliğinde ve nezaretinde çıkılan manevi ve derunî yolculuk demektir. Sâir veya sâlîk (ehl-i sülûk) ismi verilen bu kişi kendindeki kötü huylardan arındığı ve iyi huylar edindiği ölçüde bu yolculukta mesafe alır. Seyr ü sülûkun ana amacı sâlîkin kişisel arzu ve isteklerini yok edip, tam anlamıyla kendisini ilahî iradenin hâkimiyetine teslim etmesi, bu suretle diğer insânlara rehberlik yapmasına imkân veren kâmil insân mertebesine yükselmesidir. Bir müridin seyr ü sülûk sürecini tamamlaması bu ehliyeti tamamlaması anlamına gelir.⁴²⁴

Seyrin bidâyeti sülûk, sonu de vusûldür. Sülûk tahsil mücahede, nefy ve ispat demektir. Seyr ve sülûk birbirinden ayrılmaz iki parçadır. Tasavvuf yolunda seyr için sülûkun gerekliliği, namaz için abdestin gerekliliği gibi görülmüştür. Nasıl abdesti olmayanın namazı da yok ise sülûku olmayanın seyri de yoktur.⁴²⁵

Üftâde vâsılın seyrinin dört çeşit olduğunu söyler. Bunlar seyr ü ilallah, seyr ü maallah, maiyetin nefyedilmesinden sonra seyr ü fillah sonra da irşat için seyr ü anilllahtır.⁴²⁶ Üftâde Cenâb-ı Hakkın "*Kendini arıtan saadete ermiştir*"⁴²⁷ âyetine dikkati çekerek sülûkun aslında tabiâtın tathîri ve nefsin tezkiyesi olduğunu söylemektedir.⁴²⁸

Üftâde, Müridi Hüdâyî'ye Şeyhi Muk'at Hızır Dede'nin Halvetiye'den Cafer Halife'yi ziyaret ettiğini anlatır. Bu ziyarette şeyhiyle Cafer Halife'nin arasında geçen konuşmalar üzerinden seyr ü sülûku izaha çalışır. Bu ziyaret esnasında Muk'at Hızır Dede Cafer Halife'yi mülkte tasarrufâtın seyrinde görür. Bunun üzerine Muk'at Hızır Dede ona şöyle söyler: Mülkteki seyr çok tamah edilecek bir şey değildir. Çünkü o

⁴²² İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 4/389.

⁴²³ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 10/442.

⁴²⁴ Uludağ, "Rûh", 35/127.

⁴²⁵ Yılmaz, *Ana Hatlarıyla Tasavvuf ve Tarikatlar*, 183.

⁴²⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/22a, 22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/192a, 192b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/141a, 141b; Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, 434

⁴²⁷ eş-Şems 91/9

⁴²⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/94b, 95a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/94b, 95a.

mütenahidir. Bilakis seyrin melekûtta olması gerekir. Cafer Halife bunun üzerine melekûtta seyr mümkün olur mu, diye sorar. Şeyh Muk'at Hızır Dede ise senin farklılığın ve dikkatinle olacak, der. Câfer Halife çok çalışmaya hazır olduğunda melekûtta vâkî olur. Üftâde şeyhinin Câfer Halife'ye söylediği sözleri aktardıktan sonra şöyle ilavelerde bulunur: Melekûtun seyri de mütenahidir. Ancak mülkteki seyirden binlerce kere daha yüce ve daha büyüktür. Yalnız gayri mütenahi olan seyr mülk ve melekût âleminin ötesinde başka bir âlemedir. Bu âlemde seyr hiç bitmez. Hüdâyî şeyhinden bu sözleri duyduğunda kendisinin sadece bu âlemde seyre tâlîp olduğunu söyler. Üftâde mülk ve melekûtun kendilerinin tarîki olduğunu söyler. Hüdâyî en yüce maksat ve en yüce matlûbun hâsıl olmasından sonra mülk ve melekûtun seyrinin gerçekleşmesi de gerçekleşmemesi de birdir deyince, Üftâde senin mülkün varlığındaki tabiâtındır. Sonra da ondan daha latif olan nefsidir. Senin melekûtun rûhundur. Sonra ondan daha latif olan sırrındır. Rûh ve sırrın seyri tamam olduktan sonra sırdaki ve âlemdeki ortaya çıkar. Sonra tabiât, nefis, rûh ve sır izmihlal eder.⁴²⁹

Üftâde'ye göre sülûk merâtib-i erbaaya riâyet etmektir. "*Yiyiniz içiniz fakat israf etmeyiniz.*"⁴³⁰ Tabiâtla ilgilidir. "*Bizim için cihat edenleri yollarımıza hidâyet ederiz.*"⁴³¹ "*Kendini arındıran saadete ermiştir*"⁴³² "*Kendini fenâlıklara gömen kimse de ziyana uğramıştır.*"⁴³³ âyetleri de nefisle alakalıdır. Her kim bu iki mertebeye dikkat ederse kesinlikle delaletе düşmez.⁴³⁴ Üftâde, sâlîkin kemâle ermesi durumunda cehenneme girmeyeceğini söyler. Sülûkunu tamamlayan sâlîke cehennemin çabuk geç ateşimi söndürüyorsun, diyeceğini ifade eder. Ona göre sülûkunu tamamlayan sâlîk hesaba çekilmez. Çünkü onun varlığında hesaba çekilecek bir şey kalmamıştır.⁴³⁵

Üftâde sülûkun üç şartının olduğunu söyler. Sülûkun gerçekleşmesi için bu şartların olması gerekir. Bunlar zaman, mekân ve ihvandır. Zamanın uygun olması sâlîkin sülûk için uygun yaşta olmasıdır. Mekânında boş olması gerekir. İhvan ise

⁴²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/41b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/9b, 10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/162b, 163a.

⁴³⁰ el-Ârâf 7/31.

⁴³¹ el-Ankebût 29/69

⁴³² eş- Şems 91/9

⁴³³ E ş- Şems 91/10

⁴³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/36b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/201a, 201b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/150a.

⁴³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/56a, 56b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34b, 35a.

sâlikin sülûk süresi boyunca ihtiyaçlarla mukayyet olmaması içindir. Hüdâyî bu üçüncü maddeden dolayı sıkıntı çektiğini şeyhine arz eder. Bu hem dergâhta yoğunluğundan hem de medreseye gidip gelmesiyle ilgili olabilir. Bundan dolayı belki kendi sülûkunda gerekli olan şeyleri tedarik etmekte zorlanmıştır. Şeyh Mağribî'nin halifesinin kendi ihtiyaçlarını çarşıdan kendisinin gördüğünü söyleyen Üftâde, Hüdâyî'ye teselli etmek için sen onun gibi ya da Ali Çelebi gibi kendi ihtiyaçlarını kendin karşılamaya güç yetiremezsin, der.⁴³⁶

Üftâde, Bursa halkının sülûka kabiliyeti olmakla beraber sülûka dayanamadıklarını ifade eder. Üftâde bunun sebebini ise Bursalılarda iki halin bulunmasıyla açıklar. Bunlardan birincisi Bursalılar az yemeye ve riyâzete dayanamıyorlar, diğeri ise bir işe başladıklarında ona devam ve sebat etmede çok zayıf kalıyorlar.⁴³⁷

Üftâde Allah'a giden yolların mahlûkatın nefesleri adedince olduğunu ifade ettikten sonra her bir kimsenin başkasının ulaşmadığı yoldan hakîkate vâsıl olabileceğini söyler. Üftâde burada Mevlâ diye bir zatın cömertlikle vâsıl olduğunu söyledikten sonra sâlikin herhangi bir şeyden mesela fiillerinden, nefsinin sıfatlarından dolayı hakîkate ulaşabileceğini ifade eder.⁴³⁸ Üftâde sıfatların zata vusûlün kapısı olduğunu söyler. Sâlik vusûlden sonra zata ulaştığında artık sıfatlara ihtiyacı kalmaz. Ancak vusûl için sıfatlar gereklidir.⁴³⁹

Üftâde ibâdetlerden maksadın sülûk olduğunu söyler.⁴⁴⁰ İnsan dünyada meşakatlere zorluklara katlanarak terakkî eder. Cennette insân için terakkî yoktur. Buna örnek olarak bazı evliyanın hapse düştüklerini söyleyince Hüdâyî şeyhine hapisten çıkmaya güçleri yettiği halde niçin hapishaneyi tercih ettiler, diye sorar. Bunun üzerine Üftâde evliyanın hapiste terakkî gördüklerini söyler. Örnek olarak Hz. Yûsuf'u verir. Hz. Yûsuf'un hapishaneye girdiği zaman hapishanenin duvarlarını öptüğünü söyler.

⁴³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/41a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/162a.

⁴³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/72a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/43b, 44a.

⁴³⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20b, 21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/58b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/36a.

⁴³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/56a, 56b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34b, 35a.

⁴⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/61b, 62a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38a, 38b.

Üftâde, mahkûmların Hz. Yûsuf'a şaşkınlıklarını ifade etmelerinin karşısında Hz. Yûsuf'un nasıl böyle yapmayayım, ben burada matlubumu buldum, dediğini aktarır. Üftâde bazı sâlikin terakkîsinin hapisshanede, bazısının da seferde olduğunu vurgular.⁴⁴¹

3.2. Mertebeler

Mertebe, rütbe, gözetleme yeri, güç, makâm, durum, hazret ve âlem anlamlarına gelen bir kavramdır.⁴⁴² Meşayihin yanında sülûkun mertebeleri on ikidir.⁴⁴³ Halvetiye ve Celvetiye'ye göre ise yedidir. Bu mertebeler tabiât, nefis, rûh ve sır mertebeleridir. Bunların arasında bulunan üç berzahla birlikte yedi mertebe olur. Halvetiye bu mertebelerin hepsine de itibar eder. Celvetiye ise berzahlara itibar etmez. Dolayısıyla Celvetiye'ye göre mertebelerin sayısı dördttür. Üftâde mertebeleri Kur'an-ı Kerim'de "Oysaki sizi merhalelerden geçirerek o yaratmıştır."⁴⁴⁴ âyetine dayandırmaktadır. Hz. Peygamber'in de "Kur'an'ın bir zâhiri bir de yediye kadar bâtını vardır"⁴⁴⁵ hadisiyle mertebelere işaret ettiğini söylemektedir.⁴⁴⁶

Üftâde, tabiât, nefis, rûh ve sır mertebelerinin insânın varlığında bazısı bazısının üstünde olan elbiseler gibi olduğunu söyler. Bu mertebelerin hululleri bitişik değildir. Bilakis birbirlerine mezcedilmiştir. Birbirlerine mezcedilmiş olan tabiât, nefis, rûh ve sır ancak kendilerini ıslah eden kişi için zâhir olurlar.⁴⁴⁷ Tabiât, nefis, rûh ve sırdan olan her şey insânı baştan aşağıya kadar kuşatır. Tabiât perdesini aşan için nefis, nefis perdesini aşan için rûh, rûh perdesini aşan için sır zâhir olur. Tabiâtı aşanın tabiâtı safha

⁴⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/62a, 63b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38b.

⁴⁴² Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, 330.

⁴⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/39b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/106a, 106b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/66b.

⁴⁴⁴ Nûh 71/14.

⁴⁴⁵ Ebû Cafer İbn Cerir Muhammed b. Cerir b. Yezid Taberî, *Tefsîru't-Taberî*, ed. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî (Riyad: Dâru'l-Hicr, 2001), 1/22; İbn Hibban, *Sahîhu İbn Hibban*, 1/276 (no: 75).

⁴⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/49b, 44a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b, 4a 2/82a, 94a, 94b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b, 3a, 2/50b, 58b.

⁴⁴⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/89b, 90a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/55a, 55b.

safha gider. Nefsi aşanın nefsi safha safha tezkiye olur. Rûh ve sır aşıldığında ise matluba ulaşılır.⁴⁴⁸

İnsan vücûdu iç içe geçme, karışma veçhiyle merâtib-i erbaadan müteşekkildir. Merâtib-i erbaanın birbirlerine mezcinden bir mizaç oluşur. Bu mizaçta bazen tabiâtın, bazen nefsin, bazen rûhun, bazen de sırrın, hükmü ortaya çıkar. Bunların hepsi de birdir. Ancak bu mertebelerin miktarı ahkâmın zuhuruna göre olur. Tabiât ahkâmının mazharının geneli göbek altındaki şeydedir. Yeme ve içme ona yardımcı olur. Nefsin mazharı kalptir. Rûhun mazharı sadırdır. Sırrın mazharı dimağdır. Çünkü sır cüzî aklın makarrıdır. Cüzî akıl bütün mertebelere hâkimdir. Cüzî akla hâkim olanda küllî akıldır. Küllî akla hâkim olan da mekân ve zamandan münezzeh olandır.⁴⁴⁹

Üftâde mertebeler arasındaki berzahları da anlatır. Bu berzahların âfaktaki berzah gibi olmadığını, insânın varlığında bulunduklarını söyler. İnsanın varlığında üç tane berzah vardır. Birinci berzah tabiât ve nefis mertebesinin arasındadır. İkinci berzah nefisle rûh mertebesinin arasındadır. Üçüncüsü de rûh ile sır mertebesinin arasındadır. Üftâde, Hüdâyî'ye bu berzahlara önem vermemesi gerektiğini tembihler. Çünkü taayyünde olan tabiât, nefis, rûh ve sır bu berzahlara göre daha yüksek ve daha şerefli dir. Taayyün kâmil olduğu zaman berzah zorunlu olarak ona tabi olur.⁴⁵⁰ Üftâde Halvetiye'nin tabiât, nefis, rûh ve sırla birlikte bunların aralarındaki berzahlara da itibar ettiği için mertebeleri yedi kabul ettiğini söyledikten sonra biz ise berzahlara hayali ve vehmi olduklarından dolayı itibar etmiyoruz, der. Dolayısıyla Üftâde'ye göre mertebeler dörttür.⁴⁵¹

Üftâde tabiât mertebesinin şeriatla, nefis mertebesinin tarikatla, rûh mertebesinin mârifetle, sır mertebesinin de hakikatle aşılabacağını ve ıslah olacağını söyler.⁴⁵² Bu cümleyi tabiâtı şeriatla, nefsi tarikatla, rûhu mârifetle, sırrı da hakikatle terk et, diyerek

⁴⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54b.

⁴⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/19b, 20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/162a, 162b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/111b, 112a.

⁴⁵⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/49b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/29b, 30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/179b, 180.

⁴⁵¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/ 22a, 22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/19b, 20a.

⁴⁵² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2a, 16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b, 45a, 45b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4a, 27b.

tekrar ettiği de görülür.⁴⁵³ Şeriat, tarikat, mârifet ve hakikat kavramlarını ceviz örneğiyle anlatır. Buna göre cevizin dış kabuğu şeriat, iç kabuğu tarikat, özü mârifet tadı da hakikattir.⁴⁵⁴ Bazen şeriatı bir ağaca, dallarını tarıkata, marifeti ağacın yapraklarına, hakikati de ağacın meyvelerine benzettiği de görülür.⁴⁵⁵ Kur'an-ı Kerim'in ve hadis-i şeriflerin bazıları tabiâtla bazıları nefisle, bazıları rûhla, bazıları da sırla alakalıdır. Tabiâtla alakalı olanları şeriat, nefisle alakalı olanları tarikat, rûhla alakalı olanları mârifet ve sırla alakalı olanları da hakikat olarak isimlendirilir. Bunlardan her birisi kevnîyeti itibariyle ilahi ahkâmıdır. Taalluk ettikleri şey itibariyle de birbirlerinden farklıdır.⁴⁵⁶

Üftâde, Hüdâyî'ye tabiâtın bir kale olduğunu, ıslahının ise riyâzetle olacağını, nefsin ise onun içinde bir kale olduğunu ıslahının ise mücadele olduğunu söyler. Rûh ise nefis kalesinin içinde bir kaledir. İslahı ise sana telkîn edilen zikrullahıdır, der. Üftâde şöyle bir takdir de yapabiliriz, dedikten sonra tabiâtın bir kale olduğunu, ancak onun silahının şeriat olduğunu, nefsin onun içinde bir kale olduğunu, onun silahının ise tarikat olduğunu, nefis kalesinin içinde bulunan rûh kalesinin silahının mârifet olduğunu, rûh kalesinin içinde bulunan sır kalesinin silahının da hakikati muhafaza etmek olduğunu, söyler. Üftâde'ye göre birinci takdir amel yolu, ikinci takdir de ilim yoludur.⁴⁵⁷

Üftâde tabiâtın ıslâhının tam bir meyli ortaya çıkaracağını, nefsin ıslâhının ise muhabbeti ortaya çıkaracağını, rûhun ıslâhının ise aşkı ortaya çıkaracağını, sırrın ıslâhının ise mahvı ortaya çıkaracağını söyler.⁴⁵⁸ Tabiât ve nefis mertebelerinde kâmil olan sâlik mülkte kâmil olmuş olur. Rûh ve sır mertebelerinde kâmil olan sâlik melekûtta kâmil olmuş olur.⁴⁵⁹

⁴⁵³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5b, 6a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/128a, 128b, 129a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/8b, 81a.

⁴⁵⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/43a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/79b, 80a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/162a.

⁴⁵⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69b, 70a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42b, 43a.

⁴⁵⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88a, 88b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54b.

⁴⁵⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/147a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97b, 98a.

⁴⁵⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/92a, 92b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57a, 57b.

⁴⁵⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6b.

Üftâde, Hüdâyî'ye merâtib-i erbaanın Enbiyaların yolu olduğunu, eğer bu yola girerse başkasına ihtiyacı kalmayacağını söyler.⁴⁶⁰ Merâtibi erbaa yoluna giren ve merâtibi erbaaya riâyet eden kişi asla ilhâda düşmez.⁴⁶¹ Merâtib-i erbaanın ilk ikisi insânların umumuna dağıtılmıştır. Üçüncüsü ise havassa mahsustur. Dördüncüsü ise ahassu'l-havassa mahsustur.⁴⁶²

3.2.1. Tabiât Mertebesi

Tabiât, seciye, karakter demektir. "Cürcani bu kavramı cisimlere işleyen eden bir kuvvet olup cisim onunla tabi olgunluğuna ulaşır." diye tanımlamıştır.⁴⁶³ Tabiât mertebesi merâtib-i erbaanın ilk mertebesidir. Onun için müptedilerin mertebesidir diyebiliriz. Her mertebe bir nura sahiptir. Tabiât mertebesinin nuru da siyahtır.⁴⁶⁴

Tabiâtın muktezası yeme, içme ve cimâdan ibarettir. Üftâde yeme içme ve cimâyı tabiâtın afetleri olarak da tanımlar. Tabiâtın terbiyesi ve ıslahı şeriatla olur. Bu da tabiâta gerekli olan şeyi vermeyerek ihtiyaç miktarıyla iktifa etmektir. Üftâde Hüdâyî'ye şeriata uyma konusunda en hafif olanı seçmesi için tembihte bulunur.⁴⁶⁵ Tabiât mertebesinin şeriatla ıslah olması ise sâlikin kendisini tedenniye götüren, şeriatta nehyedilmiş olan şeylerden kaçınması, şeriatta emredilmiş terakkîye götüren şeylere de imtisal etmesi demektir.⁴⁶⁶ Sâlik kendisini terakkî ve tedenniye götürecektir yiyecekleri bilmelidir. Sâlikin tabiâtının özlediği her yiyecek tedenniye gerektirir. Sâlikin özlediği ve arzuladığı yiyecekler dünyanın en güzel, en leziz yiyecekleri olsa bile onlardan yüz

⁴⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/157a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97b, 98a.

⁴⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/22a, 22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/168a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/117b, 118a.

⁴⁶² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/6b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/20b, 21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/10a, 10b.

⁴⁶³ Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Değimleri Sözlüğü*, 468.

⁴⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/146b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97a.

⁴⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 252), 2/ 31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/114a, 2/189a, 189b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71b, 2/138b, 139a.

⁴⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/37a, 38b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/23a, 29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/101b, 103b, 104a, 2/169b, 170a, 185a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/63b, 64a, 65a, 2/119a, 119b, 124a, 124b.

çevirmesi gerekir. Tabiâtın arzulamadığı her taamın yenilmesi de terakkîyi miras bırakır.⁴⁶⁷

Tabiâtın bir süflî ve bir de ulvî canibi vardır. Süflî canibi tabiâtın zina, livata, içki içmek ve haram yemek gibi şeriatın nehyettiği muharremata meyletmesidir. Tabiâtın ulvî veçhesi ise bu gibi fiillerden kaçınıp Cenâb-ı Hakk'ın canibine koşmasıdır.⁴⁶⁸ İnsan hayra ve şerre kabildir. Lütuf ve kahrın mazharıdır. Ulvî ve süflî yönleri bulunan tabiât ıslâh olduğu zaman süflî yön engellenir. Sonunda tabiât cennet bahçelerinden bir bahçe olur. Eğer tabiât ıslah olmaz ise ulvî cihet engellenir ve tabiât cehennem çukurlarından bir çukur olur.⁴⁶⁹

Sâlîkin en zor mertebesi olan tabiât mertebesi şeriatla ve mutedil bir riyâzet ve cimânın kontrol altına alınmasıyla ıslâh olur. Riyâzette ifrat yapmak sâlîki yolundan alıkoyar. Ancak tabiâtın her istediğini de yerine getirirsek o takdirde nefsi ıslah imkanı yok olur. Bu yüzden Üftâde Hüdâyî'ye tabiâtını senden yemek talep ettiğinde onu fakir olarak doyur. Eğer böyle yaparsan kendisini fakir gibi doyurmandan korktuğundan bir daha senden bir şey istemez, der.⁴⁷⁰

Üftâde tabiât mertebesini anlatırken şeriatın üzerinde çok durur. Şeriatın sadece tabiât mertebesinde değil bütün mertebelerde geçerli olduğunu söyler.⁴⁷¹ Şeriat bütün mertebelerin aslıdır. Şeriat sağlam, kopmayan bir urgandır. Şeriat sahili olmayan bir denizdir. Ulemalar ondan aldı ve onun hakkında damlanın denize nispeti gibi kitaplar telif ettiler. Şeriattan bir harf olsa âlemlere sığmaz. Kim onu tutarsa âfattan emin olur. Diğer mertebeler şeriatın nurlarıdır.⁴⁷² Allah (c.c) sâlîki şeriat nimetiyle mücehhez kılarsa sâlîkin şeriat olmadan bir an bile geçirmeyip şükrünü eda etmesi gerekir. Tabiât

⁴⁶⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/33b, 34a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/20b, 21a.

⁴⁶⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88a, 88b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54b.

⁴⁶⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/23b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/12a, 12b.

⁴⁷⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁴⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/34a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/96a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/59b, 60a.

⁴⁷² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69b, 70a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42b, 43a.

mertebesinde şeriata riâyet edildiği zaman bir nur zâhir olur ve sâlik böylece nefis mertebesine intikal eder.⁴⁷³

Tabiât mertebesinde sâlik için önemli bir problem de şeytanın bu mertebede sâlikle uğraşmasıdır. Şeytan nefis mertebesinde bulunmaz çünkü nefis varken şeytana gerek yoktur. Burada Üftâde Hz. Peygamber'in her âdemoğlu için bir şeytan bulunduğunu söylediğini aktarır. Sahabeler Hz. Peygamber'e senin de var mı ya Resulullah diye sorunca, Hz. Peygamber evet fakat benim şeytanım elimde müslüman oldu, der.⁴⁷⁴

Sonuç olarak tabiât mertebesi sülûkun ilk mertebesidir. Sâlik tabiâtını, şeriata uymaya azami dikkat ederek, mutedil bir ri'yâzetle ve cimâyı sınırlandırıp kontrol altına almakla ıslâh eder. Üftâde'nin ri'yâzet anlayışı aşağıda özel bir başlık altında anlatacağımızdan burada ele alınmamıştır.

3.2.1.1. Riyâzet

Riyâzet lügatte ıslâh, terbiye etme ve idman yapma ve eğitme anlamlarına gelir. Istilâhi olarak ri'yâzet nefsi eğitmek için onu yeme içme ve arzuladığı şeylerden mahrûm bırakmak anlamındadır.⁴⁷⁵

Üftâde meşâyihin yanına sâdik fakat haram yemiş içmiş bir tâlip geldiğinde, meşâyihin iki yoldan birini tercîh ettiklerini söylemektedir. Bunlar istihlâl ve ri'yâzet yoludur. Meşâyih, tâlibe eti haramdan kurtuluncaya kadar ri'yâzet emrediyor. Ri'yâzetten sonra tâlip için yeni, taze haram karışmamış et hâsıl oluyor.⁴⁷⁶ Üftâde kendi şeyhinin de bir tâlip geldiğinde, ona ilk önce kul haklarından kurtulmasını, sonra da haramdan oluşmuş et eriyinceye ve helalden oluşmuş et hâsıl oluncaya kadar ri'yâzeti emrettiğini ifade ediyor.⁴⁷⁷ Üftâde kendi düşüncesini ise Hüdâyî'ye şöyle diyerek aktarır: eğer buluş çağından bugüne kadar işlediklerinin bazısından âciz kalırsan onlar için istiğfâr

⁴⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69b, 70a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42b, 43a.

⁴⁷⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/51b, 52a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/31b, 32a.

⁴⁷⁵ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 259, 297; Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, 345, 402.

⁴⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26a, 27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/78a, 78b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/37b, 38a.

⁴⁷⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/104a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/65b.

etmen gerekir. Daha sonra da haram gıdadan oluşan etin eriyinceye kadar helal gıdayla riyâzet yapman gerekir.⁴⁷⁸

Hüdâyî'nin seyr ü sülûk süreci Üftâde'nin hayatının son dört beş yılına tekabül etmektedir. Uzun yıllar müritlere riyâzet, halvet, erbain çıkartan Üftâde bu konuda son derece tecrübelidir. Riyâzet konusunda kendi şeyhinden ve o dönemde Bursa'da şeyh Mağribi (öl. 917/1511) Muslihuddin Mustafa Efendi, Şeyh Mağribi'nin halifesi Abdurrahman Efendi (öl.16. Yüzyılın ilk yarısı) gibi şeyhlerden istifâde etmiş olabilir. Çünkü Üftâde kendi riyâzet uygulamalarını anlatırken bazen bu kendisinden istifâde ettiği şahsiyetlerden de olumlu veya olumsuz bahsetmektedir. Üftâde'nin riyâzet anlayışında önemli bir faktör de bir nebze okuyarak öğrendiği daha sonra kendisinin ifadesiyle keşfen ulaştığı tıp ilmidir. Üftâde'nin bütün bu tecrübesinin ardından Hüdâyî'ye riyâzet konusunda anlattıklarına ve ondan istediklerine bakılırsa onun bu konuda kendine has bir üslûb geliştirdiği söylenebilir. Üftâde'nin riyâzet anlayışını kavrayabilmek için onun bir tıp bilgisi olarak arz ettiği mizaç ilmini anlamak gerekir.

Üftâde riyâzet konusunda tıp ilmini kullanmaktadır. O bütün kâinatın anâsır-ı erbaadan yani dört unsurdan yaratıldığını söyler. Bu dört unsur toprak, hava, ateş ve sudur. Anâsır-ı erbaanın karşılığı olarak insânda da Ahlât-ı erbaa vardır. Bu hıtlar da sevda, kan, balgam ve safradır. Ahlât-ı erbaa anâsırı erbaanın insândaki zübdesidir. Bu yolla insân kâinatın zübdesi olur. İnsandaki sevda hıltı topraktır. Tabiâtta galiptir. Kan havadandır. O ise nefiste galiptir. Safra ateştendir. Rûhta galiptir. Balgam ise sudandır ve sır mertebesinde galiptir. Suyun elvandan hâlî olmasının sebebi onun sırda hâkim olmasıdır çünkü elvan sadece taayyünde vardır.⁴⁷⁹

İnsanın varlığını oluşturan ahlâtı erbaa aynı zamanda insânın mizacını oluşturur. Her bir insânın vücûdunda bir hılt baskın olur. Her insân kendi vücûdunda baskın olan hıltın mizacı üzeredir. Mesela insânda su baskınsa o insân su mizacı üzere yani balgamidir. Ateş baskınsa o insân ateş mizacı üzere yani safravîdir. Eğer toprak baskınsa toprak mizacı üzere yani sevdavîdir. Eğer insânda hava baskınsa o insân hava mizacı üzere yani demevidir. Üftâde şeyhinin her bir mizaca karşı farklı üslup

⁴⁷⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4b.

⁴⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b, 33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/146a, 146b, 194a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97a, 143a.

denediğini söyler. Mesala şeyhinin sevdavî mizacı yağla beslediğini ve onu devamlı taltif ettiğini söylemektedir.⁴⁸⁰

Ahlât-ı erbaanın her biri insân vücûdunda bir denge içerisinde bulunması gerekir. Bütün problem insân vücûdundaki bu hıltların eşitsizliğinden kaynaklanır. Bu yüzden sâlikin seyr ü sülûk sürecinde bütün gayret ve çileleri mizacın itidalini kazanmak içindir. Mizaç mutedil olduğunda hakikat inkişâf eder. Mizacımızda itidal hâsıl olduğunda bu itidal sebebiyle insânın teri tatlılaşır.⁴⁸¹

Üftâde'ye göre Allah'a teveccühün hâsıl olması mizacın itidaline işarettir. Çünkü huzuru kalple Allah'a (c.c) teveccüh sadece mizacın mutedil olduğu zamanda mümkün olabilir. Feyyaz canibinden gelen feyizlerde, vahiy de mizaçta bulunan bu itidale göre gelir.⁴⁸²

Üftâde gıdanın midede hazmedildikten sonra dört hıta ayrıldığını, gıdadan işe yaramayacak olan kısmında süfûl (dışkı) olmak için ayrıldığını söyler. Bunların hepsi de Cenâb-ı Hakk'ın tesiri ve hükümü üzerindeki efâliyle olur. Bize hastalıklar ancak yeme ve içmemizdeki mizacı bozan eksikliklerimizden dolayı verilir.⁴⁸³ Üftâde Hz. Peygamber'in midesinin veznini bildiğini, vezni arttırıp veya eksiltmediğini söylemektedir. Hz. Peygamber'de taam ahlâta göre kısımlara ayrıldığında geriye dışkı için bir şey kalmamaktadır. Bundan dolayı Üftâde Hz. Peygamber'de süflün oluşmadığını iddia eder.⁴⁸⁴

Bazı hadislerde hastalıkların nimet olduğu çünkü hastalıklar sayesinde kulun günahlarının döküldüğü ifade edilir. Üftâde bunun sâlik için geçerli olmadığını söyler. Çünkü hastalıklar sâlikin sülûkuna engel olur. Üftâde Hz. Peygamber'in ölüm hastalığı hariç başka zamanlarda hasta olduğunu bilmediğini söyler. Çünkü o gelmiş geçmiş en

⁴⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/26b, 27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/15a.

⁴⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/44a, 44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/117a, 117b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/73b.

⁴⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/30a, 30b, 35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/186a, 197b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/135b, 136a, 146a, 146b.

⁴⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/30b, 31a, 47b, 48a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/187b, 188a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/25a, 25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/137a, 176a, 176b.

⁴⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/27b, 28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/180b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/130a, 130b.

mutedil mizaca sahiptir.⁴⁸⁵ Üftâde'ye göre insânın mizacının bozulması ve hasta olmasının önemli bir sebebi de anâsır-ı erbaadan ahlât-ı erbaaya gelen feyzin kesilmesidir. Üftâde bunu güneş ışınlarının pencerelerdeki perdelerden dolayı eve girememesine benzetmektedir.⁴⁸⁶

İnsanın terakkî ve tedenni etmesine sebep olan onda bulunan ahlât-ı erbabadır. İnsandan başka bir varlıkta ahlât-ı erbaa tam olarak bulunmaz. Bu yüzden insânın dışındaki varlıklarda terakkî ve tedenni yoktur. Üftâde buna örnek olarak melekleri verir. Melekler de anâsır-ı erbaa tam olarak bulunmadığından onlarda terakkî yoktur, der.⁴⁸⁷ Cenâb-ı Hakk'ın bazı melekleri ateş ve buzdan yarattığını söyler. Bunun meleklerin yarısı ateşten yarısı buzdan anlamında olmadığını eczalarının ateş ve buzdan olduğunu ifade eder. Melekler de ateş ve buz mezcedilip tek bir mizaç oluşturulmuştur.⁴⁸⁸

Üftâde insân vücûdunda bulunan bu dört hıltın her biri için günün saatlerine, mevsimlere göre birbirlerine muhalif hükümler olduğunu söyler. Ancak ahlât-ı erbaanın günün saatlerinde hükmü icmâlî, senedeki hükümleri ise tafsîlîdir. Üftâde bunun meselenin tahkik tarafı olduğunu ve günümüz doktorlarının da bundan gâfil olduğunu söyler. Ona göre mutedil riyâzetin insândaki safra hıltını hareket ettirmeyen riyâzet olduğunu ifade eder. Bu tarz riyâzet her derdin dermanıdır.⁴⁸⁹ Üftâde ehli sülûkun öğünü belli değildir, der. Sâlîkin öğünü kendisinin mizacına göre belirlenir.⁴⁹⁰ Buraya kadar Üftâde'nin mizaç ilmi hakkında söylediklerini ve onun riyâzetle ilgisini anlatmaya çalıştık. Şimdi ise Üftâde'nin riyâzet tecrübelerini ve riyâzet anlayışının zaman içerisinde nasıl değişip başkalaştığını anlatmaya çalışalım.

⁴⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/70b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/43a, 43b.

⁴⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/153a, 153b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/103a, 103b.

⁴⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a, 6b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/129b, 130a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81b, 82a.

⁴⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88b, 89a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54b, 55a.

⁴⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/128b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81a.

⁴⁹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25b, 26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/73b, 74a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/45a, 45b.

Şeyhliğinin ilk dönemlerinde Üftâde'nin kendisine gelen talebelere ağır riyâzet yaptırdığı anlaşılmaktadır. Üftâde, Gökdere yakınlarındaki bir mağarada müritlerini halvete soktuğunu, onları sadece harîru'l-luz denilen kendisinin yaptığı bir yiyeceklerle beslediğini anlatmaktadır. Bu yiyeceği Üftâde kendisi hazırlar. Bademin kabukları soyularak ufalanır, şekerle karıştırılır. Buğday unuyla pişirilir. Az bir miktar yağ konulur. Sarıya çaldığında az bir miktar sirke yahut limon suyu konulur. Hazır olduğunda talebelere ikrâm edilir.⁴⁹¹ Üftâde halvete soktuğu bazı talebelere de tutmaç, bulamaç yemekleri yedirdiğini eğer varsa bu yemeklerin üzerine nar suyu ve limon sıkıldığını eğer yoksa yemeklere sirke koyduğunu anlatmaktadır.⁴⁹²

Üftâde yukarıda anlattığı bu tecrübeleri esnasında talebelerde birtakım rahatsızlıklarla karşılaşır. Özellikle bu riyâzet uygulamalarında talebelerin ahmaklığa gitmesi onu zor durumda bırakır. Üftâde daha sonra bu talebeleri tedavi etmekte çok zorlandığını söylemektedir. Talebelerde niçin böyle bir rahatsızlık meydana geldiğini araştırmış olmalı ki talebelerdeki bu ahmaklık halinin sebebinin Bursa'nın iklimi olduğunu ifade eder. Ona göre Bursa'nın iklimi riyâzet yapmak için uygun değildir. Çünkü Bursa aynı Haremeyn'i Şerifeyn gibi çok bereketli nimetleri bol olan bir yer olmakla birlikte riyâzetten de meneder. Bunun yerine talebeler riyâzetten imtina ettikleri zaman riyâzet yerine Cenâb-ı Hak'tan tazarruda bulunmalıdır.⁴⁹³

Üftâde yıllarca talebelere seyr ü sülûk çıkarttırmadan dolayı kazandığı tecrübeden kaynaklı olarak, talebeleri etnik olarak ikiye ayırır. Bunlardan birincisi evlad-ı Arap olan talebeler, ikincisi ise Evlad-ı Rum olan talebelerdir. Üftâde'ye göre evlad-ı Rum olanlar mideleri yiyeceği tutmadığı için riyâzete müsait değildirler. Bu talebeler etnik kökenleri ve yaşadıkları bölgenin ikliminden kaynaklı olarak riyâzete dayanamazlar. Evlad-ı Arap dediğimiz talebeler ise mideleri munkabız olduğundan, yani yiyeceği tuttuğundan riyâzete müsaittirler. Seksen yaşını aşan ve son derece tecrübeli olan Üftâde'nin yukarıda saydığımız bu sebeplerden dolayı Hüdâyî'ye devamlı olarak yeme ve içmede itidali tavsiye ettiğini görüyoruz. Üftâde kendi zamanında Hacı Bayram Velî'nin (öl. 833/1430) yolunda riyâzette ifrat edildiğini, bir müddet sonra da

⁴⁹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/13a.

⁴⁹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/10a, 10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/163a, 163b.

⁴⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/27a, 27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 2/1; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/78a, 78b, 2/159b, 160a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/48a, 48b, 2/109a, 109b.

çeşitli yemekleri bezl etme konusunda ifrat yapıldığını ifade eder. Şeyh Mağribî'nin de riyâzette ifrat yaptığını ama o ve talebelerinin Evlad-ı Arap'tan olmaları cihetiyle bir nebze mazur olduklarını söyler. Zeynuddîn Hafî'nin (öl. 838/1435) de tabiâta her istediğini verdiğini, huzura mâni olmasın diye de uyuduğunu ifade eder. Fakat bunun da galat olduğunu söyleyen Üftâde doğru olanın Enbiya ve ashâbın yolundaki gibi her işte itidalin olmasıdır.⁴⁹⁴

Üftâde, Hacı Bayram Velî'nin yolunda riyâzetin ağırlığına örnekler de vermektedir. Akşemseddin'in Hacı Bayram Velî'nin yanında yaptığı riyâzeti anlatır. Akşemseddin riyâzeti esnasında riyâzetin ağırlığından dolayı sanki dimağının sesini duymaktadır. Üftâde Akşemseddin'in bazı arkadaşlarının ısrarıyla bir marul yaprağı yiyince Hacı Bayram Velî'nin ona beyaz çocuk riyâzeti bozdun yüksek mertebelerin talebi için onu baştan tekrar etmelisin, dediğini aktarır.⁴⁹⁵

Hüdâyî'nin İstanbul'da ve Mısır'da edindiği tasavvuf müktesebâtından kaynaklı olarak ağır riyâzete meyilli olduğu görülür. Bu yüzden Üftâde Hüdâyî'ye her zaman itidâl çağrısı yapmak zorunda kalmaktadır. Hüdâyî rüyâlarında çoğu zaman tabiâtının yiyecek arzuladığına işaret eden inek sembolünü görmektedir. Bu durumda Üftâde camušta gördün mü diyerek ona takılıp tabiâtının istediği yiyeceklerden azar azar yemesini nasihat etmektedir. Üftâde Hüdâyî'ye etten ve meyvelerden itidâl üzerine yemesi gerektiğini ifade eder. Hüdâyî'ye aklına hep yemekle ilgili şeyler geldiğini ama çekindiğinden dolayı kendisine anlatmadığını söyleyen Üftâde, Hüdâyî'ye itidâl üzere yeme konusunda izin verir. Hz. Peygamber'in "*Benim ümmetimde rûhbanlık yoktur*"⁴⁹⁶ hadisine dayanarak ağır riyâzeti Hüdâyî'ye yasaklamaktadır.⁴⁹⁷

Hüdâyî Üftâde'nin kendisine itidal çağrısına rağmen bazen riyâzet yapmada çok ısrarcı olur. Bir defasında Üftâde, Hüdâyî'nin mizacında zayıflık görünce, ona mizacın çok zayıf keşke yemeyi biraz arttırsan, der. Hüdâyî ise Üftâde'ye sizin beni yiyeceklerin ve hayvaniyetin kaydından kurtarmanız daha hayırlıdır, der. Üftâde Hüdâyî'nin bu sözüne karşılık olarak yemekler mut 'imden birer feyizdir onları nasıl keselim, dedikten sonra biliyorsun, sana anlatmıştım, şeyhim Muk'at Hızır Dede yeme içme hususunda

⁴⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/14b, 23a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/149a, 149b, 193a, 193b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/99b, 100a, 142a, 142b.

⁴⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/165a, 165b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/114b, 115a.

⁴⁹⁶ Aclûnî, *Keşfu'l hafâ*, No. 3154.

⁴⁹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/45a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/17b, 18a Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/170a, 170b.

ona muhalefetimden dolayı neredeyse beni öldürecekti, diyerek Hüdâyî'yi uyarır. Hüdâyî, Üftâde tarafından böyle uyarılınca efendim o ricalin yolundaydı, siz ise bizim gibi habislerin eziyetlerine sabretmek için yeterli kemâle sahipsiniz, demektedir.⁴⁹⁸

Hüdâyî'nin yaptığı riyâzetten dolayı bazen mizacının bozulduğu görülür. Üftâde bu gibi durumlarda safranın hareket ettiğini söyler. Buna çare olarak Hüdâyî'ye güneşte kalmış su, ballı sirkencebin, limon suyu ya da suyla karıştırıldıktan sonra sirke içmeyi tavsiye eder.⁴⁹⁹ Bir defasında Hüdâyî'nin yüzüne bakarak yüzünde safra alameti olduğunu söyler. Hüdâyî'ye kaplıcaya gitmesini, oradan ekşi nar almasını ve daha sonra onu yarı yarıya tatlı narla karıştırıp yemesini söyler. Bu karışımı yemeklerin içine de atmasını tavsiye eden Üftâde, Hüdâyî'ye söylediğini mutlaka yapması gerektiğini bunun kendisi için tiryak olacağını vurgular. Üftâde bu karışımın Hüdâyî için sirkeden ve zencefilden daha faydalı olduğunu ifade eder.⁵⁰⁰

Üftâde, Hüdâyî'ye dergâhta pişen Kake denilen bir ekmek çeşidiyle riyâzet yaptırmaktadır. Bunu bazı zaman dilimlerinde yaptırır. Hüdâyî riyâzet yapmak istediğini söylediğinde Üftâde ona zilhicce ayına kadar sabretmesini söyler. 986 yılının Zilhicce ayı geldiğinde Hüdâyî'ye sadece Kake yiyip su içerek riyâzet yapmayı teklif eder. Fakat bazı günlerde kakeyi ballı şerbetle birlikte yemesini söyler. Zilhicce ayı o sene dergâha zeytinyağının ve zeytinlerin geldiği zaman dilimidir. Bu yüzden besleyici olsun diye Kake zeytinyağı kullanılarak yapılır.⁵⁰¹

Üftâde'nin riyâzet anlayışında önemli faktörlerden biri de yeme içme konusunda şeyhten alınan izindir. Hüdâyî şeyhine tabiât ve nefsinden şikâyetle bulununca tatlı karpuz, incir ve üzüm gibi yiyecekleri örnek vererek bazı yiyecekleri tabiâtı için idame etmesini tavsiye eder. Tabiâtın arzuladığı şeyin zehir gibi olduğunu söyleyen Üftâde izinle yenilenin ise tiryak olduğunu söyler. Üftâde Hüdâyî'ye tuz ve hardal yemesinin caiz olacağını, özellikle bunları etle birlikte almasını tavsiye eder.⁵⁰²

⁴⁹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/ 30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/187a, 187b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/136b.

⁴⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/160b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/110a, 110b.

⁵⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/73b, 74a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/45a, 45b.

⁵⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/41a, 41b, 43b, 44a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/110b, 116a, 116b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/69a, 69b, 73a.

⁵⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/38a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/155a.

Sonuç olarak Üftâde'nin riyâzet anlayışında bir tıbbi ilim olarak mizaç ilmi dikkate alınmaktadır. Ahlât-ı erbaa'nın vücuttaki dengesine dikkat edilmektedir. Amaç az yemek değil vücuttaki ahlât-ı erbaayı dengede tutan özellikle safrayı hareket ettirmeyen bir riyâzet yapmaktır. Riyâzette kişinin hangi mizaç üzere olduğu da önemlidir. Beslenme mizaca göre olmalıdır. Riyâzette diğer önemli faktör itidaldır. Yani her şeyden azar azar yemek, yemede ve içmede ifrata kaçmamaktır. Diğer önemli olan faktör de şeyhin riyâzet konusundaki söylediklerini dinlemek ne yiyip ne içeceğini ona sormak, ancak onun izin verdiklerini izin verdiği miktarda yemektir. Bütün bu söylediklerimizden anlaşılmaktadır ki Üftâde'ye göre riyâzet sâlikin daha çok tabiâtıyla olan mücahedesinin adıdır.

3.2.2. Nefis Mertebesi

Nefis mertebesi seyr ü sülûkun ikinci mertebesidir. Sâlik nefis mertebesinde *“Allah yolunda, gerektiği gibi cihâd edin. Sizi O seçti ve size din konusunda hiçbir güçlük yükledi”*⁵⁰³ âyetinin gereğince nefsiyle mücahede eder ki bu da cihâd-ı ekberdir.⁵⁰⁴ Kuldan istenen sadece budur. Bunun üzerindeki mertebeler vehbidir. Nefis mertebesinde gayretini nefsiyle mücâhedeye sarf eden sâlik muvaffak olur. Çünkü Kur'an-ı Kerim'de Cenâb-ı Hak *"Ama bizim uğrumuzda cihât edenleri elbette yollarımıza erİştireceğiz. Allah şüphesiz, iyi davrananlarla beraberdir"*⁵⁰⁵ buyurmaktadır.⁵⁰⁶

Nefis mertebesinde seyrin yolu kibir, riya, ucu, gazap, haset, mal sevgisi ve makâm sevgisi gibi kötü, ahlâktan nefsi tezkiye etmek ve bunların yerine güzel ahlâkla nefsi bezemektir.⁵⁰⁷ Nefis, ahlâk-ı redî dediğimiz yukarıda saydığımız kötü huylardan temizlenip, Allah'ın (c.c) ahlâkıyla ahlâklandığı zaman tâlip, mesafeleri hızlı aşan bir kuşun güç yetiremediği bir yürüyüşe güç yetirir. Böyle bir tâlibin bir adımı yetmiş bin sene olur.⁵⁰⁸ Tâlibin seyr ü sülûkta yorulduğu ikinci mertebe nefis mertebesidir. Sâlik bu

⁵⁰³ el-Hac 22/78

⁵⁰⁴ Aclûnî, *Keşfu'l-hafâ*, 1/424.

⁵⁰⁵ el-Ankebût 29/69

⁵⁰⁶ Aziz Mahmud Hüdâyî, *Vâkı'âtü Hüdâyî*, İsmail Erunsal'ın Şahsi Kütüphanesindeki nüsha, 13, 13b.

⁵⁰⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 1/39b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/106b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/66b, 67b.

⁵⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24a, 24b.

mertebede nefsinin ıslah ettiği zaman mülkte kâmil olur. Nefis mertebesinde kemâle eren sâlikin rûhu mârifetullahı sırrı da hakîkate hazır hale gelir.⁵⁰⁹

Nefis mertebesinde nefsin açığa çıkarılması gereken gizli ahvâli vardır. Bazı nefislerin ahlâkı yaradılışlarında gizlilik üzeredir. Ancak terakkî ahlâkın şiddetine göre olur. Eğer sâlik kötü ahlâkın zuhuru esnasında bastırırsa sâlik için otuz senenin siyamından ve kıyamından hâsıl olmayacak bir terakkî hâsıl olur. Amma sâlik kötü ahlâkı gizlerse onun için terakkî de tedenni de yoktur.⁵¹⁰ Üftâde tabiâtın yanında nefis mertebesinde de ifrat derecede kayıtlar koymaya gerek olmadığını bu konuda ifrata kaçılırsa sâlikin tabiâtının ve nefsinin ıslahında kaybolacağını bu durumda sâlikin matluba ulaşmasını engelleyeceğini söylemektedir.⁵¹¹

Sâlik tabiât mertebesinde olduğu gibi nefis mertebesinde de ömrün sonuna kadar kural ve kaidelere riâyet etmelidir. Bu konuyu Üftâde her fırsatta vurgulamaktadır. Tabiât mertebesindeki gibi nefis mertebesinde de sâlikin kesbi sadece Cenâb-ı Hakk'ın atasıdır. Nefis mertebesinde aynı tabiât mertebesi gibi evveli acı sonu da saadettir.⁵¹² Üftâde Hüdâyî'ye nefis hakkında söylediklerinden dolayı sıkılmaması gerektiğini tembihledikten sonra tarîkten engellerin zevâli, nefsin ayıplarının ortaya çıkması arşın ve kürsünün inkişâfından daha evla ve daha sevimli olduğunu söyler. Çünkü ona göre Hüdâyî'ye arşın ve kürsünün inkişâfının bir faydası olmaz. Ancak tarîkten engellerin kalkması ve nefsin tezkiyesi Hüdâyî'yi Allah'a (c.c) yaklaştırır ve matlûba ulaştırır. Üftâde bize gerekli olan şeyin nefsin tezkiyesi konusunda mücâhede olduğunu ifade eder. Nefsin tezkiye olmasına gelince ancak Cenâb-ı Hakk'ın teyidiyle mümkün olur.⁵¹³

3.2.2.1. Nefisle Mücadele

Mücâhede, mücadele etme, dövüşmek, vuruşmak, savaşmak, bütün mâsivâdan kurtularak Allah'a olan ihtiyacın sıdk seviyesinde olması, nefsin Hakk'ın rızasına

⁵⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/15a, 15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6b.

⁵¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/152b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/103a, 103b.

⁵¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/10b, 11a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/30a, 30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/18a, 18b.

⁵¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/14a, 35b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/147b, 198a, 198b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/98a, 98b, 147a, 147b.

⁵¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/68b, 69a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/41b, 42a.

ulaşmak için kullanılması, nefse şehvet sütü emzirmeyi terk etmek ve kalbi istek ve şüphelerden uzak tutmak anlamında da kullanılmıştır. Mücahedenin takvâ sahibi olmak istikâmetten şaşmamak ilhâm ve keşf mazhar olmak gibi çeşitli amaçlarla yapıldığı kaydedilse de doğrusu mücâhedenin Allah rızası için yapılmış olmasıdır. Zira kulun Allah'a (c.c) ulaşmak için yaptığı her şey araçtır. Takvâ ve istikâmet de buna dâhildir.⁵¹⁴

Tasavvufta cihât ve mücâhede denilince genel olarak kötülüğü emreden nefse⁵¹⁵ ve şeytana karşı yapılması gereken savaş anlaşılır. Mücâhid, müçtehid veya ehl-i cihâd denilince de bu savaşı yürüten sâlik anlaşılır. İnsanın en azılı düşmanı kendi nefsi olduğuna göre ona karşı verilen savaşta en büyük savaş olması gerekir. Cephede düşmanla yapılan savaşı küçük cihâd (*cihâd-ı asgar*) olarak isimlendiren mutasavvıflar, nefse karşı yürütülen savaşı da en büyük cihâd (*cihâd-ı ekber*) olarak isimlendirirler.⁵¹⁶

Hatim el-Esam (öl. 237/851) mücâhedenin üç türünden bahseder. Bunlar insânın direncini kırana kadar şeytanla, ibâdetleri Allah'ın (c.c) emrettiği şekilde yerine getirinceye kadar nefsiyle ve cephede de düşmanla cihat etmesidir. "*Allah yolunda hakkıyla mücahede ediniz*"⁵¹⁷ ve "*Allah yolunda mallarınızla ve canlarınızla cihâd ediniz*"⁵¹⁸ maâlindeki âyetler mücâhedenin üç türünü de kapsar.⁵¹⁹

Üftâde'ye göre hak yolunun zirvesi nefsin ıslahıdır. Nefsin kötü ahlâktan tezkiye edilmesidir. Eğer nefis tezkiye edilirse sâlike bütün yollar açılır. Sâlik nefsiyle mücâhedesini sebebiyle hangi yoldan isterse o yoldan dünyada da âhirette de rabbiyle beraber olur.⁵²⁰ Nefsin şekâvetten kurtulması onun kınanmış ahlâktan kurtulması anlamına gelir. Sâlikin saadeti ise nefsinin ahlâkı hamide ile bezenmesidir.⁵²¹ Üftâde Hüdâyî'ye nefsiyle mücâhede konusunda tembihte bulunur. Ona göre mücâhedenin

⁵¹⁴ Cebecioğlu, *Tasavvuf Terimleri ve Değimleri Sözlüğü*, 345-346.

⁵¹⁵ Yûsuf 12/53

⁵¹⁶ Süleyman Uludağ, "Mücâhede", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2020), 38/439.

⁵¹⁷ el-Hac 22/78.

⁵¹⁸ et-Tövbe 9/41.

⁵¹⁹ Ebû'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. er-Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât fî Garîbi'l-Kur'ân*, haz. M. Seyyid Kîlânî (Beyrut: Dâru'l- Ma'rife, 2008), 101.

⁵²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/2a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/120b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/75b, 76a.

⁵²¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/162a, 162b.

hakkını vermek demek, sâlikin himmetini merâtib-i erbaaya ulaşmak için harcaması demektir.⁵²²

Üftâde hak yolunda nefisle mücâhedenin yeterli olduğunu söyler. Ona göre kıtalden murat nefisle mücâhededir. Çünkü nefisle cihâd büyük cihattır. Hz. Peygamber “küçük cihâddan büyük cihâda döndük”⁵²³ derken nefisle cihâdı kastetmektedir. Üftâde’ye göre nefisle cihâdın düşmanla cihâddan daha büyük olmasının sebebi, düşmanla savaşta mücâhid öldürürse sait, öldürülürse şehîd olması, buna karşılık nefisle cihâdda nefsi öldürürse sait lakin nefis tarafından öldürülürse şakî olmasındandır.⁵²⁴ Tâlîp için onu vusûlden alıkoyan manilerin ve hicabın şiddetlenmesi nefsinin kötü ahlâkından kaynaklanmaktadır. Tarihte mehâlike düşenlere baktığımızda hep nefislerinin kötü ahlâkı sebebiyle düştüklerini görürüz. Nemrut, Şeddat, Firavun gibi kâfir ve fâcirlerden kimseler ancak nefislerinin kötü ahlâkı sebebiyle firavunlaşmışlardır. Buna karşılık mükerrerinden olan kullar nefislerini ahlâkı zemimeden tezkiye ettiklerinden dolayı vuslata ermişlerdir.⁵²⁵

Üftâde’nin müridi Hüdâyî’de naiplik döneminden kalan kibir, kendini beğenmişlik ve makâm sevgisi gibi nefsin kötü sıfatlarından onu arındırmak için yoğun çaba sarfettiği görülmektedir. Hüdâyî’nin de şeyhinin emirlerini yerine getirirken bazen zorlandığı belli olmaktadır. Çünkü naiplik hayatında Bursa’da tanınan biri olduğundan onun için mücadele daha da zor hale gelmektedir. Mesela bir gün Üftâde, Hüdâyî’ye şöyle söylemektedir:

Seni mükellef kıldığım vazife için çarşıya gittin mi?

Hüdâyî: Ben çarşıya gitmiyorum. Çarşığı da sevmiyorum.

Üftâde: Câmîu'l-Kebir’in Mahkemesinin yanındaki çarşıdan karpuz ya da üzüm yahut da kuru üzüm al. Onu nefisle mücâhede gayesiyle taşı. Çünkü her kim Allah (c.c) yolunda bir kere livechillah, ihlâsla nefisle mücâhede ederse onun için büyük ecir hâsıl olur. Nefisle bir kere mücâhede yedi sene ibâdete denktir.⁵²⁶

⁵²² Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/2; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4a.

⁵²³ Aclûnî, *Keşfu'l-Hafa*, 1/511.

⁵²⁴ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 1/2a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4a, 4b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b, 3a.

⁵²⁵ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/14a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/5b.

⁵²⁶ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/19b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/54a, 54b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/33a, 33b.

Yukarıda Hüdâyî'nin çarşıya gitmek istememesi onun o günlerde Bursa halkının diline düşmüş olmasından kaynaklanmış olabilir. Öyle görülüyor ki Hüdâyî Bursa halkının kendisi hakkında konuşmasından çok rahatsız olmaktadır. Üftâde Hüdâyî'nin gördüğü bir rüyâyı tâbir ederken onu teselli etmektedir. Hüdâyî'ye gördüğü rüyânın Bursa halkının onu kınamasının sureti olduğunu söylemektedir. Ona göre Bursa halkının Hüdâyî'yi kınaması övmesinden daha iyidir. Üftâde, Hüdâyî'ye bizi kınayanlara biz hakkımızı helal ediyoruz. Ancak bizi övenlere gelince Cenâb-ı Hak'tan onların övgüsünün gerçeğe uygun olmasını diliyoruz. Üftâde huzurun halvette ve istiğrâka girmek suretiyle mücâhede de olduğunu söyler. Ancak bu huzur evde çalışmaya alışan kimsede olur. Ama dışarıda mücâhedeye alışana gelince halvetinde onun için terakkî vardır.⁵²⁷

Hüdâyî'nin Üftâde'nin onu terbiye etmek için ona verdiği vazifelerde zorlansa da yapmaya çalıştığı görülür. Mesela bir gün Hüdâî'den başına bir örtü, sırtına da bir çul almasını ve bu haldeyken çarşıyı dolaşmasını istemektedir. Hüdâyî şeyhinin bu isteklerini inşallah yüksek himmetinizle efendim, deyip yerine getirmiştir.⁵²⁸ Hüdâyî'nin nefsiyle mücâhede için kadılık cübbesiyle çarşıda dolaşmak gibi yapılması çok zor olan birçok davranış sergilediği görülmektedir.⁵²⁹ Mesela bunlardan birisi, Şeyhi Üftâde'ye ben eskiden pamuktan kıyafet giymezydım demesine rağmen⁵³⁰ onunla istişaresini de yapıp bütün kıyafetlerini satmasıdır. Üftâde de ona bunu yapması için izin verir.⁵³¹ Hüdâyî bazı eşyalarına ne kadar para teklif edildiği konusunda şeyhi Üftâde'yi bilgilendirir. Hüdâyî kılıca bin dirhem, eyere iki yüz dirhem, sofraya için ise yüz elli dirhem verdiler, deyince Üftâde cevap olarak Hüdâyî'ye havâtırdan kurtul, der.⁵³²

⁵²⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/57a, 57b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34b, 35a.

⁵²⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/55a, 55b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/34a.

⁵²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/132b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/184a, 184b.

⁵³⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/9b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/16a.

⁵³¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/91b, 92a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/56b, 57a.

⁵³² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/94a, 94b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/58b.

Hüdâyî elbiselerini satın aba için yüz on beş dirheme kumaş satın aldığında bunu Üftâde'ye haber verir. Bu habere çok sevinen Üftâde Hüdâyî'ye onu hemen terziye vermesini söyler. Terziye abayı çabuk dikmesi için onun istediğinden beş dirhem fazla vermesini de tembihler.⁵³³ Bir defasında da Üftâde Hüdâi'den yağmurluğunu satmasını, onun yerine ehli tasavvufun giyeceği olan bal rengi bir aba satın almasını istemiştir.⁵³⁴

Nefsiyle cihâd yolunda çeşitli zor işlere katlanan Hüdâyî şeyhi Üftâde'ye on beş gündür nefsiyle mücâhede ettiğini ifade etmektedir. Şeyhi Üftâde'ye nefsinizle mücâhede konusunda benim söylediklerimi yapın, demesini hatırlatarak kendisinin ne yapabileceğini sorar. Üftâde, Hüdâyî'ye eğer nefsinle mücâhede yapmada kafan karışıkse nefsinle mücâhedenin zorluğuna rağmen onunla mücâhede etmesini söyler. Nefisle mücâhedenin zirvesinin mücâhedeği bâtından yapmak olduğunu, eğer mücâhedeği bâtından yaparsa işin tamam olacağını ifade eder. Çünkü dıştan yapılan mücâhedenin şöhretten hali olmayacağını hatırlatır.⁵³⁵

Üftâde, İmam-ı Gazzâlî'den aktararak sâlik, redî ahlâkı nefsinden izale etme konusunda yedi kere mücâhede ettiğinde Cenâb-ı Hakk'ın onu kötü ahlâktan kurtaracağını söyler. Nefis redî ahlâktan kurtarıldığı zaman hakkı rıftır. Ancak nefsin ıslah olmadan önceki hakkı teşdittir. Hz. Peygamber'in "*Nefsin senin mutiyedir. Ona rıfkât et*" mealindeki hadisini aktaran Üftâde, Cenâb-ı Hakk'ın Kur'an-ı Kerim'de birçok yerde nefse karşı teşdîdi emrettiğini de hatırlatır. Üftâde'ye göre Hz. Peygamber'in hadisi nefsin ıslah olduktan sonraki haline, Kur'an-ı Kerim'deki nefse karşı teşdîdi emreden âyetler ise nefsin ıslâh olmadan önceki hâline nazırdır.⁵³⁶ Hüdâyî, şeyhi Üftâde'ye nefsimi yumuşaklıkla terbiye ediyorsunuz. Sizden nefsim'e karşı şiddetli olmanızı rica ediyorum deyince Üftâde, nefse karşı şiddetli davranmak, ona karşı mücâhede etmek ve tevhîdten yardım istemektir, diyerek cevap verir.⁵³⁷ Üftâde tâlibin nefsinin tezkiye etmesi için ona gerekli olan şeyin; Cenâb-ı Hak'tan onu ıslah

⁵³³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/92a, 92b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57a, 57b.

⁵³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/31a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/88a, 92b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/54a.

⁵³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/92a, 92b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57a, 57b.

⁵³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b, 5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4a, 4b.

⁵³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/14a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/5b.

hususunda yardım istemesi, işini Allah'a (c.c) havale etmesi ve "*Allah'ım! Nefsime takvâsını ver ve onu tezkiye et! Sen onu en iyi tezkiye edensin. Sen onun Velîsi ve Mevla'sısın*"⁵³⁸ diyerek dua etmesi olduğunu söyler.⁵³⁹

Sâlikin nefsinin ayıplarının inkişâf etmesi âlemdeki her şeyin inkişâfından daha iyidir.⁵⁴⁰ Nefis aczini sürur halinde değil ıztırar halinde izhar eder.⁵⁴¹ Tezkiye edilmemiş nefis şeytandan daha tehlikelidir. Fakat takvâ ile tezeyyün ederse "*Nefsine rifkât et. Çünkü o senin hediyeindir*" malindeki hadise uygun olarak en hayırlı hediye olur. Aynı zamanda takvayla müzeyyen nefis Allah'ın (c.c) "*Ey nefsi mutmaine sen rabbinden razı rabbın de senden razı olmak üzere rabbine dön*"⁵⁴² sözüne muhatap olmaya layık olur.⁵⁴³

Üftâde, nefis kötü ahlâktan arınmadıkça mücerret ilmin fayda vermeyeceğini söyler. Tâlip bütün ilimlere câmi olsa da nefsi kötü ahlâktan arınmadıkça kurtulamaz. İblis bütün ilimlere câmi olduğu halde bilgisi ona fayda vermemiştir. Nefsin her bir kötü ahlâkı için cehennemde bir makar vardır. Nefis tezkiye olmamaya devam ettikçe nefiste bulunan kötü ahlâk sahibini cehennemdeki makarrına götürür. Üftâde'ye göre âlem-i suğrada nefsin kınanmış ve övülmüş ahlâkı olduğu gibi âlem-i kübrada da kınanan ve övülen ahlâkı vardır. Ahlâkı mahmûde cennet, ahlâkı mezmûme ise cehennemdir. Bu âlemde nefsin kötü ahlâkının güzel ahlâka dönüşmesi gerekir. Ta ki bu dönüştürme işi sâlik bu âlemde cennetlerin nimetlerine ulaştırsın. Burada Üftâde sâlikin ahlâki hamidesinin cennetteki makarrına ulaşamamasının bir fırkat olduğunu vurgular. Ona göre bu fırkatin acısı cehennem azabından daha kötüdür. Üftâde cehenneme götürme bakımından nefisle tabiât arasında karşılaştırmada yapar. Tabiâtın iktizâsı çoğu kere Allah'ın (c.c) affına yaklaştırır. Çünkü insân tabiâtın iktizası üzerine yaratılmıştır. Fakat nefis gerçekten bir problemdir. Onunla mücâhade etmek gerekir. Üftâde nefisle tabiât arasında böyle bir karşılaştırma yaptıktan sonra Hüdâyî'ye ölünceye kadar tabiât ve

⁵³⁸ Müslim b. el-Haccac, *Sahîhu Müslim*, "Zikir" 73.

⁵³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4b, 5a.

⁵⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/127a, 127b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/80a

⁵⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/127a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/79b, 80a

⁵⁴² el-Fecr, 89/27, 28.

⁵⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/5b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b, 4a.

nefis mertebesi üzerinde kalmasını, eğer gerekirse kendisi dışındakilerle bu iki mertebe hakkında konuşmasını tembihler. Eğer bu iki mertebe hakkında konuşmaya gerek olmaz ise o takdirde "*Ey insânlar siz kendinize bakın doğru yolda iseniz sapıtan size zarar veremez. Hepinizin dönüşü Allah'adır. İstikâmette olduğunuz size haber verilecektir.*"⁵⁴⁴ âyetiyle amil olmasını söyler.

3.2.3. Nefsin Kötü Sıfatları

3.2.3.1. Haset

Haset kelimesi hem mastar hem de isim olarak kullanılmaktadır. Başkasının sahip olduğu maddi ve manevi imkânların kendine intikâl etmesi veya haset edilen kişinin bu imkânlardan mahrûm kalmasını isteme yönündeki istek ve arzuları ifade eder. Râgıb el-İsfahânî hasetçinin haset edilen kişinin imkânlarından mahrûm kalması için yaptığı amelleri de haset olarak değerlendirir.⁵⁴⁵ Ancak Hâris el-Muhâsibî ve Gazzalî gibi sûfîler hasedi bir duygu ve temenni olarak kabul etmiş hasetçinin fiilî teşebbüslerini hasedin sonucu saymışlardır.⁵⁴⁶

Kur'an-ı Kerim'de de Yahudilerin Müslümanları tekrar küfre döndürme yönündeki arzuları onların nefislerinde ki haset sıfatına bağlanmak suretiyle hasedin genelde bir duygu ve niyet meselesi olduğu vurgulanmıştır.⁵⁴⁷ Yine Yahudilerin Allah (c.c) tarafından Müslümanlara bahşedilen başarıları kıskanması da haset kavramıyla ifade edilmiştir.⁵⁴⁸ Aynı şekilde haset ettiği zaman hasetçinin şerrinden Allah'a sığınmak gerektiğini belirten âyetteki "hâsit" kelimesinden hasedin insânda kendi tabiâtından gelen bir duygu olarak bulunduğu, "hasede" fiilinden de bu duygunun bazı kimseleri masûm insânların zarara uğraması yönünde bir niyet ve temenniye sevkettiği anlamı çıkarılmıştır.⁵⁴⁹

Kaynaklarda haset illetinin ilim ve amelle tedavi edilebileceği belirtilir. İlim elde eden kişi bu ilmi ile hasedin mahiyeti, sebepleri ve zararları hakkında bilgi sahibi olur.

⁵⁴⁴ el-Maide 5/120.

⁵⁴⁵ Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât*, 154.

⁵⁴⁶ Ebû Abdillâh el-Hâris b. Esed el-Muhâsibî, *er-Riâye li-huķûkullâh*, haz. Abdülkâdir Ahmed Atâ (Beyrut: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 1986), 475-502; Gazzâlî, *İhyâ'ü ulûmi'd-dîn*, 3/248, 249.

⁵⁴⁷ el-Bakara 2/109

⁵⁴⁸ en-Nisâ 4/54

⁵⁴⁹ Mustafa Çağrı, "Haset", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1997), 16/378.

Amel sayesinde de hasede sebebiyet veren şeylerin aksine davranmaya kendini zorlayarak kıskançlık meyillerini izale eder. Böylece haset eğilimlerin baskısından kurtulabilir. Gazzalî, *İhyâü 'ulûmi'd-dîn*'de haset hastalığından kurtulma konusunu "*Kalbi Haset Hastalığından Kurtaracak Tedavi Yöntemleri*" başlığı altında inceleyerek başarılı tahliller yapmıştır. *İhyâ*'daki bu bölüm daha önce yazılmış kitaplarda mevcut bilgilerin tam anlamıyla bir terkididir. Bu tür kitaplarda hasedin insân fitratının derinliklerine kök salmış, sökülüp atılması zor bir haslet olduğu hakikati dikkate alınarak, mükellefin mesuliyeti bu açıdan değerlendirilir. Şöyle ki haset hastalığı kişinin fiillerinin değil kalbin niteliğidir. Kur'an'da da bu duruma işaret eden âyetler vardır.⁵⁵⁰ Bu sebepten insân kalbideki hasede rağmen düşüncesini ve fiillerini hasedin tesirinde kalmadan aklın ve dinin gerekli gördüğü gerekli gördüğü şekilde tanzim edebilir. Ayrıca haset gibi bir duyguyu barındırdığı için kendini tenkit etme faziletini gösterebilirse vazifesini ifa eder ve mesuliyetten kurtulur. Ayrıca dünyevi zevklere ilgi duyduğu sürece hasetten bütünüyle kurtulması mümkün değildir. Gazzâlî, haset konusunun noktasında tasavvufî yönetime yönelerek hasetten kurtulmak için ancak insânların nefisleri için çalışmayı terk ederek bütün insanlara ve hatta bütün varlığa merhamet nazarıyla bakmakla ve bütün insanların fiillerinin Allah'ın fiili olarak algılamakla mümkün olabileceğini ileri sürer. Haset duygusunun doğması ve gelişmesinde aşağılık kompleksinin yattığı söylenebilir. Zira buna göre kişi kendini başkalarından daha aşağı seviyede görmektedir. Bu sebeple kişi mücadele ederek bu gayretleri ile izale edilebilecek hastalıklardan kurtulmak için elinden geleni yapmakla mükelleftir.⁵⁵¹

Üftâde de hasedi nefsin kötü sıfatlarından sayar. Sâlik nefsin bütün kötü sıfatlarından kaçındığı gibi hasetten de kaçınmalıdır. Üftâde haset konusunda Hüdâyî'ye örnekler verir. Kâbil ve Hâbil'i anlatır. Kâbil'in Hâbil'i haset yüzünden öldürdüğünü ve katil olduğunu anlatır. Üftâde hasedin ne kadar büyük bir hastalık olduğunu göstermek için Hüdâyî'ye menkıbeler anlatır. Mesela adamın birisi komşusuna ineğinden dolayı haset etmektedir. Şeytan'ın da adama gelip ben sana yedi tane sütlü inek vereyim bu adama duyduğun hasetten vazgeç, der. Ancak adam şeytana bu nimet ineğin helâk olması sûretiyle adamdan gitmezse hasedim geçmez demesinden dolayı, şeytan bu adamın şerrinden istiâze eder ve hemen oradan ayrılır.⁵⁵² Bunun dışında Üftâde

⁵⁵⁰ Âl-i İmrân 3/120; en-Nisâ 4/89; el-Haşr 59/9

⁵⁵¹ Çağrı, "Haset", 16/379.

⁵⁵² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b, 5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), /3a, 3b.

Karun'un Hz. Mûsâ'yı kıskanmasını anlatır. Mûsâ fakir olmasına rağmen çok huzurludur. Fakat Karun her şeye sahip olmasına rağmen onda Hz. Mûsâ'daki huzur yoktur. Bunun üzerine Hz. Mûsâ'ya iftira atar. Karun'un Hz. Mûsâ'ya olan hasedi ona iftira atmasına sebep olmuştur.⁵⁵³ Görüldüğü gibi Üftâde daha çok misaller vererek ve menkıbeler anlatarak Hüdâyî'ye hasetin ne derece kötü bir huy olduğunu göstermeye çalışmıştır.

3.2.3.2. Gazap

Gazap kelimesi lügatta “kızmak, sinirlenmek, öfkelenmek” anlamında mastar olarak kullanılmaktadır. Bu kelime “öfke, kızgınlık” anlamında isim kullanılmakta ve bu anlamıyla Kur'an'da türevleriyle birlikte yirmi dört âyette geçmektedir. Bunların on dokuzunda Allah'a, diğerlerinde kula nisbet edilmiştir.⁵⁵⁴ Râgıb el-İsfahânî, Allah'a gazap nisbet edilmesini Allah'ın başkası adına zalimlerden intikâm alması, yani kullar arasındaki zulümlerden dolayı zalimleri cezalandırması şeklinde yorumlamıştır.⁵⁵⁵ Ebü'l-Bekâ ise mutlak manada gazap kavramına “gazap edilen şeye zarar vermeyi istemek” şeklinde anlam vermiştir.⁵⁵⁶ Gadap kelimesinin Allah'a nispet edildiği âyetlerde “rahmetinden uzaklaştırmak, azap etmek, lânet etmek, zillate, yoksulluğa ve helâke maruz bırakmak” gibi anlamlara gelir.⁵⁵⁷

Gazap kelimesi hadislerde Allah'a, Peygamber'e ve diğer insânlara izafe edilerek kullanılmıştır. Bir Kudsî hadiste Allah "*Rahmetim gazabımı geçmiştir*"⁵⁵⁸ buyurmuştur. Bazı hadislerde Hz. Peygamber'in bilhassa dini, ahlâki ve içtimaî konulardaki yanlışlıklar ve haksızlıklar karşısında zaman zaman öfkelenildiği, öfkesi onun davranışlarında bir aşırılığa yol açmasa da yüzünde meydana gelen kızarma ve fizyolojik değişikliklerin görüldüğü anlatılmaktadır.⁵⁵⁹ "*Yiğit o kimsedir ki öfkelenildiği*

⁵⁵³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/51a, 51b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/31b

⁵⁵⁴ M. Fuâd Abdülbâkî, *el-Mu'cemü'l-müfrehes li-elfâzi'l-Kur'âni'l-Kerîm* (Kahire: y.y., 1945), 233.

⁵⁵⁵ İsfahânî, *el-Müfredât*, 2/468.

⁵⁵⁶ Ebü'l-Bekâ el-Kefevî, *el-Külliyât*, haz. Adnân Dervîş - Muhammed el-Mısırî (Dımaşk: Müessetü'l-Risale, 1981), 671.

⁵⁵⁷ İlyas Üzümlü, “Gazap”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1996), 13/434.

⁵⁵⁸ Buhârî, *Sahîhu Buhârî*, 97, (No. 7405, 7453, 7554); Müslim, *Sahîhu Müslim*, 49, (No. 6969, 6971).

⁵⁵⁹ Buhârî, “İlim”, 28, “Lukâta”, 9, “Edeb”, 75; Müslim, “Şalât”, 128, “Fezâ'il”, 127.

sırada kendine hâkim olur"⁵⁶⁰ *Hâkim öfkeliyken taraflar arasında kesinlikle hüküm vermemelidir*"⁵⁶¹ gibi hadislerde gazabın yok edilmesinden çok, yanlış hüküm veya karar verilmesinden kaçınılması gerektiği üzerinde durulur. Hadisi şeriflerde kişiye öfkesini yatıştırabilmek için abdest alması, yürüyorsa oturması gibi pratik çözümler önerilmiştir.⁵⁶²

Klasik ahlâk eserlerinde gazap kavramının hem ahlâkî hem de psişik bir duygu olarak ele alınmıştır. Bu kitaplarda gazap genel olarak “intikam isteğinden dolayı yüzünden kan dolaşımının hız kazanması ve bunun sonucunda kanın beyne hücum etmesi” şeklinde fiziksel tesiri dikkate alınarak tanımlanmış ve hadislerde belirtildiği gibi öfke duygusunu yok etmek değil gadaplı iken hata yapmaktan çekinmenin lüzümü vurgulanmaktadır.⁵⁶³ Buna göre gazap sırasında kalp atışının hızlanması ile kanın damarları ve beyni zorlaması aklın tabi vazifesinin yapmasını engeller ve yanlış ve zararlı işler yapılmasına sebebiyet verir. Bu sebeple, gazap için “geçici bir deliliktir” ifadesi kullanılmıştır.⁵⁶⁴ Bir ahlâkçı ve doktor olan Ebû Bekir er-Râzî de öfkeli iken doğru düşünmenin mümkün olmadığını, bu haldeki kişiyle bir deli arasında fazla fark bulunmadığını söyler.⁵⁶⁵ Bu sebeple rivayetlerde olduğu gibi aynı zamanda ahlâk kitaplarında da kişi gadaplı iken hüküm ve karar vermemesi gerektiği önemle vurgulanır.⁵⁶⁶

Klasik ahlak edebiyatının değerli kitaplarında gazap meselesi, öfke duygusunu kontrol altına almayı sağlayan hilm vasfı aynı başlık altında ele alınmıştır. Öfke ve hilm arasındaki ilişki, hilmle ilgili tanımlarda açıkça görülmektedir.⁵⁶⁷ Şöyle ki hilm nefsi öfkenin azgınlaşmasından muhafaza etmektir.⁵⁶⁸ Râgıb el-İsfahânî, öfke duygusu

⁵⁶⁰ Buhârî, “Edeb”, 76, 102; Müslim “Birr”, 107, 108.

⁵⁶¹ Buhârî, “Ahlâm”, 13; Müslim “Aşkîye”, 16; Nesâî, “Kudât”, 18.

⁵⁶² Buhârî, “İmân”, 71; Çağrı, “Gazap”, 13/434.

⁵⁶³ İsfahânî, *el-Müfredât*, 486; Ya’küb b. İshak el-Kindî, *Resâ’ilü’l-Kindî el-felsefiyye*, ed. M. Abdülhâdî Ebû Rîde (Kahire: Dâru’l-Fikri’l-Arabî, 1950), 3/167. Gazzâlî, *İhyâ*, 3/167.

⁵⁶⁴ Râgıb el-İsfahânî, *ez-Zerî’a ilâ mekârimi’s-şerî’a*, ed. Ebû’l-Yezîd el-Acemî (Kahire: Dâru’s-Selâm, 1987), 346. Gazzâlî, *İhyâ*, 3/166-168.

⁵⁶⁵ Kindî, *Resâ’il felsefiyye*, 55.

⁵⁶⁶ Mustafa Çağrı, “Gazap”, 13/434.

⁵⁶⁷ Abdullah b. Müslim b. Kuteybe, *Kitâbü uyûni’l-ağbâr*, ed. Yûsuf Ali Tavîl (Beyrut: Dâru’l-Küttâbî’l-Arabî, 1986), 1/396-406; Ebû Zeyd el-Belhî, *Meşâlihu’l-ebdân ve’l-enfûs*, çev. Nail Okuyucu - Zâit Tiryaki (İstanbul: Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı Yayınları, 2012), 454; Alî b. Muhammed Mâverdî, *Edebü’l-dîn ve’l-dünya* (Beyrut: Dâru’l-Minhâc, 1013), 244-252.

⁵⁶⁸ el-İsfahânî, *ez-Zerî’a*, 342; Mâverdî, *Edebü’l-dîn ve’l-dünya*, 245, 248).

bakımından insânların dört farklı karaktere sahip olduğunu söyler. Buna göre bazı insanlar çok hızlı gadaplanır ve aynı şekilde bu duygu çabuk kaybolur ve kişi sakinler. Bazı insanlar seyrek öfkelenir, ancak sakinleşmesi uzun sürer. Bazı insanlar hızlı sinirlenir, geç sakinleşir. Son gruptaki insanlar ise geç sinirlenir ve öfkeleri hızlı geçer. En iyi insan grubu bunlardır.⁵⁶⁹ İsfahânî'nin yaptığı bu tasnif Gazzâlî tarafından da aynen kabul edilmiştir.⁵⁷⁰

Râgıb el-İsfahânî, Mâverdî ve Gazzâlî gibi âlimler mûtedil bir gadap duygusunu şecaat veya hamiyet olarak isimlendirmişlerdir. Bir insânın insanlık değerlerini, dini ve milli haklarını yaşayabilmesi için hamiyet sahibi olmasının zorunluluğu üzerinde durulmuştur.⁵⁷¹

Yunan felsefesinin İslâm dünyasında yaygın hale gelmesiyle birlikte ve özel olarak Eflâtun felsefesinin de tesiriyle nefsin üç temel gücünün bulunduğu kabul edilmiştir. Buna göre bu güçler nâtık güç, şehvet gücü ve gazap gücü olarak isimlendirilmiştir. Gazap gücünün potansiyel olarak bir imkân olması itibariyle insânın kifayeti için zorunlu ve faydalı olduğu, bu gücün aklın nezaretinde terbiye edilmesi ve geliştirilmesiyle şecaat erdemine ulaşılacağı belirtilmiştir. Aristo'nun "tam orta" fikrinden de faydalanılarak gazap gücünün aşırılığına saldırganlık (tehevür), tefritine de korkaklık (cûbn) denilmiştir.⁵⁷² Bu düşünce, Râgıb el-İsfahânî ve Gazzâlî gibi müslüman filozoflar tarafından âyet ve hadislerle temellendirilmiş ve daha sonraki asırlarda genel olarak kabul edilmiştir.⁵⁷³

Üftâde nefsin olumsuz anlamda gazaptan daha büyük bir ahlâkının olmadığı söyler. Hz. Peygamber'in "*Gazap imanı söndürür*"⁵⁷⁴ dediğini aktarır. Ona göre burada kastedilen şey îmânın nurunun söndürülmesidir. Bu yüzden Kur'an-ı Kerim'de

⁵⁶⁹ el-İsfahânî, *ez-Zerî'a*, 345

⁵⁷⁰ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/180

⁵⁷¹ el-İsfahânî, *ez-Zerî'a*, 345; Mâverdî, *Edebü'd-dîn ve'd-dünya*, 248-249; Gazzâlî, *İhyâ*, 3/168,169.

⁵⁷² Aristo, *İlmü'l-ahlâk*, haz. Ahmed Lutfi es-Seyyid (Kahire: Dâru'l-Arap, 1989), 2/2, 6, 8, 6, 9-12, 7.10; Ebû Nasr Muhammed b. Muhammed b. Tarhan Fârâbî, *Fuşûl münteze'a fi 'ilmi'l-ahlâk*, haz. Fevzî Mitrî Neccâr (Beyrut: y.y., 1986), 37; Eflâtun, *Devlet*, ed. Sabahattin Eyüboğlu (İstanbul: Türkiye İş Bankası Yayınları, 1999), 4/435, 445; Ebû Alî el-Hüseyn b. Abdillâh İbn Sînâ, *Tis'u resâ'il* (İstanbul: Dâru'l-Arap, 1989), 107, 108; Ebû Ali Ahmed b. Muhammed İbn Miskeveyh, *Tehzîbü'l-ahlâk ve tathîrû'l-a'râk*, haz. İbnü'l-Hatîb (Kahire: Dâru'l-Arap, 1977), 40, 45.

⁵⁷³ Çağrı, "Gazap", 13/434.

⁵⁷⁴ Ebû Bekr Ahmed b. Hüseyin Beyhaki, *Şuabu'l İman*, ed. Muhammed es-Saîd b. Besyûnî Zağlûl (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2008), 10/531, (7941).

sahabeleri Allah "Onlar (takvâ sahipleri) bollukta da darlıkta da Allah yolunda harcarlar, öfkelerini yenerler, insânları affederler. Allah işini güzel yapanları sever"⁵⁷⁵ şeklinde methetmiştir.⁵⁷⁶ Bu duruma örnek olarak şu hadiseyi anlatır. Hz. Peygamber'in yanında duran Hz. Ebu Bekir'e adamın birisi kötü sözler söylüyordu. Bir müddet tahammül eden Hz. Ebu Bekir adama cevap verince, Hz. Peygamber oradan ayrılır. Hz. Ebu Bekir bunun sebebini Hz. Peygamber'e sorduğunda Hz. Peygamber, sen ona cevap verinceye kadar senin yerine bir melek cevap veriyordu. Sen cevap verince melek gitti. Ben de ayrıldım dedi. Üftâde bu hadiseyi anlattıktan sonra Hüdâyî'ye gazap hücum ettiği zaman gayzın yutulmasından daha büyük bir şeyin olmadığını söyler.⁵⁷⁷

Üftâde gazap kuvvetinin zapt edilmesinin tasavvuf ehlinin yanında büyük bir kemâl olduğunu söyler. Meşayhte gazap kuvveti şiddetlidir. Hatta onlardan ekseriyeti bu kuvveti zapt edemez. Bir insâna beddua eder ve helâk olmasına sebep olur. Bu durum Allah'ın (c.c) indinde makbûl değildir. Üftâde'ye göre gazap kuvvetinin yokluğu da büyük bir eksikliktir. Makbûl olan gazabın varlığıyla birlikte ona hâkim olmaktır. Üftâde gazaba hâkim olma hakkında Bâyezîd-i Bistâmî'nin bir menkıbesini anlatır. Her gün yetmiş defa tecelli gören bir mürîdi olan şeyh, Bâyezîd-i Bistâmî'nin yanına gider. Bayezîd ile buluşmadan önce onun evine uğrar. Bayezîd'in hanımı Bayezîd'in ikiyüzlü olduğunu söyler. Taaccüple kadının yanından ayrılan şeyh Bâyezîd-i Bistâmî'yi elinde yılan ve aslanın üzerine binmiş bir şekilde görünce ona ey Bâyezîd seni bu mürîten daha üstün görüyorum der. Üftâde, Bâyezîd-i Bistâmî'nin bu sıra dışı hale hanımına karşı gazap kuvvetine hâkim olduğu için sahip olduğunu ifade eder.⁵⁷⁸

Üftâde gazabın kontrolünde aklın önemine işaret eder. Âkil olmayan kişinin gazabını kontrol etmesi mümkün değildir. Deliler gazaplarından dolayı çok helaka sebep olurlar. Âkil olanlar ise gazabı defederler. Gazap daha çok açlık halinde zuhur eder. Açlık hali tabiâta gelen bir zayıflık halidir. Gazap nefsin ahlâkından olsa da nefis bu haldeyken onun hükmünü uygulamak için yardım bulamaz.⁵⁷⁹

⁵⁷⁵ Âli-İmrân 3/134

⁵⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/50b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/32b, 33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/181b, 182a.

⁵⁷⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/64b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/39a, 39b.

⁵⁷⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/36b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/201a, 201b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/140a.

⁵⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/50a, 50b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/32a, 32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/181a, 181b.

Üftâde gazap karşısında sabrın en büyük ibâdet olduğunu söyler. Bu yüzden Allah (c.c) "*Allah sabırlılarla beraberdir*"⁵⁸⁰ buyurmaktadır.⁵⁸¹ O gazabın bastırılmasıyla onun hilme dönüşebileceğini vurgular. Her ne kadar gazap zemmedilen bir vasıf olsa da bastırılmasından sonra tarîkin ve manevi haccın silahlarından olur. Gazap imanı söndürür. Ancak hilme dönüştüğünde bu yolun ve terakkînin esbabından olur.⁵⁸² Üftâde gazabın mertebeleri olduğunu söyler. Gazabın ıslah için olabileceğini bu takdirde zâhirden olduğunu, dolayısıyla böyle bir gazabın ne zâhire ne de bâtına zarar vermeyeceğini söyler. Fakat gazabın bazen hem zâhirden hem de bâtından olabileceğini, böyle olduğunda ise yıkıcı olduğunu vurgular.⁵⁸³

Üftâde gazabın rüyâda yılan şeklinde görüldüğünü söyler. Gazabın tamamen nefyinin doğru olmadığını çünkü terakkînin onunla beraber olduğunu, insânın huyları arasında gazaptan daha çirkin bir huy olmadığını vurgular. Kendisine bir gün gazabın arız olduğunu ve kendisini yerin dibine soktuğunu, çok uğraşmasına rağmen kurtulamadığını anlatır. Ancak bu zor durumdan tazarru sayesinde kurtulduğunu ifade eder. Üftâde sâlikin hilmi, gazabına galip gelinceye kadar mücahede etmesi gerektiğini söyler. Bu konuda Hz. Peygamber'i örnek verir. Hz. Peygamber'in dişleri söküldüğünde kavmi hakkında "*Allah'ım kavmime hidâyet et. Kesinlikle onlar bilmiyorlar*"⁵⁸⁴ dediğini, anlatır. Üftâde'ye göre, Hz. Peygamber'in kavminin yaptıkları karşısında aldığı bu tavır onun gazabına ne derece hâkim olduğunu gösterir.⁵⁸⁵

3.2.3.3. Kibir ve Ucp

Kibir kelimesi sözlükte "büyüklük" manasına gelmektedir. Kibir tevazunun karşıtı olarak kullanılmakta ve kişinin kendini üstün görmesi ve bu bakış açısıyla başka insanları tahkir etmesi anlamında kullanılmaktadır. Ancak bu kavramın daha çok büyükleme manasında kullanıldığı kabul edilmektedir. Buna karşın böbürlenme ve

⁵⁸⁰ el-Bakara 2/249

⁵⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/179b, 180a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/129b.

⁵⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/42a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/112b, 113a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71a.

⁵⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/85b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/52b, 53a.

⁵⁸⁴ Buhârî *Sahîhu'l-Buhârî*, "Enbiya", 54; Müslim *Sahîhu Müslim*, "Cihat", 104.

⁵⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/78a, 78b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/48a, 48b.

tekebbür kaynaklı hareketler kibirin dış dünyaya aksi olarak değerlendirilir. Kibir ile aynı kökten türemiş olan tekebbür ve istikbâr kelimeleri de kibre yakın anlamlara sahip olmakla birlikte kibri büyüklük düşüncesi olarak tekebbürü de bu düşüncesin fiiliyata dökülmesi şeklinde değerlendirenler de olmuştur.⁵⁸⁶ Tekebbürün en üst seviyesinin hakkı inkar ederek Allah’a karşı büyüklenmek ve O’na itaat edip ibadet yapmayı kendine yedirememek olduğu belirtilmiştir. İstikbâr ise iki yönlü olup iyi ve kötü şekillerinin bulunduğu kabul edilmiştir. İyi olan istikbâr, insânın büyük ve önemli bir kişi olmayı arzulaması, bunun için gerekli işlemleri yerine getirmesi, bu yolda zorunlu niteliklerle donanması olarak tarif edilmiştir. Buna karşın kötü olan istikbâr ise kişinin kendisinde bulunmayan vasıflar kendisinde varmış gibi kendini övmesi ve kendini farklı bir kişi gibi gösterme arzudur. Tekebbürün de aynı şekilde iki zıt anlama geldiği kabul edilmektedir. A‘râf sûresinin 146 numaralı âyetinde kibirlenenler tenkit edilirken ayetteki *haksız yere* kaydının bulunduğu ve bu kayda göre bir kimsenin hakiki anlamda sahip olduğu fazilet ve üstünlüklerin farkına vararak davranmasının yasak olmadığı ifade edilmiştir.⁵⁸⁷ Kibir kelimesine yakın anlamlı ucb, ihtiyâl, huyalâ (büyüklenme) tahkîr (başkasını aşağılama), tefâhur (övünme), tuğyan (taşkınlık), tecebbür (zorbalık) gibi kelimeler kullanılsa da bu kelimelerden sadece ucb kelimesi aynen kibir gibi literatüre nefsin ahlâkı olarak girmiştir.⁵⁸⁸

“Ucb” kelimesi “acb” kökünden türemiş isim olarak kullanılan bir kelimedir. Sözlükte şaşmak, hayret etmek, yadırgamak manalarına gelir. Ucb bir kimsenin hak sahibi olmadığı bir üstünlüğü kendinde varmış gibi vehme kapılması olarak tarif edilmiştir.⁵⁸⁹ Genel olarak sözlüklerde ucb kavramı kibir, övünme, tekebbür olarak izah edilmiştir. Ancak bazı alimler bu iki kavramın birbirinden farklı anlam içeriğine sahip olduğunu ifade etmişlerdir.⁵⁹⁰ Genellikle kibrin ucuptan farkı şöyle anlatılır. Kibir insânın kendisini büyük başkalarını küçük görmesidir. Ucb ise insânın başkalarını küçük görmeksizin kendi yaptıklarını beğenmek suretiyle böbürlenmesidir.⁵⁹¹

⁵⁸⁶ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/343,344; Ferîd Vecdî, *Dâ’iretü’l-ma’ârifü’l-ğarnî’l-ışrîn* (Beyrut: Dâru’l Mârifî’l ışrîn, 1971), 8/43.

⁵⁸⁷ Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât*, 696; İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, 5/125, 126.

⁵⁸⁸ Mustafa Çağrı, “Kibir”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2022), 25/561.

⁵⁸⁹ el-Cürcânî, *Târifât*, 151, 152; el-İsfahânî, *ez-Zerî’a*, 306.

⁵⁹⁰ Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, 1/581, 582.

⁵⁹¹ Çağrı, "Kibir", 25/561.

Kur'an-Kerim'de kibir kavramı ıstılâhî anlamıyla bir âyette geçmektedir.⁵⁹² Bu anlamda sekiz yerde muhtelif isim ve fiil kalıplarında tekebbür⁵⁹³ kırk dokuz yerde de istikbâr kelimeleri geçmektedir. Ayrıca, tuğyan, fahur, muhtâl tefâhür, izzet cebbâr, âlî, fehhâr tâgî ulûv gibi kavramlar da kibir ve ucbun kavramlarının farklı tezahürleri olarak kullanılmıştır.⁵⁹⁴

Gerek kibir gerekse onunla müteradif manaya sahip olan kavramlar hadislerde de oldukça fazla kullanılmaktadır. Hadislerde kibir kavramı gerçeği inkâr etme, hakkı kabul etmeme ve insânları tahkir ederek hor görmek anlamlarında kullanılmıştır.⁵⁹⁵ İnsandaki kibrin sebep olacağı kötü sonuçları ifade eden hadisler de vardır. Bu hadislere göre kibir insânı zalimler arasına sokar.⁵⁹⁶ Bazı hadislerde kibir cehennemlik olan insânların vasıflarından biri olarak belirtilir.⁵⁹⁷ Bir kısım hadislerde ise kendini beğenen kimselerin Hz. Peygamber'den uzak kalacağı ifade edilir.⁵⁹⁸ Bazı hadislerde de böbürlenen ve çalım satan kimselerin kıyamet günü Allah'ın (c.c) ilgisini ve merhametini kaybetmesi üzerinde durulur.⁵⁹⁹ "*Kalbinde zerre kadar kibir bulunan cennete girmeyecektir*"⁶⁰⁰ hadisi ise kibir günahının ne kadar kötü bir duygu olduğunu gösteren bir delil olarak kibrin anlatıldığı bütün kaynaklarda zikredilir.

Gazzali bu hadisi yorumlarken kibirli insânın kötü akıbetine şöyle işaret eder. Kibir cennete girmeye engel olur. Bunun sebebi kibrin insânın müminlere yaraşan sıfatlarla muttasıf olmasına engel olmasıdır. Halbuki müminlere yaraşan huylar cennetin kapılarıdır. Kibir bütün bu huylara engel olması itibariyle cennetin bütün kapılarını kapatmış olur.⁶⁰¹ Bu hadisi şerifte ifadenin çok şiddetli olmasını bakan bazı âlimler buradaki kibrin Allah'a karşı tekebbür ve O'na itaat edip ibadet etmeyi kendine yakıştıramama anlamına geldiğini belirtmişlerdir. Aynı rivayet kıyamet gününde

⁵⁹² el-Mü'min 40/56

⁵⁹³ el-A 'râf 7/13, 146; en-Nahl 16/29; el-Mü'min 40/27

⁵⁹⁴ Çağrı, "Kibir", 25/561.

⁵⁹⁵ Müslim, "İmân", 147; Ebû Dâvûd, "Libâs", 26; Tirmizî, "Birr", 61.

⁵⁹⁶ Tirmizî, "Birr", 61

⁵⁹⁷ Buhârî, "Edeb", 61; Müslim, "Cennet", 47

⁵⁹⁸ Tirmizî, "Birr", 71

⁵⁹⁹ Buhârî, "Libâs", 1, 2, 5; Müslim, "Libâs", 42-48

⁶⁰⁰ Müslim, "İmân", 147; Ebû Dâvûd, "Libâs", 26

⁶⁰¹ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/344.

inananlar kalplerini kibirden temizledikten sonra cennete girebilecekleri ifade edilmiştir.⁶⁰²

Nefsin kötü sıfatı olan kibir, ilk asırlardan beri ahlâk ve tasavvuf eserleriyle âdâb ve hikmete dair risalelerin temel meselelerinden birisi olmuştur. Bu eserlerde kibrin manası, mahiyeti, alametleri, dinî-ahlâkî ve bireysel ve toplumsal zararları incelenmiştir. Bu eserler arasında Gazâlî'nin kaleme aldığı *İhyâ ü 'ulûmi'd-dîn* kitabının önemli bir yeri vardır. Bu kitabın *Kitâbü zemmi'l-kibr ve'l-ucb* isimli kısmında kibir kavramıyla ilgili başlıca naslar ve seleften rivayet edilen açıklamalar aktarılmıştır. Tevazu ve kibir mefhumlarının manası ve mahiyeti, büyüklenmeni zararları, türleri ve seviyeleri ele alınmıştır. Kibir sebepleri amel, soyluluk, ilim, ibâdet, güzellik, güç zenginlik gibi hususlar zikredilmiştir. Mütevazî karakter yapıları, kibir illetinin tedavisi ve tevazu faziletini elde etme vesileleri ve ucb kavramı dinî, psikolojik, ahlâkî, pedagoji gibi muhtelif açılardan ele alınmıştır. Söz konusu kitap gerek sistematik gerekse muhteva açısından konuyla ilgili daha sonraki edebiyata örneklik teşkil etmektedir.⁶⁰³

Kibir, ucb ve bunlarla ilgili olan ahlâkî eksiklikleri geniş biçimde inceleyen el-Muhâsibî kibrin ucuptan kaynaklandığını belirtir.⁶⁰⁴ İbn Hazm ucb kavramını, kendini beğenme, kibir, büyüklenme ve övünmenin kaynağı olarak ifade eder ve birbirine yakın anlamlarda olduğunu ve pek çok insânın bu kavramları ayırt etmekte zorkluk çektiğini söyler.⁶⁰⁵ Mâverdî kişinin itibarı ve makamıyla gururlanmasına kibir, faziletleriyle iftihar etmesine ucb denildiğini belirtir ve bunların ikisinin de faziletleri silip götürdüğünü ileri sürer.⁶⁰⁶ Gazzâlî'ye göre de kibir cemiyet içinde görülen bir huydur. Çünkü insânlar birbirine karşı toplum içinde büyüklük taslar. Ucb ise psikolojik bir durum olup tek başına yaşayan insanlarda da bulunabilir.⁶⁰⁷ Bazı eserlerde ucbün ileri derecesine idlâl denilmiştir. Bu kaynaklara göre ucb kişinin yaptığı iyilikle böbürlenmesi, idlâl ise yaptığı iyiliğe karşılık beklemesidir.⁶⁰⁸

⁶⁰² Mecdüddin İbnü'l-Esîr, *en-Nihâye fî ġarîbi'l-ġadîs ve'l-eşer*, ed. Mahmûd Muhammed et-Tanâhî (Kahire: Mektebetü'l-İslamiyye, 1963), 4/5.

⁶⁰³ Çağrı, "Kibir", 25/561

⁶⁰⁴ Muhâsibî, *er-Ri'âye li-hukûkullâh*, 371, 377.

⁶⁰⁵ Ebû Muhammed Alî b. Ahmed b. Saîd İbn Hazm, *el-Ahlâk ve's-siyer* (Beyrut: Dâru'l-İbnu'l-Hazm, 1985), 73, 74.

⁶⁰⁶ Mâverdî, *Edebü'd-dünyâ ve'd-dîn*, 228.

⁶⁰⁷ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/343,344.

⁶⁰⁸ Muhâsibî, *er-Ri'âye li-hukûkullâh*, 343, 344; Gazzâlî, *İhyâ ulûmi'd-dîn* 3/336-377.

Üftâde kibri nefsin diğer kötü ahlâkların arasında en kötüsü olarak gösterir. Üftâde'ye göre nefsin diğer kötü huylarının hepsi de kibirden neşet eder.⁶⁰⁹ Üftâde bâtının yıkanması ve cerahatten temizlenmesinden maksadın, bâtının çirkin ahlâktan ve bu çirkin ahlâkın en büyüğü olan ucup ve kibirden temizlenmesidir. Bâtının kibir ve ucupdan temizlenmemesi kişinin Allah ile niza yapması anlamına gelir ki bundan dolayı kudsî hadiste şöyle buyrulmuştur. “*Kibriya benim ridâm (belden yukarı giyilen elbise, bir anlamda gömlek), azamet ise benim ızârımdır (belden aşağı giyilen elbise). Bunlardan biri konusunda bana ters düşen kimseye azap ederim.*”⁶¹⁰ Buradaki azaptan maksat uzaklık azabıdır. Çünkü uzaklık azabı cehennem azabından çok daha şiddetlidir. İnsanın cürmü her ne kadar zâhire göre küçük olsa da kibir manaya göre on sekiz bin âlemden daha büyüktür. Kibrin tesiri o kadar büyüktür ki Üftâde kibrin bin sene öteden Sâlîke tarîkte engel çıkaracağını söyler.⁶¹¹

Hüdâyî zaman zaman nefsinin haddini aştığından ucupdan ve kibirlendiğinden Üftâde'ye şikâyetle bulunmaktadır. Buna karşılık Üftâde nutfeden bir pıhtı olan sonra laşeye dönen buna rağmen Allah'ın (c.c) yanında sait mi yoksa şaki mi olduğunu bilemeyen kimse nasıl kibirlenir ki, der. Üftâde, Hüdâyî'ye ucup hakkında Allah'ın (c.c) senden amellerini kabul ettiğini biliyorsan ucup et. Fakat bilmiyorsan neden ucup ediyorsun, demektedir. Hüdâyî'yi kibir ve ucup hakkında tedavi etmek için menkıbeler anlatmaktadır.⁶¹²

Üftâde Bel'âm b. Bâûrâ ve İblisin kibirleri yüzünden kaybetmelerini anlatır. Üftâde Bel'âm'ı hayvanın karnına benzetmektedir. Zâhiri temiz, bâtını necasetle doluydu. Hz. Mûsâ'nın duasıyla karnı delinince bütün pisliği ortaya çıktı. İblise gelince o mârifetle müzeyyen olsa da kötü ahlâkıyla aldatıcıydı. Hz. Âdem ve bizim nebimizle

⁶⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b.

⁶¹⁰ Müslim, *Sahîhu Müslim*, “kitabü'l-bir ve's-salâh ve'l-edep”, 45; Süleyman b. Eş'as b. İshak es-Sicistânî Ebû Dâvûd, *Sünen-i Ebî Dâvûd*, ed. Şuayb el-Arnaût ve Dğr. (Dimaşk: Dâru'r-Risâleti'l-Âlemiyye, 2009), “Libas”, 31; Ebû Abdullah Muhammed b. Yezid er-Rebei İbn Mâce, *Sünenü İbn Mâce*, ed. Ali b. Hasan b. Abdilhamit (Riyad: Mektebetü'l-Maârif, 1998), “Kitâbu'z-zühd”, 4174.

⁶¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/142b, 143a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/94a.

⁶¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/42a, 42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/113a, 113b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71a, 71b.

çekişmesinde aldatması ortaya çıktı.⁶¹³ İblis Hz. Âdem'in dinine değil çamuruna baktı. Sonra da şöyle dedi: “İblis: *Ben ondan daha üstünüm. Beni ateşten yarattın, onu çamurdan yarattın dedi.*”⁶¹⁴ Nefsinin kibri iblisi tevâhidten menetti.⁶¹⁵

Üftâde tâlibin kibir ve ucpdan kaçınması ve kendisini herkesten daha çok hakir ve zelil görmesi gerektiğini söyler.⁶¹⁶ Kibirli kimsenin mahşer günü zerre kadar yaratılacağını ve ehli mahşerin onu çiğneyeceğini anlatır. Hatta insânın idrar yerinden iki kere çıkmış bir varlık olarak kibirlenmeye hiç hakkı olmadığını vurgular.⁶¹⁷ Tâlibin dünyada mücahede ile kibri nefsinden mutlaka izale etmesi gerektiğini söyleyen Üftâde, aksi takdirde kibrin nefisten izalesinin âhirette azapla olacağını vurgular. Kibri nefsimden nasıl izâle ederim? Diye soran Hüdâyî'ye mücâhede ile izale edebileceğini söyler. Bizim nefisten kibri izâle etmek için mârifetimizin olduğunu söyleyen Üftâde, bu mârifetin bizi hâle götüreceğini belirtir. Ölümün insân için mukarrar olduğunu söyleyen Üftâde insânın ömrünü îmânla mı yoksa îmânsız mı bitireceğini bilmediği halde kibirlenmesini hayretle karşılar.⁶¹⁸

Üftâde sâlikin hiçbir zaman kibirden arındım, artık ondan kurtuldum düşüncesine kapılmaması gerektiğini vurgular. Çünkü terakkî nefsin kötü ahlâkının yok edilmesi değil, ahlâkın bulunmasına rağmen bastırılmasındadır. Sâlik nefsin kötü ahlâkından kurtulup, fenânın hâsıl olmasından sonra bile bende nefsin kötü ahlâkından bir şey kalmadı derse bu onun için büyük bir kibir olur. Sâlik kibirden ancak büyük bir meşakkatten sonra kurtulabilir. Bu kurtuluşa fenâdaki fenâ mertebesinde olur. Kibirden kurtulmak ancak Cenâb-ı Hakk'ın canibinden bir işaretle olur.⁶¹⁹ Sâlik kibrin karşıtı tevâzu konusunda da çok dikkat etmelidir. Tevâzu fakirler için saygı gösterme zenginler

⁶¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/77b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/47b, 48a.

⁶¹⁴ Sâd 38/88

⁶¹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/35b, 36a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/199a, 199b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/148a, 148b.

⁶¹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/2a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2a.

⁶¹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/15a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/25b.

⁶¹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/82a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/51a.

⁶¹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/174a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/123b, 124a.

için ise kibirlenmedir. Bu konuda Üftâde Cüneyd el-Bağdâdî'nin "*Tevâzu her iki dünyada da kibirdir*" sözünü aktarır.⁶²⁰

Üftâde sâlikin enaniyet ve kibirden ancak fenây-ı küllî ile kurtulacağını söyler. Çünkü ona göre fenây-ı küllî gerçekleştiğinde sâlikten eser kalmaz. Fenây-ı küllîye ulaşma konusunda Üftâde, Kemâl Dede'yi örnek olarak gösterir. Kemâl Dede nefsin sıfatlarından her biriyle karşılaştığında kuyuya sokulmaktadır. Kibirle karşılaştığında ise kuyunun en dibine indirilir. Üstelik kuyu da kaynamaktadır. Kemâl Dede bir müddet meşgul olduktan sonra manâ âleminde bir el gelip Kemâl Dede'yi kurtarır.⁶²¹ Üftâde "*Ben kalbi kırıkların yanındayım*"⁶²² hadisinde enaniyet ve kibrin fenâsına işaret edildiğini vurgular.⁶²³

Üftâde bazı renk ve kıyafetlerin nefsin ahlâkını canlandırıldığını ve kibri arttırdığını söylemektedir. Hüdâyî oğlu Muhammed'in kırmızı renkli ayakkabılarından Üftâde'ye bahsedince Üftâde, kırmızı rengin haram olmasa bile mekrûh olduğunu söyler. Çünkü o Firavun'un icadıdır. Kırmızı renk nefsin ahlâkını canlandırır. Nefsin canlanan ahlâkı ise kibirdir. Kibir kırmızı renk giyende artar. Kibri arttıran elbiseler giyilmemelidir.⁶²⁴

3.2.3.4. Riyâ

Riyâ kavramı sözlükte "görmek" manasındaki re'y kökünden türemiştir.⁶²⁵ Hadislerde ve tasavvuf klasiklerinde şöhret peşinde olma anlamına gelen süm'a kavramıyla birlikte saygınlık kazanmak, çıkar sağlamak için dünyevî maksatlarla kendisinde üstün vasıflar bulunduğuna başkalarını inandırmak anlamında kullanılır. Tasavvuf klasiklerinde insânın gösterdiği dünyevi riyâkârlıklara zaman zaman yer verilse de kelime daha çok ihlâs ve sıdk kelimelerinin zıt anlamlısı olarak

⁶²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/45b, 46a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/27b, 28a.

⁶²¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/203a, 203b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/152a, 152b.

⁶²² Ahmed b. Abdillâh b. İshâk Ebû Nuaym el-İsfahânî, *Hilyetü'l-evliyâ* (Beyrut: Dâru'l-kütübi'l-ilmiyye, ts.), 2/364.

⁶²³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/202a, 202b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/151a, 151b.

⁶²⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/23b, 24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/120a, 121a, 121b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/170b, 171a, 171b.

⁶²⁵ Abdülbâkî, *el-Mu'cemü'l-müfehres*, 356.

kullanılmıştır.⁶²⁶ Seyit Şerif el-Cürcânî riyâyı, Allah'tan başkasının rızasını kazanmak düşüncesiyle amelde ihlâsı terk etme olarak açıklamıştır.⁶²⁷ Gazzâlî rıyanın Allah'a itaat etmiş gibi görünerek kulların takdirini kazanmayı hedeflemek olduğunu söyler.⁶²⁸ Kurtubî ise rıyanın ibâdeti Allah rızası dışında bir amaç için yapma, ibâdetleri kullanarak dünyevî kazanç için yapma, Allah'ın emrini yerine eda amacıyla değil insânlara göstermek için iyilik yapma anlamına geldiğini ifade eder.⁶²⁹ İbn Hacer de rıyayı insânların görmesi ve takdir etmesi için ibâdeti açıktan yapmak şeklinde tanımlar.⁶³⁰

Kur'ân-ı Kerîm'de riya kavramı üç âyette isim olarak⁶³¹ iki âyette de fiil⁶³² olarak yer almaktadır. İlk üç âyetin ikisinde ibâdet niyeti taşımaksızın ve Allah rızasını gözetmeksizin sadece gösteriş amacıyla sadaka verenler, üçüncü âyette ise şan ve şöhret için savaşımlar, son iki âyette de gösteriş yapmak için namaz kılanlar kınanmıştır. Rivayetlerde de hem riya kelimesi hem de türevleri geçmektedir. Hz. Peygamber, "*Ümmetim için gizli şirk ve şehvetten kaygı duyuyorum*" demiş, bunun üzerine "sizden sonra da hâlâ şirk olacak mı? Ya Resulullah" sorusuna cevaben de "*Evet, fakat güneşe, aya, taşa ve puta tapmak şeklinde olmayacak, insânlar ibâdetlerini riyâ amacıyla yapacaklar*" cevabını vermiştir.⁶³³ Bir kutsî hadiste de Allah, "*yaptığı bir amelde benden başkasını bana ortak koşan kişiyi de onun şirkini de reddederim*"⁶³⁴ buyurmuştur. Hz. Peygamber riyâyı küçük şirk olarak nitelendirmiştir. Kıyamet günü insanlar hesaba çekilirken Allah insanlara yaptıklarının karşılığını verirken, riya için sâlih amel işleyenleri azarlayacak ve "*Ey riyakârlar! Dünyada işlerini riya için, kime göstermek için yaptıysanız ona gidin, onu bulun bakalar bulabilirsiniz*"⁶³⁵ şeklinde hitap edecektir. Daha sonra onları huzurundan tard edeceğin bildirmiştir. Başka bir

⁶²⁶ Muhâsibî, *er-Ri'âye*, 183-184; Gazzâlî, *İhyâ*, 3/297-299.

⁶²⁷ Cürcânî, *Târîfât*, 98.

⁶²⁸ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/297.

⁶²⁹ Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî, *el-Câmi' li-aḥkâmi'l-Kur'ân*, haz. Ebû İshak İbrâhim (Kahire: Müessesetü'l-Risâle, 2006), 5/422, 20/212.

⁶³⁰ Ahmed b. Ali İbn Hacer el-Askalânî, *Fethu'l-Bârî bi-Şerhi Sahîhi'l-Buhârî* (Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, 1960), 24/130.

⁶³¹ el-Bakara 2/264; en-Nisâ 4/38; el-Enfâl 8/47

⁶³² en-Nisâ 4/142; el-Mâûn 107/6

⁶³³ Ebû Abdullah Ahmed b. Muhammed eş-Şeybânî Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned*, haz. Şuayb el-Arnaut (Beyrut: Müesseset-ür-Risâle, 1995), 4/124.

⁶³⁴ İbn Hanbel, *Müsned*, 2/301, 435; Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Zühd", 46.

⁶³⁵ İbn Hanbel, *Müsned*, 5/428, 429

hadiste, Cenâb-ı Hakk'ın kendilerine nimetler bahşettiği insânlara uhrevî hesap esnasında, bu nimetlere karşılık ne gibi ameller işlediklerinin sorulacağı aktarılmıştır. Bunlardan bazılarının şehit oluncaya kadar Cenâb-ı Hakk için savaştıklarını, bazı insanlar O'nun rızasını kazanmak için ilim öğrendiklerini, Kur'an tilavet ettiklerini, bazı insanlar da Allah'ın rızası için cömertçe yardımlar yaptıklarını söyleyeceklerdir. Ama bu amelleri gerçekte riya için yaptıklarının kendilerinin yüzlerine çarpılacağı ve sonunda müstehak oldukları cezaya çarptırılacakları belirtilmektedir.⁶³⁶ Diğer bir rivayette de şöhrat elde etmek için ibâdet ve hayır yapanların gizli kötülüklerinin Allah (c.c) tarafından teşhir edileceği, gösteriş için hayır işleyenlerin riyakârlığının izhar edileceği ifade edilmektedir.⁶³⁷

Âyet ve hadislerde manevi tehlikeleri anlatılan rıyanın tasavvuf klasiklerinde de önemle üzerinde durulmuştur. Tasavvuf kaynaklarında rıyayı etraflıca ilk ele alan sûfilerden birisi Muhâsibidir. Muhâsibi *er-Ri'âye li-ḥuḳûḳillâh* isimli eserinde riyâ konusuna geniş yer ayırmıştır.⁶³⁸ Rıyanın kavramının tarifi ve mahiyeti, türleri, hayâ, ihlâs, niyet ile ilgisi, riyakârlığın psikolojik sebepleri, ahlâk açısından zararlı sonuçları, riyakârlığın işaretleri gibi hususlar üzerinde durmuştur. Muhâsibi riyâyı ağır ve hafif olarak ikiye ayırmaktadır. Ağır riyâ kulun sadece Allah için yapılması gereken ameli insânlara gösteriş olsun diye yapmasıdır. Hafif olanı ise sırf Allah için yapılması gereken ameli hem Allah için hem de kullara gösteriş olsun diye yapmasıdır.⁶³⁹ Muhâsibî riyâ duygusunun dışa vurmasının beş şekilde olabileceğini vurgular. Bunlar insânın bedeniyle izhâr ettiği riyâ, dış görünüşüyle izhâr ettiği riyâ, sözleriyle izhâr ettiği riyâ, amelleriyle izhâr ettiği riyâ ve sosyal çevreyle ilişkilerine dindarlık süsü vererek izhâr ettiği riyâdır. Muhâsibi bunlara örnekler de verir. Bir kimsenin âhiretten korktuğunu göstermek için yüzüne üzüntülü bir görüntü vermesi, kişinin oruç olduğunu belli etmek için sesi kısılmış, yorun ve gözlerinin feri sönmüş gibi yapması, insânın konuşmalarında hikmet sahibi gibi davranması, namazın rükû ve secde gibi rükünlerinde çok uzun durarak namazı uzatması, oruç ve hac gibi ibâdetlerde çok titiz bir Müslüman görüntüsü sergilemesi, ehli ilimden olduğunu ve İslâmî ilimlerde çok

⁶³⁶ İbn Hanbel, *Müsned*, 2/322; Müslim, *Sahîhu Müslim*, “İmâre”, 152; Nesâî, “Cihâd”, 22

⁶³⁷ İbn Hanbel, *Müsned*, 5/270; Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, “Rikâk”, 36, “Aḥkâm”, 9; Müslim, *Sahîhu Müslim* “Zühâd”, 47, 48; Mustafa Çağrıncı, “Riya”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2008), 35/137.

⁶³⁸ Muhâsibî, *er-Ri'âye li-ḥuḳûḳillâh*, 153-306.

⁶³⁹ Muhasibi, *er-Ri'âye li-ḥuḳûḳillâh*, 163-178.

yüksek bir mertebede olduğunu göstermek için hep ilim erbabıyla oturup kalkması, yukarıda söylenen riyânın beş tarzda tezahürünün örnekleridir. Ayrıca Muhâsibî dindarlık süsü verilerek izhar edilen rıyanın en kötü riya şekli olduğunu da belirtir.⁶⁴⁰

Gazzâlî ise *İhyâü ulûmi'd-dîn* adlı eserinde riyâyı "*Mevki Hırsı ve Riyanın Yerilmesi*" başlığı altında incelemiştir. Gazzâlî'ye göre riyâ makâm tutkusunun neticesidir. Muhâsibî'nin eserlerinden çok istifade ettiği anlaşılan Gazzâlî bu başlık altında kendisine kadar gelmiş bütün İslamî kanaatlerin özetini sunar.⁶⁴¹ Gazzâlî ayrıca amellerin kabulüne tesiri açısından riyânın farklı seviyelerini sıralamıştır. Bu bölümde yapılan amelin yapılmasındaki gösteriş kastı arttıkça rıyanın zararının artacağı, amelin ibâdet, Allah rızası ve sevap beklentisi niyetiyle yapılma kastı arttıkça rıyanın zararının azalacağını vurgular. Gazzâlî'ye göre rıyanın en tehlikelisi kalpte sadece Allah'a karşı gösterilmesi gereken tazimi Allah'tan başkasına gösteren kişinin riyâsıdır. Çünkü böyle yapan kişi sûraten Allah'a ibâdet ediyor gibi görünse de gerçekte başkasına itaat etmektedir. Bu yüzden riyâ gizli şirk olarak telakki edilmiştir.⁶⁴²

Başta sûfiler olmak üzere birçok İslâm âlimine göre de riyâ gizli şirk ya da münâfiklık sayılmıştır. İbn Hazm riyâ ve şöhret bağımlılığını şirke yakın bir kötülük olarak kabul eder.⁶⁴³ *Er-Risale*'de Kuşeyrî, Fuday'l b. İyâz'ın kınanma korkusuyla insânın ameli terk etmesinin riyâ, insânlara gösteriş olsun diye amel etmesinin şirk, her iki kusurdan kurtulmasının da ihlas anlamına geleceğini söylediğini aktarmıştır.⁶⁴⁴ Sûfilere göre riyâkâr insân münâfığa benzemektedir. Bundan dolayı riyâ duygusunu ancak ihlâs ehli tanıyabilir. Riyânın zararlarının ne kadar büyük olduğunu da amellerinin boşa çıkmasında korkan inâyet ehli kavrayabilir.⁶⁴⁵ Sûfilerden birisi ameli, "yazıcı meleğin dahi göremediği için yazamayacağı, amel sahibinin kendi nefsinin bile fark edemediği için böbürlenmeyeceği kadar gizli tutulan amel" diye târif etmiştir.⁶⁴⁶

Kaynaklarda riyâ amellere verdiği zarar açısından da ele alınmıştır. Çünkü amellerin gizli olarak yapılması amelin ihlaslı olarak yapılmasını ve riyâdan arınmasını sağlar. Ancak hangi ameller gizli olarak yapılmalı hangileri de açıktan yapılmalıdır? Bu

⁶⁴⁰ Çağrı, "Riyâ", 35/137

⁶⁴¹ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/274-335.

⁶⁴² Gazzâlî, *İhyâ*, 3/301-305

⁶⁴³ İbn Hazm, *el-Ahlâk ve's-siyer* 38.

⁶⁴⁴ Kuşeyrî, *er-Risâle*, 2,/446

⁶⁴⁵ Serrâc, *el-Luma*, s. 290; Muhâsibî, *Âdâbü'n-nüfûs*, s. 148-149.

⁶⁴⁶ Kelâbâzî, *et-Ta'arruf*, 99.

konuda kişinin insânlar onun î mânına şehâdet etsinler ve kendisi gibi davransınlar diye ibâdetleri alenen yapmasında sakınca görülmemiştir.⁶⁴⁷ Amellerin gizli mi yoksa alenî mi yapılması konusunda dikkate alınacak husus ihlâsın eksiksiz olmasıdır. Eğer ihlâsın eksikliği gibi bir durum yok ise o takdirde başkasına önek olmak için amelin aleni işlenmesinin daha fazîletli olduğu vurgulanmıştır. Gösteriş tehlikesinden kaygı duyulduğu durumlarda ise amelin gizli yapılması üzerinde ittifak vardır.⁶⁴⁸

Üftâde, riyanın hadislerde ve İslâm büyüklerinin sözlerinde küçük şirk olarak ifade edildiğini söyler. Riyânın çok çirkin bir davranış olduğunu ifade eder. Riyâ ile karışan kulun ameli semâya yükseldiğinde meleklerin bu hangi nebinin ameli diye soracaklarını, bu amel Cenâb-ı Hakk’a arz edildiğinde ise Allah’ın (c.c) bu ameli sahibinin yüzüne çarpın diyeceğini aktarır. Çünkü melekler amelin zâhirine Allah (c.c) ise bâtınına bakmaktadır.⁶⁴⁹

Üftâde riyanın gizli şirk olduğunu tekrar ile vurgular. Sâlikin riyâ korkusuyla ibâdetleri terk etmemesinin gerekliliği üzerinde durur. Bu konuda kendi döneminde Bursa da Şeyh Buhârî’nin takipçilerini örnek olarak verir. Onların riya korkusuyla tevhiidi icbar etmediklerini, hatta farz namazlardan sonra dahi sadece Âyete’l-Kürsi’den başkasını okumayıp, namazların arkasından okunan tesbihatı terk ettiklerini söyler. Fakat Üftâde’ye göre bu konudaki kemâl, kalpten söküp atmak suretiyle riyayı defedip amelleri yapmaktır. Riyadan dolayı ibâdetlerin terk edilmesinde kemâl yoktur. Niyetin Allah’a (c.c) has kılınması gerekir. Üftâde’ye göre işte bundan dolayı nefis ve tabiâtla cihat etmek bin yıllık nâfile ibâdetten daha hayırlıdır.⁶⁵⁰

3.2.3.5. Mal Sevgisi (Cimrilik)

Nefsin kötü sıfatlarından bir tanesi de dünya malına duyulan sevgi ve ondan vazgeçememe duygusudur. Maldan vazgeçememe duygusu daha çok cimrilik kavramıyla anlatılmıştır. Cimrilik Farsça kökenli olup alçak, âdi, soysuz anlamına gelen

⁶⁴⁷ Ebu Abdillâh Muhammed b. Ömer Fahrüddîn er-Râzî, *Mefâtîhu’l-Gayb* (Beyrut: Dâru’l-Fikr, 1981), 7/73-75; el-Kurtubî, *el-Câmi’ li-aḥkâmi’l-Ḳur’ân*, 5/423, 20/213.

⁶⁴⁸ Muhâsibî, *er-Ri’âye*, 208-213; Gazzâlî, *İhyâ*, 3/307-318; Kurtubî, *el-Câmi’ li-aḥkâmi’l-Ḳur’ân* 5/422-424.

⁶⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/17b; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/48b, 49a.; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/121b, 122a.

⁶⁵⁰ Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/2a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b, 4a; Hüdâyî, *Vâkı’ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b, 4a.

cimri kelimesinden türetilmiştir. Bu kelime daha çok pntilik ve hasislik anlamında kullanılır. İslâm ahlâk kitaplarında aynı manalar şuh ve buhl kavramlarıyla ifade edilir. Ancak dilciler bu iki kelimenin anlam farklılıkları üzerinde durmuşlardır. Buna göre şuh buhlun en yüksek ve en şiddetli derecesidir. Buhl sadece mal hakkında veya sadece bir işte yapılan cimrilik anlamına gelirken, şuh ise genel yani bütün iyilikler hakkında yapılan cimriliktir. Hatta öyle ki buhl insânı mal mülk edinmek için yapılan harcamalardan hatta cimri olarak harcanan maldan bile meneden bir duygudur.⁶⁵¹

Kur'ân-ı Kerîm'de, insânın cimrilikten kurtulup cömertlik ile muttasıf olması gerektiği vurgulandığı gibi başkalarının cimri olmasını istememesi ve Allah'ın (c.c) kendi kereminden verdiği şeyleri saklamaması da vurgulanmaktadır.⁶⁵² Diğer bir âyette de nefsin kötü sıfatlarından birisi olan cimriliğin insânın faydasına bir davranış olmadığı, aksine onun aleyhine olduğu vurgulanır.⁶⁵³

Hz. Peygamber'in hadislerinde de yukarıda da işaret edilen cimrilik anlamına gelen kavramlar sık sık geçmektedir. Hadislerde cimrilik bir insânda bulunabilecek en aşağılık iki huydan birisi olarak gösterilir.⁶⁵⁴ Bu iki huydan diğeri de korkaklıktır. Ayrıca insânda cimriliğin imanla birlikte bulunamayacağı vurgulanır.⁶⁵⁵ Bir hadisi şerifte ise mal hırsı insânın vücûdunu sıkan bir zırha benzetilmiştir. Cömertlik, yardım duygusu bu mal hırsını yendikçe insânın üzerindeki zırh gevşer. Böylece cimrilik ve mal edinme hırsının baskısı insânda her geçen gün azalır. İnsanda cimriliğin baskısı azalınca başkalarının sıkıntılarını gidermekten dolayı huzur duyar. Cömertliğin cimriliğe galip gelemediği insânda ise cimrilik, sahibini sıkan bir zırh gibi durmaksızın onu rahatsız eder. Bu insân zor durumda olan insânları gördükçe vicdan bakımından rahatsız olmasına rağmen cimriliğinden dolayı onlara yardım edemez. Böylece cimrilik duygusu insânı tam anlamıyla bir hegemonya altına alır.⁶⁵⁶ Bu yüzden Hz. Peygamber cimrilikten Allah'a sığındığı gibi tarihte bazı kavimlerin cimrilik amacıyla birbirlerinin mallarına saldırdıklarını ve bu yüzden helaka uğradıklarını belirterek cimriliğin sebep olabileceği sosyal bunalımlara işaret etmiştir.⁶⁵⁷

⁶⁵¹ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 11/47.

⁶⁵² en-Nisâ 4/36-37

⁶⁵³ Âl-i İmrân 3/180

⁶⁵⁴ Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned*, 2/ 302, 320; Ebû Dâvûd, *Sünen*, “Cihâd”, 21.

⁶⁵⁵ Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned*, 2/256, 340, 441; Nesâî, *Sünen*, “Cihâd”, 8

⁶⁵⁶ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, “Cihâd”, 89, “Zekât”, 27, “Libâs”, 9; Müslim, *Sahîhu Müslim*, “Zekât”, 76, 77.

⁶⁵⁷ Müslim, *Sahîhu Müslim*, “Birr”, 56

Gazzâlî cimriliği etrafıca ele alan sûfilerden birisidir. Cimriliği anlatırken ilmî bir yaklaşım sergilemiştir. O insândaki bu olumsuz hasleti mal sevgisine bağlamaktadır. Bu kötü huy az veya çok bütün insânlarda vardır. Gazzâlî, cimriliği “dinî ve hukukî olarak harcanması gereken para harcamama” veya “Allah rızası için infakta bulunmaktan kaçınmak” şeklindeki tanımları yetersiz bulmakta ve cimrilik konusuna tam olarak açıklık getirebilmek için malın var oluş amacını dikkate almak gerektiğini vurgulamaktadır. Bu yaklaşıma göre malı yaradılış amacının dışında kullanma isrâf, bu amaç uğrunda harcamaktan kaçınmak da cimrilik, malı yaradılış amacına uygun olarak harcamak ise cömertliktir.⁶⁵⁸

İslâm ahlâk bilginleri cimriliği ahlâkî ve psikolojik bir illet kabul ederek diğer kötü hasletler gibi bunun da ilim ve amel temrinatıyla tedâvî edilebileceğini belirtmişlerdir. İlimle cimriliği yenmenin yolu, onun dini, bireysel ve toplumsal zararlarını teorik olarak öğrenmek; amel yolu da kişini nefesine zor gelmesine rağmen sahip olduğu malı başkalarına vermektir. Böylelikle teorik ve pratik olarak cimrilik hastalığından kurtulmuş olacaktır.⁶⁵⁹

Üftâde müridi Hüdâyî'ye cimriliğin ne kadar kötü bir huy olduğunu sık sık anlatmaktadır.⁶⁶⁰ Hüdâyî'yi mala muhabbetten kaçındırmak için İslâm büyüklerinden örnekler verir. Mala karşı muhabbeti anlatırken dünya sevgisi tâbirini de kullanır. Bir menkıbe olarak Ebu Yezit el-Bistâmî'nin iki talebesiyle çarşığı gezmesini anlatır. Bu gezi esnasında bir tüccara rastlarlar. Üftâde, gezi bittikten sonra Ebu Yezit el-Bistâmî'nin talebelerine tüccarın kalbi sizin kalbinizden daha boştu demesini, tekrar eder. Üftâde bunun bir üslûb olduğunu, eğer gezi olmaksızın şeyh talebeleri dünya sevgisinden kaçındırmaya çalışsaydı talebelerin ondan imtinâ etmeyeceklerini ifade eder.⁶⁶¹

Üftâde biriktirmeyi sevmediğini, bu yüzden her gün yiyecek satın aldığını söyler. Fiyat fazla olsa da her gün yiyecek satın almak biriktirmekten daha hayırlıdır. Bu konuda o, Hüdâyî'ye her gün iki yüz elli gram pirinç satın aldığını, yarısını bir gün

⁶⁵⁸ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/259-260.

⁶⁵⁹ Mustafa Çağrıncı, “Cimrilik”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1993), 8/4.

⁶⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/3a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b, 5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/4a, 4b.

⁶⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/15b,16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/44a, 44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/26b, 27a.

yarısını da diğer gün pişirdiğini anlatmaktadır.⁶⁶² Üftâde, mal biriktirme konusunda örnek olarak Selmân-ı Fârisî'den ve Ashab-ı Suffe'den bahseder. Üftâde Hz. Ali'nin Selmân-ı Fârisî'yi ziyarete gittiğini ve onu vefât etmiş olarak bulduğunu anlatır. Onun yanında yarım dirhem gören Hz. Ali onun dünya ehlinden olduğunu düşünerek onun cenazesine katılmama kararı alır. Yolda yaşlı bir kadına rastlar. Kadın Hz. Ali'ye Selmân'a bana bir süpürge alması için yarım dirhem verdim ama hâla süpürgemi getirmedi diyerek Selmân-ı Farisi'yi görüp görmediğini sorar. Hz. Ali'nin Selmân hakkındaki şüpheleri yaşlı kadının sözleri ile zâil olur ve Selmân-ı Farisî'nin namazını kılmaya karar verir.⁶⁶³ Üftâde Hz. Peygamber'in bazı Ashâb-ı Suffe'nin yanında bir dirhem bulunduğunda onu atın çünkü o cehennem iplerinden bir iptir buyurduğunu söyler. Üftâde yukarıda anlatılan menkıbedeki birçok malı ve mülkü olduğu halde kalbi boş olan tüccara dikkati çekerek eğer tâlibin kalbi Allah (c.c) ile beraber olursa ona mal ve mülkün zarar veremeyeceğini de vurgular.⁶⁶⁴

Üftâde Hüdâyî'ye dünya sevgisini kalpten çıkarmasını, gerekirse hak yolunda zillet içinde ölmeye karar vermesini tavsiye etmektedir.⁶⁶⁵ Hüdâyî'ye evladım sen dünya devletini gördün ve onun zevâlini anladın. Onun muhabbetini kalbinden çıkar ve rabbine yapış diye nasihat eder.⁶⁶⁶ Üftâde dünya sevgisinin her hatanın başı olduğunu ve kalbin dünya sevgisinden dolayı Allah'ın dışındaki şeylere meylettiğini ifade eder. Kalpte iki sevgi bir anda durmaz.

3.2.3.6. Makâm Sevgisi (Hubbû'l-câh)

Makâm sevgisinin İslâm literatüründeki karşılığı "Hubbû'l-câh" tır. Câh kelimesi lügatte bucak, kenar, köşe, yön, taraf, yan, istikâmet ve yüz anlamlarına gelen "وجه" kelimesinin harflerinin sırası değiştirilerek meydana getirilen bir kelimedir.

⁶⁶² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/66a, 66b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/40a, 40b.

⁶⁶³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/66a, 66b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/40a, 40b.

⁶⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/1b, 2a, 2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2a, 2b.

⁶⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/174a, 174b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/23b.

⁶⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/2a, 2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4b, 5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b, 4a.

Lügatte "şeref itibâr" anlamlarına gelir.⁶⁶⁷ Kelimenin ıstılahî anlamı ise insânın ya gerçekten sahip olduğu ya da sahipmiş gibi görüldüğü üstün meziyetleri sayesinde insânlara karşı saygı ve itaat hissi uyandırarak kazanmış olduğu şeref ve itibardır. Daha dar anlamda ise ilmî, siyasî, idarî gibi alanlarda mevkî ve makam anlamında kullanılmıştır. İdarî, siyasî ve ilmî anlamda böyle özel bir mevkî elde edebilmek için daha üst makâmlarda bulunanların yanında itibâr ve şöhret sahibi olmak gerektiği vurgulanarak câhın yukarıda zikredilen iki lügat manası arasında ilişki kurulmuştur.⁶⁶⁸

Kur'ân'da ve hadisler kitaplarında câh kavramı kullanılmamıştır. Buna karşın insânları dünya sevgisine karşı uyaran âyetler ve Hz. Peygamber'in züht konusundaki açıklamaları özellikle ashâbına "Sizler ileriki zamanlarda yöneticiliğe (İmarete) çok düşkün olacaksınız. Ancak âhirette yöneticiliğe düşkünlüğünüzden dolayı pişmanlık duyacaksınız"⁶⁶⁹ malindeki hadisi, Abdurrahman b. Semüre'ye yönelik "Emirliğe tâlip olma"⁶⁷⁰ demesi, sûfilerin mevkî, makam, şeref ve şan tutkusuna karşı tavır almalarına sebep olmuştur. Nitekim Ebu Tâlib el-Mekkî zühdün en yüksek mertebesinin insânları yönetmek ve onların nezdinde mevkî ve makâm sayılan mertebelerden uzak durmak olduğunu söylemiştir. Hatta zâhitler insânı dünyada mevkî ve makâma yönelten ilimden bile çekinmeyi zühdün gereği olarak zikretmişlerdir.⁶⁷¹ Tasavvuf konusunda telif edilen bütün eserlerde makâm ve mevkiden kurtulma mücahedesinde Belhli bir velîhat iken dünyevî mevkî ve ikballeri terk ederek tasavvuf yoluna girmiş olan İbrâhim b. Ethem'i (öl. 161/777-78 [?]) ideal bir örnek olarak anlatılır.⁶⁷²

İnsanın makâma olan düşkünlüğünü ahlâkî, tasavvufî, sosyal ve psikolojik, yönleriyle ele alan ilk İslâm mütefekkeri Gazzâlî'dir. Gazzâlî'den sonra gelen İslâm düşünürleri onun söylediklerini tekrar etmişlerdir.⁶⁷³ Gazzâlî'ye göre bütün sosyal huzursuzlukların kaynağı insânın makâma olan tutkusudur. Bu tutku ise insânın gerçekleştirmek istediği bencil arzu ve isteklerinden kaynaklanmaktadır. İnsân her

⁶⁶⁷ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 13/487.

⁶⁶⁸ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/278-279

⁶⁶⁹ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, "Ahkâm", 7; Nesâî, *Sünen*, "Bî'at", 39

⁶⁷⁰ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, "Ahkâm", 5, 6, "Eymân", 1

⁶⁷¹ Ebû Tâlib el-Mekkî, *Kütü'l-Kulûb*, 1/266-267

⁶⁷² Mustafa Çağrı, "Câh", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1993), 7/14.

⁶⁷³ Fahreddin er-Râzî, *Kitâbü'n-Nefs ve'r-rûh*, nşr. M. S. Hasan el-Ma 'sûmî (Tahran: y.y, 1364), 127-157; Kâşânî, *el-Hakâ'ik fî mehâsini'l-ahlâk*, nşr. Seyyid İbrâhim el-Miyânecî (Beyrut: y.y, 1399/1979), 119-128.

zaman başkalarının yanında saygınlık kazanmak ister. Bunun da yolu makâm ve mevkî kazanmaktan geçer. Özellikle kaman kazanma arzusu olan kişi sahip olduğu ya da sahip olmadığı halde sahipmiş gibi görüldüğü meziyetler sayesinde insânların kalplerinde kendisine hayranlık hissi oluşturma suretiyle onların kendisine bağlar ve bu şekilde hür olanları kendisine köle yapar.⁶⁷⁴ Gazzâlî'ye göre insândaki makâm ve mevkî arzusunun temelinde iki sebebi vardır. Bu sebeplerden ilki insânın gelecekle ilgili kaygılarıdır. Gelecekle ilgili kaygılar, insânı makâm ve mevkisini yükselterek daha uzun süre ve daha geniş bir çerçevede güvenli bir gelecek hazırlamaya iter. İnsânın mevkî ve makâm tutkusunun altında yatan diğer sebep ise insânda fitrî olarak bulunan kemâl meylidir. Gazzâlî bu konuda yaptığı açıklamalarla insândaki makâm tutkusunun metafizik asıllarına inmeye çalışmıştır. İnsân rûhu “*De ki, rûh rabbimin emrindendir*”⁶⁷⁵ âyetinin işaret ettiği gibi rabbanî bir varlıktır. Rububiyet ise varlık ve kemâlde tek ve eşsiz olmaktır. Kemâl de ilahî sıfatlardandır. İnsân da ilahî bir varlık olduğundan kemâli fitraten ister.⁶⁷⁶ Kudret ve hâkimiyet kemâldendir. Bundan dolayı insân tabiâtında başkalarına hâkim olma arzusu vardır.⁶⁷⁷ Servet gibi mevkî ve makâm sahibi olma arzusu da dünya hayatının geçici ihtiyaçlarından görülmelidir. Dünya hayatında elde ettiğimiz her imkândan âhiret adına faydalanabildiğimiz gibi makâm ve mevkiden de âhiret adına faydalanabiliriz. Önemli olan insânın mevkî ve makâmı nihai bir amaç olarak ele almaması, özellikle de dini değerlerin bu amaca vasıta yapılmamasıdır. İbadet vesilesiyle mal ve makam devşirmeye kalkışmak dine karşı büyük bir saygısızlık ve işlenmiş bir suçtur.⁶⁷⁸

Üftâde Hüdâyî ile yaptığı sohbetlerde makâm sevgisinin üzerinde özellikle durmaktadır. Çünkü Hüdâyî'nin nefsindeki gerçek problemin ondaki makâm sevgisi olduğunu düşünmektedir. Üftâde bir defasında Hüdâyî'ye şöyle seslenir. Sen benim oğlumsun. Sana bir şey söylüyorum. O da şudur. Eğer aklında makâm yoluna dönmek varsa, iş bozulur. Takayyüt üzere dirhemleri tercih etsen sana tarık açılmaz. Gayretini ölünceye kadar hak yolunda kalmak için topla. Fakirlikten dolayı mansıba iltifât etme. Hatta dilencilik bile makâm ve mansıba iltifat etmenden daha iyidir.⁶⁷⁹

⁶⁷⁴ el-Gazzâlî, *İhyâ*, 3/279.

⁶⁷⁵ el-İsrâ 17/85

⁶⁷⁶ el-Gazzâlî, *İhyâ*, 3/281.

⁶⁷⁷ el-Gazzâlî, *İhyâ*, 3/285.

⁶⁷⁸ el-Gazzâlî, *İhyâ*, 3/285; Çağrı, “Câh”, 7/14.

⁶⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/22a, 25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/61b, 62a, 72a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38b, 43b, 44a.

Hüdâyî, nefsim bazen nâiblik yaptığım dönemlerdeki zevkleri hatırlıyor dediğinde, Üftâde, Hüdâyî'ye o takdirde cehennemin katmanlarını hatırlaman gerekir şeklinde oldukça sert bir cevap verir. O bu arzuyu maiyet olarak gördüğünden cehennemin azabını idrak eden kişinin mâsiyeti işlemeyeceğini ifade eder.⁶⁸⁰ Her fırsatta Hüdâyî'yi makâma karşı uyarır. Ona kendisine gelmeden önceki nâiblik zamanındaki hâliyle şimdiki hâlinin çok farklı olduğunu söyler. Üftâde, Hüdâyî'ye şimdiki halinde gördüklerinin eski haline nisbetle imkânsız olduğunu ifade eder. Hüdâyî'ye azimetini ayaklarını sabit tutmaya harcamasını, dünyevi makâmlara meyletmemesini tavsiye eder. Yakından olan halleri müşâhedesinden sonra makâm canibine yönelirse bunun kendisi için çok kötü olacağını bu nedenle dikkat etmesi gerektiğini vurgular.⁶⁸¹

Üftâde kalpten çıkan en son şeyin riyâset duygusu olduğunu vurgular.⁶⁸² Hüdâyî'ye Cenâb-ı Hakk'ın onun kalbinden riyâset sevgisini aldığını, sadece kokusunun kaldığını söyler.⁶⁸³ Yani bundan sonra makâm sevgisi ancak Allah (c.c) izin verirse Hüdâyî'nin kalbine gelecektir. Buna karşılık Hüdâyî, kalbinin riyâset duygusundan temizlendiğini söylemektedir. Çünkü makâm sevgisinin çirkinliği konusunda kendisinde ilim hâsıl olmuştur. Hüdâyî sadece ilmin hâsıl olmasının yeterli gelmeyeceğini vurgulayarak Üftâde'den şerif nazarıyla kalbini temizlemesini rica eder. Üftâde'de inâyetin Cenâb-ı Hak'tan olduğunu vurgulayıp, kendisinin ancak Cenâb-ı Hakk'a tazarruda bulunabileceğini söyler.⁶⁸⁴

Üftâde Hüdâyî'ye şimdi sen saltanatın kendisini dahi kabul etmezsin. Niyabeti nasıl kabul edeceksin, der. Hüdâyî de yüce himmetinizle efendim, diyerek bunu doğruladıktan sonra kendisinde şu anda sultanda olmayan huzur bulunduğunu, maaş miktarı konusunda da bir ihtiyacının olmadığını ifade eder. Hüdâyî kendisi için Hak

⁶⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/143b,154a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/103b, 104.

⁶⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁶⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁶⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁶⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/194a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/143a, 143ba.

yolunu terk etme konusunda bir mâzeretin bulunmadığını vurguladıktan sonra Üftâde'den kendisi için dua etmesini söyler.⁶⁸⁵

Üftâde riyâset konusunda takvâlî olmaya vurgu yapar. Takvânın kalpte Allah dışındaki her şeyin boşaltılması olduğunu vurgular. Hüdâyî için aba giymeden dolayı utanmanın kaldırıldığını söyleyen Üftâde bu yolun riyâsetinin Hüdâyî için hâsıl olduğunu ifâde eder. Takvâlî olunduktan sonra aba giymekle diğer elbiseleri giymek arasında bir farkın olmadığını söyleyerek makâmında takvâlî olunduktan sonra tâlibe zarar vermeyeceğini vurgular.⁶⁸⁶

3.2.4. Rûh Mertebesi

Rûh, lügatte gitmek geçmek, havanın rüzgârlı olması, bir şeyin genişlik ve ferahlık verici olması anlamlarına gelen "revh" kökünden türetilmiş bir isimdir. İstilahî olarak ise genel olarak kainatta canlılığı sağlayan unsur olarak tanımlanmıştır. Rûhun kendisinin bir parçasını oluşturan ve devamlılığı sağlayan nefes anlamına geldiği de ifade edilir.⁶⁸⁷ Rûhun kitaplarda farklı târifleri yapılmakla birlikte ulemânın ekseriyetinin anlayışları çerçevesinde şöyle târif edilebilir: İnsân bedeninin annesinin karnında iken melek tarafından bedene üflenene, ölüm anında bedenden çıkarılan idrâk edici ve bilici hakikat.⁶⁸⁸

Kur'an'da rûh kavramı yirmi bir ayette geçmektedir. Bunlardan dördünde "er-rûh" şeklinde yalnız halde bulunur. On iki yerde çeşitli şekillerde Allah'a (c.c) izâfe edilmiş şekilde geçer. Dördü "rûhu'l-kuds" biri de "er-rûhu'l-emin" şeklinde geçmektedir.⁶⁸⁹ Kur'an'da geçen "rûh" kavramının sekiz anlamı bulunmaktadır. Bunlar canlılarda hayâtîyeti sağlayan, Cebrâil, vahiy, rahmet, büyük bir melek, emir, üflemeyle oluşan bir tür hava ve hayat anlamlarıdır.⁶⁹⁰

⁶⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/38a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/102a, 102b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/64a.

⁶⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/40a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/107b, 108a.

⁶⁸⁷ Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât*, 369.

⁶⁸⁸ Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed el-Mâtürîdî, *Te'vilâtü Ehli's-Sünne*, haz. Mecdî Bâ Sellûm (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005), 3/213 421; Gazzâlî, *İhyâ*, 3/3-4.

⁶⁸⁹ Abdülbâkî, *el-Mu'cemü'l-müfrehes*, 356.

⁶⁹⁰ Ebû'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, *Nüzhetü'l-a'yün*, ed. M. Abdülkerîm Kâzım er-Râzî (Beyrut: y.y., 1985), 322-324.

H. Peygamber'in hadislerinde ise rûh kelimesiyle onun yerine kullanılabilen nefis ve neseme kelimelerinin kullanıldığı görülür.⁶⁹¹ Rûh ve beden ayırımına vurgu yapılır.⁶⁹² Bu rivayetlerde belirtildiğine göre ana rahminde cenine, yüz yirmi günlük bir oluşum devresinden sonra büyük bir melek ruh üfler. Ölüm esnasında da rûh melekler tarafından bedenden alınır.⁶⁹³

Sûfiler insânın temel unsurunu açıklarken rûhtan daha çok onun iyi ve kötü yönü olan kalp ve nefis hakkında konuşmuşlardır. Rûh kavramının Kur'an'da ve H. Peygamber'in hadislerinde geçmesi, İslâm filozofları ve kelmacılar arasında rûh hakkındaki tartışmalar sûfileri rûh hakkında kanaat ve görüş belirtmeye itmiştir. Belirtilen bu görüş ve kanaatler bağlamında daha sonraki asırlarda rûh kavramı, rûhun yaratılmış olup olmadığı, rûh çeşitleri, beden rûh ilişkisi ve rûhaniler tasavvufun ilminin başlıca konuları olmuştur.⁶⁹⁴ Ebû Bekir el-Vâsî rûhu "hayat ilkesi" olarak târif etmiştir. Abdullah en-Nebâcî, Cüneyd-i Bağdâdî ve Sehl b. Abdullah et-Tüsterî gibi mutasavvıflar rûhun hakiki mahiyetini Allah'tan başka kimsenin bilemeyeceğini belirterek bu konuda açıklama yapmaktan çekinmişlerdir. Bununla birlikte ilk dönem mutasavvıfların çoğunluğu rûhu bedene hayat veren mâna şeklinde kabul etmişlerdir.⁶⁹⁵ Kuşeyrî rûhu bedene koyulan bir latife olarak tavsif eder. Ebû Bekir el-Vâsî hayat prensibi olarak târif eder. Abdullah en-Nebâcî, Cüneyd-i Bağdâdî ve Sehl b. Abdullah et-Tüsterî gibi sûfiler de rûhun hakikatini ancak Allah'ın bilebileceğini söyleyerek onun hakkında konuşmaktan kaçınmışlardır. Bununla birlikte ekseriyeti itibarıyla sûfiler, rûhu bedene hayat veren bir mana olarak düşünmüşlerdir.⁶⁹⁶ Gazzâlî ise rûhla beden arasındaki irtibatı, usta-âlet ve cisim-araz ilişkisine benzetir. O rûhla beden arasındaki ilişkiyi mükâşefe ilmiyle ilgili görür. Bu yüzden bu ilişki sırdır. Rûh hakkında açıklamalar yapmak bu sırrın ifşası anlamına gelir ki buna izin verilmemiştir.⁶⁹⁷ Sarrâc ve Muhammet b. Hüseyin es-Sülemî gibi bazı sûfiler kendi dönemlerinde bazı sûfilerin

⁶⁹¹ Ebû Abdullah el-Asbahî Mâlik b. Enes, *el-Muvatta*, ed. Ebu'l-Fadl Abdullah b. Muhammed b. Sıddık (Beyrut: Dâru İhyai't-Türasi'l-Arabî, 2003), "Cenâ'iz", 49. Ebû Dâvûd, *Sünen*, "Sünnet", 16.

⁶⁹² Buhârî, *Sahîhu Buhârî*, "Büyü", 17-18; Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Fiten", 110.

⁶⁹³ Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, 2/323, 398; Buhârî, *Sahîhu Buhârî*, "Bed'ü'l-halk", 6, "Enbiyâ", 50; Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Kader", 1.

⁶⁹⁴ Abdülkerim el-Cîlî, *el-İnsânü'l-kâmil* (İstanbul: y.y., 1300), 10, 12.

⁶⁹⁵ Ebû Nasr es-Serrâc, *el-Lüma*, 293; Kuşeyrî, *er-Risâle*, 250.

⁶⁹⁶ Serrâc, *el-Lüma* 293; Kuşeyrî, *er-Risâle*, 250; Uludağ, "Rûh", 35/192.

⁶⁹⁷ Gazzâlî, *İhyâ*, 3/3.

rûhun mahlûk olup olmaması konusunda yanlış kanaatlere sahip olduklarını belirtip, rûhun mahlûk olduğunu vurgulamışlardır.⁶⁹⁸

Üftâde rûhun beden hapisanesinde küçük görünüp hareket ve sükûn esnasında onun bütün eczalarını dolaştığı halde eşyanın en büyüğü olduğunu söyler. Fakat rûhun bedendeki bu durumu Cenâb-ı Hakk'ın tesiriyledir. Bu tesir rûhun kendisinden değil Allah'tandır. Çünkü rûh mahlûktur. Rûhun mahlûkiyeti hastalıklarda ve hastalıklardan vâkî olan şeylerde görünür. Rûhun bedende tesirinin olmaması bedende bazı manilerin ortaya çıkmasından kaynaklanır. Üftâde bu durumu aynen güneşten gelen ışınların araya ayın girmesinden dolayı dünyaya ulaşmamasına benzetir. Ayın güneşle dünya arasına girmesi bir manidir. Bu mâni ortadan kalktığında güneşin ışınları tekrar dünyaya ulaşmaktadır.⁶⁹⁹ Üftâde'nin verdiği bu örneği şöyle anlayabiliriz. Bedenin hayatiyetini devam ettirmesi rûhun bedende bulunuşu ve bu sebeple Cenâb-ı Hak'tan insâna devamlı bir tesirin gelmesinden dolayıdır. Fakat bedenle rûhun ilişkisi, bedende zuhur eden bazı manilerden dolayı zayıflayınca Cenâb-ı Haktan gelen bu tesirde kesilir. Bu da insânın hayatiyetini kaybetmesine sebep olur.

Üftâde biz rûhun mahlûk olduğuna inanıyoruz kadim olmasına değil demek suretiyle rûhun mahlûk olduğunu açıkça ifade eder. Ancak rûhun Cenâb-ı Hakk'ın bekâ vermesiyle bakî olabileceğini vurgular. Ona göre Allah'ın bakîliği kendinden ve insân idrakinin dışındadır. Rûhun bakîliği ise Allah'tandır. O bekâ verirse bâkî olur, vermez ise olamaz. Üftâde, Hüdâyî'ye bunları ifade ettikten sonra Allah bizim rûhumuzu bekâ verdiği rûhlardan kılsın diye dua eder.⁷⁰⁰ Hüdâyî rûhun bedenden ayrılmasından sonraki ahvâlini sorunca Üftâde, ona insânın dünyadaki amellerine göre bazı rûhların aşağılarda bazılarının da yücelerde olduğunu söyler. Haşır günü geldiğinde rûhların bedenlere tekrar iade olunacağını ifade eder. Bugün de bu âlem zâil olmuş yerine âhîret âlemi zuhur etmiştir.⁷⁰¹

Üftâde Hüdâyî'yi rûhun temessülü ve rüyâda görülmesi hakkında da bilgilendirir. Ona göre rûhun kendi sûretinde seyretmesi en yücesidir. Fakat rûhun kuş

⁶⁹⁸ es-Serrâc, *el-Lüma* ' 554; Sülemî, *Tabakâtü's-sûfiyye*, haz. Mustafa Abdülkadir Atâ (Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2003), 193.

⁶⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/44a, 44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/26b, 27a.

⁷⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/68a, 68b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/41b.

⁷⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/47b, 48a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/25a, 25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/176a, 176b.

suretinde ya da hayvanlardan herhangi bir sûrette temessül etmesi beşeriyet mertebesindeki bir eksiklikten kaynaklanır. Rûh at mertebesinde de temessül eder. Rûhun kuş sûretinde görünmesi de hiffete işâret eder. Rûhun kemâli ise kendi sûretinde yani insân sûretinde temessül etmesidir. Çünkü insân Ahsen-i takvîme mazhâr bir mahlûktur. Üftâde bazı evliyaların kendi sûretlerinde seyretmeye güç yetiremediği için kuş sûretinde temessül edip âlemi dolaştıklarını aktarır. Kendi sûretinde seyretmek Enbiyâların ve evliyâların kâmillerinin hâlidir. Bu yüzden Enbiyâlar kesinlikle kendi sûretlerinin dışında görünmezler.⁷⁰²

Üftâde, 5 Ramazan 985 günü Hüdâyî ile aralarında geçen konuşmada Hüdâyî'ye şimdiye kadar tabiât ve nefisten konuştuklarını ancak bugünden sonra rûh hakkında da konuşacaklarını söyler. Üftâde, bunun sebebini ise bugün rûhun ahvâlinin fazlasıyla inkişâf etmiş olması ile açıklar. Bu sözler artık Hüdâyî için rûh mertebesinin açıldığı anlamına gelmektedir ki Hüdâyî bu sözleri Üftâde'den duyunca her şey sizin himmetinizin semeresidir efendim, diyerek cevap vermektedir.⁷⁰³ Üftâde rûhun, hakîkatin tercümanı olduğunu ifade eder.⁷⁰⁴ Hüdâyî'ye rûhun elbisesinin takvâ olduğunu önce onda bir çeşit eksikliklerin bulunduğunu, sonra Allah'ın izniyle takvâ elbisesini giydiğini söyler. Üftâde takvânın şariat tarafından mecbur kılınmasa da rûhu süsleyip nurlandırdığını vurgular.⁷⁰⁵

Rûh mertebesi sülûkun üçüncü mertebesidir. Nefis mertebesinde nefsin kötü sıfatlarını ahlâkı mahmudeye dönüştüren sâlik, rûhuyla irtibât kurmuş, mârifetullaha yönelmiş demektir. Çünkü rûhun fesadı cehalet yani hakkı tanımama olup terbiyesi ise mârifetullah ile olur.⁷⁰⁶

Mârifet, Cenâb-ı Hakk'ı esmâ ve sıfatlarıyla tanıyan, onunla olan ilişkisinde sadakât ve ihlâs üzere olan, nefsin bütünü kötü hasletlerden ve bu hasletlere ait âfetlerden temizlemiş, kalbi daimî olarak itikâf hâlinde bulunan kimsenin sıfatıdır. Çünkü kul mârifetullaha erdiğinde Cenâb-ı Hak ona bütün hallerinde sadâkat ve ihlâs

⁷⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/80a, 80b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/49b.

⁷⁰³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/93a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57b.

⁷⁰⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/17a, 17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/169b, 170a.

⁷⁰⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/33a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/93a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/57b.

⁷⁰⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/143b, 156b.

üzere bulunmayı lütfeder, kulu nefsin havâtırından kurtarır. Böylece kul Allah'tan başka çağıran hiçbir kimseyi dinlemez. Nefsin afetlerinden korunmuş olur.⁷⁰⁷

Üftâde rûh mertebesinin insânın varlığının melekûtunda bulunduğunu söyler. Bunu mârifetin hükmünün insânın varlığının melekûtunda icrâ olunduğunu söylemek suretiyle de ifâde eder. Üftâde Hüdâyî'ye rûh mertebesinin melekûtta bulunması itibariyle tabiât ve nefis mertebesinden farklı olduğunu, ancak ehli sülûktan biriyle musâhabe yapınca açılabilceğini ifâde eder. Mülkün sınırlı ve muhaddet olduğunu söyleyen Üftâde, ilahî mârifetin ise sonsuz olmasından dolayı mülke sığmayacağını ifâde eder. Bu yüzden Hüdâyî'ye melekûtun hükmüyle mülkün hükmünü birbirine karıştırmamasını tembihler.⁷⁰⁸

Üftâde Hüdâyî'ye insânlara vaaz ederken tabiât ve nefis mertebesinden konuşmasını tembihler. Bunun sebebi bu iki mertebenin mülkte bulunmasıdır. Melekûtta bulunan rûh mertebesinden konuşmak ise caiz değildir. Çünkü bu henüz melekûtta dinleme seviyesine gelmemiş olanlara Allah'ın rububiyetinin keşfi anlamına gelir ki bu memnûdur. Ancak sadece dinleyenlerin şevkini arttırmak için rûh mertebesinden güzel bir elbise içerisinde bahsedilebilir. Üftâde kendisine melekûtun açıldığı sâlik için, zâhirî kulak ve lisânımızdan başka, lisân ve kulak hâsıl olduğunu, sâlikin kendisi için hâsıl olan bu manevi kulak ve lisânla dinleyip konuştuğunu söyler.⁷⁰⁹ Rûh mertebesinin en önemli yönü bu mertebede rûhunu terbiye eden sâlikin, üzerine maârif-i ilâhiyenin yağmasından dolayı coşup, mârufunu anlayarak âşık olmasıdır.⁷¹⁰ Aşkın gelmesiyle birlikte sâlik *Vâdi Hayret'e (Vâdî Mihnet)* düşer.

3.2.4.1. Vâdî Hayret (Vâdî Mihnet)

Vâdî hayret, sözlükte iki dağ arasındaki çukurca arazi veya geçit anlamına gelen vâdî kelimesiyle, şaşmak şaşırmak anlamına gelen hayret kelimelerinin birleşmesinden oluşan bir terkîbtir. Hayretin tasavvufî anlamı ise sâlikin kalbe gelen bir tecellîden dolayı muhâkeme ve idrak edemez bir hale gelmesidir. Hayret bazen delilde bazen

⁷⁰⁷ Yılmaz, *Hüdâyî Hayatı Eserleri Tarikatı*, 227

⁷⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/13a, 13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/145b, 146b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/96a, 96b, 97b.

⁷⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/70a, 71b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/41b.

⁷¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/19b, 20a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/162a, 162b, 163a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/11b, 112a, 112b.

medlûlde olur. Allah'ın mevcudiyetini kanıtlayan delilde hayrete düşmek zındıklık ve mülhitlik olarak tavsîf edilir. Medlûlü, yani delille varılan hakkın tecellîlerini temâşada hayrete düşmek sadıklıktır.⁷¹¹ Hayret tasavvufî bir terim olarak genellikle yakîn ve mârifet kavramlarıyla birlikte kullanılmıştır. Allah'ın varlığı ve onun keyfiyeti hakkında olmak üzere iki türlü hayretten bahsedilir.⁷¹² Allah'ın varlığı hakkında hayrete düşmek şirk ve küfür onun mahiyeti hakkında hayrete düşmek ise bir tür mârifet olarak tanımlanmıştır. Çünkü ârifin Cenâb-ı Hakk'ın varlığı hakkında hiçbir şüphesi yoktur. İnsân Allah'ın mahiyeti hakkında hiçbir bilgiye sahip değildir. Bu insân aklının ötesindedir. Buna göre mahiyeti anlama çabasında hayrete düşme yakîn alametidir. Yakîn de bir tür marifettir.

Hakk'ın sonsuz ve muhtelif tecellîlerini temaşa eden sûfiler hayret konusunda güzel sözler söylemişler, bu konudaki düşünce ve fikirlerini anlatabilmek için ilgi çekici hikâye ve menkıbeler anlatmışlardır. Onların bu sözlerinde genellikle hayret ve marifet kavramlarının birleştiği görülür. Mesela Zünnûn el-Mısırî, “*Allah'ı en iyi bilen O'nun hakkında en fazla hayret edendir.*”; Cüneyd-i Bağdâdî, “*Düşüncenin ulaşabildiği son nokta hayrettir*”, Sehl et-Tüsterî, “*Mârifetin son noktası hayrettir*” derken hayret ve marifet kavramlarının birlikteliğine işâret etmişlerdir.⁷¹³ Sûfî ilahî tecellîleri temaşa ederek hayrete düştüğünde de hayretinin artmasını istemiştir. Bu anlamda Ebû Bekir eş-Şiblî “*Ey hayrete düşenlerin rehberi, hayretimi arttır!*” demiştir.⁷¹⁴

Muhyiddin İbnü'l-Arabî hayreti vuslatla ilişkilendirir. Ona göre Hakk'a ulaşan olan hayret eder. Bu durumda hayret “irfan, yakîn, ilim ve hidâyet” anlamına gelir. İbnü'l-Arabî sûfinin hayrete düşmesinin sebebini celâl ve cemâl tecellîlerinin birleşerek özdeşleşmesi olarak açıklar. Bu durumda sûfî nasıl oluyor da birden fazla çıkıyor ya da çok bir oluyor, diye hayrete düşer.⁷¹⁵

Üftâde vâdî hayreti rûh mertebesi ile sır mertebesinin arasındaki mertebe olarak anlatır. Bu mertebede tâlip rûhuyla matlûbu bilir fakat ona ulaşamaz. Bu mertebede sâlik çok büyük sıkıntılara düşer. Matlûbuna ulaşmak için çok çabalar ama bir türlü vuslata eremez. Sâlik bu mertebede mecnûn olur. Garip haller izhâr eder. Bu vâdîde

⁷¹¹ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 163.

⁷¹² Ebû'l-Hasan Ali b. Osman el-Hücvîrî, *Keşfü'l-maḥcûb*, haz. Jukovski (Tahran: y.y., 1979), 488.

⁷¹³ Kuşeyrî, *er-Risâle*, 605.

⁷¹⁴ Hücvîrî, *Keşfü'l-maḥcûb*, 353.

⁷¹⁵ Muhyiddin Muhammed b. Ali İbnü'l-Arabî, *Fuṣûṣü'l-ḥikem ve ḥuṣûṣü'l-kilem*, ed. Ebû'l-Alâ Afîfî (Kahire: y.y., 1946), 72.

hayretle ve hararetle döner durur. Enaniyet bu hararetle yanar. Sâlik bu mertebede tereddüt eder. Ne gitmeye ne de dönmeye güç yetirebilir. Hatta öyle sıkıntılar çeker ki ölmek ister ama ölemez. Üftâde'ye göre sâlik vâdî hayrata düştüğünde yanında bir kâmil mürşidin olması hayâtî öneme sahiptir. Mürşid-i kâmil tedricî hazımla sâlik bu düştüğü vâdiden kurtarır. Ancak sâlikin yanında mürşidi kâmil olmaz ise bu mertebeyi aşması çok zordur.⁷¹⁶

Üftâde "*O, kalplere çökecek olan, Allah'ın tutuşturulmuş ateşidir*"⁷¹⁷ âyetindeki ateşten maksadın Allah'ın muhabbetinin ateşi olduğunu söyler. Bu durumun melekûtta olduğunu söyleyen Üftâde yukarıdaki âyetlerin vâdî hayrete işâret ettiğini söyler.⁷¹⁸ Ayrıca Üftâde Hz. Peygamber'in "*Rabbim beni hayret olarak arttır*"⁷¹⁹ demesini de vâdî hayrete işâret olarak almaktadır.⁷²⁰

Üftâde Hüdâyî'nin vâdî hayrette bulunuşunu haber vermektedir. Üftâde, Hüdâyî'ye birkaç gün onun zehrinden içmesi gerektiğini ve kendisine tiryâk olacağını söyler. Burada tarîkteki merdiven gibi mümkünatla beraber mertebeler var diyerek mümkünât sona erinceye kadar mertebeleri aşması gerektiğini vurgular. Hüdâyî'ye üzülmemesi gerektiğini söyleyen Üftâde, Allah (c.c) hakkındaki zannını güzel tutmasını tavsiye eder. Bu yolda sabrın çok önemli olduğunu vurgular. Bu mertebedeki sabrın, hâlis altın oluncaya kadar devam etmesi gerektiğini söyler. Çünkü sabır tecellinin mazharıdır. Tecelli sabır halindeyken olur. Bu mertebedeki muhabbeti herkesin arayıp bulamadığını söyleyen Üftâde tevhîd zikrinin önemine vurgu yapar. Çünkü bu mertebede nefis tevhîdten hâsıl olan hararetle tezkiye olmaktadır. Hüdâyî'ye seni başta dergâhta birtakım vazifelerle görevlendirebilirdim, diyen Üftâde ancak nefsin kötü ahlâkının tevhîdin hararetiyle yanmasının daha önemli olduğunu söyler. Bu yüzden Üftâde, Hüdâyî'ye dergâhta herhangi bir vazife vermez, onu tevhîdle baş başa bırakır.⁷²¹

⁷¹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/14b, 15b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/150a, 151b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/100a, 100b, 101b, 102a.

⁷¹⁷ El-Hümeze, 6-7.

⁷¹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/34a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/95a, 95b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/65a.

⁷¹⁹ Ebû Dâvûd, *Sünen*, 9914.

⁷²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/14b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/149a, 149b, 150a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/99b, 100a.

⁷²¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/25a, 26a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/174a, 174b, 177a, 177b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/123b, 124a, 126a, 126b.

3.2.5. Sır Mertebesi

"Sır" Lügatte mastar olarak saklamak, gizlemek anlamlarında kullanılır. İsim olarak ise nesnenin özü saklanan gizlenen bir şeyin iç yüzü, her şeyin en iyisi anlamlarına gelir. Çoğulu ise esrâr ve serâîr şeklindedir.⁷²² Sırrın iki türünün olduğu ifade edilir. Birincisi bir kimsenin başka bir kimseye saklaması için söylediği sözdür. Sırrı veren sır verdiği kimseye ya söyleyerek ya da söyleme biçimiyle sırrını saklamasını karşı taraftan talep eder. İkincisi ise bir kimsenin yalnızca kendisinin bildiği ve hiçbir kimseye söylemediği söz veya yapmak istemediği iştir. Sır saklamak bilhassa yöneticiler ve yöneticiler için gerekli görülmektedir. Sırrı ancak yürekleri çok geniş olanlar saklayabilir.⁷²³ Tasavvufi olarak sır, mevcut olan var ile yokluk arası kapalılık, hakkın gaip hale getirip insanlara bildirmediği şey, ruha benzer şekilde insân bedenine tevdi edilen bir latife olarak açıklanmıştır. Kalp marifetin, rûh muhabbetin, sır ise temaşanın mahallidir. Bu açıdan sır rûhun ruhudur denilebilir. Gönül ehlinin ve keşf sahiplerinden başkasının idrâk edemediği hususlar, tasavvufî bilgiler ve duygular anlamına gelir.⁷²⁴

Bazı sûfiler sır kelimesini rûhun bir idrâk seviyesi, kalp içine konulmuş bir latife olarak anlamlandırmış, sırrın rûhta, rûhun kalpte, kalbin de bedende bulunduğunu düşünmüşlerdir. Kalp mârifetin, rûh muhabbetin, sır da müşahedenin mekânıdır. Kalp sır ve rûh birbirleriyle iç içe katmanlar şeklinde bulunurlar. Fakat sır hepsinden daha derin ve latif bir boyuttur.⁷²⁵ Muhyiddin İbnü'l-Arabi, letâif-i hamse adı verilen beş latifenin aslında hepsinin birden tek varlık olduğunu fakat her göründükleri şekilde farklı isim aldıklarını söylemektedir.⁷²⁶

Üftâde ise sırrı bir mertebe olarak ele alarak seyr ü sülûk mertebelerinin sonuncusu olduğunu belirtir. Sır mertebesi de rûh mertebesi gibi insânın varlığının melekûtundadır. Rûh mertebesinde sâlik maârifî ilahiye ile kemâle erdikten sonra sır mertebesine yükselir. Rûh mertebesinde sâlik mârifete uyduğu gibi sır mertebesinde de

⁷²² İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 4/356, 357.

⁷²³ Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât*, 404.

⁷²⁴ Uludağ, *Tasavvufî Terimler Sözlüğü*, 317; Mustafa Çağrıçı, "Sır", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 39/113.

⁷²⁵ Necdet Tosun, "Sır (Tasavvuf)", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 39/115.

⁷²⁶ Muhyiddin Muhammed b. Ali İbnü'l-Arabi, *Risale-i lübbü 'l-lübb ve sırru 's-sırr*, çev. İsmail Hakkı Bursevi (KamerNeşriyat: Kamer Neşriyat, 1984), 32.

hakîkate uymak zorundadır. Sâlik için rûh mertebesinde mârifet hâsıl oldu mu sır sayesinde hakîkate ulaşır. Sır ile maksûda ulaşma, rûhta mârifetin hâsıl olmasından hemen sonra olur. Çünkü sır müstakil değildir. Hayat cihetinden rûhun tesiridir.⁷²⁷

Üftâde sırrın da aynen rûh gibi saf olduğunu tabiât ve nefse bu cihetten benzemediğini söyler. Ancak sırta tabiât ve nefisten keder isabet edebilir.⁷²⁸ Rûh marifetin ahkâmının mazharı ise sırda hakîkatin ahkâmının mazharıdır. Sır tahkîk anında bütün mertebelere hâkim olan hakîkatin sultanıdır. Sır bütün mertebelerin aslı ve zirvesidir. Hepsinin temelidir. Sâlik için hakiki vücuttur. Ancak vücûd-u bâkî tenezzülât ile beraberdir. Sair mevcudatta da hâl böyledir. Hakikat gül kokusu ve cevizin içiyle misallendirilmiştir. Tabiât yeşil kabuk, nefis kırmızı kabuk, onun içinde rûh, onun içinde de sır vardır. Üftâde rûh ve sırrın kesinlikle lisânla olmayacağını ancak zevkle olacağını söyler.⁷²⁹ Özellikle de istiğrak halinde gelen her şeyin hakikat üzere sırdan olduğunu ifade eder. Tafsîl ona sığmaz. Çünkü vâsılın vücûdu gölgeleştiği zaman tafsîl ve tefrikin hiçbir anlamı olmaz. Bu haldeyken başkalarıyla konuşmak ancak vâsıl olanların işidir. Bu yüzden Üftâde, Hüdâyî'ye sır mertebesi hakkında başkalarıyla konuşmamasını tembihler. Ancak şeriat elbisesi giydirilerek ehliyle konuşulabilir.⁷³⁰

Üftâde sırrı insân vücûdundaki melekîyet ve beşerîyet sıfatlarıyla muttasıf olan şey olarak tanımlar. Bu tenezzül âleminde böyledir. Sır bu iki sıfattan arındığında birlik âlemine ulaşır. Bu âlem için kesret âlemindeki hükümler gibi olmayan hüküm vardır. Mülhitler ise bu iki âlem arasında fark görmediklerinden dolayı ilhada düşerler. Bu durum da onların nefislerinin hevasının gereği olarak gerçekleşir. Üftâde " *Şeytan onların başlarına dikilip Allah'ı anmayı unutturmuştur. İşte onlar şeytanın taraftarlarıdır. İyi bilin şeytanın taraftarları elbette hüsrاندadırlar*"⁷³¹ âyetini buna işaret olarak ifade eder.⁷³²

⁷²⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/27b, 43a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/179b, 180a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/129b, 166b.

⁷²⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/22b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/169a, 169b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/118b, 119a.

⁷²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/179a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/128b, 129a.

⁷³⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/18a, 29a, 29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/158b, 159a, 184a, 184b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/108b, 109a, 133b, 134a.

⁷³¹ el- Mücâdele, 58/19

⁷³² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/53b, 54a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/33a.

3.3. Seyr ü Sülûk Sürecinde Sâlikî Yükselten Faktörler

Yukarıda görüldüğü gibi sâlik için seyr ü sülûk süreci uzun ve zorlu bir süreçtir. Bu süreçte sâlikin yükselmesinde etkili olan faktörler vardır. Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde en önemli faktörlerden birisi süreci sevk ve idare eden şeyh konumundaki Üftâde'dir. Bu sülûk döneminde Üftâde Hüdâyî'nin medresede çalışmasından yaptığı banyoya, eşyle beraberliğine, yemesine içmesine kadar her şeyi tasarlamaktadır. Gene bu süreçte Üftâde'nin nasihatlerinden anladığımız kadarıyla seyr ü sülûk sürecini etkileyen faktörler olarak tevhîd zikri, ibâdet hayatı, resmi vazife almama, edebe riâyet gibi başlıklar öne çıkmaktadır.

3.3.1. Şeyh (Mürşit)

Şeyh kelimesi sözlükte yaşlı kimse anlamına gelir. Çoğulu ise şüyûh, eşyâh, meşâyih olarak gelir. İslâm toplumlarında saygınlık ifadesi olarak birçok anlamda kullanılmıştır.⁷³³ Tasavvufta ise nefsinden fânî, Hak'ta bâkî olan velî, Hak dostu demektir. Tâliplere mürşitlik etmek ve onları irşâd etmek kabiliyetine sahip insân-ı kâmil, mürşit, delil, rehber, anlamlarına da gelir. Şeyh, kâmil ve mükemmeldir. Mükemmel olduğu için başkalarını da kemâle erdirir. Üç çeşit şeyh vardır. Birincisi öğretene etrafındakilere tasavvuf hakkında bilgi verip çevresindekileri aydınlatan şeyh-i talîmdir. İkincisi ise şeyh-i sohbetir. Bu şeyhin sohbetine herkes katılır, sözlerini dinler. Ondaki hal olarak istifade eder. Bu şeyh aynı zamanda şeyh-i talîm gibi bilgi de verir. Üçüncüsü ise Şeyh-i tarîkat, şeyh-i terbiye şeyh-i irşâd ve şeyh-i taslîk isimleriyle anılır. Bu şeyh müritlerini ve müntesiplerini bir annenin çocuğunu yetiştirmesi ve terbiye etmesi gibi terbiye edip yetiştiren sûfidir. Tarîkat şeyhleri böyledir. Tarîkat şeyhleri müritlerinin mal, beden ve rûhları üzerinde kesin olarak söz sahibidirler. Mürit ne dille ne de kalple şeyhine itirazda bulunamaz. Şeyhine itiraz eden mürit iflah olmaz. Şeyhe karşı işlenen günahın tövbesi olmaz. Şeyhin önünde mürit gassalın önündeki meyyit gibidir. Şeyh ona hangi şekli verirse onu o şekli korur. Müridin şeyhinde fânî olması Allah'ta fânî olmasının öncüsüdür. Dolayısıyla Allah'a giden yol şeyhin terbiyesinden geçer. Şeyhi olmayanın şeyhi şeytandır. Şeyh olan zat keşf ve keramet sahibi ve Allah'ın yeryüzündeki halifesidir. Allah adına hareket eder. Hz. Peygamberin temsilcisidir. Onun nâibidir.⁷³⁴

⁷³³ İbn Manzûr, *Lisânü'l-'Arab*, 3/509-510.

⁷³⁴ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 334

Kur'an'da üç yerde tekil⁷³⁵ halde geçen şeyh kelimesi bir yerde de çoğul⁷³⁶ şekliyle geçmektedir. Mürşit kelimesi Kehf suresinde doğru yolu gösteren rehber olarak kullanılmıştır. Şeyh tâbiri aynı anlamda hadis kaynaklarında da birçok yerde kullanılmaktadır.⁷³⁷

Üftâde, bir mürşitte üç özelliğin bulunması gerektiğini vurgular: Bunlardan birincisi ulemanın ilmidir. İkincisi, hükemânın hikmetidir. Üçüncüsü ise tıp bilgisidir. Üftâde mürşidi kâmilî bir doktor olarak niteler. Hatta enbiyâları da bu mâhir doktorların en kâmilleri olarak değerlendirir.⁷³⁸

Üftâde şeyhin tâliplerin mizâclarına hâkim olması gerektiğini vurgular. Bunun gerçekleşmesi için de kendisinde tıp ilminin inkişâf etmiş olması gerekir. Bu tıp ilmi zâhir tabiblerin ilmi gibi değil, bilakis hakikatle beraberdir. Üftâde bu sayede şeyhin tâliplerin mizaçlarına hâkim olabileceğini belirtir. Tâliplerin mizaçlarına hâkim olan şeyh onların gıdalarını düzenleyerek tabiâtlarını ıslah etmelerini sağlar.⁷³⁹

Üftâde cennette akan dört nehrin tatlarının birbirinden farklı olduğu gibi tabiât, nefis, rûh ve sırdan akan şeylerin her biri için âhirettekinden farklı bir tat olduğunu ifade eder. Tıpkı mezkûr nehirlerin cennet ehlinin arzu ve isteğine göre yukarı aşağıya aktığı gibi insânın vücûdunda bulunan ahlât-ı erbaa da kâmil mürşidin tasarrufuna göre akar. İnsanın varlığında bulunan tabiât nefis, rûh ve sırrın her biri anasırı erbaanın birinden vâkî olmuştur.⁷⁴⁰ Şeyh insânın vücûdundaki ahlâtın her birine tesir ettiğinden ve tabiât, nefis, rûh ve sırda bu ahlâttan yaratıldığından, şeyh tabiât, nefis, rûh mertebelerinde tesiri olan bir müessirdir. Üftâde bunu ifâde etmek için şeyhin tâlibi sır mertebesine kadar getirdiğini ve sır mertebesinden sonra tasarrufunun olmadığını söyler. Yani şeyhin tasarrufu merâtib-i erbaadadır. Sırrı kemâle eren sâlik için tasarruf sadece

⁷³⁵ Hûd 11/72; Yûsuf 12/78; el-Kasas 28/23

⁷³⁶ el-Mü'min 40/67

⁷³⁷ Casim Avcı, “Şeyh”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2010), 39/49.

⁷³⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/5a, 15b, 16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/17a, 17b, 44a, 2/181a, 181b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/8a, 26b, 27a, 2/131a.

⁷³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/18a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/186a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/135b, 136a.

⁷⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/33b, 36a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/87a, 2/182a, 182b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/43b, 54a, 2/131b, 137b.

Allah'ın (c.c) katındadır. Üftâde sâlikin bu makâmda bulunduğu halde hakîkatine vuslata hazır olamayabileceğinden de bahseder. Eğer sâlik hakîkatine vâsıl olmaya hazır değilse senelerce bu makâmda bekleyebilir. Sâlik hazır olduğunda Hz. Peygamber'e teslim edilir ve Hz. Peygamber'in nazarıyla bir anda vuslata erer.⁷⁴¹

Üftâde şeyhin, sâlikin mertebelerdeki ilerleyişini anlatmak için şöyle bir metafor kullanır. Meratib-i erbaaya göre mürşidi kâmil için her mertebede bir oda olmak üzere dört oda vardır. Bu odalar en yüksek mertebenin makâm odalarıdır. Üftâde en yüksek mertebeden kastının şeyhin sır mertebesinde mazhar olduğu hakikat olduğunu söyler. Mürşid-i kâmil en üst mertebeden aşağıya doğru mesela tabiât mertebesine iner, bu mertebenin ehlini irşâd eder. Onların bu mertebeye alakalı rüyâlarını ve havâtırlarını tâbir eder. Eğer rüyâ ve havâtırları yemek ile ilgili ise onları ya yemekten meneder ya da hikmetin iktiza ettiği kadarıyla yemelerine müsaade ederek onları düştükleri vartadan kurtarır. Yine Mürşid-i kâmil nefis mertebesine iner. Bu mertebedeki insânların rüyâ ve havâtırlarını tâbir eder. Bu mertebenin ehliyle kibir, ucu, gazap gibi nefsin kötü ahlâkı hakkında konuşur. Böylece nefsin kötü sıfatları zâhir olur. Üftâde nefsin kötü sıfatlarının Kur'an ve hadis ile sabit olduğunu fakat şuhudun dört şeyle gerçekleştiğini söyler. Bu dört şeyde mürşidin rüyâ, havâtırını tâbir etmesi, Kur'an ve hadis'ten oluşur.⁷⁴²

Şeyh sâlikin seyr ü sülûk sürecinde yardımcısıdır. Onun bütün problemleriyle ilgilenir. Sâlikin maksuda ulaşması için çalışır. Üftâde bunu ifâde etmek için sâlikin tevhîd çekerek maksudun kapılarını aralayacağını ancak şeyhin ona bu konuda yardımcı olduğunu söylemektedir. Sâlikin sadece kendisinin tevhîdiyle matluba ulaşamayacağını, şeyhin de sâlik için tevhîd çekmesi gerektiğini söyleyerek şeyhin sâlikin matluba ulaşmadaki tesirini vurgular.⁷⁴³

Üftâde'ye göre şeyhin kendisine intisâb eden talebelerin halini öğrenmek için devamlı nimetlerden istifâde etmeyi terk etmesi gerekir. Aynı zamanda kendisini fenâyâ erdirmesi irşâd ve ıslahı kendisi için tesir vâkî oluncaya kadar Allah'tan bilmesi gerekir. Çünkü şeyh hiçbir şeye güç yetiremez. Bilakis ıslahın zuhuru, talebelerin ıslahında, şeyhin bir mazhar olarak vâkî olması sebebiyle Cenâb-ı Hakk'ın katındandır. Hakikat

⁷⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 251), 2/6a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/128b, 129a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81a.

⁷⁴² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/68a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/41b.

⁷⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250), 1/8b, 10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/25a, 25b, 29b, 30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/14a, 14b, 18a, 18b.

bu sebeple zuhûr eder. Hüdâyî'ye bunu anlatmak için " *Size söylediklerimi hatırlayacaksınız. Ben işimi Allah'a havale ediyorum. Şüphesiz Allah, kullarını hakkıyla görendir*"⁷⁴⁴ âyetini okuyan Üftâde insânın efradında herhangi bir şey bulunmadığını, sadece irşada kabil olduklarını hatırlatır.⁷⁴⁵

Üftâde mürşidi kâminden şeriata muhalif herhangi bir şeyin zuhur etmeyeceğini söyler. Mürşid-i kâmiller fıkıh kitaplarını okumasalar da onlardan yine de şeriata muhalif bir şey zuhûr etmez. Üftâde bunun sebebini mürşid-i kâmillerin matbahı nazarları ilim ve lafızlar cihetinden değil, amel cihetinden insânın varlığında bulunan nefis ve tabiâtta olan şeyi ıslah etmeleri ile açıklar. Mürşid-i kâmiller müridin hastalık ve tedavi, terakkî ve tedennî, fesat ve ıslâh cihetine bakarlar. Tâlibin tedavisine mübaşeret ederler. Onlar mâhir doktorlar gibidir. Ancak doktorlar nabzın ve hastanın şikâyetlerinin hükmünü bilirler. Onlar yani Allah'ın (c.c) evliyalrı, tâlibin yüzüne bir nazarda onun mizacında karışımlardan galip olana muttali olurlar. Tıbbın ve aklın muktezasıyla değil Allah'ın katından vârid olanla onları tedavi ederler. Mesela müridin vücûdunda safra arttığı zaman onu safraya zıt olan bir şeyle tedavi ederler.⁷⁴⁶

3.3.2. Tevhîd Zikri

Sözlükte "vhd" kökünden türemiş olan tevhîd kelimesi bir şeyin ikincisinin bulunmadığını, tek olduğunu kabul etmektir. Istılâhta ise Allah'ın zâtını aklen düşünülen ve zihnen hayal edilen her şeyden tecrîd etmektir.⁷⁴⁷ Tevhîd üç çeşittir. Birincisi Hakk'ın hak için tevhîdidir. Bu Allah'ın (c.c) kendisini bir ve tek olduğunu bilmesidir. Hakk'ın mevcudat için tevhîdi, Allah'ın bir ve tek olduğunu mevcutlara bildirmesidir. Üçüncüsü ise halkın Hakk'ı tevhîdi ki bu da insânların Allah'ın (c.c) bir ve eşiz olduğunu dile getirmeleridir. En mükemmel olan Hakk'ın Hak için olan tevhîdidir. Bu tarz tevhîd anlatılmaz. Burada diller lâl olur. Buna tevhîd-i mücerret denir ki bunu dille anlatmaya teşebbüs eden mülhit olur.⁷⁴⁸

⁷⁴⁴ el-Mü'min, 40/44

⁷⁴⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/172a, 172b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/22a.

⁷⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27b, 28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/79b, 80a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/49a, 49b.

⁷⁴⁷ Cürcânî, *et-Ta'rîfât*, 96.

⁷⁴⁸ Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 358.

Sûfiler tevhîd ve mertebeleri hakkında birçok görüş öne sürmüşlerdir. Bu konuda Abdullah el-Ensârî, İmâm-ı Rabbânî ve Hucvîrî gibi sûfilerin görüşleri öne çıkmaktadır. Abdullah el-Ensârî tevhîdin üç veçhesinin olduğunu söylemektedir. Birincisi kanıtlar ispatlanan avamın tevhîdi, ikincisi hakikatle sabit olan havassın tevhîdi, üçüncüsü ise kıdemle kâim olan havâssü'l-havâssın tevhididir.⁷⁴⁹

İmâm-ı Rabbânî tarikat-ı âliye mensup sâliklerin sülûkları esnasında müşâhede ettikleri tevhîdin tevhîdi şuhûdî ve tevhîdi vücûdî olarak ikiye ayrıldığını söylemektedir. Ona göre tevhîd-i şuhûdî sâlikin müşâhede ettiği varlığın Vâhid'den başka bir şey olmadığını ifade ederken tevhîd-i vücûdî ise sâlik için Allah'ın (c.c) dışındaki varlıkların yok olup sadece Vâhid olanın tecelligâhı olmalarını ifade etmektedir.⁷⁵⁰

Hücvîrî, ise tevhîdi üç bölüme ayırmaktadır. Birincisi Hakk'ın Hak için olan tevhididir. Bu tevhîd çeşidi sâlikin Cenâb-ı Hakk'ın vahdâniyetini ve tek olduğunu bilmesi anlamına gelir. ikinci nevi ise Hakk'ın halk için olan tevhididir. Bu da Cenab-Hakk'ın kulun tevhîdi için hüküm verip onun kalbinde tevhîdi yaratması anlamına gelmektedir. Üçüncüsü ise halkın Hak için olan tevhididir. Bu tevhit çeşidi kulların Allah'ın (c.c) vahdâniyeti hakkındaki bilgisidir.⁷⁵¹

Üftâde ile Hüdâyî arasında geçen sohbetlerde tartışmasız en çok işlenen konu tevhîd konusudur. Neredeyse her sayfada bu durum görülür. Üftâde'nin konuşmalarında tevhîdin çeşitlerinden, tevhîdin mertebelerinden, icra tarzından ve tarz değişikliğinin ne işe yaradığından, tevhîd çeken sâlikin bulunduğu mertebelerden, tevhîd telkîn etmek ve bunun çeşitlerinden, tevhîdle birlikte salât ü selâm okumaktan, tevhîd, esmâ, zikir ve bunların farkları gibi konulardan bahsettiği görülür.

Üftâde tevhîdi, tevhîd-i mutlak ve tevhîd-i mukayyet olmak üzere ikiye ayırır. Tevhîd-i mukayyetin müzâhirden hali olmayacağını vurgular. Yani bu tarz tevhîdde varlık ve sâlikin varlığı gölgeleşmemiştir. Tevhîd-i mutlak mertebesinde ise mazâhirin ve sâlikin kendisinin gaybet ettiği tevhîd tir. Bu mertebede sâlik tevhîdi muvahhetten işitir.⁷⁵²

⁷⁴⁹ Ebû İsmâîl Abdullâh b. Muhammed b. Alî el-Ensârî el-Herevî, *Menâzilü's-sâirîn*, trc. Abdurrezzak Tek (Bursa, Emin Yayınları, 2008), 147.

⁷⁵⁰ Zafer Erginli, *Metinlerle Tasavvuf Terimleri Sözlüğü* (İstanbul, Kalem Yayınları, 2006) 1122.

⁷⁵¹ Hucvîrî, *Keşfü'l-Mahcûb*, 342.

⁷⁵² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/4a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/124b, 125a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/78b.

Üftâde yukarıdaki tevhîd mertebeleriyle ilgili olarak sâlikleri de üçe ayırır. Bunlar müptedi olanlar. Bunların tevhîdi لا اله الا الله dır. Üftâde, Hüdâyî'ye bu tarz tevhîdi bizim gibilerin tevhîdi diye anlatır. Sülûkun ortasına gelmiş mutavassıt olan sâliklerin zikri de لا اله الا أنت dir. Çünkü sâlik bu noktada makâmı şuhuda ulaşmıştır. Bu zikir makâmı şuhudun muktezasına hitaptır. Üftâde bu tevhîdin Hz. Yûnus (a.s) tesbihi olduğunu da söyler. Hz. Yûnus'un bu mertebeye indiğinde bu tesbihle Allah'a tazarruda bulunduğunu ifade eder. Üftâde bunun üzerindeki sâlikleri de kâmiller olarak isimlendirir. Bunlar tevhîdi muvahhatten dinlerler. O da لا اله الا أنا zikridir. Kâmiller vücûtlarını fenâ mertebesinde yok ettiklerinden aslında onlardan hiçbir şey zuhur etmez. Çünkü sâlik zikir makâmını aşmıştır. Burası istiğrak makâmıdır. Burada zikir yoktur. Çünkü bu makâmda sâlikin varlığından eser kalmamıştır. Bu yüzden ondan zikir de zuhur etmez. Bu makâm meşayihin yanında bahtı külli olarak isimlendirilir. Enbiya ve evliyaların kâmil olanlarına hastır. Bu makâm ancak kalbin selâmeti ve kalbin Allah (c.c) dışındaki her şeyden halvetiyle gerçekleşir. Üftâde Kur'an-ı Kerim'deki *"İnsanların diriltileceği gün, Allah'a temiz bir kalple gelenden başka kimseye malın ve oğulların fayda vermeyeceği gün, beni rezil etme"*⁷⁵³ âyetinin bu makâmı anlattığını vurgular. Üftâde sâlikin kalbi, Allah (c.c) dışındaki her şeyden hâli olduğunda her ne kadar hariçteki varlık var olsa bile sâlikin yanında Allah'tan başkası görülmez ve her şey yok hükmünde olur. Üftâde bu duruma aşkı mecâziye tutulan kimsenin kalbinin maşukundan başka her şeyden hali olmasını örnek olarak verir. Çünkü aşk-ı mecâzî çeken kimsenin gözü sevdiğinden başkasını görmez.⁷⁵⁴

Üftâde'nin Hüdâyî ile sohbetlerinde tevhîd üzerinde yaptığı vurguya bakılırsa Celvetilik'de sâlikin seyr ü sülûkunda en önemli şeyin tevhîd olduğu söylenebilir. Tevhîd kalbi Cenâb-ı Hakk'ın gayrisından temizler. O ezkârın en hayırlısıdır.⁷⁵⁵ Üftâde'ye göre tâlibin tevhîd ya da esmâ ile meşgul olması Cenâb-ı Hakk'ın lütfunu, inâyetini ve keremini cezbeder. Tâlipte çektiği tevhîd sebebiyle kendi vuslatını cezbeder. Böylece tevhîd sebebiyle vâkî olan cezbe iki taraflı olmuş olur. Üftâde bu durumu Hz. Peygamber'in *"Kulum bana bir karış yaklaşırsa, ben ona bir zira yaklaşıyorum, o bana bir zira yaklaşırsa ben ona bir kulaç yaklaşıyorum. O bana yürüyerek*

⁷⁵³ eş- Şuarâ, 26/88-89

⁷⁵⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26a, 35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/74a, 74b, 96b, 97a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/45b, 46a.

⁷⁵⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/33b, 34a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/20b, 21a.

gelirse ben ona koşarak giderim"⁷⁵⁶ hadisinin gereği olarak anlatır. Üftâde tevhîd çeken kimseyi Cenâb-ı Hakk'ın o bir harf bile bilmesine de şeriata muhalif olan şeylerden koruyacağını söyler. Hz. Peygamber'in yukarıdaki sözünün anlamı tâlip vuslata erinceye kadar devam eder. Tâlip vuslata erdiğinde ise biter. Çünkü vuslat gerçekleştiğinde tâlipten eser kalmaz.⁷⁵⁷

Üftâde tevhîdin çok büyük bir şey olduğunu, denginin bulunmadığını hatta kendilerinin onun kıymetini bilemediklerini söyler. Hüdâyî'ye tevhîdle çok meşgul olmasını tavsiye eden Üftâde, muvahhedin nihâyetinin olmadığı gibi tevhîdin de nihâyetinin olmadığını ifade eder. Tevhîd manadan ibarettir. Arapça ıstılahta لا اله الا الله sözüdür. İnsanlarla konuşma halinde bile tevhîdle meşgul olmayı vurgulayan Üftâde tevhîdin tabiât ve nefsi terbiye ettiğini söyler. Bu sayede rûhun tecellî edeceğini, yine tevhîd sayesinde sırrın Allah'tan başkasından inkitâ edeceğini vurgular. Böylece matlûbun tamam olacağını ve sâlikin vuslatının gerçekleşeceğini söyler.⁷⁵⁸

Yukarıda riyâzet başlığı altında insân vücûdunda dört hıltın olduğunu, tabiâtın terbiye edilmesi konusunda dört hıltın insân vücûdunda dengede bulunması gerektiğini arz etmiştik. Ayrıca insânın varlığında bulunan tabiât, nefis, rûh ve sırrın her birinde bu dört hılttan birinin baskın olduğunu söylemiştik. Üftâde sâlikin çektiği tevhîdin bu dört hıltın dengede kalması konusunda son derece etkili olduğunu söyleyerek tevhîdin bütün mertebelerdeki etkisine vurgu yapmaktadır. Üftâde bu konuda tevhîdi mâhir bir doktor olarak nitelendirir. Ona göre tevhîdin nârı ve nûru vardır. Tevhîd nârıyla zararlı olanı yakar, yok eder. Faydalı olanı ise nûruyla ıslâh eder. Hatta Hüdâyî'ye yemeği fazla kaçırdığında tevhîdi de çoğaltması gerektiğini vurgular. Tevhîd galiz gıdaları hazm konusunda son derece faydalıdır. Üftâde gıdaların hazmı konusunda Hüdâyî'ye üç kere tekasür süresini okumasını da tavsiye eder.⁷⁵⁹ Üftâde Hüdâyî'ye ibâdet konusunda tabiâtını güçlendiren şeylerden kendisini menetmemesini söyledikten sonra tevhîdin

⁷⁵⁶ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî*, "Tevhîd" 50; Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Zikr" 2, (No: 2675); Ebû İsa Muhammed b. İsa b. Sevre Tirmîzî, *Sünenü't-Tirmîzî*, haz. Ammar Tayyar v. dğr. (Dimaşk: Müesset'ü-Risâle, 2011), "Daavat" 142, (No: 3598).

⁷⁵⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/51a, 51b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/183b.

⁷⁵⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46a, 46b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/25a, 25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/176a, 176b.

⁷⁵⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26b, 27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b, 29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/76a, 76b, 79b, 80a, 2/146a, 146b, 184a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/47a, 47b, 49a, 49b, 2/97a, 133a, 133b.

yiyeceklere karşı olan meyli kestiğini hatta yemeği gördüğünde nefretin hâsıl olacağını ifade eder.⁷⁶⁰ 29 Cemaziyelahir 985 günü aralarında geçen sohbette Hüdâyî, Üftâde'ye akşam namazından sonra yiyeceklere karşı arzu ve isteğini ifade için tabiâtının kendisinde hükmettiğini söyler. Hüdâyî bu sıkıntının arız olmasından sonra tevhîdle meşgul olduğunu ve yemeklerin kendisine simsiyah ve balgamla karışık görüldüğünü böylece tabiâtının baskısından kurtulduğunu anlatır.⁷⁶¹

Üftâde'ye göre nefsin ayıplarının açığa çıkması keşfin ve kerametın her türlüünden daha hayırlıdır. Nefsin kötü ahlâktan temizlenmesi gerekir. Tevhîdin nuru ise bu konuda nefse galip gelir. Tevhîd nefsin kötü ahlâktan kurtulmasında son derece etkili bir müessirdir.⁷⁶² Nefsi öldürmek onunla mücâhede etmek, tuğyanlarını gizlemek tevhîd çekiciyle nefsin kafasına vurmakla olur.⁷⁶³ Sâlik daima, bütün vakitlerde nefsinin kötü ahlâkını bastırma konusunda tevhîdle mücâhede etmelidir.⁷⁶⁴ Tevhîd bu konuda o kadar güçlüdür ki bakırı halis altın yapabilir.⁷⁶⁵ Maksut tabiât ve nefsin ıslâhıdır. Tevhîd Allah'tan başka her şeyi sâlikin basarından nefyettiğinden onu maksuda ulaştırır.⁷⁶⁶ Üftâde nefisle mücâhedeyi nefsi kötü ahlâktan temizlemeye çalışmak ve bunun için tevhîdten yardım istemek olarak tarif eder. Üftâde tevhîdi nefisle mücâhede de onun kötü sıfatlarını söküp atan keskin bir kılıca benzetir. Özellikle bu nefy tarîkinde nûrun âlâ nûrdur. Tevhîde yapışan nefisle mücâhede konusunda sağlam bir ipe tutunmuş olur.⁷⁶⁷ Sâlik nefsinin kötü ahlâkını terbiye ettikten sonra rûh mertebesine erişir. Sâlikî rûh

⁷⁶⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/86a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/53a.

⁷⁶¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a, 28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/62a, 80b, 81a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38b, 50a.

⁷⁶² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/40a, 33a, 33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/193a, 193b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/5b, 6a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/29b, 41b, 42a.

⁷⁶³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/81b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/50a.

⁷⁶⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/8a, 11b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/24b, 32a, 32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/13a, 13b, 19b.

⁷⁶⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/26a, 26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/177b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/127a, 127b.

⁷⁶⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁷⁶⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/14b, 15a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6a.

mertebesinden sırra, oradan da vuslata ulaştıran en önemli şey rûh mertebesindeki şiddetli muhabbetir. Üftâde rûh mertebesindeki şiddetli muhabbetin hâsıl olmasının en önemli sebebinin tevhîd olduğunu vurgular.⁷⁶⁸

Üftâde tevhîdin şeninin büyük olduğunu söyler. Tevhîdi, bütün esmanın toplayıcısı ve başlangıcı olarak niteler. Hz. Peygamber'in "*Zikirlerin en hayırlısı la ilahe illallah tır*"⁷⁶⁹ sözünü hatırlatır. Üftâde bütün isimlerin tevhîdten çıkarıldığını söyler. Bazı yollarda ve Halvetiye'de esmayla meşguliyetin olduğunu ancak her kim isimlerin tevhîdten çıkarıldığını bilmeden meşgul olursa bir faydasının olmayacağını belirtir. Meşayihin yanında tevhîd ezdâdü'l-esmâ olarak isimlendirilir. Üftâde Celvetilik'de farzları, vâcipleri ve sünnetleri eda ettikten sonra tevhîdten başka bir şey olmadığını söyler. Bazı yollarda esmâ ile meşgul olmanın bulunduğunu söyleyen Üftâde tevhîdin bütün esmaya câmî olduğunu vurgular. Bu yüzden Hüdâyî'den farz, vâcip ve sünnetleri yerine getirdikten sonra tevhîdle meşgul olmasını ister.⁷⁷⁰ Üftâde geçim sıkıntısı çeken birisinin istiğfâr ettiğinde onun için genişlik hâsıl olacağını söylemektedir. Ona göre istiğfârın bunun dışında birçok faydası vardır. Ancak tevhîd bütün esmadan hâsıl olan faydalara câmî olduğu gibi istiğfârdan hâsıl olacak bütün faydalara da câmîdir.⁷⁷¹

Üftâde tevhîdle meşgul olmak ve esmayla meşgul olmak arasındaki farklara değinir. Ona göre her kim Halvetiye gibi esmâyla meşgul olursa meşguliyet vaktinde esmanın tesiriyle diyarı harap edebilir. Esmayla meşguliyet kesilince tesir de kesilir. Bu defa da esmayla meşgul olan sâlikin aczî sair insânların aczinden daha büyük olur. Bunun sırrı esmanın her ne kadar zatları itibariyle gayri mütenahi olsalar da mazharları itibariyle mütenahi olmalarındadır. Esmânın tesirinin ortaya çıkması dünya âleminde tasarrufât cihetindendir. Şüphe yok ki esmâlar mazharları itibariyle tevhîdin hilafına mütenahî fânîdirler. Ancak ehl-i tevhîd daima hakîkati talep eder. Hakîkatin dışındaki şeylere asla iltifât etmezler. İmân kalplerine yazıldığı zaman onların dâhiline tesir eder. Bu tesir ehl-i tevhîdten dünyada ve âhirette zâil olmaz. Onların kudretleri sona ermez. Ehli tevhîdin sahip olduğu tevhîdten kaynaklanan kudretin nihâyeti yoktur. Tevhîd dâhili

⁷⁶⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/19a, 19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/161a, 161b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/111a, 111b.

⁷⁶⁹ Tirmîzî, *Sünenü't-Tirmîzî*, "Daavât" 9.

⁷⁷⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a, 7a, 42a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/100b, 101a, 2/129a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/62b, 63a, 83b, 164b, 165a.

⁷⁷¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/23b, 35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/96b, 66b 67a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/40b, 60a.

etkilediği zaman bâtında ortaya çıkar. Bundan sonra muvahhidin nefesiyle aklı güzel kokutan güzel bir koku çıkar.⁷⁷²

Üftâde tevhîdin bütün zâhir ve bâtın hastalıklara şifa olduğunu ifade eder. Ona göre tevhîd muvahhidin bâtını ıslâh ettiği gibi bedenini de ıslâh eder. Bu gerçekleştiği zaman sâlikin nefesinden miskten daha güzel bir koku çıkar. Tevhîd insânın bâtınındaki her şeyin zübdesidir. Tevhîdin zübdesi ve ondan kastedilen muvahhettir.⁷⁷³ Üftâde Hüdâyî'ye tevhîdin bütün konularda koruyucu ve muhafaza edici olarak yeterli olduğunu ifade eder. Ona göre tevhîd bir hüsnü'l-hasindir. Ancak bu noktada Üftâde tevhîdin böyle olması için takvânın gerekliliğini vurgular. Aksi takdirde tevhîdin bizden kaçacağını söyler.⁷⁷⁴ Üftâde'ye göre tâlibin kendisi için bir problem hâsıl olduğunda hemen tevhîdle meşgul olması gerekir. Çünkü eğer böyle yaparsa Allah'ın (c.c) izniyle problem çözülür. Üftâde'ye göre tevhîd, tâlibe şeyhinden daha yakındır. Çünkü tâlibin şeyhi hariçte, tevhîd ise tâlibin kalbindedir.⁷⁷⁵

Üftâde, tevhîdin şeyh ve mürit olarak yeteceğini söyler. Tevhîdin mürit olması onun hakka doğru hareket etmesidir. Şeyh olması ise sâlikin önünde hak yolunu açması ve onu hakkın yoluna irşat etmesidir. Üftâde, Hüdâyî'ye kendisinin dünyadan ayrılmasından sonra kâmil bir mürşit bulamayacağını ifade ederek bu durumda şeyhe ihtiyacının kalmayacağını ve tevhîdle yetinmesi gerektiğini ifade eder.⁷⁷⁶

Üftâde cehrî ve hafî zikir konusundaki düşüncelerini anlatır. Bazı yollarda hafî zikir esas alınmıştır. Sahabeler Hz. Peygamber ile cihâd yolunda cehrî olarak zikretmişler, Hz. Peygamber'de onlara rabbiniz sağır değildir demiştir.⁷⁷⁷ Hafî zikri tercih edenler hafî zikri, Hz. Peygamber'in bu sözünden almışlardır. Hafî zikrin riyadan

⁷⁷² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/152b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/103a, 103b.

⁷⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/22b, 34a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/169a, 169b, 194a, 195b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/118b, 119a, 143b, 144a.

⁷⁷⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/9b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/137b, 138a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), /89a, 89b.

⁷⁷⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/15b, 16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6b.

⁷⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a.

⁷⁷⁷ Ahmed Bin Hanbel, *Müsned*, 14/124, 125; Ahmed Ziyâeddin Gümüşhânevî, *Râmûzu'l-Ehâdis*, çev. Abdülaziz Bekkine (İstanbul: Gonca Yayınevi, 1982), No: 6113.

da koruduğu vurgulanmıştır. Bazıları da cehrî zikrin havâtırı defetmesinden dolayı cehrî; zikri tercih etmişlerdir.⁷⁷⁸

Üftâde kendi yolunda hem cehrî hem de hafî zikrin olduğunu söylemektedir. Tâlip sülûkunun başlangıcında havâtır ve kasvet hücumlarına maruz kalır. Havâtır ve kasvetten kurtulması için tâlibin cehrî zikir yapması daha uygundur.⁷⁷⁹ Üftâde medrese yolunda Hüdâyî'ye zâhiri ve bâtinî tevhîde güç yetirebilir misin diye sorunca, Hüdâyî bunu çok yaptığını söyler. Bunun üzerine Üftâde medrese yolunda zâhirî ve bâtinî olarak zikir tavsiyesinde bulunur.⁷⁸⁰ Üftâde'nin tâlibin cehrî mi yoksa hafî zikir mi yapacağını, onun sülûkündaki mertebesine göre belirlediği anlaşılmaktadır. Bu konuda Üftâde şöyle bir sıralama yapar. Tevhîd bidâyette tâlibin lisânında olur. Lisânla yapılması sayesinde tâlibin kalbine girer. Kalp ve lisânla yapıldıktan sonra son aşama olarak kalbin süveydasına girer. Üftâde tevhîdin kalbin süveydasına girmesinin rûh mertebesinin üzerinde gerçekleşeceğini de vurgular. Tâlibin bu noktaya ulaşması tevhîd zikrinde zirve noktadır. Bu yüzden Üftâde, Hüdâyî'ye kalbin rûh mertebesindeyken tevhîdi Allah'ın (c.c) inâyetiyle kalbinin süveydasına sok ki bunun ötesini senin için kolaylaştırsın, der.⁷⁸¹ Üftâde kalbin iki mertebe anlamında bir içinin bir de dışının olduğunu söyler. Tâlip, tevhîd kalbin süveydasına girinceye kadar lisânla tevhîde devam etmelidir. Tevhîd kalbin süveydasına girdiğinde lisanla tevhîdi bıraksa bile ona zarar vermez çünkü kalbin dili zikretmektedir.⁷⁸²

Üftâde lisânla yapılan tevhîdle kalple yapılan tevhîd arasında kıyaslama da yapar. Buna göre kalple yapılan tevhîd lisânla yapılan tevhîdten yetmiş derece daha üstündür. Tevhîdin hem kalp hem de lisânla yapılması da caiz olur. Ancak kalbiyle tevhîde alışan sâlîke lisânla tevhîd ağır gelir.⁷⁸³ Kalple ve lisânla yapılan tevhîd arasındaki bu fazilet

⁷⁷⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/197a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/146a.

⁷⁷⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/22a, 22b, 44a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/27b, 35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/62a, 64b, 116b, 2/180b, 197a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38a, 39a, 39b, 73a, 2/130a, 130b, 146a.

⁷⁸⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46b, 47a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/21b, 22a, 23b, 24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/173a, 173b, 175a.

⁷⁸¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/154b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/104b.

⁷⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/85b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/52b, 53a.

⁷⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/8b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/135a, 135b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/86b, 87a.

farklılığı Üftâde'nin Hüdâyî'ye olan tevhîd tavsiyelerinde de görülür. Üftâde Hüdâyî'ye lisânla da olsa tevhîdle meşgul ol ya da tevhîdle meşgul ol, hatta lisânla bile olsa olur, şeklinde tevhîd tavsiyesinde bulunur.⁷⁸⁴ Üftâde tevhîdin lisâna has bir şey olmadığını vurgular. Lisânla tevhîd sadece kalbe girmenin kapısıdır. Hüdâyî'ye bu kapıdan girmesini tavsiye eder.⁷⁸⁵

Üftâde, tâlibin sülûkunda karşılaştığı durumlara göre tevhîdin yapılış tarzını değiştirmesi gerektiğini de vurgular. Mesela tâlibin önce tevhîdin nefy kısmıyla tabiâtı, nefsi habâisten, rûh ve sırrı da nefis ve tabiâtın, onlara yansıyan kederlerden temizlemeye niyet etmesi gerekir. İkinci olarak da habâisin zevâtından temizlemeye niyet etmesi gerekir. İspat kısmıyla da cennetlerin tezyinine niyet etmesi gerekir. Üftâde, bazı durumlarda havâtırı galebe etmesinde nefyin 'Y' sını cehrî yapmak ispatı ise hafî yapmak uygun olacağı gibi, ispatın nefye galebe çaldığı durumlarda ise ispatın cehrî nefyin hafî yapılmasının uygun olduğunu söylemektedir.⁷⁸⁶ Üftâde Hüdâyî'ye eğer sana kasâvet hâsıl olursa, o zaman darp veçhi üzere tevhîdle meşgul ol, der.⁷⁸⁷

Üftâde tarîkimizde adetlerin taayyünü yoktur diyerek tevhîd için bir sayı önermez. Ancak çalışmamız esnasında Üftâde'nin Hüdâyî'ye bin defa tevhîd çek yedi bin defa tevhîd çek dediğine de rastladık Üftâde, Hüdâyî'ye matlubun hâsıl olması için bir gün belirlemeyiz ya matlûp hâsıl olur ya da matlûbu elde etme yolunda ölürüz, der.⁷⁸⁸ Üftâde'nin sık sık neredeyse her sayfada Hüdâyî'ye tevhîdle meşgul olmasını onsuz bir an bile geçirmemesini tavsiye ettiği görülür. Ona göre sâlik tevhîdsiz bir nefes bile geçirmemelidir. Hüdâyî'ye medreseye gelip giderken, çarşıda dolaşırken, insânlarla konuşurken hatta kendi meclisinde bile tevhîdten hâli olmaması gerektiğini söyler.⁷⁸⁹

⁷⁸⁴; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/113b, 114; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71b.

⁷⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/38b, 39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/156a, 156b.

⁷⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b, 30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b, 4a, 87a, 87b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b, 3a, 53b, 54a.

⁷⁸⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/41b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/9b, 10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/162b, 163a.

⁷⁸⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b, 30b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4a, 87a, 87b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b, 53b, 54a.

⁷⁸⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b.

Üftâde tevhîdin bütün esmâya câmî olduğunu, her şeyin tevhîdle hâsıl olacağını söylemekle birlikte bazen esmâ telkîninden, evrat okumaktan ve Kur'an okumaktan bahsettiği de görülür. Özellikle tevhîdten sonra en çok Hz. Peygamber'e salât ü selâm okumaktan bahseder.

Üftâde tevhîdin salât ü selâmdan daha güçlü olduğunu vurgular. Hüdâyî'ye hem tevhîdle hem de salât ü selâmla meşgul olmasını tavsiye eder. Ona göre tevhîd zâtın vesilesi, salât ü selâm ise sıfatların vesilesidir. Bazı ulemanın Hz. Peygamber'e rüyâda Allah'ın zikri seni zikretmekten bizi alıkoyuyor ya Resulullah dediklerini aktaran Üftâde Allah'ı (c.c) zikretmenin aynı zamanda habibini zikretmek olduğunu ifade eder. Bu konuda Üftâde Hz. Peygamber'in "*Kim bir âlime ikram ederse bana ikram etmiş olur herkim de bana ikram ederse Allah'a (c.c) ikram etmiş olur*"⁷⁹⁰ hadisini hatırlatır.⁷⁹¹ Üftâde, Hüdâyî'ye Hz. Peygamber'e salât ü selâm okursan ve daha sonra da tevhîdle meşgul olursan, onda salât ü selâm getirmeksizin meşgul olduğun tevhîdin üzerine yedi kat daha terakkî bulursun demektedir. Üftâde Hüdâyî'ye tevhîdi "لا اله الا الله" terakkîde, tasliyeyi de "محمد الرسول الله" tenezzülde söylemesini tavsiye etmektedir. Üftâde bu şekilde tevhîd rûha vardığında işin tamam olacağını söyler. Terakkî ve tenezzülü cemetmenin sadece kâmillerin alışkanlığı olduğunu vurgular.⁷⁹²

Üftâde Halvetiye'de tevhîdin zata ulaştırdığı söylenerek salât ü selâm olmaksızın tevhîdle iştilgal edildiğini belirtir. O günkü Halvetiler'in bunu tevhîd zâta ulaştırıyor, vesileye ihtiyaç yoktur, diyerek gerekçelendirdiklerini vurgular. Üftâde bu bakış tarzını kısır bir nazar olarak tanımlar. Bizde tevhîdle iştilgal ederiz. Ancak enbiyaları hatırlarız. Onlara salât ü selâm ederiz. Evliyaları hatırlarız. Cenâb-ı Hakk'ın onlara rahmet etmesini söyleriz. Bize başkasına kusurla bakmamız yakışmaz. Üftâde'ye göre vâsıl zât-ı celîlin nefsinde olsa bile Hz. Peygamber'i vesile yapmaktan müstağni kalmaz. Çünkü her ne kadar vâsıl zâta vâsıl olsa da enbiyaların mertebeleri daha yüksektir. Hz. Peygamber'in mertebesi ise enbiyaların mertebelerinin en yükseğidir. Üftâde yollarında tevhîde başlamadan önce üç kere Hz. Peygamber'e salât ü selâm getirildiğini, sonra da tevhîdle meşgul olunduğunu anlatır. Üftâde biz yüz tevhîd ölçüsünde salât ü selâm

⁷⁹⁰ Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr Suyûtî, *el-Câmiü's-sagîr fî ehadisi'l-beşîri'n-nezir* (Kahire: el-Matbaatü'l-Meymeniyye, 1321), 1/212.

⁷⁹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/20b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/57a, 57b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/35a, 35b.

⁷⁹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/38b, 39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/156a, 156b.

ederiz, tevhîd çekeriz, der. Böylece Allah'ın rahmetini ve Hz. Peygamber'in şefaâtını istediklerini vurgular.⁷⁹³ Üftâde'nin bazen Hüdâyî'ye tevhîdin arkasından yirmi ya da otuz kere "محمد الرسول الله" demesini tavsiye ettiğini de görmekteyiz.⁷⁹⁴

Üftâde'nin tevhîdten kastı لا اله الا الله zikridir. Ancak Üftâde لا حول ولا قوة الا بالله cümlelerini de tevhîd olarak kabul etmektedir. Üftâde'nin bu cümleler dışında bazı isimleri de telkîn ettiği görülür. Üftâde'nin Hüdâyî'ye önce istiğfâr, sonra kırk elli kere tevhîd, daha sonra da sebat ve devam hâsıl oluncaya kadar lafza-i celâlle meşgul olmayı tavsiye ettiği görülür. Üftâde lafza-i celâlin sâlike telkîn edilmesi esnasında sâlikin mâsivallahı kalbinden nefyetmesi ve matlûp canibine azmetmesi gerekir. Sâlik sülûkunun tam bu anındayken lafza-i celâl telkîn edilir. Böylece ispatı sırf olur. Lafzatullah lafza-i celâlin zatının ismidir. Müsemmaya vuslat yoludur.⁷⁹⁵

Üftâde "الله" lafzının ehl-i taayyün arasında meşhur olduğunu, "هو" zikrinin ise ehl-i berzah arasında meşhûr olduğunu söyler. Çünkü zamir onların nazardan gaybetine ve taayyününe uygun olur. Üftâde Halvetiye'nin üçüncü mertebeden sonra "هو" zikriyle meşgul olduklarını ifade eder. Çünkü "هو" zikri menfî olanın nefyinden sonradır. Sabit olmak ispat ve hal tarîkiyledir. Talep sebat için hâsıl olur. "هو" zikri ise bu sebâtın yoludur. Üftâde kendi yolları Celvetiye için her şeyin tevhîdle olduğunu söyler. Celvetiler tevhîdi sırf halinde lafza-i celâl ile meşgul olurlar. Halvetiye ise "هو" ile meşgul olur. Çünkü Celvetiler ehl-i taayyündür. Halvetiye ise ehli berzahtır. Halvetilere zâhir ismine dönen zamir münasip olur. Keza melekler, cinler ve sâir ehl-i berzahta "هو" ile meşgul olur. Üftâde Hüdâyî'ye bizim tarîkimizde her şey tevhîdledir. Bize lafzatullah uygun düşer demesine rağmen, sâlike biz zamanı geldiğinde "هو" zikrini telkîn ederiz. Fakat şimdi de onu menetmeyiz dediği de görülmektedir.⁷⁹⁶

⁷⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/38b, 39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/156a, 156b.

⁷⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15b, 16a, 18a, 18b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/44a, 44b, 50b, 51a, 2/202a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/26b, 27a, 31a, 31b, 2/151a, 151b.

⁷⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/144b, 145a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/95b, 96a.

⁷⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/25a, 25b, 48a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/37a, 37b 2/174b, 175a, 175b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/26a, 27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 23a, 2/124a, 124b, 125a, 176b.

Üftâde sâlik devamlı olarak tevhîdle işigal ettiğinden nefy mertebesini aşar. Burada sâlik ispatı sırf mertebesiyle beraber kalır. Bu mertebede sâlik kalbinden Allah (c.c) dışındaki her şeyi çıkarır. Dolayısıyla nefyedecek bir şey kalmaz. İşte bu mertebeden sonra sâlikin esmâ zikriyle meşgul olması caiz olur. Üftâde'ye göre sâlikin bu mertebede zikri ya fert ya vitr ya da ahat isimleri olur.⁷⁹⁷

Üftâde'nin bazı âyetleri zikir olarak Hüdâyî'ye telkîn ettiği de görülmektedir. Üftâde bunu Hüdâyî'ye ârız olan bazı sıkıntılı durumlara binaen yapmaktadır. Mesela Üftâde Hüdâyî'ye eğer sana mihnet ve hararet arız olursa "*Allah göklerin ve yerin nurudur*"⁷⁹⁸ âyetiyle meşgul olması gerektiğini çünkü bu âyeti kerimde târif edilmez bir tecellinin bulunduğunu söyler.⁷⁹⁹ Üftâde İhlâs Süresini tevhîdi sırf olarak isimlendirmektedir. İhlâs süresi rûhla ilgilidir. Bunun için tevhîdde rûhla ilgilidir.⁸⁰⁰ Üftâde, Bakara Süresi'nin son âyetlerini ve tuvalete girerken okunan duayı da tevhîd olarak isimlendirmektedir.⁸⁰¹ Üftâde tertil üzere Kur'an okumayı da zikir gibi görmekte ve Kur'an okuyarak vuslata erenlerin olduğunu vurgulamaktadır.⁸⁰²

Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde evrâdı ezkâr okuduğu da görülmektedir. Hüdâyî Üftâde'ye benim okuduğum evrat var. Aklıma bunun yerine tevhîd çekmek geliyor. Halime hangisi uygun olur diye sormaktadır. Üftâde sana evrâdı bırak desem günah işlemekten korkuyorum. Eğer evrâd evlâdır desem haline daha uygun olan tevhîdten seni alıkoymaktan korkuyorum cevabını verir.⁸⁰³ Üftâde 18 Ramazan 985 günü aralarında geçen sohbetinde Hüdâyî'ye aklına okuduğun evrâdı terk etmekle bir şey olur mu acaba onun yerine tevhîd okusam mı, diye geliyor. Hüdâyî ise Üftâde'nin bu sözlerini evet aynen böyle oldu diyerek doğrular. Bunun üzerine Üftâde, kalbin muayyen olan şeyi kayıt saydığını, kaydın ise manilerden olduğunu vurgulamaktadır. Sonra da Hüdâyî'ye

⁷⁹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/72b, 73a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/44b.

⁷⁹⁸ en-Nur, 24/35

⁷⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/174a, 174b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/123b, 124a.

⁸⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/145a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/95b, 96a.

⁸⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/2b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/4a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/3b.

⁸⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/18a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/50b, 51b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/31a.

⁸⁰³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/32A, 32b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/91a, 91b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/56a, 56b.

her şeyin yerine tevhîdle meşgul ol, demektir. Çünkü tevhîd bütün ibâdetlerin aslıdır.⁸⁰⁴

Üftâde Hüdâyî ile sohbetlerinde sâlike tevhîd telkîn etmenin üzerinde hassasiyetle durur. O, Hüdâyî'ye 28 Ramazan 985 tarihinde aralarında geçen sohbette henüz sana tevhîdi telkîn etmedim. İnşallah şerif bayramdan sonra telkîn edeceğim. Şimdiye kadar zikrettiklerim vaaz ve nasihat yolu üzeredir, demektir. Üftâde telkînle yapılan tevhîdin aynen kurşunun altına dönüşmesi gibi sâlikin varlığını kirlerden temizleyeceğini ifade eder. Hüdâyî, Üftâde'ye 984-1577 yılının Zilkade ayının başında biat ettiğine göre bugüne kadar takriben on bir aylık bir süre geçmiştir. Bu on bir aylık süreç Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecinde vaaz ve nasihat safhası olarak isimlendirilmiş olup bayramdan sonra ise telkîn safhasına geçileceği ifade edilmiştir.⁸⁰⁵

Üftâde telkîni hususi ve umumi olarak ikiye ayırmaktadır. Hususi telkîn kulağın tevhîdle beraber olmasıdır. Yani kulaktan yapılan telkindir. Umumi telkîn ise mebzûldür. Üftâde, hususi telkîni Hz. Peygamber'in çok uygulamadığını onu sadece ashaptan bazı kimseler için kullandığını söyler. Örnek olarak Hz. Peygamber'in Hz. Ali'ye hususi vecih üzere yaptığı telkîni anlatır. Üftâde bu telkinden sonra Hz. Peygamber'in mübarek eliyle Hz. Ali'nin yüzünü mesh ettiğini, ona hiç kimseyle konuşmamasını tembihlediğini ancak Hz. Ali'nin dolup zorlandığını ve sonunda dayanamayıp suyu olmayan boş bir kuyuya konuştuğunu anlatır.⁸⁰⁶

Üftâde tevhîdi, umum vecih üzere telkîn ettiğini, böylece tevhîdin âleme yayıldığını söyler. Hususi telkîn ise sadece müritlere ve tâliplere has olduğunu ve onlara yapılacağını vurgular. Hüdâyî'ye Konstantiniyye'den gelen hatibe tevhîd telkîn ettiğini anlatan Üftâde, ona sen de kalbinden tevhîdle meşgul olmalısın, der. Mürşidi kâmilin tevhîdi hakikatten duyduğu üzere tâliplere telkîn ettiğini söyleyen Üftâde, Hüdâyî'ye

⁸⁰⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/35a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/97a,97b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/60a, 60b.

⁸⁰⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/36a,36b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/99b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/62a.

⁸⁰⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/17b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/157b, 158a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/107a, 107b.

asla tevhîdi terk etmemesi gerektiğini tembihler.⁸⁰⁷ Üftâde Hüdâyî'ye tevhîdi telkîn ettiğinde ona, sana söylediğimi kalbinin içinde kılmalısın, der.⁸⁰⁸

Tevhîd zikrinin önemli bir hususiyeti de onun öğretici ve haber verici olmasıdır. Üftâde Hüdâyî'nin rüyâlarını tâbir ederek onun seyr ü sülûk işlerini sevk ve idare etmektedir. Üftâde Hüdâyî'ye rüyânın tâbiriyle ilgili sıkıntı yaşadığında tevhîdle bu sıkıntının aşılabileceğini ve rüyânın tâbirinin ortaya çıkacağını söyler. Özellikle rüyâ tâbiriyle alakalı sorunların çarelerini tevhîd sana öğretecek, der. Çünkü ona göre tevhîd her şeyden haber vericidir.⁸⁰⁹

3.3.3. İbâdetler

Üftâde'nin Hüdâyî'nin ibâdet hayatı üzerinde hassasiyetle durduğu onu özellikle ibâdetin niçin yapılması gerektiği konusunda bilgilendirdiği görülür. İbâdet çeşitlerinden özellikle namaz, oruç ve ibâdetler için mübarek zaman dilimlerinin üzerinde durur. Hüdâyî'yi olabildiğince deruni bir ibâdet hayatına teşvîk eder. Bu konuda Hüdâyî'ye sûfîlerin ibâdet hayatlarına dair menkıbeler anlatıdır. Üftâde Ebu Yezid el-Bistâmî'nin ulaştığına ibâdet yoluyla ulaştığını söyler. İmam-ı Hanefî'yi de Hüdâyî'nin önüne örnek olarak koyar. Onun da içtîhâdın hakîkatine ibâdet vasıtasıyla vardığını söyler. İmam-ı Hanefî'nin geceleri ihyâ ettiğini, her gece beş yüz rekât namaz kıldığını söyler. Bir çocuğun onun hakkında herkesin geceleri bin rekât namaz kıldığını söylediğini duyunca o günden sonra her gece bin rekât namaz kıldığını anlatır.⁸¹⁰

Üftâde Allah'a (c.c) ancak zati istihkakından dolayı ibâdet edileceğini vurgular. Cenâb-ı Hak hiçbir şeyi yaratmamış, insân ve insân dışındaki varlıkları nimetlendirmemiş olsaydı da onun gene de ibâdeti hak eden olduğunu söyler. Eğer tâlip cenneti elde etmek ve cehennemden kaçınmak için ibâdet ederse ihlâslı olmaz. Hatta tâlip ibâdetini Allah'ın nimetleri için şükür saysa, ibâdeti Allah'ın nimetleri karşısında

⁸⁰⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a, 19a, 25a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/129a, 129b, 161a, 174a, 174b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81a, 81b, 110b, 111a, 123b, 124a.

⁸⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/14a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/147b, 148a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/98b.

⁸⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a, 42a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/57b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/35b, 36a, 112a, 112b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/25a, 25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22a, 71a, 2/176a, 176b.

⁸¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/104b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/65b.

yapsa o takdirde ibâdet nimetlerin karşılığı olur, zâtı için olmaz. Eğer sâlik ibâdeti başka şey için değil sadece Allah'ın (c.c) zâtı istihkakından dolayı yaparsa "Oysa onlar, doğruya yönelerek, dini yalnız Allah'a has kılarak O'na kulluk etmek, namazı kılmak ve zekâtı vermekle emrolunmuşlardı. Dosdoğru olan din de budur"⁸¹¹ âyetini anladığı ve "Ancak sana kulluk eder ve yalnız senden yardım dileriz"⁸¹² âyetini okumaya hazır hale geldiği anlamına gelir.⁸¹³

Üftâde Hüdâyî'ye namazların ilk vakitlerinde kılınmasını tavsiye etmektedir. Bu konu da Hüdâyî'ye kendi şeyhini örnek göstererek onun ilk vakitte kılınan namazı sütun üzerindeki kaymağa benzettiğini aktarır. Üftâde'nin namazları cemaatle kılma noktasında da Hüdâyî'ye çok ısrarcı olduğu görülür. Cemaatle kılınan namazlarda cemaatin içinde namazı Allah (c.c) tarafından kabul edilen bir iki kişi bulunabileceği ve bu bir iki kişinin sayesinde Allah'ın (c.c) diğerlerinin namazlarını kabul edeceğini vurgulamaktadır. Hüdâyî Üftâde'nin kendisine öğle namazından önce Câmiu'l- Kebîr'e gitmesini câminin bir zaviyesinde bekleyip sonra namazı cemaatle kılmasını emrettiğini anlatır.⁸¹⁴

Üftâde namazı ibâdetlerin en eftali olarak niteler. Bunun sebebi ise namazın merâtib-i erbaa'yı kapsamasıdır. Namazın tabiâta yeme ve içmenin durmasına, nefiste tevâzunun ortaya çıkmasına, rûhun da Allah'ın emri olmasında, sırda da Allah'tan (c.c) başka her şeyi nefyetmesi cihetinden tesiri vardır. Namazda tekbir için el kaldırılması Allah'tan başka her şeyin nefyedildiği anlamına gelir.⁸¹⁵

Üftâde teheccüt, Beraat Gecesi, Regaip Gecesi, Kadir Gecesi kılınan namazlardan ve terâvih namazından bahsetmekte özellikle bu konuda Hüdâyî'yi takip etmektedir. Hüdâyî'nin sorusu üzerine Üftâde beraat namazının yatsı namazının sünneti ile vitir arasında yüz rekât olarak kılınmasını, her rekâtta bir Fâtiha on defa İhlâs Sûresi'nin okunması gerektiğini anlatır. Üftâde bunu "Her kim gecenin üçte birinde her rekâtta bir Fâtiha on İhlâs okumak suretiyle yüz rekât namaz kılsa o şakî olarak

⁸¹¹ el-Beyyine 98/5.

⁸¹² el-Fâtiha 1/5

⁸¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28a, 28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/16a, 16b.

⁸¹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a, 19b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/36b, 37a, 55a, 55b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22b, 34a

⁸¹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/109a, 109b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/68b.

yazılsa bile Allah (c.c) onun şekâvetini saadete döndürür"⁸¹⁶ hadisine dayandırır. Sonra da Hüdâyî'ye beraat namazını bitirdikten sonra Cenâb-ı Hak'tan seni nefsin kirlerinden kurtarmasını ve nefsinin yola gelmesini dilemen gerekir, der. Üftâde nefsin yola gelmesi durumunda artık işin çok kolaylaşacağını vurgular. Bu gecede Cebrail'in Hz. Peygamber'e geldiğini ve sen bu gece acâipliklere muttali kılınacaksın, dediğini anlatır. Böylece Hz. Peygamber vitir ile yatsı arası bu acâipliklere muttali kılındı. Bu namazı kılarken yorgunluktan dolayı oturarak kılmanın da caiz olduğunu söyleyen Üftâde, Hüdâyî'ye Beraat namazını ayakta kılmaya çalışmasını tembihler.⁸¹⁷

Üftâde ragaip namazı hakkında da bilgiler verip, onun faziletlerini ve Hz. Peygamber'den südürünü anlatmaktadır. Hüdâyî'ye Regaip Gecesinde gündüzünde akşam namazını evinde kıl, sonra yanımıza gel. Biz Regaip Namazını seninle kılmak istiyoruz, dediğini görüyoruz. Hüdâyî'ye Regaip Namazının iki akşam ve yatsı arasında on iki rekât olarak kılınırsa evlâ ve daha güzel olduğunu söyler. Üftâde'nin muhtelif kitaplardan Regâip Namazı hakkındaki hükümleri Hüdâyî ile mütâlaa yaptığı anlaşılmaktadır. Üftâde yanındaki talebelere Regaip Namazının cemaatle kılınması konusunda bir sakıncanın olmadığını bu konuda *Kitabu'l-mebsut* da malumatın olduğunu istenirse bakılabileceğini anlatmaktadır.⁸¹⁸

Üftâde recep, şaban ve ramazan aylarının faziletleri üzerinde durmaktadır. O Recep ayının büyük bir ay olduğunu söyler. Üftâde Recep ayının fazileti hakkında Hz. Peygamber'in "*Recep ayının diğer aylar üzerindeki fazileti Allah'ın (c.c) mahlûkatı üzerindeki fazileti gibidir*" sözünü aktarır. Recep ayı için bunun büyük bir şeref olduğunu söyleyen Üftâde, Hz. Peygamber için efâl tecellisinin de recep ayının ilk cuma gecesi gerçekleştiğini vurgular. Regaip namazı ise bu tecelliye şükür olarak vâki olmuştur. Üftâde, şaban ayının ortasında sıfat tecellisinin ramazan ayında bulunan Kadir gecesinde de zât tecellisinin gerçekleştiğini dile getirir.⁸¹⁹

816

⁸¹⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/30a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/86a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/20a, 20b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/65b, 2/172a, 172b.

⁸¹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/14a, 22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/39b, 40a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/24b, 38b, 3/256a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/114a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Ulucâmi kit, 1753), 3/206b.

⁸¹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/35b, 36a, 2/202b, 203a, 109b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/22a, 2/151b, 152a.

Üftâde teheccüt namazının üzerinde de hassasiyetle durur. Bu konuda Hüdâyî'ye teheccüt namazı için akşamdan hazırlık yapmasını, odasından çıkmadan gece alacağı abdest için her şeyi hazırlamasını söyler. Üftâde teheccüt namazıyla tâlibe hiçbir şeyle açılmayanların açılacağını vurgular. Ona göre sâlikin bütün farz namazları vakitlerin başında kılması gereklidir. Bunun tereyağı gibi olduğunu ifade eder. Sâlik teheccüt namazını asla terk etmemelidir. Hatta eşiyile cimâ etmesi gerekse bile önce teheccüt kılmalı, sonra eşinin hakkını vermelidir.⁸²⁰

Üftâde kadir gecesinde kılınacak namazı da Hüdâyî'ye târif eder. Bu namazı halvette yatsıyla vitir namazı arasında on iki rekât olarak kılması gerektiğini söyler. Kadir gecesinde kılınan namazın her rekâtında Fâtiha, bir kere Kadir Süresi ve üç defa İhlâs Süresi okunmalıdır. Eğer böyle yapılırsa bütün geceler kadir olur. Her tâlibin nefsi için bir kadir hakkı vardır, diyen Üftâde, Hüdâyî'nin nazar-ı dikkatini Kadir Gecesi'nden çok onun hâlikine çeker. Çünkü Kadir Gecesi zâil olur. Ancak onun hâliki bâkidir. Hakîkatin tâlibi nurun yaratıcısına varıncaya kadar başka şeylere iltifât etmez.⁸²¹ Üftâde geceleri ihya etme konusunda Ebu Yezit el-Bistâmî'nin bana her şey geceleri gündüz yapınca açıldı, sözünü aktarır. Üftâde ramazan ayında kılınan terâvih namazına da teşvîk eder. Terâvih namazının Müslüman kadınlara ve erkeklere sünnet olduğunu anlatır. Hz. Peygamber'in terâvih namazını iki kere kıldığını söyleyerek tâlipleri terâvih namazı kılmaya teşvîk eder.⁸²²

Üftâde oruç tutmanın faziletlerini ve tabiâtı terbiye etme konusundaki tesirini anlatır. Kendisinin buluğ çağından beri haram ayların orucunu terk etmediğini ama şimdi ihtiyarladığından dolayı güç yetiremediğini söyler. Üftâde recep ve şaban aylarında oruç tutmanın Celvetiliğin şartlarından olduğunu vurgular. Ramazan orucu farz olduğundan hakkında kelâma gerek olmadığını söyleyen Üftâde, recep ve şaban aylarında tutulan orucun farz mesabesinde olduğunu, ehli tarîkin yanında ise vâcip olduğunu ifade eder. Hüdâyî, Üftâde'nin kendisine şevvâl ayında tutulan altı günlük orucu emrettiğini ve şevvâl orucunun hemen bayramdan sonra tutulmasının daha efdal olduğunu söylediğini anlatır. Üftâde, Hüdâyî kendisinden Davûd orucu tutmak için izin

⁸²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/1b, 9a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/3b, 4a, 26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/2b, 3a, 15a.

⁸²¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/35b, 36a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/98a, 98b, 99a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/61a, 61b, 62a.

⁸²² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/48b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/61b, 62a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/27b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/38a, 2/177b.

istediğinde ona izin vermekle beraber, ona her oruç tutmak istediğinde oruç tut yemek istediğinde de ye, demiştir. Bu konuda Hüdâyî'den tarîkin şartlarını gözetmesini istemektedir. Tarîkin şartı ise pazartesi perşembe günleri oruç tutmaktır.⁸²³

Üftâde vâsıl olanların namaz oruç gibi ibâdetlere çok önem verdiklerini anlatır. Çünkü şeriatın tekâlifini yapmak hakîkate mâni değildir. Bilakis hakîkate vâsıl olan sâlik namaz oruç gibi ibâdetlerini ziyadeleştirir. Hatta vâsılın namazdaki müşahedesi de artar. Bundan dolayı Hz. Peygamber "*gözbebeğim namaz*"⁸²⁴ demiştir. Üftâde şeriatın tekâlifinin mükelleften dâru'l-teklifte olduğu müddetçe asla düşmeyeceğini vurgular. Sâlikin vuslata varmasından sonra şeriatın tekâlifinden muaf olduğunu düşünenlerin ilhâda düşüklerini söyler.⁸²⁵

Üftâde özellikle ibâdetlerden namazın önemini vurgulamak için tevhidin varlığından sonra namazın emredildiğini, namazın hem zâhir hem de bâtın için olduğunu söylemektedir. Namazdan sonra da orucun geldiğini, orucun tabiât için olduğunu ifade etmektedir. Oruçtan sonra da zekât gelir. Zekât ise nefsin terbiyesi içindir. Hacca gelince insânın hem zâhiri hem de bâtını içindir. İbadetleri önem sırasına göre böyle sıralayan Üftâde sonunda da “*Yüce Allah müyesser eyleye*” diyerek Hüdâyî'ye dua eder ve Fâtiha okur.

3.3.4. Resmî Vazife Almama

Üftâde Hüdâyî'den kendisine intisâb ettiği zaman resmî vazifeden ayrılması gerektiğini söylemiştir. Devlet kapısından ayrılan Hüdâyî'nin geçim sıkıntısı çektiği anlaşılmaktadır. Bu konuda Üftâde Hüdâyî'nin aklına tekrar devlet kapısında çalışmak gelmesin, diye özellikle Şeyh Mağribî'den aktarımlar yapar. Üftâde Şeyh Mağribî'nin her kim için muayyen bir vazife var ise ona tarîkin açılmayacağını söylediğini ifade eder. Şeyh Mağribî sanatında bu kategoride olduğunu ifade eder. Hatta Şeyh Mağribî sâlik için dilenmenin bile bundan daha hayırlı olduğunu söyler.⁸²⁶

⁸²³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9a, 13a, 20b, 21a, 32b, 37a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/26b, 27a, 35b, 36a, 48a, 58b, 91b, 92a, 101b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/15a, 22a, 36a, 56b, 57a, 63b.

⁸²⁴ Ebû Abdurrahman Ahmed b. Ali b. Şuayb Nesâî, *Sünenü Nesâî*, thk. Muhammed b. Salih er-Râcihi (Riyad: Beytü'l-Efkârî'd-Devliye, 1999), "İşrati'n-Nisa" 1 (No: 3939).

⁸²⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/17a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/47a, 47b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/28b, 29a.

⁸²⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13b, 23a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/38b, 39a, 66a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/23b, 24a, 40a, 40b.

Üftâde bu konudaki kanaatiyle Şeyh Mağribi kadar sert değildir. Ona göre sâlik için zanaatın tehlikeli olması sâlikin rızkını zanaatından bilmesinden dolayı olur. Tarîkin açılmamasının sebebi sâlikin rızkı sanatından bilmesinden dolayıdır. Oysa sâlik rızkı verenin Allah olduğunu bilirse rızkın zanaattan dolayı veya muayyen başka bir sebepten dolayı gelmesinden zarar görmez. Yani rızkın zanaattan dolayı ya da muayyen bir sebepten dolayı gelmesi tarîkin açılmamasına sebep olmaz.⁸²⁷ Ancak Üftâde yine de Hüdâyî'ye bundan sonra senin rızkının Osmanlının kapısından olmamasını diliyoruz demiştir.⁸²⁸

Üftâde Şeyh Mağribî'nin bu konuda bu kadar ısrarcı olmasının sebebi devlet kapısında alınan maaşa haram karışması zannı değil, sâlikteki tevekküle engel olmasından dolayıdır. Tevekkül kırk tasavvuf mertebesinin en yükseğidir.⁸²⁹ Üftâde Kuşeyrî risalesinin sonunda sâlikin geçimi için muayyen bir yön varsa ona tarîk açılmaz, dendiğini de anlatır.⁸³⁰

3.3.5. Edebe Riâyet

Edeb sözlükte ziyafete çağırma anlamına gelen "edb" veya zarîf ve edebli anlamına gelen "edeb" kökünden türemiş bir isimdir. Edeb kelimesi sözlükte " çağırma iyi tutum, dâvet, hayranlık, incelik, kibarlık ve takdir" anlamlarına gelir.⁸³¹ Tasavvufta kişiyi kötü hâl ve hareketlerden vazgeçiren bir melekedir. Tasavvuf tümüyle edebten ibârettir. Edeb resmî olmayı ve kurallara uymayı gerektirir. Oysa sevgi ve dostluk kâmil olursa edebe uyma şartı da ortadan kalkar. Edebi gözetene ve bu konuda dikkatli olana edebli, gözetmeyene ve bu konuda dikkatsiz olana edepsiz denir.⁸³²

Tasavvuf ortaya çıkışından itibaren edeb sûfiler arasında önem atfedilerek konuşulmuştur. İlk dönemlerden itibaren sûfilerin edebi târif ettikleri, yorumladıkları ve edeb konusunda tasnîfler yaptıkları görülür. Mesela ilk sûfilerden olan İbni Ata edebi daima güzel şeylerle birlikte olmak olarak târif etmiştir. Abdullah b. Mübarek de edeb

⁸²⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/38b, 39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/23b, 24a.

⁸²⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/89b, 90a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/55a, 55b.

⁸²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/98a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 3/240a; Hüdâyî, *Vâkı'ât*, (Ulucâmi kit, 1753), 3/178a, 178b.

⁸³⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6b, 7a.

⁸³¹ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 1/206.

⁸³² Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, 116.

kendini tanımaktır demiştir. Ebû Hafs el-Haddât ise tasavvufun edepten ibâret olduğunu söylemiştir. Sûfiler daha çok edebî çeşitleri ve faydasını vurgulamışlardır. Ebû Ali ed-Dekkâk insânın ibâdetiyle cennete girdiğini, ibâdetindeki edebîyle de Allah'a vâsıl olduğunu ifade etmiştir. Zünnûn el-Mısırî tarikte edebe riâyet etmeyen bir mürîdin mesafe olsa bile yine başlangıç haline döneceği kanaatini taşımaktadır. Sehl b. Abdullah ise nefsin terbiyesindeki etkisine dikkatleri çekmektedir.⁸³³

Üftâde Enbiyaların kemâli edeb üzere olduklarını, velilerin ise edepte kemâle ulaşmadıkça kendilerine velâyetin verilmeyeceğini ifade eder.⁸³⁴ Bu konuda Ebû Yezit el-Bistâmî'den menkıbe anlatır. Ebû Yezit el-Bistâmî'ye kendisinin yanında bir adam methedildiğinde adamın meclisine gider. Adamın kibleye doğru tükürdüğünden emin olunca onun meclisini edebî olmayanın kemâli de olmaz diyerek terk eder.⁸³⁵ Üftâde Kur'an-ı Kerim'de “*sakladıklarını da izhar ettiklerini de Allah'ın bildiğini bilmiyorlar mı?*”⁸³⁶ âyetinin edebe riâyet etmenin vücûbiyetine delalet ettiğini söylemektedir. Çünkü sâlik gerçekten de Allah'ın (c.c) her hâlini gördüğünü ve bildiğini bilirse o zaman edebî terk etmeye güç yetiremez.⁸³⁷

Hüdâyî, Üftâde'ye bazı ehli sülûkun yatmadığını, hatta ayakta uyuduklarını söylediğini hatırlatınca Üftâde bunun doğru olduğunu çünkü yatmanın edebî terki anlamına gelebileceğini söyler. Bunun üzerine Hüdâyî ne zamandır edebî yatmamaktı, oturarak uyuyordum. Ancak siz bize yatmayı tavsiye ettiniz. Sizin bu tavsiyenizden sonra oturamadım. Üftâde Hüdâyî'nin kendi edebîni terk etmesinden dolayı üzüntüsünü görünce ona kendilerinin itidâli seçtiklerini ifade eder. Sonra da Hüdâyî'yi tesellî için şimdiye kadar oturuyordun, şimdiden sonra uykun gelince uzan, tevâhidle uyu, kıyamın hükmündedir, diyerek onu tesellî eder.⁸³⁸

Üftâde yapılan bazı işlerin tarîkatın edebînden olduğunu ifade eder. Bunların başında her toplanan mecliste meclisin reisinin kalkmadan önce Fâtiha okuması gelir.

⁸³³ Kuşeyrî, *er-Risale*, 559, 562, 563.

⁸³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/7b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/23b, 24a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/12b.

⁸³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/42a, 42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/25b, 26a.

⁸³⁶ el-Bakara 2/286.

⁸³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/143a, 143b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/94a, 94b.

⁸³⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/32a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/190a, 190b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/136a, 139b.

Üftâde Hüdâyî'ye Fâtiha'nın faziletinin tahmin edemeyeceği kadar fazla olduğunu söyler. Tevhîdle meşgul olurken başka şeyleri düşünmeyi de edebe riâyât etmemek olarak gördüğü gibi onu küfre de denk görür.⁸³⁹

3.3.6. Başkasının Yemeğini Yememe

Üftâde'nin başkasının malından yememe konusunda Hüdâyî'ye çok ısrarcı olduğu görülür. Bunu henüz kimse tarafından bilinmediği bir zamanda kaplıcada meşgul iken kendisine rüyâ yoluyla gönderilen bir şahsın seyr ü sülûk sürecini anlatarak gerekçelendirir. Üftâde bu şahıs kendisine geldiğinde onun için özel bir yer hazırladığını ve bütün yiyecek ve içeceğini temin edip onu başkalarının yemeğini yemekten menettiğini anlatmaktadır. Üftâde'nin anlattığı bu kişinin bu konudaki dikkatsizliğinden dolayı seyr ü sülûku yarım kalır. Yaşadığı bu tecrübesinden dolayı Üftâde bu konunun üzerinde dikkatle durmaktadır.⁸⁴⁰

Üftâde'nin başkalarının yemeğini yememe konusundaki ısrarının nedeni, Hüdâyî'nin kendisine aile içindeki bir ikrâm meselesini anlatmasıyla ortaya çıkar. Hüdâyî, Üftâde'ye kaynanasının kendilerine yağlı ekmek pişirip getirdiğini söyler. Hüdâyî ondan yemek istediğini fakat bu konuda yasaklı olduğundan dolayı ekmeği eşine verdiğini anlatır. Hüdâyî bu durumun kendisini halinden çıkardığını ve kendisi için bir sıkıntı oluşturduğunu da söyler. Üftâde buna karşılık olarak eğer tabiâtında kaynananın pişirdiği yemeğe meyil olmasaydı onu yemende bir beis olmazdı, diyerek bu yasağın sebebini izhar etmektedir. Üftâde, Hüdâyî'nin aile içinde bu konu da bir sıkıntı da yaşadığını anladığından ona bu tür sıkıntılardan nasıl kurtulacağı konusunda tavsiyelerde bulunur. Üftâde, kendisine bir ikrâm geldiğinde çocuklarına verdiğini ve hele bu biraz dursun sonra bakarız dediğini, ev halkının da Üftâde'nin herhangi bir şeyi biriktirmediğini bildiklerinden onu tükettiklerini anlatır. Üftâde, Hüdâyî'ye eğer böyle yaparsan kimsenin kalbini de kırmamış olursun, der.⁸⁴¹

⁸³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/47b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/175b.

⁸⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/44a, 44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/28a, 28b.

⁸⁴¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/44a, 44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/28a, 28b.

Başkalarının malından yememe yasağının Hüdâyî'nin rüyâlarına da yansıdığı görülür. Bu konuda Hüdâyî birçok rüyâsını Üftâde'ye anlatmaktadır. Bu rüyâlarda Hüdâyî bazen birisinin pişirdiğini yemekten sonra yememesi gerektiğini hatırlayarak yediğinin parasını vermeye çalıştığını, bazen de yakınlarının getirdiği yemeklerden yediğini anlatmaktadır.⁸⁴²



⁸⁴² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16b, 21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/46a, 46b, 59a, 59b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/28a, 28b, 36b, 37a.

3.4. B. RÜYÂLARIN SEYR Ü SÜLÛK SÜRECİNDE KULLANIMI:

Bu başlık altında rüyâ tabirinin insanlık tarihindeki yeri ve önemine işaret edilecektir. Bu bağlamda İslam'dan önceki Yahudilik ve Hristiyanlık gibi semavî dinlerde rüyânın yeri ve önemine kısaca değinilecektir. Rüyânın İslâmiyet'teki yeri ve önemine değinmek için Kur'an'da geçen rüyâ tabirleri hatırlatılacak, Hz. Peygamber'in ve sahabelerin yaptığı rüyâ tabirlerinden örnekler verilecektir. Üftâde'nin, İbnü'l-Arabî'nin Hz. Yusuf'un (a.s) Kur'an'da anlatılan ekmekçi ve şarapçının rüyalarını tabir etmesine getirdiği yorumu da kullanarak rüyâyı salikin seyr ü sülûk sürecinde onu hamlıktan kemale doğru dönüştüren bir faktör olarak kullanması anlatılacaktır.

3.4.1. Rüyâ Tâbirinin Kısa Tarihi

Rüyâ kavramı insanoğlu ile var olan bir mefhumdur. İnsan fizyonomisi üzerine yapılan çalışmalar rüyânın yeme içme gibi tabi bir olgu olduğunu göstermektedir. İbtidaî kavimler yaşanan olaylarla görülen rüyâların tefrik edilmesi noktasında uzun süre tereddüt etmiş ve rüyâda görülenlerin uyanıkken yaşananlar kadar hakikat olduğunu düşünmüşlerdir.⁸⁴³

Eski Mısır, Asur ve Yunan'da vazifeleri rüyâları yorumlamak olan kâhinler bulunmaktaydı. Rüyâ tâbiri hususunda ilk metinler Asurlular tarafından M.Ö 5 binli yıllarda yazıldı. Bu konu da günümüze ulaşan ilk eser ise Mısırlılar tarafından M.Ö. 2 binli yıllarda yazıldığı tahmin edilen İngiltere'de British Museum'da saklanan bir Mısır Papirüsüdür. Burada farklı iki yüz kadar rüyâ tâbiri yer almaktadır. Yazılı kaynaklardan edindiğimiz bilgilere göre Mısır güneyden Nabiler kuzeyden Yunanlılar doğudan Sümerliler, Asurlular, Hiksoslar ve Perslerce istilâya uğramıştır. Mısır, bu istilâlar esnasında gelen kavimler sebebiyle büyük bir kültürel etkileşime maruz kalmıştır. Bu etkileşim Mısır'da dünya rüyâ kültürünü temsil edecek yüksek bir rüyâ kültürü ortaya çıkarmıştır. Eski Mısır inancında Serapis adında bir tanrı vardır. Bu tanrının vazifesi rüyâ gören insanları uyarmak ve onların sorularına cevap vermektir.⁸⁴⁴ Mısırdaki ilk yazılı kitap olan *Ölüler Kitabı* ölmüş kişilerle iletişim kurma onlardan gelebilecek zararlardan korunma gibi yöntemleri içermekteydi. Bu hususta yardımı istenecek ölünün rüyâya gelmesi beklenir ve ondan zarar veren ölüleri uyarması istenirdi. Mısır'da rüyâların tanrılar, ölümler ve yaşayanların bulunduğu âlem olduğuna inanılırdı.⁸⁴⁵ Eski Mısır'da rüyâlar iyi ve kötü rüyâlar olmak üzere ikiye ayrılırdı. Yatak baş uçlarına

⁸⁴³ İlyas Çelebi, "Rüyâ", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2008), 35/306.

⁸⁴⁴ Çelebi, "Rüyâ", 35:306.

⁸⁴⁵ Ecem Zaimoğlu, "Rüyâ: Göğe Yükselen Merdiven", *Doğu Batı Psikanaliz Dersleri* 56 (2011), 152.

ağzından ateş çıkan ejderha görünümlü cin resimleri çizilir cinin ağzından çıkan ateşin rüyâlara zorla giren ve rahatsız edenleri kovacağına inanılırdı. Kötü rüyâlardan korunmak için bazı tılsımlar kullanılır bunların kötü rüyâları iyiye dönüştüreceğine inanılırdı.⁸⁴⁶ Kur'an'da anlatılan Hz. Mûsâ ve Firavun'un mücadelesinin bir rüyâyla başlaması, Hz. Yûsuf'un Mısır melîkinin rüyâsını tâbir etmesi ilgili âyetlerde rüyâ tâbircilerinden bahsedilmesi eski Mısır'da rüyâ tâbirine ne kadar önem verildiğine işaret etmektedir.⁸⁴⁷

Eski Yunan'da ise rûhun uykuda vücûdu terk edip tanrıları ziyarete gittiğine inanılırdı. Hipokrat, Eflatun ve Aristoya rüyâ ile ilgili bazı kitaplar nispet edilmektedir. Democritos'tan Hıristiyanlığın ortaya çıkışına kadar yirmi altı rüyâ tâbiri kitabının yazıldığı tespit edilmiştir. Bu kitaplardan sadece Efesli Artemideros'un Huneyn b. İshak tarafından Arapçaya tercüme edilen *Kitâbu ta'bîr'r-rü'ya* adlı kitabı günümüze ulaşmıştır.⁸⁴⁸

Yirminci yüzyılda ise Erich Fromm rüyâları masal ve sembollere benzeterek onları sembollerin dili olarak tanımlamıştır. Erich Fromm rüyâların sembolik dilinin unutulduğunu savunmaktadır. Çağdaş insânın unuttuğu bu dilin tekrar hatırlanmasına katkı sağlamak için *Rüyâlar Masallar Mitoslar* isimli kitabını yazmıştır.⁸⁴⁹

Kur'an-ı Kerim'de ise rüyâ tâbiriyle ilgili âyetler vardır. Hz. İbrahim, Yakup ve Yûsuf gördükleri rüyâları tâbir eden ve bu tâbirlere göre hareket eden peygamberler olarak anlatılır. Hz. İbrahim'in rüyâsında Hz. İsmail'i kurban etmesi ve bu rüyâ ile amel edip Hz. İsmail'i kurban etmeye karar vermesi bunlardandır.⁸⁵⁰ Kur'an'da rüyâ tâbiriyle ilgili olarak kendisinden en çok bahsedilen kişi Hz. Yûsuf (a.s) dır. Ona rüyâların tâbirinin öğretildiği özellikle ifâde edilir. Kur'an'da onun çocukken on bir yıldızın, ay ve güneşin kendisine secde ettiğini görmesi anlatılır. Bu rüyâ gelecekte Hz. Yûsuf'un peygamber olacağı anlamında tâbir edilmiştir. Ayrıca Hz. Yûsuf'un Mısır melîkinin rüyâsını tâbiri, hapisteki iki gencin rüyâlarını tâbir etmesinden söz edilmektedir.⁸⁵¹ Bunların haricinde Kur'an'da Hz. Peygamber'e rüyâda Bedir Gazvesi öncesi düşman

⁸⁴⁶ Szpakowska Kasia, *Eski Mısırdaki Rüyâlar*, çev. Dilek Cenkçiler (Ankara: Ottü Yayıncılık, 2008), 36.

⁸⁴⁷ Özer Çetin, "Dinî Tecrübenin Anlaşılmasında Rüyânın Rolü: Yûsuf Sûresin'deki Rüyâlar Üzerine Psikolojik Bir Yorum", *Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 21/2 (2012), 99.

⁸⁴⁸ Hakkı Şinasi Çorûh, *Rüyâ Dünyamız* (İstanbul: Kitapçılık Ticaret, 1968), 59-62.

⁸⁴⁹ Erich Fromm, *Rüyâlar Masallar Mitoslar*, çev. Aydın Arıtan-Kağan Ökten (İstanbul: Arıtan Yayınları, 1992), 10.

⁸⁵⁰ es-Sâffât 37/100-113

⁸⁵¹ Yûsuf, 12/4-5, 6, 21, 43, 100; es-Sâffât, 37/105;

askerlerinin az gösterildiği, Hudeybiye'den önce Müslümanların Mekke'ye gireceklerine dair rüyâsının bir yıl sonra gerçekleşmesi de anlatılır.⁸⁵²

Ku'rân-ı Kerim'de rüyâ tâbiriyle ilgili olarak çeşitli kavramların kullanıldığı görülmektedir. Bunlar "*Ta'bîrû'r-rü'ya*",⁸⁵³ "*Te'vîlû'r-rü'ya*",⁸⁵⁴ "*Te'vîlû'l-ahlâm*",⁸⁵⁵ "*Te'vîlû'l-ehâdis*" tamlamalarıdır. Ayrıca hüküm ve açıklama anlamına gelen "*ifta*" kelimesinin çeşitli türevlerinde kullanıldığı görülmektedir.⁸⁵⁶

Hadis kitaplarında Hz. Peygamber'in hem kendi gördüğü rüyâları hem de sahabelerin gördüğü rüyâları yorumladığına dair rivâyetler bulunmaktadır. Hz. Peygamber'in bazen rüyâları yorumlaması için sahabelere izin verdiği de görülür. İslamiyet'te ezan hakkında da rüyâ yoluyla karar alındığı bilinmektedir.

Hz. Peygamber gördüğü bir rüyâyı ve tâbirini şöyle zikreder. "*Bir gece rüyâmda Ukbe b. Nafi'nin evinde olduğumuzu gördüm. Bize İbni Tâb hurmalarından getirildi. Bunu dünyada yücelik, âhirette de hayırlı sonuç bizim olacak; dinimiz de kemâle erdi, istikrar buldu diye yorumladım.*"⁸⁵⁷ Gene Hz. Peygamber Mekke'den hicret edeceği hurma ağaçlarıyla dolu şehri rüyâsında görmüş, burasının ya Bahreyn'de bulunan Hacer şehri ya da o günkü adıyla Yesrip olduğunu düşünmüştür. Ancak daha sonra Müslümanların hicret mekânı Medine-i Münevvere olarak zuhur etmiştir.⁸⁵⁸

Abdullah b. Ömer gördüğü rüyâyı Hz. Peygamber'e anlatması için kardeşi Hafsa'ya anlatmıştır. Abdullah b. Ömer rüyâsında iki meleğin kendisini yakalayıp cehennem kenarına kadar getirdiğini görür. Cehennemde tanıdığı bazı insânları gören Abdullah b. Ömer istiâzeye başlar ve üç kere ateşten Allah'a sığınır. Bu sırada üçüncü bir melek diğer iki meleği karşılar ve Abdullah b. Ömer'e niye korktuğunu sorar. Hz. Hafsa kardeşinin gördüğü bu rüyânın tâbirini Hz. Peygamber'e sorar. Bunu üzerine Hz. Peygamber de Hz. Hafsa'ya rüyânın tâbiriyle ilgili olarak Abdullah ne iyi insân keşke biraz geceleri teheccüt kılsa, der. Bu hadisi rivâyet eden râvi o günden sonra Abdullah b. Ömer'in geceleri çok az uyuduğunu aktarmaktadır.⁸⁵⁹

⁸⁵² el-Enfâl, 8/43; el-Feth 48/27.

⁸⁵³ Yûsuf, 12/43

⁸⁵⁴ Yûsuf, 12/100

⁸⁵⁵ Yûsuf 12/44

⁸⁵⁶ Yûsuf 12/43, 46

⁸⁵⁷ Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Kitabu'r-Rü'yâ", 18

⁸⁵⁸ Müslim, *Sahîhu Müslim*, "Kitabu'r-Rü'yâ", 20

⁸⁵⁹ Buhârî, *Sahîhu Buhârî*, "Tâbir", 35 36, "Salat" 58.

Bazen de Hz. Peygamber'in kendisinin huzurunda anlatılan rüyâları tâbir için Hz. Ebu Bekir gibi sahabelere izin verdiği de görülmektedir. Söz gelimi Hz. Abbas'tan gelen bir rivâyette bir adam Hz. Peygamber'e gelerek rüyâsını anlatır: Bu gece rüyâmda buluta benzeyen bir şey gördüm ve ondan yağ ve bal yağıyordu. İnsanlarda ellerini açıp bu yağmurdan almaya çalışıyorlardı. İnsanların bazısı ondan az bazısı ise çok aldı. Derken semâdan arza kadar inen bir ip gördüm. Siz o ipe tutunup yükseldiniz. Sizden sonra başka birisi o ipe tutunup o da yükseldi. Daha sora bir başkası yükseldi. Sonra bir diğeri daha o ipe tutundu ama ip koptu. Sonra ipi onun için bağladılar ve o da yükseldi. Nakledilen bu hadisi Hz. Ebu Bekir, Hz. Peygamber'den izin isteyerek şöyle tâbir etti: "O buluta benzeyen şey İslam bulutudur. Ondan akan bal ve yağ Kur'an'dır. Kur'an'ın bal gibi tatlı olması ve yağ gibi yumuşak olmasıdır. İnsanların bundan avuç avuç almaları, onlardan kiminin Kur'an'dan az istifâde etmeleri, kimilerinin ise çok istifâde etmeleridir. Semâdan arza kadar inen ip ise sana indirilen hakîkattir. Sen bu ipe yapışmışsın Allah (c.c) bu sebeple seni yüceltecektir. Senden sonra bir adam da ona tutunup yücelecek. Ondan sonra bir adam daha yücelecek. Ondan sonra bir adam daha o ipe tutunacak ancak ip kopacak ancak onun için ip eklenecek ve o da yücelecek." Yaptığı te'vîlin doğru olup olmadığını Hz. Peygamber'e soran Hz. Ebû Bekir, yaptığı te'vîlin bazısında isâbet ettiğini ama bazısında isâbet edemediği cevabını alır.⁸⁶⁰

Hz. Ebû Bekir'in Hz. Peygamber'den sonra da rüyâları tâbir etmeye devam ettiği bilinmektedir. Söz gelimi daha Hz. Peygamber'in sağlığında rüyâsında kendi odasına üç tane ayın düştüğünü gören Hz. Ayşe bu rüyâsını tâbir etmesi için babasına anlatmıştır. Ancak Hz. Ebu Bekir rüyâyı dinledikten sonra sükût etmiştir. Ancak Hz. Peygamber vefât edip Hz. Ayşe'nin odasına defnedilince Hz. Ayşe'ye işte rüyânın tâbiri, rüyânda gördüğün odana düşen aylardan en büyüğü ve en güzeli demiştir.⁸⁶¹ Bundan sonra Hz. Ayşe'nin odasına Hz. Ebû Bekir, daha sonra da Hz. Ömer defnedilmiştir.

Rüyâ tâbiri tasavvufî gelenekte berzah âlemi olarak isimlendirilen nurani âlemle ilgili ilimlerden kabul edilmiştir. Hz. Yakup ve Hz. Yûsuf rüyâ tâbirinin pirleri olarak kabul edilir.⁸⁶² Tasavvufî gelenekte seyr ü sülûk sürecinde rüyâlar sâlikin iç dünyasına ışık tutup tabiât ve nefsin sorunlarını izhâr etmesi sebebiyle ayrı bir önem kazanmıştır. İlk dönem sûfî müelliflerden Kelâbâzî (öl.380/990) *et-Ta'ar-rufta*, Kuşeyrî (öl.

⁸⁶⁰ Buhârî, *Sahîhu'l-Buhârî* "Tâbir", 11, 47.

⁸⁶¹ Malik *Muvatta*, "Cenâiz", 10.

⁸⁶² Ahmet Avni Konuk, *Fusûs'l-Hikem Tercüme ve Şerhi*, çev. Mustafa Tahralı- Selçuk Eraydın (İstanbul: İFAV Yayınları, 2013), 2/219.

465/1072) ise *er-Risâle* isimli eserinde rüyâ konusunu müstakil birer başlık altında incelemişlerdir. Tasavvufî düşüncenin tarikatlar sayesinde müesses hale gelmesinden sonra rüyâ tâbiri bazı tarikatlarda seyr ü sülûk sürecinin bir parçası olarak kullanılmaya başlanmış, sâlikin gördüğü rüyâlar yorumlanarak seyr ü sülûk süreci sevk ve idare edilmiştir.⁸⁶³ Halvetiye'nin Mısıriyye kolunu temsilcisi olan Niyazi Mısrî (öl. 1105/1694) rüyâların kendi seyr ü sülûk sürecine olan etkisinden bahsetmiştir. Tahlîl ve tahkîkini yaptığımız Azîz Mahmut Hüdâyî'nin *Vâkı'ât* adlı kitabı ise büyük bir bölümü itibâriyle Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecindeki rüyâları ve Üftâde'nin bu rüyâlara getirdiği tâbirler ile Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecini idare etmesinden oluşmaktadır. Rüyâların tasavvufî literatürde önem kazanmasıyla birlikte tâbirnâme, güzârîşnâme, tâbirât-ı Vâkı'ât, rüyânâme ve seyirnâme gibi isimlerle anılan bir telif türü ortaya çıkmıştır.⁸⁶⁴

3.4.2. Rüyâ

Rüyâ sözlükte "رأى" fiilinden türeyen bir kelimedir. Uyku esnasında zihinde beliren görüntülerin (düş) tümünü ifade eder. "رأى" fiili tek meful aldığı zaman görmek, iki meful aldığı zaman ise anlamak, konuları olayları kavramak, düşünmek, idrâk etmek anlamlarında kullanılır. Dolayısıyla kelimenin kök anlamına göre rüyâ bir bakıma bir şeyi anlamak, kavramak ve idrâk etmek anlamlarına gelir.⁸⁶⁵ Ayrıca kelimenin lügat anlamlarından biri de göz "basar" ve kalp "basiret" ile görme manasına gelmesidir.⁸⁶⁶ Türkçe ve İngilizce karşılıklarında da görme (see) anlamının yanında anlama anlamı mevcuttur. Ayrıca İngilizcedeki rüyâ anlamına gelen dream kelimesinin de düş anlamının yanında insânın hayali, ileriye görmesi ve en yüce gayesi gibi anlamları da bulunmaktadır.⁸⁶⁷

İslam geleneğinde bazı mutezile âlimleri rüyâda görülenlerin hayalden ibaret olduğu, rüyâda herhangi bir anlama, bilme, idrâk etme olayının gerçekleşmediğini söylemişlerdir. Ancak ulemanın çoğuna göre rüyâ insânları rûhu ile gördüğü akli ile kavradığı ettiği bir olaydır.⁸⁶⁸

⁸⁶³ Osman Nuri Küçük, *İbnü'l Arabî-Sayılar ve Rüyâlar* (İstanbul: Nefes Yayınları, 2016), 22.

⁸⁶⁴ Uludağ, "Rüyâ", 35/306.

⁸⁶⁵ İbn Manzûr, *Lisanü'l-Arab*, 14/291.

⁸⁶⁶ Tahir Ahmed et-Trablusî Zavî, *Tertibu'l-Kamusi'l-Muhît* (Kahire: Matbaatu'l-İstikame, 1959), 2/261.

⁸⁶⁷ İlhan Ayverdi (İstanbul: Kubbealtı Neşriyatı, 2005), "Kubbealtı Lügatı-Misalli Büyük Türkçe Sözlük", 1/1076; "Cambridge International Dictionary of English" (London: Cambridge University Press, 1995).

⁸⁶⁸ İlyas Çelebi, "Rüyâ", 35/306.

Üftâde, Hüdâyî ile aralarında geçen bir sohbette ona enbiyanın rûhlarının onlar hayatta iken bedenlerinden ayrılabilirdiğini söyler. Ona göre enbiyalar her ne zaman isterlerse yanındakilerle konuştukları halde rûhları bedenlerinden ayrılıp seyredebilmektedir. Üftâde'nin bu sözlerini hayretle karşılayan Hüdâyî rûhun bedenden ayrıldıktan sonra konuşması nasıl mümkün oluyor, diye sorunca Üftâde, Hüdâyî'ye uyuyanın uykuda olduğu halde konuştuğunun görülmesi gibi insânda rûhun dışında Cenâb-ı Hak'tan başka bir tesirin bulunduğunu, böylece insânın hayatını devam ettirebildiğini söyler. Evliyaların rûhlarının ise uyku ile uyanıklık arasında seyrettiğini, zayıfların ise uykuda seyrettiğini ifade eder.⁸⁶⁹

İslâm filozofları ise rüyâyı sûretlerin mütehayyile kuvvesinden ortak duyuya (hissi müşterek'e) yansımaları olduğunu düşünürler. İslâm filozoflarından İbn Sînâ insân nefsinin incelerken hayvani kuvveler içinde on idrâk melekesinden bahseder. Bu idrâk melekelerinden beş duyu zâhirdeki mahsûsâtı idrâk içindir. Bâtında ise hiss-i müşterek, Musavvire, mütehayyile, vâhime, hafıza olmak üzere beş idrak yetisi daha bulunur. İnsan uyuduğunda hariçteki mahsusata yönelik olan beş duyusu idrake kapanır. İnsan rüyâda bâtinî idrak yetilerinden mütehayyile ile görür, işitir, tat alır ve idrak eder. Rüyâ gören insân zâhiri hislerinden ayrı olarak uykuda da iç yetileri sayesinde idrak edebildiğini tecrübe ederek anlar. Bu durum insânın zâhiri duyularının haricinde bir idrak gücüyle idrak edebildiğinin kanıtıdır.⁸⁷⁰

İnsan yaşamı uyku ve uyanıklık hâli üzere devam etmektedir. Her iki hâlde de Allah insânın varlığı kavraması için duyular yaratmıştır. İbnü'l-Arabî'ye göre insânın uyanık iken idrâkine his, uyku halindeki idrâkine ise hiss-i müşterek ismi verilir. Uyanık haldeyken meydana gelen idrâke rü'yet uyku halinde meydana gelen idrâke ise rüyâ denir.⁸⁷¹

Ebû Hamit el-Gazzâlî de (öl. 505/1111) insân kalbi ile levh-i mahfûzu aralarında perde olan iki aynaya benzetir ve rüyâyı açıklamaya çalışmıştır. Bu iki ayna arasında perde kalktığında birindeki görüntü diğerine yansır. İşte rüyâ bu iki ayna arasındaki yansımaya benzetilmiştir. İnsân uykuya daldığında kalbinin zâhiri duyu organlarıyla

⁸⁶⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69b, 70a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42b, 43a.

⁸⁷⁰ Ali Durusoy, *İbn Sînâ Felsefesinde İnsan ve Âlemdeki Yeri* (İstanbul: İFAV Yayınları, 1993), 88, 152. Ali Durusoy, *İbn Sînâ Felsefesinde İnsan ve Âlemdeki Yeri*, (İstanbul, İFAV Yay., 1993), 88, 152

⁸⁷¹ Muhyiddîn Muhammed b. Alî b. Muhammed İbnü'l Arabî, *el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye fî mârifeti'l-esrâri'l-mâlikiyye ve'l-mülkiyye* (Beyrut: Dâru'l kütübi'l-ilmiyye, ts.), 2/370.

alakası azaldığından levh-i mahfûz aynasından bazı bilgiler kalp aynasına yansır. Hayal gücü yani mütehayyile bu yansıyan bilgileri semboller olarak korur. İnsân uykudan uyandığında bu sembolleri hatırlar.⁸⁷²

Üftâde ise rüyâyı insânın berzah âleminde gördüğü şey olarak tanımlar. Ona göre taayyün âlemindeki her mevcûd için taayyün âleminde bulunan şekil ve sûretinin dışında berzah âleminde bir şekil ve bir sûret vardır. Üftâde bunu tıpkı insânın bir mânâyı mülâhaza ettiğinde onun zihninde bir sûretin meydana gelmesine, onu lafızla ifâde ettiğinde ise mânâ için hariçte, zihnindeki suretin dışında başka bir suretin meydana gelmesine benzetir. Üftâde mânânın aynı olduğunu ama iki suret arasında olan şeyin de berzah olduğunu vurgular.⁸⁷³

Hz. Peygamber'in rüyâların mahiyetiyle ilgili bir hadisinde rüyâlar şöyle sınıflandırılmıştır: Rüyâ üç kısımdır: Biri insân oğlunu üzme için şeytan kaynaklı korkulardır. Diğer insânın uyanırken zihnini meşgul ettiği şeylerdendir. İnsan bunları uykusunda görür. Diğer bir kısım rüyâlar vardır ki onlar nübüvvetin kırk altı cüzünden bir cüzdür. Hz. Peygamber'in bu hadisine dayanarak çeşitli İslâmî eserlerde rüyâ üç isim altında tasnîf edilmiştir.

3.4.2.1. Sadık (Sâlih) Rüyâlar

Üftâde, sâlih rüyâyı Hz. Peygamber'in nübüvvetin kırk altı cüzünden bir cüzü olarak târif ettiğini belirtir. Üftâde sâlih rüyâ hakkında kelama gerek olmadığını, bu tür rüyâların apaçık olduğunu vurgular.⁸⁷⁴ Bu tür rüyâlar Cenâb-ı Hak'tan birer müjdedir.⁸⁷⁵ Üftâde sâlih rüyânın mucizelerin bir cüzü olduğunu da söyler.⁸⁷⁶ Bu rüyâlar ilahi kaynaklı olduğundan dolayı gerçek ve doğru rüyâlardır. Bu tür rüyâlar sayesinde bazı olaylar vuku bulmadan keşfedilip bilinebilir.

Üftâde'nin Hüdâyî'nin anlattığı bu tür rüyâları tâbir etmediği görülür. Misâl Hüdâyî rüyâsında elinde hadis kitaplarından birisinin olduğunu gördüğünü ve bu kitabın

⁸⁷² Gazzâlî, *İhyâ*, 7/247; Küçük, *Sayılar ve Rüyâlar*, 27.

⁸⁷³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/9b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/27b, 28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/16a.

⁸⁷⁴ Buhârî, *Sahîhu Buhârî* “Tâbir”, 2, 4; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/15a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/42a, 42b, 2/182b, 183a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/25b, 26a, 2/132a, 132b.

⁸⁷⁵ Buhârî, *Sahîhu Buhârî* “Tâbir” 2,4.

⁸⁷⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17a.

içindeki bütün hadislerin tasavvuf ve bâtin ile ilgili olduğunu söyleyince, Üftâde rüyânın apaçık olduğunu iyi ve hayır olduğunu, tâbire ihtiyaç duymadığını belirtir.⁸⁷⁷

3.4.2.2. Nefsânî Rüyâlar

Yukarıdaki hadiste "hadis-i nefis" olarak ifade edilen insânın beyninden, duyu organlarından ve iç organlarından kaynaklı olarak gördüğü rüyâlardır. Bu tür rüyâlar insânın günlük yaşamında tatmîn edemediği arzularının hayalde canlanmasından ibarettir. Bu tür rüyâlara insânın daha önceden yaşadığı hâtıraları da sebep olabilir.

Freud'un rüyâlar hakkındaki değerlendirmeleri de genelde insânın duyu organlarının ve günlük yaşamında tatmin edemediği arzularının sebep olduğu rüyâlarla ilgilidir.⁸⁷⁸ Rüyâların aşkın bir boyutunun olmasıyla daha çok Jung ilgilenmiştir. Jung kendi gördüğü ve başkalarının gördüğü rüyâlarda kolektif bir bilinç üzerinde durmuştur.⁸⁷⁹

3.4.2.3. Şeytânî Rüyâlar

Bu tür rüyâlar şeytânın insâna olan etkisinden (*tahavifu's-şeytan*) kaynaklanan rüyâlardır. Bu etki insânda çeşitli hayâl ve sanrılara sebep olur. Şunu da ifade etmek gerekir ki Kur'an-ı Kerim nefis ve şeytândan kaynaklanan ve karmaşık olan rüyâları *adgâsu ahlâm* olarak isimlendirmektedir.⁸⁸⁰

Nefsânî ve şeytânî rüyâlar kaynakları itibariyle sâlih rüyâ gibi ulvi bir kaynaktan gelmeseler de insânın bilinçaltını, nefsin mezmûm ahlâkını ve bağımlılıklarını göstermesi bakımından mutasavvıflar tarafından önemsiz görülmemiştir. Bu tür rüyâlar insânın süflî cihetinin pekişmesi durumunda artış gösterir. İnsanın ulvî ciheti pekiştikçe de rahmanî diye tâbir edilen rüyâlar artış gösterir.⁸⁸¹

⁸⁷⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/84a, 84b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/52a.

⁸⁷⁸ Sigmund Freud, *Düşlerin Yorumu I*, çev. Emre Kapkın (İstanbul: Payel Yayınları, 1991), 174-184; Sigmund Freud, *Düşlerin Yorumu II*, çev. Emre Kapkın (İstanbul: Payel Yayınları, 1991), 233-235.

⁸⁷⁹ Carl Gustav Jung, *Anılar Düşler Düşünceler*, çev. İdris Kantemir (İstanbul: Can Yayınları, 2018), 329-355.

⁸⁸⁰ Yûsuf 12/44.

⁸⁸¹ Küçük, *Sayılar ve Rüyâlar*, 28

Üftâde'nin rüyâ konusunda müritlere muska yazdığı da görülmektedir.⁸⁸² Bunun sebebi müritleri korkutucu kötü rüyâlardan korumak olabileceği gibi hallerini izhâr eden rüyâlar görmeleri için de olabilir. Ayrıca Üftâde eğer Hz. Ömer'in ismi müridin göğsüne yazılırsa onun ahlâmdan yani kötü rüyâlardan emin olacağını da söylemektedir.⁸⁸³

Üftâde yerine göre bu rüyâ türlerinin hepsini de içine alan ve sâlîkin seyr ü sülûk sürecinde kullanılan rüyâları *tarik rüyâsı* olarak isimlendirmektedir.

3.4.2.4. Tarîk Rüyâsı

Yukarıda da ifade ettiğimiz gibi Üftâde sâlîkin seyr ü sülûk sürecinde kullanılan rüyâları *tarik rüyâsı* olarak isimlendirmektedir. Üftâde sâlîkin sülûka başladığında gördüğü ilk rüyâyâ dikkatleri çeker. Ona göre sâlîkin gördüğü bu ilk rüyâ sanki onun hâlini hikâye etmek için yeterlidir. Ancak Üftâde sâlîkin seyr ü sülûk sürecinde gördüğü tüm rüyâları da tâbir ettiklerini söylemektedir.⁸⁸⁴

Tarîk rüyâsı manî ve kederleri ortadan kaldıran rüyâlardır. Bu tür rüyâlar sâlîkin kalbinin hallerinin görülmesini sağlayan rüyâlardır. Üftâde tarîk rüyâsıyla kalp arasında şöyle bir ilişki kurar. Kalp aynaya benzer. Suretler ile kalp arasında uyum sağlar. Kalpte günah görüldüğünde bu günah değildir. Kalp, mâni güçlerden arındığında kendisinde vâcibu'l-vücûdun görüldüğü kelimelerle ilgili şekiller ortaya çıkar. Ayna ile kalp arasındaki fark şudur: Aynada açığa çıkanların tamamı kaybolur ancak kalbi vâcibu'l-vücûdun bulunduğu bir zuhûr kapladığında kesinlikle zail olmaz. Nurun açığa çıkmasına mâni olan ise kalbin kesafetidir. Bu kesafet giderildiğinde vâcibu'l-vücûdun nuru bir daha kaybolmamak üzere ortaya çıkacaktır.⁸⁸⁵

Üftâde'ye göre rüyâ ve havâtır sâlîkin hâlini gösteren iki göz gibidir. Rüyâ ve havâtır sayesinde görenin hâli bilinir. Gören, rüyâ ve havâtır sayesinde nefsinin bilir.

⁸⁸² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/52a.

⁸⁸³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/42b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/113b, 114a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/71b.

⁸⁸⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/139a,139b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/90b.

⁸⁸⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/2a. Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/120a,120b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/75b,76a.

Sâlikin rabbini bilmesi de nefsini bilmesinden sonra gelir. Üftâde seyr ü sülûk sürecinde sâlikin hâlinin dışında herhangi bir şey söylemeye güç yetiremeyeceğini ifade eder.⁸⁸⁶

Tarîk rüyâsı sâlikin kalbinin hallerinin görülmesi ve nefis ve tabiâtın halinin izhârı olduğuna göre şeyh sâlikin kalbinin kesafetini, vacibu'l-vücûdun nurunun bulunduğu zuhurları, nefsin ve tabiâtın hallerini sâlikin gördüğü tarîk rüyâlarından takip eder. Sâlikin seyr ü sülûk sürecinde şeyh, kabiliyetli bir doktora benzemektedir. Şeyh hastasının hastalığını yaptığı tahlillerden ve muayenelerden takip eden bir doktor gibi, sâlik gördüğü tabiât ve nefsin hallerini izhâr eden tarîk rüyâlarından takip eder. Söz gelimi sâlikin gördüğü rüyâlardan sâlikte gadabın bulunduğu ortaya çıkıyorsa şeyh sâlike nefsin bu kötü ahlâkından onu kurtaracak ameller yaptırır. Mesela gördüğü rüyâlar yeme ve içme yani tabiât ile ilgili ise onun yeme içme üslubunu değiştirerek sâlikin yemeğe olan arzusunu kırmaya çalışır.

3.4.3. Havâtır

Havâtır "خاطر" kelimesi hâtır "خطر" kelimesinin çoğuludur. Bir iş ya da bir şeyi düzenleme ve tertip etme hakkında akla gelen şey demektir. Hâtırın ifâl babından mâzisi "أخطر" Allah'ın bir şeyi insânın aklına getirmesi anlamında kullanıldığı gibi sülâsi mazisi "خطر" şeytanın insân ile kalbi arasına girmesi ve vesveselerini insânın kalbine ulaştırması anlamında kullanılır.⁸⁸⁷

Tasavvuf terminolojisinde ise havâtır sâlikin gönlüne Allah'tan, melekten, nefisten ya da şeytândan gelen ilhamlar, sesler anlamına gelmektedir. Hiçbir vâsita olmaksızın direkt Allah'tan gelen hitâba rabbanî hâtır, melekten gelene ilham, ya da melekî hâtır, nefisten gelene hâcis ya da nefsanî hâtır, şeytândan gelen hatıra vesvese veya şeytanî hâtır ismi verilir.⁸⁸⁸ Bazı tasavvufî kitapların havâtırın rûh hâtırı, kalp hâtırı, akıl hâtırı ve yakîn hâtırı türlerinden bahsedilmektedir. İnsanı sâlih amellere sevk eden rûh ve kalp hâtırı melek hâtırı olarak görülür. Akıl hâtırı rûh ve kalp hâtırını

⁸⁸⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/8a, 10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/133b, 139a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/85b, 90b.

⁸⁸⁷ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arap*, 4/249, 250.

⁸⁸⁸ Cürcânî, *Kitâbü't-Ta'rifât*, 1327; Beyrut 1403/1983; Muhammed A'lâ b. Ali et-Tehânevî, *Keşşâfü ıstılâhâtî'l-fünûn* (İstanbul: y.y., 1984), 1/415. Kuşeyrî, *er-Risâle*, 242.

desteklerse melek hâtırından mülâhaza edilir. Ancak akıl hâtırı nefis ve şeytân hâtırını desteklerse o zaman bu ikisinden olduğu kabul edilir.⁸⁸⁹

Ebu Hamit el-Gazzâlî *İhyâ*'da havâtır kalpte oluşan duygu ve düşünceler olarak tanımlamaktadır. Gazzâlî'ye göre insânın duyu organlarıyla algıladığı objeler kalpte bir etki meydana getirir. Daha sonra kalpteki bu etkiler duygu ve düşüncelere dönüşerek süreklilik arz eder. Havâtır da bu duygu ve düşüncelerin en özel olanıdır.⁸⁹⁰

Muhyiddin İbnü'l-Arabî ise hâtırı, Hak kaynaklı olan, nefis, akıl, arş ve kürsî mertebelerine varıp buralardan muhtelif renkler aldıktan sonra arza inen ve insânların kalplerinde tecellî eden bir emr-i ilâhî olarak tanımlar. Ona göre her kalp bu emr-i ilahiyi kendi istidadına göre kabul eder. Günah, sevap veya helal fiillerin kaynağı olan havâtır budur.⁸⁹¹ İbnü'l-Arabî, havâtır ile şerî hükümler arasında muarazanın bulunmadığını, tam bir uygunluk olduğunu söyler. İnsana gelen hâtır farzın edasını emrederse bunun gereğini yerine getirmek farz, yasaklanmış bir şeyin yapılmasını isterse bunu yapmak haramdır. Helallerle ilgili havâtırın da nefse güç gelenleri icrâ edilmelidir⁸⁹²

Üftâde ise dört çeşit havâtır olduğunu söyler. Bunlar şeytânî havâtır, nefsanî havâtır, melekî havâtır ve rahmanî havâtırdır. Üftâde bu saydıklarının özelliklerini anlatır. Eğer sudûr eden şeriata muhâlif ise şeytanî havâtırdır. Sâlik onu dinlememeli ve reddetmelidir. Eğer sudûr eden şeriata muvâfık ise o zaman dinlenebilir. Eğer sudûr eden tarîkata muhâlif ise o zaman nefsanîdir, reddetmek gerekir. Eğer tarîkata muvâfık ise o zaman dinlenebilir. Rûhtan sudûr eden melekîdir. Olması da olmaması da câizdir. Amma rahman tarafından gelen havâtıra gelince o kesinlikle vakî olur ve ona muhâlefe edilmez. Üftâde bu dört havâtır kısaca zikrettikten sonra Hüdâyî'ye kendilerinden şimdi sadece nefsanî ve şeytânî havâtırın sudûr ettiğini söylemektedir. Üftâde'ye göre melekî ve rahmânî havâtır melekûtta olur.⁸⁹³

Üftâde yukarıda yaptığı bu tasnîfi şeriatla alâkalı havâtır, tarîkatla alâkalı havâtır, rûhla alâkalı havâtır ve sırla alâkalı havâtır şeklinde de yapar. Fakat bu âlemde bu havâtırdan ilk ikisi kullanılır. Amma rûh ve sırla ilgili havâtıra gelince onların ehli

⁸⁸⁹ Ebû Hafs Şehabeddin Ömer b. Muhammed Sühreverdi, *Avârifü'l-maârif*, ed. Edib el-Kemdani (Mekke: el-Mektebetü'l-Mekkiyye, 2001), 1/459.

⁸⁹⁰ Gazzâlî, *ihyâ*, 3/34.

⁸⁹¹ İbnü'l-Arabî, *el-Fütûhât*, 2/563.

⁸⁹² İbnü'l-Arabî, *el-Fütûhât*, 2/564.

⁸⁹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 123b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/66b, 67a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/40b.

son derece azdır. Sırla ilgili havâtır Allah'tan başka her şeyi nefyetmektir.⁸⁹⁴ Üftâde Allah (c.c) bizi gücümüzün yetmeyeceği şeylerden korusun dedikten sonra, sırda zâhir olan havâtırın rahmanî olduğunu ve kesinlikle görülmeyeceğini vurgular. Rûhla ilgili olan havâtır ise melekîdir. Daha hayırlıdır. Çünkü bu tür havâtır daha çok ibâdet ve hayır hasenâtla ilgilidir. Ancak sırda zâhir olan havâtır ise ancak şeriata tatbikinden ve şeriatın onu teyidinden sonra onunla amel edilir. Nefisle alâkalı havâtır ise onun yedi kötü ahlâkından kaynaklanmaktadır. Sâlikin nefsanî ahlâka itibâr etmemesi gerekir. Sâlik nefsin bu ahlâkı mezmûmesini ahlâkı hamideye çevirmek için acele etmelidir. Misâl aklına kibirle ilgili bir hâtır geldiğinde onu hemen tevâzu ile değiştirmesi gerekir. Gazapla ilgili bir hâtıra maruz kaldığında ise onu hemen hilimle değiştirmelidir. Üftâde geriye sadece tabiâtla ilgili havâtırın kaldığını ve onunla alâkalı havâtırın ise şeriata muhalif olduğunu vurgulayıp kesinlikle terk edilmesi gerektiğini söyler. Ancak şeriata uygun olanlarla itidâl üzere amel edilebileceğini vurgular. Misâl cimâyâ şeriatın izin verdiğini ancak ibâdetlerde zaafın ortaya çıkmaması için çok aşırı cimâdan kaçındıklarını söyler.⁸⁹⁵

Üftâde havâtırın da aynı rüyâ gibi sâlikin hâlini izhâr ettiğini söylemektedir. Havâtır görenin hâlini açan iki kâşiften birisidir. Rüyâ ve havâtır ile sâlikin hâli bilinir. Üftâde rüyânın berzahta, havâtırın ise taayyünde olduğunu söyler. Taayyünde olduğundan rüyâyâ göre daha üstündür. Ancak Üftâde sâlih rüyâyı bundan istisnâ eder çünkü sâlih rüyâ havâtırın aksine mucizeden bir cüzdür. Havâtır ise şeytandan olması cihetiyle zıtlık taşır. Üftâde Hz. Peygamber'in peygamberliğinin ilk altı ayında rüyâ ile amel ettiğini daha sonra ise havâtırla amel ettiğini vurgular. Bunun sebebi ise Hz. Peygamber'e peygamberliğinin ilk altı ayında havâtırla amel kudretinin henüz verilmemiş olması ve sahabelerinde hâvatıra marûz kalmamalarıdır. Halvetiyede rüyâ ile amel edildiğini, Celvetiyede ise havâtırla amel edildiğini söyleyen Üftâde kendilerinin her ikisini de cemettiğini vurgular. Çünkü ona göre havâtır ve rüyâ ile ameli cemetmek kemâlin göstergesidir.⁸⁹⁶

⁸⁹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/45a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/119a, 119b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/174b, 175a.

⁸⁹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/146b, 147a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/97b.

⁸⁹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a, 10b, 27b, 28a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/28b, 29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17a, 17b, 18a, 49a, 49b.

3.4.4. Temessül

Temessül "مثل" kökünden gelir. Tefa'ul babından mastardır. Sözlükte öykünmek taklit etmek anlamına gelir. Kelimenin mazisi "مثل" ise aynı olma durumu, özdeşlik, gelmek, ortaya çıkmak, doğmak, görülmek ve görülür duruma gelmek anlamlarında kullanılmaktadır.⁸⁹⁷

Hüdâyî'nin seyr ü sülûku esnasında rüyâ ve havâtır şeyhi Üftâde'ye anlattığı gibi kendisine temessül eden şeyleri de ona anlatmaktadır. Rüyâ ve havâtırın tâbiri hakkında Şeyhi Üftâde ile bolca sohbet eden Hüdâyî, şeyhine insânın iki eli arasında gözlerini kapadığında ya da uyku ile uyanıklık arasında temessül eden şey rüyâ kabilinden mi yoksa havâtır kabilinden mi, diye sorar. Üftâde cevap olarak temessül eden şeyin berzah âlemindeki bir şeyin misâli olduğunu söyler. Temessül eden berzahtakinin gölgesidir. Yani ne rüyâ kabilinden ne de havâtır kabilinden bir şeydir, diye cevap vermektedir.⁸⁹⁸

Üftâde İbnü'l-Arabî'nin sâlikin kudret âlemine vâsıl olmasıyla serbest bırakılmış bir sûret gibi temessül etmeye güç yetirebileceğini söylediğini aktarır. Böylece sâlik dünyada görülür. Ama onun eski kalıbı haşre kadar asla ona dönmez. Sâlik için bu bir tenasüh de değildir. Çünkü onun görünmesi temessüldür. Temessülde görünme uzun olmaz. Üftâde, meleklerin letafetlerinden dolayı, şeytân ve cinlerin ise şekâvetleriyle beraber eşkâl ile temessül edebildiklerini söyler. Müminin ise latif rûhu, saadetinden dolayı temessül eder. Üftâde varlığımızda rûh için bir misâlin olduğunu belirtir. Rüyâımızda kendimizi temessül etmiş şekilde gördüğümüzü söyler. Gördüğümüz şey sadece bizim rûhumuzdur. Çünkü biz rüyâ görürken yatakta uyuyoruz. Rüyâda gördüğümüz ise mütemessil, müteşekkil rûhumuzdur. Üftâde Hüdâyî'ye ehli berzahı temessül etmiş bir şekilde gördüğünde onlara iltifât etmemesi gerektiğini tembihler. Çünkü temessül eden ehli berzahın zararı, sadece onlara iltifât edenedir.⁸⁹⁹

Üftâde kendisine halvetiyeden devamlı temessüle maruz kalan bir adamın geldiğini anlatmaktadır. Adam Üftâde'ye iki senedir gözünün önünde tek bir ayakkabının temessül ettiğini ve bunun ne manaya geldiğini de bilmediğinden bahseder. Adam ondan kurtulmak için çok çalıştığını fakat bir türlü kurtulamadığını söyler. Bu

⁸⁹⁷ İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 11/610.

⁸⁹⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/29a, 29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17b, 18a.

⁸⁹⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/27a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/77b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/48a.

konuda Üftâde'den yardım ister. Üftâde adama sefere niyet ettin fakat geri kaldın. Eğer sefere çıksaydın çift ayakkabı temessül ederdi, diye cevap verir. Adam da Üftâde'yi doğrulayarak evet ben iki senedir şeyhimi ziyaret etmek istiyorum. Fakat bir türlü ziyarete güç yetiremedim, demektedir. Üftâde ise adama bu temessülden ancak şeyhini ziyaret edince kurtulabileceğini söyler. Adam temessülden kurtulunca Üftâde'ye teşekkür eder.⁹⁰⁰

Hüdâyî seyr ü sülûk sürecinde Üftâde'ye ilginç temessüller anlatmaktadır. Bunlardan birisinde Üftâde'ye kalbinin yarıldığının temessül ettiğini anlatır. Bir müddet geçtikten sonra kalbindeki kokuyu gidermek için tuzla doldurduklarını söyler. Hüdâyî bundan sonra kalbinden menfezlerin zuhur ettiğini ve ondan çok kan aktığını ifade eder. Hüdâyî kanın durması ve etin kesilmesinden sonra ondan daha önce görmediği bir tazelik ve temizliğin zuhur ettiğini anlatır. Sonra kalbinin cama inkılâb ettiğini söyleyen Hüdâyî kalbinin saat kumuna benzeyen beyaz bir şeyle doldurulduğunu ve her şeyin kendisinde görüldüğü bir aynaya dönüştüğünü anlatır. Üftâde, Hüdâyî'nin gördüğü bu temessülü kalbinin aynasının cihannüma olduğunu söyleyerek tâbir eder.⁹⁰¹

Bir keresinde de Hüdâyî Üftâde'ye kendisine bir nurun temessül ettiğini söylemektedir. Üftâde ise Hüdâyî'nin gördüğü nûrun lafzay-ı celâlin nûru olduğunu söyler ve bunun insândaki sırrın misâli olduğunu vurgular. Üftâde Hüdâyî'ye bu nurun temessülünü gördüğünden dolayı şükretmesi gerektiğini çünkü onun temessülünü tarîkte kırk seneden daha fazla meşgul olanların bile göremediğini ifade eder. Üftâde önemli olanın Cenâb-ı Hakk'ın teyidi olduğunu vurgular. Bu teyit olduğunda maksudun hâsıl olacağını ve sâlikin aslına kırk günde hatta kırk nefeste ulaşacağını belirtir.⁹⁰²

3.4.5. İlm-i Tâbir

Tâbir kelimesi tefîl babından mastardır. Kelimenin sülâsî mazisi "عبر" rüyâ yorumlamak anlamında kullanılır. Kelimenin kökü olan "عبور" ise nehrin bir yakasından diğer yakasına geçme, bir yerden başka bir yere gitmek, bir yerin yakınından içinden

⁹⁰⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/29a, 29b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17b, 18a.

⁹⁰¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/38a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/102a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/64a.

⁹⁰² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/13a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/145b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/96a, 96b.

geçmek anlamlarını taşır.⁹⁰³ Bu anlamlarıyla tâbir rüyâda görülen sembollerin veya olayların ilk anlamlarına döndürülme çabasıdır. Buna göre tâbir rüyâlarda görülen her şeyin birer remiz ve sembol olduğu ön kabulüne dayanır. Tâbir ile bu semboller asıllarına ulaştırılmak suretiyle ne manaya geldikleri anlaşılmaya çalışılmaktadır.⁹⁰⁴

Tasavvufun tarikatlar şeklinde müesseseseleşmesiyle birlikte bazı ekollerde rüyâ tâbiri seyr ü sülûk sürecinin bir parçası haline getirilmiş, sâlîkin gördüğü rüyâlar şeyh tarafından yorumlanıp sâlîke seyr ü sülûk sürecinde mesâfe aldırılmaya çalışılmıştır. Böylece rüyâ tâbiri sâlîkin seyr ü sülûk sürecinde yüz yüze yapılan özel bir eğitim metodu olarak kullanılmıştır.⁹⁰⁵ Üftâde rüyâ tâbirinin nasıl yapıldığı, kimler tarafından yapılabileceği, kaç çeşit tâbir olduğu ve tâbirin mahiyeti hakkında bilgiler vermektedir. Hüdâyî'nin gördüğü rüyâları yorumlayan Üftâde bu metodu Hüdâyî'ye öğretmeye çalışmakta ve bu konuda neler yapması gerektiğini Hüdâyî'ye anlatmaktadır.

Üftâde rüyâ tâbirini Hz. Peygamber'e dayandırmaktadır. Bizzat Hz. Peygamber'in ilgili hadislerini de zikrederek peygamberliğinin ilk altı ayında rüyâları yorumladığını, daha sonra da havâtırı tâbir ettiğini söylemektedir. Yani metot olarak rüyâ tâbiri bizzat Hz. Peygamber tarafından kullanılmıştır. Üftâde Hz. Peygamber'in sahabeler, özellikle de Hz. Ebu Bekir'e rüyâ yorumlama konusunda izin verdiğini de söylemekte ve ilgili kaynaklardan aktarımlar yapmaktadır.⁹⁰⁶

Üftâde tâbirin iki türlü yapıldığını söyler. Bunlar enfüsî ve âfâkî tâbirdir. Üftâde'nin bazen bunlara zâhirî ve bâtinî tâbir dediği de görülür. Enfüsî tâbir daha önce yapılmış olan tâbirleri tekrarlamaktır. Üftâde bazen Hüdâyî'den rüyâyı dinledikten sonra rüyânın hem enfüsî hem de afakî yorumunu söyler. Âfâkî tâbir, ilham-ı rabbanidir. Ancak bu da iki türlü olur. Birincisi tâbir edenin tâbiri levh-i mahfûzdan direkt okumasıdır. Üftâde'ye göre bu tür tâbire ancak enbiyalar ve evliyaların kâmilleri güç yetirebilir. Bu konuda Üftâde Hz. Osman'ın kıraat-ı sebayı zorluğuna rağmen cemetmesini örnek olarak verir. Ona göre Hz. Osman bunu doğrudan levh-i mahfûzdan almakta ve okumaktadır. Âfâkî tâbirin ikinci kısmını ise kalbini saflaştırmış ve

⁹⁰³ İbn Manzûr, *Lisanü'l-'Arab*, 4/529- 530.

⁹⁰⁴ Küçük, *Sayılar ve Rüyâlar*, 32.

⁹⁰⁵ Küçük, *Sayılar ve Rüyâlar*, 22.

⁹⁰⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/39a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/8a, 46b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/104a, 2/133b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/21b, 22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/65b; 2/85b, 173b.

kalplerine yansıyanları konuşanlar yapabilir. Üftâde kendilerinin de ancak buna güç yetirebildiklerini söyler.⁹⁰⁷

Üftâde rüyâ tâbirinin tahminle mümkün olmayacağını bilakis tâbirin Cenâb-ı Hak'tan bir ilhâm olduğunu vurgular. Vahiy olarak isimlendirilmesinin ise sui edep olduğunu söyler.⁹⁰⁸ Üftâde Hüdâyî'ye kitaplarda yazılı olan tâbirleri okumak suretiyle tâbir yapılmasının makbûl olmadığını, asıl olanın tâbirin Allah'ın (c.c) katından olması gerektiğini anlatır.⁹⁰⁹ Üftâde, Hüdâyî yanına geldiğinde onun hâlini sormaktadır. Bu soru Hüdâyî'ye gördüklerini anlat anlamına gelmelidir ki Hüdâyî bu sorunun ardından hemen gördüklerini anlatmaya başlamaktadır. Hüdâyî'nin sözlerini bitirmesinden sonra Üftâde onun anlattığı rüyâyı, havâtırı tâbir etmektedir. Üftâde bundan sonra Hüdâyî'ye tavsiyelerde bulunur. Yapması gerekenleri söyler. Bazen bununla ilgili olarak âyet ve hadisler okur. Hüdâyî'yi teşvîk etmek için menkıbeler anlatır.

Üftâde'nin rüyâ tâbirini sâlikin seyr ü sülûk sürecinde bir yöntem olarak kullandığını söylemiştik. Üftâde bunun sebebini rüyâ tâbirinin sâlikin seyr ü sülûk sürecini kısaltması olarak açıklar. Bunu vurgulamak için Şeyh Cüneyd-i Bağdâdî ve Şeyh Ahmet Sıddık'ın menkıbesini anlatır. Buna göre tevhîd denizinden bir şey Cüneyd-i Bağdâdî'yi meşgul edince Şeyh Ahmet Sıddık'a müracaat etmeyi ister. Üç ay süren bir yolculuktan sonra Şeyh Ahmet Sıddık'a ulaşır. Şeyh Ahmet Sıddık belli bir zamanda Cüneyd-i Bağdâdî'nin düğümünü çözer. Ona kendisini üç ay sürecek bir seferle yormayacağını, bunu tâbir âleminde yapmayı planladığını söyler.⁹¹⁰

Üftâde'ye göre sâlik rüyâ tâbiri yapmadan önce mutlaka şeyhinden izin almalıdır. İzinsiz tâbir yapamaz. Ona göre ilm u tâbir çok yüce bir mertebedir. Bu mertebeye gelmeyen tâbir yapamaz. Üftâde bu konuda örnek olarak Hz. Yûsuf'u verir. Hz. Yûsuf'un zindandan bu ilim sayesinde kurtulduğunu söyler. Hz. Yûsuf'un zindana girmesinden dolayı sevindiğini bunun sebebinin ise ilm u tâbirin kendisine açılmış

⁹⁰⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/4b, 16a, 21a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/46b, 40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/16a, 45a, 45b, 59a, 59b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/7a, 7b, 21b, 22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/6b, 7a, 27b, 36b, 2/160a, 160b, 173a, 173b.

⁹⁰⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/16a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/45a, 45b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/27b.

⁹⁰⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/42b, 43a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/13b, 14a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/166b, 167a.

⁹¹⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/127b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/80a, 80b.

olması olduğunu ifâde eder. Halvetiye'nin yanında ilm u tâbire ilm u tegattur (علم التقطر) dendiğini kendilerinin ise tam anlamıyla keşf olarak isimlendirdiklerini vurgular. Üftâde sâlikin tâbir yapmadan önce mutlaka tâbire ehil hâle gelmesi gerektiğinin üzerinde durur. Çünkü ona göre ehil olmayanın tâbir yapması haramdır.⁹¹¹

Üftâde rüyâ tâbirine ehil hâle gelebilmek için sâlikin mertebeleri bilmesi gerektiğini vurgular. Mertebeleri bilmeyen sâlik kesinlikle rüyâ tâbiri yapamaz. Kişi rüyâda gördüğü sembolün hangi mertebeye alakalı olduğunu bilmelidir. Çünkü rüyâda görülen şeyin anlamı onun mertebesine göre değişir. Üftâde'nin bu mertebelerden kastı tabiât, nefis, rûh ve sır mertebeleridir. Üftâde bu dört mertebeden tabiât ve nefis mertebesi için bir tâbir üslubunun olduğunu, rûh ve sır mertebesiyle alakalı rüyâların ise ayrı bir tâbir üslubunun olduğunu söylemektedir.⁹¹²

Üftâde tâbirin tarikat usûllerine göre de değişebileceğini söylemektedir. Üftâde'nin bu konuda sık sık Halvetiye ile Celvetiye arasında kıyaslamalar yaptığı görülür. Misâl Halvetiye'ye göre bağ bahçe gören kimsenin hakîkate kabiliyeti yoktur. Ancak cennete kabiliyeti vardır. Bu yüzden Halvetiye'de rüyâda bağ bahçe görmek zemmedilmiştir. Ancak Celvetiye'de ise böyle tâbir edilmez.⁹¹³ Üftâde şeyhe göre de tâbirin değişebileceğini vurgulamaktadır. Bazen Hüdâyî'nin rüyâlarını tâbir ederken şeyhinin bu sureti şöyle tâbir ettiğini fakat kendisinin öyle tâbir etmediğini söyleyerek şeyhine bu konuda muhâlefet ettiğini söylemektedir. Bir rüyâyı on kişi görse şeyhin ahkâmına göre tâbirin değişebileceğini vurgular. Bazı kişilerin şeyhim bu rüyâyı böyle tâbir etti veya bu rüyânın şeyhimin yaptığı tâbirden başka veçhi yoktur dediklerini aktaran Üftâde bunun doğru olmadığını vurgulayarak Hüdâyî'yi bu konuda taklitten sakındırmaktadır.⁹¹⁴ Üftâde kişilere göre de tâbirin değişebileceğini vurgular. Misâl Hüdâyî için yaptığı bir tâbirde birisinin gerçek hayatında sultanların elini veya insânların en aşağısının elini öpmek olmadığı hâlde rüyâda herhangi bir adamın elini öptüğünü görürse onun dünyadan imansız ayrılacağından korkulacağını söyler. Sonra da

⁹¹¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/40a, 40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 2/10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/139a, 139b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/90b.

⁹¹² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/5a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/127a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/79b, 80a.

⁹¹³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/128b, 129a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81a

⁹¹⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/26a, 26b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/75a, 75b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/46a, 46b.

Hüdâyî'ye bu tâbiri sadece senin için yapıyorum diyerek, aynı rüyâyı bir gün önce câmide vaiz Mevla Ömer için tâbir ettiğini söylemektedir. Ancak ona bu rüyâyı gören kişi hakkında kibirden korkulur, diyerek daha latif bir tâbir yaptığını anlatmaktadır. Üftâde bunun sebebinin ise ehli sülûk dışındaki kimselere gerçek olanın aleyhine bir şey söylendiğinde kabul etmeme ihtimalinin olmasıdır.⁹¹⁵

Hüdâyî'nin gördüklerini genelde unutmamak için yazmaya çalıştığı, rüyâlarını olduğu gibi Üftâde'ye aktarmak için âzamî gayret gösterdiği görülür. Üftâde ise Hüdâyî'ye kendi yanında rüyâ görenin rüyâsını unutmasının ayıp olduğunu söyler. Üftâde Hüdâyî'ye rüyâları yazmamasını söylemekle birlikte onun rüyâyı unutmaktan dolayı tedirginliğini almak için de eğer unutursa sonra hatırlayacağını ifade eder. Ancak Üftâde'nin bu sözlerine rağmen Hüdâyî'nin tedirginliği geçmemiştir ki ona ben rüyâyı senin hafızanın sayfasından okuyabiliyorum, diyerek bu konuda Hüdâyî'yi rahatlatır.⁹¹⁶

Peki, rüyâ tâbiri nasıl gerçekleşir? Bu konuda meselenin anlaşılabilmesi için İbnü'l-Arabî'nin fikirlerinden istifâde etmemiz gerektiğini düşünüyoruz. Üftâde'nin de özellikle şeyhlik yapmaya başladığı dönemden hayatının sonuna kadar *Fusûs* ve *Fütûhât* okutmuş birisi olarak konuyu İbnü'l-Arabî çizgisinde değerlendirdiğini görüyoruz.

İbnü'l-Arabî'ye göre rüyâ gören kişi için rüyâda gördüklerini idrâk etmesi esnasında üç mertebe veya üç mertebeden birisi vardır. Bu mertebelerin bilinmesi rüyânın tâbiri bakımından çok önemlidir. Bu mertebelerden birincisi kişinin rüyâda gördüğü sembolün gören ile değil de görülenle ilgili olmasıdır. Bu da görülenin mertebe ve vafına göre olur. Eğer böyle olursa görülen olduğu hâl üzere idrâk edilir. İkinci mertebe görülen şeyin görenin nefsindeki bir hâlden dolayı olmasıdır. Üçüncüsü ise görülen sûret meşru bir Hak ile ve vazedilmiş bir kanunla (ennamusu'l-mevzu) ilgilidir. Bu durumda görülen şey görüldüğü bölgede yürürlükte olan bir yasayla ilgilidir.⁹¹⁷

İbnü'l-Arabî'ye göre birinci mertebede görülen şey iyi ve tamdır. Çirkinlik ve eksiklik gibi kötü sıfatlarla nitelenemez. Diğer iki mertebe ise böyle değildir. Bu iki mertebede görülen şey güzellik, çirkinlik ve kemâl eksiklik gibi sıfatlarla birlikte ortaya çıkar. Eğer kişi gördüğü sûretten bir hitâba marûz kalırsa hitâbın hâline ve kişinin

⁹¹⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/21b, 22a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/75a, 75b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/37a, 37b.

⁹¹⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/12b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/34a, 34b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/21a, 21b.

⁹¹⁷ İbnü'l-Arabî, *Fütûhât*, 2/372.

rüyâsında bunu ne kadar anladığına bakılır. Aynı zamanda bu sûreti gören kişinin gördüğü karşısındaki takındığı tavra da bakılır. Çünkü rüyâyı görenin hâli, gördüğü suretle olana muamelesinde kendisinde meydana gelen şeye nispetledir. Kişi tâbiri biliyorsa tâbir eder eğer bilmiyorsa bir bilene sorar. Eğer bilmiyorsa tâbir etmez. Soracağı kimse de yoksa tâbir ettirmez.⁹¹⁸

İbnü'l-Arabî'ye göre bu anlatılanların dışında kişinin gördüğü sûret kişinin uyanık iken nefsiyle yaptığı konuşmalardan meydana gelmiş olabilir. Bu tür rüyâlara veya kişiyi üzen şeytandan olan rüyâlara görüldüğü gibi itibâr edilmez. Çünkü bu tür rüyâlar kudsi bir mertebenin sembollerini taşımazlar. Ancak her ne kadar bu tür rüyâlara itibâr edilmese de ehli tarafından tâbir edildiklerinde rüyânın kendisinden değil de tâbirin gücünden dolayı ortaya bir hüküm çıkar.⁹¹⁹

Üftâde de bu konuda İbnü'l-Arabî ile aynı fikirdedir. O da hakîkatte tâbirde rüyâ gören değil de rüyâyı tâbir edenin önemli olduğunu söyler. Bunu ifâde etmek için Üftâde rüyânın muabbirin elinde olduğunu, muabbir için olduğunu vurgular.⁹²⁰ Hz. Peygamber'in "*Rüyâ tâbir edilmediği sürece bir kuşun ayağının üzerindedir. Tâbir edilince düşer*"⁹²¹ hadisi rüyâ tâbirinde muabbirin önemine işaret etmektedir. Tirmizi'deki rivâyette ise "*Anlatılmadığı sürece kuşun ayağında durur. Anlatılacak olursa hemen düşer*"⁹²² şeklindedir. Bu konuda rivâyetler birlikte ele alındığında anlatmaktan maksadın tâbiri konuşmak olduğu anlaşılır. Hadisin devamında "*rüyânın akıllı ve dost olan kişilere anlatılması gerektiği*"⁹²³ söylenmiştir. Tirmizi'deki rivâyette "*rüyâyı akıllı dostla 'lebib ve habibe' anlatın*"⁹²⁴ kaydı mevcuttur. Bu yüzden Üftâde de Hüdâyî'yi gördüklerini kendisinden başkasına anlatmaması konusunda tembihler.⁹²⁵

İbnü'l-Arabî'ye göre tâbir rüyâyı görenin tâbir yapacak kişiye anlatmasıyla başlar. Muabbirin önce rüyâyı görenden alıp kendi hayâlinde tasvir etmesi gerekir. Muabbir böyle yapınca rüyâ görenin nefsiyle konuşması veya şeytânın korkutması olan

⁹¹⁸ İbnü'l-Arabî, *Fütûhât*, 2/372.

⁹¹⁹ İbnü'l-Arabî, *Fütûhât*, 2/372.

⁹²⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/28b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/182b, 183a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/132a, 132b.

⁹²¹ Ebû Dâvûd, *Sünen*, "Edep", 96.

⁹²² Tirmizi, *Sünen*, "Rüyâ", 6.

⁹²³ Ebû Dâvûd, *Sünen*, "Edep", 96.

⁹²⁴ Tirmizi, *Sünen*, "Rüyâ", 1.

⁹²⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/44b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 2/16a, 16b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/169a.

sûret rüyâyı görenin hayâlinden tâbir edenin hayâline intikâl etmiş olur. Eğer muabbir rüyâyı görenin gördüğü sûreti kendi hayaline aktarmaz ve bunu kendi hayâlinde tasavvur etmez ise rüyâyı tahkîk üzere tâbir edemez. Muabbirin sûreti kendi hayalinde tasavvur etmesinden sonra artık sûret tâbir eden için bir hadis-i nefis olmaktan çıkar. Dolayısıyla muabbir gerçek bir sûret hakkında hüküm vermiş olur. Bu durumda muabbirde rüyâyı gören kimsenin gördüğü sûrete ilişkin bir hüküm ortaya çıkar.⁹²⁶

İbnü'l-Arabî bununla ilgili olarak Hz. Yûsuf'un zindanda iki arkadaşın rüyâsını tâbir etmesini örnek olarak verir. İbnü'l-Arabî Kur'an-ı Kerim'deki ilgili âyeti⁹²⁷ yorumlarken aslında bu iki arkadaşın rüyâ görmediklerini, sadece hadis-i nefsi kabilinden iç konuşmalarını Hz. Yûsuf'a anlattıklarını söyler.

İbnü'l-Arabî'ye göre Hz. Yûsuf bu iki kişinin rüyâsını tâbir etme konusunda rüyâ tâbirindeki en zor şeyi gerçekleştirmiştir. Çünkü bu iki kişinin gerçekte ortada gördükleri herhangi bir rüyâ yoktur. Sadece içlerinden geçirdikleri, kendi iç konuşmalarını ve hayâllerini Hz. Yûsuf'a anlatmışlardır. Ancak Hz. Yûsuf'a anlatılan şeylerin sureti onun hayalinde meydana gelmişti. Böylece Hz. Yûsuf'un hayalindeki suretler onun bir iç konuşması olmadığından Hz. Yûsuf ile gerçek bir şeye dönüşmüştür. Böylece Hz. Yûsuf bu iki kişinin gerçekte var olmayan hayallerine kendi hayalinde bir gerçeklik kazandırmıştır. Bu durum Hz. Yûsuf'un hayalinin doğruluğu sebebiyle gerçekleşmiştir. Daha sonra da Hz. Yûsuf'un tâbir etmesiyle tâbirin hükmü meydana gelmiş sonra da olayalar tâbir ettiği şekilde gerçekleşmiştir.⁹²⁸

Üftâde de İbnü'l-Arabî ile aynı şeyleri şöyle bir bağlamda ifâde eder. Öncelikle sâlikin seyr ü sülûk sürecinde kullanılan rüyâlara tarîk rüyâsı denildiğini belirtir. Kendisinin sâlikin hâlinin sülûkunda olduğunu bildiğini söyler. Sâlikin hâli ilk rüyâdadır. Üftâde'ye göre sanki ilk rüyâ sâlikin halini beyân ve hikâye etmek için yeterlidir. Üftâde kalan rüyâlara gelince sâlikin hâlini ifâde için onların da tâbirlerini gördüklerini söyler. Sâlikin anlattıklarının hâlinin dışında olmadığını vurgular. Üftâde, sâlikin anlattıklarını yorumladıklarını ve onu kesinlikle yalanla ithâm etmediklerini anlatır. Üftâde, sâlikin seyr ü sülûk sürecinde hâlinin dışında konuşmaya güç yetiremeyeceğini vurguladıktan sonra sözü Hz. Yûsuf'un hapisanedeki sâkî ile ekmekçinin rüyâlarını tâbir etmesine getirir. Sâkî ve ekmekçinin Hz. Yûsuf'a gelerek biz

⁹²⁶ İbnü'l-Arabî, *Fütûhât*, 2/371.

⁹²⁷ Yûsuf, 12/36-41; Hz. Yûsuf ile ilgili bu olay Tevrat, Tekvin, bab. 40 da benzer şekilde geçmektedir.

⁹²⁸ Küçük, *Sayılar ve Rüyâlar*, 35.

sana rüyâmız hakkında yalan söyledik dediklerini, Hz. Yûsuf'un da onlara işin bittiğini artık nasıl tâbir edilmiş ise öyle gerçekleşeceğini söylediğini aktarır.⁹²⁹

Burada Üftâde şeyhin sâlikin seyr ü sülûk sürecinde rüyâlarını yorumlamasıyla Hz. Yûsuf'un sâkî ve ekmekçinin rüyâlarını yorumlaması arasında bir benzerlik kurmaktadır. Öyleyse İbnü'l-Arabî'nin Hz. Yûsuf'un sâkî ve ekmekçinin rüyâlarını tâbiriyle ilgili âyet hakkında yaptığı sıra dışı yorumu şeyhin sâlikin rüyâlarını yorumlamasına taşımak mümkün olabilir. Şöyle ki sâlik şeyhine rüyâ veya havâtır her ne anlatırsa anlatsın şeyh bunları dinler. Sonra sâlikin anlattıklarını kendi hayâline intikâl ettirir ve tasavvur eder. Şeyh bu ameliyeyi gerçekleştirdiğinde artık sâlikin rüyâsında gördüğü sûret veya onun hadis-i nefisi kabilinden olan sûret hakkında değil de kendi hayâlindeki gerçek bir sûret hakkında karar vermiş olur. Böylece sâlikin gördüğü rüyâ hakkında şeyhte bir hüküm zuhûr eder. Bunu yaparken şeyh sanki sâlikin adına rüyâyı tekrar görmüş gibi olur.

Üftâde tâbire nasıl hazırlandığını da anlatmaktadır. Üftâde önceleri rüyâ tâbir ederken istiğfâr ettiğini ama daha sonra istiğfârın yerine tevhîd çektiğini belirtir. Tevhîde başlamadan önce de Hz. Peygamber'e birkaç defa salât ü selâm okuduğunu söyler. Hüdâyî'ye istiğfârda bulunmasını ve Hz. Peygamber'e salât ü selâm okumasını tavsiye eder.⁹³⁰ Hüdâyî'ye sık sık kendi yaptığı tâbirler hakkında benim sözlerim benim katımdan değildir. İlham-ı rabbanidir, diyen Üftâde müritlerinin anlattıklarını tâbir ederken kalbini boşalttığını ve Allah'a (c.c) tam bir teveccüh gerçekleştirdiğini anlatmaktadır. Bu teveccühten sonra kalbine ne ilham edilirse müritlere onu zikrettiğini ifade eder.⁹³¹ Üftâde rüyâ tâbir edildikten sonra yapılan tâbirin sâlikin kalbinde istikrâr etmesi gerektiğini vurgular. Hatta bir keresinde Hüdâyî'nin gördüğü rüyânın tâbirini bitirdikten sonra Hüdâyî'nin ikinci rüyâyı anlatmaya başlaması durumunda onu susturmuş ve yapılan tâbirin kalbinde istikrâr etmesi için beklemesi gerektiğini söylemiştir.⁹³²

⁹²⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/10b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/139a, 139b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/90b.

⁹³⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/109a, 109b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/68b.

⁹³¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/24a, 24b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/69a, 69b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/42a, 42b.

⁹³² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/40b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/66b, 676a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/40b.

Üftâde rüyâ tâbiri yapıldığında rüyâsını tâbir ettiren kişinin yapılan tâbire inanıp kabul etmesinin çok önemli olduğunu söyler. Bu konuda Osmanlı Kazaskeri Muallim Zâde'ye⁹³³ bir rüyâsını arz ettiğini, onun ise her gören ve görülenin birbirine bağlı olduğunu ancak görülenin fayda vermediğini, görenin de ona kalbiyle inanmadığını söylediğini anlatır.⁹³⁴ Üftâde bu konuda rüyâ tâbirinde ikinci Yûsuf olarak gördüğü şeyhi Muk'at Hızır Dede'den de bir aktarımda bulunur. Buna göre Muk'at Hızır Dede rüyâ tâbirini bitirdikten sonra rüyâsını tâbir ettiği kişiye tâbirimi kabul ettin mi, diye sormaktadır. Eğer rüyâ gören tâbiri kabul ettim derse, Muk'at Hızır Dede güzel şimdi yaptığım tâbire iki şahit oldu. Birisi benim söylemem, diğeri ise senin aklının kabul etmesidir diyerek memnuniyetini izhâr etmektedir. Çünkü Muk'at Hızır Dede'ye göre bir şey iki şahitle kabul olursa şeriata münasip olur.⁹³⁵

Üftâde'nin Hüdâyî'nin seyr ü sülûk sürecindeki mertebesine bağlı olarak her anlattığı rüyâyı tâbir etmediği de görülür. Bu konuda Üftâde Hüdâyî'ye bunun şimdi tâbiri gerekmez, bunun tâbirini sana daha sonra yapacağım veya zaman vererek bunun tâbirini sana bir ya da iki sene sonra yapacağım gibi sözler söylemektedir.⁹³⁶ Üftâde'nin Hüdâyî'ye her gördüğü şeyi veya hâtırayı anlatması konusunda bir zorunluluk getirdiği de görülmektedir. Bir defasında Üftâde Hüdâyî'nin hâlini sorduktan sonra Hüdâyî neredeyse çirkin bir hâtıradan dolayı rûhunun çıkacağını söyleyince, Üftâde ondan gördüğünü anlatmasını ister. Hüdâyî'de cevap olarak konuşmak gerekmez deyince bu defa Üftâde anlatmak zorunda olduğunu söylemektedir. Üftâde Hüdâyî'ye eğer anlatmaz ise hasta olacağını ve fayda bulamayacağını söyler.⁹³⁷

Üftâde rüyâların görülme zamanları hakkında şöyle bir değerlendirmede bulunur. Buna göre rüyâların görülmesinde vakitlere itibâr edilir. Eğer sabaha yakın görülmüş ise çabuk gerçekleşecektir. Eğer gecenin ortasında görülmüş ise daha geç

⁹³³ Üftâde bu zat hakkında tâbir ilminde yedi tulâ sahibiydi demektedir. Bu kişinin Muallim Zade Ahmet Efendi olması kuvvetle muhtemeldir.

⁹³⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/12b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/34a, 34b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/21a, 21b.

⁹³⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/35b, 36a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/199b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/148b.

⁹³⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/29b, 31b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/84a, 89b, 90a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/51b, 52a, 55a, 55b.

⁹³⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/33b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/94b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/58b.

gerçekleşecektir. Eğer rüyâ gecenin başında veya gündüz görülmüş ise daha da geç gerçekleşecek demektir.⁹³⁸

3.4.6. Örnek Rüyâ Tâbirleri

Hüdâyî rüyâsında kendisinin merdiveni olan yüksek bir evde olduğunu görür. Buradan inmek ister fakat sonra inmekten vazgeçer. Sonra evde birkaç ustanın evi tamirde kullanılan bazı aletlerle evi tamir etmeye başladığını görür. O anda kendisi aynı yerde durmaktadır. Üftâde ise Hüdâyî'nin rüyâsında gördüğü evin İslâm'ın evi olduğunu söyler. Evin dört duvarı ise İslâm'ın rükünleridir. Üftâde Hüdâyî'nin rüyâsında düşünceli ve tereddütlü olduğunu ama sonunda kuvvetli bir hâl ve sâlim bir durum üzere kaldığını ifâde eder. Son olarak Üftâde büyük nimetlerinden ve lütuf ve kereminin bolluğundan dolayı Cenâb-ı Hakk'a şükreder.⁹³⁹

Hüdâyî kendisinin Üftâde'nin meclisinde gördüğünü ve Üftâde'nin kendisine ey oğlum buraya gel. Seni bütün işlerimde vekil tayin etmeyi istiyorum, dediğini aktarır. Bunun üzerine Üftâde bu rüyâyı ileride tâbir edeceğini söyledikten sonra Hüdâyî'ye eğer bu rüyâ Halveti'ye meşâyihinin yanında anlatılsaydı rüyâyı görene hilâfet verileceğini söyledi. Ancak kendilerinin yolunun Hz. Peygamber'in ve ashâb-ı kirâmın yolu olduğu için son derece itidâl üzere olduğunu vurgular.⁹⁴⁰

Hüdâyî başka bir rüyâsında kendisini Baba Yûsuf Efendi'nin câmisinde gördüğünü anlatır. Burada Hüdâyî'nin yanında buğday heybesi vardır. Bazı kişilerin bu buğday heybesinin her iki tarafını da aldıklarını ve onu sanki necasetten temizlemeye çalıştıklarını anlatır. Üftâde Hüdâyî'nin bu rüyâsını tâbir ederken ona kalp evinde huzur bulmak için yiyeceğini şüphelerden temizlemesi gerektiğini söyler. Bunun kolay olmadığını söyleyen Hüdâyî'ye Üftâde şimdi yapabildiği kadarıyla şeriata göre yiyeceklerini maddi ve manevi pisliklerden temizlemesi gerektiğini tembihler. Bu şüpheli şeylerden korunmamız ve tertemiz olan şeriata riâyet etmemiz bizi keşfe ulaştıracaktır. Biz bu sebeple yeni bir lisân kazanacağız. Buraya ulaştığımızda gördüğümüz yiyeceklerin haramlığı helallliği bize zâhir olacaktır. Üftâde târif ettiği bu

⁹³⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/25b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/175b, 176a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/125a, 125b.

⁹³⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/12a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/4a.

⁹⁴⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-1), 1/10a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 1/29a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 1/17a.

mertebede kendilerinin ölümle yüz yüze gelseler bile asla haram olan yiyeceği yemeyeceklerini vurgulamaktadır.⁹⁴¹

Hüdâyî rüyâda Ali Çelebi ile bir dağın tepesine çıktığını görmektedir. Dağın tepesini güzel büyük bir meydan gibi dümdüz bulduklarını söyler. Orada bir kuyu gördüklerini anlatan Hüdâyî arkalarından gelenler kendilerine yetişmesi için orada bir miktar oturduklarını ifâde eder. Hüdâyî bundan sonra Üftâde'nin de içinde bulunduğu büyük bir meclis görür. Kendilerine yetişen insânlar kuyunun suyundan abdest almaya başlarlar. Hüdâyî de yanındaki hizmetçiye kendisi için kuyudan su çıkarmasını emreder. Buradan eve dönüş için iki yol olduğunu söyleyen Hüdâyî insânların bu yollardan birinde birçok harami bulunduğunu aralarında konuştuklarını anlatır. İnsanların haramilerin bulunduğu yoldan gitmeyeceğini söyleyen Hüdâyî kendisinin de böyle yapmasının caiz olduğunu ifade eder. Üftâde Hüdâyî'nin üzerinde bulunduğu dağı sanki tevhîd deniziyle kuşatılmış gibidir, diyerek tâbir eder. Dağın üzerindeki kuyu ise Hüdâyî'den başkasının bilmediği gizli bir ilmi Hüdâyî'ye kazandıran insânlardan gizli mârifete işarettir.⁹⁴²

Hüdâyî bir rüyâsında ise kilisede oturduğunu görmektedir. İnsânların beldenin sultanının gelişinden dolayı kilisede toplandıklarını anlatır. Ancak daha sonra Hüdâyî sultânın geç geleceğine dair bir ses duyar. Üftâde bu rüyâdaki kilisenin makbul bir fenâda olmaması gereken şeylerin yok olmasına işaret ettiğini söyler. Bu rüyânın tarîk rüyâsı olmadığını ifade eden Üftâde, tarîk rüyâsının kalbin hallerinin görülmesini sağladığını söyler. Ancak Üftâde'ye göre rüyada kilisenin görülmesi anlamlı bir şeydir. Çünkü kalbin içinde bulunduğu haller bunun gibi rüyâlarla bilinir. Rüyâdaki insânların toplanması ise çok yiyip içmekten kaynaklanmış olabilir.⁹⁴³

Hüdâyî rüyâda kendi eşini rüyâda ağlarken görür. Dışarda bazı insânlar Hüdâyî ve ailesine ekmek göndermekte ve onlardan hastaları için dua istemektedirler. Üftâde Hüdâyî'ye bu rüyâda ev halkı ve arkadaşlarının senin makâmı bırakıp uzlet yoluna girmenden dolayı zorlanmalarına işâret olduğunu söylemektedir. Onlar zillet ve açlıktan dolayı öleceklerini zannediyorlar. Öyle ki insânlar senin devletini terk etmenden ve

⁹⁴¹Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/1b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/120a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/75a, 75b.

⁹⁴² Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/1b, 2a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/120a, 120b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/75b.

⁹⁴³ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/2a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/121b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/76a.

zilleti tercih etmenden ötürü seni kınıyorlar. Üftâde Hüdâyî'ye senin için insânlar zelil bir adama tabi olduğunu söylüyorlar. Benim için de ehli ilmi yolundan çıkarıp zillete düşürdüğümü, seni Hakk'a kılavuzlamadığımı, söylüyorlar.⁹⁴⁴

Hüdâyî bir rüyâsında da kendisini bir bâkire ile evlenmiş görmektedir. Bâkirenin bâkireliğini izâle ettiğini söyler. Üftâde bâkirenin haber anlamına geldiğini söyler. Üftâde Hüdâyî'ye hayırlı bir haber alacağını bu haberin Cenâb-ı Hakk'ın katından bir haber olmasını diler. Hüdâyî rüyâsını anlatmaya ayı dolunay şeklinde gördüğünü söyleyerek devam eder. Rüyâda zaman zaman ay ile karşılaştığını ifâde eden Hüdâyî ayla her karşılaştığında ona baktığını ifâde eder. Hüdâyî gördüğü ayın bilinen ışığından daha fazla bir ışığı olduğunu söyler. Aynı zaman da aydan nefisine yansıyan bir nûrun olduğunu da söyleyen Hüdâyî rüyâda kendisine bu nûrun îmân nûru olabileceğini söylediğini de ifâde eder. Üftâde rüyâda ayın görülmesinin sultân olarak yorumlandığını ifâde eder. Üftâde Hüdâyî'ye sanki bu günlerde sultânın acem diyarına ravâfit ve ehl-i delâlet ile mücâhede için yaptığı çağrışı duymuşsun, der. Üftâde bunun başka bir tâbirinin de Hüdâyî'nin aklından eğer makâm yolunda devam etseydim bugün makâm yoluna devam edenlerin elde ettiklerini bende elde ederdim düşüncesinin aklından geçmesidir, diyerek tâbir eder. Hüdâyî bu tâbiri dinledikten sonra Üftâde'ye bu halden ne zaman kurtulacağını sorar. Üftâde Hüdâyî'ye eğer senin için tevhîdin tezkiyesi ve gücü olmasaydı çoktan makâm yoluna girmiştin. Ancak Allah (c.c) seni bu düşüncenin kalbinden silindiği mertebeye ulaştırmadıkça kereminden ve fazlından sana ihsânda bulunmadıkça bu hâl senden zâil olmaz.⁹⁴⁵

Hüdâyî rüyâsında zayıf karakterli ve korkak birisini gördüğünü söyler. Bu şahıs Hüdâyî'den ayrılmak istemektedir. Hüdâyî de onunla vedalaşır. Hüdâyî sonra namaz kılmaya başlar. Üftâde rüyâyı buraya kadar Hüdâyî'nin bu şahsın tehlikesinden kurtulduğunu söyleyerek tâbir eder. Üftâde Hüdâyî'ye bu şahıs senden ayrılmak istemiyordu. Ancak senin farkını görünce senden ayrıldı. Çünkü ehli nefis birisiydi, demektedir. Daha sonra Hüdâyî rüyâsını anlatmaya devam eder ve armut ağacına benzer bir ağaç gördüğünü söyler. Hüdâyî bu armut ağacının dallarından kestiğini sonra da birçok armut ağacından onlara aş yaptığı anlatır. Bu aşların hepsi de tutmuştur. Bir tanesi bile boşa gitmez. Hüdâyî çok az bir zamanda bu aşların bir karış kadar

⁹⁴⁴ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/3a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/122b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/77a.

⁹⁴⁵ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/123a, 123b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/77b.

büyüdüğünü söyler. Üftâde Hüdâyî'nin anlattıklarının irşada delalet ettiğini vurgulamaktadır. Cenâb-ı Hak lütuflandırdığı kimseye mübârek kılsın diyerek memnuniyetini ifâde eder.⁹⁴⁶

Hüdâyî rüyâda Üftâde'nin kendisine beytü't-turâba girmesi için haber gönderdiğini görür. Hüdâyî kendi kendine bunun asla dönüş anlamına geldiğini çünkü aslının toprak olduğunu düşünür. Rüyâsının devamında denize girip çıkar. Hüdâyî denizden çıktıktan sonra uzun boylu siyah sakallı bir adamı irşâd etmeye başlar. Hüdâyî bu adamla birlikte adamın dilediği kadar denizde yürür. Hüdâyî bu adamla yürürken kuyulara rastlarlar. Uzun boylu ve siyah sakallı adam bu kuyulardan su alıp Hüdâyî'nin kasesine koyduğunu ve koyarken de terbiyesi şeyhedir, dediğini anlatmaktadır. Hüdâyî yolun sonunda Üftâde'nin yanına geldiklerini belirtir. Üftâde beytü't-turâbın fenâyâ ve meskene işaret ettiğini söyler. Bilinen her şeyin toprakta bittiğini, her şeyin onunla hâsıl olduğunu söyleyen Üftâde, meskenin tarikte matlup bir iş olduğunu belirtir. Denize gelince deniz tevhîd denizidir. Uzun boylu siyah sakallı adam ise Hüdâyî'nin aklıdır. Bu tâbiri yaptıktan sonra Üftâde Hüdâyî'ye sen aklınla tasarruf etmeyi istedin. Ancak bizim için tasarrufa gerek yoktur. Biz işimizi Allah'a bırakırız dedi. Daha sonra Üftâde Hüdâyî'ye tabiât makâmında tabiâtı, nefis makâmında nefsi, rûh makâmında rûhu, sır makâmında sırrı bırak, sonra da geriye ne kalmış ise nazarını ona hasret diyerek nasihat eder.⁹⁴⁷

Hüdâyî rüyâda kendisini Seferihisar kadı nâzırı Merhum Kemâl Efendi'nin kereminde görür. Hüdâyî orada yüksek bir evin olduğunu zanneder. Bazıları da bu evden korkmaktadır. Hüdâyî bir şeye dayanarak yüksek bir yere çıkar. Sonra orada daha yüksek bir yerin olduğunu görür. Oryada çıkar. Fakat çıktığında daha yüksek bir yerin olduğunu görür ve oraya da çıkar. Sonra bütün mekânlardan daha yüksek bir yerle karşılaşır ve oraya da çıkar. Hüdâyî son çıktığı bu en yüksek mekânın tek bir taştan yapıldığını, bu taşın üzerinde dikilmiş tek bir sütunun olduğunu, ama bu makâmın altında kalan iki makâmında birçok taştan oluştuğunu söyler. Hüdâyî kendisine bu makâmın tek bir taştan yapılmış olması ve üzerinde tek bir sütunun bulunmasının tevhîde işaret olduğunu söyler. Rüyâda Hüdâyî kendisine böyle söyledikten sonra ev câmi olur ve ezan, kamet sesini işitir. Üftâde, Hüdâyî'ye Halvetî usûlde sütunun görülmesi senin

⁹⁴⁶ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/3a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/123a,123b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/77b.

⁹⁴⁷ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 2/6a, 3b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/128b, 129a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/81a.

tevhîde ulaştığına delalet eder. Bizce de öyledir. Ancak şimdi senin makâmın değildir. Senin makâmın olması için berzahta değil taayyünde görülmesi gerekir.⁹⁴⁸

Hüdâyî rüyâsında bir maslahat için Sait'in eşiği ile çarşıya gittiğini görür. Üftâde Hüdâyî'nin çarşıya gitmesini onun aklına tabiâtının bir gereğinin gelmesi ve Hüdâyî'nin tabiâtına galip gelmesi olarak tâbir eder. Sonra Hüdâyî kendisinin bir bağda bulunduğunu ve oraya bir nöbetçi bırakıp bağdan ayrıldığını söyler. Sonra uzaktan bağa bir hırsızın girdiğini görür. Orada nöbetçi olarak bıraktığı genç hırsız çıkarmak için yakalamıştır. Üftâde bunu da Hüdâyî'nin kalbine bazı havâtırın gelmesi ve Hüdâyî'nin onları nefyetmesi olarak tâbir eder. Sonra Hüdâyî kendi evinde bostan gördüğünü ve onları taze olarak seçtiğini anlatır. Üftâde bunun ise Hüdâyî'nin kalbinden huşunetin kaldırılması ve yumuşaklığın hasıl olması olarak tâbir eder.

Hüdâyî rüyâda yukarıdan aşağıya iki ağızlı bir kuyu gördüğünü söyler. Üftâde hemen Hüdâyî'ye kuyunun suyunu görüp görmediğini sorar. Hayır cevabını alınca, Hüdâyî'nin ilahî mârifetler hususunda bazı şeyleri tefekkür ettiğini ancak kuyunun suyunu göremediğinden dolayı onun ilahî mârifetlerin zevkine ulaşamadığını söyleyerek tâbir eder.⁹⁴⁹

Hüdâyî ayağının birinde yara olan bir şey gördüm, deyince Üftâde bunu namazda tembelliğin hasıl olması olarak tâbir etti. Hüdâyî kendini meyvesi olgunlaşmayan bir kayısı ağacında olduğunu gördüğünü söyleyince Üftâde bunu ilmiyle amel etmeyen birisiyle arkadaşlık yapılması olarak tâbir etti. Hüdâyî bağların arasından sonra bahçeli bir evde olduğunu gördüm deyince Üftâde bağın kalbin keşiflerinden bir tür olduğunu, bahçenin ise özellikle bahçede yetişen sarı karpuzun amellerin sureti olduğunu söylemektedir.⁹⁵⁰

⁹⁴⁸ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 250-2), 26b/; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450), 2/130b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Hüdâyî Kitaplığı, 249), 2/83a.

⁹⁴⁹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/99a 100b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ulu Câmi Kitaplığı, 1753), 3/182b.

⁹⁵⁰ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/103a; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ulu Câmi Kitaplığı, 1753), 3/187b.

Hüdâyî Müslüman bir kabilenin bir gazvede Hz. Peygamber'e biat ettiğini ve bu kabilenin Cenâb-ı Hakk'ın izniyle muzaffer olduklarını gördüm deyince Üftâde Hüdâyî'nin nefsiyle rûhu arasında bir mücâdelenin olduğunu, ancak bu mücadeleden rûhun galip çıktığını söylemektedir. Üftâde rûh varlık mülkünde Hz. Peygamber'in suretinde tezahür ettiğini söylemektedir.⁹⁵¹



⁹⁵¹ Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1451), 3/103b; Hüdâyî, *Vâkı'ât* (Ulu Câmi Kitaplığı, 1753), 3/188a.

SONUÇ

Mehmed Muhyiddîn Üftâde ve Azîz Mahmud Hüdâyî 16 ve 17 yüzyıllardaki Osmanlı tasavvuf tarihinin en parlak simalarındandır. Azîz Mahmud Hüdâyî birçok çalışmaya konu olmuşken Mehmed Muhyiddîn Üftâde üzerinde yeteri kadar çalışma yapılamamış önemli bir sûfidir. Bu durum, onun tarîkatını emanet ettiği, şüphesiz en parlak müridi olan Azîz Mahmud Hüdâyî'nin seyr ü sülûk günlüğü olarak görülebilecek *Vâkı'ât* adlı esere bakıldığında açıkça anlaşılmaktadır.

Yaptığımız bu çalışma Üftâde'nin tanınmasına önemli katkılar sağlayacaktır. Çalışmamız özellikle onun hayatı hakkında yanlış bilgileri tashîh ettiği gibi, yeni bilgilerde ortaya çıkarmıştır. Buna daha önce bilinen doğum tarihinin ve ömür süresinin değişmesi örnek olarak verilebilir. Ayrıca daha önceki çalışmalarda Üftâde'nin sadece iki oğlu olduğu söylenmiş yaptığımız çalışmada ise altı oğlunun olduğu fakat dört tanesinin Üftâde'den önce vefât ettiği anlaşılmıştır. Üftâde'nin ilmî şahsiyeti hakkında da önemli bir boşluk vardır. Kendi divanından ve hakkında şimdiye kadar yapılan çalışmalardan oldukça güçlü bir ilmî yeterliliğe sahip olduğu anlaşılan Üftâde'nin bu ilimleri nasıl elde ettiğine dair bilgiler çok azdı. Ancak *Vâkı'ât* üzerinde yaptığımız bu çalışmada onun ilmî hayatını gösteren yeterli bilgilere ulaşıldı kanaatindeyiz.

Üftâde'nin asıl tanınması gereken yönü onun tasavvufî şahsiyetidir. Üftâde tasavvufu, daha on yaşlarında iken bizzat Hacı Bayram Velî'den hilâfet almış Muk'at Hızır Dede ile tanışmıştır. Sekiz yıl Muk'at Hızır Dede ile beraber olan Üftâde on sekiz yaşına geldiğinde daha olgunlaşmadan şeyhini kaybetmiştir. Şeyhinden sonra birçok şeyhle beraber olan Üftâde kendisine kalbini açan bir şeyh bulamamıştır. Hayatının bu döneminde Muslihuddîn Mustafa Efendi, Şeyh Mağribî'nin halifesi Abdurrahman Efendi ve Şeyh Abdülmümin Efendi ile beraber olmuştur. Üftâde *Vâkı'ât*'da bu şeyhlerin müritlerle sülûk dönemindeki muameleleri hakkında ayrıntılı bilgiler vermektedir. Üftâde'nin aynı konuda Bayramî ve Halvetî şeyhler hakkında da konuştuğu görülmektedir. Bu durum, Üftâde'nin kendi döneminde bir dönem Osmanlıya başkentlik yapmış Bursa gibi bir şehirde yıllardır biriken tasavvufî geleneği tümüyle tevârüs ettiğini göstermektedir.

Üftâde tevârüs ettiği bu birikimi hayatı boyunca devam ettirdiği İbnü'l-Arabi ve Mevlânâ okumalarıyla zenginleştirmiştir. Ayrıca onun hasta olan müritlere ve halka otlardan ilaçlar yapıp onları tedavî etmesinden ve zaman zaman filozoflardan

bahsetmesinden İbn Sînâ'yı da çok iyi tanıdığı anlaşılmaktadır. Tıp ilmini şeyhin ilim ve hikmet vasfının yanında olmazsa olmaz üçüncü özelliği olarak arzetmektedir. Üftâde, Hüdâyî kendisine intisap etmek için geldiğinde takriben seksen yaşındadır. Ancak hâlâ bu büyük birikimini ve tarîkatını aktaracak bir kâmeti bulamamıştır. Azîz Mahmûd Hüdâyî onun tarîkatını emanet ettiği kişi, yazdığı *Vâkı'ât* adlı eser bütün bu birikimin aktarıldığı kitaptır.

Üftâde'nin *Vâkı'ât*'da kendi zamanındaki ağır riyâzet uygulamalarını eleştirmesi, riyâzet uygulamalarının seçiminde coğrafyaya ve tâliplerin etnik özelliklerine vurgu yapması oldukça dikkat çekicidir. Üftâde yıllar süren riyâzet uygulamalarıyla riyâzetin sâlîkin sadece bir dönem halvet erbain gibi bir uygulamayla gerçekleştirmesi gereken bir şey olmadığı kanaatine varmıştır. Ona göre doğru riyâzet vücuttaki ahlât-ı erbaanın dengesini bozmayan özellikle safrayı fazlaştırmayan ve sâlîkin ömrü boyunca devam eden mizaçlara göre yapılan bir beslenme usûlüdür. Onu riyâzet anlayışı günümüzde riyâzetin uygulanabilirliğine önemli katkılar sağlayacaktır. Çünkü bu anlayış zaman mekân ve ihvân gibi şartlara çok fazla ihtiyaç duymamaktadır.

Üftâde'nin Hüdâyî'nin gördüğü rüyâ, havâtır ve temessülleri onun seyr ü sülûk sürecinde kullanması *Vâkı'ât*'ın en önemli özelliklerindendir. *Vâkı'ât*'ta şeyh konumunda Üftâde'nin olması mürit konumunda Hüdâyî'nin bulunması ve şeyhin müridin rüyâlarını tâbir ederek seyr ü sülûk sürecini idâre etmesi *Vâkı'ât*'ı hemcinsleri arasında farklı bir yere oturtmaktadır.

Vâkı'ât'ta Üftâde'nin günlük sohbetlerinde okunan âyet ve hadislere işârî yorumlar getirmesi bu yorumlarda özellikle şeriate bağlı kalması bu konuda mutata metodun aksine keşfiyle âyetleri değil de âyetlerle keşfini yorumlayan bir usûl takip etmesi oldukça ilginçtir. Üftâde *Vâkı'ât*'ta manevî eğitiminin esaslarını Hüdâyî'ye anlatmaktadır. Bu bağlamda seyr ü sülûk ve mertebeleri bu mertebelerin hususiyetleri, sâlîkin bu mertebeleri nasıl aşacağı, ne gibi zorluklarla karşılaşacağı, her geçen gün seyr ü sülûkta biraz daha ilerleyen Hüdâyî'nin pratiği üzerinden anlatılmaktadır. Ayrıca Üftâde Hüdâyî'yi teşvik etme için içlerinde sûfilerin, zâhir ulemanın ve devlet adamlarının bulunduğu birçok İslâm büyüğünün menkıbelerini de anlatmaktadır. Üftâde ve Hüdâyî arasında geçen sohbetlerde istidrâdî olarak tasavvufun farklı konularına girilmektedir. Bunlar: âlemlerin yaratılışı, tevhîd, vahdet-i vücûd, tevhîd zikri, fenâ, bekâ, aşk, ricâl ve fenâ ehli, irşad, hilâfet, semâ, mûsikî, ilm-i kimya, ilm-i huruf, tâc, Halvetilik ve Celvetilik gibi tarikatlar arasındaki usûl farklılıkları, bazı

şeyhlerin seyr ü sülûk döneminde kullandığı farklı metotlar gibi konulardır. Kısaca *Vâkı'ât*'ın daha çok seyr ü sülûk merkezli başlıklarını esas alırsak onun nasıl insan-ı kâmil olunur sorusuna cevap olabilecek bir içeriye sahip olduğunu söyleyebiliriz.

Çalışmamızla aslı üç cilt olan *Vâkı'ât*'ın tahlîl ve tahkîk yapılmamış kısmı kalmamıştır. Yani artık eserin metni tamamen ortaya çıkarılmıştır. Çalışmamızın başında *Vâkı'ât*'ın içeriğinin anlatıldığı iki yüz sayfalık bir inceleme kısmı bulunmaktadır. Buna rağmen Üftâde'nin ve *Vâkı'ât*'ın tanınması konusunda önemli bir boşluğu doldurmakla birlikte yeterli değildir. Nihayetinde çalışmamız bir tâhlîl ve tahkîk çalışmasıdır. Bundan sonra *Vâkı'ât* üzerinde yapılacak makale, yüksek lisans, doktora düzeyinde konu ve kavram çalışmalarına ihtiyaç duymaktadır. Yapılacak çalışmaların başlıklarına örnekler vermek gerekirse Celvetilikte seyr ü sülûk ve esasları, rüyâların seyr ü sülûk sürecinde kullanılması ve bu konuda tarîkâtlar arasındaki farklar, Celvetilik ve Halvetilik arasındaki usûl farklılıkları, *Vakîât*'taki şiirlerin incelenmesi gibi başlıklar olabilir.

KAYNAKÇA

- Abdullah b. Müslim b. Kuteybe. *Kitâbü uyûni'l-aḥbâr*. ed. Yûsuf Ali Tavîl. Beyrut: Dâru'l-Küttâbi'l-Arabî, 1986.
- Abdûlbâkî, M. Fuâd. *el-Mu'cemü'l-müfehres li-elfâzi'l-Ḳur'âni'l-Kerîm*. Kahire: y.y., 1945.
- Aclûnî, Ebü'l-Fidâ İsmâîl b. Muhammed b. Abdilhâdî el-Cerrâhî. *Keşfu'l hafâ*. haz. Ahmed el-Kalâş. Beyrut: Dâru'n-Neşr, 2012.
- Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdullah Ahmed b. Muhammed eş-Şeybânî. *el-Müsned*. ed. Şuayb el-Arnaut. Beyrut: Müesseset-ür'Risâle, 1995.
- Akgündüz, Ahmet. "Ebû Suûd Efendi". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 10/365-371. İstanbul: TDV Yayınları, 1994.
- Akkuş, Mehmed. "İsmâîl Rûmî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 23/120. İstanbul: TDV Yayınları, 2001.
- Aksoy, Hasan. "Şemseddin Sivâsî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 38/523-526. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Altuntaş, Halil - Şahin, Muzaffer. *Kur'an-ı Kerîm Meâli*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2009.
- Aristo. *İlmü'l-aḥlâk*. ed. Ahmed Lutfi es-Seyyid. Kahire: Dâru'l-Arap, 1989.
- Askalânî, Ahmed b. Ali İbn Hacer el-. *Fethu'l-Bârî bi-Şerhi Sahîhi'l-Buhârî*. Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, 1960.
- Atâyî, Atâullah b. Yahya. *Hadâiku'l- hakâyık fî temîlti'ş-şakâyık*. İstanbul: y.y., 1343.
- Ateş, Süleyman. "Cüneyd-i Bağdâdî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 8/119-121. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Ateş, Süleyman. *İşarî Tefsîr Okulu*. İstanbul: Yeni Ufuk Neşriyat, 1998.
- Avcı, Casim. "Şeyh". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 39/49. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Aydın, İbrahim Hakkı. "Molla Fenârî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 30/245-247. Ankara: TDV Yayınları, 2020.
- Ayvansarâyî, Hafız Hüseyin. *Hadîkatü'l-cevâmî*. İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1281.
- Ayverdi, İlhan. İstanbul: Kubbealtı Neşriyatı, 2005.
- Azamat, Nihat. "Ali b. Meymun". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 2/411-412. İstanbul: TDV Yayınları, 1989.

- Azamat, Nihat. “Hacı Bayrâm-ı Velî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 14/442-447. İstanbul: TDV Yayınları, 1996.
- Azamat, Nihat. “İdrîs-i Muhtefî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 21/489-491. İstanbul: TDV Yayınları, 2000.
- Bahadıroğlu, Mustafa. *Vâkı’âtü Hüdâyî’nin Tahlîl ve Tahkîki I. Cild*. Bursa: Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2003.
- Baltacı, Cahit. *15 ve 16. Yüzyıllarda Osmanlı Medreseleri*. İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, 2005.
- Belhî, Ebû Zeyd el-. *Meşâlihu’l-ebdân ve’l-enfus*. çev. Nail Okuyucu - Zâit Tiryaki. İstanbul: Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı Yayınları, 2012.
- Beyhaki, Ebû Bekr Ahmed b. Hüseyin. *Şuabu’l İman*. ed. Muhammed es-Saîd b. Besyûnî Zağlûl. Beyrut: Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, 2008.
- Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm. *Sahîhu’l-Buhârî*. ed. Abdu’l-Azîz b. Clevî. Riyad: Dâru’s-Selâm, 1999.
- Bursalı, Mehmed Tahir. “İbrahim Kırımı”. *Osmanlı Müellifleri*. ed. Mustafa Çiçekler. Ankara: Türkiye Bilimler Akademisi, 1016.
- Bursevî, Hüsametîn. *Menâkıb-ı Üftâde*. İstanbul: Üftâde Tekkesi Özel Kitaplığı.
- Bursevî, İsmail Hakkı. *Silsile-i Tarîk-ı Celvetî*. İstanbul: Haydarpaşa Hastanesi Matbaası, 1291.
- Cebecioğlu, Ethem. *Tasavvuf Terimleri ve Değimleri Sözlüğü*. Ankara: Otto Yayınları, 2014.
- Cilî, Abdülkerîm el-. *el-İnsânü’l-kâmil*. İstanbul: y.y., 1300.
- Cürcânî, Ebû’l-Hasan Seyyid Şerif Ali b. Muhammed b. Ali el-. *Kitabüt-Târifât*. Beyrut: Mektebetü Lübnan, 1985.
- Çağrııcı, Mustafa. “Câh”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 7/14-15. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Çağrııcı, Mustafa. “Cimrilik”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 8/4-5. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Çağrııcı, Mustafa. “Haset”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 16/378-380. İstanbul: TDV Yayınları, 1997.
- Çağrııcı, Mustafa. “Kibir”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 25/561-562. İstanbul: TDV Yayınları, 2022.
- Çağrııcı, Mustafa. “Riya”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 35/137-138. İstanbul: TDV Yayınları, 2008.

- Çağrııcı, Mustafa. “Sır”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 39/113-115. İstanbul: TDV Yayınları, 2009.
- Çelebi, İlyas. “Rüyâ”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 35/306-309. İstanbul: TDV Yayınları, 2008.
- Çelebi, İlyas. “Vefk”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 42/605-607. Ankara: TDV Yayınları, 2010.
- Çelebi, Katip. *Tarih-i Fezleke*. İstanbul: Ceride-i Havadis Matbaası, 1287.
- Çetin, Özer. “Dinî Tecrübenin Anlaşılmasında Rüyânın Rolü: Yûsuf Sûresin’deki Rüyâlar Üzerine Psikolojik Bir Yorum”. *Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 21/2 (2012).
- Çorûh, Hakkı Şinasi. *Rüyâ Dünyamız*. İstanbul: Kitapçılık Ticaret, 1968.
- Durusoy, Ali. *İbn Sînâ Felsefesinde İnsan ve Âlemdeki Yeri*. İstanbul: İFAV Yayınları, 1993.
- Ebû Dâvûd, Süleyman b. Eş’as b. İshak es-Sicistânî. *Sünen-i Ebî Dâvûd*. ed. Şuayb el-Ârnaût ve dğr. Dımaşk: Dâru’r-Risâleti’l-Âlemiyye, 2009.
- Ebû Nuaym el-İsfahânî, Ahmed b. Abdillâh b. İshâk. *Hilyetü’l-evliyâ*. Beyrut: Dâru’l-kütübî’l-ilmiyye, ts.
- Ebû Tâlib el-Mekkî, Muhammed b. Ali b. Atıyye. *Khutü’l-kulûb Fî muâmeleti’l-Mahbub*. ed. Mahmut b. İbrahim b. Muhammed er-Ridvânî. Kahire: Mektebetü’l- Dâru’l-Türâs, 2001.
- Eflâtun. *Devlet*. ed. Sabahattin Eyüboğlu. İstanbul: Türkiye İş Bankası Yayınları, 1999.
- Ekici, Hacer. *Vâkı’âtü Hüdâyi’nin Tahlîl ve Tahkîki (1 Rabîu’l-Âhir-9 Şevvâl/987)*. Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017.
- Emecen, Feridun. “Selim-i Evvel”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 36/407-414. İstanbul: TDV Yayınları, 2009.
- Erginli Zafer, *Metinlerle Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*. İstanbul: Kalem Yayınları, 1. Basım, 2006.
- Evliya Çelebi. *Seyahatname*. İstanbul: İkdâm Matbaası, 1314.
- Fahrüddîn er-Râzî, Ebu Abdillâh Muhammed b. Ömer. *Mefâtihu’l-Gayb*. Beyrut: Dâru’l-Fikr, 1981.
- Fârâbî, Ebû Nasr Muhammed b. Muhammed b. Tarhan. *Fuṣûl munteze’a fî ‘ilmi’l-aḥlâk*. ed. Fevzî Mitrî Neccâr. Beyrut: y.y., 1986.

- Freud, Sigmund. *Düşlerin Yorumu I.* çev. Emre Kapkın. İstanbul: Payel Yayınları, 1991.
- Freud, Sigmund. *Düşlerin Yorumu II.* çev. Emre Kapkın. İstanbul: Payel Yayınları, 1991.
- Fromm, Erich. *Rüyâlar Masallar Mitoslar.* çev. Aydın Arıtan - Kağan Ökten. İstanbul: Arıtan Yayınları, 1992.
- Gazzâlî, Hüccetü'l-İslâm Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed et-Tûsî. *İhyâ'ü ulûmi'd-dîn.* Halep: Dâru'l-Va'y, 2004.
- Gördük, Yûnus Emre. *Tarihsel ve Metodolojik Açıdan İşarî Tefsîr.* İstanbul: İnsan Yayınları, 2013.
- Gülşen, Mehmed. *Külliyât-ı Hazret-i Hüdâyî.* İstanbul: Bahriye Matbaası, 1339.
- Gümüşhânevî, Ahmed Ziyâeddin. *Râmûzu'l-Ehâdis.* çev. Abdülaziz Bekkine. İstanbul: Gonca Yayınevi, 1982.
- Gündoğdu, Cengiz. "Sivasî, Abdülmecid". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi.* 37/286-287. İstanbul: TDV Yayınları, 2009.
- Gündoğdu, Raşit. *Uşşâkîzâde Tarihî Tahlîl ve Metin 1106-1125/1694-1772.* İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2000.
- Gündüz, Tufan. "Şah İsmail". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi.* 38/253-255. İstanbul: TDV Yayınları, 2010.
- Hulvi, Mahmud Cemaleddin el-. *Lemezât-ı hulviyye ez lemeât-ı ulviyye.* İstanbul: Semerkant Yayınları, 2013.
- Hücvîrî, Ebû'l-Hasan Ali b. Osman el-. *Keşfü'l-maḥcûb.* ed. Jukovski. Tahran: y.y., 1979.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Tecelliyât Tercümesi.* İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 593/3.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'ât ı Hüdâyî.* İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Reşit Efendi Kitaplığı, 493.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'ātu Hüdâyî.* İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Hekimoğlu Kitaplığı, 516.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'ātu Hüdâyî.* İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 250-1.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'ātu Hüdâyî.* İstanbul: Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 250-2.

- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Kitaplığı, 1450.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Ali Paşa Kitaplığı, 1451.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 251.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 249.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. Bursa: Eski Eserler Kütüphanesi, Ulu câmi Kitaplığı, 1753.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Reşit Efendi Kitaplığı, 400.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 249.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1858.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1859.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1860.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Üsküdar Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hüdâyî Kitaplığı, 574.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Velîyüddîn Efendi Kitaplığı, 1857.
- Hüdâyî, Aziz Mahmud. *Vâkı'âtu Hüdâyî*. İstanbul: İsmail Erünsal'ın Şahsi Kütüphanesindeki nüsha, 13.
- Hüdâyî, Azîz Mahmut. *Tezâkir-i Hüdâyî*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih, 2572.
- Azîz Mahmûd Hüdâyî. *el-Vâridât ve'l-Vâkı'âtü's-sûfiyyetü'l-Hüdâyîyye*. thk. Ahmet Ferit Mezidî. Beyrût: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 2015.
- İbn Hazm, Ebû Muhammed Alî b. Ahmed b. Saîd. *el-Ahlâk ve's-siyer*. Beyrut: Dâru'l-İbnu'l-Hazm, 1985.

- İbn Hibban, Ebû Hâtîm Muhammed. *Sahihu İbn Hibban*. ed. Şuayb el-Arnaut - Hüseyin Esed. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1984.
- İbn Manzûr, Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem. *Lisânü'l-Arab*. Beyrut: Dâru Sâdir, ts.
- İbn Miskeveyh, Ebû Ali Ahmed b. Muhammed. *Tehzîbü'l-ahlâk ve tathîrû'l-a'râk*. ed. İbnü'l-Hatîb. Kahire: Dâru'l-Arap, 1977.
- İbn Sînâ, Ebû Alî el-Hüseyin b. Abdillâh. *Tis'ü resâ'il*. İstanbul: Dâru'l-Arap, 1989.
- İbnü'l Arabî, Muhyiddîn Muhammed b. Alî b. Muhammed. *el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye fî mârifeti'l-esrâri'l-mâlikiyye ve'l-mülkiyye*. Beyrut: Dâru'l kütübi'l-ilmiyye, ts.
- İbnü'l-Arabî, Muhyiddin Muhammed b. Ali. *Fuşûşü'l-hikem ve huşûşü'l-kilem*. ed. Ebü'l-Alâ Afîfî. Kahire: y.y., 1946.
- İbnü'l-Arabî, Muhyiddin Muhammed b. Ali. *Risale-i lübbü 'l-lübb ve sirru 's-sırr*. çev. İsmail Hakkı Bursevi. KamerNeşriyat: Kamer Neşriyat, 1984.
- İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec. *Nüzhetü'l-a'yün*. ed. M. Abdülkerîm Kâzım er-Râzî. Beyrut: y.y., 1985.
- İbnü'l-Esîr, Mecdüddin. *en-Nihâye fî garîbi'l-hadîş ve'l-eşer*. ed. Mahmûd Muhammed et-Tanâhî. Kahire: Mektebetü'l-İslamiyye, 1963.
- İbrahim Efendi, Peçevî. *Peçevî Tarihi*. İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1283.
- İsfahânî, Râgıb el-. *ez-Zerî'a ilâ mekârimi's-şerî'a*. ed. Ebü'l-Yezîd el-Acemî. Kahire: Dâru's-Selâm, 1987.
- İsmail Paşa el-Bağdâdî. *Hediyetü'l-ârifîn esmeü'l-müellifîn*. Beyrut: Dâru İhyâi Turâsi'l-Arabî, 1955.
- İşbirli, Mehmed. "Molla Zeyrek". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 30/266-267. Ankara: TDV Yayınları, 2020.
- Jung, Carl Gustav. *Anılar Düşler Düşünceler*. çev. İdris Kantemir. İstanbul: Can Yayınları, 2018.
- Kara, Mustafa. *Bursa'da Tarikatlar*. İstanbul: Sır yayıncılık, 2001.
- Kasia, Szpakowska. *Eski Mısırda Rüyâlar*. çev. Dilek Cenkçiler. Ankara: Ottü Yayıncılık, 2008.
- Kefevî, Ebü'l-Bekâ el-. *el-Külliyât*. ed. Adnân Dervîş - Muhammed el-Mısırî. Dımaşk: Müessesetü'l-Risale, 1981.
- Keklik, Nihat. *Muhyiddin İbnü'l-Arabî el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye*. Ankara: Kültür Bakanlığı, 1990.

- Kelâbâzî, Muhammed b. İbrâhim el-. *Kitâbü't-Ta'arruf li-mezhebi ehli't-taşavvuf*. ed. Abdülhalîm Mahmûd. Kahire: Mektebetü'l Hancı, 1960.
- Kemâleddin Efendi, Muhammed b. Abdurrahman Haririzâde. *Tibyanu vesaili'l-hakaik fi beyâni selasili't-terâik*. İstanbul: Süleymaniye Kütüphanesi, İbrahim Efendi Kitaplığı, 430.
- Kindî, Ya'kûb b. İshak el-. *Resâ'ilü'l-Kindî el-felsefiyye*. ed. M. Abdülhâdî Ebû Rîde. Kahire: Dâru'l-Fikri'l-Arabî, 1950.
- Konuk, Ahmet Avni. *Fusûs'l-Hikem Tercüme ve Şerhi*. çev. Mustafa Tahralı - Selçuk Eraydın. İstanbul: İFAV Yayınları, 2013.
- Köse, Saffet. "Hocazâde Muslihuddin Efendi". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 18/207-209. İstanbul: TDV Yayınları, 1998.
- Kurtubî, Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed el-. *el-Câmi' li-aḥkâmi'l-Ḳur'ân*. ed. Ebû İshak İbrâhim. Kahire: Müessesetü'l-Risâle, 2006.
- Kuşeyrî, Abdülkerîm b. Hevâzin el-, *Kuşeyrî Risâlesi*: Tasavvuf İlmine Dair (trc. Süleyman Uludağ), İstanbul 1981.
- Küçük, Osman Nuri. *İbnü'l Arabî - Sayılar ve Rüyâlar*. İstanbul: Nefes Yayınları, 2016.
- Mâce, Ebû Abdullah Muhammed b. Yezid er-Rebei İbn. *Sünenü İbn Mâce*. ed. Ali b. Hasan b. Abdilhamit. Riyad: Mektebetü'l-Maârif, 1998.
- Mâlik b. Enes, Ebû Abdullah el-Asbahî. *el-Muvatta*. ed. Ebu'l-Fadl Abdullah b. Muhammed b. Sıddık. Beyrut: Dâru İhyai't-Türasi'l-Arabî, 2003.
- Manık, Ali. *el-Ikdu'l-manzûm fi efâdili'l rûm*. Beyrut: Dârü'l-Kitâbi'l-Arabî, 1975.
- Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed el-. *Te'vilâtü Ehli's-Sünne*. ed. Mecdî Bâ Sellûm. Beyrut: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 2005.
- Mâverdî, Alî b. Muḥammed. *Edebü'd-dîn ve'd-dünya*. Beyrut: Dâru'l-Minhâc, 1013.
- Mertoğlu, M. Suat - Öztürk, Mustafa. "Zemahşerî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 44/235-238. İstanbul: TDV Yayınları, 2013.
- Muhâsibî, Ebû Abdillâh el-Hâris b. Esed el-. *er-Riâye li-huḳûḳillâh*. ed. Abdülkâdir Ahmed Atâ. Beyrut: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 1986.
- Mustafa Rasim Efendi, Seyyid. *Istılâhât-ı insân-ı kâmil*. ed. İhsan Kara. İstanbul: İnsan Yayınları, 2008.
- Münavi, Zeynüddin Muhammed Abdür-rauf b. Tacilârifin. *Feyzü'l-kadir şerhi'l-Câmii's-sagîr*. Beyrut: Dârü'l-Ma'rife, 1938.
- Müslim b. el-Haccac, Ebü'l-Hüseyn en-Nisâbü'rî. *Sahîhu Müslim*. ed. Muhammed Fuad Abdülbaki. Kahire: Müessesetü'l-Muhtar, 2010.

- Naîma Efendi, Mustafa. *Ravdatü'l Hüseyin fî hulâsatü'l-ahbâri'l-hafikayn*. İstanbul: İbrahim Müteferrika Matbaası, 1147.
- Nalbat, Mustafa. *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki II. Cild*. Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017.
- Nesâî, Ebû Abdurrahman Ahmed b. Ali b. Şuayb. *Sünenü Nesaî*. thk. Muhammed b. Salih er-Râcihi. Riyad: Beytü'l-Efkâri'd-Devliye, 1999.
- Okumuş, Ömer. "Câmî, Abdurrahman". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 7/94-99. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Osmanzâde Hüseyin Vassaf. *Sefîne-i Evliyâ*. ed. Mehmed Akkuş - Ali Yılmaz. İstanbul: Kitapevi Yayınları, 2015.
- Ögke, Ahmet. "Vahdet-i vücûd". *Tasavvufun El Kitabı*. ed. Kadir Özköse. Ankara: Grafiker Yayınları, 2012.
- Öğüt, Salim. "Cimâ". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 8/2-3. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Öğüt, Salim. "Ebû Yûsuf". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 10/260-265. İstanbul: TDV Yayınları, 1994.
- Öngören, Reşat. "Cemâleddin İshak Karamânî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 24/448-449. İstanbul: TDV Yayınları, 2021.
- Öztürk, Mehmed Cemal. "Ramazan Efendi". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 34/437. İstanbul: TDV Yayınları, 2007.
- Pakalın, M. Zeki. *Osmanlı Tarih Deyimleri ve Terimleri Sözlüğü*. Ankara: Milli Eğitim Bakanlığı, 1971.
- Polat, Salahattin. *Metin Tenkidi*. İstanbul: IFAV, 2010.
- Râgıb el-İsfahânî, Ebû'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. er-. *el-Müfredât fî Garîbi'l-Kur'ân*. ed. M. Seyyid Kîlânî. Beyrut: Dâru'l- Ma'rife, 2008.
- Reçber, Hilal. *Vâkı'âtü Hüdâyî'nin Tahlîl ve Tahkîki (17 Ramazan 986/30 Rebiü'l âhir 987)*. Kayseri: Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 2017.
- Rıhtım, Mehmed. "Yahyâ Şirvânî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 43/264-266. İstanbul: TDV Yayınları, 2013.
- Rızayî, Hasan. *Divan*. Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmut Efendi Kitaplığı, 3347.
- Rûmî, Mevlânâ Celâleddîn-i, *Mesnevî* (trc. Veled İzbudak), İstanbul 1953
- Serrâc, Ebû Nasr Abdullah b. Alî b. Muhammed es-. *el-Lûma*. ed. Abdülhalîm Mahmûd. Kahire: Dâru'l-Kütübü'l-Hadis, 1960.

- Suyûtî, Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr. *el-Câmiü's-sagîr fî ehâdisi'l-beşîri'n-nezir*. Kahire: el-Matbaatü'l-Meymeniyye, 1321.
- Suyûtî, Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr. *el-İtkân fî ulûmi'l-Kuran*. ed. Muhammed Ebü'l-Fazl. Beyrut: Matbaatü Hicâzî, 2012.
- Sühreverdi, Ebû Hafs Şehabeddin Ömer b. Muhammed. *Avârifü'l-maârif*. ed. Edib el-Kemdani. Mekke: el-Mektebetü'l-Mekkiyye, 2001.
- Sülemî. *Tabakâtü's-süfîyye*. ed. Mustafa Abdülkadir Atâ. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2003.
- Süreyya, Mehmed. *Sicill-i Osmanî*. İstanbul: Matbaa-i Amire, 1308.
- Şahin, Haşim. "Somuncu Baba". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 37/377-378. İstanbul: TDV Yayınları, 2009.
- Şirinov, Agil. "Nasîrüddin Tûsî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 41/437-442. İstanbul: TDV Yayınları, 2012.
- Taberî, Ebû Cafer İbn Cerir Muhammed b. Cerir b. Yezid. *Tefsîru't-Taberî*. ed. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî. Riyad: Dâru'l-Hicr, 2001.
- Tehânevî, Muhammed A'lâ b. Ali et-. *Keşşâfü ıstılâhâtî'l-fünûn*. İstanbul: y.y., 1984.
- Tezeren, Ziver. *Azîz Mahmut Hüdâyî*. Ankara: Turizm ve Kültür Bakanlığı Yayınları, 1987.
- Tirmîzî, Ebû İsa Muhammed b. İsa b. Sevre. *Sünenü't-Tirmîzî*. ed. Ammar Tayyar v. dğr. Dimaşk: Müesset'ü-Risâle, 2011.
- Tosun, Necdet. "Sır (Tasavvuf)". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 39/115-116. İstanbul: TDV Yayınları, 2009.
- Türbedar Şeyh İbrahim Efendi. *Menâkıb-ı Pir Üftâde*. Üftâde Tekkesi Özel Kütüphanesi.
- Uludağ, Süleyman. "Aşk". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 4/11-17. İstanbul: TDV Yayınları, 1991.
- Uludağ, Süleyman. "Bâyezî't-i Bistâmî". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 5/238-241. İstanbul: TDV Yayınları, 1992.
- Uludağ, Süleyman. "Behlûl-i Dânâ". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 5/352-353. İstanbul: TDV Yayınları, 1992.
- Uludağ, Süleyman. "Bûnî Ahmet b. Ali". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 6/416-417. İstanbul: TDV Yayınları, 1992.
- Uludağ, Süleyman. "İbnü'l-Fârız". *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 21/40-43. İstanbul: TDV Yayınları, 2000.

- Uludağ, Süleyman. “Mücâhede”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 38/439-440. İstanbul: TDV Yayınları, 2020.
- Uludağ, Süleyman. “Rûh”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 35/192-193. Ankara: TDV Yayınları, 2018.
- Uludağ, Süleyman. *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*. İstanbul: Kabalcı Yayınları, 2012.
- Uzunçarşılı, İsmail Hakkı. *Osmanlı Tarihi*. Ankara: Türk Tarih Kurumu, 1977.
- Üftâde, Mehmed Muhyiddin. *Vâkı‘ât ı Üftâde*. Ankara: Ankara Üniversitesi Dil Tarih Coğrafya Fakültesi Kütüphanesi, Muzaffer Özok Kitaplığı, 1/660.
- Üzüm, İlyas. “Gazap”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 13/434-435. İstanbul: TDV Yayınları, 1996.
- Vecdî, Ferîd. *Dâ‘iretü’l-ma‘ârifü’l-karni’l-‘ışrîn*. Beyrut: Dâru’l Mârifî’l ‘ışrîn, 1971.
- Yadigar, Mehmed Şemsettin. *Yâdigâr-ı şemsî Bursa Dergahları*. ed. Mustafa Kara - Kadir Atlansoy. Bursa: Uludağ Yayınları, 1998.
- Yavuz, Yûsuf Şevki. “Beyzâvî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 6/100-103. İstanbul: TDV Yayınları, 1992.
- Yavuz, Yûsuf Şevki. “Ebû Hanîfe”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 10/138-143. İstanbul: TDV Yayınları, 1994.
- Yavuz, Yûsuf Şevki. “Fahreddin-i Razî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 12/89-95. İstanbul: TDV Yayınları, 1995.
- Yeşilyurt, Temel. “Ru‘yetullah”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 35/311-314. İstanbul: TDV Yayınları, 2008.
- Yetik, Erhan. “İsmâil Rusûhî Ankaravî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 3/211-213. İstanbul: TDV Yayınları, 1991.
- Yılmaz, H. Kâmil. *Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiye Tarîkatı*. İstanbul: Erkam Yayınları, 1999.
- Yılmaz, Hasan Kamil. *Ana Hatlarıyla Tasavvuf ve Tarikatlar*. İstanbul: Ensar Yayınları, 2014.
- Yılmaz, Hasan Kamil. “Aziz Mahmud Hüdâyî”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 4/338-340. İstanbul: TDV Yayınları, 1991.
- Yılmaz, Hasan Kamil. “Celvetiye”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*. 7/273-275. İstanbul: TDV Yayınları, 1993.
- Yılmaz, Okan Kadir. *İsam Tahkîkli Neşir Kılavuzu*. İstanbul: TDV Yayınları, 2021.
- Zaimoğlu, Ecem. “Rüyâ: Göge Yükselen Merdiven”. *Doğu Batı Psikanaliz Dersleri* 56 (2011).

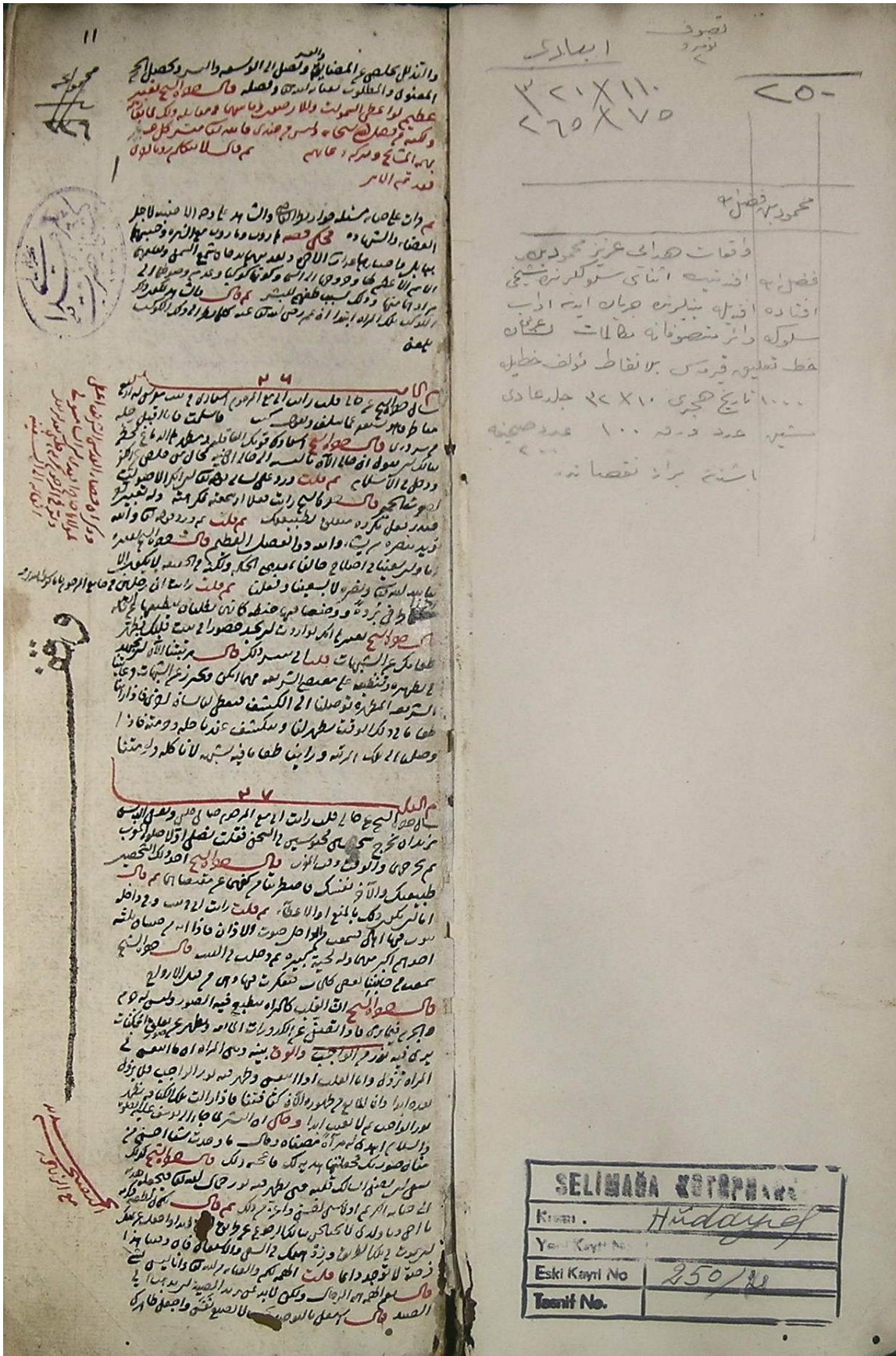
Zavî, Tahir Ahmed et-Trablusî. *Tertibu'l-Kamusi'l-Muhît*. Kahire: Matbaatu'l-İstikame, 1959.

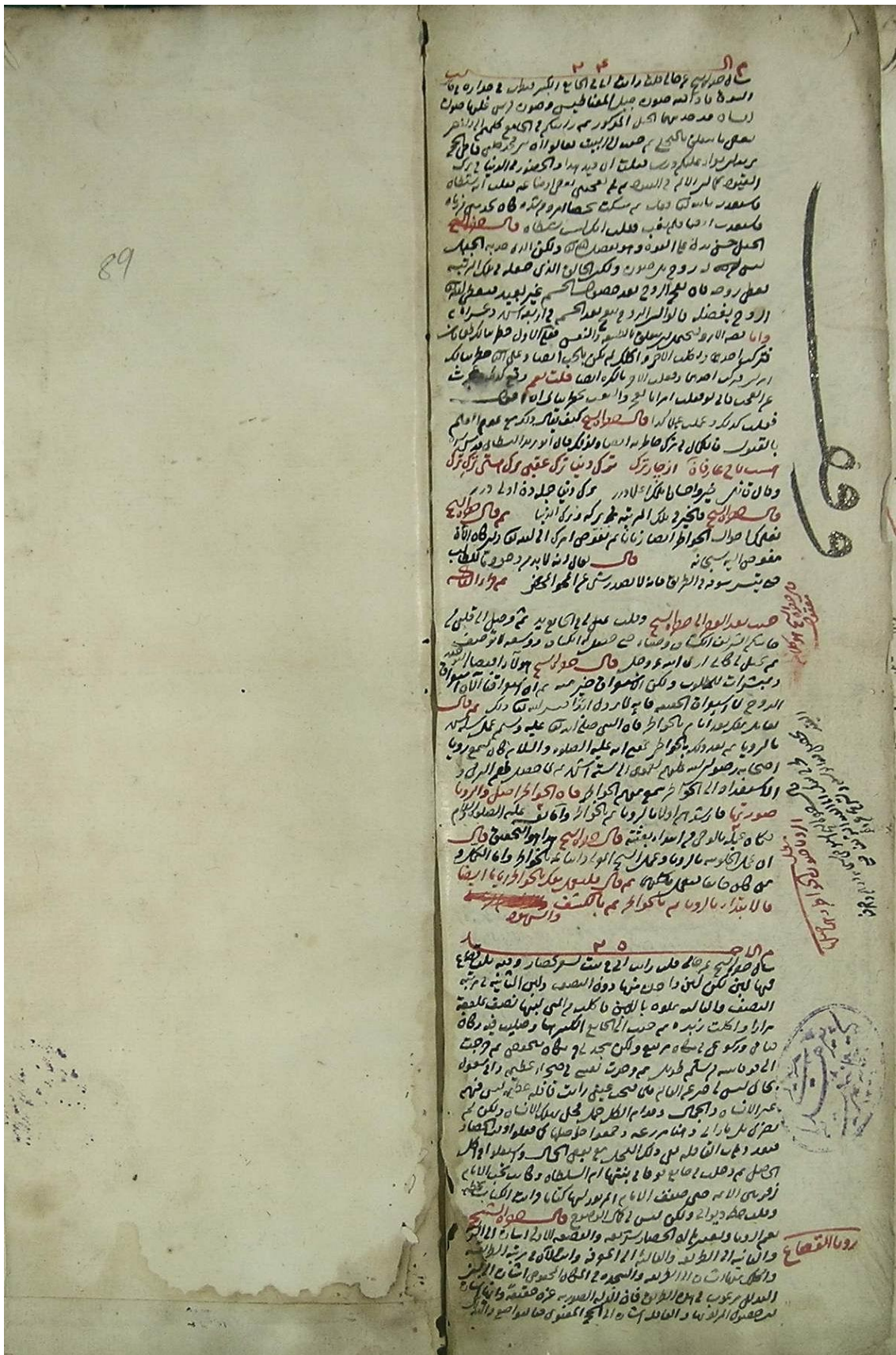
Zebîdî, Ebü'l-Feyz Muhammed el-Murtazâ b. Muhammed b. Muhammed b. Abdirrezzâk ez-. *Tâcu'l Arûs Min Cevâhiri'l Kâmûs*. ed. Mustafa Hicâzî. Kuveyt: Dâru Tûrâsî'l-Arabî, 1993.

Zebidi, Ebü'l-Feyz Murtaza Muhammed b. Muhammed b. Muhammed. *İthafü's-sadeti'l-muttakin bi-şerhi İhyai ulumi'd-din*. Beyrut: Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005.

London: Cambridge University Press, 1995.







قال افضل العارفين وسيد المحققين بهان
 الحق والدين هادي المجاهدين السالكين
 طب الاقطاب ولبا وحق الباب
 اعني محمود افندي الاسكندري قدسنا
 بسمه العزيز الباري وجعل الله بحجته
 الختان مشوا في جد جوار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ماء او الروح القلم

الحمد لله على نعمائه والصلوة على سيدنا
 قد وقف هذا الكتاب العبد الفقير الى الله
 النقيب
 محمود بن فضل الله بن محمود عالمه الله بالفضل الكرم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 على المرشد الكرم الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 وعلى الله واصحابه هذا امر الحق رحمه الله الذي القوم
 نهذه كما ان عالمة تالية عن البركة كونه جازي
 بين صفة الشيخ وبين هذا الفقير في اثناء السلك

الحمد لله الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 على المرشد الكرم الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 وعلى الله واصحابه هذا امر الحق رحمه الله الذي القوم
 نهذه كما ان عالمة تالية عن البركة كونه جازي
 بين صفة الشيخ وبين هذا الفقير في اثناء السلك

الحمد لله الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 على المرشد الكرم الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 وعلى الله واصحابه هذا امر الحق رحمه الله الذي القوم
 نهذه كما ان عالمة تالية عن البركة كونه جازي
 بين صفة الشيخ وبين هذا الفقير في اثناء السلك

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 على المرشد الكرم الذي هدانا لهذا الامر والامر مستقيم
 وعلى الله واصحابه هذا امر الحق رحمه الله الذي القوم
 نهذه كما ان عالمة تالية عن البركة كونه جازي
 بين صفة الشيخ وبين هذا الفقير في اثناء السلك



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلوة على الرسل
 السلام على من لا ينال المنزلة الا بغيره وعلى آله وصحبه وسلم
 وهما الذين التزموا بغيره فلهذا كملت عالمة غايته على لسانه
 جارية بغيره فلهذا كملت عالمة غايته على لسانه
 اذ انما لا بعد وانا الى الله وكما ان عليه حق العباد عليه برز الى
 اربابها وان يخرج من الصالحين واد الله انك مغفرة من الله
 انفع راسك فخر من قصور عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 لمن اعطى من غفرانك ما لم يدر على من غفر له فلهذا كملت عالمة غايته
 عليه فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 واذا بها الى الحق كما في الحق الذي لا ينقض **قال** حقه في الحق الذي لا ينقض
 فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 فان قيل فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 ان لا حجة في البرزخ فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 عن شئ تصور ذلك اولاً ونقش صورته في قلبه ثم يخرج كالشئ الذي
 النفس من الارواح **قال** ان تولى الله واما من خاف من الله
 ربه واهل بيته من الارواح ان اردت النفس بما عدت الاطلاق الردة
 فالمراد منها انها وان اردتها الذات لئلا والى الطبيعة والشر
 ايضا فالمراد منها انها وان اردتها الطبيعة بما عدت الاطلاق الردة
 اما من احكام فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 من الاطلاق فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 سبعين مرة لان الاحكام فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 واما المنع من الاطلاق فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته

قال حقه في الحق الذي لا ينقض
 السلام على من لا ينال المنزلة الا بغيره
 حقه في الحق الذي لا ينقض

الحمد لله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلوة على الرسل
 السلام على من لا ينال المنزلة الا بغيره وعلى آله وصحبه وسلم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلوة على الرسل
 السلام على من لا ينال المنزلة الا بغيره وعلى آله وصحبه وسلم
 وهما الذين التزموا بغيره فلهذا كملت عالمة غايته على لسانه
 جارية بغيره فلهذا كملت عالمة غايته على لسانه
 اذ انما لا بعد وانا الى الله وكما ان عليه حق العباد عليه برز الى
 اربابها وان يخرج من الصالحين واد الله انك مغفرة من الله
 انفع راسك فخر من قصور عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 لمن اعطى من غفرانك ما لم يدر على من غفر له فلهذا كملت عالمة غايته
 عليه فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 واذا بها الى الحق كما في الحق الذي لا ينقض **قال** حقه في الحق الذي لا ينقض
 فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 فان قيل فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 ان لا حجة في البرزخ فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 عن شئ تصور ذلك اولاً ونقش صورته في قلبه ثم يخرج كالشئ الذي
 النفس من الارواح **قال** ان تولى الله واما من خاف من الله
 ربه واهل بيته من الارواح ان اردت النفس بما عدت الاطلاق الردة
 فالمراد منها انها وان اردتها الذات لئلا والى الطبيعة والشر
 ايضا فالمراد منها انها وان اردتها الطبيعة بما عدت الاطلاق الردة
 اما من احكام فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 من الاطلاق فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 سبعين مرة لان الاحكام فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته
 واما المنع من الاطلاق فلهذا كملت عالمة غايته بغيره فلهذا كملت عالمة غايته

الحمد لله

مطلب
النظر في حال الغيبة

[illegible]

221

[illegible]

غذاء شریف
۹۸۴

دولت

دست ایا که بر من و پس از آنکه الامیر السلطان با سعادت ما به کسب حفظ
 و بر **دور** بعضی از طرفین سبیل من آنکه در جلیخانه با موضوع فرقه
 جبر من مقلان **قال** ذاکر الشیخ الامیر ابی السیم من قولنا ان
 اجد الامیر العبد را در حق الله در حق الامام بعد از شریعت من حق را
 میجویم و با جنبه نبیانی قال الامام خلعت عنک ابی **قال** **حضرة الشیخ**
 انه فی الظاهر ملک مرتبة انی و ملک تحقیق علی العبد و فی راس الامر
 فی الدنیا و فی الاخر **قال** من یسئل عن ملک من یسئل عن الله من ان یظلم من ولا ینظر
 الیه الا من کان من **شیخ و ذوالنخ** **قال** **حضرة الامیر** ان لا یسئل عن ملک من یسئل
 عن الله و اما فی **الحضرة** **قال** قد دخل فی الحرف و فرقا **الحضرة**
 و استوی علی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الظاهر
 قلب امراته و امرت من حق فانیات الی الی فان کان من حق العقیق فانه
 کان من حق الی بعضی الطایفه و ذاکر الامیر من بعد من حق من حق
 العله و فقت له بعد العله اعطین **قال** **حضرة الشیخ** کما
 افرقت بعض العبادات **قال** ام اصل بعد العله الظاهر بالامر **الحضرة**
قال **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 و طبقت **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 و حسب ارباب **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
قال **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 النفس ان یكون القارب و الغلب سادس و ذاکر الامام و الاخر
قال و ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 من تحت ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 و ذاکر الامام و الغلب **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر
قال **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 العباد و الاخر **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر
قال **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 نعم و من عباد الطایف و کسبه بعد الطایفه ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر
 من الله **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر **قال** **حضرة الشیخ**
 هذا الامام فی الشیخ و بعد من **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر
 وجودنا اولاً ثم علی ارضا و ذاکر الامام **قال** **حضرة الشیخ** ان الله قد جعل فی الدنیا و الاخر
 فانی و عاقبت فی الکلیه و النفس و انظر استجابه **قال** **حضرة الشیخ**

الحكام العاليات
فلا فضل العارفين وسعد المحققين
برهان الحق والذوق حادوا كالحايد السالكين
فطلب القضاء والطلب العبد انما لا يكرى
قد ساء له العزيم العارضي جعل اليه كبره طارئة
في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما دام اللوح والقلم

جلد اول
جلد ثانی
جلد ثالث

بسم بروج

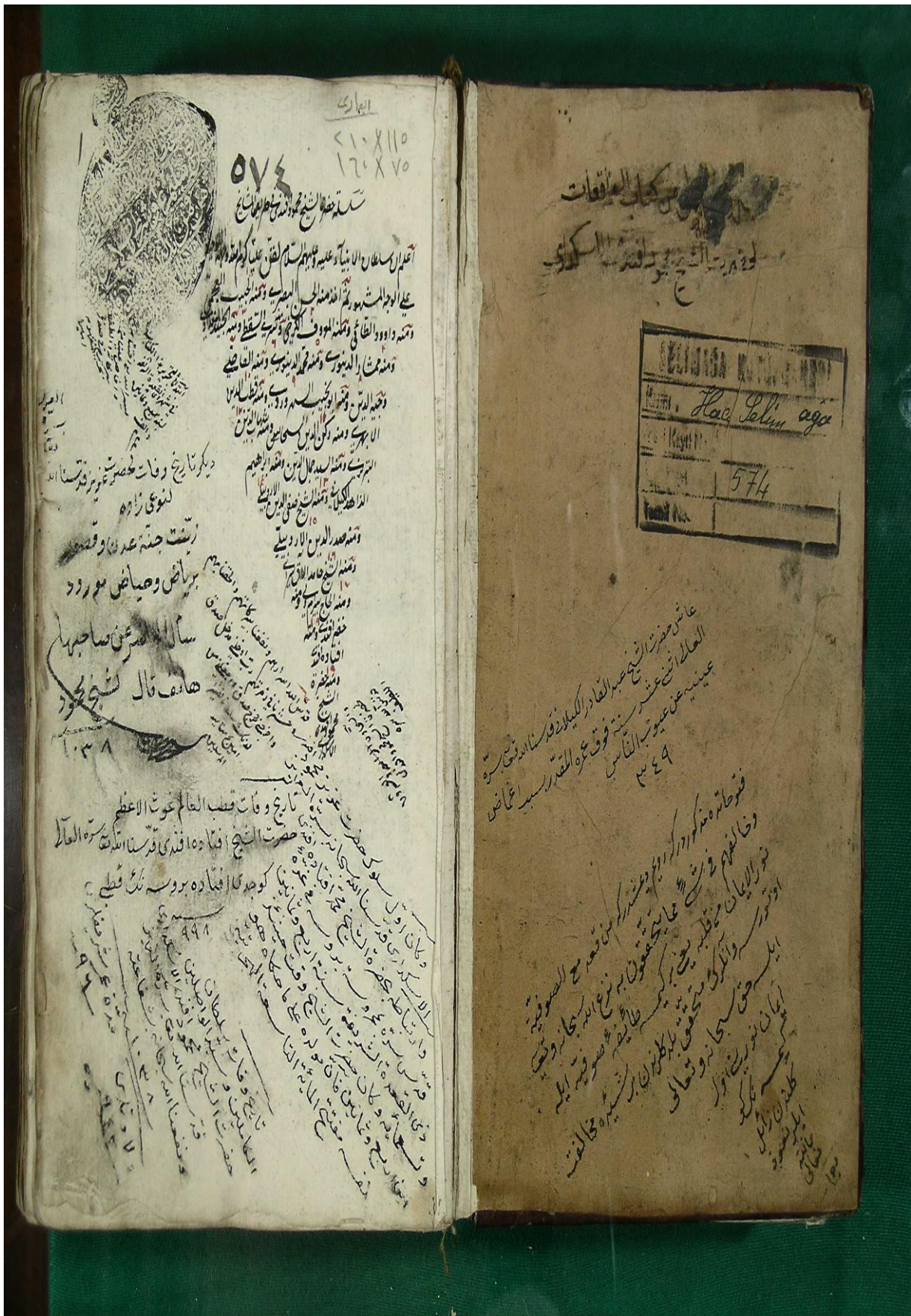
و انما السجود علی الارض
سواء الارض فی اشياء
الساكنة ام فی ما
موجوده

انضمی بعد الفقه الی حدیث
اصول السجود فی الارض
عقود

عزیز محمدی
اعادہ ۱۸۶۶ء
عہدہ
۱۹۶

الترسلہ علی ماجری من الدفاتر فی الیاسک انما وہ
اسکری عزیز محمدی افیت بروسدہ انساب ایند افند
افند اما اسلہ برشی وینی افندہ انما وینی اسلہ برشی
مجاورہ برشی اسلہ برشی افندہ افندہ افندہ افندہ
جسٹس علی اسلہ برشی ۵۵۵ افندہ افندہ
۱۸۶۶ء
۷۷
اسکری عزیز محمدی افندہ افندہ افندہ افندہ





Hacı Selim Ağa Kütüphanesi Hacı Selim Ağa Kitaplığı 574

النسخ التي اعتمدنا علي هلي السحوق

اعتمدنا في متن الذي حققناه على نسخة المؤلف، ولكن استعملنا في التحقيق هذه النسخ:

- 1- النسخة الأولى موجودة في مكتبة الشهيد علي باشا بمكتبة السليمانية، رقم: 1450 استنسخها شيخ إسماعيل أفندي (هـ/1634/1043م.) ورمزنا هذه النسخة ب "ج".
- 2- النسخة الثانية موجودة في مكتبة هدائي بمكتبة حاجي سليم أغا ، رقم: 249 استنسخها محمد بن مصطفى الأسكداري في (هـ/1676/1086م.) ورمزنا هذه النسخة ب "ب"
- 3- النسخة الثالثة في مكتبة حاجي سليم أغا بمكتبة حاجي سليم أغا، رقم: 574 استنسخها صاد الله أفندي في (هـ/1679/1079م.) ورمزنا هذه النسخة ب "د"
- 4- النسخة الرابعة موجودة في مكتبة الشهيد علي باشا بمكتبة السليمانية، رقم: 1451 استنسخت هذه الرسالة على يد أحد الخلفاء شيخ إسماعيل بن علاء الدين في (هـ/1636/1045م.) ورمزنا هذه النسخة ب "س"
- 5- النسخة المؤلف مجلدان في مكتبة هدائي بمكتبة حاجي سليم أغا، رقم: 1-250، 2-250 ورمزنا هذه النسخة ب "ع"

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت إني مع جماعة في صحراء عظيمة، فنظرت الى أهل بيتي، كأن هن صعدن الى السماء، فإذا ليس كذلك؛ بل هن في الأرض مشغولات بالصلوة، فشرعت انا في الصلوة. وأراد رجل أن غضب لي؛ فقلت: له ألسنت بمسلم؟ فطرده وصليت. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أن الدنيا قد انقطعت عنك وليس كذلك فإنها تجيئ اليك متى جاء أوانها، ثم كنت في حضور فجاء بعض الخواطر قد وقعت تلك الخواطر في حرب في حضورك؛ لأن الصلوة هي الحضور لكون الحضور غالب جزئها؛ لأنه لا صلاة الا بحضور القلب.

ثم قال: العلم في الممكن غير معلوم؛ لأنه يطرأ له الجهل أيضا كما أن وجوده غيره بشهادة طرق¹ العلم وأما وجود الواجب فمن ذاته لا يطرأ العلم بعدم ايضا، والعلم بربوبية الرب لا يكون الا بعد علم السالك بنفسه كما قال عليه الصلاة والسلام: ² «من عرف³ نفسه فقد عرف ربه»⁴ والحاصل بذلك القدر أيضا هو العلم بالربوبية، وأما العلم بالالوهية ففيما وراء ذلك، ولكن؛ العلم بالصفة غير بعيد عن العلم بالذات وذلك لا يحصل الا بالفناء الكلي والمحو المطلق.

وحكى: قصة السلطان مع غلامه الذي أراد أن يضرب عنقه، وقصة الملاح مع النحوي، ثم قال: الكل إشارة الى الفناء لمن لم يحصل له الفناء لا يتخلص عن الكرداب. قال حضرة الشيخ: كما أن الكلام على ثلاثة مراتب: القرآن، والحديث القدسي، والحديث النبوي كما قصصناه⁵ مرارا كذلك العوالم ثلاثة: عالم الأجسام، وعالم الأرواح، وعالم الحقيقة ثم قال: خطابا لعبده تجاوز عن عالم الأجسام، ثم عن عالم الأرواح تكن واصلا الى عالم⁶ الحقيقة⁷

ثم قال: أوصيك بشيئ وهو أن ما ذكرت لك من ذبدة الحقيقة، فلا تلاحظ⁸ ذلك في حالة قبضك، فإن ملاحظتك في تلك الحالة عسى توقعك في ورطة بسبب اضطراب النفس؛ بل ينبغي أن تلاحظ⁹ إشغاله في حالة البسط فتهدى الى

¹د: «طرد»

²ج: «عليه السلام»

³د - «من عرف»، صح في هامش

⁴كشف الخفاء، 262/2

⁵ج د: «بيئاه»

⁶ج د - «عالم»

⁷ب ع - « قال حضرة الشيخ: كما أن الكلام على ثلاثة مراتب: القرآن، والحديث القدسي، والحديث النبوي كما قصصناه مرارا؛ كذلك العوالم ثلاثة: عالم الأجسام، وعالم الأرواح، وعالم الحقيقة ثم قال: خطابا لعبده تجاوز عن عالم الأجسام، ثم عن عالم الأرواح تكن واصلا الى عالم الحقيقة»، صح في هامشهما.

⁸د: «يلاحظ»

⁹ج د: «يلاحظ»

المقصود مع زيادة بعناية الله تعالى. قال: في مرتبة السابعة¹⁰ ثم دعى وقرأ الفاتحة. في طريق الخلوتية يحصل الفناء الكلي، وللأسالك¹¹ مرتبة جرى على لسانه في تلك المرتبة لا اله الا انت؛ لأنه يصل الى مقام الشهود فيوحد¹² بالخطاب ولذلك قال آدم عليه الصلاة والسلام: لا اله الا انت.¹³ ثم قال: سبحانك إني كنت من الظالمين. قال: إنما قال ذلك مع أنه لم يصدر عنه ظلم؛ لأنه لما وصل الى مقام الشهود؛ فكأنه صيرورته في مقام الغيبة، قبل ذلك صارت بمنزلة الظلم.

ثم ذكرت شفاعة بيك زادة أفندي في أمر المدرسة. فقال: اصبر الى أن يفتح الله تعالى بابا، ثم أمر للبس العرف فثقل عليّ ثم صار خاطرة في الجامع الكبير، فجننت بعد الظهر الى جنبه الكريم للاعتذار، فأظهر كمال لطفه وقال: قد جاوزنا عنه في زمان التكلم، ثم قال مطمح نظرنا في الباطن، لا بالظاهر فإذا صار الكلام لنا وجاز في باطنك الفناء فقد تم الأمر بعد حصول الفناء في الباطن ينبغي أن يكون زي الفناء؛ مهما أمكن وسلم¹⁴ العزة لصاحبها، فإن العزة لله جميعا.¹⁵ قال: ولا¹⁶ ينبغي للمؤمن أن يحقر نفسه ويذل بحيث نظرا أنه من كمال فقره فيدفعون اليه صدقة¹⁷

19) شهبان (985 هـ) يوم الأربعاء

قلت: رأيت إني تكلمت لكم كلاما لا أعرف، فحصل لكم حظ وسرور عظيم فقبلتموني في الجانب الأيسر من عنقي وقتلت. إنما قلت لك ولدي بمجاهدتك في طريق الحق ثم كلمتم في اذني اليسرى شيئا¹⁸ على وجه اسلوب المتعلقين على الحقيقة. قال حضرة الشيخ: يكون خير ان شاء الله تعالى. ثم قلت: رأيت إني أريد أن أجامع مع أهلي فمليت فقلت: أما تستحيي؟ فإنك تموت اليوم او غدا في بيت الصفي فتخرجك أتباعه¹⁹ على وجه الرعاية والتعظيم²⁰ غاية الأمر انه لا يعرف وقته فتركت الجماع فقلت لأهلي جاء الى خطاب فهل، قيل لك شيء قالت نعم،²¹ قيل لي ليس

¹⁰ د - «السابعة»

¹¹ د: «للأسالك»

¹² د - «فيوحد»

¹³ ج: «ع م»

¹⁴ د: «تسلم»

¹⁵ هنا يشار الى هذه الآية الكريمة (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور) [الفاطر، 110/35]

¹⁶ د: «الأنه»

¹⁷ ع - «قال ولا ينبغي للمؤمن أن يحقر نفسه ويذل بحيث نظرا أنه من كمال فقره فيدفعون اليه صدقة»، صح في هامش.

¹⁸ د - «شيئا»

¹⁹ ج د: «اتباعك»

²⁰ ج د: «تعظيم»

²¹ د - «نعم»

الموت وقت عمل السيئة لأن السيئات في هذا الوقت تبذل²² الحسنات وانتباه²³ وقد تعلمنا بأكل الحل فذلك صار كوثجا.

قال قسرة الشيخ: قد حصل لك فناء فإن الموت إشارة الى الفناء، ثم تكلم عن أوقاف خليل الله تعالى صلوات الله تعالى عليه وسلمه بالقدس الشريف. وحكى: أن ابتداء وقع بامتحان جبريل عليه السلام²⁴ بأمر الله عز وجل لإظهار شرفه للملائكة، ثم قال: يجيئ بخاطري أن أذهب الى القدس الشريف فإن الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين كانوا يذهبون في أواخر أعمارهم فقلت نحن نطلب القدس في بابكم العالي فتبسم قسرة الشيخ اذا أعطى²⁵ للسالك مرتبة من مراتب الأولياء ينبغي ان لا يفرح بها ولا يقنع بدون الوصول الى المقصود²⁶ الأقصى والمطلب الأعلى أعنى تجل الذات. قال: رؤية الله تعالى في²⁷ الدنيا ممكنة على رأي أهل السنة وفي الآخرة موعودة فيتجلى لبعضهم من وجه الأفعال، وبعضهم من وجه الصفات، وبعضهم من وجه الذات ولا يتيسر ذلك الا للأنبياء وكمل الأولياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. ونحن نرجو أن نحشر تحت لواء نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم²⁸ قال لواءه في الآخرة هو لواءه في الدنيا بعينه الا أن ما في الآخرة أشد بسطا مما في الدنيا كما أن على القلب القلب اذا انفتح يكون رؤيتها من هذا العين الا أن²⁹ ما في القلب أكبر مما في الظاهر حتى أنه لا يحول السموات حتى³⁰ ولو انغمض العين الظاهر يرى تلك العين فاذا انفتح تلك العين؛ يرى الله أيضا. ثم قلت: أجاهد مع نفسي منذ خمسة عشر يوما على قدر الطاقة، ولكنكم رسمتم بالأمس ان لا أجرى على شئى الا بأمركم الشريف فبأي شئى تأمرون؟³¹ قال: اذا تشوشت نفسك من المجاهدة فجاهد رغما على أنفها، ولكن العمدة أن تفعل³² أمثاله من باطنك فإذا حصل من باطنك فقد تم. فإن ما في الظاهر لا يخلو عن الشهرة، ثم أمرني أن أبيع اللباس المعروف ببيغمورلق؛ واشترى بثمنه جوحا عسليا فانه من زى أهل التصوف اجعل له فردا معروفا بقوم.

20 شعبان 985 (يوم الخميس)

²² د: «يتبذل»

²³ ج د - «وانتباه»

²⁴ ج: «ع م»

²⁵ المحقق: «أعطيت»

²⁶ ج: «المقصد»

²⁷ ب + «في»

²⁸ ج: «صلعم»؛ ع - «لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم»، صح في هامش

²⁹ د - «أن»

³⁰ ج د - «حتى»

³¹ ب: «يأمرن»

³² ب: «أن يثقل»

لما دخلت على حضرة³³ قال: ذكر **أليمثنوي** أن رجلاً نام ودخل ثعبان من فمه فأيقظه رجل بأن يضرب برجله فلما انتبه أكل³⁴ من التفاح فتخلص منه ثم حكى: ما جرى مع خليفة الشيخ أوليس حتى جاء الى حضرة الشيخ بأغراء بعض الناس، وسأله عنه بأن القيمة كما أنه يجب الإيمان بوقوع الحشر كذلك الشهود عند السالك فلما عجز عن جوابه؛ سأل عن كيفية بطن اليد، فعجز عن جوابه أيضاً. وقال: معرفة أمثاله³⁵ وظيفة الحكماء.

فقال حضرة الشيخ: بل هي داخلة تحت معرفة النفس فقل أن³⁶ يعرفه³⁷ السالك³⁸ كيف يعرف ربه؛ فبهت الرجل، وقام، ثم تاب، وجاء الى حضرة الشيخ ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت أننا جئنا من قبوليجة بعد أن كنّا فيها أياماً فطبخوا مرقاً، فقالت أم أهلي كيف؟ لو طلبنا لحماً من مدرس السلطان. قال حضرة الشيخ: كنت في الإستغناء فخطر ببالك الطعام فلم تلتفت اليه كثير³⁹ ثم انها اغتابت وأظن أن الغيبة بسبب المدرسة.

ثم قلت: رأيت في جامع كالمصلى في الأعياد وجماعته الفقراء، وأهل العباء، فجاء ببالي أن أجدد وضوئي، فقامت من مقامي وعندي سعيد فرأيت نفسي عارية عن جميع اللباس حتى سترت بجوخ عتيق لئلاً يكشف⁴⁰ العورة، ثم جئت الى المصلى وأردت أن أغسل⁴¹ يدي لدفع حرارة الحمام قال حضرة الشيخ: كأنه وقع نقصان لك في غسلك⁴² قلت لم يعرض لي منه أول رجب ما يوجب الغسل، ثم تكلم عن تعيينات. وقال: أهل الوصل يشتغلون أكثر من ثلاثين سنين⁴³ ومع ذلك لا يطلعون ما في بطن حجور⁴⁴ أعنى هذا التعيين. وحكى: بحث المولى الشهير مولانا زادة مع المولى لطفي في قدر بدنة حصنى قسطنطينية بمحضر سلطان محمد وظهر الحق في كلام مولانا لطفي.

حضرت اليوم مجلس حضرة الشيخ فروى قوله⁴⁵ عليه الصلوة والسلام «أن لربكم في أيام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها»⁴⁶ اي جذبات قال: وطريق التعرض لها بالمراجعة الى أهل الإرشاد والسلوك. وفي الإنسان أربعة أشياء: الطبيعة، والنفس، والروح، والسر. فالطبيعة مركبة من أناصر الأربعة: لها جانب سفلي وهو ميلها الى

³³ب ج د + «الشيخ»

³⁴المحقق: «أكله»

³⁵ب د + «من»

³⁶المحقق: «ألا يعرفه»

³⁷المحقق: «يعرفها»

³⁸د: «أن معرفة الفس لك»

³⁹د - «كثيراً»

⁴⁰المحقق: «تكشف»

⁴¹د - «أغسل»

⁴²ب: «وضوئك»

⁴³ج د: «أكثر من ثلاثين سنة»

⁴⁴ب: «عجوز»

⁴⁵ب: «قول»

⁴⁶«إنَّ لربِّكم في أيام دهركم نفحات فتعرضوا له، لعلَّه أن يصيبكم نفحةٌ منها فلا تشقُّون بعدها أبداً» [المعجم الكبير للطبراني،

المحرمات كالزنا واللواط وشرب الخمر وأكل الحرام مثلاً، وجانب علوي هو اجتنابها عن أمثالها، والسعى الى طاعة الله عزّ وجلّ. والنفس قوة لها صفات سبع: الكبر، والعجب، والرياء، والحسد، والغضب، وحب المال، وحب الجاه؛ ولها أيضاً جانب السفلى والعلو فما⁴⁷ لم تتبدل⁴⁸ تلك الصفات الردية بالأخلاق محمودة وهي⁴⁹ في الجانب السفلي وإما اذا زكيت عنها وتبدلت بالأخلاق الحميدة وصارت مطمئنة مخاطبة ﴿بارجعي الى ربك راضية مرضية﴾ [الفجر، 28/89] فقد صعدت من الأسفل الى جانب العلوي وارتفاؤهما من الجانب السفلي الى جانب العلوي واصلا مهما لا يكون الا بالسلوك والخدمة لأهل الإرشاد. فالقرآن العظيم، والأحاديث الشريفة بعضهما يتعلق بالطبيعة وبعضهما بالنفس وبعضهما بالروح وبعضهما بالشرعية⁵⁰ فما⁵¹ يتعلق بالطبيعة تسمى شريعة وما تعلق بالنفس يسمى طريقة وما تعلق بالروح يسمى معرفة وما تعلق بالسر يسمى حقيقة ولكل واحد باعتبار كونه أحكاماً إلهية ومختلف باعتبار المتعلق قال: وهذا⁵² تحقيق قد اندرج فيه ما كان من ابتداء الطريق الى انتهائه وهو مما يجب معرفته على السالك.

21 شعبان 985 (يوم الجمعة)

لما دخلت على حضرة الشيخ: ذكر قصة الأعرابي الى السلطان بماء مالح في كوز عتيق رجاء إحسانه فقال: له البواب مرحبا يا وجه العرب، فقال: انما أكون وجه العرب اذا كنتم تقطوني وجيها، قال: والماء المالح مثال عملنا، فإذا جننا الى باب الله تعالى، ورأينا وجه إحسانه فقد ملئنا أكوازنا وجراتنا بالماء العذب الذي هو مثال العلم اللدني. ثم حكى: قصة النحويّ مع الملاح، قال: يصل السالك الى مقام لا يتجاوز منا الا بالسياحة، فيقطع في نفس واحد مئة ألف عالم.

ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت إني اتضرع وأقول يا محي العظم الرميم، ويا من جعل العظم الرميم إنسانا. قال حضرة الشيخ: هي من حرارة التوحيد فقد حصل⁵³ فيك حرارة التوحيد الحمد لله تعالى قال: بارك الله تعالى ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾⁵⁴ قال: نطلب من فضل الله تعالى أن يوصلك من مرتبة علمية الى مرتبة مشهادة تلك الحالة أيضاً. ثم قال: المجلس الذي وقع⁵⁵ أحكام لم يقع من زمان فقد تكلمنا من أول الطريف الى آخره

⁴⁷المحقق: «فيما»

⁴⁸ب: «يتبدل»

⁴⁹د - «هي» صح في هامشه.

⁵⁰د ب: «بالسر»

⁵¹المحقق: «فيما»

⁵²ج د - «وهذا»

⁵³المحقق: «حصلت فيك حرارة التوحيد»

⁵⁴﴿لَيْسَ يَغْلُمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَفْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد،

29/57]

⁵⁵المحقق: «وقعت»

قال إن كتب⁵⁶ "الفصوص" المورح من الحقيقة على قدر فهم الناس. ولشيخ الأكبر مصنفات قد أخذها الملائكة ووضعوها في جبل قاف خارجة عن درك بشر. وكان حضرة الشيخ: لا يكتب وإنما هو يلاحظ المعنى فيكتب بإذن الله تعالى. قال: وكان مولى العجم يكسرون سبابة الطالب للعلم وإبهامه لئلا يشتغل بالكتابة ويترك الاشتغال بالعلم.⁵⁷

قال: كل من الطبيعة والنفس والروح والسر محيط بالإنسان من رأسه إلى قدمه، فمن جاوز عن حجاب الطبيعة يظهر⁵⁸ له النفس، ومن جاوز عن حجاب النفس يظهر له الروح، ومن جاوز عن حجاب الروح يظهر له السر، ومن جاوز عن حجاب السر يظهر له مقام لا يتجاوز إلا بالسياسة، فيقطع في نفس واحدة مسافة مئة ألف سنة. قال: اقتصرنا بالأمس على الكلام في مرتبتي الطبيعة والنفس؛ فلو كان بالمجلس من جاوز مرتبة الروح؛ لتكلمنا منه أيضاً. قال: حين جاوزت عن الطبيعة؛ فقد ذهبت الطبيعة دكا وحين جاوزت عن النفس؛ فقد ذكت النفس دكا. فتجاوز عن الطبيعة والنفس؛ بل عن الروح والسر تجد المطلوب.

ثم قلت: رأيت إنني أصلى سنة العصر، أما محراب جامع؛ فزاهم بعض الصوفية من جانبي ثم حصل⁵⁹ الوسعة ورأيت كرماً. وقد نبت فوق المحراب فأخذوا من عينه، وما التفت أنا هارباً⁶⁰ عن إدخال الشيء بين السنة والفرص فأعطوني حصتي فربطتها في منديل. قال حضرة الشيخ: حصل لك نوع ثقل ثم ارتفع ببركة رعايتك الصلوة ووصل⁶¹ لك حصة هي أكثر من حصة غيرك. قال الله تعالى: «من شغله ذكرى عن مشغله أعطيته أكثر مما أعطي للسائلين»⁶². قال حضرة الشيخ: والأكثر هو جمال الله تعالى. ثم دعى وقرأ الفاتحة.

22) ش. ع. ان 985 (ي. ولم س. ب. ت)

سأل حضرة الشيخ: قلت ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾⁶³ قال حضرة الشيخ: خطر ببالك استبعاد حصول المرام، وقلت: أتى يكون وخشيت من تلك الجهة، فقل لك لا تخف ولا تستبعد، فانه يكون بعناية الله عز وجل⁶⁴ وانه يسير على من يسره الله تعالى. قال: سمعت رجلاً وأنا في ذلك ابن خمسة

⁵⁶المحقق: «كتاب»

⁵⁷ع - «قال إن كتب "الفصوص" المورح من الحقيقة على قدر فهم الناس. ولشيخ الأكبر مصنفات قد أخذها الملائكة ووضعوها في جبل قاف خارجة عن درك بشر وكان حضرة الشيخ لا يكتب وإنما هو يلاحظ المعنى فيكتب بإذن الله تعالى. قال وكان مولى العجم يكسرون سبابة الطالب للعلم وإبهامه لئلا يشتغل بالكتابة ويترك الاشتغال بالعلم»، صح في هامشه.

⁵⁸المحقق: «تظهر»

⁵⁹المحقق: «ثم حصلت الوسعة»

⁶⁰ج، ب: «هرباً»

⁶¹المحقق: «حصلت له حصة»

⁶²الترمذي، سنن، 5، 2926/184؛ الدارمي، سنن، 2، 3356/53

⁶³﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ [الأحزاب، 39/33]

⁶⁴ج، ب: «تعالى»

عشر⁶⁵ أو أقل، يسأل عن حال صاحبه، فقال له صاحبه ما هو أثر بك أنت معي في صحتي ومرضتي حتى تسأل عن حالي⁶⁶ قال: وكيف يعسر شيء على الله تعالى؟ وهو جامع الاضداد فانه قد خلق بعض الملائكة من النار والتلج، لا بمعنى انه نصفه تلج ونصفه نار؛ بل بمعنى ان نصف أجزائه تلج ونصف أجزائه نار، فأمرجا ليحصل منهما مزاج واحد، كما أن واحدا من أناصرنا الأربعة نار. وواحد فإذا أغلب واحد من عناصرنا يعرض لنا المرض، كما أننا نصح على حد المعتدل. ثم قال: لكن اللائق بنا أن نسعى في طريق الحق، قال: الله تعالى ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾⁶⁷ قال: وليس معناه أن ما يحصل للإنسان مقصور على سعيه؛ بل معناه أن ما يمكن أن يكون سعيه فهو سعيه، والباقي من فضل الله تعالى، فنحن نسعى في مرتبة الملك، فيسع الله تعالى سعيانا. وأما الملكوت؛ فلا يكون الا بفضل الله تعالى وإحسانه، فلا مدخل فيه لسعيانا، قال: ويؤيد ذلك المعنى ما ورد في القرآن العظيم والأحاديث الشريفة، ثم قال: قد جاء تعبير حسن ثم قلت: رأيت اني في بلدة سأصل بحر عظيم كالإسكندرية، اذا خرج من وسط البحر سفينة والتصل بالساحل⁶⁸ ثم رأيت: اني في ذلك البحر على فراش ثم ذهبنا زمانا ولا أدري أين أذهب ثم وصلنا الى ساحله فألقى البحر مستعينا بالقوة الى الساحل، فخرجنا بالسلامة بعناية الله تعالى. قال حضرة الشيخ: تفكرت في توفيقي بعض المعاني الحقائق⁶⁹ بالشرعية بعقلك، فقل لك انه لا يمكن بالعقل فحصل بهداية الله تعالى وعنايته. والحمد لله تعالى على إحسانه ثم قال: والأمر كذلك فانه لا يكون الا بفضل الله تعالى وعنايته وهذا من تأثيرات التوحيد. ثم قال: هذا التعبير إلهام رباني ليس من عندي. ثم قرأ قوله تعالى ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾⁷⁰ وقال: كيف لا يكون⁷¹ هدايته عليه الصلوة والسلام من أحبه مع عظم قدره عند الله تعالى ثم قال: معناه إنه لا يكون في مرتبة البشرية؛ بل يكون في مرتبة الحقيقة يعني أن التأثير الذي يكون في مرتبة الحقيقة، لا يكون في مرتبة البشرية، ويؤيده ما ورد في الآثار من أن اثني عشر نفرا من اليهود اتفقوا على أن يفترخوا على صاحبتي رضي الله تعالى⁷² عنه فادعى واحد منهم ان الجمل الذي بيد الصحابي رضي الله تعالى عنه⁷³ كان له وسرق منه وشهد الباقر. فقال: الصحابي أخر الحكم يا رسول الله فإن الجمل ملكي على وجه النتائج، فالله تعالى عالم بذلك أظن أن يوحى اليك وتعلم حقيقة الحال، فقبله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁷⁴ فظهر من مشربه المباركة علامة الانسلاخ ونزل جبريل عليه الصلاة والسلام⁷⁵ فلما تم أمر الوحي سألته

⁶⁵ ع - «قال: سمعت رجلا وأنا في ذلك ابن خمسة عشر»، صح في هامشه.

⁶⁶ ب ع - «قال سمعت رجلا وأنا في ذلك ابن خمسة عشر أو أقل يسأل عن حال صاحبه فقال له صاحبه ما هو أثر بك أنت معي في صحتي ومرضتي حتى تسأل عن حالي»، صح في هامشهما.

⁶⁷ ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم، 39/53]

⁶⁸ المحقق: «ثم قلت رأيت اني في بلدة سأصل الى بحر عظيم كالإسكندرية، اذا خرجت من وسط البحر سفينة واتصل بالساحل»

⁶⁹ ج: «الحقائق المعاني»

⁷⁰ ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [القصص، 56/28]

⁷¹ المحقق: «تكون»

⁷² ج، ب - «تعالى»

⁷³ ج - «تعالى عنه»

⁷⁴ ج: «صلعم»

عليه الصلوة والسلام⁷⁶ عن قصة الجمل فقال اصبر يا رسول الله حتى أصعد الى مقامي سدرة المنتهى واسأل الله تعالى، فلما صعد الى مقامه جاء اليه ميكائيل، فقال: أمر الله تعالى أن تنزل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁷⁷ وتخبره بان يسأل حقيقة الحال عن الجمل بمحضر الجماعة، فنزل جبريل عليه الصلوة والسلام⁷⁸ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم⁷⁹ وأخبر بذلك، ففعل النبي صلى الله عليه وسلم⁸⁰ فقال الجمل أول أشهد ألا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله حقا. ثم قال: انا ملك الصحابي على وجه النتائج، فقال: عليه الصلوة والسلام لجماعة الخصم ما تقولون فقالوا ما نقول لما كان حقا، فكلام الجمل حق، ونحن قد افترينا على الصحابي ثم أسلموا جميعا وصاروا من كبار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

قال حضرة الشيخ: وكان عليه الصلوة والسلام⁸¹ يعرف القصة الا أنه لم يحكم ولم يتكلم في مرتبة البشرية، لفقد انسلاخه ولما⁸² تكلم بتأثير الحقيقة نطق الجمل و اسلم⁸³ الجماعة بسبب ذلك التأثير الذي كان له عليه الصلاة والسلام⁸⁴ في مرتبة الحقيقة، ففي مرتبة البشرية تأثير، وفي مرتبة الملكية تأثير، وفي مرتبة الحقيقة تأثير، ثم قال: هذا الذي ذكرناه من أواخر مراتب التوحيد فنرجو من الله تعالى أن يسر لك مشاهدة الكل بفضله وكرمه ثم دعى وقرأ الفاتحة.

ثم قلت: قد جرى على لساني قوله تعالى ﴿أَنْ أُنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾⁸⁵ قال: هي أيضا من آثار التوحيد، وليجعل الله تعالى مباركا. قال: قد تم تعبيره، وله تعبير آخر غير تعبير المذكور، وهو أنه خطر ببالك أن يتضح بعض⁸⁶ من في بيتك. ثم قلت: كان لي بعض أوراد اشتغل بها، والآن يخطر ببالي أن أشتغل بالتوحيد مقامها فأى ذلك أولى بحالي؟ قال حضرة الشيخ: لو قلت: اترك الأوراد أخاف أن أقع في الإثم ولو قلت: أخاف أن أكون مانعا عما هو الأولى بحالك وهو اشتغال بالتوحيد، فاستفت قلبك وامتنح حالك، ففي أيهما تجد الحضور، فافعل هذا

23 شعبان 985 (يوم الاحد)

⁷⁵ج: «ع م»

⁷⁶ج: «ع م»

⁷⁷ج: «صلعم»

⁷⁸ج: «ع م»

⁷⁹ج: «صلعم»

⁸⁰ج: «ع م»

⁸¹ج: «عليه السلام»

⁸²ج - «لما»

⁸³المحقق: «أسلمت الجماعة»

⁸⁴ج: «عليه السلام»

⁸⁵﴿يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أُنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل، 2/16]

⁸⁶ج - «بعض»، صح في هامشه

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت في مجلسك ما حضر حروف مشوي، فأكل الحاضرون وما أكلت أنا، فقيل لكم لم تأكل⁸⁷ محمود، فقلتم أولاً فيه أثر الحمي ثم قلتم هو في حال الانقطاع والانقطاع عن اللبن، فهو خير له، فقد انقطع ان شاء الله تعالى ثم رأيت أنني على فرس ثم ضاع ولقيت شخصين في الطريق حراميين ولكن في وسطى سيفي وسائر اسباب الحرب فلم يقدروا إليّ شيئاً وطلبوا مني بعض الدراهم بالطف ثم رأيت جماعة كثيرة في بروسة، وهم يضحكون بحالي لأنهم الحرامي قد أمر شاشي باغراء تلك الجماعة⁸⁸ وكان في زي السوخته ثم رأيتك في مكان مرتفع، وحكيت القصة وليس لي ألم من ذهاب شاشي، فعمدت الى الصعود ولذلك المقام المرتفع، فصعدت بعناية الله تعالى. قال حضرة الشيخ: أما الحروف المشوي فقد تكلمنا عن أحوال الناس التي هي مطابقة للواقع ولم يقع منك الميل الى إصعابها وأما الباقي؛ فمتعلق بما مضى من أحوال المدرسة، كأنهم اتفقوا على أخذها بسبب أن يقولوا أنه صار⁸⁹ صوفياً. ثم قال فكل ما فعلوا فهو من كرمهم.

ثم قال: لقي سليمان عليه الصلوة والسلام⁹⁰ واحداً من أهل الفناء، فقال: سليمان⁹¹ هل أكلت طعاماً اليوم؟ فقال: لا، فقال أكلت الى هذا الوقت طعاماً مرتين مع فقري منوقت السحر، فلم تأكل أنت مرة واحدة في حال السلطنة. ثم حكى: أن تيمور لنك⁹² (ت. 1405/807م) ظهر في أوائل⁹³ خروجه، أراد أن يمرّ عن جسر فلم يقدر، فنزل ونظر تحت الجسر، فرأى واحداً من أهل الفناء، فقال اجعل لي بهمتك سلطانم، فرماه بحجر ثم طلب، فرماه بحجر آخر الى ثلاثة، فلما طلب رابعاً، وأراد أن يرميه بحجر آخر؛ منعه وزراؤه ففرغ، فقال: تيمور قد ظلمتم لي فإنه لو رماني بالحجر الرابع؛ لكنت مالكا للربع المكنون وأما الآن؛ فأحكم في الجوانب الثلاثة فمنعني⁹⁴ جانب واحد، وقد كان كذلك حتى جاء الى قصبة كلي بولي وضرب البحر بسيفه ثم رجع. قال حضرة الشيخ: فلم يعطوا له الإذن الى ولاية روم ألي. ثم حكى: عن شيخه انه قال: أن تيمور اخرج من كل منار شخصاً، وقال: لهم إذا أضرناكم؛ نادوا وأن الولاية لتيمور ثم عمد ببعض المبارزين الى بيت السلطان وفيه فقتله وقتل رؤسائه ثم نادوا ان السلطنة لتيمور فسعى الرعايا. قال حضرة الشيخ: فقد صار رجل أحد رجليه أخرج سلطاناً ثم دعى وقرأ الفاتحة.

24 شعبان 985 (يوم الاثنين)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾⁹⁵ قال حضرة الشيخ: الاستغفار هنا لنفي ما سوى الله تعالى لا لذنبه أذنبته ثم قلت: تمثل لي حمام لطيف له حوض مثل

⁸⁷ب: «لم تأكل».

⁸⁸المحقق: «لأنهم الحراميون قد أمروا شاشي باغراء تلك الجماعة»

⁸⁹ب د - «صار»

⁹⁰ج: «ع م»

⁹¹ب + «عليه الصلاة والسلام»؛ ج + «ع م»

⁹²ب + «لما»

⁹³ب: «أوائل»

⁹⁴المحقق: «منعوني»

⁹⁵﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبُكُمْ وَمُتَوَكِّلٌ﴾ [محمد، 19/47]

قبوليجہ خال عن الناس فاغتسلت فيه على مرادي. قال حضرة الشيخ: استغفارك في هذه المرة وقع أكثر وأعلى من استغفارك في الأزمنة الماضية ثم قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾⁹⁶ قال حضرة الشيخ: أمرت بزيادة الاستغفار، فزد في استغفارك واجتهد في نفي ما سوى الله تعالى فان من طلب شيئاً؛ وجدّ وجد ولا شك أن وجودنا ذنب عظيم.

ثم قلت: تمثل لي إني على باب بيت كان فيه عزّ وجلّ فحضر النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁸ قاعد عند بابه، وأنتم عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁹⁹ وكان مرادي أن ألقى لجنابه عزّ وجلّ بواسطة عليه الصلوة والسلام¹⁰⁰ فقام حضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁰¹ من مقامه، وجاء الى جانبي ثم صار الى جانب البيت قدامي وأنا أخلفه. قال حضرة الشيخ: إن الله سبحانه¹⁰² وتعالى منزّه عن المكان؛ ولكن محبة الله تعالى ومحبة حضرة النبي¹⁰³ و محبة الفقراء دخل في قلبك وهذا البيت قلبك. ثم قلت: على ورد على لساني قوله تعالى ﴿ذَرِيَّةً مِنْ 104 حملنا مع نوح إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء، 3/17] قال حضرة الشيخ: إن نوحا عليه الصلوة والسلام لم يترك شكره مع كونه في ألم الطوفان، ونحن لا نقول لك أنا شاكر ولكنك تكون أنت شاكر إن شاء الله تعالى في ألم الطريق، فإن شدايد هذه الطريق الذي من الحلوى ثم قال: لا تملّ بعد اليوم عن الطريق أبداً و نرجو من الله تعالى ان لا يجعل رزقك من باب العثماني الى آخر عمرك. فقلت: مرادي ذلك وانا على تلك النية فاجعلوا همتمكم العالية. قال: يعينك الله سبحانه. ثم قال: قال الله تعالى في الحديث القدسي «يا ابن آدم خلقت الأشياء لأجلك و خلقتك لأجلي»¹⁰⁵ وقال الله تعالى في كتابه الكريم: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾¹⁰⁶ قال حضرة الشيخ: المكرم في الحقيقة هو الإنسان الكامل. ثم ذكر قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى﴾ (وحملها الإنسان إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا)¹⁰⁷ قال حضرة الشيخ: ليس معناه انه عرض الأمانة أولاً على غير الإنسان، فأبين ثم عرض على الإنسان؛ بل العرض الواحد أحاط بجميع ما سوى الله تعالى، فلم يوجد قابل لها من ذلك البين الا الإنسان. ثم قال: يظن بعض الناس أنه يرى جبريل، ولكن ذلك

⁹⁶ج: «غفار»، صح في هامش ج «تواباً»

⁹⁷﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [النصر، 3/110]

⁹⁸ج: «صلعم»

⁹⁹ج: «صلعم»

¹⁰⁰ج: «ع م»

¹⁰¹ج: «ع م»

¹⁰²ج - «سبحانه»

¹⁰³ج + «ع م»

¹⁰⁴ب ج د ع: «ممن»

¹⁰⁵الكافي، 294/2

¹⁰⁶﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء، 70/17]

¹⁰⁷﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾

[الأحزاب، 72/33]

خياله فأن جبريل لا يرى خصوصاً جبريل الذي من تعين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁰⁸ قلت: فهل لكل تعين جبرئيل؟ قال: لا، ولكن في كل تعين قوة عاقلة ولنا قوة عاقلة أيضاً، فيوزع لها التصرف بيد جبريل عليه الصلوة والسلام¹⁰⁹ وبواسطته كما أن الأحكام الإلهية يصل الى الحق بواسطة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹¹⁰ فقام جبريل في زروة جميع التعينات، فلا يرى ذلك الا بعد قطع تلك لتعينات، وصل الى مقام خال عن التعين فله تعين فلو أن لنا عمر مائة ألف ومائة ألف سنة¹¹¹ لم نقدر على قطع زرة من خطوة واحدة من الخطوات الواقعة في ذلك المقام ثم قال: هذا تحقيق من كلمات الحقيقة، لا تستثقل ولا تقل إنني يتيسر¹¹² ذلك لأنه بعناية الله سبحانه¹¹³ يسير على من يسره الله تعالى، ففي أوانه لا يجي قدر خطوة واحدة، وأهل ذلك لا يجي الا مرة واحدة في ثلاثين سنة. قال: ولا أتكلم ذلك الكلام بعد ذلك الآن. ثم قال: في طريقنا بعض الشوك فإذا زال عن طريقنا؛ يحصل المطلوب، ولا يخفى قدر خطوة إن شاء الله تعالى. ثم قلت: رأيت أن يبدي قطعة طويلة من الشعر، قد حصل من رأسي يشبه الا برسيم وأنا أريد أن اخيط بي شيئاً فجعلته قسمين. قال حضرة الشيخ: يكون خيراً وانما لم اعبر لأنه إذا جاء آوانه؛ يظهر لك تعبيره.

حضرت مجلس وعظ حضرة الشيخ فتكلم عن المراتب الأربع، قال: الطبيعة والنفس والروح والسر كالثياب التي بعضها فوق بعض، وليس حلولها جوارياً؛ بل الكل ممزج ولا يظهر الا لمن أصلحها فإصلاح الطبيعة بالاجتناب عن جميع¹¹⁴ المنهيات وللاتباع بالامر وعلامة إصلاحها انه يحصل له حظ من العبادة بحيث؛ اذا حضر عنده الوان الأطعمة؛ فقال: العبادة لا يميل اليها ويكون توجهه الى العبادة مثل الصوم والصلوة وغير ذلك وينقطع ميله عن جميع ما يرى حسناً مثل الدار الحسنة والثياب الحسنة ويكون ميله الى الله عز وجلّ وأما إصلاح النفس فبتزكيتها عن أخلاق الردية واتصافها بالصفات الحميدة.

25 شعبان 985هـ الثالث

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت لبنا خالصاً في طست، فأكلت منه ثم قلت: اني غير مأذون بأكله، فتركت الباقي. قال حضرة الشيخ: تفكرت قضية علمية، فوقعت البعض وتركت البعض ثم قلت ورد على لساني قوله تعالى ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ [انشراح، 1/94] الى آخر السورة. ثم رأيت أنكم أعطيتموني "تفسير معالم التنزيل"¹¹⁵ ثم قلتم انظر الى هذا الموضوع، فنظرت فاذا كتب الحمد لله الذي وما قرأت الباقي. قال حضرة الشيخ:

¹⁰⁸ج: «ع م»

¹⁰⁹ج: «عليه السلام»

¹¹⁰ج: «ع م»

¹¹¹ج: «ألف سنة»

¹¹²المحقق: «اتيسر»

¹¹³ب + «تعالى»

¹¹⁴ج - «جميع» صح في هامشه

¹¹⁵المحقق: تفسير معالم التنزيل لحسين بن مسعود البغوي أبو محمد، مسمى (تفسير البغوي)

خطر ببالك التحزن من حالك، فقيل لك لم¹¹⁶ تحزن. واشكر الله سبحانه فقلت نعم، وقع الأمر كذلك من استماع أحوال الطبيعة والنفس في المجلس الواقع بالأمس. قال حضرة الشيخ: هو مجلس عظيم ثم قال: وكان فيه شيء آخر، ذكرناه بالأمس وهو أنه بإصلاح الطبيعة ينكشف سر الربوبية وبإصلاح النفس ينكشف سر الألوهية وبإصلاح الروح ينكشف العلم اللدني وبإصلاح السر تنكشف حقيقة الأمر. قال حضرة الشيخ: معنى وحدة الوجود ان السالك اذا قطع مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر وأفنى الكل لا يرى له الواجب الوجود وينعدم عنده جميع الممكنات مع¹¹⁷ نفسه، فاذا انعدم الكل لا يبقى الا وجود الواجب الذي هو من ذاته فهو معنى وحدة الوجود لا، كما زعمه أهل الإلحاد من الحلول والاتحاد وأما بطلان الحلول؛ فلأن جميع الممكنات لا يمكن أن يكون حجابا حائلا لنور الله عزّ وجلّ، فكيف يمكن أن يكون فرد إنسان ضعيف حائلا بمثل ذلك النور تعالى عن ذلك علواً كبيراً مع أنه منزّه عن المكان والمحلّ ولأنه اذا لم يبقى وجود لجميع الممكنات فبأى شيء يتحد الواجب قلت فاذا لم يبقى للسالك وجود اي شيء يرى جمال الله تعالى. قال: في إنسان وجود معنوي لطيف يرى بذلك وهو ممكن أيضا لكنه في غاية اللطافة ولذلك، قال: شيخ الأكرت (ت. 638هـ/1240م) اذا أفنى وجود الواصل لا يزول¹¹⁸ نقطة الإمكان. قال حضرة الشيخ: وهو تعبير لنا قال: يشاهد السالك في تلك المرتبة معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹¹⁹ قال: لا يقدر الواصل في تلك المرتبة على ذوق السير وإنما ذوق المشاهدة قبل ذلك. قال: يحصل¹²⁰ لقوى السالك قوة وتأثير لا تحول الرؤية جميع التعينات قال عرض¹²¹ لي في سلوكي حالة وظننت أنها مرتبة ثم بعد انكشاف ما وراها عرفت أنها ليست من المراتب وندمت عليها وهى انه أحاطتني حالة أياما خرج¹²² عن بصري الأشياء فانكشف لي بعده ما في الأطراف العالم فكل شيء وأمر¹²³ اخبرت به وجد مطابقا للواقع ولكن لما رأيت وراها استغفرت عليه؛ بل المرتبة العليا هي الفناء، ويكون ذلك بشفاعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹²⁴ لا بالرياضة حتى ان من اكتف بلوز واحد في أربعين يوما؛ لم يقدر على شيء إما بالسلوك الى طريقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹²⁵ وشفاعته يحصل المطلوب ولو أكل كل يوم خروفا فأرشد المرشد للطالب الى أن يوصله ويسلمه الى خدمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹²⁶ وبعد ذلك يتم الأمر.

¹¹⁶ب ج: «لا»

¹¹⁷ب ج: «حتى»

¹¹⁸ب ج: «تزول»

¹¹⁹﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹²⁰المحقق: «تحصل»

¹²¹المحقق: «عرضت»

¹²²المحقق: «خرجت»

¹²³ج - «أمر»

¹²⁴ج: «ع م»

¹²⁵ج: «صلعم»

¹²⁶ج: «ع م»

قال: أحكي لك ما وقع لي في طريق قبوليجه من الجسر ثم انكشاف جانب مدينة المنورة ووصول الفناء من جانبه عليه الصلوة والسلام واعطاء الخلافة ووصله الى المقصود بعد ذلك. قال: وقد حكيت لك تلك الحكاية مرارا، ولكن بين حكاية وحكاية فرق. ثم قال: بسبب ذلك الوجود اللطيف وقع الارتعاش لوفد قيصر حين عمد الى قتل عمر رضى الله تعالى¹²⁷ عنه وبذلك الوجود. وصل نداؤه الى سارية، وقال: يا سارية، الجبل وبسبب ذلك الوجود ذهب الى قيصر الروم منفرد العبد الحبشي، وكان له رضى الله تعالى¹²⁸ عنه يلبس¹²⁹ خرقة فيها باثنى عشر موضعا قد خيط بالليف فعجز قيصر عن المقابلة ورضى بالخراج والجزية وهو الوجود الذي لما شاهده الحسن البصري (هـ/728/110م). (في رابعة العدوية (هـ/801/185م) قصد بالسيف وضربه. فبعد السيف كما سعد¹³⁰ في الريح. قال في سلوكي مشتغلا بالتوحيد لا بهذا اللسان فيروني قد يخرج رأسي عن سقف البيت وهو بالوجود اللطيف أيضا، وكنت اشتغلت على هذا الوجه يجتمع¹³¹ عندي جماعة يوحدوه مع ان باب البيت مغلق، فاذا حصل لنا جوع؛ يحضرون مشوي الكبد ونأكل منه ولا يمنح عن¹³² التوحيد ثم قال: وليدع منك أن يزكك ويظهر في جميع المراتب، ويجعلك لايقا بجماله فدعى وقرأ الفاتحة. ثم قال: يسّر الله تعالى لك سعادته¹³³ ثم قال: السعادة هي الوصال.

26 شعبان 985 (يوم الأربعاء)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت إني في بيت أريد أن أصلى صلوة المغرب، فاقام علي چلبي، فقال: بين الإقامة والصلوة أن خسر وزاده أخرج في حقك حكما من السلطان، فنظرت في الحكم، قد كتب فيه بيعوا جميع أسبابه، واضبطوا عنها لخزانتها¹³⁴ العامرة، فعرضت في حالة بقرائته يشبه ما يعرض في حالة الحضور والانسلاخ، فدفعت الحكم الى علي چلبي وقلت: انظر أنت فيه ما كتب اسمي، وعزمت على الصلوة. قال حضرة الشيخ: هي من الطريقة وتعبيرها إن الحضور يحصل بانقطاع العلايق عن هذه الأسباب. وحكى: أن رابعة العدوية (هـ/801/185م) حصل لها انقباض في يوم، فاضطربت وتضرعت الى الله تعالى، فقيل لها كيف لا تنقبض، فقد كنت بقالة وسببه أن واحدا من أحبابها اتى اليها ذبيبا، وضعه عند سجاداتها وليس لها خبر منه، فرمته فعاد حضورها.

قال حضرة الشيخ: انظر الى هذا ومقتض الطريق ان لا يلتفت قلب السالك الى ما سوى الله تعالى اصلا، فان هذا طريق يعد وجود الطالب نفسه مانعا قويا فضلا عن أسباب الخارجية عن نفسه ولقد أحسن من قال:

¹²⁷ ج - «تعالى»

¹²⁸ ج - «تعالى»

¹²⁹ ب - «يلبس»

¹³⁰ ب ج: «ينفذ»

¹³¹ ج: «تجتمع»

¹³² ب - «عن»

¹³³ ج: «سعادته»

¹³⁴ ب ع: «خزانتها»

وجودم أو لا بوينومه بوكدر كه هر بر زرسي طاغدن بيوكدر

فالعلاج في أمثال ذلك المسارعة ال نفيها بالتوحيد، فان نفى واحد منها يعادل عبادة سبع سنين، بل سبعين سنة ما عدا الفرياض والسنن. ثم حكى: قصة شاهن¹³⁵ لسلطان علاء الدين وقوله أصيد احسن من الأول اذا كان همتك معي ثم دعى وقرأ الفاتحة.

27 شهبان 985 (ي وم ال خ ه س)

حصل يوما لأبي يزيد البسطامي (ه. 875/261 م) فناء من مراتب الفناء، فقال وان لم يكن لي شئ من العبادات، ولكن لي إيماناً، فقل له إما تعرف ليلة اللين وكان النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁷ يحب اللين ثم قال: ان مراتب الفناء أكثر من ثمانية عشر ألف وأعلى مراتبها المحو. قال: يكون الإيمان شهوداً الا أنه يزول ويفنى الايمان ثم يحصل الشهود، كما زعمه البعض، بل الإيمان يصير شهوداً. ثم قال: لا تنس هذا التعبير الحسن ثم قال: الأول الإيمان، ثم الشهود، ثم العيان، ثم القرية، ثم الوصلة، ثم المحو ولا يتيسر¹³⁸ مرتبة المحو الا لواحد بعد واحد.

ثم حكى: معراج النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁹ عليه وسلم¹⁴⁰ وعدم التفاته الى شئ في السير الى الله¹⁴¹ ثم بعد تمام المقصود رأى¹⁴² كل شئ على حقيقة في السير عن الله ثم لم يزل نظره عن الله سبحانه أصلاً، ولم يمنع كثرتة لوحده. قال: الكمل من أولياء الله تعالى على تلك الطريقة بمرتبته بأن له سيرا الى الله وسيرا عن الله تعالى¹⁴³ لأجل الإرشاد. ثم حكى: شرفة الجامع الذي بناه مرحوم تاجر أبراهيم قال: واصله أن المرحوم رأى ليلة القدر غنائم¹⁴⁴ فطلب الله تعالى أن يكون ذهباً، فصار كذلك. قال: لأن جميع الأشياء يسجدون تلك الليلة، فمن شاهد تلك الحالة لا يردّ دعائه ويحصل جميع مراداته ثم بنا الجامع المذكور من ذلك وذكر شرفة جامع السيد البخاري. قال: أنه صنع جوهرًا يرى من أعلاه العوالم العلوية ومن أسفله العوالم السفلية، فبنى الجامع المذكور بتتمته. ثم ذكر بعض الواعظ، قال: ذكر شيخي أنه حضر مجلس الواعظ، وصف أنهار الجنة، فتوجه وأحضر له لبن بقصة من نهر الجنة فشرب.

¹³⁵ ج: «شا»

¹³⁶ ب: + «تعالى»

¹³⁷ ج: «ع م»

¹³⁸ المحقق: «تتيسر»

¹³⁹ ب: + «تعالى»

¹⁴⁰ ج: «ع م»

¹⁴¹ ب ج: + «تعالى»

¹⁴² المحقق: «فرأى»

¹⁴³ ج - «تعالى»

¹⁴⁴ ج - «غنائم»

ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت قد كنت بين عسكريين يحاربان فبعد محاربة عظيمة قد جهر نيران¹⁴⁵ الحرب وأنا في وسط الجبل، فصعدت فوق الجبل الذي هو مكان مستو، فسمعت رجلا من جماعتنا كأنه مشغول بتسخير شيء يقول لصاحبه ما كان في الهواء اعتدال، فلما انتهت، ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ كُنَّا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء، 105/21] ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ [الأنبياء، 106/21] قال حضرة الشيخ: أنت على المحاربة فحصل لك نوع عيوب ثم قال: وفي الآية إشارة الى أنك ببصرك تصل¹⁴⁶ الى المقصود وتسريح¹⁴⁷ و تحصل الهداية¹⁴⁸ من جانب الله عز وجل¹⁴⁹.

ثم قلت: كنت مشغولا بحالي إذ سمعت جماعة يقرؤون بالصوت الحزين قوله تعالى ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾¹⁵⁰ قال حضرة الشيخ: تعبير¹⁵¹ احسن فان الله تعالى نحن على الهداية¹⁵² ثم قلت: رأيت إننا مع جماعة كنا متوجهين الى سفر البحر، فمنعه عنه نزول الثلج ثم طاب الهواء، فعزمنّا على السفر وقلنا قد جاء أوانه. قال حضرة الشيخ: حصل¹⁵³ لك قوة بعد الغضب ثم دعي وقرأ الفاتحة.

ثم قلت تمثل لي وقت تمجيد أنى عند جدار محكم رصين قد بنى بالجصّ والأشجار، فقبلت الجدار المذكور، فلاقيت مع جنابكم الكريم وذكرت لكم شيئا لا أعرفه، فقلتم هذا معتضيات التوحيد فتضرعت اليكم وطلبت همتمكم، فقلتم يكون خيرا ان شاء الله تعالى ولننظر. قال حضرة الشيخ: الجدار المحكم إشارة الى الشباب، فقيل لك لو كنت ثابتا في طريقك، تصل¹⁵⁴ الى المقصودك فان من ثبت، نبت. قال حضرة الشيخ: الاصطلاء بالنار يقسى القلب ولم يسمع عن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁵

لما دخلت على حضرة الشيخ سأل: عن حالي غذائي ثم قال: لاحظنا لك طعاما وكأننا نجعل غذائك من السلوى، فقبلت زيله الشريف فقال: اعمل مرق الأرز واجعل فيه الجرز والمقدنوس والفلل القليل فانه حسن ثم قال: وسع في بيتك خرج رمضان الشريف فان النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁶ كان يحب الوسعة في البيت واجعل بعد عشرة ثلثا من الحلوى المعروفة وبقولوا ثلثا واحدة منها لأهل بيتك واحدة لبيت علي جلبي وواحدة لمن كان في

¹⁴⁵ ج د - «قد جهر نيران»

¹⁴⁶ ب: «يصل»

¹⁴⁷ ب: «تسريح»

¹⁴⁸ ب، ج: «يحصل»

¹⁴⁹ ع - الهداية من جهة الله عز وجل، في هامش ع

¹⁵⁰ ﴿قَالُوا اذْع لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة، 70/2]

¹⁵¹ ب - «تعبير»

¹⁵² المحقق: «فان الله تعالى إذا شاء ان نكون على الهداية، فنحن نكون على الهداية»

¹⁵³ المحقق: «حصلت»

¹⁵⁴ ج: «يصل»

¹⁵⁵ ب ع - «قال حضرة الشيخ الاصطلاء بالنار يقسى القلب ولم يسمع عن النبي صلى الله عليه وسلم»، صح في هامشهما؛ ج: «ع م»

¹⁵⁶ ج: «ع م»

خارج بيتك من الخدام. ثم قال: لا تأكل أنت منها فان شاء الله تعالى نجعل¹⁵⁷ لك بقلوا¹⁵⁸ فقبلت زيله الشريف. رأيت إني في سفينة يسير¹⁵⁹ في البر كما يسير¹⁶⁰ في البحر ثم رأيت كأني ضرب سلطانا بأسلوب ولي وزيراً ثم رأيت إني على فراش مع شاب أمرد عازين عن اللباس، فجاء علينا بعض من أهل المحلة وعسروا واتهمنا بشرب الحمر.

28) شعيان 985 (يوم الجمعة)

لبست اليوم على أمر حضرة الشيخ فروزر دوانع الجوخ، فقال: ألبسهما فقد وهبنا ولا تهرب عن غلاء ثمينة اجعله في باطنك دون من العبا، فإن العمدة عندنا حال الباطن، فالبس العبا من باطنك وللپس من ظاهرك، فهو آمن عن الريا ثم قال: وليكن ذلك نموزجا لك، فان المعتبر عندي هو حال الباطن وخلّوه عن التعلق بشيئ من الأسباب، فاذا لم يكن بالباطن تعلق بشيئ وكان أمرا مشروعا، فلا تهرب من فعله. قال: حضرة الشيخ: وانما اللباس هذا وأشار الى جسده الشريف. قال: فان هذ اللباس يذهب معنا الى دار الآخرة وأن دخل في الخلوة أياما وأما الثياب؛ فليست¹⁶¹ بلباس معتبر¹⁶² عند أهل السلوك لأنه يفنى¹⁶³ ثم تكلم عن أحوال اللباس فقلت: أرسومونا بما هو مرضى لكم، فان الخواطر قد أهلكتني. قال: أحلّ عليّ وليكن في عهدي. وقال: رضائي في ثوب يوضع فيه القطن كمخيرا وعباء ولا يكون في الفرد، ثم دع وقرأ الفاتحة ثم قال: لو كان لك شبهة، فليكن شبهتك منحلة.

29) شعيان 985 (يوم السبت)

قال حضرة الشيخ: النشاط بكسر النون او بفتحها انظر في القاموس، وأخبرنا بما هو الواقع ثم قال: قال: رجل لعثمان رضى الله تعالى¹⁶⁴ عنه كيف لو أخرت سورة تبتّ يدا ابي لهب عن سورة إخلاص، فقال: رضى الله تعالى¹⁶⁵ عنه ليس ترتيب القرآن بيدنا وانما هو على الترتيب الذي وقع في اللوح¹⁶⁶ المحفوظ ثم مسح عيني الرجل، فنظر الى اللوح المحفوظ، فرأى في اللوح المحفوظ ترتيب القرآن على ما وقع في المصاحف. قال: انظر الى قدرة عثمان رضى الله تعالى¹⁶⁷ عنه حيث أراه اللوح بمسحه مرة واحدة¹⁶⁸ ثم ذكر كرامات الأولياء، قلت:

¹⁵⁷المحقق: «يجعل»

¹⁵⁸ج - «بقلوا»

¹⁵⁹المحقق: «تسير»

¹⁶⁰المحقق: «تسير»

¹⁶¹ب: «لبست»

¹⁶²ج: «يعتبر»

¹⁶³ع - «قال حضرة الشيخ: وانما اللباس هذا وأشار الى جسده الشريف قال: فان هذ اللباس يذهب معنا الى دار الآخرة وأن دخل في الخلوة أياما وأما الثياب فلبست بلباس معتبر عند أهل السلوك لأنه يفنى» في هامشه.

¹⁶⁴ج، ب - «تعالى»

¹⁶⁵ج - «تعالى»

¹⁶⁶ب - «اللوح»

¹⁶⁷ج - «تعالى»

فوقع لي قصة وهى أن واحدا من جيراننا قد كان توفى منذ شهر وأكثر فلقيته قبل الأمس عند بيته في الطريق، وقد سلم علي، فتعجبت منه قال حضرة الشيخ: هو ببركة أكلك الكعك أياما، وانما اجزناك بأقل بعض الطعام لحصول الضعف في مزاجك، فكان لك ثلاثة من الأطعمه الذي¹⁶⁹ تعتبر عنها بقيما لو شوربا وبولماج و أوماج فكل من أيهما اخترت وليجعل الله تعالى¹⁷⁰ من أطعمة الجن ببركة رمضان الشريف ولكن الليلة كل أوماج، فإن هذه الليلة أول ليلة رمضان وشريف أول ليلة منه لا يوصف فأحيها ولا تتم ولا تغفل فإن في هذه الليلة يحصل الاستحقاق للتجليات، والطالب الحقيقي يجعل الليال أياما والأيام لياليها، فيسهل الله تعالى عليه المشاق.

قال حضرة الشيخ: لا تعجب اختلاف¹⁷¹ كلماتنا¹⁷² في أمر للباس والطعام فانا نقصد ان يحصل السمنى وذلك لا يخرج الا بالتحريك¹⁷³ ثم قال: وأما اهل الفناء؛ فلا يلتفتون الى الكشف والكرامات، فجلاً همتمكم الوصول الى المقصود والطبيعة اذا وصلت الى الكمال وصارت طبيعة انسانية بحال ينكشف له بتجلي¹⁷⁴ سر¹⁷⁵ الربوبية وكذا النفس اذا وصلت الى الكمال وصارت نفسا انسانية ينكشف له بتجلي¹⁷⁶ سر¹⁷⁷ الألوهية وكذا الروح اذا كمل وصار روحا انسانيا يتجلي له سر الأحياء والإماتة وكذا السر اذا كمل وصار سرا انسانيا يتجلي¹⁷⁸ له الحقيقة بالكمال بتكميل تلك المراتب، والباقي القاصر عنها¹⁷⁹ من عوام هذا الطريق.

ثم سأل عن حالي، قلت: وضعوا بيد حامد چلبى الأمرد شيئا من للإمتحان؛ هل يقدر ان يمسكه بيد قدر ساعة؟ فمسكه أكثر منها¹⁸⁰ فقلت: الزيادة تدلّ على زيادة قدرته، فلم تعجب قولى صيامى چلبى المرحوم ثم حملت طعاما يشبه رمل الساعة، وأكلت منه وأطعمت حامد چلبى منه، فقالوا: انه اشتغل بسورة الأنعام، فوقع الصلح بينه وبين خصمائه بألف درهم من عشرين ألف درهم، فسأل شخص؛ هل أبرؤا ذمته، فأجاب آخر بأنهم¹⁸¹ قالوا: فرغنا عن حقنا ثم سألوا عنا هل ابراء أم لا؟ فقلت: كأنه وعد. قال حضرة الشيخ: أما الزيادة؛ فانها تدلّ على أنك زدت في

¹⁶⁸ ع - «قال انظر الى قدرة عثمان رضى الله تعالى عنه حيث أراه اللوح بمسحه مرة واحدة»، صح في هامشه.

¹⁶⁹ المحقق: «التي»

¹⁷⁰ ج - «تعالى»

¹⁷¹ ج - «اختلاف»، صح في هامشه.

¹⁷² ج + «تنافي»

¹⁷³ ب ع - «قال حضرة الشيخ لا تعجب اختلاف كلماتنا في أمر للباس والطعام فانا نقصد ان يحصل السمنى وذلك لا يخرج الا بالتحريك»، صح في هامشه.

¹⁷⁴ ج - «تجلي»، صح في هامشه.

¹⁷⁵ ب - «سرا»

¹⁷⁶ ج - «تجلي»، صح في هامشه.

¹⁷⁷ ب - «سر»

¹⁷⁸ المحقق: «تجلي»

¹⁷⁹ ب ع - «القاصر عنها»، صح في هامش ع.

¹⁸⁰ المحقق: «أكثر منه»

¹⁸¹ ب: «فلأنهم»

العمل من حالك الاولى، وأما الابرار؛ فكل ما صدر بلفظ الماضي فهو ابرار، وإنما الوعد بالكون بلفظ المستقبل ثم قلت: رأيت اني جئت الى جامع المرحوم السلطان سليمان (هـ. 974/1566م) بقسطنطينية فرأيت جانب القبلة من النحت¹⁸² يريدكم ودخلت انا من الباب فوقاني، وجئت الى جانب المحراب وأنتم هنا قاعدون مع جماعة، فقعدت أمامكم كما كنت اقعد امامكم في حالكم الجديد، فقمتم مع القوم ودخلتم في بيت لاجل قتل حية عظيمة ظهرت بعد ذهابكم سمعت صوت حية فقال أورماج دده هو الصوت¹⁸³ أم الحية التي قصدوا القتلها ثم بدت حية عظيمة فأخذ بها¹⁸⁴ أورماج دده وألقى ريقه في فمها، فهلك الحية ثم أن حية صغيرة لدغت تحت قدمي، ففعلت لها مثل ما فعل أورماج دده، فهلكت تلك أيضا ثم ظهرت أخرى بين الصغيرة والكبيرة فقتلها عبد الباقي جلبي فصارت الحية المقتولة مع ما قتلتموها خمسا أو سنا ورأيت ميتة الكل. قال حضرة الشيخ: حصل لك اضطراب بعد ما كنت في حضور فاندفع بعضها باتباع كلماتنا فاورماج دده إشارة الى كلماتنا بعضها لوجه آخر بعناية الله تعالى واسترخت وحصل لك بعد ذلك حضور واسترخت. ثم قلت: تمثل¹⁸⁵ لي زلزلة في الأرض، فقيل هي إشارة الى حصول اعتدال الهواء. قال حضرة الشيخ: حصل ضعف في أرض وجودك ثم حصل¹⁸⁶ القوة والاعتدال بأكل الأطعمة التي أمرناك بأكلها.

ثم قلت: رأيت انكم قاعدون حذاء باب جامع،¹⁸⁷ والفقير في جانبه وفي جانبه الآخر فضل الله، فجاءت امرأة على فرس بباب الجامع، فقالت لفضل الله أنزلني من الفرس لا دخل الجامع، فلم يسمع قولها فتوجهت الىّ وسألت مني ونظرت الى خدمتكم، فاشترمت الى ما فعل، فلما قمت في مقامي دفعوا بيدي مفتاحا، ففتحت بابا الجامع، ودخل¹⁸⁸ الجماعة معكم وغابت المرأة ورأيت أنكم تصاحبون وداخل الجامع مع المرحوم استادي فسأل حسين بالي عن الشيخ العطار (هـ. 618/1221م) قلت: هو شيخ كبير وله معارف. قال حضرة الشيخ: كنت في غرفة الحضور، فخطر ببالك أمر الدنيا ثم جاوزت عنها، فدخلت في جامع القلب وحصل لك حضور ثم لاحظتنا ولاحظت استادك ولاحظت الشيخ العطار ثم جاوزت عن الكل واشتغلت بحالك ثم دعى وقرأ الفاتحة.

غرة شهر رمضان المبارك 985هـ يوم الأحد.

لما دخلت على حضرة الشيخ قال: وقع الاختلاف بين العلماء في تابوت المرحوم هامد أفندي المفتي، فذهب واحد منهم الى كراهته والباقون على عدمها. قال حضرة الشيخ: ولعله من قبل ما لا بأس فيه ثم قال: العبادات كلها لإصلاح النفس، أما بعد إصلاحها؛ فللشكر على تلك¹⁸⁹ النعمة الجليلة روى أن النبي أن النبي صلى الله عليه¹⁹⁰

¹⁸²ب: «في الحب»

¹⁸³ب + «صوت»

¹⁸⁴ج: «أخذتهما»

¹⁸⁵المحقق: «تمثلت»

¹⁸⁶المحقق: «حصلت»

¹⁸⁷المحقق: «الجامع»

¹⁸⁸المحقق: «دخلت»

¹⁸⁹ب - «تلك»

وسلموضع طعامه على الحصير؛ فأكل منه من غير بسط السفرة، فقيل تفعل ذلك يا رسول الله فقال: «أفلا أكون عبدا شكورا»¹⁹¹ ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت إنكم أعطيتموني قلما كاملا غير مقطوع فقلت: خذ هذا فإنه لازم لك للكتابة. قال حضرة الشيخ: هو خير حسن لا يحتاج الى التعبير. ثم قلت: رأيت ان أمامي قصعة مملوءة باللبن الخالص وأنا أكثر فيه الخبز الطري. قال حضرة الشيخ: اللبن إشارة الى حصول العلم ببعض الأمور قرأ¹⁹² الفاتحة ثم استقر رايه الشريف على لبس العباء، فأمرني بقطعه ثم لبسه. فقلت: الآن حصص الحق؛ لان نفسي لا تتخلص عن الاضطراب حتى أكاد أقتلها في بعض الأوقات. قال: القلب كالسماء تارة ينكشف وأخرى يحصل¹⁹³ الغيم، فلا تتخلص الا بعد انشقاظه وتطهير ما في جوفه من الكدورات. وقد وقع لي ذلك، فنرجو من فضل الله سبحانه أن يوصلك الى تلك النعمة ويحسن اليك بلطفه فتتخلص¹⁹⁴

(2) رمضان 985 (يوم الاثنين).

سأل حضرة الشيخ: عن حال أبي رحمه الله تعالى قلت: قد مات قبل ولادتي سبعة عشر يوما ثم ماتت والدتي. قال: صار حالك من تلك كحال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁹⁵ ثم ذكر انشقاق صدره عليه الصلوة والسلام¹⁹⁶ ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت أنى معكم في بيت الطاحون. قال: أرئيت دورانها؟ قلت: لا، قال: دورانها يدل على انفتاح البيع والشراء ثم قلت: رأيت أنى مع المرحوم استادي وجماعة كُنا في سفر، فجئنا الى بيتهم، فأردت أن أكون مشيرا لمجيئهم ثم رأيت سقاء محل كبير على ناقة صغيرة. قال حضرة الشيخ: أول الرؤيا يدل على أن رجلا يقوم مقام هؤلاء الجماعة، أعني جماعة المرحوم بابا يوسف أفندي وأما قصة السقاء: فأردت أن تعمل خيرا، ولكن المحل ليس محلا للخير. ثم حكى: قصة الشاب الذي فرغ عن قطع الطريق وعلمه الشيخ لجامع السيد البخاري ثم رباه الشيخ آق شمس الدين (هـ. 1459/863 م) وأرشدته وأعطى له الخلافة من قبل الله عز وجل، وجاء بجامع كرميان بقصبته كوتاهية ثم قام مقام الشيخ الشامي بقصبة قره حصار. وحكى: قصة المرحوم حاجي بيرام مع كمال بيكم.

قال: أعطى الشيخ حاج بيرام على الطب حتى كان يتكلم له الأوراق والأشجار ثم أعطاه هو للشيخ آق شمس الدين وأما كمال بيكم؛ فقد أعطى له نفاذ النفس بحب استعداد كل واحد لما أعطى له ثم قلت: رأيت إني في حمام عار عن جميع اللباس، فحصل لي استحياء، فغطاني حمّامي بمقربة بيضاء وكان يسليني رجل عن¹⁹⁷ أولاد العرب. قال حضرة الشيخ: هل اغتسلت؟ قلت: لا أعرف. قال: هي صورة استحياك عن الناس، فلو كنت اغتسلت؛ لخلصت ثم

¹⁹⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

¹⁹¹بحاري، تفسير السورة 2؛ مسلم منافقين 81

¹⁹²المحقق: «قرأ»

¹⁹³المحقق: «تحصل»

¹⁹⁴ج - «فتخلص»

¹⁹⁵ج: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁹⁶ج: «م»

¹⁹⁷ب: «من»

شاورت في بيع جميع الأسباب لئلا تكون خاطرة لي. قال: بيعك بتلك النية توحيد أيضا ثم أذن لبيع الكل حتى السيف. وأما الغرو؛ فأخر بيعه الى قريب العيد ثم دعى وقرأ الفاتحة.

روى اليوم في مجلس وعظه قوله عليه الصلوة والسلام¹⁹⁸ «الصوم لله جنة من النار»¹⁹⁹ قال قد جاء على طريق القول لكم وقال: لو أذكر فضائل الصوم لله؛ لما تم الى يوم القيامة ويكفي بفضله انه إذا أصلح²⁰⁰ به الطبيعة، يظهر نور مما تولى النفس والروح والسر ويستعد به العبد لرؤية الله تعالى، فيشاهد جماله ثم قال: ايها الصوفية والطالبين لا تتركوا الأدب بطلب رؤية الجمال قبل الوصول الى تلك المرتبة؛ بل أطلبوها بعد تكميل المراتب. ثم قال: لعبد الفقير في اليوم الثاني في بيته الشريف هل حصل لك حضور من مجلس الأمس؟ فأنا تكلمنا عن فضائل رمضان في إصلاح الطبيعة، وأوصلنا الكلام الى مرتبة السر وما كان ذلك من عند نفسي بالسوق الرباني. قال: ينبغي ان يكون طلب رؤية الجمال على ما ذكرنا بالأمس بعد قطع المراتب الاربع وتكملها، فاذا وصل السالك الى تلك المرتبة لا يحتاج الى طلب الرؤية؛ بل السلوك في تلك المراتب عين الطلب.

(3) رمضان 985 (ي لمثال ثا).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت إنني في كرم، فأكلت من العنب الأبيض وتركت الأسود. قال: خطر ببالك بعض الأطعمة ثم فرغت ثم قلت: رأيت ان بكر خليفة القاضي جاء الى الفقير، فأتى لبنا وقال: قد نزلنا بقرب قبوليجة، فنذهب معكم الى بيتنا ولنأكل بعض الأطعمة ثم لندخل قبوليجة، فقلت: نتاجر عن شيخنا، فجئت الى بيتكم فعرض²⁰¹ لي في غيبتكم حالة كالتقي²⁰²، فخرج من فمي ماء أسود يشبه السوداء. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الطعام ثم دفعته،²⁰³ فالحمد لله قد خرج ما في باطنك ثم قال: أطبخ²⁰⁴ المرق كل ليلة الى آخر شهر رمضان، ففرجو من الله سبحانه ان يحسن اليك، فلا يخطر ببالك غيره أصلا ثم حكى: رياضة الشيخ حاجي بيرام (هـ) 1430/833 (مع مريد و وجد أنه بعد الأربعين ممدد درّه من النجاسة في رضيعه. قال: بعض الأولياء الله لا يخرج منه سفلى، وانما يخرج ما يخرج بالبول وبعضه²⁰⁵ بالريح. وحكى: أن شيخ أمي بابا الساكن بكوتهاية لا يخرج منه سفلى وانما يخرج بالريح وحكى: كمال ددة انه أتى اليه نصف أوقية من المسار، فقال: قد تم الأمر يا

¹⁹⁸ ج: «م»

¹⁹⁹ صحيح البخاري، صوم 3؛ مسلم، صيام 161-162

²⁰⁰ المحقق: «أصلحت»

²⁰¹ المحقق: «عرضت»

²⁰² ج - «كالتقي»

²⁰³ ج: «بالمجاهدة»

²⁰⁴ ج: «أطبخ»

²⁰⁵ ج، ب: «بعضها»

ولدي، وذلك في زمن فتح حصن²⁰⁶ردوس، ففي الواقع قد انفتح وطلب من²⁰⁷ اياز باشا جملا أبيض فلم يعط فانشق بطنه ومات، فجاء باشا وقتل²⁰⁸ رجله وقال: يكفي له خلاص رأسه.

ثم ذكر فضائل التأهل وكون المرأة الصالحة مائدة ثم ذكر ما يعنيه الروح عن الطريق وحكى مشاورته مع المرحوم عبد المؤمن أفندي حين أراد أستاذة نصوح خليفه ان يتزوج له بنته وتعيين له جهاته، فقال عبد المؤمن أفندي مانع مانع ثلثا، قال: كنت اوصى لابنى من قديم بثلث الأول أن لا يرفعا اللقطة الثاني والثالث، أن لا يقبلا الأمانة أصلا. قال: وكان من وصيته: إني أن لا يدخل أحد بين الأب والإبن وبين الأخوين وبين العبد والمولاه، ويقول الدخول بينهما كادخول بين اللحم والظفر فهما يصطلحاني وبعض الداخل في محاله الا أن يدخل للإصلاح وتلق ما بينهما ثم قال: التعين غير منحصر في هذا المرئي؛ بل فوqe تعين يشبه هذا التعين اليه كنسبة شخص منا الى هذا التعين، فنحن نتكلم معك واحد شخصين منهما يتكلم بالآخر. قال: اذا وصل الطالب في المرتبة الثالثة من الخلوتية يسير ذلك في المظاهر على وجه الأفعال والصفات. فاذا لم يكن عند مرشد كامل يخاف من الإلحاد، وفي المرتبة الرابعة يتطهر عن أخلاق الرديّة، فيعطى²⁰⁹ لهم الخلافة وأما عند جماعتنا الجلوتية فلا تعطى²¹⁰ الخلافة الا بعد قطع المراتب والوصول الى الله سبحانه لا بطريق المقابلة؛ بل بطريق محو الرائي وفنائيه وبقاء المرئي فقط فبعد ذلك، لو أرسل للإرشاد؛ يسير هو أيضا التعينات، ولكنه ح لا يحتاج الى السير في المظاهر لمشاهدته المقصود الاصيلي وأما السير في المظاهر كرؤية المثال في المرئيات، كما هو حال الخلوتية. وأما طريقنا فطريقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²¹¹ والأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. فليس فيه الحاد أصلا بعناية الله تعالى، لأن سيرهم يكون بعد تذهيب الأخلاق والوصول الى الحقيقة ثم دعا وقرأ الفاتحة. ثم قال: كن كالرجل فان أوانك وقت ربيعك فأنك قد ترك طريق القضاء والتدريس،²¹² واخترت طريق الحق، فزمانك زمان الربيع، فعسى أن يفتح الله سبحانه أزهارك وينبت اثمارك بفضله وكرمه.

شعبان 985) وم البيعاء.

قال حضرة الشيخ: أشاهد فيك نورانية في اليوم الذي تأكل فيه الكعك أكثر مما في اليوم الذي تأكل في الطعام. ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت إني اقتديت بالمرحوم أفندي في صلاة اسأوى معه تارة²¹³ وأقدم آخرين²¹⁴ ومكاني

²⁰⁶ب - «حصن»

²⁰⁷ج: «عن»

²⁰⁸ج، ب: «قتله»

²⁰⁹المحقق: «فتعطى»

²¹⁰ج: «يعطى»

²¹¹ج: «صلى الله عليه وسلم.»

²¹²ب ج - «التدريس»، صح في هامش ج.

²¹³ج - «تارة»

²¹⁴ج - «آخرين»، صح في همشه.

أخفض من مكانه²¹⁵ ثم دخلنا معه في غار وبقي جلبي معنا، فانتبهت وقد طلع²¹⁶ قلبي قوله تعالى ﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل﴾²¹⁷ قال حضرة الشيخ: ثقل عليك ما امكرناك برويته من القاموس؛ ولكن لا يثقل²¹⁸ عليك ما صدر منا، فان فيه حكمة والآية الكريمة إشارة الى ان من كان بالحق، يتم جميع مصالحه ومقصوده ثم قلت: رأيت ان حالتي جائت الى ودخلت معها في فراش عريانا ثم دفعت لها لحافا.

وحكيت القصة اليكم فقلتم: إعط لها مقصا كبيرا²¹⁹ قال حضرة الشيخ: يحصل لك بعض حقوقك على الناس بطلبك مع الرفق واللطف، فان اللحاف يدل على البسط ثم قلت: رأيت اني ركبت العربية فخرجت معها فوق الجبل فلما كنت في المكاني²²⁰ المستوى انقلب العربية بالجمل، وكان خلفي صبي دهقاني فهرولت²²¹ الجمل، فبكى الصبي من سرعته، ونزل وأراد أم يركب الفرس. قال حضرة الشيخ: العربية ملك وجودك، والجمل تدل على الرياضة؛ لأنه يكتفي بقوة يسير مع كبر جسمه ولكن انت الآن لا تقدر على الرياضة، فكل الطعام الى آخر شهر رمضان وبعده نسلك²²² في اسلوب آخر ان شاء الله تعالى ثم قلت: رأيت انكم تعلمون لطالب العلم قرأنا عظيما بالغرفة التي في بيتنا، وقد لبس الطالب المذكور عبا لطيفا وعلى رأسه شاش صغير وعلى عبا طالب دده، وقد قطع من كمّه، فقست كمّه مع كم عبا وكذا الطالب؛ لأن اسلوب عبائه قد أعجبني، فقلت: في نفسي انا أيضا أقطع عبائي على هذا الأسلوب. قال حضرة الشيخ: هل اشتريت العبا؟ قلت نعم، قال: بكم بمائة وخمسة عشر درهما، قال: حسن فقطعه يوم الخميس²²⁴ وأدفع الخياط خمسة دراهم زيادة على عادته ليخيط سريعا وحسنا.

ثم حكى قصة الطالب الاعجمي الذي قد حصل العلوم وجاء الى مولانا لطفي فاكرمه وألبسه لباس الطريق واخرج له حجرة²²⁵ بورسة وكان مولانا لطفي في أحدي المدارس الثمان فعين له مبحثا، فلما شرعا في البحث اورد على مولانا لطفي ثلثا وتسعين اسولة، فأجاب عن التسعين ولم يجب عن الثلث. وقال: لنا جواب عنها، ولكن لا نجيب ليقولوا قد بقي له على مولانا لطفي²²⁶ اسولة ثم اعطى فرسا، فركب وأخذه وعرضه على السلطان. وقال: هو أفضل مني فأعطوا له مدرسة والّا انا أعطي مدرستي، فقال: سلطان لنا مدارس ولا ضرورة لا عطاء مدرسته،²²⁷

²¹⁵ج: «مكانني»

²¹⁶ب ج: «في»

²¹⁷﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل﴾ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا الآية، [الإسرى، 81/17]

²¹⁸ج: «تثقل»

²¹⁹ج: «إعطاء اللحافي مقصا كبيرا»؛ المحقق: «إعطاء اللحاف مقصا كبيرا»

²²⁰ج - «المكانني» صح في هامشه.

²²¹ج - «دهقاني فهرولت»؛ المحقق: «دهقت فهرولت»

²²²ب: «تسلط»

²²³ج - «قلت» صح في هامشه.

²²⁴ب: «خمس»

²²⁵ب ج + «هجرة من مدرسة»

²²⁶ب ج + «ثلث»

²²⁷المحقق: «مدرستك»

فأعطاه المدرسة المعروفة باوج شرفه لو بأدرنه المحمية وحكى: قصته مع المولى الشهير بمولانا زاده وتضييع عمره في علم الرصد. قال: والوقوف بأموال التعينات لا يكون الا بالسلوك فان جميع التعينات موجودة في الوجود الإنساني على الوجه الجزئي، فموت كل إنسان قيامة الصغرى، وموت هذا التعين قيامة كبرى، فالسالك يشاهد ما في سلوكه. وحكى: ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²²⁸ ذكر يوما أحوال جهنم، فقال: واحد من الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ادع لي يا رسول الله انا أدخل فيه، فتعجبوا من قوله، فقال عليه الصلاة والسلام: انه يريد ان يكون صاحب القيمة الكبرى. قال حضرة الشيخ: نحن لا نعرف حقيقة مراده عليه الصلاة والسلام²²⁹ الا، انا نوجه بأنه يريد أن يشاهد القيمة الكبرى بان اتى مرتبة يتجلى فيها معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²³⁰ فان السالك اذا جاوز عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر يغيب عنه ما سوى الله تعالى، فلا يرى له غير الله عز وجل، فاضمهلال ما سواه، فناؤه هو القيمة الكبرى، فالطبيعية بداية في السير الى الله، ونهاية في السير عن الله. قال: سألني رجل عن قوله تعالى ﴿وَفِدْيَانَهُ يَذْبَحْ عَظِيمًا﴾ [الصفافات، 107/37]²³¹ وقال: ان استعمال الفداء فيما يكون²³² فيه المساومة ظاهر أن الذبح²³³ غير مساو لإسماعيل عليه السلام. فقلت: انه عليه الصلوة والسلام²³⁴ في كمال²³⁵ الترقى، والذبح في كمال²³⁶ التنزل؛ لأنه من الحيوانات العجم فيهما متساويان في أصل الكمال وان كان²³⁷ جهته الكمال مغايرا ثم قال: بإصلاح الطبيعة حصل الميل التام، وبإصلاح النفس المحبة التامة، وبإصلاح²³⁸ الروح العشق، وبإصلاح السر المحو. ثم قال: العشق أن يعرف السالك اتحاد الواجب للممكنات وأنها بأي²³⁹ تأثير يوجد²⁴⁰ ويصدر²⁴¹ فالعشق عبارة عن مشاهدة تلك الحالة، والمعرفة بتأثير ذلك الأمر الوارد من الواجب؛ لأنه عبارة عن الصيحة والفرع، بل، قد لا يعرف العاشق وصوله الى تلك المرتبة فضلا عن الإشاعة بالصيحة نعم، ان الصيحة من جملة شرارة نار العشق.

²²⁸ج: «صلى الله عليه وسلم»

²²⁹ج: «ع م»

²³⁰(ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) [القصص، 28/ 88]

²³¹ج - فدناه بذبح عظيم، صح في هامشه

²³²المحقق: «تكون»

²³³ج: «الذبح»

²³⁴ج: «ع م»

²³⁵ج - غاية، صح في هامشه

²³⁶ج - غاية، صح في هامشه

²³⁷المحقق: «كانت»

²³⁸ج - فبإصلاح، صح في هامشه.

²³⁹ج: «يأتي»

²⁴⁰ب: «توجد»

²⁴¹ب - «يصدر»؛ المحقق: «تصدر»

ثم حكى: قصة مجنون مع راعي على ما مرّ مرارا. ثم قال الراعي: مثال المرشد يقع في تعب وزحمة عظيمة الى أن يوصل الطالب الى الله عزّ وجلّ ولباسه اديم الغنم مثال لا لباس لباس الملكية بعد إخراج لباس البشرية وأخذ²⁴² ليلي رأس المجنون على ركبته ومسح²⁴³ وجهه مثال لتجلي الأفعال والصفات، وتمشي مجنون مثال للفناء. قال حضرة الشيخ: نحن نرضى تجلي الأفعال والصفات، وليكن ذلك ثم قرأ الفاتحة.

ثم قلت: تمثل لي بعد الصلوة الفجر بخاراً، فارتفع وظهر منها قباب الحمام يشبه حمام منياس²⁴⁴ قد دخلت في حوضه بلا إزار، فاعتسلت فيه مرّات على مرادي ثم سمعت رجلاً يقول لمن حوله بهذه العبارة «الله ويردي برخود دار اولدي نه ديسكوز كرك ايدي» حصل²⁴⁵ لك النطاقة بالاستغفار، ولكن لم يستر حاله كأنه أطلع بعض ثم قال: وفيه إشارة الى ذلك بمحض فضل الله تعالى وعنايته وهدايته ولطفه. سمعت اليوم في الطريق قارئاً يقرأ قوله تعالى ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾²⁴⁶ [الحجر، 53/15]

(5) رمضان 985 (يوم الخميس)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت أن ابني محمد قد خرج عن الحمام بعد الاغتسال، وعليه قميص وركبت على حمار وأخذته أمامي على وجه الترادف، وقلت: في نفسي أليس يؤثر فيه البرد بقميص ففي تلك الحالة رأيت عليه ثوبين أو أكثر. قال حضرة الشيخ: هو روحك ولباس الروح التقوى، فكان فيه نوع نقصان أو لا ثم لبس لباس التقوى بعناية الله تعالى، والتقوى وان كانت غير مأمور بها²⁴⁷ في الشريعة الا انها زينتها ونورها²⁴⁸. وحكى: عن الإمام²⁴⁹ أبي حنيفة رحمه الله أنه يقول: لا يمنع خرق البراغيث عن الصلوة ومع ذلك يظهر ثوبه عنه فلما سأل قال: فتوى²⁵⁰ وهذا تقوى²⁵¹ ثم تلي قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾²⁵² (ويرزقه من حيث لا يحتسب)²⁵³ قال: معناها من يخاف الله تعالى يخرج من مضيق التنزل الى الترقى، ويرزقه نعم المعارف يعني

²⁴²المحقق: «أخذت»

²⁴³المحقق: «سمحت»

²⁴⁴ج ب: «مناس»، المحقق: تقع في شمال الشرقي لبحيرة منياس في محافظة بلقاس في منطقة مرمرة. منياس تقع بين كونا وبندرم.

²⁴⁵المحقق: «حصلت»

²⁴⁶ع ب: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾؛ ب ع - «سمعت اليوم في الطريق قارئاً يقرأ قوله تعالى ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾»، صح في هامشهما.

²⁴⁷المحقق: «به»

²⁴⁸المحقق: «انه زينها ونورها»

²⁴⁹ب + «الأعظم»

²⁵⁰ج: «فتوى»

²⁵¹ج: «تقوى»

²⁵²﴿إِذَا بَلَغَ اِجْلَهُنَّ فَمُسِيكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَاشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوَعِّظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾ [الطلاق، 2/65]

²⁵³﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [طلاق، 3/65]

يرزق روحه المعارف الإلهية. ثم قلت: رأيت أني في بيت بدار السلطنة قصطنطنية المحمية، فطفت أطرافه، فرأيت جوانبه الثلث ورأيت ان جانبه الرابع متصل بجبل ولم أعرف وراء الجبل. قال حضرة الشيخ: البيت قلبك وهو بيت سلطان روحك؛ لأن قصطنطنية مقر السلطان، فنظر هو في قلبك واكشف له جوانبه الثلث وفي الجانب الرابع لم يخرج الى التحقيق. ثم قال: اتصل اليوم رؤياك الى أمر ثالث هو الروح وكنا نتكلم الى اليوم من الطبيعة والنفس. وأما في اليوم؛ فقد وصل الكلام الى الروح، وانكشف بعد أحوال الروح اليوم بعناية الله تعالى وفضله. وقبلت زيله الشريف وقلت: 254 ثمرة 255 همتم العلية وتلى قوله تعالى ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء، 88/26] ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء، 89/26] قال: لا شيء أنفع من رؤية جمال الله تعالى وهو لا يكون إلا بسلامة القلب، ونرجو من الله تعالى أن يسيره بفضله ورؤية جماله أيضا. قال: الروح لا يرى ولكن يرى 256 ويشكل في صورة المحبوب، فكلما ازداد في الكمال يزداد في الحسن حتى يصل الى حسن لا يرى نظيره. وأما السر؛ فلا يتيسر رؤية إلا لواحد بعد واحد، فيرى في أسلوب لا يتصور له نظير واعدل.

ثم قلت: رأيت إني في حسان يدعون أن المرحوم أفندي في بيت صهره، فقال: أخوه أنه أعطى مدرسة بخمسين، فقلت قد خلص عن العزل ثم قال: أنه رضى شيئا بأمر السلطان فاستحسنه السلطان، فدعاه فقبل يد السلطان. ثم قال: له رئيس البوابين لا تفشى ذلك السراى فرد أصلا، فإنه رعاية لك لم يكن لمن كان في مرتبتك ثم أحضر الطعام وأنا جالس عند حضرة الشيخ، فأكلنا عما أحضر، فتكلموا عن أن الشحم فاصح يحصل لبن او سمن ثم أحضروا سمننا طريا نظيفا. ثم قلت: تمثل لي بعد صلوة الفجر جبل فلقيت الى جانبكم فقلتم أن الجبل آلة الربط، فهو عبارة عن وصول الظاهر الى الباطن. قال حضرة الشيخ: 257 اليوم قطعت العباء بأمر حضرة الشيخ، فلما دخلت في البيت، قرأت أهلي قوله تعالى ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ 258 عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان، 1/25] الحمد لله تعالى قد جاء خير نال 259

رأيت إني نزلت قرية مع أهلي هي مولد حضرة الشيخ ووطنه الأصلي بمرحلة من سفري حصار، فنظرت منها الى سفري حصار، فرأيت رجلين مسلمين في طريق ودباغا مسلما بين حوانيت الدباغين ما في الماء بوعاين في يديهما. ثم تمثل لي بعد صلوة الفجر إني أخرجت من بحر جوهر 260 تورا سدة 261 كأنه الكميا يقولون فيه عشرون ألف درهم وأنا أريد أن أعرضه على المزاد في السوق، لأعرف قيمته ثم تمثل لي غنم ولد خروفا وهو يرضع أمه. 262

254 ب + «يمن»

255 ب - «ثمرة»

256 ج - «ولكن يرى»

257 ب - «فيه ترك مقدار نصف صطر» صح في هامشه. | المحقق: هذه العبارة تشير الى مقدار ترك في ع

258 ج - «الفرقان» صح في هامشه.

259 ج - «نال»

260 ب: «مجوهر»

261 ب ع - «تورا سدة» صح في هامش ع.

262 ب - «رأيت إني نزلت وهو يرضع أمه منه» صح في هامشه. ب + «منه»

(6) رمضان 985 (يوم الجمعة)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: تمثل لي بالأمس في الجامع الكبير فقير عارٍ عن اللباس في وسط سترة وعلى كتفه ثوب خلق لا يوجد مثله في الكنائس ثم تمثل لي²⁶³ في البيت بالأمس ثم تمثل اليوم مرتين أيضا. قال حضرة الشيخ: له لحية على السنة قلت: نعم، قال: هو حال روحك قد اسره تدبير العباء، فانه يحب الفناء والتجرد وان لم يحبه²⁶⁴ النفس، فانها تحب الزينة فكلما خلص²⁶⁵ الطبيعة عن الكثافة يحصل للروح الصفاء. ثم قال: أصلي وأصوم من صغر سنّي ولم أقدر على أدائهما كما هو حقهما، فان الصلوة هي إذا قال المصلي: الله أكبر يغيب عن بصره ما سوى الله²⁶⁶ ولا يشاهد غير الله. والصوم أيضا²⁶⁷ هو الإمساك عن جميع ما سوى الله تعالى ثم قال: هذا بالنسبة الى أنفسنا واما غيرنا فيعتقد انه يصلي ويصوم وانما العجز والقصور فينا لا في غيرنا ثم قال: شهر رمضان ليس بصوم في الحقيقة، وانما هو عطاء من الله تعالى وتجلّ من التجليات يملئ العالم بنوره، فهو يخلص الطبيعة الإنسانية ويرقيها من التنزل الذي حصل لها من سنة الى سنة.

ثم ذنرت ما عرض لي من الغثيان عن الطعام، فسأل عن سببه وقلت: حرص نفسي، فقال: لا تضرب من عدم حصول مرادك؛ بل أشكر الله تعالى. قال حضرة الشيخ: قيل: للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁶⁸ ان فلانا منافق «هل شققت قلبه»²⁶⁹ مع انه يعرف مقامه وكان عليه السلام لا يفشي أحوال المنافقين الا حذيفة اليماني رضى الله تعالى عنه²⁷⁰ ويتخذ صاحبه سره وكان لا يفشي ذلك السرّ لابي بكر رضى الله تعالى عنه²⁷¹ مع انه قال: في حقه «لو اتخذت خليلا لاتخذت ابا بكر الاّ انه تعالى اتخذني²⁷² خليلا» وسأل عمر رضى الله تعالى عنه²⁷³ عنيهوما حذيفة²⁷⁴ رضى الله تعالى عنه²⁷⁵ عن المنافقين الذين ذكرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁷⁶ فقال هل تفشي سرّا النبي عليه السلام²⁷⁷ فقال عمر²⁷⁸ لا أريد الاطلاع بأحوال²⁷⁹ وانما مرادي ان أعرف انه عليه الصلوة

²⁶³ج - «لي»

²⁶⁴المحقق: «تحيه»

²⁶⁵ج - «خلص»، صح في هامشه. | المحقق: «خلصت»

²⁶⁶د + «تعالى»

²⁶⁷ب ج د: «أيضا»

²⁶⁸ج: «م»

²⁶⁹الفتح الرباني، 10/4975

²⁷⁰ج - «تعالى»

²⁷¹ج - «تعالى»

²⁷²ب: «اتخذنا»

²⁷³ج - «تعالى»

²⁷⁴المحقق: «لحذيفة»

²⁷⁵ب - «يومما حذيفة رضى الله تعالى عنه»؛ ج: «رضى»

²⁷⁶ج: «صلعم»

²⁷⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

والسلام²⁸⁰ هل أدخلني منهم، فقال: خذيفة حاشا منك يا عمر رضي الله تعالى عنهما²⁸¹ ثم قال الطالب يجد في نفسه حال الجنة والنار فان الحضور من آثار حال الجنة والقساوة²⁸² من عذاب النار، ولكن هنا على وجه الجزئية وفي الآخرة على الوجه الكلي فالمؤمن في النار لا يضطرب كثيرا؛ لان روحه اذا يعرف سرّه وانه بامر الله تعالى؛ وأما اطراب الكفار فقال من التأبيد قال: الله تعالى ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾ [المطففين، 83 / 14] فريق القلب وقساوته من الذنب الذي يكسبه صاحبه، فاذا فعل العبد ذنبا ولم يستغفر يسود القلب قدر الذنب فاذا كثر الذنوب يسود جميع القلب فيكون ممن ختم الله على قلوبهم²⁸³ أما لو وجد فيه محلّ مكشوف فهو يؤدي²⁸⁴ ندامة. فيزول الباقي ويتخلص بعناية الله تعالى²⁸⁵ قال: كان عند الشيخ حاجي ببرام مجزوب يحبه الشيخ فلما توفي كلّفه الشيخ آق شمس الدين باللتاج والخرقة فقال: أشعلوا نارا ثم ألبسوها ففعلوا فلبسهما ودخل في وسط النار فاحترقا وبقي هو عاريا ولم يحرقه النار. فقال: لا نفع في التاج والخرقة الذين يخرقهما النار فخرّوا في رجله واستغفروا. قال حضرة الشيخ: هو في مرتبة الفناء في طريق الرجال ولا يتيسر ذلك الا لتكملهم وكان ذلك المجزوب من كمل طريقهم كما أن السيد البخاري كذلك فلا يحرقهم النار؛ لان بالوصول الى مرتبة الفناء لم يبق فيهم شيء يحرقه النار، وأما في طريقنا، فأهل الفناء لا يلتفتون الى أمثاله من حوارق العادات بل يتألمون من إظهارها لأنهم بترك أمثاله وعدم الالتفات اليها يحصل²⁸⁶ لهم الترقيات أكثر من سبعين ألف مرتبة الا يرى أن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام كانوا يهربون عن إظهار الحوارق الا بطلب الأمة. قال حضرة الشيخ: لأن في إظهارها عزة وهم لا يميلون الى عزة الدنيا ثم قال: فانهم هذه الدقيقة فلو قدرت على الحوارق ولم تلتفت اليها يحصل لك الترقى أكثر من سبعين ألف مرتبة ثم قال: وليس لنا كشف وكرامة غير أن نعتقد ونؤمن كما آمن به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁸⁷ والأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين²⁸⁸ ولا نرجع عن ذلك الاعتقاد حتى لو حصل لنا شهود مخالف بذلك الا نعتقد²⁸⁹ لا نلتفت اليه ونثبت على اعتقادنا ثم دعى وقرأ الفاتحة.

(7) رمضان 985 (يوليس) ب.

²⁷⁸ ج + «رضي»

²⁷⁹ ج + «المنافقين»

²⁸⁰ ج: «ع م»

²⁸¹ ج: «رضي الله عنهما»؛ ب ع - «قال حضرة الشيخ قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خذيفة حاشا منك يا عمر

رضي الله تعالى عنهما»؛ صح في هامشهما.

²⁸² ج - «قساوة»

²⁸³ المحقق: يشار الى قوله تعالى ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم﴾ [البقرة، 6/2]

²⁸⁴ المحقق: «الى»

²⁸⁵ ب ع - «قال الله تعالى ويتخلص بعناية الله تعالى»؛ صح في هامشهما.

²⁸⁶ المحقق: «تحصل»

²⁸⁷ ج: «ع م»

²⁸⁸ ج: «رضي الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁸⁹ ب - «حتى لو حصل لنا شهود مخالف بذلك الا نعتقد»

سأل حضرة الشسخ: عن حالي قلت: رأيت إني في بيت خراب فقلت: لنفسي الى الآن ما لقيت الى مرتبة وأفرشه) افرشه (باحتمال ان لا أكون فيه فاذا تقرر مسكنا فيه ينبغي أن نزيهه ثم قلت: ببركة على حاله خير لأن فيه الفناء ثم رأيت إني في فوق قبة عالية فوضعت فيه ²⁹⁰ مساوا للعلامة ثم نزلت ²⁹¹ لنألا يطلع الناس علي ثم رأيت علي جلبي ومجدفا دخلنا الحمام وصلينا فنظرت في السماء، فرأيت نجوما كثيرة فقلت: صليت قبل وقت الصلوة؛ لأن النجوم مشتبكة ثم أذن لصلوة الفجر فشرعت في الموضوع، فغضبت على فعل الجارية الحبشية ثم جاهدت في دفع الغضب. قال حضرة الشيخ: قد صرت درويشا بهذه العبارة ثم قال: خلاصتها أنك تارة على الانكشاف وأخرى على حالة أخرى وبالأخرة حصل الانكشاف بالمجاهدة.

حكى أن جمال خليفة كان غضوبا فلما سمّاه شيخه المولى حبيب سداء الاسم تبدّل ²⁹² غضبه بالحلم ببركة نفس الشيخ وان المولى حبيب كان من طلبة المولى يقرأ (كتاب الضوء) بقضاء إزنيق، فقال: الشيخ أشرف زاده اذهب الى سيد يحيى بولاية قرمان فانه منتظر اليك فلم يقبل ثم بعد أيام ضربه بالعصى، فجاء الى سيد يحيى في الليل فأراد الدخول فلم يأذن له من في الباب فسمع الشيخ السيد يحيى قوله من داخل بيته فناداه بأن قال حبيب ما فسمي ²⁹³ بالمولى حبيب فلما دخل على الشيخ قال: أوصلي الى الله تعالى، فقال شيخ ان شاء الله تعالى فاشتغل عنده اربع سنين وارتاض بحيث يخاف منه من رآه في الحمام. وكان في طريقهم الرقص، فأرسل يوما من جانب السلطان الى مجلسه ملازمان لتفقد ²⁹⁴ حاله فقال: لمريدي ارقصوا اليوم بالشوق فقد أرسل الينا مترصدان ورقصوا فغلبت الشوق على مترصدين فكانا من جملة مريدين. قال حضرة الشيخ: وليس في طريقنا الرقص، فان الرقص والأصوات كليهما انما وضع لدفع الخواطر ولا شيء في دفعها اشدّ تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين ولنبيينا صلوات الله تعالى عليه الوسلامه ²⁹⁵ لم يلتفت الا للتوحيد. وذكر أن عليا رضي الله تعالى عنه ²⁹⁶ قال يوما لا أجد لذة العبادة يا رسول الله فلّقنه التوحيد ووصّاه ان لا يتكلم أحدا ما ظهر له من آثار التوحيد، فامتلاء باطنه بأنوار التوحيد، فاضطرّ في التكلم فجاء الى بنر خالية ²⁹⁷ فتكلم فيها ²⁹⁸ فنبت منه قصب فاخذه راع وعمل منه المزمار وكان ذلك مبدأ للعلم الموسقي ثم قال: وقد يقال: أن رجلا يقال له عبد المؤمن سمع صداء الأفلاك في دوره فأخذ منه العلم الموسقي، ولذلك كان أصله أثني عشر؛ لأن بروج الأفلاك كذلك، ولكن صدائها على طرز واحد. فالإنسان لقابليته الحق له شعب وأحسنه. ثم قال حضرة الشيخ: فان شاء الله تعالى

²⁹⁰المحقق: «فيها»

²⁹¹ج د: «تركت»

²⁹²ب د: «يتبدل»

²⁹³المحقق: «يسمي»

²⁹⁴المحقق: «لتفقد»

²⁹⁵ب: «صلوات الله عليه وسلامه»

²⁹⁶ج: «رضي الله عنه»

²⁹⁷ج - «خالية»

²⁹⁸ب - «فيها»

تعرف أصوات الأفلاك إذا رأيته²⁹⁹ وسمعتة³⁰⁰ ثم قال: ولا تلتفت بذلك ثم قال: لا ينبغي للطالب ان يخطر الطعام بباله، بل ما كان مما يسره الله تعالى، فقلت: نعرف ذلك على وجه العلم³⁰¹ قال: وليكن على وجه الحال ثم دعى وقرأ الفاتحة.

ثم قلت ورد على لساني قوله تعالى ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس، 62/10] قال حضرة الشيخ: حسن وظهور هذه الآية في الآخرة لكن في الدنيا يظهر منه³⁰² شيء فكل مؤمن أولياء الله تعالى فالإيمان يكفي في الولاية قال: لو عرض العشاق على النار يرمون أنفسهم فيها بالشوق، ولكن لا تحرقهم النار، بل تتضرع³⁰³ ويقول جري مؤمن فان نورك أطفأ ناري ثم قرأ الفاتحة.

خرجت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ وقلت: قد جئت بالقصور والنقصان بسبب إني قلت: في البيت كل ما طبختموه³⁰⁴ من مالي في وعاء مستقل فأكل منه فلا تسألوني عن الطعام بعد اليوم وأطبخوا ما شئتم ثم ندمت على قلبي ذلك. فقال حضرة الشيخ: اذن في تلك اليوم قلت: ولكن أطلب صريح إذنكم قال: لا تكمل في ذلك الأمر على النسوان فانهن ناقصات العقل، بل لهن ما يقبله³⁰⁵ طبيعتك مرة ثم كن في حالك فانهن قد يطبخن طعاما على خلاف رضائك فتغضب فتشوش. فقلت: لأي شيء أغضب قال: لا تأمن عن نفسك، فانهما أشد الآن من حال النيابة، فانهما كانت تخاف من الناس في تلك الحالة، فالآن قد ارتفع عنها ذلك الخوف فنرجو من الله تعالى أن يصلحها خوف الله³⁰⁶ ومن قول يوسف عليه الصلوة والسلام ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنْ الْفَسْ لَأَمَارَةَ بِالسُّوءِ﴾³⁰⁷ وقد قال: نبينا صلوات الله تعالى عليه وسلامه³⁰⁸ «اللهم آت نفسي تقواها»³⁰⁹ فقد أحال إصلاحها على الله تعالى. وقال الله تعالى: تعلما لنا ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ³¹⁰ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ لَنَا وَارْحَمْنَا³¹¹ أَنْتَ مُؤَلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾³¹² فنسأل الله تعالى العفو والمغفرة والرحمة لأنه مولانا حتى ينصرنا على القوم كافرين. قال حضرة الشيخ: المراد بالقوم الكافرين كل ما يكون مانعا عن طريق الحق. قلت: وقد كنت احملة على الطبيعة والنفس. قال

²⁹⁹المحقق: «رأيته»

³⁰⁰المحقق: «وسمعتها»

³⁰¹ج: «على طريق العلم»

³⁰²المحقق: «منها»

³⁰³ج: «يتضرع»

³⁰⁴ج - «طبختموه»، صح في هامشه.

³⁰⁵المحقق: «تقبله»

³⁰⁶ج + «تعالى»

³⁰⁷﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي³¹³ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [يوسف، 53/12]

³⁰⁸ج: «صلى الله عليه وسلم»

³⁰⁹مسلم، ذكر 73

³¹⁰﴿لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعُهَا³¹⁴ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ³¹⁵ رَبَّنَا لَا تَوَاضَعُنَا إِنَّ نَفْسَنَا لَنَا وَارْحَمْنَا³¹⁶ أَنْتَ مُؤَلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [حملة على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به³¹⁷ واعف عنا واعر لانا وارحمنا³¹⁸ أنت مؤلانا فانصرنا على القوم الكافرين] البقرة، 2/ 286]

حضرة الشيخ: ما ذكرناه جامع وسائل للكل ثم دعى وقرأ الفاتحة ثم أراني كتابا من الطب فيه أقوال بقراط. قال حضرة الشيخ: قد وقف وأطلع على الداء والدواء بكنههما³¹¹ ببركة صحبتته ذي القرنين وذلك لا يكون الا بالكشف.

(8) رمضان 985 (يوم الأحد)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت اني في مجلسكم الشريف مع الأحباء، ففي آخر مجلس رقص شخصان، فقامت وصليت ركعتين ولم يبق عندهم لأحد، فرأيت انكم من وسط الصحراء العظيمة على بساط مربع، فقبلت يدكم الشريفة، فقلت ليكن لك تجلي الصفات، فانك قد رأيت شدايد الطريق وكنت في الانتظار وان كان في الطريق بعض العلايق الا وانا نرجو من الله تعالى³¹² يحفظك من الوسوس ويجعلك علما وسندا في ذلك الباب، واشتغل بالإخلاص ثم قلت: هل أكلت كعكة خمسة وتسعين يوما اني أقدر على الرياضة، فاني ضعفت لم يبق³¹³ لي قوة حتى أن الدلاك الذي في خدمتكم كان يعطى³¹⁴ علي مع فقره وفاقتة ثم قلت: ثانيا قد قلنا لك ليكن لك تجليات الصفات. قال حضرة الشيخ: يكون ان شاء الله تعالى، وتعبيرها انك تعبت من بعض التكاليفات، فان الصلوة من تكاليفات الشريعة الشريفة،³¹⁵ فقل لك لا تتعب منها، فان بامثالك لذلك التكليف يحصل³¹⁶ لك تجليات الأفعال والصفات ثم قال: نعم، الامر كذلك فيحصل³¹⁷ تجليات بعناية الله تعالى وحسن توفيقه ثم قال: كل من نعم الله في شهر رمضان، فانه عطاء من الله تعالى ولكن بعد رمضان ان شاء الله تعالى تأكل من الكعكة، فانه مبارك، فاذا اعتدت بأكله وشربت ماء الذي يقع فيه استغينت عن غيره ثم دعى وقرأ الفاتحة.

ثم قلت: اعطوا اللسيف ألف درهم وللسر ج مئتين وللسفرة مئة وخمسين درهما. قال حضرة الشيخ: بعها وتخلص عن خاطرتها ثم استأذنت³¹⁸ في قطع بقية العباء لابن عبده پير محمد فاستحسن. وقال: افعلها وليكن مباركا ان شاء الله تعالى. ثم قلت: تمثل انفصال الطبيعة والنفس والروح ودخولي في قلة السر ثم دخولي في بحر القسطنطينية واغتسالي ثم لبسي³¹⁹ لحافا أبيض مع اللبد والحلق وهورى للطنطنة في دخولي بحر أبيض كاللبن وعدم رؤية نفسي. قال حضرة الشيخ: لك تشوش من الطبيعة والنفس ثم تجاوزت عنهما وعرض³²⁰ الروحانية وتجاوزت عنهما الى السر واسترحت مقدارا. قال: محكّ الكمال وميزانه في السالك أن يكون من يقبل يده ويضربه مساويا

³¹¹ ب – «بكنههما»، صح في هامشه.

³¹² المحقق: «أن»

³¹³ المحقق: «تبقى»

³¹⁴ ج، ب: «يعط»

³¹⁵ ب: «شرفية»

³¹⁶ المحقق: «تحصل»

³¹⁷ المحقق: «تحصل»

³¹⁸ ج – استأذنت، صح في هامشه

³¹⁹ ج، ب: «لعسي»

³²⁰ المحقق: «عرضت»

عنده ويكون المادح والقادح مساويا فما دام لم يكن هذان مساويان عنده فهو في النقصان فهذا محك الكمال وميزانه.

(9) رَمَضَان 985 (يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: ضربتني النفس ضربة كادت يرمق³²¹ روعي بسبب خاطرة قبيحة، فسأل عن تلك الخاطرة، قلت: لا ينبغي ان يتكلم. قال: لا بدّ ان تتكلم، فطلبت العفو. قال: لا بدّ ان تتكلم والا تكون مرضا لا يندفع، فقلت: اثنتقلت³²² الذهاب الى المدرسة. قال: انما نأمرك به خوفا عن ضرر قويّ في الطريق. فقلت: أنتم قادرون على ان يكون رزقي³²³ طريق آخر. قال: انا لا أقدر على شيء، وأنما أتكلّم بالصدق ما وردني لمن تكلم بالصدق والا فمن تكلم بالمداراة؛ نحن³²⁴ نتكلم له³²⁵ أيضا بالمداراة، فان إصلاحه بها³²⁶ وحكى: أنّ جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه³²⁷ أمر بايزيد البسطامي بأخذ كتاب في منظره البيت، فقال: أين المنظره، فقال: شيخه الى هذا الوقت تكون معي في حجرة ولم تعرف المنظره. قال: ما نظرت، فقال: شيخه فعلى تقدير صدقك. قد تم امرك فاذهب ببسطام، فقد وصلت الى الكمال. قال حضرة الشيخ: فصدقه في الكلام أوصله الى الكمال. فقلت: وصدق³²⁸ في أمري³²⁹ انه يستثقل نفسي المكث والوقوف هنا. فقال حضرة الشيخ: فقد ظهر ان مادة تلك الخاطرة نشأت من انتظارك بالباب بسبب ملاقة بعض الفقراء الينا قبلك، ولكنّا انما نفعل ذلك لنرى مصالحهم ويكون مجلسنا معك من غير قيد طويلا ثم قلت: تمثل لي في صلوة الأوابين لوح أبيض يشبه اللواح الصبيان. قال حضرة الشيخ: هو لوح القلب وبياضه خلوة عن الكدر.

وحكى أن النبي صلى الله عليه وسلم³³⁰ وعد لعلي رضي الله تعالى عنه³³¹ بجمل أبيض على أن يصلي ركعتين بدون أن يخطر بباله ما ذسوى الله تعالى فصلى على الوجه المذكور، ولكن جاء بباله حين السلام أي جمل يعطيني النبي صلى الله عليه وسلم.³³² قال حضر الشيخ: ليس ذلك جملا في الحقيقة، انما هي مرتبة عالية³³³ من

³²¹د: «يزهق»

³²²د - «اثنتقلت»

³²³ب + «من»

³²⁴ج د + «لا»

³²⁵ج - «له»

³²⁶ج - «ب»

³²⁷ج: «رضي الله عنه»

³²⁸ج + «الكلام»

³²⁹ج - أمري، صح في هامشه

³³⁰ج: «م»؛ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³³¹ج: «رضي الله عنه»

³³²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³³³ب: «عليه»

المراتب. وحكى: ان عمر رضي الله تعالى عنه³³⁴ رأى النبي صلى الله عليه وسلم³³⁵ قد أثر الحصر بجسده الشريف، فقال: يارسول الله أن قيصر الروم وكسرى يبيتان على الفرش الناعمة، وانت مع كونك حبيب الله تعالى تبيت على حصر. فقال عليه الصلوة والسلام: اما ترضى يا عمر ان يكون³³⁶ الجنة لنا؟ فسكت عمر رضي الله تعالى عنه³³⁷ ثم انه الى آخر عمره لم يبيت الا على حصر. قال حضرة الشيخ: قد أرشده النبي صلى الله عليه وسلم³³⁸ وخلصه عما فيه بكلامه هذا.

(10) رمضان 985هـ ومثلثا.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت رأيت في لحاف عاريا عن جميع اللباس وعندي شخص آخر أيضا، كذلك فجاء مدرس ليسأل شيئا، فقلت: لرفيقي أبصر فوضع رجله عليّ، فقلت إرفع رجلك ثم رأيت اني شارح في الوضوء، فاتاني شاب أمرد احسن الوجه³³⁹ ليتعلم مني أمرا الدين وقبّل يدي وهو يتعلم ليويسف ويقول له ضره. قال حضرة الشيخ: نعي متعلقة بأحوال النفس وهي واقع³⁴⁰ الطريقة ارادوا ان يكشفوا عن حالك، فسترت انت واضربت منه واستغفرت ثم قال هي³⁴¹ أحسن عندي في الواقع من عبادة سنتين. فالسلوك في الحقيقة بتطهير الطبيعة وتركية النفس. قال الله تعالى: ﴿قد أفلح من زكّاه﴾ [الشمس، 9/91] وتركية أخلاق النفس في طريق الخلوتية من المرتبة الثالثة الى الرابعة، وأما في طريقنا، فمن بدء السلوك وابتداء الامر فيشرب الطالب سماء، ولكنه في الحقيقة³⁴² ترياق فهو ترياق في قالب السم، كما ان بعض الأمور سم في قالب الترياق.

حكى: قصة السلطان اليهود وتدبير وزيره في قمع النصاري وانقطاعه عن الناس واجتماع اثني عشر نفرا وامراء النصاري، فقال: لهم اذا متّ ترقبوا على قبوري فكل من وجد مني³⁴³ علامة الأذن في يده هو خليفتي وقد أعطى لكل واحد من الأمراء علامة أذن³⁴⁴ خفية، وأما ثمانون نفرا³⁴⁵ من النصاري قد خرجوا عن طاعته، وقال: أن أفعال هذا الرجل يجيئ لنا³⁴⁶ سم في صورة الترياق فننظر في³⁴⁷ آخره فبعد موته ادّعى كل واحد³⁴⁸ من الأمراء

³³⁴ج: «رضي الله عنه»

³³⁵ج: «صلعم»؛ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³³⁶المحقق: «تكون»

³³⁷ج: «رضي الله عنه»

³³⁸ج: «ع م»؛ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³³⁹ج - أحسن الوجه، صح في هامشه.

³⁴⁰المحقق: «واقعة»

³⁴¹ب - «هي»

³⁴²ج - في الحقيقة، صح في هامشه.

³⁴³ج د - «مني»

³⁴⁴ج د - «أذن»

³⁴⁵ج - نفرا، صح في هامشه.

³⁴⁶د - «لنا»

خلافه، فقاتلوا؛ فهلكوا فلم يبق الا ثمانون وذلك ببركة ان رأوا نعمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁴⁹ وقبلوا ووضعوا على رؤسهم قال: ذكره الإمام غزالي في⁵⁰ إلهاء وهو مثال الكمال مشايخ زماننا يجادل بعضهم بعضا بغير حق.

ثم حكى: قصة أصحاب الأخدود وإلقاء امرأة نفسها في النار بعد أولادها وهو ترياق في صورة السم. قلت: رأيت انكم قلتم: لي رأيت في حقلك رؤيا وهي انه إعطيت لشيئ من الدنيا وركبت فرسا ليس بصغير ولا كبير جدًا وهو يجمع في بعض الأوقات. فقال: رجل جموحه لأجل أنك خلفه، فقلتم: نعم الغنم لا يكون بدون الراعي، فعرض³⁵¹ لي حالة وجد³⁵² كأنني خرت ساجدا أمامكم فقلتم: لا يقبل الا أن يكون بلا اختيار وأنا أسمع قولكم وأشاهد شيئاً كاملاً الطاهر البراق النوراني ولكن³⁵³ ليس³⁵⁴ لي طاقة في الجواب كما في حال النوم. قال حضرة الشيخ: حصل³⁵⁵ لك خاطرة متعلقة بنا، فاستغفرت منه واضطربت كمال الاضطراب، فاندفع بمعاونة منا ثم قال: هذه الرؤيا متعلقة بالقلب ومن الملكوت³⁵⁶ ثم قال: قد فتح الله لك أحوالاً من الطريق لا يتيسر لكل رجل الا في سنين كثيرة، فاشكر الله³⁵⁷ واجعل عزيمة على أن تموت في تلك الطريق، فان من ثبت؛ نبت. قال حضرة الشيخ: مؤلف الكتب من أهل السلوك على طبيعة من أنزل عليه الكتاب من الرسل صلوات الله عليهم أجمعين. ثم قال: بعض الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³⁵⁸ عمل³⁵⁹ بالرؤيا وبعضهم بالالهام وبعضهم بالوحي والكل حق. قال: فإذا تصفي قلب السالك يكون مفتياً في ملك وجوده³⁶⁰ ولا يرد فتواه أصلاً ونعم المفتي ثم قال: كيف لا يكون وقد تصفي عن الكدورات³⁶¹ ثم قلت: دخل بعض الأتراك في بيتي على الغفلة ليكون ضيفاً فغضبت وقلت: ليوسف

³⁴⁷د: «الي»

³⁴⁸د ج - «واحد»

³⁴⁹ج: «صلى الله عليه وسلم»

³⁵⁰ب، ج: «من»

³⁵¹المحقق: «عرضت»

³⁵²المحقق: «وجدت»

³⁵³ج د - «ولكن»

³⁵⁴المحقق: «ليست»

³⁵⁵المحقق: «حصلت»

³⁵⁶ج ع - «أول تعبير وقع في حال الملكوت»، صح في هامشهما.

³⁵⁷ج د + «تعالى»

³⁵⁸ج: «عليهم السلام»

³⁵⁹المحقق: «عملوا»

³⁶⁰ج ع - «مطلب كون القلب مفتياً»، صح في هامشهما.

³⁶¹ع - قال حضرة الشيخ: مؤلف الكتب من أهل السلوك على طبيعة من أنزل عليه الكتاب من الرسل صلوات الله عليهم أجمعين. ثم قال: بعض الأنبياء عليهم الصلوة والسلام عمل بالرؤيا وبعضهم بالالهام وبعضهم بالوحي والكل حق. قال: فإذا تصفي قلب السالك يكون مفتياً في ملك وجوده ولا يرد فتواه أصلاً ونعم المفتي ثم قال: كيف لا يكون وقد تصفي عن الكدورات، صح في هامشه.

أخرجهم فأخرجهم قال حضرة الشيخ: هي متعلقة بالقلب أيضا، عرض بعض الخواطر فدفعته³⁶² بالاستغفار. ثم قلت: أن المجذوب يتكلم عن أحوال الآخرة فحصل لي بكاء من تأثير كلامه، ولكن قلت: في نفسي هذا وإن كان حسنا إلا أنه لا يليق بالطالب، فإن من أتى الإرادة لشيخ لا ينبغي له أن يسمع قول الآخر. فدخلت الجامع الكبير، ولما رأيت أن موضعي المعتاد يظهر³⁶³ جماعة جئت إلى المقدمة التي³⁶⁴ أمام³⁶⁵ المحراب وأردت الجلوس هنا. قال حضرة الشيخ: هي متعلق بالقلب أيضا ثم دعي وقرأ الفاتحة.

قلت رأيت اسرج بشمع عليّ فقال قائل: ليعظمك الله تعالى³⁶⁶ اعطي ذلك من قبل الله عزّ وجلّ. قال حضرة الشيخ: يعطى لك ولد صالح³⁶⁷ من الله تعالى أن شاء الله عزّ وجلّ قرأ الحافظ اليوم قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهَدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس، 57/10] ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس، 58/10] رأيت اليوم عند حضرة الشيخ فضلا مفتوحا ومعه مفتاحه³⁶⁸ قلت: رأيت في بيت وفيه حيات ولكن لا تضر بأهل البيت حتى أن الصبيان يلعبون بها. قال حضرة الشيخ: هي صورة القوة الغضبية، فعرضت فجاهدت بحيث كانت ساكنة.³⁶⁹

(11) رمضان 985 (ي ولرب عاء

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، فقل إن أخبر يسأل عما أكلته. وقال: لا تعتجب من سؤالي فإن له مدخلا فيما نحن فيه، فاعتبر رؤياك عليه فإنها إلهام رباني يشبه الوحي. فقلت: تمثل لي في الجامع الكبير أن سلسلة من الجديد ربطت بوسطي فكأنني أجزّ إلى جانب هكذا تمثل مرارا ثم تمثل في البيت أنها انقلبت من الجديد إلى الفضة. قال حضرة الشيخ: عرض لك بعض الخواطر المتعلقة بالطبيعة المؤدية إلى السفلى؛ لأن الحديد من الآت جهنم ثم بالمجاهدة دفعت وتخلصت من السفلى بالطبيعة، لكن لم يصل إلى العلو، فلو وصلت إليه؛ لترى السلسلة من الذهب ثم قال: أن الحديد والنحاس علامة السفلى بالطبيعة؛ لأنهما من الآت³⁷⁰ جهنم والذهب علامة العلو؛ لأنها من الآت الجنة والفضة بين بين، فإذا جاوز السالك عن الجنة أيضا إلى ما هو أعلى منها يكون ما يرى أعلى من الذهب ثم قال: هذا تعبير حسن، فليكن هذا الترتيب الحسن على بالك، فإذا استقبلك³⁷¹ خاطرة فابصرها من بعيد وأضر بها

³⁶²المحقق: «دفعته»

³⁶³المحقق: «تظهر»

³⁶⁴ج د - «التي»

³⁶⁵ب: «أم»

³⁶⁶ج - تعالى

³⁶⁷ج - «البشارة بولد الصالح»، صح في هاشه.

³⁶⁸ب ع - «رأيت اليوم عند حضرة الشيخ فضلا مفتوحا ومعه مفتاحه»، صح في هامشهما.

³⁶⁹ب ع - «قلت: رأيت في بيت وفيه حيات، ولكن لا تضر بأهل البيت حتى أن الصبيان يلعبون بها. قال حضرة الشيخ: هي صورة

القوة الغضبية، فعرضت فجاهدت بحيث كانت ساكنة»، صح في هامشهما

³⁷⁰المحقق: «الآتين»

³⁷¹المحقق: «استقبلتك»

بالتوحيد وأدفعها حتى لا تدخل في قلبك ولا ترى³⁷² في المنام أيضا. ثم قلت: رأيت اني وصلت جامعا قد فرش³⁷³ سجادة لي وتحتها مسند، فرفعت السجادة، ففي جانب القبلة منها كتب من أوقاف³⁷⁴ الجامع وكان³⁷⁵ لي فيها³⁷⁶ مجموعة فجعلها الناظرون اجراء للاستنساخ فقلت ليوسف³⁷⁷ خذها بعد النوم وخليها في البيت وحامدجلي معنا، فقال: علي جليبي بجى بعد الغرب³⁷⁸ فاحذر في حق حامد جليبي ثم لم يجيئوا. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض المحاكمة في المحكمة وهي خلاصة تعبيره ثم قال: ادخل الجامع بعد اليوم من الباب³⁷⁹ الشرقي وارجع من الباب الغربي واقعد أيضا في الجانب الشرقي حتى لا يسمع³⁸⁰ عوش المحكمة، ولا تشوش منه خاطرك ثم قال: رأيت في زمن اشتغال ان في رأس كل شخص رابطة من فوقه مثل الخيط، فحكيت ذلك لبعض المشايخ، فقال هذا الخيط صورة تأثير الواجب في إيجاد الممكنات ورؤية ذلك مرتبة عظيمة. قال حضرة الشيخ: فهذا باب المقصود، فاعزم على دفع الخواطر واجعل عزيمة على رؤية الصانع المؤثر ولا تقصر نظرك في تأثيره. ثم قال: فاذا سلم قلبك عما سواه، فهناك تصل الى الحقيقة. ثم دعى وقرأى الفاتحة.

(12) رمضان 985 (ي ومطامير س).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: جرى في الجامع الكبير على لساني كلام وهو القلب بيت الله، فلا بد أن توقد نار. قال حضرة الشيخ: هذا هي نار التي في قوله تعالى ﴿نار الله الموقدة﴾ [الهمزة، 5/104] ﴿الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ [الهمزة، 6/104] وهي مضافة الى الله تعالى والمراد بها نار³⁸¹ محبة الله تعالى وهي حال الملكوت والمشايخ يعبرون عن تلك المرتبة بوادي الخبرة والسالك يرى في تلك الوادي رحمة عظيمة مشقة شديدة الا ان يكون عند مرشد كامل يخلصه عنها بالتدرج الحضم. وحكى: قصة عبدي³⁸² خليفة المجزوب ثم قال: المجازيب يشاهد³⁸³ تلك الحالة على وجه إجمالي. واما السالك فعلى التفصيل ثم قلت: سمعت قائلا يقول لمن يرى بالثياب البيض كالنساء بملائكة لا نساء ثم تمثلت امرأة كثيرة. قال حضرة الشيخ: المراد بها من روى في الكشف والسلوك لا من روى من نسوان زمننا³⁸⁴ في الأسواق ومن لا يفهم ذلك يحملها على النساء، فيقع الإلحاد ففيه تعين³⁸⁵ من تلك

³⁷² ج د: «يرى»

³⁷³ المحقق: «فرشت»

³⁷⁴ ب: «أقاف»

³⁷⁵ المحقق: «كانت»

³⁷⁶ ب: «بينها»

³⁷⁷ ب: «يوسف»

³⁷⁸ ب: «بعض العذب»

³⁷⁹ ج د: «جانب»

³⁸⁰ د: «تسمع»

³⁸¹ د - «بها نار»

³⁸² د - «عبيدي»

³⁸³ المحقق: «تشاهد»

³⁸⁴ د - «زمننا»

الجهة؛ ولكن قال شيخ شهاب الدين(1234/632): في تفسيره المرأة الصالحة المطيعة مائدة من الله³⁸⁶ وأما الإبرة فهي صورة ما خطر ببالك من ربط بعض ما كَلَمْنَاكَ ببعض؛ ولكنه لا يحتاج الى ربطك، فإذا جاء أوانه يرتبط هي بدون ربطك ثم قلت: رأيت ان لي اثنين من الدرر والغرر وقد رأى الناس واحد منه³⁸⁷ ولم يرو الآخر. قال: ما تفعل بالدرر وانت لا تكون قاضيا بعض اليوم والعمل يكون بدونه اذا وفق الله سبحانه الا يرى انا قرأنا كتباً كثيرة ولم نجد الحضور في الصلوة الا بالسلوك. وحكى: عن رجل يقال له علاء الدين خليفة انه قال: رأيت يوماً راعياً، فقلت له هل حصّلت شيئاً من أمر الدين خلف الغنم؟ فكلّم لي عن المراتب الأربع الطبيعة: والنفس والروح والسر، فتعجبت من كماله في الطريق. قال حضرة الشيخ: لما سمعت ذلك عن علاء الدين خليفة اندفع عني اعتقاد أن علم المراتب قد ظهر عني، فهو إحسان سبحاني، فهذا شيخاً لي أيضاً، حيث خلصني عن الورطة المذكورة. ثم قال: اعداد الصلوات بعضها علم بفعل النبي³⁸⁸ وبعضها بفعل جبريل³⁸⁹ واختاره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁹⁰ ثم قال ولا يلزم منه فضل جبريل³⁹¹ على نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم³⁹² فانه واسطة وسبب في وصول أمر الله تعالى الى رسوله كما أن السلطان اذا أرسل رسولا الى وزيره مثلاً لإخبار أمر ثم حكى: حمل جبريل عليه السلام³⁹³ غاشية ليلة المعراج ووقفه عند سدره المنتهى وقوله لو جاوزنا عن مقامنا ذرة، لاخرقنا. قال حضرة الشيخ: وسببه ان القبلية لكمال تجلى الذات، لا توجد³⁹⁴ الا في الإنسان؛ لأن الملائكة بسايط ومجردات عن الطبيعة والنفس كما في الإنسان وذلك لا يقبلون³⁹⁵ الترقى والتدني واما الإنسان اذا أصلح الطبيعة بالشرعية يتجلى له نور الربوبية وكذا اذا أصلح نفسه يتجلى له نور الالوهية وكذا الروح والسر ثم قال: والأنبياء عليهم الصلوات والسلام وان يخفى لهم الذات الا أن تعين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم³⁹⁶ فوق الكل حتى أن موسى عليه الصلوة والسلام³⁹⁷ لما سأل ربه التجلي عن تعين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم³⁹⁸ قال تعالى: لن تراني³⁹⁹

³⁸⁵ب: «معين»

³⁸⁶ج د + «تعالى»

³⁸⁷المحقق: «واحداً منهما»

³⁸⁸ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

³⁸⁹د + «عليه السلام»

³⁹⁰ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

³⁹¹د: «عليه السلام»

³⁹²ج: «صلعم»؛ د: «عليه السلام»

³⁹³ج: «ع م»

³⁹⁴د - «توجد»

³⁹⁵المحقق: «تقبلون»

³⁹⁶ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

³⁹⁷ج: «ع م»

³⁹⁸ج: «صلعم»

وحكى انه عليه الصلوة والسلام لما ترك مقام موسى ليلة المعراج يسأل عن هدية الله تعالى للأمة وأجابه بالصلوة خمسين وقتاً، فتكلم ما تكلم الى ان بقي⁴⁰⁰ خمسة اوقات، فلما تكلم في تخفيفها. قال عليه الصلوة والسلام: «استحي عن ربي»⁴⁰¹ فأوحى الله تعالى⁴⁰² اليه انما وقعنك الاستحياء عن تحقيق القدر المذكور؛ لان ارادتي قد وقعت على ذلك القدر ورضائي به. قال حضرة الشيخ: هذا تعبير حسن قد ورد على لساني وافتخر بوروده ففيه تعظيم الله تعالى وتعظيم نبيه وتعظيم الآية، فهو يكفيني فقلت: وانا أفتخر أيضاً بحضوري في ذلك المجلس. فقال: ألحمد لله تعالى ونرجو من الله تعالى أن يثبتنا ويدعنا على تلك الحالة ويحفظنا ابداع الرجوع. قال: رأيت في بعض المواضع انما سمي الثواب⁴⁰³ الفوقاني بالفرج لان صوفيا رقص فوق ثوبه عن ظهره فحصل له فرج وانشراح بذلك فنسب اليه الفرج وسمي بذلك ثم قال: الفرج وهو عبارة عن وجود الإنساني فاذا انسلخ عما يحصل له الفرج ويصل الى المقصود. قال: اذا صار يوم القيامة⁴⁰⁴ يدرك الجبال⁴⁰⁵ دكادكا والساالك يشاهد ذلك في ملك وجوده، فيذهب⁴⁰⁶ طبيعته ونفسه وروحه وسره دكاً دكاً، ونتف بالتوحيد كالقطني. قال: اما ترى انها نتف بالتوحيد كالقطن. ثم قلت: رأيت أنى في جامع الكبير مع المرحوم استادي فأحسنه فبعد الدعاء لأمه بعض المدرسين بالغلط. وقال الأم: تتوي الى وقف كتبك فلآن نريد نفسه. قال حضرة الشيخ: سبحان الله قد كان فيك بقية حب الكتب فاستادك نفسك. ثم حكى: قصة الدهري مع الإمام أبي الحنيفة رحمه الله (767/150) حيث أنزل الدهري عن المنبر وصعد هو مكانه لأنه علمه ما لم يعلم ثم طردوا الدهري عن الجامع واستحسنوا اجوبته الحسنة.

(13) رمضان 985 (يوم لجمعة).

اليوم لست إلغاء الى الجامع الشريف البخاري بأمر حضرة الشيخ وأرجو من الله تعالى أن يجعله مباركا بلطفه وفضله⁴⁰⁷ سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت بعض المدرسين جاء الى بيت الفقير، فقمت انا لأكنس البيت، وتعبت ثم بدأ رجل قوي لا أعرف فاخذ الكنس⁴⁰⁸ من يدي وشرع في التطهير. قال حضرة الشيخ: ثقل⁴⁰⁹ عليه

³⁹⁹المحقق: هنا يشار الى هذه الآية الكريمة ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنظُرُ إِلَيْكَ﴾ قال لن تراني ولكن انظرْ إلى الجبل فإن استقرَّ مكانه فسوف تراني ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ فلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، 143/7]

⁴⁰⁰المحقق: «يقيت»

⁴⁰¹مسلم، إيمان 263

⁴⁰²ج - «تعالى»

⁴⁰³د - «ثواب»

⁴⁰⁴ب: «قيمة»

⁴⁰⁵د ج: «الجهاد»

⁴⁰⁶المحقق: «فتذهب»

⁴⁰⁷ب ع - «اليوم لست إلغاء الى الجامع الشريف البخاري بأمر حضرة الشيخ وأرجو من الله تعالى أن يجعله مباركا بلطفه وفضله»، صح في هامشهما.

⁴⁰⁸المحقق: «المكنسة»

⁴⁰⁹المحقق: «ثقلت»

مقاربة بعض الناس ثم اندفع بإحسان الله تعالى قلت: رأيت ان لي سيفاً دمشقياً ولكن ليس له غلاف وقبضة وقد مسكه ابني پير محمد. قال حضرة الشيخ: لك عقيدة طاهرة⁴¹⁰ محكمة ولكنك الآن لم تقدر على استعمالها ثم قلت: رأيت اني متوجه ببعض الجماعة الى طريق وكلنا على الفرس، فذهبوا ودخلت انا من باب محوطة وفيها أبواب ففتحت بعضها ولم أجد منفذاً⁴¹¹ فظهر هنا شخص قد خرج من باب الآخر، فسألت عنه الطريق ولم يخبر لي فصارنا معه، فلم يغلب واحد منا ثم انه أخبر بإمراته وولده فجاءوا معنق الكل على قتلوا أمر إنابتهما فعمد بقتلى وأخذت بيدي شجرة عظيمة ثم اني فهمت من الابن الترحم عليّ، فتضرعت له فقال: احلفك او ظهرت انت الموت تتخلص من يد ففي تلك الحالة قد خلصني الله تعالى. قال حضرة الشيخ: هي صورة المجاهدة مع نفسك، فجاهدت معها مجاهدة عظيمة ولكن خلصك الله تعالى وقواك بشهادة الفرس، فانه القوة. ثم قلت: رأيت اني بمجلس معلّم السلطان، فعظمني وأكرمني وقال: لي خذ ما عندنا من الفوايد، وان ما عندك ايضاً حتى تستفيد، فقلت كل شيء يساق الى جانبكم حتى لو كان تخفة أتوا الى بابكم⁴¹² الشريف، فمن انا حتى يوجد عندي ما يليق بكم ثم أعطاني ماء بمشربة صغيرة وبعض شيء لا أعرفه فخرجت من عنده⁴¹³ ودلّيت لنفسي ببركة فراغي عن الدنيا أكرمني معلّم السلطان مع انه لا يدخل كثير من الناس في بابه بعد الملازمة التامة ثم قلت: لنفسي قد فرغت عن المناصب ولكن لو عينت⁴¹⁴ لي وظيفة من قبل السلطان لاجل المعيشة حتى أستريح عن قيدها لكان أحسن واستأدى المرحوم جالس عنده. ثم قلت: هو مانع عن الطريق⁴¹⁵ ولولا ذلك لغفلة شيخي لأنه قادر بمثله⁴¹⁶ ثم جئت الى البيت وله مله⁴¹⁷ نائمة في الفراش فوضعت المشربه فوق رأسها ووضت على فمها مصقلة الكاغذ. قال حضرة الشيخ: هذه صورة المجاهدة أيضاً وقريبة من الرؤيا التي قبلها ولكن تلك الصورة مجادلة النفس مع الروح وهذه الرؤيا صورة مجادلة النفس مع العقل قال: وقد يخطر ببالنا أيضاً أمر المعاشي ولا يتخلص الإنسان عن تلك الخاطرة الا بعد التجلي الربوبية ولهذا الكلام تفصيل تركته⁴¹⁸ لأجل مضايقة وقت الجمعة ثم قال: أرجو من الله تعالى أن تشاهد بفضل الله من قبل الله عزّ وجلّ ثم قرأ الفاتحة⁴¹⁹ قال حضرة الشيخ: عنك هذا الرؤيا لي في الجامع أحسن من⁴²⁰ حلل الجنة فإني شاهدت عنه قاله لا يوجد بأثياب الجنة⁴²¹

⁴¹⁰ج - «طاهرة»، صح في هامشه.

⁴¹¹ج د - «منفذ»

⁴¹²ج د: «جانبكم»

⁴¹³ج د: «عندي»

⁴¹⁴المحقق: «عينت»

⁴¹⁵ب + «لو»

⁴¹⁶ج د: «لأنه ما أرسله»

⁴¹⁷المحقق: «أمة»؛ ج د - «له أمة»

⁴¹⁸ج د - «تركته»

⁴¹⁹ب، ج - ثم قرأ الفاتحة

⁴²⁰ج: «مرة»

⁴²¹ب - «قال حضرة الشيخ عنك هذا الرؤيا لي في الجامع أحسن من حلل الجنة فإني شاهدت عنه قاله لا يوجد بأثياب الجنة»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: ركبت مع استادي سفينة وهو يجريها في البر ثم وجدنا البطيخ في موضع فاخذنا. قال حضرة الشيخ: جرى⁴²² السفينة في البر يدلّ على أمر فيه تلبّيس ثم قلت: رأيت رجلاً ممن يخدم ببابك معتقداً لعلّني جلبني وأنتم قلّتم في حقّه انه كامل في المراتب الأربعة ولكن نور إيمانه ليس في كمال القوة، فقلت لعلّني جلبني انه ليس بمشروع، فقال: المشايخ بعد عنوانهم عن⁴²³ الطريق لا يهتمّون في رعاية الشريعة. قال حضرة الشيخ: الحصّة من تلك الرؤيا ان الرعاية الشريعة⁴²⁴ في كل مرتبة مما يجب ثم تكلم فيما يوجب التعزير ثم حكى: ان يهودياً قال لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴²⁵ نسمع⁴²⁶ أن الله يريد إيماني والشيطان يريد كفري، فهل لا يلتزم منه كون مراد الشيطان غالباً على مراد الله وأنا ممن نرضى بكمال قدرته تعالى⁴²⁷ فهو تعظيم وأخرجه في ملكه، فأجاب له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴²⁸ بجواب حاسم يعرف⁴²⁹ شبهته ورضى وأسلم. قال حضرة الشيخ: قد خلصه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴³⁰ عن تلك الورطة ثم قال: بين الكفر والشرك فرق فاليهودي وان كان كافراً ولكنه ليس بمشرك ولقد انكشف للسائل⁴³¹ اليهودي بجواب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴³² حقيقة الأمر فرضى⁴³³ وسلم. ثم قال حضرة الشيخ: ولا يحصل⁴³⁴ القناعة في هذا الباب الا بالانكشاف، فنرجو من الله تعالى ان يكشف لك حقيقة الأمر ويشاهد ما هو الواقع واشتكت عن نفسي قال: ظهور أخلاقها علامة ان تزكي فهو خير من الكشف والكرامات فعسى ان ينكشف لك بعض الأمور فتستريح ان شاء الله تعالى

جنّت بعد العصر الى حضرة الشيخ لاستبذان في ثمن الأسباب التي بغناها وجعلت ذلك المجيئ في اعتقادي من استخراج الاربعين والخلوة أربعين مرة، فظهر أطافاً كثيرة ثم حكى: قصة الشيخ عبد القادر الكيلاني (هـ. 1165/561م).⁴³⁵ مع سلطان عصره ليحصل له اطمينان في أمر المعراج ثم قال حضرة الشيخ: لا تستبعد ذلك فللسالك مرتبة اذا وصل اليها يجيئ اليه تأثير من قبل الله عزّ وجلّ، فيظهر مثل ذلك، ولكن الأولى انلا يظهر

⁴²²المحقق: «جرت»

⁴²³ج: «في»

⁴²⁴ب: «بالشريعة»

⁴²⁵ج: «ع م»

⁴²⁶د: «يسمع»

⁴²⁷ب: «وانا ممن يرضى بكمال قدرته تعالى»

⁴²⁸ج: «ع م»

⁴²⁹: «معرف»

⁴³⁰ج: «ع م»

⁴³¹د: «المسائل»

⁴³²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁴³³ج د: «رجع»

⁴³⁴المحقق: «تحصل»

⁴³⁵د: «في رحمة الله عليه رحمة واسعة»

أمثاله في الدنيا، بل يحقيها الى الآخرة. ثم حكى: قصة جنيد البغدادي (م.297/909هـ) مع حضرة الشيخ احمد صديق قال: لما دخل الى الشيخ وناداه الشيخ ياجنيد قال جنيد: من حيرته من أين عرفت اني جنيد قال: عرفني من أرسلك الى فلما انكشف⁴³⁶ مشكلة بدورانه خطر⁴³⁷ ببال جنيد مشقة الطريق في الاياب كما ابتلى بها في الذهاب فاخذ الشيخ من يده وأقعده على السجادة. قال حضرة الشيخ: وكان مشكل جنيد في مرتبة من مراتب التوحيد المطلق والتوحيد الصرف وليس⁴³⁸ له نهاية فبعضها يكمل⁴³⁹ بقطع الكمل ثم دعى لان يخرج محبة الدنيا عن قلبنا ويقطع علايقها ويعطى رايحة من روائح التوحيد الصرف وقرأ الفاتحة.⁴⁴⁰

(15) رمضان 985 (يوم الأحد):

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت اني خرجت من الحمام ودخلت بيت الكتب للمرحوم استادي وهو أكل طعاما وقد ابقا لي حصّة بقصعه لبن وخبز لطيف أبيض. قال حضرة الشيخ: هل خطر⁴⁴¹ حالة ببالك قلت: لا، قال: لا في روحك في عالم البرزخ فنظرت في حالي قال: وليس مرادي القدر فيه؛ بل تعبير رؤياك وقد كان المرحوم من الأبرار في مرتبة العلم لانه كان⁴⁴² لي حالة ولكن لا بطريق السلوك فان مرتبة الأبرار بطريق السلوك غير ذلك ثم قلت: رأيت الحبة السوداء في كيس أبيض، فعرفت الكيس. قال حضرة الشيخ: اردت ان تجاهد في شيء ثم فرغت بسببه انه ثقل عليك فان الحبة السوداء وان كان ظاهرها مرّا داخلها حلو⁴⁴³ وفيها دواء لما سوى الأجل ثم قلت: رأيت اني أغسل فمي في الحمام بسبب حرارة الحمام. قال حضرة الشيخ: الاغتسال والتوضي يدلان على استغفار وهو حسن وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴⁴⁴ يستغفر كل يوم اكثر من ثلث مائة. قال: ومن جملة فوائد استغفار انه اذا ضاق على شخص أمر المعاش او غيره فاستغفر يحصل⁴⁴⁵ له الوسعة وهذا من خواص الاستغفار وله فوائد شتى ثم قال: لكن التوحيد جامع الكل ثم قال: معنى قوله تعالى (هو الأول والآخر والظاهر والباطن)⁴⁴⁶ انه تعالى موحد في الأول وموحد في الآخر وموحد في الظاهر وموحد في الباطن ليس له نهاية وبديّة وكذا بحر التوحيد لا نهاية له. قال: وقد حكيت لك الليلة قصة جنيد بغدادي مع حضرة أحمد

⁴³⁶المحقق: «انكشف»

⁴³⁷المحقق: «خطرت»

⁴³⁸المحقق: «ليست»

⁴³⁹د: «مكمل»

⁴⁴⁰«جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ..... وقرأ الفاتحة» في هامش ع

⁴⁴¹المحقق: «خطرت»

⁴⁴²المحقق: «كانت»

⁴⁴³المحقق: «حلوا»

⁴⁴⁴ج: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁴⁵المحقق: «تحصل»

⁴⁴⁶(هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) [الحديد، 3/57]

صَدِّيقُ وكان⁴⁴⁷ شبهة جنيد واشكاله في غرفه من ذلك البحر الغير المتناهي ولكن مقدار ذرة منها أعظم من العالم. قال: ليس لي مراد سوى الموحد لانه لا شيء أعظم⁴⁴⁸ والزمن الوصال كيف لا، وقد يحصل التسلي للمعذبين في جهنم من عصاة المؤمنين بتبليغ جبريل عليه الصلوة والسلام⁴⁴⁹ الله تعالى اليهم لتسلي قلوبهم فيتسنون عذاب النار فاذا كان⁴⁵⁰ لذة سلامه باعثة⁴⁵¹ لنسيان العذاب فلذة وصاله لا يقاس على شيء اصلا وحكى انهم خرجوا بشفاعه نبينا صلى الله عليه وسلم⁴⁵² عن النار ونظروا الى سواد المجاهد السبع يحصل لهم الحزن على ذلك السواد استحياء من أهل الجنة، فقيل: لهم ادخلوا ذلك البحر الابيض من النور الذي أمامكم فلما دخلوا فيه وخرجوا منه لم يبق منهم اثر السواد، فقالوا: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور. قال حضرة الشيخ: يقرئون تلك الآية في سبع مواضع من جملتها هذا الموضع. قال: فلما نظرو من باب الجنة رأوها مملوءة لم يبق لهم مقام، فتحزنوا على ذلك، فقيل: لهم اعدوا نظركم فلما نظروا اليها من المرة الثانية رأوا فيها مواضع خليفة كثيرة. قال: حضرة الشيخ: وانما لم يروا الا في المرة الثانية لانه كان لم يحصل لهم استعداد الرؤية في النظرة الأولى وحكى: ان رجلا قطع يده في السرقة ثم بعد زمان دخل في بستان ولي من أولياء الله تعالى فسأله عن دخوله، فقال إنما دخلت لاجل محبتي بالبطيخ فاستحسن قوله، فاراد أن يدعو الله تعالى لاعادة يده فلهم من قبل الله عز وجل بان كونها مقطوعة خير في حقه فأخبره بذلك. قال حضرة الشيخ: وهذا الرجل وان كان مقطوع اليد في الظاهر ولكن له من قبل الله عز وجل يدان قويتان خير له من يده الظاهرة.

16 رمضان 985 (يوم الإثنين)

لما دخلت على حضرة الشيخ ذكر: أن توحيد امثالنا لا اله الا الله وتوحيد الأوساط في أهل السلوك لا اله الا انت لأنهم من مقام الشهود فمقتضاه الخطاب واما الكمل فيسمعون التوحيد من الموحد وهو لا اله الا انا لأنهم يحسون وجودهم في مقام الفناء، الكمل فلا يصدر منهم شيء اصلا و دعى ان يسر الله تعالى لنا ذلك المقام ثم حكى: ان المولى زيرك اجتهد في تحصيل الظاهر حتى تورم مرقاه و وقع فيه الدود ثم انكشف له العلم وكان في بعض الأوقات يحصل له قبض⁴⁵³ حين التدريس⁴⁵⁴ فيقوم من مقامه ويدور ثم يجيئ وينكشف له ثم قال حضرة الشيخ: سمعت عن شيخي ان الطالب العلم اذا اشكل عليه محل من العلم الظاهر فنظر في ذلك الموضع ولا يحرك عضوا من أعضائه انفتح له ذلك المحل المشكل.

⁴⁴⁷المحقق: «كانت»

⁴⁴⁸المحقق: «منه»

⁴⁴⁹ج د: «ع م»

⁴⁵⁰المحقق: «كانت»

⁴⁵¹د - «باعثة»؛ ج: «متصلة»

⁴⁵²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁴⁵³ج د: «حظ»

⁴⁵⁴ج: «خط صين التدريس»

ثم سأل عن حالي قلت: كنت في جامع الكبير⁴⁵⁵ فتمثل لي بين سنة الظهر وفرضه ان عالما يقول لي سألوني عن محل من القرآن العظيم فقلت انا أولا فيمكن ان يحمل على عطف التفسير. فلما قال: ذلك تمثل شكل في غاية الحسن بحيث لا يوصف الا اني ما رأيت الا فمه وأطرافه. قال حضرة الشيخ: انكشف لك ظاهر شيء اما من العلم الظاهر او طريق السلوك دون العمل به. قال: سئل عن بعض العلماء الفرق بين العلم الظاهر والباطن فأجبت لهم⁴⁵⁶ على قدر⁴⁵⁷ فهمهم وقلت: الظاهر هو العلم والباطن هو العمل. قال: وانما قلت: هكذا لأنني لو قلت: الباطن هو السلوك لا يقبل ذلك اذهانهم ثم قلت: رايت ان رجلا يتكلم بثلاث كلمات فصيحة كالخطبة او الموعظة والكل متعلق⁴⁵⁸ بتنزيه الله تعالى وتنسب الكلمة الاولى بالحجاج وتنسب الاخيرة بالعشاق حتى قال: قال: ⁴⁵⁹ومفهوم بالنسب الى العشاق ان السماوات مع عظمها هي من مخلوق الله تعالى فالله تعالى منزّه عن الاحتياج اليها لأن الخالق لا يحتاج الى المخلوق. قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك فان وجود العلم وجميع الممكنات يحتاج الى الوجود في ايجادها الصادر عن الواجب تعالى فكيف يتصور احتياج الواجب الى الممكن يصدر بأمره ثم قلت: تمثل لي انكم قاتم لعبدكم الفقير مؤمن مؤمن آمنوا من ثلث مرات. قال حضرة الشيخ: الإيمان حسن فنرجوا من الله تعالى ان يسر كمال الإيمان.

(17) رمضان 285 (م ثلثا)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت أني خرجت على صخرة، فصليت صلاة العصر ثم قمت الى ان غربت الشمس. قال حضرة الشيخ: لم يحصل حضور لك في تلك الصلاة لأنك صليتها على الحجر لا على الحضرات أما غروب الشمس فهو إشارة الى حصول الفناء، فقد حصل لك نوع فناء بعد ذلك ثم قلت: رأيت ان بيدي عَفْدٌ من اللؤلؤ وعقدين من الفيروزج، فذكر رجل في قيمتها ستمائة دينار وفي عقد بعض الذهب.

قال حضرة الشيخ: هي صورة بعض عبادتك، ولكن التوحيد أعلى من الكل، فانه لا يحاسب ثوابه ثم قال إذا شرعت في العبادات من الصوم والصلاة فاجعل الكل وسيلة الى المقصود، أعني الوصول الى الله تعالى ومشاهدة جماله، فارغب في فعلها كل الرغبة، لأن الوسيلة الى المقصود الاصل مما يجب أن يرغب فيها اذا الوصول المقصود سببها ثم قال: وليكن ذلك على ذكر منك. قلت: فهمت من مجلس وعظك بالامس حيث فسّرت قوله تعالى ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء، 88/26] ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء، 89/26] وقلتم: اذا صلحت الطبيعة بالشريعة يخرج منها نور فيصل⁴⁶⁰ الى النفس ثم منها الى الروح ثم منه الى السر وذلك اذا صلحت الطبيعة يقطعون القوة المائلة التي في قلب الطالب عن جميع ما سوى الله تعالى فيجتمع الكل فيكون

⁴⁵⁵المحقق: «الجامع الكبير»

⁴⁵⁶د - «لهم»

⁴⁵⁷ب - «قدر»

⁴⁵⁸د - «متعلق»

⁴⁵⁹ج - «قال»

⁴⁶⁰المحقق: «تصل»

جميعها الى محبة الله تعالى فيصل ذلك في الطريق الى النفس فاذا أصلحت النفس أيضا بالطريقة وتبدلت أخلاقها الذميمة بالمحمودة يتجاوز⁴⁶¹ عن مرتبة النفس أيضا ثم يصل⁴⁶² الى الروح فاذا حصل⁴⁶³ معرفة الله سبحانه وتعالى يتجاوز⁴⁶⁴ منه الى السر، ثم الى الله تعالى فان لا شيء أشرف من القلب⁴⁶⁵ في الإنسان اذ يتجاوز الانسان عن⁴⁶⁶ سائر الحيوانات وبه يصل الى أشرف المطالب لأن الوصول انما يكون بالقلب. فقال حضرة الشيخ: الوصول بتأثير جاء من الحقيقة ولكن القلب مجلّى ذلك التأثير ومظهره وهذا التأثير هو المراد بالأمانة في قوله تعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾⁴⁶⁷ قال فلم يوجد لتلك الأمانة قابل غير الإنسان لأنه لا اعتدال مزاجه هو القابل لكونه مظهرا تاما لذلك التأثير والنور ثم قال: مجلس وعظنا بالأمس مجلس عظيم لم يضع من⁴⁶⁸ عشر سنين ولا اقدر الآن لذكر ما ذكرنا فيه بالأمس ثم قلت: رأيت بين النوم واليقظة اني ألقى بخدمتكم العلمية وأنتم قائم وانا كذلك، فقلتم: قد أعطى لك جميع ما سيعطى لناظر زاده أفندي، فأردت الى قبل رجلكم⁴⁶⁹ فقلتم: اصبر فما كلمت بعد واحد من الألف. قال حضرة الشيخ: المرحوم ناظر زاده أفندي وان كان له فضيلة علمية في الفنون ولكنه ما شَمَّ في السلوك رايحة ما ألقى اليك ثم دعى وقراء الفاتحة. ثم قال: تعالى الينا يوم في كل أسبوع مرة بفروك القديم فقد ألقى هذا في قلبي وفيه هكمة إلهية ثم قال: أفرغ عن بيع ما بيتك حتى لا يحصل له الاعتماد وتوكل على الله تعالى.

(18) رمضان 985 (ي ولرب عاء

لما دخلت على حضرة الشيخ ورأيت في مكاني هرة. قال: حكى إن هرة نامت على ذيل النبي صلى الله عليه وسلم⁴⁷⁰ فلما قام عليه الصلوة والسلام⁴⁷¹ الى الصلوة قطع ذيله مرحمة على الهرة لكيلا يكون مانعا عن حضورها (وقال: حب الهرة من إيمان).⁴⁷²

⁴⁶¹المحقق: «تجاوز»

⁴⁶²المحقق: «تصل»

⁴⁶³المحقق: «حصلت»

⁴⁶⁴المحقق: «تجاوز»

⁴⁶⁵ب - «من القلب»

⁴⁶⁶ب - «من»

⁴⁶⁷﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾

[الأحزاب، 72/33]

⁴⁶⁸ج د: «لم يعادل»؛ ب: «لم أعظ مثله»

⁴⁶⁹ب: «أردت أن أقبل رجلكم»

⁴⁷⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁴⁷¹ج: «عليه السلام»

⁴⁷²تحفة أحوذى، 1/228

ثم سأل عن حالي. فقلت: رأيت اني على فرس متوجه الى جامع المرحوم بابا يوسف الشيخ فأظهر رجل الثكران عني ودعا لي ومعه صبي، فلما وصلت الى الوادي المعروف بكلحن درهسي رأيت انه نبت في طريقي بعض الأشجار فجاوزت منها ثم رأيت أنه بنى هناك جداراً، فنزلت من⁴⁷³ الفرس، فخرجت انا أولاً ثم أخرجت الفرس أيضاً وخلصت عن مشقة ووصلت الى المكان المستوى ثم ركبت الفرس. قال حضرة الشيخ: كنت مشتغلاً⁴⁷⁴ ببعض الأوراد والأعمال من جانبهم، فتركت ذلك وخطر ببالك هل في تركي شيئاً، قلت: نعم⁴⁷⁵ وقع الأمر كذلك فان القلب يعد شيئاً المعين من القيود. والقيد من الموانع فصرت الآن اشتغل مكان الكل بالتوحيد. قال حضرة الشيخ: نعم⁴⁷⁶ القيد بما يهرب والتوحيد أصل جميع العبادات ما عدا الفرائض وحكيته قصة القضي قال: الأولى ان يجمع بينها وقال: في باطن لإنسان شيئاً له لسان وكلام لا يسع الدنيا فهداياه شيئاً وعبادة يستريح فالأولى الاشتغال به لأن حضوره به ثم قال: التوحيد اعظم الكمل ثم قلت: رأيت في بيت، قد بسط فرش كثيرة وفيه تنور وفرش عليه فراش وعليه بردتي والتنور في غاية الحرارة، فأخذت البردة لأنظر هل أحرقها النار؟ فرأيت أنها لم يحرق، وهي ظاهرة قال حضرة الشيخ: طلبت محل الحضور والحرارة وقلت: في نفسك من أي مقام استريح ويحصل لي حضور ثم قلت: أخترق ولكن الحرارة الباطنية لا تخرق شيئاً ثم دعا وقرأ الفاتحة. قال في جامع الكبير⁴⁷⁷ بين الظهر والعصر وبين العصر والمغرب وكذا بين المغرب والعشاء يوجد حضور عظيم وكنت في الأوائل أفعل كذا الا أنك لا تقدر الاشتغال فيما بين العشائين وفي بيتك أيضاً يتنالمون⁴⁷⁸ من حالك ولكن صلى في⁴⁷⁹ الظهر ثم صلى العصر وأقعد يسيراً ثم تعال الى بيتك ثم قال والعمدة في هذا الباب وجود حضور القلب ففي أي مكان يوجد فهو جامع والجامع في الحقيقة القلب⁴⁸⁰

19 رمضان 985 (يوم الخميس)

لما دخلت على حضرة الشيخ قال: طلبوني للانسفاء فلم أجب لأنه لا احتياج الى المطر بعناية الله تعالى لأنه يمطر كل يوم. وحكى: انه كانت لخوجه نصر الدين (هـ) 1284/683م. (بنتان إحداهما في زراع والاخرى في شخص يعمل القدر فأحديهما يطلب⁴⁸¹ دعائه على نزول المطر والاخرى على طلوع الشمس. فقال خواجه: على مراد أيكما أدعوه وكان كاملاً في علم الظاهر والباطن. وحكى: قصته مع علماء العجم وقيل له يوماً كيف لو تكلمت بكلام موزون فتكلم كلاماً موزوناً ملمعاً بالفارسي والتركي وأنشده حضرو الشيخ ولم أحفظ. ثم قال حضرة

⁴⁷³ ج د: «عن»

⁴⁷⁴ ب: مشتغل

⁴⁷⁵ د - «نعم»

⁴⁷⁶ د: «ثم»

⁴⁷⁷ المحقق: «الجامع الكبير»

⁴⁷⁸ ب: «تنالمون»

⁴⁷⁹ د - «في»

⁴⁸⁰ "قال في جامع الكبير.....والجمع في الحقيقة القلب " في همش ع، ب

⁴⁸¹ المحقق: «تطلب»

الشيخ: فكأنه قصد به طهارة نفسه عن بعض الأخلاق الرديئة، وكان يقول: إذا الزموني في أمرنا فأنا أموت بعد ذلك، فجاء يوما الى كرم وصار كالحمار مريدا به العنب، فأخرج⁴⁸² صاحب الكرم له أوراق الكرم، وقال: لا تأكل العنب، بل يأكل الورق، فقال: قد ألزمني وحكى: قصة البيضته مع بعض الناس في الحمام⁴⁸³ فحصل خواجه يصبح مثل الديك، ويقول لا بد للدجج من الديك

ثم سأل حضرة الشيخ عن حالي. فقلت: تمثل لي بالأمس بالجامع الكبير انه قد شق قلبي بسكين فأخرج⁴⁸⁴ منه دم⁴⁸⁵ علقة ثم بدأ في جوف القلب وعاء ان ربيعان⁴⁸⁶ وعاء رقيق كحوصلة السمك فيه شيء أسود كما في المرأة فشق ذلك أيضا وفزع ما فيه ثم غطوه ثم تلاوة شيء أبيض نوراني ثم تمثل قدر صغير مملوء بالذبد ثم ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾⁴⁸⁷ قال حضرة الشيخ: تجلى الباقي ولكن نقول الآن يدل ذلك على حصول تصفية قلبك في تخليصه عن الكدورات وحصول الصفى والحضور، فاشكر الله تعالى على تلك النعمة الجليلة. قال: لا تظن أن تلك النعمة حصلت بسعيك، وانما حصلت بفضل الله تعالى وعنايته وتأنيده، واعلم أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مؤيد من عند الله تعالى فببركة تأنيده يصل نور منه الى أولياء الله تعالى سبحانه والآن فنحن عاجزون لا نقدر على شيء. وحكى: قصة البازي مع السلطان علاء الدين وقوله لو كان همة السلطان معي فانا أصطاد بلا منقار وقد كان كذلك فتلك النعمة بعناية الله تعالى ليس الا ثم وصاني أن أقول اليوم الشكر لله ألف مرة ثم قال: يكفيني اليوم ذلك، ولا نتكلم غيره ثم دعى وقرأ الفاتحة ثم وصاني ألا أتكلم اليوم كلاما لغوا ولا أذهب الى المدرسة وادعو للواقف من البيت. قال فان لم يقبل هو ونحن نقبل⁴⁸⁸

20)رمضان 985(يوم لجمعة

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني أكلت لحم طير شجين مشوي قدر العصفور، ثم أكلت بطيخا لذيذا. قال حضرة الشيخ: العصفور يدل على الهوى وأما غيره من الطيور فأكله يدل على حصول معرفة الله، والبطيخ يدل على العبادات ثم قلت: رأيت ان المرحوم أفندي مضطجع ويقول غطوني فقلت له تعال نروح الى البيت، فهناك فراش قد غطا، ثم لما قام أحضر عسل مصفى لذيذ حسن، فأكلنا معه منه. قال حضرة الشيخ: كان المرحوم غريبا لا يذكره أحد، فاعط انت لروح المرحوم عشرة دراهم لفقير يأخذ معها الحلوي، فاعتقد أن ثوابه يغلب على جميع ما فعله المرحوم في حياته من الخيرات، ويحصل له منه حظ عظيم، وانت لا تفتقر بهذا القدر ولو افتقرت في الظاهر؛ يحصل غناء في الباطن ثم دعى وقرأ الفاتحة.

⁴⁸²ج د + «له»

⁴⁸³ج: الحام.

⁴⁸⁴المحقق: «أخرجت»

⁴⁸⁵ج د - «دم»

⁴⁸⁶ب - «وعائان ربيعان»

⁴⁸⁷﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء، 88/21]

⁴⁸⁸ج، ب: «يقبل»

21) رمضان 985 يوم السبت

حكى حضرة الشيخ: قصة أبي بكر رضى الله عنه حيث بذل جميع ماله في سبيل الله تعالى، فلم يبق عنده شيء، فيستر⁴⁸⁹ بالحصير، فنزل جبرئيل عليه الصلوة والسلام⁴⁹⁰ على تلك الهيئة، وأخبر أن جميع الملائكة على تلك الهيئة اقتداء لأبي بكر رضى الله تعالى عنه⁴⁹¹ قال حضرة الشيخ: لاقتران فعل أبي بكر رضى الله تعالى عنه⁴⁹² بكمال رضاء الله⁴⁹³ سبحانه وقبوله على تلك الحالة في عالم الملكوت.

22) رمضان 985 يوم الأحد

سال حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: تمثل لي بالأمس في الجامع الكبير قد امتدّ يدي حتى وصلت قسطنطينية ومصر. قال حضرة الشيخ: يقال له عند المشايخ مدّ الجسم للروح وللسر أيضاً مدّ، وقد حصل لك مد الروح، ودخلت من مرتبة إيمان الى مرتبة العيان في هذا الباب، فبعد اليوم لا يعرض لك إنكار ولا يطرأ أيضاً شبهة، فإن الأمر لا ينكر بعد عيان. وحكى أن قول إبراهيم عليه الصلوة والسلام⁴⁹⁴ ولكن لا يطمئن قلبي إما لطلب مرتبة من مراتب العيان بعد حصول إيمان، وإما لا رؤية لأتمته، فإن همة الأنبياء مصروف في حق أمهم حتى أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم⁴⁹⁵ كان لا يطلب سوى أمته حتى نزل قوله تعالى ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى، 5/93] فقد حصل له الرضا في الدنيا وفي الآخرة ثم حكى: قصة عبد القادر كيلاني في حصول مد الزمان والمكان حين اشتبه على سلطان عصره أمر المعارج. ثم قال: كل من مد الجسم والروح والسر وان كان مرتبة جلية في نفسه، ولكن لا تلتفت اليه اذ المقصود الأصلي هو حصول إحاطة الحقيقة أى تجلى مفهوم قوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾⁴⁹⁶ قال: ولا تغير عن ذلك بالمد والإحاطة. ثم قلت: رأيت إني مع امرأة في فراش، وكانوا يريدون أن ينكحوها للغير وهي تريد الوقاع مني، فكرهت وقاعها، ثم قمت فدخلت بيتاً هي⁴⁹⁷ يشابه مسقط رأسي بقوجحصر، فنظرت فيه فاذا هو قبة مبنية بالحجارة. قال حضرة الشيخ: أما المرأة؛ فمدرستك فكأنه توجه الى الغير وأما بيت؛ فقد خطر⁴⁹⁸ ببالك أحوالك الأولى، فأنت في بدء⁴⁹⁹ حالك ما كنت على الهوى

⁴⁸⁹ ج د: «تستر»

⁴⁹⁰ ج: «ع م»

⁴⁹¹ ج: «رضى الله عنه»

⁴⁹² ج: «رضى الله عنه»

⁴⁹³ د + «تعالى»

⁴⁹⁴ ج: «عليه السلام»

⁴⁹⁵ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁹⁶ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ [النساء، 126/4]

⁴⁹⁷ المحقق: «هو»

⁴⁹⁸ المحقق: «خطرت»

⁴⁹⁹ د: «بعد»

والشروع. قلت: حالي الأول⁵⁰⁰ ما كنت⁵⁰¹ قبيحة، ولكن النيابة قد أفسدت حالي. قال حضرة الشيخ: وقد ذهبت ومحيت تلك الحالة أيضا بعناية الله سبحانه⁵⁰². ثم قلت: رأيت مررا عند رجل فارس وفيما بينهم أحسن من الكل وهو يريد أن يكون معي، وأنا أقول لا أريد من كان عند رجل ثم اشتغلت بالتوضي في قبوليجة. قال حضرة الشيخ: جاء اليك بعض الخواطر من قبل روحك، ولم تشتغل أنت بها، واشتغلت بالاستغفار، قال: وتلك الواقعة من الطريق. ثم قلت: رأيت أن الفقير ورجل آخر وشاب أمرد جالسون عندكم، فقرأتم فاتحة. فقاما وذهبا وبقيت عنكم، فقلتم أتعرف هذين؟ قلت لا، فقلتم الامرد ابن السلطان الجن، والآخر جده. قال حضرة الشيخ: هذا حال البرزخ في اليوم الثاني، وذكر فضائل القدر، وقال: ⁵⁰³ القدر مقصود في جميع الأزمنة، ولكن ظهوره في تلك الليلة، قال: نرجو من فضل الله سبحانه أن يتيسر قدرا معنويًا لا يزول ولا يذهب أبدا ويكون باقيا معنا في الدنيا والاخرة أبدا الأبدية. ثم دعى وقرأ الفاتحة. ثم قال لا تفعل في تلك الأيام واشتغل بالتوحيد ولو بالسان وأقعد ألا يذهب نفس بلا توحيد قال: ومرتبة صحبتنا دون مرتبة التوحيد، ولكن يوجد بقلبنا بحيث لو صاحبنا من الصبح الى العشاء ومن العشاء لا يضر⁵⁰⁴ لنا المصاحبة ويكون قلبنا مشغولا بالتوحيد، فانها مرتبة عظيمة.

23 رمضان 985 هـ الثاني

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت اني اتوجه بالسفينة الى جانب، ثم دخلت بعض البيوت الحسنة، ولكن داخلها اسودت من دخان، ثم خرجت وتوضأت⁵⁰⁵ من نهر صاف مأوه. قال حضرة الشيخ: أردت ان توفق⁵⁰⁶ شيئا بشريعة ولم تقدر بدلالة السك،⁵⁰⁷ لم تدخل⁵⁰⁸ في السفينة على الماء، ثم اشتغلت بالاستغفار قلت: نعم، خطر⁵⁰⁹ ببالي المرادة الواقعة في حق يوسف عليه الصلوة والسلام⁵¹⁰ فلم أجد الفيصل. قال حضرة الشيخ: هي كانت قبل النبوة، وأصله أنه عليه الصلوة والسلام⁵¹¹ لما أراد ينتزل الى سير الحسن في المظهر؛ منعه عن التنازل أيضا. قال: فإن ذلك الحسن شرارة من أنوار عالم الحسن وأما نفس أنوار الحسن الحقيقي؛ فلا تظهر⁵¹² الا في قلوب أولياء الله تعالى واهل التوحيد. قال: هذا مطابق للشريعة الشريفة، ثم قلت: رأيت أن استادا بقرب جامع أياصوفية،

⁵⁰⁰د: «الأول»

⁵⁰¹د - «ما كنت»

⁵⁰²ج: «تعالى»؛ د - «سبحانه»

⁵⁰³ب - «قال»

⁵⁰⁴المحقق: «تضر»

⁵⁰⁵ج، ب: «توضاء»

⁵⁰⁶ج: «يوفق»

⁵⁰⁷ج د - «السك»

⁵⁰⁸ج: «يدخل»

⁵⁰⁹المحقق: «خطرت»

⁵¹⁰ج: «عليه السلام»

⁵¹¹ج: «ع م»

⁵¹²ب: «يظهر»

خاط لي تاجا فلم أجد في حانوته، وقال خادمه التاج حاضر ولكن خذه غدا. قال حضرة الشيخ: الجامع الواقع بمحلة زيرك الكائن من الكنيسة، كان يرى لي من الخارج كالنور الخالص، ولكن لم يقع ان أصلي في داخله، وأما الجامع المعروف بكوجك اياصوفية فليس بتلك المثابة.⁵¹³ قد خاط لي تاجا فلم أجد حانوته، فقال خادمه التاج حاضر ولكن خذه غدا. قال حضرة الشيخ: أردت ان تعمل أمرا، فلم تتهم اعتقادك، فان التاج صورة الاعتقاد، قلت: نعم، أردت ان أغير أسلوب الشاشي، وألفه على أسلوب الصوفية، ولكن توقعت على اذنكم الشريف. قال: معقول، فاذن للتغير، وقال: ان أسلوب شاش طلبية العلم من أبناء زماننا، يشبه أسلوب شاش أولاد البلد، ثم قال: المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم⁵¹⁴ انه كان يلبس الشاش الأبيض قدر ستة ازرع، ولبس الشاش الاسود واحدا او اثنين مرة في فتح مكة. وأما شاش العسلي فما لبسه الا عمّة العباس رضى الله تعالى عنه⁵¹⁵ وكان عليه الصلوة والسلام يلبس تاجا في النهار على شكل تاج جماعة من الخلوتية،⁵¹⁶ ويلبس تاجا في الليل على شكل تاج جماعة منهم على شكل الدال، ويلبس تاجا في الغزو وعلى تاج شيخ الحاج ببرام ومقتداه ومن تبعه وما عدا الثلاثة من اجتهاد المشايخ. حكى: ان أعوان سلطان حملوا الخمر على الفقراء بعض المشايخ، فلما سمعه السلطان غضب على أعوانه، ثم أرسل الى الشيخ بان يجعلوا للصوفية علامة حتى يعلمه الناس، فلا يحقروهم فنتبع ذلك الشيخ ما جاء في الأخبار في هيئة⁵¹⁷ تاج النبي صلى الله عليه وسلم⁵¹⁸ فوضع التاج بعد ذلك ثم اختار كل أسلوب، ثم قال حضرة الشيخ: والتحقيق ان التاج الذي لا يبلي ولا يفنى هو الاعتقاد القوي الخاص، فاذا لبسه السالك في قلبه؛ يكفي له واما الثياب الظاهرة؛ فليس الا لدفع البرد، ثم استأذنت في الذهاب الى المدرسة. قال: لم يحصل⁵¹⁹ لك استراحة من قديم من تلك الجهة. قلت: نعم، لا أذهب الا الامتثال لأمر الله ولا يسال عما يفعل والا فعند التحقيق انا عاجز عن توفير ذلك الى الشرع قال فأذن خلعتها وادع للواقف من البيت فعسى ان يخلصه الله تعالى.

(24)رمضان 985 ي واليه شاشا

قلت: رأيت اني في بيت التحتاني للمرحوم صفى الدين أفندي، ومعى امرأة أجنبية، فأخذنا من ذلك البيت خبزا، فقطعنا فامتلاء به سفرة ونظرنا، فاذا فيه أخبار كثيرة وفيه ملح قريبة الى خمسة عشر إجماعا ثم خرجت منه، ودخلت في بيت الكتب للمرحوم استادي، والمرأة المذكورة هنا على فراش، فأردت منها الوقاع وهى طالبة له ثم قالت: زوجي يروح الى قسطنطينية، فان كنت تريدني⁵²⁰ تعال اليها وانا حاضر. قال خضرة الشيخ: خطر ببالك

⁵¹³ب ج د ع - «قال حضرة الشيخ الجامع الواقع بمحلة زيرك الكائن من الكنيسة كان يرى لي من الخارج كالنور الخالص، ولكن لم يقع ان اصلي في داخله وأما الجامع المعروف بكوجك اياصوفية فليس بتلك المثابة.» صح في هامشهم.

⁵¹⁴ج: «ع م» ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم».

⁵¹⁵ج: «رضي الله عنه»

⁵¹⁶د - «جماعة من الخلوتية»

⁵¹⁷ج - «هيئة»

⁵¹⁸ج: «ع م» ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁵¹⁹المحقق: «تحصل»

⁵²⁰ب: «يريدني»

حال المدرسة، وأمر المعاش، ولكن قيل لك لو توكلت على الله؛ تعالى لتعيش مثل جماعة المرحوم بابا يوسف أفندي ثم قال حضرة الشيخ: ادفع الخواطر، واجعل جميع توجه قلبك الى الله تعالى، فاذا كنت مع الله تعالى يجعل الدنيا خادمة، ولكن أهل التوحيد لا يلتفتون اليها، ويقضي حوايجهم بدونها. وحكى: أن المرحوم كمال دده كان في الخلوة بجانب موسى بابا، فجاء يوما، وقال: لي جائني⁵²¹ رجل محتشم، فقال: استخدمني في خدمتك، فلو أردت ألف ألف دينار؛ أحضر لك في الحال. قال حضرة الشيخ: فقلت: له لو جاء بعد ذلك؛ فقل: له اذهب عني يا ملعون، فانا لا أريده. وحكى: انه قيل له قم عن مكانك، فلمّا قام منه سوى حجر كبير مكانه، فلو كان في مكانه لأهلكه. وقيل له أيضا⁵²² في المقام الفلاني دفينة بدنّ فخذ منه واصرف الى حوايجك. قال حضرة الشيخ: وقد كانت تلك الدفينة في ذلك الموضع؛ فمنعته عن أخذها وأظنّ أن المرحوم قبا جاوش وجدها. قال حضرة الشيخ: فبركة توجهه الى الله تعالى جعلني الله تعالى خادما له وعاش معنا الى أربعين سنة. قال: حتى لو التفتت سالك الى مرتبة من ممراتب⁵²³ الأولياء لم يكتب اسمه في ديوان العشاق لأن العاشق⁵²⁴ الى الله تعالى لا يميل الى غير الله تعالى، وذكر ليلة القدر، وقال: كل⁵²⁵ نفس قدرّ والطالب حقيقة لا يلتفت؛ بل الى خالق النور، فان القدر زایل وخالقه دائم باقٍ ثم قال: لا تغفل عن ليلة الجمعة الآتية وليلة السبت، فخرجو من الله تعالى أن يسرنا صفاء الباطن وجلاء القلب. ثم قلت: بأنّ عليها الأمر الصافع⁵²⁶ يلازم صحبتي حتى اني اصلى وهو راكب على ظهري في الركوع والسجود وأنا أهرّب منه ولا أتخلص عنه. فقال: لي المرحوم خواجه سعدي قد علم الناس من استهز من حركات ذلك الأمر، انه وصل اليه تأثير، وأنه دواء لمرض شخص، ولكن لا يعرفوا لمن قالاه، قد ظهر انه لك فقلت: له بالبكاء والأنين يا أبي أنى ابتليت ببلاء يعجز عن علاجه الأمراء والوزراء؛ بل السلطان فاذا كان الأمر كذلك ففي مثل تلك الحالة ما أصنع بالأمر. قال حضرة الشيخ: تلك الرؤيا من الطريق، وهذا الأمر روحك، والصلوة تدل على المشقة والتكليف. ثم حكى: قصة سلمان الفارسي وبلال حبشي رضي الله تعالى عنهما وبمجيئهما للنبي صلى الله عليه وسلم⁵²⁷

ثم حكى افتراء اثنا عشر نفرا من اليهودي على صحابي رضي الله عنه⁵²⁸ في دعوى الجمل ثم ظهور الحق، واسلام الكل. وحكى: طوفان نوح عليه الصلوة والسلام وهلاك الكفار وخلاص أهل الإيمان مع نوح عليه الصلوة والسلام، قال: بعد عمل السفينة أخر الله⁵²⁹ عنهم العذاب خمسين سنة ليقطع ذرياتهم وتبلغ صبيانهم حتى يكونوا

⁵²¹ج - «جائني»، صح في هامشه

⁵²²د - «أيضا»

⁵²³د: «مرتبة»

⁵²⁴د: «العشاق»

⁵²⁵المحقق: «لكل»

⁵²⁶ج: «صافع»

⁵²⁷ج: ع م؛ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁵²⁸ب: «رضي الله تعالى عنه»

⁵²⁹ج د + «تعالى»

مكلفين بالإيمان، فإن الله تعالى عادل لا يظلم أحداً فبعد التكليف لما لم يؤمنوا؛ أهلكهم بالطوفان، وانجى المؤمنين. ثم دعا وقراء الفاتحة.

25) رمضان 985 (ي ولرب عاء

قلت: رأيت اني جئت الى ماء في جانب أسفل، فأحاطني⁵³⁰ الظلمة ثم توجهت الى الأعلى وجانب المكان المرتفع، فارتفع⁵³¹ وأنا⁵³² على فرس، فجئت الى مكان مرتفع وكان هو مقام المرحوم كمال دده وهناك حمام وفرن و بعض النساء يغسلن الثياب، والمرحوم ان استادي و اخوه هنا، فنزلت من الفرس، وقلت: لسعيد اضبط الفرس وفي يده ابني محمد ومرجان عنده، فقال لمرجان خذ أنت محمدا وأنا أمسك الفرس، فلم يأخذه مرجان، فسألت، حاله، فقال: حسن. قال حضرة الشيخ: قربت لصحبة بعض أهل العلم وما صحبت ثم ذكر حال المرحوم كمال دده. قال: كان يقول يظهر مني في بعض الأوقات خلق ردي، فينزلون الى الأسفل جهنم ثم تنتصرع الى الله تعالى يجيئ يد، فخرجن⁵³³ عنها. قال: رأى رؤيا قبل أن يجيئ الى عندنا، فحكاها لي، فعبرت بأنك كنت معتقدا لشخص متوهم بالرقص. فقال: نعم، كنت في خدمة سيد فانهم بتفضيل علي رضي الله عنه، فأجاب عند⁵³⁴ القاضي بأنك⁵³⁵ زيادة محبتي له لأجل أنه جدي وإلا فأحب ساير الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين⁵³⁶ أيضا كما أنكم تحبون أقاربكم فوق محبتكم لبعض أحبائكم. قال حضرة الشيخ: قال المرحوم كمال دده لما حكيت رؤيا له، قال: لي اشكر الله يا ولدي فقد خلصت عن سوء الاعتقاد بعد الآن. قال حضرة الشيخ: ينبغي ألا يكون فعل الطالب منافيا لقوله في التوحيد⁵³⁷. وحكى: قصة الشيخ أبي يزيد البسطامي (848/234) وعتابه بليلة اللين. قال: عرض⁵³⁸ لي حالة في الأوائل كان يرى⁵³⁹ لي عيوب الناس، فحكيت شيخي، فقال: لا تقل ذلك، فان لكل عبد جهة مخلص⁵⁴⁰ فخلصني⁵⁴¹ عن تلك الورطة قال: وقد سمعت عنه انه قال: إن الله تعالى عباد يستمعون الأبرار لا يرد دعاؤهم

⁵³⁰المحقق: «أحاطتني»

⁵³¹المحقق: «فارتفعت»

⁵³²ب: «لنا»

⁵³³المحقق: «خرجتني»

⁵³⁴د: «عنه»

⁵³⁵ب: «بائي»

⁵³⁶د: «رضوان الله عليهم أجمعين.»

⁵³⁷د: «توجيه»

⁵³⁸المحقق: «عرضت»

⁵³⁹المحقق: «تري»

⁵⁴⁰ب: «خلص» | المحقق: «مخلص»

⁵⁴¹المحقق: «خلصتني»

أصلاً، فلماذا اجعل الله تعالى بينهم وبين العصاة حجاباً لئلا يروا عيوب الناس، فيدعو عليهم، وقد ذكر مثل ذلك في تفسير قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نَرِي إِبْرَاهِيمَ⁵⁴² مُلْكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁵⁴³

قال حضرة الشيخ: ولكني أقول: ان الله تعالى أوصله من تلك المرتبة الى مقام عالٍ ثم قال: إذا انكشف للسالك مثل ذلك؛ ينبغي ان لا يدعو عليهم؛ بل يتضرع الى الله تعالى أن يعطى له تحملاً من بحر تحمله وصبره، ثم قال: وليكن هذا على ذكر منك، فانه مما يهتم وقد ابتليت، فخلّصني شيخي بكلمة فرضي الله تعالى عنه

26)رمضان 985(يوم الخميس

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت أني في مكان كالسوق ويدور فيه⁵⁴⁴ سيف بلا حد كان ذلك تعين مات، فيباع من مال ميتة وان استادي وصال⁵⁴⁵ هود دمشق، ثم رأى جندي وقال: لا يخرج السيف الحسن الى المراء الا بموت العين ثم دفع هو الى الفقير فنظرت هو سيف حسن دمشق فأردت أن أشتري، فقيل لا يباع⁵⁴⁶ الا بعد دوره ثلاثة أيام. قال حضرة الشيخ: السيف الحسن هو القرآن عظيم ثم ذكر علم القراءة ثم أمر لي⁵⁴⁷ أن أقرأ عليه آية الكرسي، فقرأت وعلمني مخارج الحروف التي فيها الإدغام⁵⁴⁸ والمد المتصل والمنفصل ووعد أن يعلمني علم القراءة ويعطيني متن الجزري. ثم ذكر نزول المعوذتين يعد أيهما النبي عليه الصلوة والسلام⁵⁴⁹ بالمسحورية. قال: ذكروا في وجه وقوعه مع عظم قدر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين انه انما وقع لئلا يعتقد⁵⁵⁰ الأمة انه له بكثرة وقوع المعجزات والآيات العظام كما اعتقدوا⁵⁵¹ لعيسى عليه الصلوة والسلام⁵⁵² قال: وقد اختار النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁵³ في جميع أحواله الفناء، فان العزة فيه فكلما ازداد الفناء ازداد⁵⁵⁴ العزة

وحكى: إطاعة قيصر لعمر رضي الله تعالى عنه⁵⁵⁵ ورضائه⁵⁵⁶ بالخراج مع انه رضى الله تعالى عنه⁵⁵⁷ كان منفردا وليس معه الا عبد حبشي تارة يركب بجمل وأخرى مركب عبده وحكى: إطاعة وفد قيصر واسلامه حين

⁵⁴²ج - «إبراهيم»، صح في هامشه

⁵⁴³﴿وَكَذَلِكَ نَرِي إِبْرَاهِيمَ مُلْكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام، 75/6]

⁵⁴⁴ج د - «فيه»

⁵⁴⁵ج د - «وصال»

⁵⁴⁶ج - يباع، صح في هامشه

⁵⁴⁷ج د: «أمرني»

⁵⁴⁸ب: «والإدغام»

⁵⁴⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁵⁵⁰المحقق: «اعتقد»

⁵⁵¹ج: «اعتقد»

⁵⁵²ج: «ع م»

⁵⁵³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» ج: «ع م»

⁵⁵⁴المحقق: «تزداد»

⁵⁵⁵ج: «رضى الله عنه»

رآه نائماً⁵⁵⁸ تحت شجرة. قال حضرة الشيخ: الكل ببركة الفناء لأنه كلما ازداد الفناء في العبد يزداد تأثير البقاء، فبسبب قوة⁵⁵⁹ تأثير البقاء⁵⁶⁰ يطيعه كل من رآه حتى الكفرة ثم ذكر: سؤال الوفد بأن الروح مع عظمه، كيف يحل في قلب الانسان مع صغره فأجاب عمر رضي الله تعالى عنه⁵⁶¹ بأن الله تعالى اسما اذا قرئ عليه يحل فيه وهو⁵⁶² الحي ثم ذكر: وصول ندائه لعسكره وتزلزل قيصر على كرسيه بصيحته. قال حضرة الشيخ: مثل هذا النداء والصيحة من الروح لا من الجسم، فانه اذا وصل للروح تأثير من اسم الحي يصل ندائه الى الأطراف ثم قال لي وقد كان ذلك عيانا عندك، حيث رأيت وصول يدك الى بلدان البعيدة ثم ذكر: معراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁵⁶³ قال: وقد وقع بجسده الشريف، وهو واقع في نفس الأمر من غير احتياج الى تأويل، قلت اعتقادي من زمن الصبا على ذلك، ولم أسمع التأويل الا من زمان قريب واعتقادي على حالة القديم.⁵⁶⁴ قال حضرة الشيخ: أشكر الله تعالى فان ذلك ايمان وهبي من الله تعالى.

وحكى: سؤال أحمد⁵⁶⁵ باشا المفتي عن إيمان ابنه وجوابه ثم استحسانه وقوله ان ايمانك وهبي من الله تعالى وغرضي من السؤال معرفة ذلك. قال حضرة الشيخ: فالنبي عليه الصلوة والسلام في الأياب قد سار ما في الجحيم ولم يحرقه النار، لأنه ليس فيه عليه الصلوة والسلام⁵⁶⁶ ما يقبل الاحراق. ثم حكى قصة خليل عليه الصلوة والسلام وقوله لبنت نمرود انا لا أحترق ببركة ذكر اسم الله تعالى، فقالت هل⁵⁶⁷ يختص ذلك بك، فقال: لا، بل كل من ذكره لا يحرقه النار فعلمه اياها فلم يحرقها النار. ثم قال حضرة الشيخ: لأنه ليس في خليل الله تعالى ما يقبل الاختراق. ثم حكى: قصة أصحاب الأخدود ونداء الولد الصغير لأمه⁵⁶⁸ بأن يقول: انزرا ما رربيين برهان حق تابيني عشرت خاصان حق وعدم احتراقها المسلمين ثم احراقها الكفار.

ثم قال حضرة الشيخ: ونحن ضعفاء قاصرين عن تلك اللمرتبة في الدنيا، ولكن نرجو من الله تعالى ان لا يحرقنا النار في الآخرة. قلت: ونحن لا نياس من روح الله تعالى في الدنيا أيضا ببركة همتك العالية وعناية الله سبحانه.

⁵⁵⁶د: «رصاعه»

⁵⁵⁷ج: «رضى الله عنه»

⁵⁵⁸د - «نائماً»

⁵⁵⁹د - «قوة»

⁵⁶⁰د - «البقاء»

⁵⁶¹ج: «رضى الله عنه»

⁵⁶²د: «وهي»

⁵⁶³ج: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁶⁴د - «القديم»

⁵⁶⁵ج د - «أحمد، باشا»

⁵⁶⁶ج: «ع م»

⁵⁶⁷د - «هل»

⁵⁶⁸المحقق: «لأمه»

فقال: ان شاء الله تعالى⁵⁶⁹ ثم قال: وقد وقع ذلك مع مجذوب المرحوم شيخ حاج بيرام (1430/833) مع الشيخ آق شمس الدين) هـ. 1459/863 م. (حيث لم يحرقه النار مع ما يلتسق⁵⁷⁰ به من ثيابه ثم قال: لأنه لم يبق فيه ما يكون قابلاً للاحتراق ثم دعى وقرأ الفاتحة. قال حضرة الشيخ: صلى العشاء ثم صلّ صلوة⁵⁷¹ القدر بين صلوة العشاء والوتر في خلوتك اثني عشر ركعة اقرأ في كل ركعة الفاتحة وسورة القدر مرة والإخلاص ثلاث مرات. قال: كل ليلة بعدها قدر؛ بل كل نفس لطالب الحق قدر⁵⁷². قال حضرة الشيخ: في أثناء كلامه اشتغلناك عن حالك بكثرة الكلمات، فحال واحدة خير من الألف كلمات، فقلت: كل كلمة من كلماتكم الشريفة مؤدية إلى ألف حال انشاء الله تعالى. قال: ان شاء الله تعالى يجيئ جميع ذلك بعناية الله سبحانه في زمانه، فانه قد جاء على راسي ما سمعته عن شيعي.

(27) رمضان 985 (يوم لجمعة).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: تمثل لي أنواع الأزهار والرياحين ثم تمثل أنهم كسوتي خرقه بالية عتيقة، ورفعوا بيدي فاة، وأمروني أن أظهر الخلاء، فقلت كذلك. قال حضرة الشيخ: أما الرياحين فصور الأذكار والتسبيحات، وأما تطهير الخلاء فهو إشارة إلى أن العمدة الكبرى، في الطريق تطهير الباطن عما سوى الله تعالى، فاذا تطهر الباطن وخلص⁵⁷³ فهناك الوصال. قال: كانت الليلة في اعتقادنا ليلة قدر؛ وان لم ير النور فالمقصود نور النور والآ فنور الشمس أيضا من أنوار الله⁵⁷⁴ ونحن نراه كل يوم. قال: قلت: لطالبي المطر لا تطلبوا المطر واطلبوا حصول التأثير الذي نزل بسببه المطر والا فقد نزل المطر⁵⁷⁵ في بعض الاراضي ولا ينبت شيئا. ثم قلت: تمثل لي ان مؤذني الجامع الكبير في أيديهم شاغل. قد جائوا من باب البيت الذي انا فيه وهم يتلون قوله تعالى ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ، وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾⁵⁷⁶ قال حضرة الشيخ: تفكرت عظم شأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁵⁷⁷ وصليت عليه تصلية والمؤذنون المرشدون إلى الله تعالى فانهم داعون إلى الله تعالى⁵⁷⁸ ذكروا في تفسير قوله تعالى ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾⁵⁷⁹ ان الوسيلة الكاملة هي المرشد الكامل.

⁵⁶⁹ ب - «في الدنيا أيضا ببركة همتك العالية وعناية الله سبحانه فقال ان شاء الله تعالى»

⁵⁷⁰ د: «يلسق»

⁵⁷¹ د - «صلوة»

⁵⁷² قال حضرة الشيخ صلّ العشاء ثم صلّ صلوة القدر بين صلوة العشاء والوتر في خلوتك اثني عشر ركعة اقرأ في كل ركعة الفاتحة وسورة القدر مرة وإخلاص ثلاث مرات. قال كل ليلة بعدها قدر، بل كل نفس لطالب الحق قدر» في هامش ع.

⁵⁷³ المحقق: «تخلص»

⁵⁷⁴ د + «تعالى»

⁵⁷⁵ ج د: «فبعد نزول المطر»

⁵⁷⁶ ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ، وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ وكان الله بكلّ شيءٍ عليمًا [الأحزاب، 40/33]

⁵⁷⁷ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁷⁸ ب - «تعالى»

⁵⁷⁹ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة، 35/5]

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: تمثل لي بالأمس في جامع السيد البخاري قصعة مملوئة باللبن الخالص مع الذبد اللطيف الخالص، فشربت الكل. قال حضرة الشيخ: هو علم في الطريق خصوصا إذا كان مع الذبد فهو علم⁵⁸⁰ متعلق بالحقيقة. وحكى: أن المرحوم مولانا أشرف أعطى⁵⁸¹ له قصعة من اللبن بيد شيخ جالس في جوف قبر، فشربه فانكشف⁵⁸² له بعد ذلك أمور كثيرة ثم قال: سبب أي⁵⁸³ ملاحظتك روى ذلك لك. قلت: أحاطني عظمة الله تعالى بحيث صار نفسي كجناح بعوضة، ورأيت كتيبه. قال حضرة الشيخ: اشكر الله تعالى؛ فإنه من آثار التوحيد. قال: هذه من مرتبة السابقة للخلوتية⁵⁸⁴ ثم قال: ولكن أقول لك شيئا وهو أنك في تلك الحالة أيضا اشتغل بالتوحيد ولا تعط نفسك عجزا كلياً لأن ذلك الآن ليس مقامك ولكنه روى لك لقابليته في ما⁵⁸⁵ ذلك فلا تنسب نفسك إلى العجز الكلي، فإنه يورث الكسل عن عبادة الله تعالى واشتغل بالتوحيد واصبر نفسك على الطاعة حتى يحصل شهود ذلك المقام، فإذا حصل الشهود؛ فالأمر بين ليحصل لنفس تعيناً وشهود بحيث لا تشاهد⁵⁸⁶ غير الحقيقة. قال حضرة الشيخ: وهذه مرتبة حسنة غير أنه لا بد من مرشد كامل يرشد الطالب إلى الحق، والا فيقع كثير في الإلحاد من ذلك المقام، هو مقام احتياط ثم قلت: رأيت أغناما كثيرة سمينه، وأنا أريد أن أخذ واحدا منها، كأنه للقرابان. قال حضرة⁵⁸⁷ هو أحوال القدر، وقد صلى الناس صلوة⁵⁸⁸ القدر ليلة السبت، ولكن القدر على اعتقادنا كان ليلة الجمعة. ثم قال: إن القدر اختص⁵⁸⁹ سيد الأنبياء صلوة الله عليه وسلم لا يري لغير ولأنه في تعيينه والذي يري لسائر الناس من أنواره على قدر مرتبتهم. قال: وكان الشيخ الأكبر (هـ. 1240/638 م) يقول: رأيت في خارج رمضان أيضا مرارا. قال حضرة الشيخ: ما رآه أيضا من تعيينه ثم قال: لا قدر أعظم من التوحيد فأهل التوحيد يكون كالشمس تطلع⁵⁹⁰ في كل بيت فلو لم يكن واحد من أهل التوحيد مثل ذلك؛ لما حصل الانتظام بين أهل الحاكم من الأمراء والقضاة ولا يقدر على ضبط الممالك إلا ببركة دعائه⁵⁹¹ وإن كان ذلك الواحد أحوج بحسب الظاهر إلى حبة، فهو نور محض وهو ظل النبوة، أعني الولاية. قال: إنه يشعل السراج من نور النبوة ثم قرأ الفاتحة.

⁵⁸⁰ د - «علم»⁵⁸¹ المحقق: «أعطيت»⁵⁸² المحقق: «وانكشف»⁵⁸³ ج د: «أن»⁵⁸⁴ ب - «قال هذه من مرتبة السابقة للخلوتية» | «قال هذه من مرتبة السابقة للخلوتية» في هامش ع⁵⁸⁵ ج د - «ما»⁵⁸⁶ د: «يشاهد»⁵⁸⁷ ب، ج د + «شيخ»⁵⁸⁸ د - «صلوة»⁵⁸⁹ د: «يختص»⁵⁹⁰ د: «يطلع»⁵⁹¹ ج د: «أعطائه»

قال حضرة الشيخ: بعد دخول التوحيد في القلب لا يحرقه النار. قال: والذي علمه خليل الله عليه الصلوة والسلام⁵⁹² لبنت نمرود فدخلت به النار فلم يحرقها بالتوحيد ليس الا ثم قال: ما لقنت لك التوحيد بعد فان شاء الله تعالى ألقت بعد العيد الشريف وما ذكرته الى الآن فعلى طريقة الوعظ والنصيحة.

(29)رمضان 985(يوم ألحد

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت أني دخلت في بئر مرتين فكأما دخلت؛ أكلت بنعمه طعاما معمولاً من لب الجوز الرومي، فكأما أكلت قلت: هذه حقيقة فلما دخلت في⁵⁹³ المرة الثالثة أخذت ماء مكان الطعام وفيه نوع ضيق فأراد صوفي⁵⁹⁴ ان يخرجني؛ فقلت أنت لا تخرجني، ولكن كن معتمدا حتى أخرج بإعانتك. قال حضرة الشيخ: نعم، لب الجوز معبر⁵⁹⁵ بالحقيقة، وقد حصل لك بعض ما يتعلق بالحقيقة، لكن بالزحمة لأن في دخول البئر نوع زحمة وسأل: عما وقع لي. قلت: كنت أصلي المغرب فعرض⁵⁹⁶ لي حالة كان التوحيد دخل في قلبي، فشاهدت معنى قوله عز وجل «ما وسعني أرض ولا سماءي؛ بل وسعني قلب عبد مؤمن» الحديث⁵⁹⁷ فقلت: ما زعمه الملحدون من الحلول والاتحاد باطل. أما الأول؛ فلأنه لا سري⁵⁹⁸ ان واما الثاني؛ فلان كون الواجب ممكنا محال ثم قلت: لنفسي ما صدر من مثل الخلاص منصور) هـ. 922/309 م (من كلمات لم يصدر الا من قلبه لا من منصور نفسه، فظن من لم يطلع على تلك الحالة؛ انه صدر منه فنسبه الى الضلال، ولذلك قال الإمام الغزالي رحمه الله) هـ. 1111/505 م (: والعجب أن العلماء يقبلون صدور مثل⁵⁹⁹ ذلك من شجرة في قصة موسى عليه الصلوة والسلام⁶⁰⁰ فلا يقبلون صدوره من إنسان كامل مع انه أشرف المخلوقات. قال حضرة الشيخ: كان منصور رحمه⁶⁰¹ الله تعالى⁶⁰² من أزهّد الناس فلما عرض⁶⁰³ له تلك الحالة طلب الموت وظن أن الفناء لا يوجد الا به مع انه يمكن ان يوجد بدونه اذا كان هناك مرشد كامل فقبلت زيله الشريف. ثم قال: هذا من أنوار التوحيد⁶⁰⁴ وليجعل الله⁶⁰⁵ تعالى مباركا، ولكن لا تغتر بتلك المرتبة وأطلب ورائها فلا تقنع بما سوى الموحد. فقلت: الكل يكون بهمتكم

⁵⁹²ب: «خليل الله تعالى عليه الصلوة ولاسلام»

⁵⁹³د - «في»

⁵⁹⁴د - «صوفي»

⁵⁹⁵ب: «يعتبر»

⁵⁹⁶المحقق: «عرضت»

⁵⁹⁷كشف الخفي، 2/195 (2256)

⁵⁹⁸د - «سريان»

⁵⁹⁹د - «مثل»

⁶⁰⁰ج: «ع م»

⁶⁰¹ج: «رح»

⁶⁰²ج - «تعالى»

⁶⁰³المحقق: «عرضت»

⁶⁰⁴«هذا من أنوار التوحيد» في هامش ع

⁶⁰⁵ب - «تعالى»

العالية ثم قلت: رأيت أنكم تذكرون بعبدكم الفقير أحوال الأنبياء، فذكرتم أحوال سيد الأنبياء وأحوال خليل الرحمن وسائر الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين⁶⁰⁶ فانجبر الكلام الى إلیاس النبي عليه الصلوة والسلام⁶⁰⁷ فقلت: لا يوجد تحت العرش مثل إلیاس النبي في السير والسلوك لا في التجلي وكذا أهل الرياضة لهم سير⁶⁰⁸ سلوك، ولكن لا تجلى لهم. فقلت: لكم انا من صغر سني في مشرب العاشقين فلا أريد السير السلوك؛ بل انما أريد سير الجمال والتجلي، فقامت من مجلسكم وصعدت من سلم الى بيت فيه مزار⁶⁰⁹ إلیاس النبي عليه السلام⁶¹⁰ فدخلت ذلك البيت، فغلقت بابه من داخله، فنظرت فاذا هو بيت وسع ولكن سقفه ليس بعالي؛ بل يصل اليه يد الرجل، وفيه ثلث مرافد واحد لإلیاس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولم أعرف الآخرين، فرأيت في شطرنجا قد لعبه بعض الناس من زمان، وبقي هنا، وقلت: لنفسي قد لعبت ذلك في زمان، فاستغفرت عليه ورميته ببرجلي واشتغلت بالزيارة وقد زرت قبل ذلك روضة النبي عليه الصلوة والسلام⁶¹¹ ومزار خليل الله⁶¹² صلوات الله عليه وسلم⁶¹³ قال حضرة الشيخ: ان إلیاس عليه السلام⁶¹⁴ في الملكوت كما أن أن خضر عليه الصلوة والسلام⁶¹⁵ في الملك فهما في خدمة تصرف العالم والرجال في ذلك الملك وأما نبينا و خليل الرحمن⁶¹⁶ صلوات الله عليهما وسلامه فهما مظهر التجليات وخضر و إلیاس عليهما الصلوة والسلام⁶¹⁷ وان كان أيضا⁶¹⁸ مظهر التجلي ولكن غالب حالهما بالتصرف لكونهما في الخدمة، فتعبير رؤياك انك لو كنت مشغولا بالتوحيد وثابتا في مقامك تعطى حالا وحصّة من أحوال كلا الفريقين من الأنبياء العظام صلوات الله عليهم أجمعين على قدر مرتبتك ثم قال: ولكن المعتبر الآن نقد الحال⁶¹⁹ ولا نفرغ عما سيكون؛ بل نشتغل⁶²⁰ بالتوحيد ونثبت في مقامنا ثم دع وقرأ الفاتحة. ثم قال: هل عرفت أن الحال قد انقلبت الى حالة أخرى فبعد اليوم لو أعطي⁶²¹ لك السلطنة لا ترضى ولا تقبل؛ بل لا ترضى

⁶⁰⁶د: «صلوات الله عليهم أجمعين»

⁶⁰⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: ع م؛ د: «عليه السلام»

⁶⁰⁸د + «و»

⁶⁰⁹د: «فراش»

⁶¹⁰ج: «ع م»

⁶¹¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁶¹²ج: «خليل الرحمن»

⁶¹³ب: «صلوات الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁶¹⁴ب: «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»

⁶¹⁵د: «عليه السلام»

⁶¹⁶ب: «خليل الله»

⁶¹⁷د: «عليهما السلام»

⁶¹⁸د - «أيضا»

⁶¹⁹«انتقال الحال» في هامش ج

⁶²⁰د: «مشتغل»

⁶²¹المحقق: «أعطيت»

بشيء سوى الفناء في الله فاثبت في مقامك؛ فقبلت زيله الشريف وطلبت همته العالية، وقلت: أين يوجد ذلك الفناء فادعوا الله تعالى من لطفكم⁶²² فقال: يسر الله تعالى.

(30)رمضان 985(يوم الإثنين)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي ابن عبده الزليل محمد. وقال: يفرح بمجيئ العيد. ثم قرأ بيتاً من مثنوي في مدح النبي صلى الله عليه وسلم⁶²³ مفهوماً أن العالم كان في حزن تنجع لإنتقال الأنبياء الكرام، فجاء سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم⁶²⁴ وصار مسروراً في آخر الزمان، وكان فرحاً عظيماً، فالحمد لله تعالى على إحسانه، وفضله، وكرمه ولطفه.

ثم سأل: عن حالي قلت: رأيت في صحراء عظيمة على شيء يشبه المنبر مصلّى العيد وأنا على حيرة، فنزلت منه، وتوجهت الى طريق مع المريدين، وانتم رئيس القافلة، وقد كنّا جنّنا في تلك الصحراء لأجل السير، وكان أعطى من قبلكم بعض الدراهم للخرج، فما التفتت الى الطعام؛ بل توجهت الى الطريق، وسلمنا⁶²⁵ دراهم الخرج الى وكيل الخرج، فسرّ منه ولكن لا تخزن منه عليّ جلي ومحمد وقالوا: بلسان الحال ليته لم ندفع عيروني على ذلك ولم التفت الى وضعهم بل دخلت معكم⁶²⁶ في الطريق مع سائر المريدين، وإنما في الطريق شجرة الكمثرى وكانت هي لمريد، فأخذنا منها ثلثاً من الكمثرى، وأرسلنا مع واحد للاستيذان الى صاحبها. قال حضرة الشيخ: سبحان الله هما على أسف من دخولك في طريق الحق والفناء، وكانا يرضيان أن تبقى في طريق المنصب والجاه، ثم قال: ولكن ذلك، لا يضر بنا ثم قلت: رأيت انني جئت الى دار⁶²⁷ سعادتك فناديتم الى عبدكم من مقام عال وأنا أسمع قولكم⁶²⁸ ولا أريكم، فقلتم اشتغل بوردك وتسبيحك هذا، وهو لا اله الا أنت يا فرد يا أحد. ثم رأيت أنكم جالسون على صفة رفيعة كأنكم في مجلس الحكم يرجع اليكم كل من له حاجة تقضون⁶²⁹ حوايج أرباب الحاجات وجلست انا الفقير في طريق تلك الصفة، فذهب الناس وذهب في آخر الكل السيد رئيس الذاكرين، وبقيت عندكم فنظرت وعندكم كتم كثيرة فدفعتم الى عبدكم كتاباً. ثم قلتم اجلس أنت هنا اني أدخل البيت وأخرج الفقه الأكبر للإمام الأعظم أبي حنيفة رحم الله تعالى فدخلتم في البيت. قال حضرة الشيخ: يكون خيراً ان شاء الله سبحانه ثم دعي وقرأ الفاتحة.

غرة شوال المباح سنة 985 ومثلثا

⁶²²ب: «لطفه»

⁶²³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁶²⁴ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁶²⁵ج د: «سلمت»

⁶²⁶ب: «معهم»

⁶²⁷د - «دار»

⁶²⁸د - «قولكم»

⁶²⁹د: «تقضون»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: رأيت اني دخلت في جامع كبير والناس في مقام الاجتماع لاستماع واعظ، فقربت اليه، فاذا هو أحمد جليبي ابن الحافظ، وهو يقول اعلّموا اعلّموا يا أهل الكتاب اعلّموا، فقلت لنفسى مع وجود شيخي لا يليق استماع كلام الغير؛ فتركته وسمعت في الطريق مدرسين، يتكلمان عن فضائل المرحوم ابي السعود أفندي) هـ. 1574/982م. (ثم حضرت مجلسكم الشريف ففتحتم الى عبدكم بعض المراتب من التوحيد، ليس بالقول بل طريق الأفعال على أسلوب آخر. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الخواطر الحسنة، ثم رجحت التوحيد على الكل وهو جدير بذلك، ثم قلت: رأيت اني مشغل بحالي في البيت، فاذا أتوا لحافا طاهرا مملوئا بالورد الأحمر من الورد الذي يكون في ناحية زندانية بدمشق المحروسة. قال حضرة الشيخ: قد حصل لك حظ عظيم من⁶³⁰ مجلس، وعظنا بالأمس كيف لا يكون وهو كلام من ذره⁶³¹ سنام المقصود وهو ان حضرة الشيخ: نقل حديث القدسي الذي قوله (الصوم لي وانا أجزئ به)⁶³² وذكر ألطاف ملك الكريم وعطاياه العظيمة بسبب رعاية شهر رمضان وبركته. ثم قال حضرة الشيخ: لنا ثلاثة أعياد الأول: عيد الإفطار وهو عيد الطبيعة، والثاني عيد الموت حين قبض أرواحنا وانتقلت من دار الدنيا الى دار الآخرة بالإيمان الكامل وهو عيد كبير، والثالث في الآخرة حين تجلى ربنا، وكشف للحجاب عن جماله وهو أكبر الأعياد وأعظم المطالب والمرادات، ثم بين ذلك وقال: اذا دخل أهل الجنة ولم يبق في النار من كان في قلبه مقدار ذرة من نور الإيمان حتى تبقى⁶³³ الطبيعة فوقانية من النار وهي مكان العصاة من المؤمنين، فيشتغلون بنعم الجنة ويتنعمون بأنواع إحسان الله تعالى، فاذا خطر يوما ببالهم ان يطلبوا خالق هذه الأمور العظيمة والنعم الكثيرة على ما سبق وعد الله تعالى أعنى قوله⁶³⁴ (وجوه يومئذ ناضرة) (الى ربها ناظرة) [القيامة، 22، 23/75] فيجيئون الى مقدار التعينات المتعالية⁶³⁵ أعنى أبا البشر آدم النبي صلى الله عليه وسلم⁶³⁶ ويكشفون عن مرادهم، فقال عليه الصلوة والسلام: نعم، المراد ولكن مفتاح هذا الباب بيد سيد الثقلين حبيب الرحمن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يجتمعون مع ساير الرسل والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، ويتبعهم تحمل الأولياء وسائر المؤمنين، فيجئون الى مقام النبي صلى الله تعالى عليهم⁶³⁷ وسلم فيعرضون مرادهم الى جنابه⁶³⁸ الكريم، فيقوم سلطان الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين من مقامه الكريم ويتوجه الى جانب جنة عدن ويتبعه⁶³⁹ سائر المرسلين والأنبياء والكمل وسائر المؤمنين والمؤمنات عليهم أفضل الصلوة واكمل التحيات، فاذا وصلوا الى جنة عدن؛ وفيها جبل عظيم من مسك أزفر ففي

⁶³⁰د: «عن»

⁶³¹ب: «زروة»

⁶³²صحيح البخاري، 1894/304؛ صحيح المسلم، 2707/369

⁶³³د: «يبقى»

⁶³⁴ج + «تعالى»

⁶³⁵ب: «متعلقة»؛ ج د: «معلية»

⁶³⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁶³⁷المحقق: «صلى الله تعالى عليه وسلم» ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلى الله عليه وسلم»

⁶³⁸ب: «جانبيهم»

⁶³⁹د: «تبعه»

زروة سنامه مقام سيد الأنبياء⁶⁴⁰ عليهم الصلوة والسلام أعنى مقاما محمودا وحوله مقامات المرسلين والأنبياء صلوات الله⁶⁴¹ عليهم أجمعين، ثم مقامات الكمل الأولياء قدس الله تعالى⁶⁴² اسرارهم، ثم مقامات المؤمنين، فيجلس كل واحد مقامه بحيث لا يزيد ولا ينقص ويعرف كل واحد مقامه كأنه رآه قبل ذلك، ويقعدون مثل ما يقعد في التشهد، فاذا رفع الله تعالى الحجب وقت صلوة الجمعة؛ فيرون ربهم، كما يرون القمر ليلة البدر، فيستغرقون في لذة التجلي ومشاهدة الجمال الى ما شاء الله تعالى وينسون لذات الجنات ثم يقال: لهم انتشروا في أرض الجنة، فانتشروا بتجلي ذلك النداء والأنبياء أيضا، يرجون الى مقامهم ولكن يبقى العشاق في سير الجمال ولم يسمعوا قول المنادي، فيأمر الله تعالى بملائكة أن يذهبوهم بسلاسل من نور الجنة، فلم يقدروا فيظهرون العجز، فيقول الله تعالى يا ملائكتي خلوهم، فانهم كانوا يتعيشون في الدنيا أيضا بسير جمالي، فييقون في سير الجمال، ويتلذذون بتلك اللذة العظيمة أبدا الابد. ثم قال حضرة الشيخ: فان قيل تلك الطائفة ليسوا أفضل من الدنيا وقد رجع الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين الى منازلهم وكيف لا يرجع تلك الطائفة فاجواب أن الأنبياء لعظم شانهم وجلالة قدرتهم وعلو مراتبهم عند الله سبحانه يقدرون على سير الجمال من منازلهم وانما حضورهم في جنة عدن لأجل الامة لأنهم يسيرون الجمال من تلك الجنة. وأما العشاق؛ فليس لهم الا أن ينظروا من تلك الجنة، أعنى جنة عدن، فلذلك لا يرجون منها ثم قلت: رأيت اني أسابق على فرس بصحراء ففي الأوائل لا أخلوا عن التزلزل ثم حصل⁶⁴³ لي قوة وتأيد من الله سبحانه، فقعدت على ظهره مثل ما أقعد على الأرض المستوية على ركبتي، وحصل⁶⁴⁴ لي ثبات واستقرار بعناية الله تعالى، فسأبت في تلك الصحراء الى الجوانب وكان الصحراء أرض كنعان بقرب جب يوسف عليه السلام الصلاة والسلام، ورأس الفرس يشبه رأس الإنسان. قال حضرة الشيخ: إشارة الى أن المعتبر والعمدة في طريق الحق هو الثبات، والدوام قال: والأمر كذلك وقد وقع وحصل بفضل الله تعالى وعنايته ثم قال: المراد من الاستعانة في قوله تعالى ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾⁶⁴⁵ هي الثبات وذلك حاصل في نبينا صلوات الله عليه وسلم الا أنه أمر بذلك اهتماما في شأنه وتعظيما لأمره ثم ذكر ما لزم من جريان ألفاظ الكفر كالشتم على فم مسلم، وذكر أحوال مفتي الزمان ثم دعى لمن سلف من آبائنا وأمهاتنا وقرأ الفاتحة.

(2) شوال 985 يوم الأربعاء

قرأ اليوم حضرة الشيخ في ركعة الأولى من صلوة العيد سورة الإنشراح في الثانية سورة الفيل ولا يخفى ما في ذلك من الرمز. ثم لما قبلت يده الشريفة في بيته؛ سألت: عن حالي قلت: قد غلب على المغلوبة في جميع أفعالي حتى أن لي عجزا عن تكلم شيء، فإنه لأجد تأثيرا في أفعالي؛ بل أشاهد ضرره، فاذا صبرت فوّضت أمري اليه

⁶⁴⁰ ج د: «المرسلين»

⁶⁴¹ ج د + «تعالى»

⁶⁴² ج د - «تعالى»

⁶⁴³ المحقق: «حصلت»

⁶⁴⁴ المحقق: «حصلت»

⁶⁴⁵ ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود، 112/11]

تعالى؛ أشاهد قدرة عجيبة⁶⁴⁶ وحكيت ما شاهدت في تأخير الوضوء ومع ذلك قد ظهر⁶⁴⁷ بعده قدرة عظيمة بحيث صليت صلوة الفجر قبيل طلوع الشمس. ثم جئت الى جامع السيد البخاري، فوجدت مقاما في الصف الثاني، فبعد جلوسي شرعوا في الصلوة، وتركت اسكافي في مكان فوجدت بعينه⁶⁴⁸ في المزاومة، وقد ضاع اسكافي بعض الناس وأمثاله أكثر من أن يحصى. قال حضرة الشيخ: صار ما وقع لك قريبا الى ما وقع لخليل الله صلى الله تعالى⁶⁴⁹ عليه وسلم فانه أمر ببناء الكعبة مع ابنه اسماعيل، وخدم له الملائكة، فبعد تمام البناء ذهب الى دعوة، فأخذها الكفار ووضعوا فيها أصنامهم. قال: انظر الى هذا الابتلاء حيث أمر ببنائه من قبل الله تعالى ثم وقع مثل ذلك، ففيه حكمة الله تعالى، فلما رآه خليل الله؛ تأسف على ذلك، فأوحى⁶⁵⁰ بان يشتغل التوحيد أربعين يوما حتى يشاهد قدرة الله سبحانه⁶⁵¹ ففعل الى ثلاثين يوما، فلم يظهر اثره ثم لما جاء العشر الاخير من الأربعين أخذ في ظهور القدرة وظهر⁶⁵² يد قوية طويلة⁶⁵³ كما وقع لك تحيلها فيخرج الأصنام ثم يذهلها⁶⁵⁴ الكفار فيجيب⁶⁵⁵ اليد فيخرجها⁶⁵⁶ فلم يزل⁶⁵⁷ عن تلك الحالة الثامن او التاسع والثلاثين، فقام خليل الله من مقامه في اليوم الآخر، وتوجه الى اللعنة بالتوحيد، فلما وصل اليها؛ أخرجت الأصنام وهربت الكفار، فخلص الكعبة منهم بكرامة التوحيد. قال حضرة الشيخ: يقال: لذلك عند المشايخ أضداد الأسماء فالتوحيد جامع كل أسماء وهو مبدء الكل، وفيه شفاء لكل داء في الظاهر والباطن. قال: ونحن الآن في حالة اضداد الأسماء فنرجو من فضل الله تعالى ان يفتح⁶⁵⁸ خيرا ثم قال اشكر الله تعالى على حالك ولا تؤخر ما في تأخير فوات وقت كالصلوة وكن شارعا بالتوحيد وما لا فوات في تأثيره وفوض أمرك الى الله تعالى ولا تمنن على خدمته في بيتك فان خدمتهم ليست لك، فانه سيحصل⁶⁵⁹ لهم الترفقات أيضا، وقرأ قول الشيخ آق شمس الدين (هـ. 1459/863 م.) «هركه جان صدقله عشق خدایه یار اولور روز شب دنیا آنک یولنه خدمتکار اولور» (ثم قال: لا تغتر بهذا العيد الظاهري واشتغل بحالك، فان العيد الأكبر رؤية جمال الله تعالى، ولا عيد لمن⁶⁶⁰ بقي في الهجراني واعلم انك بعد اليوم لا تقدر على القناعة بشيء سوى

⁶⁴⁶د: «عظيمة»

⁶⁴⁷المحقق: «ظهرت»

⁶⁴⁸ج د: «معه»

⁶⁴⁹د - «تعالى»

⁶⁵⁰ج د + «الله تعالى»

⁶⁵¹ب: «تعالى»

⁶⁵²المحقق: «ظهرت»

⁶⁵³ج - «طويلة»

⁶⁵⁴د: «يدخلها»

⁶⁵⁵المحقق: «فتجيب»

⁶⁵⁶المحقق: «فتخرجها»

⁶⁵⁷ج: «نزل»

⁶⁵⁸ج د: «ينتج»

⁶⁵⁹المحقق: «ستحصل»

⁶⁶⁰ب: «بمن»

العبد الأكبر ثم قرأ قول عصر ابن الفارص وعند على كل يوم أرى بها جمال محيّاها يقين وترقي، فكل الليالي ليلة القدر عندنا كما أن كل⁶⁶¹ أيام اللقاء يوم جمعتي، ثم دعى وقرئ الفاتحة.

(3) شوال 985 (ي و ط خ م ي س)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾⁶⁶² قال حضرة الشيخ: خطر ببالك انك أخطأت في بعض الأمور، فقل لك أن الله تعالى يغفر الخطايا، فقلت: نعم،⁶⁶³ أخاف وأخشى أن أفعل فعلا على ظن ان أحسى في فعلي. قال حضرة الشيخ: هو حسن فاللايق أن تخشى⁶⁶⁴ من الله عز وجل في جميع الأحوال، ثم قال: الخوف⁶⁶⁵ من الله تعالى على وجهين أحدهما أن يخشى⁶⁶⁶ لصدور ذنب والثاني أن يخشى⁶⁶⁷ لصدور ذنب؛⁶⁶⁸ بل من عظمة الله تعالى وكمال قدرته وخشيته الانبياء عليهم الصلوة والسلام من قبيل الثاني، فانه لا يصدر عنهم ذنب؛ بل اعتقادنا على انه لا يصدر منهم ترك الأولى وأما قصة آدم عليه الصلوة والسلام،⁶⁶⁹ فأصلها انه قيل له لو أردت الدوام والبقاء في نعيم الجنة؛ لا تأكل من تلك الشجرة، فانهما تؤدي الى السفل، ولا شك ان الله تعالى⁶⁷⁰ يعلم انت يأكل وجه ذلك ان آدم عليه الصلوة والسلام⁶⁷¹ لما أراد ان يحصل له مرتبة من المعارف الالهية فوق مرتبة القديم فانه وان كان نبيا وله معرفة ولكن لا نهاية بمعرفة الله تعالى؛ فقل له لا توصل⁶⁷² الى تلك المرتبة الا بالبكاء، فأراد أن يبكي، فقل أن الجنة ليست دار الهزن، والبكاء، فان كنت تريد البكاء فاذهب الى الدنيا، وابك فيها؛ فنزل فبكى⁶⁷³ في جبل سرنديب⁶⁷⁴ سبع سنين فحصل الشب اليماني من دموعه؛ ولذلك اذا اكتحل به عين مس به رمد يتخلص عينه، ولكن لا يوجد خالصه الا قليلا، والموجود في ديارنا مصنوع قال: كان أن ارصدي سلطانا بولاية هند، فاخرج من خالصه، فجاء به الى بروسه، فكل من

⁶⁶¹ج د - «كل»

⁶⁶²﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطّةً تُغْفَرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [

البقرة، 58/2]

⁶⁶³ج د - «نعم»

⁶⁶⁴ب: «يخشى»

⁶⁶⁵ج د + «لنا»

⁶⁶⁶ب ج: «نخشى»

⁶⁶⁷ب ج: «نخشى»

⁶⁶⁸ب - «ذنب»

⁶⁶⁹ج: «ع م»

⁶⁷⁰ج د - «تعالى»

⁶⁷¹ج: «ع م»

⁶⁷²ج د: «يوصل»

⁶⁷³ج د: «ويكى»

⁶⁷⁴ب: «سرندب»

مسح به عينه أمن عن⁶⁷⁵ الرمذ. قال: وكانت أمنا حوا في جانب من الجبل المذكور، فلم يرها من شدة حذنه، فيكائه بمعنى انه ارتفع منه التوجه الى لذة الجماع لسبب حبه، فطلبه⁶⁷⁶ معرفة الله كما هو اللائق للطالب، فلما وصل الى مقصوده بعد بكائه سبع سنين؛ لقي حوا عند جبل عرفته، فعرفها ولذلك سمي الجبل بها ومعنى التوبة في قوله تعالى ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾⁶⁷⁷ محمول على انه بعد البكاء، وصل الى المقصود ثم عاش ذلك أعواما كثيرة، وحصل منه الانبياء العظام وجاء⁶⁷⁸ أولاد كثيرة وكان يولد له تومان في كل بطن أحدهما ذكر والآخر أنثى، فيزوج ذكر بطن بانثى بطن آخر ولذلك قتل قابيل هابيل، وكان لا يعرف الموت، ولم يقصد قتله، لكنه بظهور القوة القضيبة ضرب موضعها يهلك به ثم قال: أشد الأخلاق القوة الغضبية، فمن كظمها ولم يعط⁶⁷⁹ حين الغضب يترقى سبع مراتب؛ بل سبعين مرتبة ولذلك يمدح الله تعالى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم⁶⁸⁰ بقوله ﴿وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾⁶⁸¹ فبعد كظم الغيظ العفو عن المغضوب عليه احسان في حقه والله تعالى يحب المحسنين. ثم دعى وقرأ الفاتحة.

ثم أمرنا أن نشرع في صوم ست شوال من ذلك اليوم على التوالي الى آخر السبت. وقال: ان الأولى في ذلك ان يصام من غد يوم العيد وان يكون على التوالي والاتصال.

(4) شوال 985 (يوم لجمعة).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت: تمثل لي في جامع الكبير بالأمس ورداً أحمر واحد. قال حضرة الشيخ: يكون لك ولد بعناية الله تعالى وفضله. قال: أن الأزهار يعتبر بالأولاد وقد وقع لكثير. ثم قلت: تمثل لي شخص ليس عليه من جنس الثياب⁶⁸³ الا ستره من ستره الى رقبته. قال حضرة الشيخ: يحتمل أن يكون تلك الرؤيا افاقيته وأنفسيته، فان كانت اولى فتعبيرها أنك اعتقدت رجلا وليس له تقوى من الله تعالى وان كانت ثانية، فليس فيك كثير تقوى ثم قال: التقوى حال القلب وكثيرا ما⁶⁸⁴ يوجد الزهد ولا يوجد التقوى، فان التقوى ترك جميع ما سوى الله تعالى، وقطع العلاقة غير الله تعالى. قال لله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾⁶⁸⁵ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

⁶⁷⁵د: «من»

⁶⁷⁶ج د: «مطلبه»

⁶⁷⁷﴿فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 37/2]

⁶⁷⁸المحقق: «جاءت»

⁶⁷⁹ب - «لم يعط»

⁶⁸⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁶⁸¹ب - «والله يحبُّ الْمُحْسِنِينَ»

⁶⁸²﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، 134/3]

⁶⁸³د - «الثياب»

⁶⁸⁴ج د - «ما»

⁶⁸⁵﴿إِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوَظَّعُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق، 2/65]

﴿٦٨٦﴾ معناه من يتق الله يخلصه عن ورطة الجهل، ويعطيه معرفة، فالمراد بالرزق معرفة الله تعالى، فإن المعارف الإلهية غذاء الروح ورزقه ثم تكلم في حال من شتم الفم. قال: وقع ^{٦٨٧} فيه كلمات كثيرة ولكن عندي انه راجع الى نية الشاتم إن كان مراده تخفيف موضع الإيمان من حيث انه موضع الإيمان أو شتم الإيمان ^{٦٨٨} نفسه؛ يكون كافرا العياذ بالله وإن لم يكن كذلك ^{٦٨٩} بل أراد به مجرد شتم المغضوب عليه بظهور القوة القضبية من غير قصد الى تخفيف الإيمان وموضعه؛ فلعله لا يكفر وقد ذكر **فليفتاوي** انه اذا كان في سلم جهة ^{٦٩٠} كفر من تسعة وتسعين وجها ووجه واحد تخلصه ^{٦٩١} عن الكفر بأن تأول بذلك الوجه، فالأولى للمفتي أن يميل الى ذلك الوجه ولا يفتي بسائر الوجوه، فإن الكمال في جعل الكافر مسلما، لا في جعل المسلم كافرا ثم أراني قوله عليه الصلوة والسلام «ثلث من خصال المرسلين تعجيل الإفطار وتأخير السحور والسواك» ^{٦٩٢} وقد كنت يحبه وجه تعجيل الإفطار نقلا عن شرح عيون المذاهب ان صوم الليل بدعة فاذا أخر الإفطار فكأنه وجد صائما في الليل فصار مرتكبا للبدعة.

(5) شوال ١٢٨٥ (م السبب).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي قلت رأيت أنكم ^{٦٩٣} تقولون قرأنا في الركعة الأولى من صلوة الجمعة ﴿انا أنزلناه﴾ ^{٦٩٤} وفي الثانية ﴿إذا جاء نصر الله﴾ ^{٦٩٥} قال الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ ^{٦٩٦} قال حضرة الشيخ: الأمر كذلك وأما مجاهدة الطبيعة؛ فعدم لإعطاء ما تقتضيه والاكتفاء بقدر الحاجة، وأما مجاهدة النفس؛ فيكفيها عن جميع ما تقتضيه بحيث ألا تعطي مقتضاها أصلا. وحكى: مجاهدة الشيخ أبي يزيد البسطامي مع نفسه الى ان يرى انها قد شددت الزنار من الداخل ثم جاهد. قال حضرة الشيخ: معناه انها قد أخفت ^{٦٩٧} بعض الأمور المنافية لكمال التوحيد لا أنها ارتكبت ^{٦٩٨} الكفر في الحقيقة. ثم قال: انه قدس سره قد توغل في أمر المجاهدة ونحن نكتفي بالإعتدال بأن يصف من نفسه، فتبدل غضبه مثلا بالهلم فإن الله تعالى قادر على تبديل حقيقة بحقيقة أخرى. قال: لوجود ذلك الاعتدال في المولا جلال الدين لم يغضب على شمس التبريزي حين ألقى كتبه في حوض

^{٦٨٦} ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق، 3/65]

^{٦٨٧} المحقق: «وقعت»

^{٦٨٨} ب - «أو شتم الإيمان»

^{٦٨٩} ج - «كذلك»

^{٦٩٠} ب: «مسألة مبهمة»

^{٦٩١} ج: «يخلصه»

^{٦٩٢} مجمع الزوائد، 2/108

^{٦٩٣} ج د - «أنكم»

^{٦٩٤} المحقق: «يشار هنا الى سورة القدر»

^{٦٩٥} المحقق: «يشار هنا الى سورة النصر»

^{٦٩٦} ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت، 69/29]

^{٦٩٧} ج د: «أخفيت»

^{٦٩٨} د: «ارتكبت»

المدرسة⁶⁹⁹ ثم قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾⁷⁰⁰ قال حضرة الشيخ: وتعبيرها أنك لو كنت ثابتاً ومستقيماً في طريقك أنجأك الله تعالى مما تخاف ويقضي جميع حوائجك، وتصل الى مقصود. هذا بعد أن خطر ببالي كيف لو سمعت من في نظر أهل لهذا الحكم⁷⁰¹ قال حضرة الشيخ: أن داود عليه السلام قد قتل جالوت بحجر كلمة في الطريق، وكان طالوت إذاً ذلك رئيس العسكر المسلمين فلما رأى إصابة رأيه وتأيبده من عند الله⁷⁰² زوج له بنته وسلم اليه ملكه، فصار ملكاً الى أن تحمل سليمان عليه الصلوة والسلام⁷⁰³ ثم سلم هو ملكه الى سليمان. وحكى: قصة والدته سليمان نبي عليه الصلوة والسلام⁷⁰⁴ ثم قال حضرة الشيخ: داود اسم حسن، حتى لو كان لي ولد بتسميه⁷⁰⁵ بداود⁷⁰⁶ ثم حكى: تزوج نبينا صلى الله عليه وسلم⁷⁰⁷ أم المؤمنين زينب رضى الله عنها⁷⁰⁸ بعد زيد وانكشف الملكوت لزيد تلك الليلة. ثم حكى: تزوجه أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها⁷⁰⁹ قال: كانت هي أشد معرفة من سائر الأزواج المطهرة رضوان الله تعالى عليهن أجمعين. ثم قال: لو شفعت الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين عند النبي صلى الله عليه وسلم⁷¹⁰ لتم أمرنا كما أن علياً رضي تعالى الله عنه⁷¹¹ شفع رجلاً لطم النبي صلى الله عليه وسلم⁷¹² بلا علم ثم لما علم قطع يده واتهاى الى النبي صلى الله عليه وسلم⁷¹³ معتزراً فقبل النبي صلى الله عليه وسلم⁷¹⁴ شفاعته علي كرم الله وجهه

⁶⁹⁹قال: «لوجود ذلك الاعتدال في المولا جلال الدين لم يغضب على شمس التبريزي حين ألقى كتبه في حوض المدرسة» في هامش

ع، ب

⁷⁰⁰(فهزموهم بإذن الله وقتل داوود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض، ولكن الله ذو فضل على العالمين) [البقرة، 251/2]

⁷⁰¹ب ج د ع - «قال حضرة الشيخ: وتعبيرها أنك لو كنت ثابتاً ومستقيماً في طريقك أنجأك الله تعالى مما تخاف ويقضي جميع حوائجك وتصل الى مقصود هذا بعد أن خطر ببالي كيف لو سمعت من في نظر أهل لهذا الحكم» صح في همش ب ج ع.

⁷⁰²ج د + «تعالى»

⁷⁰³ج: «ع م»

⁷⁰⁴ج: «ع م»

⁷⁰⁵د: «لسميته»

⁷⁰⁶ب - «بعد أن خطر ببالي كيف لو سمعت من في نظر أهل لهذا الحكم» صح في هامشه.

⁷⁰⁷ج: «ع م» ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁷⁰⁸ب: «رضى الله تعالى عنها»

⁷⁰⁹ب: «رضى الله عنها»

⁷¹⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» ج: «ع م»

⁷¹¹ج: «رضى الله عنه»

⁷¹²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» ج: «ع م»

⁷¹³ج: «ع م» ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁷¹⁴ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

وعفا عنه ووضع على دأبة⁷¹⁵ على مفصل اليد ودعا، فصارت يده أقوى من حالها الأولى. قال حضرة الشيخ: هي حال الملكوت

ثم قلت: رأيت اني أتبول في زاوية من محوطة المدرسة ثم نظرت فاذا قد خرج بالتبول ما يشبه المني والقيح ويكون من فخذي الى رجلي وانا أريد أن أظهر فقال لي رجل لا يوجد⁷¹⁶ مثلي في تدارك صره الطريق، ومع ذلك كان يظهر بعض مقتضيات، فقلت: حصول المقصود في ذلك بهمة المشايخ لا بكثرة التدارك. قال حضرة الشيخ: «أنا نكه خاكرا بنظر كيميا كنز» ثم قلت: تمثل لي انه قد انشق قلبي، فبعد تطهيره ملئوه بالملح ليزول عفونته، ثم بعد زمان ظهر منه منافذ، فسأل منها دماء كثيرة فبعد خروج الدم وانقطاعها، حصل⁷¹⁷ طراوة ونظافة بحيث لم أر مثله في حسن اللحم ثم انقلب الى الزجاج وامتلأ بشيء أبيض كالساعة التي تكون ملئوا بالرسل الابيض ثم صار بعد ذلك مرآة مدورة يرى فيها ما في أطرافها. قال حضرة الشيخ: صار آينيته جهان نما بهذه العبارة ثم قال: أقول لك شيئاً وهو انه لم يزل⁷¹⁸ عنك لذة الجماع بعد فمن اراد الوصول الى المقصود، ينبغي أن يطهر قلبه عن ما سوى الله تعالى، ويترك جميع اللذات الى ان يصل الى مقصود وحكى: عن شيخه انه قال: أردت ان أحج فقيل: لي في توجهي لم يخرج⁷¹⁹ عنك لذة الجماع باهلك فكيف تطلب الحج؟ قال حضرة الشيخ: المراد الحج المعنوي⁷²⁰

(6) شوال 985) وم ألح د.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت بين النوم واليقظة أنكم قلتم: للفقيه أن حضرة أبي بكر رضي الله تعالى عنه⁷²¹ أبوكم⁷²² وهل تعرف انك في منزل الروح. قال حضرة الشيخ: الحق في تعبيرها أن حضرة أبي بكر رضي الله تعالى عنه⁷²³ كثير المعرفة قوى الإيمان حتى قال: النبي صلى الله عليه وسلم⁷²⁴ في حقه «لو كان الإيمان في الثريا يناله أبوا بكر»⁷²⁵ وهو رضي الله عنه⁷²⁶ انما نال ما نال ببركة صدقه، فقيل لك انك لو كنت صادقاً في طريقك تنال الى المعارف الإلهية، ويكون مقر لك منزل الروح ثم قال: وهو كذلك فان الصدق أمر مقبول

⁷¹⁵ د - «دأبة»

⁷¹⁶ د + «في»

⁷¹⁷ المحقق: «حصلت»

⁷¹⁸ المحقق: «لم تزل»

⁷¹⁹ المحقق: «لم تخرج»

⁷²⁰ ع - «قلت رأيت اني أتبول قال حضرة الشيخ» صح في هامشه.

⁷²¹ ج: رضي الله عنه.

⁷²² د: «أؤوكم»

⁷²³ ج: رضي الله عنه.

⁷²⁴ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁷²⁵ «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس لرجح إيمان أبي بكر»، كشف الخفاء، 2/216

⁷²⁶ ب: «رضى الله تعالى عنه»

معتبر⁷²⁷ والله تعالى عباد مقبولون يقال لهم الصديقين ثم قال: بين طلبة مدرسة السلطان وطائفة الراجل نزاع وخصومة فراجع رئيسهم إلى وفيهم خوف من الطلبة فقلت قبلوا يد المدرس والطلبة واصلحوا بينكم. ثم قال: الصلح خير. وقال: المولى جلال الدين «صلحها بأشد أصول جنكها» قال: وهذا حال باطننا فاذا وقع الصلح؛ يقع⁷²⁸ الاستراحة، ولكن الأولى والأعلى الإيمان، فإذا آمنوا يحصل الأمن والخلاص بالكلية الكل يكون بهمتكم العلية. قال: ان شاء الله تعالى قال: يسر الله سبحانه⁷²⁹ بعنايتهم دعى وقرأ الفاتحة. ثم أراني حججا كثيرة فيها قطع خصومة والابراء.

(7) شوال 985م (الشنين).

لما دخلت على حضرة الشيخ؛ نظر الى الثلج النازل من السماء، فقال: من اشتغل ثلثين او أربعين سنة في أرباب الرصد لم يطلعوا على حقيقته، فكلّموا بقدر عقولهم، والكل باطل والتحقيق انه من قدرة الله تعالى، قال: كنت أقرأ في المكتب وكان في طريقنا نقاش من خلفاء الشيخ زين الدين الخافي، فقال: لي أقول: لك بيتا، فاسأل فقيرك⁷³⁰ عن معناه وهو «قطره باران وجودي كرجه دريادن چكر ليك عاشقتر وجودي قطره دن دريا چكر». قال حضرة الشيخ: البيت من كلمات الكمل ولكن أجبت في صغر سني بجواب تعجب منه السائل ثم سألت: عن حالي قلت: رأيت أنهم يريدون أن يجعلوني نائبا بكلام معلم السلطان. قال حضرة الشيخ: كأنه بقي فيك من لون النيابة وأثرها بقية، فظهر بالتوحيد، ولكن انت بعد الآن لا تقبل نفس السلطنة، فكيف بالنيابة؟ قلت: ان شاء الله تعالى بهمتكم العلية وكيف أقبل ولي حضور ليس في السلطان ولا ضرورة لي في أسرار المعاش وليس لي عذر⁷³¹ أصلا⁷³² في ترك طريق الحق، فادعوا الله تعالى في حقي أن يزول تلك الخاطرة عني⁷³³ بالكلية. قال حضرة الشيخ: الحمد لله تعالى، فلو لم يكن ذلك زائلا؛ لم يبق في الروح فقط؛ بل يظهر أثره فيك في الخارج الحمد لله تعالى⁷³⁴ ليس فيك ظهوره.

ثم قلت: رايت اني في قرية وفيها راع يطعمه أهل القرية كل ليلة على مناوبة، والوزير الأعظم هنا منفصلا عن السلطان، يقولون لو كان في زمن السلطان سليم و سلطان سليمان؛ لم يبق الوزير هنا وانا مشغول بأن أعمل شربة من الحناء، ولكن أكره شربته ثم تبذل الحناء بدقيق الحنطة، وصار ماء أبيض كاللبن، وعندي صبي يريد التعلم مني. قال حضرة الشيخ: ضبع يستر ما تحته فكأنك أردت أن تستر شيئا يخالف الطريقة ثم كشفته قلت: ⁷³⁵ كيف لا

⁷²⁷ ج د - «معتبر»

⁷²⁸ المحقق: «تقع»

⁷²⁹ ب: «سبحانه»

⁷³⁰ ج د - «فقيرك»

⁷³¹ د - «لي عذر»

⁷³² ج - «أصلا»

⁷³³ ج د - «عني»

⁷³⁴ ج - «فلو لم يكن ذلك زائلا لم يبق في الروح فقط، بل يظهر أثره فيك في الخارج الحمد لله تعالى» صح في هامشه.

⁷³⁵ د - «قلت»

أكشف وأنا أريد الخلاص عن عيوب النفس. قال: نعم، هو الصواب، فإن من تخلص عن عيوبها يتخلص عن الحساب، ويدخل الجنة بلا حساب؛ بل يتجاوز عن الجنة أيضا. قال: ان البدلاء من تبدل سيئاته الحسنات وتبدل أخلاقه الردية بالمحمودة لا من كان قليل العقل، فإن عقولهم كثيرة. قال عليه الصلوة والسلام: «أكثر أهل الجنة البله والعقلاء في عليين»⁷³⁶ قال: ومعنى كونهم العقلاء مأخوذة من الحقيقة بالذات، لا من تعينات بخلاف البله، فإنهم وإن كانوا يقسمون شعرة واحدة أربعين. ولكن، عقولهم مأخوذة من التعينات.

ثم قلت: رأيت أن بعض الناس طلبوا الغال من المرحوم استادي فنغال لهم. فقال: جاء في نالكم ان تعطوا شيخكم دينارا واحدا ثم دم منوا قال: قد اعطونا دينارا. قال حضرة الشيخ: قد انتقل استادك ونحن الآن في مقام استادك فقد تفكرت في حقنا شيئا وأصببت في فكرك قلت قد وقع الأمر كذلك فاني قلت: في نفسي ان حضرة الشيخ قد أفنى وجوده الحادث، فظهر⁷³⁷ فيه الحقيقة.

اليوم نقل حضرة الشيخ في مجلس وعظه، فقال عليه الصلوة والسلام: «لو صليتم حتى تكونوا كالخبايا وصتمت حتى تكونوا كالأوتار وبكيتم حتى تكون دموعكم كالأنهار لا ينفعكم الا بالورع»⁷³⁸ ثم قال: وهذا الحديث الشريف شامل للمراتبه الأربع، فالورع في المرتبة الطبيعية، ترك المحرمات والمشتبهات وفي مرتبة النفس ترك الأخلاق المذمومة وفي مرتبة الروح ترك الجهالة وفي مرتبة السر ترك ما سوى الله سبحانه. ثم ذكر ان الصوم لإصلاح الطبيعة وان جزأه جمال الله سبحانه وانه تعالى اذا قبل صوم عبد من عباده يقبل صيام الباقي بسبب ذلك ثم قال اعتقادنا في ذلك اليوم انه تعالى قد قبل منا ايضا ببركة من قبل صومه ثم قال: وكيف اليوم بذكر مرتبة الطبيعة ثم دعى وقرأ الفاتحة. لقيت اليوم مؤذن الفناري المتوفى، فسلمت عليه، وردّ سلامي ثم قال: يجعل الله تعالى عاقبتكم خيرا.

8 بهنوال 985 ي وثلثا.

لما دخلت على حضرة الشيخ سأل: عن حالي لابن عبده محمد، قال: هو⁷³⁹ تنزلك وأدم عليه الصلوة والسلام⁷⁴⁰ ينزل⁷⁴¹ هذا التعين وبداية جميع تنزلات، هو الله سبحانه ثم سأل: عن حالي. قلت: رأيت اني أكلت مع المرحوم استادي بعد ألوان الأطعمة لبنا خالصا مع الزبد بحر أبيض لطيف ثم دفعت لوالدة زوجي⁷⁴² قرط من الذهب، وقلت في أجران أيضا ثم رأيت المرحوم خير الدين سيفه في وسطه وهو متوجه الى بيته وقال: دار المسافرين

⁷³⁶ كشف الخفاء، 1/186

⁷³⁷ المحقق: ظهرت

⁷³⁸ الأجوبة المرضية، 2/874

⁷³⁹ ج د - «هو»

⁷⁴⁰ ج: «ع م» د: «عليه السلام»

⁷⁴¹ د: «تنزل»

⁷⁴² المحقق: «زوجتي»

يذكر انه رأى بعض العلامات، فقلت يجيئ آخر الزمان بانقلابات⁷⁴³ ثم شرعت في الوضوء. قال حضرة الشيخ: حاصلها ان حصول المقصود بتطهير القلب عما سوى الله تعالى، فالوضوء في هذا المقام إشارة الى نفي ما سوى الله تعالى كما انه يغير⁷⁴⁴ في بعض المواضع بلاستغفار ثم قلت: رأيت انه حصل⁷⁴⁵ لي قوة بالطير ان على سطح عظيم كالخان. فقال: استادي هل وصلت الى الطيران بالرياضة، فقلت: لا بل بأكل الطعام فاستحسن فانه يدل على كمال القوة ثم وصلت بالطيران الى خان⁷⁴⁶ خالية في مكان مرتفع ثم وصلت منه الى ثلج في جبل عظيم، فسمعت بعض من به حسن الصورة يقرأ كتاب منظوما ما يذكر فيه أحوال الناس وذنر فيها⁷⁴⁷ الحد والقمر كالبدن وقد وقع ظلي تحت السطح في المحوطة فقامت من ذلك المكان فرأيت الطريق قباب حمام زجاجة كبيت صغير ورأيت دار السلطان ثم وصلت الطيران الى جبل فوق الكل وفيه بعض الجماعة فعظموني وأكرموني فما نزلت عندهم بل جاوزت فيهم⁷⁴⁸ فرأيت جماعة قريبا الى رأس الجبل من أهل الفناء ليس لهم من المتاع الا، سجادة من الجلد الغزالي، فنزلت على سجادة رجل فكرمني، وسأل: عني،⁷⁴⁹ فقلت: رجل ذليل فقير، فقال لي لا تقل كذلك. فقلت بأبي ليس فقري واحتياجي الناس، بل الى الله تعالى، فاستحسن. وقال: بهذا المعنى نحن تراب، فقلت: يا أبي انا نكون ترابا، فالتراب عطاؤنا وتاج رأسنا وتحت الجبل بلدة عظيمة، فسألت: عن تلك المملكة، فقال: يا ولدي يقال لها مملكة السلاطين الاربعين، قلت كيف سلاطين الأربعين قلت: كيف سلاطينهم الكل حسن الا ان ثلاثة او أربعة منهم، ليس لهم كثير استحقاق، وهنا من كان منهم اشد استحقاقا واحسن منهم قلت يا أبي هو سهل ثم جائت امرأة لزيارتي⁷⁵⁰ وفي يدها بعض الهدية، فقامت من ذلك الموضع،⁷⁵¹ فوصلت الى ذروة سنام الجبل فوق مقامات الكل، وانا أسمع عن ذلك الرجل⁷⁵² يقول للمرأة هو رجل واصل الى مرتبة الروح. قال حضرة الشيخ: تلك المقال⁷⁵³ إشارة الى مراتب الأربع وهؤلاء الرجال أهل الفناء، وقد احسن الله تعالى⁷⁵⁴ اليك القدرة على الوصول الى تلك المراتب بالطيران، ولكنه ليس حالك الآن، فاشتغل بالتوحيد، واجتهد في طريق الحق حتى تشاهدها في عيان لخارج. قال حضرة الشيخ: كتب الفقهاء في ألفاظ الكفر ما يلزم منه الكفر وما لا يلزم وهو حسن أيضا، ولكن التحقيق أن الإيمان والكفر إن ما يعرفهما على الحقيقة. قال حضرة الشيخ: ما يرى بين النوم واليقظة أصح

⁷⁴³ د - «بانقلابات»

⁷⁴⁴ د - «يغير»

⁷⁴⁵ المحقق: «حصلت»

⁷⁴⁶ ب: «مكان»

⁷⁴⁷ د: «منها»

⁷⁴⁸ ج د: «عنهم»

⁷⁴⁹ د: «مني»

⁷⁵⁰ ج د: «الى زيارتي»

⁷⁵¹ ج د - «من ذلك المكان»

⁷⁵² د - «الرجل»

⁷⁵³ ج د: «الحال»

⁷⁵⁴ ج د - «تعالى»

وأصدق مما يرى في المنام أو في اليقظة وإنهما يحتملان الخلاف بخلاف الأول. ثم قلت: رأيت بين النوم واليقظة جماعة من النصارى جالسين⁷⁵⁵ وفي يدي السلاح فعزمت عليهم وقلت لهم لا نرضى إلا بالإسلام أو السيف، فضربت أعناقهم ثم رأيت أنه قد نبت لهم رؤس جديدة فوضع على رؤسهم العمامة البيضاء، ورأيت شخصين ملتحيين منهم عبسا وجههما، فعمدت إلى السيف ثانياً، فتبدلاً من حالتها إلى شكل الأمرد، وظهر على وجههما شائشة. قال حضرة الشيخ: النصارى إشارة إلى أهل الفناء، لأنهم دائماً على الفناء لا على حب الدنيا كاليهود، وخروج رؤس جديدة بعد قطع رؤسهم العتيقة لإشارة إلى حصول الوجود الباقي بعد زوال الوجود الفاني بالفناء، فبعد حصول ذلك الوجود تخلص⁷⁵⁶ السالك عن التبدل والتغير فاشكر الله تعالى واجتهد في طريق الحق ولا تمل إلى الدنيا حتى تموت ثم قال: قد وصل⁷⁵⁷ إليك جذبة، لا أظن أنك تميل إلى جانب الدنيا أبداً ثم دعا وقرأ الفاتحة.

(9) شوال 985 (وم الألبع.

قلت: لحضرة الشيخ رأيت أنى متوجه مع محمد جاسب إلى جانب، فرأيت في جانب الطريق شخصين أحدهما أكبر والآخر للأصغر لحية كبيرة فقلت له لا تجعل ميلك إلى جانب الكفرة يزيد الاعتذار. فقال: الأكبر له اعتراضه الاستغفار ثم مشينا، ودخلنا إلى موضع مثل الخان، فقال: لي محمد نخاف من المحبوسين في السجن، فقلت لا تخف فالله⁷⁵⁸ معيننا، فدخل محمد في بيت، وغاب، فكلما ناديت لم يجب ثم ظهرت في داخل البيت امرأة مزينة من حضرة مثل البنير، فطلبتني أن أدخل، فامتنعت وسحبت لها سكيناً ثم ظهر خلفه عبد اسود طويل وهو قصد أن يدخلني في الحضرة وأنا في الخارج وهما في الحضرة ويبيدي سكين، فانتبهت. قال حضرة الشيخ: كنت في حضورك وبدأ لك على الغفلة أمر متعلق بالدنيا، فجاهدت في دفعه، قلت: نعم، كنت في حضوري فطلبوا أكرأ البيت فحصل لي تشوش من ذلك وجاهدت في دفعه. قال حضرة الشيخ: كان عليّ رضى الله تعالى عنه⁷⁵⁹ يقول أثقل أمور الدين ولو كان درهما واحداً فعلاجه أعطائه ثم قال: إذا كان هذا القدر مانع عن الحضور في الطريق، فقس ما هو أكبر منه، فينبغي للطالب الحق أن لا يتقيد بقيد أصلاً «ولله در من قال أوده بق شول دل وجاني اولورسه وصلنه پرده نردلر اول دل وجاني كه جاناني حجاب اولدي» ثم قال: يراد بلفظ جانان في اصطلاح المشايخ معنى القيوم لأن قيام كما أنه يراد بلفظي أهيا شراحيا معنى حيول القيوم. نقل عن المثنوي أنه كان جمل بأرض ذات كلاء قدر الكلاية وههنا أرض ذات كلاء كثير، ولكن هنا فيل فقيل للجمل لا تطمع في الكثير واقنع بما عندك من القليل تأمن عن مضرة الفيل.⁷⁶⁰

⁷⁵⁵ ج د - «جالسين»

⁷⁵⁶ د: «يتخلص»

⁷⁵⁷ المحقق: «وصلت»

⁷⁵⁸ ج د + «تعالى»

⁷⁵⁹ ج: «رضي الله عنه»

⁷⁶⁰ المحقق: «نقل عن المثنوي أنه كان جمل بأرض ذات كلاء قدر الكلاية وههنا أرض ذات كلاء كثير، ولكن هنا فيل فقيل للجمل لا تطمع في الكثير واقنع بما عندك من القليل تأمن عن مضرة الفيل» هذه العبارة في هامش ع في يوم العاشر من الشوال 985، ولكن مستنسخ ج تدخلها في يوم التاسع من الشوال 985

(10)شوال 985(يوم لخميس.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت الورد الكثير في طبق وفيه من الأحمر وسائر الألوان حتى الورد أخضر والورد المسكي فبعد أن رتبها⁷⁶¹ أردت أن الطبق في موضع، فانتقص ترتيبه فتركته، وقلت: انما انتقص من صني⁷⁶² وتقيدي ثم رأيت اني على قلة بقرب الموضع المعروف جكمجة الصغير ورأيت في أسفل التلة وردا مسكيا، فلم أجد ثم رأيت اني منكم على حجر مرتفع، مشرف⁷⁶³ على نهر عظيم لذيق صاف، وقد وضع عليه شعاع الشمس، فيرى ما في قعره من السمكة، فرأينا سمكة عظيمة بلعت سمكة أصغر منها ثم عمدت سمكة أخرى أعظم منها أن يبلغها ولم يعرف أنها بلعت أولا ثم أنكم أخرجتم من جيبكم دراهم، فألقيتم في العرض ليأخذها⁷⁶⁴ جماعة حاضرة هنا.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أنه إذا كان لك أولاد كثيرة، كيف يكون أمر معاشهم، فقل لك إن الله تعالى يسهل ذلك (وهو على كل شيء قدير)⁷⁶⁵ قال: مقتضى تلك الرؤيا أن يكون لك أولاد كثيرة من الذكور والأنث فإن اختلاف الألوان يدل على ذلك.

(11)شوال 985(يوم الجمعة.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت اني معكم في الدعاء بعد صلاة من الصلوات فطولتم الدعاء بعد سكوت المؤمنين، فحصل لي حظ من ذلك لأنه كان⁷⁶⁶ لي حاجة، فطلبت ذلك على قدر مرادي. قال حضرة الشيخ: يكون خيرا إن شاء الله تعالى ثم قلت: رأيت اني توليت على لحاف مغسول طاهر فوق فراش، فخرج بالبول لوز كثير مقشر أبيض. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الجماع ويتيسر ذلك إن شاء الله تعالى إذا جاء أوانه؛ فسألت عن اللوز، فقال: هو الأولاد. ثم قلت: رأيت أنكم أخذتم بيدي على أسلوب التلقين، فقلت: قل: هو هو هو ثلاث مرات ثم أمرتموني بالبكاء والأنين وفعلتم مع عبدكم الفقير حتى انتبهت بلأنين. قال حضرة الشيخ: ضمير هو راجع الى ذات الباري تعالى وتقدس كما هو راجع في سورة الإخلاص⁷⁶⁷ على أحد القولين، فقل لك ينبغي عليك في اليوم ان تصرف جميع أوقاتك بعد أداء الفرائض والواجبات الى طلب الوصول الى ذات الجلية تعالى وتقدس بالبكاء والتضرع والأنين بحيث يتقرر⁷⁶⁸ عندك إما أن تموت وإما أن تصل الى الله⁷⁷⁰ قال: لأنه لا حضور لمن كان

⁷⁶¹ب: «رتبتها»

⁷⁶²د: «صنيعي»

⁷⁶³ب: «شرف»

⁷⁶⁴المحقق: «تأخذها»

⁷⁶⁵(له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير) [الحديد، 2/57]

⁷⁶⁶المحقق: «كانت»

⁷⁶⁷ج - «إخلاص» صح في هامش

⁷⁶⁸ب: «يقرر»

⁷⁶⁹د - «أن»

⁷⁷⁰ج + «تعالى»

في الهجران والعجب إنّ في الهجران مع الوصال ثم قال: قد تم جميع مراتب التوحيد في صورة الإخلاص، فإنها تنزيهاً الى قوله ﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾ وإما قوله ﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾ [الإخلاص، 4/112] فتوحيد صرف ثم حكى: قصة موسى عليه الصلوة⁷⁷¹ والسلام مع الراعي الذي يقول: يا رزاق لو رأيتك لأعطيتك أول لبني فمنعه موسى عليه⁷⁷² السلام، وقال: أنه منزّه عن الأمثال ذلك. قال حضرة الشيخ: قد خلّصه عليه السلام⁷⁷³ عن ورطة التشبيه، وأوصله بنفس واحد الى مرتبة التنزيه؛ بل أبعد⁷⁷⁴ من تلك المرتبة أيضاً، فإن المنزه إذا أفنى وجوده والمحى فقد جاوز عن مرتبة التنزيه أيضاً والله سبحانه منزّه في حد ذاته لا يحتاج الى تنزيه منزّه ثم قال: هذه⁷⁷⁵ مرتبة ثالثة عند الخلوتية وأما عندنا؛ فيكون في الكمل، فقبلت زيله الشريف وطلبت المهمته. قال: إن شاء الله تعالى ولكن اجتهد أنت فان ابتداء كل أمر بالجهد والسعي الخير⁷⁷⁶

ثم قالت: رأيت إن إخواننا المريدين يبنون لكم جدار البيت يسوّون تراباً عن ماء جار وأنا أكل الحلوى المعروف ببقلوى وفي يدي ثلث منها فكان كثرة العسل وشدة حلواته أحرقت قلبي، فغمست واحداً منها بماء بحر عظيم هنا ونحن⁷⁷⁷ في ساحل ذلك البحر، فأكلت فقلت: قد اعتدل⁷⁷⁸ حلوة العسل بماء البحر. قال حضرة الشيخ: حسن فهو⁷⁷⁹ إشارة الى مرتبة الجمع بين الحقيقة والمجاز وبين اللطف والقهر، قال: ⁷⁸⁰ التوحيد وإن لم يكن له النهاية ولكن تلك المرتبة من مراتب⁷⁸¹ العالية حتى كأنها في زروة سنام التوحيد ثم قال: وهى الآن وإن لم يكن حالك ولكن العلم يؤدي الى الحال، فنرجو من فضله تعالى أن يوصلك إليها ثم دعى وقرأ الفاتحة. ثم قال: اليوم نصلي الجمعة في الجامع الجديد المسمى بجامع ضياء ثم صلينا فيه فقرأ ابن حضرة الشيخ آية ولادة عيسى عليه الصلوة والسلام⁷⁸² من سورة مريم ثم قراء في الصلوة آية معاملة يوسف عليه الصلوة والسلام⁷⁸³ مع إخوته الى قوله تعالى ﴿إنما أشكو بثى وحزني الى الله﴾⁷⁸⁴

12 سؤال 985 (م السبب)

⁷⁷¹ج: «عليه السلام»

⁷⁷²ب: «عليه الصلوة والسلام»

⁷⁷³ب: «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»

⁷⁷⁴ب - «أبعده»

⁷⁷⁵ب - «هذه»

⁷⁷⁶ب: «والخير»

⁷⁷⁷ج د: «لكن»

⁷⁷⁸اعتدلت

⁷⁷⁹ب: «هو»

⁷⁸⁰د + «الآن وإن»

⁷⁸¹ب: «مراتب»

⁷⁸²ج: «ع م»

⁷⁸³ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

⁷⁸⁴ب - «إنما أشكو بثى وحزني الى الله» | «إنما أشكو بثى وحزني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون» [يوسف، 12/ 86]

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني متوجه الى جانب، فلقيت في الطريق ثلجا وتحتة نهر طاهر جار، فانغمست فيه الى ركبتني ثم ركبت فرسا جوادا يتكلم الناس أنه لا يحول المنزل بمثل ذلك الجواد، فبعده وصلت الى بيت فوقه بيت آخر، فتركت الفرس في الأسفل وصعدت الى فوق وأم أهلي هنا تطبخ⁷⁸⁵ الطعام. قال حضرة الشيخ: قد وصلت الى المقصود بعد عروض برودة ما ولكن في أهل بيتك نوع انحراف لك من جهة المعاش. قال: أرضهم لا لرعاية خاطرهم؛ بل بمجرد أن لا يكون لنا نقصان في الشريعة ثم قلت: رأيت الواعظ الذي يعظ الجامع الكبير، قد خرج عن جامع المرحوم بابا يوسف أفندي) هـ. 1512/918م. (ووجهه عبوس ورأيت إني عار عن اللباس الزايد عن السترة ثم رأيت أن شخصا من أهل الفناء يقرأ من المرحوم أستاذي وجميع اللباس على الفناء أنه على رأسه قلنسوة مثل ما يلبسه كفرة الصنم، فقلت: في نفسي أن هذا الشخص مؤمن حقاً وأنه من أهل الفناء وقد يقرأ في الجميع أيضاً، فكيف يلبس تلك القلنسوة، فقلت لي⁷⁸⁶ أنه يطلب منك أغروش في بيتك للخروج، فقلت اني معتكف لا أخرج الا وقت المغرب، فقال: أستاذي لدفع الاغروش ومقال وكان أستاذي أنتم. قال حضرة الشيخ: تلك الرؤيا كالأولى ثم قلت: رأيت إني بين الكروم بقصبة سفريحصار، والكل من عنقود العنب الطري وفي قري بعض النسوان يعطيني⁷⁸⁷ الثياب ووضعن⁷⁸⁸ أرزا كثيرا على برده للشمس ثم عرض لي الطيران، فسرت على الكروم بالطيران، فلما غمضت يمني عيني⁷⁸⁹ وفتحت خرج جميع العوالم عن يمني، فلم أر أثرا⁷⁹⁰ ثم بعد زمان رأيت المنام⁷⁹¹ الشامي ثم قصدت لصلوة العصر، والشمس قريب⁷⁹² الغروب، فنزلت أولا على بيت كرم ثم نزلت منه الى الماء، ورفعت حجرا عظيما كان على الماء لقصد التوضي. قال حضرة الشيخ: حصل لك حضور.

ثم حكى: بناء الجامع الجديد في ستة أشهر بكمال السهولة ثم حكى: أنه عليه الصلوة والسلام لبس العمامة السوداء يوم فتحت مكة ثم حكى: أنه عليه الصلوة والسلام كان يظهر القدرة والمعجزة في حق الغير وذكر اختلاط⁷⁹³ الخنطة الى طعام لطيف فأكلن منها عسكر⁷⁹⁴ الإسلام في طريق الجهاد، وأما في حق نفسه؛ فلا يظهر وذكر استجاره نفسه الشريف لغذاء الحسين رضي الله⁷⁹⁵ عنهما حيث غلب⁷⁹⁶ عليها⁷⁹⁷ الجوع ووقوع الدلو في البئر

⁷⁸⁵ب، ج: «يطبخ»

⁷⁸⁶ج - «لي» صح في هامش؛ ب: «في»

⁷⁸⁷المحقق: «تعطيني»

⁷⁸⁸ج د: «وضعن»

⁷⁸⁹د - «عيني»

⁷⁹⁰د + «ثم»

⁷⁹¹ج د: «نمام»

⁷⁹²د + «الى»

⁷⁹³ب: «انقلاب»

⁷⁹⁴المحقق: «عساكر»

⁷⁹⁵د + «تعالى»

⁷⁹⁶ج د: «غلبت»

⁷⁹⁷ج د: «عليهما»

وأخذه من قعر البئر بيده الشريفة، وقطع صاحب الجمل يده واعتزازه ثم برئها وأصابته كونها أقوى من الأول وكونه من كبار الصحابة ببركة دعاء النبي صلى الله تعالى⁷⁹⁸ عليه وسلم بعد شفاعة علي كرم الله وجهه⁷⁹⁹

عرض⁸⁰⁰ لي اليوم في جامع الكبير بعد صلاة الظهر حالة ورقة، فتضرعت الى الله سبحانه، وقلت: أن طيرا اذا استمد الى شوكة من يد⁸⁰¹ البازي يتخلص من شرها وأنت الهي خالق العرش العظيم لا نهاية لقدرتك وعظمتك⁸⁰² ولا حد لكرمك ورحمتك وأنت سيدي ومولاي وأنا عبدك الفقير المنضطر قد توجّهت الى بابك والنجاة بزيل إحسانك وكرمك هاربا عن ظلمة النفس، فخلّصني بكما لي كرمك من⁸⁰³ شرها واحفظني بكف أظافك وحمایتك، ففي تلك الحالة تمثل لي أن جسمي وروحي قد انفصلا عني بقيا في مقام وجاوزت عنهما ووصلت الى بحر، فغبت عني ولم يبقى مني أثر أن قطرة اذا اتصلت ببحر لم يبق لها⁸⁰⁴ أثر فغبت⁸⁰⁵. قال حضرة الشيخ: هو إشارة الى قابليتك لحصول المقصود وإشارة الى أن الوصول بالمقصود بترك المقتضي للطبيعة والنفس، إما الطبيعة؛ فمعظم آفاتهما طريقين⁸⁰⁶ طريق الأكل والشرب وطريق آلة الجماع، أما النفس؛ فحالتها الكبر والأنانية فهي أستاذ في طريقها أول لا تزل فمرتبة للطبيعة لا تعمل إبليس لا يكون بالمبدإ أطمها⁸⁰⁷ فالعقل فان لم يسع لها ولكن بظلمها يكون مغلوبا ومحبوبا كما يكون لشارب الحمر، فبعد اسار الفعل يفعل ما يشاء. ثم قال: لا يقدر على تلك الكلمات من أحد واشتغل ثلثين سنة، فقد جاء بفضل الله سبحانه ثم قال: قد ذكر تعبير واقعتك وحسنها ولنوصي لك بشيئ وهو أنك إذا شرعت الصلوة لا تتفكر غير إظهار العبودية وتتميمها، فإنه إذا تم العبودية يحصل المقصود وأما في غير الصلوة؛ فليكن فكرك وملاحظتك نفى نفسك وإثبات وحدانيته تعالى، فإنه المقصود بالتوحيد، ولا شيء أفضل من التوحيد، ولذلك كان أول التكاليف⁸⁰⁸ وأعلى شيء الإسلام، فإن الإسلام بنى على خمس⁸⁰⁹ فبعد قبول العبد التوحيد كلف بالصلوة ثم كلف بالصوم، لأن فيها إصلاح الطبيعة وبعدها بالزكاة وفيها إصلاح النفس بإزالة شتمها ثم بالحج وفيه نفع للطبعة من جهة المشقة⁸¹⁰ وللنفس من جهة بذل المال، وقدم الثلث الأول لعمومها

⁷⁹⁸ج: «صلى الله عليه وسلم»

⁷⁹⁹د: «رضى الله عنه وكرم الله وجهه»

⁸⁰⁰المحقق: «عرضت»

⁸⁰¹ج د - «يد»

⁸⁰²د - «عظمتك»

⁸⁰³د: «عن»

⁸⁰⁴د: «له»

⁸⁰⁵المحقق: «فغابت»

⁸⁰⁶المحقق: «الطرقان»

⁸⁰⁷ج د - «لا تعمل إبليس لا يكون بالمبدإ أطمها»

⁸⁰⁸ب: «تكليف»

⁸⁰⁹هنا يشار الى هذا الحديث

⁸¹⁰د - «المشقة»

للأغنياء والفقراء وأما الأخيران؛⁸¹¹ فالفقراء سالمون عنهما ثم قال إذا كان بيت الأغنياء من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يقولون ويسمعون أن يكونوا فقراء ثم قرأ الفاتحة.

(13) سؤال 985 (وم الـ حـ د).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني بمولدي قوچحصار، فأكلت من ألوان الأطعمة مع جماعة. ثم قلت: هاتوا الحلوى، فجاءوا بها فأكلنا منها. قال حضرة الشيخ: هي متعلقة بالطبيعة خطر ببالك بعض الأطعمة واشتهيت الحلوى قلت: نعم، قد كنتم أذنتم للبقلوى، فلم يتيسروا وتوقفت الى إذنكم. قال: اطبخها وكل والطريق في أكلها أن تأكل قبل الطعام ثم أذن لطبخ حلوى العسل والذبيب أيضا ثم قلت: رأيت إني أتلو القرآن العظيم، فرأيت بعض آيات كآني لم أر قبل ذلك الوقت، فقلت لنفسي لم أراها من المصحف، وسمعت من غيري لعلت أنها ليست من القرآن ثم رأيت كلمة تتحمل⁸¹² الأخبار ولإنشاء ولكن وقعت بعد الذي **لعلت بالأسنة** الظاهر أنها أخبار لوقوعها صلة الموصول و يحتمل الإنشاء بالتأويل ثم كشفنا تفسير القاضي فرأينا أن آية قد⁸¹³ كتب بالذهب. قال حضرة الشيخ: لاحظت معاني بعض الآيات، فاطلعت المعاني الغير المبادرة من الظاهر والتوحيد من كلام الله تعالى أيضا⁸¹⁴ قال: وكان المرحوم المولى عرب يقول: أن المقدرات في القرآن من القرآن أيضا لأن المعنى لا يستقيم بدونها ثم قلت⁸¹⁵

(14) سؤال 985 (الـ ثـ نـ يـ).

لما دخلت على حضرة الشيخ؛ قال: كان المرحوم شياخي إذا جاء اليه مريد يأمر أولا بإسقاط حقوق العباد ثم يأمر بالرياضة ليزوب اللحم الثابت من الحرام، وينبت مكانه لحم جيد طاهر من الغذاء الحلال ثم سأل: عن حالي فاشتكت، وقلت كيف يكون حالي مع الطبيعة والنفس؟ قال: مثل هذا الأقوال لا يفيد، فأما إذا كنا في مهام التوكل بخالقهما لم يبق لنا مدخل في البين؛ فيصلحهما خالقهما، إذا تعلق⁸¹⁶ إرادته، فينبغي لنا أن يخرج من⁸¹⁷ البين ونفي وجودنا ولا يبقى لنا تدبير وتصرف، فإن وجودنا ذنب عظيم.

فقلت: تمثل لي في الجامع الكبير أن شخصا أسلم بيدكم ولم يقيد الى الشاش واللباس وأسلم آخر وهو يطلب شاسا من الأوقاف. قال حضرة الشيخ: هو مثال الخالص⁸¹⁸ في إسلامه ومثال من فيه الغرض فالذي أسلم، فبعد إسلامه طلب بعد مراده، فهو من أهل الجنة، ولا يتجاوز عنها. وأما الذي أسلم بكمال الإخلاص؛ فهو يصل الى الله تعالى

⁸¹¹ د - «وأما الأخيران»

⁸¹² ج: «يتحمل» | المحقق: «تتحمل»

⁸¹³ د + «قد»

⁸¹⁴ ب - «تعالى أيضا»

⁸¹⁵ الحق: «الكلام هنا ناقص، ولكن لا يوجد أي قيد من نسخة المؤلف»

⁸¹⁶ المحقق: «تعلقت»

⁸¹⁷ ج د - «من»

⁸¹⁸ د + «الخالص»

وثعكم لمشاهدة جماله، فهو واصل مقبول ثم قلت: رأيت إني بقوچحصار، فسمعت من بعد أهل الهواء التغني استحمت أولا وأريد الاستحمام أيضا. قال حضرة شيخ: ذكرت بعض ما سبق لك في عالم الهواء، فاستغفرت ولكن استغفارك أيضا، فبعد اليوم لا تشتغل الا بالتوحيد، فانه أعظم الاستغفارات وجامع للكل. قال: المرتبة الرابعة من مراتب الخلوتية نصفها متعلق بالملك⁸¹⁹ ونصفها⁸²⁰ بالملوك فاذا خلص النصف المقدم؛ وتمت المرتبة الرابعة يتيسر⁸²¹ الوصلة الوسطانية والوصلة العليا في المرتبة السابقة، فان بقي هنا يقال: له الواصل المقبول وان ارسل الى الإرشاد. يقال له الواصل المردود والإرشاد عندهم لا يمكن الا بالتنزل الى المرتبة السادسة فيقدر على إرشاد الكل أو الى المرتبة الرابعة، فلا يقدر الا على الإرشاد في الملك وهو فهم في الرؤيا، وأما طريقنا ببركة التوحيد يجري ذلك في الكل ويكون خوفهم أيضا في العيان. وحكى: أنه عليه الصلوة والسلام⁸²² رأى رؤيا فكلّمها للأبي بكر رضي الله تعالى عنه⁸²³ وأذن له بتعبيرها، فقال: مقتضاها أن تملك العرب والعجم يارسول الله واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم⁸²⁴ وقال قد أصبت في تعبيريها وهو كذلك في الواقع ورأى أيضا في غزوة أحد فلو لا في سيفه ثم قال يحصل⁸²⁵ لنا هزيمة في غزوتنا هذه فقد وقع كذلك، فنزل جبريل⁸²⁶ أعني عقله⁸²⁷ الكل وبلغ إحسانه تعالى فشرع عليه الصلوة والسلام قبل الجواب الى الدعاء قال: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون»⁸²⁸ فأسلم أكثرهم ثم قال: اشتغل بالتوحيد، فانه المطلح الجواب الواقع في باطنك ولا تظن ان ما قتلته ثانيا في مرتبة الأول؛ بل كلما قتلته فهو مرتبة فوق المراتب السابقة، فاشتغل به حق الاشتغال فاذا لم يتحلل بينه انقطاع؛ فهو يوصلك الى الموحد. قال: لا تحزن قد فرحت مواضع كثيرة وتفرح وتسر أيضا بعناية الله سبحانه وفضله ولطفه.

(15) شوال 885 هـ المثلثا.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت في الصحراء أغناما كثيرة معها خروفها وراعيها وصمها⁸²⁹ لا فيها الصغير وشرع هو يطبخ الطعام ثم دخلت بيتا وسعى رجل من الأتراك. قال: صليت الصلوة في قسبة كراهية. ثم نظر الى الشاشي، قال: ليس هذا شاش العلماء. قلت: قد حملت تلك فيه⁸³⁰ الجماعة سنين، وليست هذا الشاش في يد

⁸¹⁹ د: «بالمملكة»

⁸²⁰ د + «متعلق»

⁸²¹ المحقق: «يتيسر»

⁸²² ج: عليه السلام

⁸²³ د: «رضي الله عنه»

⁸²⁴ ب صلى الله تعالى عليه وسلم | ج: صلعم

⁸²⁵ المحقق: «تحصل»

⁸²⁶ ب: عليه الصلوة والسلام | ج: ع م

⁸²⁷ ج - «أعني عقله»

⁸²⁸ شعب الإيمان، 2/922؛ «اللهم اغفر لي قومي فإنهم لا يعلمون»، صحيح البخاري، 3477/587

⁸²⁹ ج - «وصمها»

⁸³⁰ ج - «فيه»

شهر⁸³¹. قال: الناس يغير ذلك. قلت: كل من يشمّني و يضربني ويأخذ مالي فليكن في حل من الله تعالى فطلب مالي، قلت: اذا كان لي⁸³² غيره أدفعه اليك. قال حضرة الشيخ: هذه الخواطر الأغنام التسابيح والأذكار ثم خطر ببالك أمر معاشك، فقيل: لك يحصل بلا تقييد منك بدلالة طبخ الراعي، وأما مكالمتك مع ذلك الشخص فقد حصل لك بعض الفناء من مجلس، وعظنا بالأمس وهو انه فسر قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْجًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه، 124/20] الى قوله ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَى﴾⁸³³ قال: قال الله: تعالى ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾⁸³⁴ فمن ذكر الله تعالى فهو على الفلاح والنجاح ومن أعرض عن ذكره، فهو يحشر أعمى عند الله تعالى منسياً. قال: الإعراض غير مختص باللسان؛ بل يجري في جميع الأفعال، فان من لم يتمثل⁸³⁵ الأمر الله تعالى ولم يجتنب عن النواهي، فهو معرض عن الله تعالى، ويجري ذلك في جميع المراتب، ففي مرتبة الطبيعة، اذا لم يجتنب عن أكل الحرام والزنا وسائر المحرمات فهو معرض عن ذكر الله تعالى، ففي مرتبة النفس اذا لم يزيكها عن الأخلاق الرديئة؛ فهو معرض ثم قال: للطبيعة جهتان سفلية كالميل الى الأكل والشرب وسائر ما حرم وعلوية هي ميلها الى العبادات، فاذا أصلحت يكون الجهتان كالجناحين، فيطير بهما ويصل الى النفس، وكذا النفس والروح والسر فيحصل مرتبة يتيسر له الطيران بلا جناح ثم قال: التاج في الحقيقة هو الاعتقاد المحكم والخرقة التقوى. قال الله تعالى ولباس التقوى⁸³⁶ فهما باقيان لا التاج والخرقة في الظاهر فانهما يفيان وينزعان⁸³⁷ عند الموت. وحكى: قصة مجذوب الشيخ بيرام. قال حضرة الشيخ: للطالب ان يجتهد في طريق الحق الى ان ينكشف⁸³⁸ عنده حقيقة الحقائق ورب الأرباب. قال: وقد وقع في أول السامي التي جمعها الشيخ شهاب الدين السهروردي وسمّاها بجهل نام يا اله الالهة الرفيع جلّاله حيث قال: اله الالهة. قال: ولهذه الأسامي تأثيرات بليغة يجدها من يشتغل بها، قال: وقد قلت: لفقير، فاشتغل بها أياما قليلة فأعطيت له جهة شريفة ثم قال ولكن التوحيد جامع للجميع فقد قال عليه الصلوة والسلام اشرف الأذكار قول لا اله الا الله وحكى أن المرحوم عبد المؤمن أفندي أدخل في الرؤيا في جامع له أربعون عمودا فقليل له هو كتاب الإحياء الغزالي. قال حضرة الشيخ: ان الكتاب المرقوم جامع الأربعين كتابا عشر في العبادات وعشر في العادات وعشر في المهلكات وعشر في المنجيات وقد همة المرحوم عبد المؤمن أفندي مرتين ثم قال: رأى بعض الصوفية رؤيا، قيل: له إن شيخ أبا يزيد البسطامي بمثابة الغلام الفلاني للسلطان. قال: فعبرت بأن وجهة أن أبا يزيد البسطامي قدس سرّه انما وصل بما وصل من طريق العبودية وكذا إمام الأعظم أبو حنيفة رحمه الله تعالى انما وصل بحقيقة الاجتهاد بالعبودية، فانه كان يحيي

⁸³¹ د - «في يد شهر»

⁸³² د: «في»

⁸³³ ﴿قال ربّ لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا﴾ [طه، 125/20] ﴿قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى﴾ [طه، 126/20]

⁸³⁴ ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتُمْ فِتْنَةً فأنبئوا واذكروا الله كثيرا لعلّكم تفلحون﴾ [الأنفال، 45/8]

⁸³⁵ د: «تتمثل»

⁸³⁶ هنا يشار الى هذه الآية ﴿يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير﴾ ذلك من آيات الله لعلهم

يذكرون﴾ [الأعراف، 26/7]

⁸³⁷ ب: «يتركان»

⁸³⁸ المحقق: «تنكشف»

الليالي كلها حتى يصل الفجر بوضوء العشاء، وسمع يوما من صبي، يقول في حقه أن الإمام يصل في الليل ألف ركعة وكان خمسمائة ركعة فبعد ذلك صلى ألف ركعة لتصديق الصبي. قال حضرة الشيخ: «بعملي عاشكرك كوكلي قرار كتمدي كوزلرينك هرکز غمنيجهلر يوقلغه صاتوب وارني شاري ويروب صاتون الديلا غمي»⁸³⁹ رأيت إني أطير عند يوسف ابن حالي، فأصعد بالطيران على سطح رفيع ثم رأيت إني عار من اللباس بين الكروم، فسئرت بمنديل⁸⁴⁰.

(16) شوال 985 يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، فقلت: اعتذر أولا عن قصور ثم اتكلم، وهو إني كنت أظن من يوم العيد إني متوكل على الله تعالى،⁸⁴¹ ففي تلك الليلة، ظهر من نفسي طغيان عظيم، وكادت توقعني في المهالك فلما ارتفعت بهمتكم العالية؛ ظهر عندي أنه ليس بحالي واني على كمال سوء الأدب، بل هو عجب محض مني⁸⁴² باعتقاد اني صرت صوفيًا، فخرجو عفوكم. قال حضرة الشيخ: هذا فناء حسن ولكن فيه أيضا غائلة قال: خوف⁸⁴³ ترك التوكل بهذا الطريق، والتوكل من مراتب العالية المقبولة، والطريق في ذلك أن نتوكل⁸⁴⁴ على الله تعالى ولكن لا تعتر بذلك ولا يخطر ببالنا اننا متوكل، فينبغي ان نتوكل ولكن لا نتوكل ولا نعتمد على توكلنا بل يفني ذلك وتجعل توكلنا عليه تعالى فقط. وقد ورد في بعض كلمات الكمل يا عالما بحالي عليك الكمال. قال حضرة الشيخ: اجعله وردا في بعض الأوقات، قال: الفناء هو المطلوب في كل مرتبة ثم قال: قد أعطيت محكا شريفا يتميز به الحق من الباطل، فاستمسك به؛ فعسى أن يكون نافعا لخلق العالمين. وحكى: أن الشيخ أبي يزيد البسطامي وصل الى باب عظيم لوصله الدنيا⁸⁴⁵ لما وصل الى عرض عتبه⁸⁴⁶ فلما أراد ان يدخل؛ منع وطلب منه الهدية، فقال: قدس سره «چار چيز آورده ام شهاكه دركنج تونيست نيستی وحاجت وعجز وقصور آورده» فقبل به بحسن القبول ثم أذن للدخول» فلما دخل رآه خاليا؛ فسأل فقيل: ان بابنا خال عن كل ولي. قال حضرة الشيخ: هو تعينه بنسبة اليه وفوق تينات وتعين سيد الأنبياء صلى الله تعالى عليه وسلم⁸⁴⁷ أعلى الكل و هو عليه الصلوة والسلام لم يزل من أن يقول

⁸³⁹ ب ج ع - «قال حضرة الشيخ: بعملي عاشكرك كوكلي قرار كتمدي كوزلرينك هرکز غمي نجه لر يوقلغه صاتوب وارني شاري ويروب صاتون الديلا غمي» صح في همشهم.

⁸⁴⁰ ب ج ع - «رأيت إني أطير عند يوسف ابن حالي فأصعد بالطيران على سطح رفيع ثم رأيت إني عار من اللباس بين الكروم فسئرت بمنديل» صح في همشهم.

⁸⁴¹ د - «تعالى»

⁸⁴² ج د: «مني»

⁸⁴³ ج د - «خوف»

⁸⁴⁴ د: «يتوكل»

⁸⁴⁵ ب: «لوصله الله تعالى»

⁸⁴⁶ ج د: «عتبه»

⁸⁴⁷ ج د: «صلى الله عليه وسلم»

«رب زدني علماً»⁸⁴⁸ سأل حضرة الشيخ: عن المراحل فيما بين بروسة وسفريحصار. قلت: خمس ثم سأل عن كون تاج المرحوم الشيخ بابا يوسف. فقلت: أخضر⁸⁴⁹ ثم قرأ الفاتحة.

(17) شوال 985 (يوم لخميس).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت ان مدرسا يخاصمني و ينكر عليّ، فقلت: أن أفتح مما يقول ثم ألعب بعض الهرة في الأرض وتمثل بعضها في صورة الإنسان، فمسك من يدي، وقال: فنادن فنا فنادن فنا بهذه العبارة. قال حضرة الشيخ: بعض الطالبين يطلبون مدرستك ويقولون هو فرغ عن تلك الطريق، ويظهر لك بعض الناس صداقة فليسوا كذلك في الحقيقة ثم قال: انك⁸⁵⁰ ان شاء الله تعالى لا ترجع عن طريق الحق بعد اليوم، ولو وقعت في البيت المسمى بكلخن، وأما عليّ جلبي هو كان له جهة كالأمامة أو وظيفة يحصل منها عشر دراهم لكان أحسن في حقه، فان طريقه طريق الخلوتية، وأما طريقنا ففيها شدايد ومشقة، ولكن بلاؤه ألدّ من العسل ثم قلت: رأيت إنني في حالة كالجذبة، فيرى الناس آثارها عليّ ويقولون هو مشغول بالتسخير. قال حضرة الشيخ: نعم، نحن مشغولون بتسخير المطلوب بأن يشتغل بالتوحيد، ولكن طلب المطلوب أينا أكثر من طلبنا إياه، وقد ورد في الآثار «انه تعالى اذا جاء الّى عبدي بشرا فنا أجبي اليه خطوة»⁸⁵¹ والعمدة الفناء حتى قالوا لا بدّ من فناء العشق أيضا من البين حتى يحصل⁸⁵² الوصلة، فاذا تم الفناء؛ يحصل البقاء وهو معنى قوله عليه الصلوة والسلام اذا تم الفقر فسألت عن باقي الحديث. قال: لا أذكره الآن، فإذا وصلت تعرفه، قال: بعض الأشياء يضرّ ذكره⁸⁵³ في الطالب⁸⁵⁴ لأنه كذكر الكشاف لمن يقرأ الأمثلة وبعضه⁸⁵⁵ ينفع فلا بدّ أن يذكر النافع ويسكت عما لا ينفع، ولذلك قيل: ينبغي أن يكون المرشد سليمان وقته، قال: السالك اذا وصل الى الحقيقة، اما⁸⁵⁶ يرسل للإرشاد وإما يبقى في حضور الوصلة، ولا يريد الفرقة انا كالشيخ أبي يزيد البسطامي(848/234) فانه لم يختار الإرشاد، ولكن الإرشاد طريقة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام، فانه ما من نبيّ الا هو قد بعث وأرسل لإرشاد الخلق، ولم يبقى في عالم الحضور، قال: من لم يقبل الإرشاد بعض العطايا يعطيها من يريده ولأهل الإرشاد أيضا عطايا يعطون من يريدونه ولكّنه لا ثبات فيه ولا دوام بل الباقي هو الحاصل بالسلوك، فإنه كسبه. قال: من كان من أولاد النبي صلى الله عليه وسلم⁸⁵⁷

⁸⁴⁸مجمع الزوائد، 2/120

⁸⁴⁹ب ع - «سأل حضرة الشيخ عن المراحل فيما بين بروسة وسفريحصار قلت خمس ثم سأل عن كون تاج المرحوم الشيخ بابا يوسف فقلت أخضر» صح في هامشهما.

⁸⁵⁰ج د - «إنك»

⁸⁵¹صحيح البخاري، 7536/1301؛ صحيح المسلم، 6806/1166

⁸⁵²المحقق: «تحصل»

⁸⁵³المحقق: «ذكرها»

⁸⁵⁴ج د: «للطالب»

⁸⁵⁵المحقق: «بعضها»

⁸⁵⁶ج د: «أن»

⁸⁵⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

لا كلام فيه، فانهم بالخاصية كالذهب الخالصة من أصله، ولكن الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين⁸⁵⁸ في كمال السعادة والولاية بالسلوك وشرف صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁸⁵⁹ وحضرة أبي⁸⁶⁰ أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه⁸⁶¹ من كبارهم، فانه واصل الى كمال الولاية. وحكى: حصول العافية بمقابلة تربيته الشريفة. قال حضرة الشيخ: اجعل عزيمتك على ألا⁸⁶² يخطر ببالك ممّا سوى الله تعالى. قال ابن الفارض (هـ. 1235/632م) ولو خطرت لي سواك ارادة على خاطري فيه الشهو أقضيت برددتي. قال: ليس المراد الارتداد عن السلام؛ بل وقوعه في طريقة مرتبته.⁸⁶³ رأيت اني لقيت حضرة الشيخ، وهو على البشاشة والبشارة، فذكرني مصر، انما فارسيًا، لم أفهم معناه ثم أعاد ذكره، ففهمت معناه انه يقول⁸⁶⁴ قد قرب الوصال، وانت لم اطلع عليه.⁸⁶⁵

18) شوال 985 يوم الجمعة.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل لي بالأمس في الجامع الكبير ماء طاهر في غاية لاصفاء ثم ازداد فصار نهرا ثم صار بحرا ثم ازداد لم تبق⁸⁶⁶ له نهاية. قال حضرة الشيخ: احب مثله، فهو بحر التوحيد، فكما انه لا نهاية للموحد كذلك لا نهاية للتوحيد، فصافته تعالى غير مشابهة، فاشتغل بالتوحيد الى ان يسمعه⁸⁶⁷ من الموحد وتوحيده تعالى لنفسه لا اله الا انا، فأما السالك يصل الى مرتبة بالفناء لا يقدر على الاستماع أيضا، لأنه لا يبقى منه أثر أصلا من حيث يفني كله، قال: ومن كان قاصرا عن تلك المرتبة، يظن لنفسه وجودا وقدرة، فيدعي ويقول ما يقول قال: قال: الله تعالى لموسى عليه الصلوة والسلام⁸⁶⁸ (لا اله الا انا فعبدني)⁸⁶⁹ فقله فاعبدني إشارة الى مقام العبودية بالتنزل اليه، فيعبد ثم قال: كذلك شاهدت بعض آثاره، قلت: نعم، عرض⁸⁷⁰ لي حالة في الجامع من

⁸⁵⁸ب، ج: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

⁸⁵⁹ج د: «صلى الله عليه وسلم»

⁸⁶⁰ب - «أبي»

⁸⁶¹ج: «رضي الله عنه»

⁸⁶²ج د: «أن لا»

⁸⁶³ع - «بالسلوك وشرف صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم..... بل وقوعه في طريقة مرتبته» صح في هامش.

⁸⁶⁴ج د + «لي»

⁸⁶⁵ب ع - «رأيت أنى لقيت حضرة الشيخ وهو على البشاشة والبشارة فذكرني مصر انما فارسيًا لم أفهم معناه ثم أعاد ذكره ففهمت معناه انه يقول قد قرب الوصال وانت لم اطلع عليه» صح في هامش ب ع.

⁸⁶⁶ب، ج: «لم يبق»

⁸⁶⁷د: «سمعه»

⁸⁶⁸ج: «ع م»

⁸⁶⁹(إنني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وأقم الصلوة لذكري) [طه، 14/20]

⁸⁷⁰المحقق: «عرضت»

أوان العصر الى صلوة المغرب، فخرج ما سوى الله تعالى من خاطري⁸⁷¹ ثم قال: قال بعض الكمل: ينبغي للسالك ان لا يطلب غير ذات الله تعالى حتى لا يطلب شيئاً في دعائه، فانه أعلم بحاله فلا حاجة الى طلبه، ويفني وجوده عن الدعاء⁸⁷² أيضاً، ويختار التفويض والتسليم في جميع أحواله قال تعالى ﴿وأفوض أمري الى الله إن الله بصير بالعباد﴾⁸⁷³ وحكى: أن إبراهيم عليه الصلوة والسلام⁸⁷⁴ لما سمع قوله سبوح قدوس⁸⁷⁵ أراد أن يكرر عليه فطلب شيئاً ففدى جميع ما في ملكه سوى زوجته. قال حضرة الشيخ: هذا التسبيح اشارة الى التنزيه الكلي، وانما اراد ابراهيم عليه الصلوة والسلام تكرره مع انه يعرف ذلك ليستمتع من أهل الملكوت، فلما تم فداؤه أظهر جبريل نفسه، وقال: نحن لا نقبل شيئاً وانا جئت اليك بأمر الله تعالى لامتحانك وجميع الملائكة تنظرون اليك، فالله تعالى يفتخر بهذا على ملائكته ثم أنه لم يقبل ففدائه فتنازعا، فأمر الله تعالى أن يبيع الكل ويأخذ أراضي ويجعلها أوقافاً للفقراء فينتفعون بها الى انقراض الدنيا، وقد كان كذلك ثم قرأ الفاتحة.

19 سؤال 985 (م السبت)

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إن مزاجي يتبدل من حال الى حال مراراً. فيقال: لي انه توحيد. قال حضرة الشيخ: نعم، يتبدل المزاج، ولذلك ورد في الآثار «من لم يوحد مرتين لم يبلغ درجة الولاية» واليه أشير في قوله تعالى ﴿يوم يتبدل العرض غير العرض﴾⁸⁷⁶ قال: وحقيقة ظهوره في يوم القيامة ولكن السالك يشاهد في نفسه على وجه جزئي ثم قال: وستعرف ذلك اذا رأيته ثم قلت: رأيت أنزع ثيابي وأريد أن أدخل الحمام والمرحوم استادي وأخوه معي فقيل: لي هل تطلب القميص، قلت: دخلت الحمام بالأمس وقميص طاهر وخط استادي يعرض لي خياطة ثوب، فأقول له تألمت كثيراً من الخياطين، فلا يميل قلبي الى جانب الثوب، فيقولون لو انفقوا أن يوسعوا الجانب الأسفل من العرض كان أحسن ثم قال الحمامي الاستادي هل يطلبون الحمام ثلاثة أيام، فقال مرحوم أستاذي لا بل يكفي يومين. قال حضرة الشيخ: حاصله أنه قيل لك يكفيك ما سبق من الاستغفار فلا تكثر منه بعد اليوم، واستغل مكانه بالتوحيد، فان التوحيد خير الاستغفار. قال حضرة الشيخ: الاختلاف الواقع بين الإمام الأعظم أبي حنيفة والإمام الشافعي نور الله تعالى مضجعهما في الشربة انما هو بحسب الاختلاف الزمان على حسب توغلها في اجتهادهما ﴿ولكل وجهة هو موليها﴾⁸⁷⁷ فمن أنكر على واحد منهما؛ فهو مخطئ ولا يكون له فلاح في الطريق، وان رأى أنواع الكشف والكرامة.

20 سؤال 985 (وم الأحد).

⁸⁷¹ب ع - «ثم قال كذلك شاهدت بعض آثاره قلت نعم عرض لي حالة في الجامع من أوان العصر الى صلوة المغرب فخرج ما سوى

الله تعالى من خاطري» صح في هامش ع

⁸⁷²ج د - «عن دعاء»

⁸⁷³﴿فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري الى الله إن الله بصير بالعباد﴾ [المؤمن، 44/40]

⁸⁷⁴ج: «ع م» د: «عليه السلام»

⁸⁷⁵هنا إشارة الى هذه الآية ﴿

⁸⁷⁶﴿يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله ألوجد ألقهار﴾ [إبراهيم، 48/14]

⁸⁷⁷﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعاً إن الله على كل شيء قدير﴾ [البقرة، 2/148]

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل لي في الجامع مع صورة امرأة حسناء. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك مال حلال يسّر الله تعالى ثم قلت: رأيت انه عرض⁸⁷⁸ لي لبنة فتلوث سراويلي وأردت أن أغسله وأتوضأ، فتوجهت الى ماء فاشتغل بعض البقرة، فمضيت من خوفهم بالطيران، فنزلت في رأس جبل وهنا مكان⁸⁷⁹ كالتكية⁸⁸⁰ وخارجه طاهر مفروش، وهنا طريقان الى الماء أحدهما من الداخل والآخر من الخارج، وطريق الرجال مخوف ولكن علي أسلحة كاملة، فتوكلت على الله تعالى، وفتحت الباب الخارج ثم فتحت بابا آخر وقرب لي الخروج الى الخارج من باب ثالث آخر، فاذا تنبّه بعض الأشخاص الكمال⁸⁸¹ هنا فقصدوا اليّ وسحبوا انا سكيناً. قال حضرة الشيخ: الحمد لله تعالى خطر ببالك أولاً أمر الدنيا، فاجتهدت، فاشتغلت بالتوحيد، ففتح الله باباً التوحيد الحضور. ثم قلت: أكلت مع العلماء في مجلس أنواع الأطعمة وشربت شربة أعطاها صفي الدين أفندي بعد ان شرب منها ثم قمت من عندهم ودخلت بيتاً خالياً فرش فيه حصير مصري. قال: حضرة الشيخ: بعد أن أخذت حقلك من العلوم أخذت جانب التصوف ثم قلت: صلي⁸⁸² جماعة صلاة العصر وأنتم فيها، فأدركت ركعة ثم سلمت ثم صليت منفرداً وانتم قلتم أن مدرسا أنكر الزبور، وقد شهد به كتاب الله تعالى فقلت كيف ينكر وقد قال الله تعالى ﴿وَاتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ أيضاً أن الزبور أحد الكتب الأربعة فإذا لم تكن هو زبور فاي كتاب فاستحسنوا قولي ثم رأيت أني معكم في مقام رفيع وفيه سلمان للنزول الأحدثما أوسع من الآخر فنزلتم من الأوسع ولكنه مخوف ثم صعدتم الى فوق من السلم الآخر ثم نزلت أنا أمركم من السلم الأوسع وفي يدي بعض الكتب فحفظن الله تعالى من الخطر والخوف واسترحت بالنزول. قال حضرة الشيخ: أما الصلوة؛ فقد كلفت بشيء وأما النزول من فوق الى الأسفل؛ فصورة تنزلنا من مقامنا الى مرتبتك لأجل إرشادك وفيه إشارة الى انه كان يثقل عليك بعض تكليفنا لك بالمسائل الفقهية ثم ذكر عزل قاضي زاده أفندي و خوجه زاده أفندي ثم خروج بعض العثماني الى ابن شاه. ثم حكى: قول اليهودي وانا اذا مع الشريك الا غلب. قال: وقد أجاب عنه المولى جلال الدين بالأجوبة التي أجاب به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁸⁸³ لدهريّ ثم قال: لا يعرف جوابه الا من عرف بالسلوك ان البحر المالح بعد اتصاله بالبحر العذب بأي كيفية يتكيف فان العذوبة والملوحة قبل الاتصال وأما بعده؛ فيرتفعان فيكون أعذب الأشياء، فانه حينئذ يجتمع اللطف والقهر ويغلب اللطف على القهر، فيغلب الكل باللطف والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁸⁸⁴ انا أجاب للدهريّ من ذلك المقام. قال: ولذلك قال شيخ: لا يبقى في جهنم أحد، إذا جاء أمر الله فانه ح~ يغلب اللطف على القهر، فلا يبقى أحد فيها أعنى في الطبقة العليا من النار لأن الداخل فيها عصاة⁸⁸⁵ المؤمنين لا الكفار، فانهم مخلصون واما ما كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان؛ فلا يخلو، فاذا أخرج الكل بقي جهنم خالية.

⁸⁷⁸المحقق: «عرضت»

⁸⁷⁹ب ج د: «مكان»

⁸⁸⁰د - «كالتكية»

⁸⁸¹ج د - «الكمال»

⁸⁸²المحقق: «صلت»

⁸⁸³ج: «ع م د: «صلى الله عليه وسلم»

⁸⁸⁴ج: «النبي صلى الله عليه وسلم»

⁸⁸⁵د - «عصاة»

قال: والتعذيب بالنار في جهنم⁸⁸⁶ لطف في تلك المرتبة أيضا لأنهم ينفردون عما سوى الله تعالى ويتوجهون⁸⁸⁷ بالكلية اليه سبحانه ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: تلك الكلمات جواهر⁸⁸⁸ وكل كلمة منها تقوم⁸⁸⁹ مقام الأربعينات فيما سيأتي ان شاء الله تعالى، قلت: رأيت انا مع جماعة في قافلة، وفيها جمال⁸⁹⁰ كثيرة ولنا ثلث جمال، فقال: بعض اتباعنا ان واحدا منها لا تعاون، فالمنزل قريب، ونحن في بيت كبير كالخان، قال حضرة الشيخ: الجمل من أسباب الطريق الحج، وكنت مشغولا ببعض العبادات، ولأن يبقى لك كثير رغبته فيها بسبب أنك ترجح التوحيد على الكل، وأهل السلوك كأنه في طريق لا يعرف أين هو، بل يستريح في بعض المنازل ثم يسافر. قال حضرة الشيخ: تلك الواقع لب⁸⁹¹ في الطريق بل معينه له معيدة ونرى أفعالنا وصفاتنا بل ذاتنا⁸⁹² وكلمة لا اله الا الله عشر حرفا وكذلك محمد رسول الله ولذلك قيل: ان المراتب عند المشايخ اثني عشر، ولكن جعلنا الكل أربعا فيستغل بالكل قال فضيلته كل حرف من كلام الله تعالى، بل كل نقطة أو⁸⁹³ فتحة أو كسرة أو ضمة على ثمانية عشر عوالم، والتوحيد جامع الكل ولذلك يقول: علماؤنا ان لفظة الله اسم للذات مستجمع بجميع الصفات. قال حضرة الشيخ: أذكر لك ضابطة ان كل أئ فعل كان يعطي الكسل عن التوحيد، فهو كرية ينبغي للسالك ان يجتنب عنه. قلت: لو ظهر ذلك قبل الشروع في الفعل. قال: نرضيه ان يعلم⁸⁹⁴ بعده فنتجنب عن ذلك الفعل بعد ذلك رأيت أن علي چلي لف شاشفلم تعجبني، فشرب ثم لففت انا وجعلت باقي موزونا في الوسط، وانا أمام جامع المرحوم باب يوسف. قال حضرة الشيخ: كان شاشي المرحوم صغيرا⁸⁹⁵ وجانب تاجه مكشوبا ثم بعد العصر ظهر عيب من نفسي من طلب الرياسة الارشادية مقام المرحوم ثم انكشف لي ان حضرة الشيخ قد عبر تلك الرؤيا قبل خمسة أيام حيث سأل أن تاج المرحوم بابا يوسف أفندي، وسأل عن المراحل، فهي كرامة عظيمة منه⁸⁹⁶ فسبحان الله علي العظيم العليم حيث جعل من عباده الكرام من كان قادرا على قال: تلك المرتبة.

(21) شوال 985 هـ الإثنى عشرين.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت أني خرجت الى رأس جبل ورأيت هنا عمّتي وبغل⁸⁹⁷ وببيدي زمام فرس جواد ثم تركت العمل وخرج⁸⁹⁸ جماعة كثيرة لسير المسابقة في صحراء تحت الجبل⁸⁹⁹ وأكلنا دهنًا، يقال:

⁸⁸⁶ د - «في جهنم»

⁸⁸⁷ د: «فيتوجهون»

⁸⁸⁸ د - «جواهر»

⁸⁸⁹ ج: «يقوم»

⁸⁹⁰ د - «جمال»

⁸⁹¹ ج د - «لب»

⁸⁹² ب - «قال حضرة الشيخ: تلك الواقع لب في الطريق، بل معينه له معيدة ونرى أفعالنا وصفاتنا، بل ذاتنا»

⁸⁹³ د - «أو»

⁸⁹⁴ ج د: «تعلم»

⁸⁹⁵ د - «صغير»

⁸⁹⁶ ج - «منه» صح في هامشه؛ د - «فهي كرامة عظيمة منه»

⁸⁹⁷ ج د: «يعمل»

بالفارسي⁹⁰⁰ روغن ساده ثم رأيت في أسفل الجبل جسرا رفيعا بين هذا الجبل وبين جبل مقابل له، وفي وسط الجسر رجل من أهل الفناء يقول: خرجت من قسطنطينية مع رفيق، وليس في ملكه الا فرس و ربع درهم، فلما جئت هنا؛ وانا في وسطه هذا الجسر مات فرسي، فانقلب انسانا. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر المعاش جاوزت عنه، وقد أشير⁹⁰¹ اليك بأنك لو كنت مستقيما في طريقك؛ يحصل مطلوبك وتصل الى الانسانية. ثم قال: نعم،⁹⁰² الأمر كذلك فلما فرغت عن الدنيا واخترت الفناء، يحصل الترقى، وتصل الى المقصود. ثم قال: بكمال كرمه وهمة العلية التي يكفي ذرة منها للعالمين أن الرؤيا حال البرزخ، ونعمل معك بعد ذلك أسلوبا يخرج ذلك الى العيان ونشرح بالخواطر، فانه طريقنا لأن النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁰³ وعمل أولا بالرؤيا ثم بالخواطر، فنرجو من الله تعالى أن يرفع الرؤيا والخواطر أيضا من البين بكمال عنايته ولطفه ثم قرأ الفاتح ليرفع الله سبحانه كل مانع عن طريقه ثم أذن أن أكل مما يطبخ في البيت مما رزق الله تعالى حتى لا يكون تداركه خاطرة اليوم، فسّر حضرة الشيخ قوله تعالى ﴿سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماوات والعرض أعدت للمتقين﴾[آل عمران، 133/3] قال: ان الله تعالى أرسلنا من عالم الأمر الى عالم الأرواح ثم منه الى عالم الأجسام، وخلقنا على أحسن تقويم وأعطى لنا اختبارا جزئيا، وقال: ان كنتم صرفتم ذلك الاختيار الى جانب العبارات والطاعات والى طريق الوصول الى الجنات، أدخلكم الجنة، ويسر لكم الوصول ورؤية الجمال، وامرنا بالإسراء الى تلك الطريق على وجه المبالغة. قال: فصيغة المفاعلة بنيت⁹⁰⁴ للمبالغة وأنما أمر بمبالغة الإسراء لقلة عمر الدنيا، وقد ذهب الأنبياء والأولياء عليهم الصلوة والسلام، ونحن نذهب أيضا، فلا بد أن⁹⁰⁵ نستريح في طريق الحق، لنلا يفوت الوصول الى الدرجات العالية بالإهمال والتكاسل ثم قال: و طريق الإسراء في مرتبة الطبيعة الامتثال بالأوامر والإجتنب عن النواهي وفي مرتبة النفس تزكيتها عن الأخلاق الردية الكبر والرياء والعجب والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه وتخليتها بالأخلاق المحمودة وفي مرتبة الروح بتحصيل معرفة الله وفي مرتبة السر بنفي ما سوى الله تعالى. قال حضرة الشيخ: إذا أصلحت الطبيعة تليق بالجنة الاولى واذا أصلحت النفس تليق بالجنة الثانية وقوله عليه الصلوة والسلام: «نفسك مطيئة» فالرفق به في تلك المرتبة.

22 شوال 1285 هـ وال 285 هـ الثالث.

⁸⁹⁸المحقق: خرجت»

⁸⁹⁹د - «الجبل»

⁹⁰⁰ج - «بالفارسي» صح في هامشه

⁹⁰¹ج ب: «أشيرك»

⁹⁰²ب - «نعم»

⁹⁰³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁹⁰⁴ج د - «بنيت»

⁹⁰⁵ج د: «فينبغي»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تخيلت بمجلسكم الشريف بالأمس⁹⁰⁶ شكلا كاد يذهب⁹⁰⁷ روعي، قال: هو صورة ذوق روحك ثم⁹⁰⁸ قلت: كنت مشغولا بالتوحيد، فتمثل لي بعض الطيور ثم كثر حتى كان الدنيا امتلئت بالطير. قال: هي صورة الملائكة التي يخدمك، فان في كل أنسان ثلثمائة وخمسين ملكا، والحاصل اللقوى التي فيك حضا من التوحيد، ثم قلت: رأيت ان أخت أهلي تقول: في رؤياها أطلب أولا تطلب. قال حضرة الشيخ: ما له ما يعبر عنه⁹⁰⁹ بالتركي «كلمه كلمهكلكدك دونمه» وحكى: الآن الشيخ العطار (1221/618) (مسك ذيل مرشد. وقال: لا أترك ذلك من يدي، فأما أن تقطع يدي أو يحصل⁹¹⁰ فقال المرشد: علايقك أولا عن الدنيا ثم تعال، فبذل جميع ما ملكه⁹¹¹ حتى خير امرأته في الطلاق ثم جاء واشتغل عند المرشد الى الكمال ومن كلماته، «كفر كافر راو دين دين داررا ذرة دردت دل عطار را» ومفهومه الدنيا لأهل الدنيا والآخرة لأهل الآخرة وأنا أريد ما هو أعلى منهما، أعنى محبة الله تعالى، فحصل⁹¹² له حرارة العشق حتى إذا قابل شيئا من الثياب⁹¹³ بصدرة يحرقه ثم قلت: ورد على لساني «سيجعل الله بعد عسر يسرا»⁹¹⁴

قال حضرة الشيخ: نعم، يجعل اليسر بعناية الله تعالى وقد حصل ثم ورد قوله تعالى «ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم» [الإسرى، 17/31] قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر معاشهم وقلت: لعلمهم لم يكونوا، فقيل: لك لا تضطرب، فان رزقك ورزقهم على الله تعالى. قال: يقول الله تعالى: للطالب الذي عليه المؤنة «تعال يا عبدي الذي عليه حمل» ثم قلت: رأيت اني توجهت الى طريق، فلقيت بعض من كان في زي اللباس ليس العربي فذهبوا ثم جئت الى بيت وأردت أن أذهب منه الى بيت آخر، وقف لي، فوجدت مضايقة في طريقه، فرجعت فرأيت بعد الخروج علي ثوبا أبيض، فلبس في أيام الصيف. ثم رأيت اني أصلي صلاة⁹¹⁵ في زاوية جامع وبعض جماعة ينتظر لي، فلما أتممت الصلاة؛ طلبوا مني تعليم درس، فقلت لهم لم تنتظروا⁹¹⁶ علي وقد أصابني⁹¹⁷ لطمة لا أعود الى حالي الاولى أبدا، فذهبوا ثم بعد ذهابهم رأيت شخصا خرج مني وهو شبيه لي في جميع الأطوار غير أنه أمرد وفي قفاه شعر مائل الى البياض، وهو يذهب معي أينما أذهب، فقلت: له أترى الناس؟ قال: نعم،

⁹⁰⁶ج د - «بالأمس»

⁹⁰⁷ج د - «كاد يذهب»

⁹⁰⁸ج د - «ثم»

⁹⁰⁹ج - «يعبر عنه»

⁹¹⁰المحقق: «حصلت»

⁹¹¹د: «ما في جميع ملكه»

⁹¹²المحقق: «حصلت»

⁹¹³ب - «من الثياب»

⁹¹⁴«يَنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدِرْ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا ءَاتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا ءَاتَاهُ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا»

[الطلاق، 7/65]

⁹¹⁵د - «صلاة»

⁹¹⁶د: «ينتظروا»

⁹¹⁷المحقق: «أصابني»

فقلت: أترونك. قال: وهو عارض عن شباب، فسألت: عن حاله. قال: انا كنت حاكما على جانب اسفل البلدة في الأوائل، فأما الآن؛ فقد يسر الله تعالى لي⁹¹⁸ الإسلام والحمد لله على إنعامه. قال حضرة الشيخ: أما أول رؤياك فإنك قد ابتليت بأمر محتاج الى المجاهدة ولكن الله تعالى قد رفعه عنك بلطفه، فخلصك بفضلته وكرمه. وأما الأمرد؛ فهو روحك، وكونه حاكما في الأوائل كونك في حال نيابة⁹¹⁹ إسلامه عبارة عن تجديد الإيمان بالتوحيد على طريق السلوك، وإن كنت مسلما في الأوائل ولكن قوته وزيادة نوره باشتغالك بالتوحيد، كما قال عليه الصلوة والسلام: «جددوا إيمانكم بقول لا اله الا الله وحده»⁹²⁰ على ذلك لحصول حظّ وحضور بفراغته عن تلك الطريق ودخوله في طريق السلوك. قال: وطريقنا طريقة نبينا صلوات الله عليه وسلامه وهي أعدل الطرق، فالسالك فيها يتجاوز عن الدنيا والآخرة ويصل الى مطلب هو أعلى منها. قال: قيل: بعض الكاملين نحن نجد بين النفي والإثبات أمرا يحصل لنا بسببه حضور تام، فقال: هذا هو المقصود ثم قلت، رأيت اني ألطف بشخص، فقال: لي علي جلني هو غير مشروع، فقلت: نعم، تعرف اني محرم وقد صدر اليوم مني جرم كثير، فقال: علي جلبني، نعم، رأيت من أيام عليكم بعض الاثقال الدالة على المشقة والتعب، ولكن اليوم قد انقض الكمل وارتفع جميع ما عليكم من الغم والحزن، ووصلتم الى السرور ولكن بقي لي يومان للخروج عن الهم، ورأيت في عيني جراحة. قال حضرة الشيخ: هذه الرؤيا كما سلف جراحته تدل⁹²¹ على ألم ما حصل له من جهته النسب. ثم قرأ الفاتحة. ثم قلت: رأيت انكم قلتم: لي ان الله سبحانه⁹²² يرسل لبعض عباده مطايا كثيرة، فيركب عليها من يريده من أقربائه وأحبائه، وليت لنا أيضا بعض الأقرباء حتى نركبه. ⁹²³ فقلت: لكم أما يكفيكم أن تتخلصوا أمثالنا من المجرمين عن ورطة المعاصي ومهالك المناهي، فقلتم: نعم، هو حسن. قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك حتى قال الشيخ الأكبر: الكمال للسالك أن يخلص معه كثيرا من الناس، وورد على لساني قوله تعالى ﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله الى قوله تعالى لعلهم يتفكرون﴾⁹²⁴ ثم رأيت اني رأس سلم أريد أن أنزل، فلقيت كتابا كان في يدي خوفا، فلما نزلت الى الوسط ارتفع مني الخوف، لأنه صار كالمكاني المستوى⁹²⁵ ثم رأيت اني في مجلس، فقيل: قد جاء نائب جديد، فجاء أولا أمرد في غاية الجنس وعليه ثياب تناسبه. ثم جاء رجل اعمى هو نائب على زي الإمام متواضع، قالوا: قد نوى الاستقامة وذكر شرايط فدعى له رجل صوفى في ذلك المجلس بعض المسافرين وحضرة الشيخ فيه

⁹¹⁸ ب - «لي»

⁹¹⁹ د: «كذلك حاكما في النيابة»

⁹²⁰ مسند، 359/2

⁹²¹ د: «يدل»

⁹²² د: «تعالى»

⁹²³ المحقق: «نركبها»

⁹²⁴ ﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنسلهم أنفسهم^٥ أولئك هم الفاسقون﴾ [الحشر 59/19] ﴿لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون﴾ [الحشر، 59/29] ﴿لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون﴾ [الحشر، 59/21]

⁹²⁵ د - «ثم رأيت اني رأس سلم أريد أن أنزل، فلقيت كتابا كان في يدي خوفا، فلما نزلت الى الوسط ارتفع مني الخوف، لأنه صار كالمكاني المستوى»

أيضا، فقلت: لنفسي يدلّ على سعادته وعد الله مجيئه أولا الى مجلس فيه حضرة الشيخ، ودعا الناس وكونه متواضعا للناس والامر كذلك لأن خاطرة الطعام أذنتي فرفعها الله تعالى بعنايته وهمة شيخه⁹²⁶

(23) شوال 985 (وم البيعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني دخلت بيت المرحوم بابا يوسف أفندي، فأرتني إمرأته بعض الدنانير وبعض الأسباب من الذهب الحاصل ثم نزلت من فوق الى عبد المرحوم صفى الدين أفندي وهو يصلي وعنده شخصان احدهما أمرد يطبخان الكباب، فوقع⁹²⁷ واحدة من النحل العسل في عنق، فدفعها عني أمرد آخر بضرب أنامله، فذهبت عني بعنايته الله تعالى سبحانه. قال حضرة الشيخ: كأنك سمعت غيبة شخص. قال كونها نحل العسل إشارة الى المشروعات لخلاف الزنبور.⁹²⁸ وحكى: رؤية الشيخ أبي يزيد البسطامي في توجه مشوى شاب بسبب خطوره ببالة ليل لم يسأل الناس ويشغل بصنعه. وأما وقوع النحل في عنقك فقد خطر⁹²⁹ ببالك خاطرة مؤدية مهلكة، لأن العنق محل الهلاك، ولكن ارتفعت بعناية الله سبحانه وكمال كرمه، فخلصت عنها. قلت: نعم، الأمر كذلك وخلصت بهتمكم العلية. قال: وليس لنا أن ننظر الى عيوب الناس ومما جاء في المشارق انه عليه الصلوة السلام «قال من نظر الى عيوب الناس فهو هلكهم»⁹³⁰ قال حضرة الشيخ: وقد قرئ على صيغة الماضي وعلى صيغة اسم تفضيل⁹³¹ ثم قلت: رأيت اني كنت في خدمة، فأقمت تلك الخدمة، وأردت أن أذهب الى البيت، فأذن للصلوة العصر، وأقيم وكلفني⁹³² جماعة بالإمامة وفيهم السيد الذاكرين، فقلت: لهم نصلي السنة ثم نصلي الفرض، فقيل إنك تبطئ في السنة، فقلت: فيها فضيلة عظيمة لحق الله تعالى من صليها لأنها غير مؤكدة كسائر السنن، فاذا صليها عبد باختباره يحبه الله سبحانه، فشرعتها في الصلوة. قال حضرة الشيخ: يقال: إن فضيلة صلوة العصر أكثر من سائر الصلوات، لأن وقتها وقت أمر المعاش فاذا تركه عبد واشتغل بالصلوة، فقد أحرز فضيلة عظيمة⁹³³

وحكى: أن خليفة السيد النجاري (هـ. 1429/833م) توجه الى الحج؛ فاتفق في الطريق ترك سنة العصر يقال ما ستجده⁹³⁴ من ثواب الحج إنما يساوي بثواب سنة العصر، وقد كنّا قاصرا فيها. ثم قال: كان توحيد جماعتهم دخل

⁹²⁶ ب ع - «وورد على لساني قوله تعالى فرفعها الله تعالى بعنايته وهمته وشيخه.» صح في هامش ب، ع

⁹²⁷ المحقق: «فوقعت»

⁹²⁸ ع - «قال كونها نحل العسل إشارة الى المشروعات لخلاف الزنبور» في هامش ع؛ ب - «قال كونها نحل العسل إشارة الى المشروعات لخلاف الزنبور»

⁹²⁹ المحقق: «خطرت»

⁹³⁰ مسلم، بر، 139، 2623؛ أبو داود، أدب، 85، 4983.

⁹³¹ ب ع - «قال وليس لنا أن ننظر الى عيوب الناس وما جاء في المشارق انه عليه الصلوة والسلام قال من نظر الى عيوب الناس فهو هلكهم قال حضرة الشيخ: وقد قرئ على صيغة الماضي وعلى صيغة اسم تفضيل» صح في هامشها.

⁹³² ج د - «كلفني» | المحقق: «كلفنتي»

⁹³³ ج د: «عظمي»

⁹³⁴ ج د - «ما ستجده»

في إذكك يوم الجمعة فإنهم يستعجلون في التوحيد خوفا منا ويسرعون في الوعظ، ولكن الوعظ مشكل لا يجيئ من عهده كل واحد ونحن نعظ الناس منذ أربعين سنة ولم يبق شيء يحتاج إلى التكلم والمطلوب هو العمل وخير الأعمال التقوى. قلت: قد كان يعرض لي رياضة هذه الطريقة. وكنت أقبحه بالعباءة.⁹³⁵ قال آخر ما يخرج رأس الصديقين حب الرياضة وقد ارتفعت منك الاستحياء عن لبس العباءة، فكان يعرض⁹³⁶ رياضة تلك الطريق ثم قال لا فرق بين العباءة وسائر اللباس بعد ما كان مشروعا وإنما اللباس التقوى ونحن عارون عنها والتقوى خلو القلب عن جميع ما سوى الله تعالى وأنشد قول ابن الفارض ولو خطرت لي في سواك إرادة إلى⁹³⁷ خاطري سهوا قضيت بتردي. قال: هو مدفون بقراحة بمصر المحروسة وكان جوي زادة يزور الإمام الشافعي (هـ. 204/820 م) وينكر على حضرة ابن الفارض لعدم علمه بطبقته وحاله. ثم قال: إن حضرة ابن الفارض واصل مقبول، والإمام الشافعي عالم وعامل وزاهد مقبول بين المرتبتين فرق. وأما مثل السيد البخاري (ممن يظهر الحوارق من الرجال، فيقال لهم قادر مقبول. قال حضرة الشيخ: أن الأئمة العلماء السالفة كانوا عاملون بمقتضى علومهم حتى أن الإمام أبا يوسف اشترى جوارى كثيرة ليطلع على أحوال الحيض اطلاعا تاما، ويكون عاملا بمقتضاه الناس. ثم قال: إظهار الخوارق عطاء الله تعالى لعباده، وهو في مرتبة الطبيعة لا يخلو عن تلبيس الشيطان في مرتبة النفس لا يخلو عن تلبيس النفس، فالمقبول منها ما كان في مرتبة الروح، فينبغي للقادر على ذلك أن لا يظهر في مرتبة الطبيعة لا يعتمد عليه إلا بالتطبيق الشريعة وفي مرتبة النفس بتطبيق الطريقة وفي مرتبة الروح بتطبيق المعرفة. وأما⁹³⁸ مرتبة السر؛ فليس فيها إلا الفناء المخصص ويقال: له المشايخ المحو، البحت؛ والفناء الصرف. وأما المعجزات الصادرة عن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين والكرامات الواقعة عن الكمل؛ فلم يقع إلا بعد الوصول والتنزل إلى مرتبة الروح وإرشاد الناس، ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: عليك يا والدي التوحيد فأني كل حرف⁹³⁹ منه دليل بمراتب كثيرة وسيحصل لك جميع ما ذكر إن شاء الله سبحانه. رأيت إني صليت مع حضرة الشيخ صلوة في جامع مع جماعة كثيرة ثم أردت أن أقبل يده الشريفة فرأيت إنه في المحراب متوجه إلى القبلة في جانب الأيسر الخطيب وفي الأيمن جماعة من الصوفية فلما رأني توجه إليّ وقبلت يده الشريفة فمسح وجهي، فوصّى بلطفي، فكأنني رضيت تراني على ركبة الشريفة من خطي⁹⁴⁰

(24) شوال 985 (يوم لخي س).

⁹³⁵ د - «بالعباءة»

⁹³⁶ المحقق: «تعرض»

⁹³⁷ د: «على»

⁹³⁸ د - «إنما»

⁹³⁹ ب: «موضع»

⁹⁴⁰ ع - «رأيت إني صليت مع حضرة الشيخ صلوة في جامع مع جماعة كثيرة ثم أردت أن أقبل يده الشريفة فرأيت إنه في المحراب متوجه إلى القبلة في جانب الأيسر الخطيب وفي الأيمن جماعة من الصوفية فلما رأني توجه إليّ وقبلت يده الشريفة فمسح وجهي فوصّى بلطفي فكأنني رضيت تراني على ركبة الشريفة من خطي في هامش ع؛ ب - «رأيت إني صليت على ركبة الشريفة من حظي»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت خرجت على رأس جبل ورأيت فوقه بيوتا وأشجارا وكروما فدخلت محيطية بيت، فقال: لي صاحب البيت سمعت انه كان نجم يطلع في سننين مرّة في تلك السنة. قد طلع فاذا طلع في سنة يكون تلك السنة على الخصب والرخاء والتكثير الاثمار. قال حضرة الشيخ: خطر⁹⁴¹ لك خاطرة فاندفعت بعناية الله سبحانه⁹⁴² فقبل لك⁹⁴³ لا تحزن من جهة أمر المعاش، فان الله تعالى يجعلك على أطيب عيش وتكثير النعم ثم قلت: رأيت اني أصارع مع أمرد، فغلبت عليه ثم توجهت الى جامع المرحوم بابا يوصف أفندي فرأيت جارية جائت⁹⁴⁴ بغلة وذهبت ورأيت شخصا سألتني⁹⁴⁵ عن الشعر والشعر ثم قال: لو كنت حسان؛ طريقك كان احسن، فقلت: أرجو من الله تعالى خيرا الطرق، فذهب الرجل، فقلت: هذا تسويل النفس. قال حضرة الشيخ: خطر⁹⁴⁶ ببالك الأحوال السالفة في زمن النياية ولكك في حالك هذه، كأنك خرجت من ظلمة عظيمة الى الفوز، ولا أغلظ في التعبير. ثم قلت: رأيت دهنا في وعاء، يقال: له دهن سادته نظيف عن الكدرات، وأكلت منه. قال هل خطر ببالك طعام كثير الدهن. قال: وتعيرها في حالك هذه، تفكرت⁹⁴⁷ أمرا وأصبت فيه، لأن ذلك الدهن كامل في مرتبة، فانه لا يصل الى تلك المرتبة الا بعد أحوال كثيرة، ولكنه لم يصل الى غاية الكمال، فان نهاية الكمال أن يكون لحما وروحا ولم يصل بعد⁹⁴⁸ الى تلك المرتبة ويكون ذلك ان شاء الله سبحانه بفضلته وإحسانه. ثم قال: الطعام يدعو لآكله ويتضرعه الى الله تعالى من نور وجوده، إذا اكل لتقوية العبادة، لأنه ح يكون نورا، والا، فهو يضيع ويغضب منه لانقلابه الى النور كان لا يخرج السفلى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، لأنه كان يأكل لأجل العبادة والطاعات. ثم قلت: رأيت ان شخصا يقول يجوز الكفالة وقد فعل بعض أولياء الله ببعض الكفرة، فأسلم ببركة كفالته، فقال المرحوم استادي: رأيت فيصحي⁹⁴⁹ بل بخاري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفل ليهودي فاسلم ببركة كفالته عليه الصلوة والسلام⁹⁵⁰ فصدقت وقلت: نعم، صدر من عليه الصلوة والسلام⁹⁵¹ الكفالة في مواد. قال حضرة الشيخ: خطر⁹⁵² ببالك مؤنة الأهل والأولاد وأمر معاشهم، فقيل: لك لا تضطرب به، فقد وقع من الكبار والأنبياء العظام صلوات الله عليهم أجمعين، فأنه تعالى يسر كل عسير ثم قرأ الفاتحة. ثم

⁹⁴¹المحقق: «خطرت»

⁹⁴²ب: «تعالى»

⁹⁴³د - «لك» صح في هامش

⁹⁴⁴ج د - «جارية وجائت»

⁹⁴⁵ب، ج: «سألتني»

⁹⁴⁶المحقق: «خطرت»

⁹⁴⁷د: «تكررت»

⁹⁴⁸ج د - «بعد»

⁹⁴⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁹⁵⁰ج: «عليه السلام»

⁹⁵¹د: «عليه السلام»

⁹⁵²المحقق: «خطرت»

قال: اشتغل بالتوحيد وأقصد أن تنفي وجودك فسيجيئ زمان إذا أردت أن تترك التوحيد وتنساه لا تقدر على ذلك، فانه مبارك.

رأيت أن في نفسي نوع ثقل وكذا يقول زوج عمتي، فقالت عمتي كان مكانا أعطى له بغير ثم شرعوا في الصلوة وأنا خرجت للوضوء وفي كأس جبن، فأخذه ابن عمتي يوسف، وقلت: لنفسي هذا لعدم توكلي ثم توضأت وصليت وقرأت أورادي في زمن يسير ثم تكلمت مع إبراهيم حليبي⁹⁵³ أحوال الحكماء ثم تركته وسرت في طريق منفردا ورأيت دجاجة وأوزار وكلنا فظهر هنا بعض رقيق وكأن معنا عبد وحاول فيه بعض الرجال⁹⁵⁴ وكأنه يبذل الخيمة حصنا فأردت أن أخلص العبد من أيديهم بالنصح وأردت أن أحكى قصة أبي حنيفة رحمه الله حين وقع... على رأس علمه ثم جاوزت.... على فرس والمرحوم خير الدين أفندي قد جعلنا من بعض الأبواب كباب الخان، كأننا دخلنا من ثلاثة أبواب، فلما رأينا الى الخروج ثم طرفه الآخر ورأينا الخارج بأنه نزل رفقاؤنا عن مراكبهم وجمعوا حجرا كثيرة . **رواية وصية بركة** فسألت عن⁹⁵⁵ وجهه فلم يحبسوا (يحبوا) لي وظننت أنه لدفع الحرامية ثم بعدوا تلتعط وقضاء الحاجة، كأنه عرض فيهم إسهال نجاصيته ذلك المكان، فأردت أن أنزل عن فرسي أيضا، ورأيت أنه كان لي شاشا مما بالبوق، فدللت من زمان فنقضته وقلت هذا لا يليق. وقيل لي أن المرحوم أستاذي قد صلى المغرب وأفطر صومه ويطلبك للطعام، فقلت: لم يغرب الشمس ثم رأيت أن الشمس لم يغرب كما قلت.⁹⁵⁶

25) شوال 985 هـ يوم الجمعة.

لما دخلت على حضرة الشيخ على حضرة الشيخ⁹⁵⁷ كدت الليلة ارتحل الى الآخرة بسبب أن وقف⁹⁵⁸ قطعة لحم في حلقي حتى بكى أهل البيت عليّ. قال: الموت سهل في نفسه وأن عسر⁹⁵⁹ بسبب أن بعض العلايق للدنيا ويسدّ ويمنعه ويغير بسبب ذلك. ثم سأل: عن حالي قلت: تمثّل⁹⁶⁰ لي في الجامع الكبير مكنسة كثيرة نكسوا الجامع الكبير بها وطهّروه. قال حضرة الشيخ: الجامع قلبك فيخرج عن قلبك جميع ما سوى الله تعالى ان شاء الله تعالى اما ببركة كلمات الفقراء، وأما باشتغالك في التوحيد؛ فقلت بتهمتكم العلية ان شاء الله سبحانه⁹⁶¹ ثم قلت: رأيت⁹⁶² عطشان واني أريد شرب الماء ولكن نوع مانع صامه⁹⁶³ تروج عمتي قال: تطهر البيت، فقلت: نعم، هو لازم،

⁹⁵³ د - «چلبى»

⁹⁵⁴ د، ج - «رمل»

⁹⁵⁵ د - «عن»

⁹⁵⁶ ب - «رأيت أن في نفسي نوع ثقل وكذا يقول..... ثم رأيت أن الشمس لم يغرب كما قلت.»

⁹⁵⁷ ب + «قال»

⁹⁵⁸ المحقق: «وقفت»

⁹⁵⁹ ج، د - «عسر» | المحقق: «العسر»

⁹⁶⁰ المحقق: «تمثّلت»

⁹⁶¹ ع - «اما ببركة كلمات الفقراء وأما باشتغالك في التوحيد فقلت بتهمتكم العلية ان شاء الله سبحانه» صح في هامشه.

⁹⁶² ب + «إني»

⁹⁶³ ج د - «صامه»

لأن البئر لم تطهر منذ جئت⁹⁶⁴ الى قسطنطينية الا مرة واحدة، وكانت تلك المرة أيضا بالضرورة،⁹⁶⁵ فلما قام هو من مقامه، شربت ماء في كوز الصنبور بالمص لم أر مثله ماء لذيذا في عمري. فقال المرحوم: أن الماء يكون لذيذا بعد تطهير البئر. قال حضرة الشيخ: هل في التصوف قلت: نعم، في زمن المرحوم استاذك. قال: وهذا هو المرة الثانية وكنت لا تعرف قبل ذلك وأما في هذه⁹⁶⁶ مرة الثانية يكون⁹⁶⁷ ألدّ ان شاء الله تعالى بسبب التطهير. قال: ينبغي أن يكون قلب الطالب خاليا عن جميع سوى الله حتى لا يميل الجنة وخوف النار؛ بل يكون جميع توجهه الى ذات الله سبحانه⁹⁶⁸ وقد ورد في الآثار «أن الآخرة حرام على أهل الدنيا، والدنيا حرام على أهل الآخرة وهما حرامان على أهل الله»⁹⁶⁹ وفي حديث آخر «أهل الجنة البله»⁹⁷⁰ والعليون للعلاء، فعسى من كان عقله مأخوذا من العقل الكامل، وهم السالكون، لأنهم أهل الله، فلا يميلون الى نعيم⁹⁷¹ الجنة عما هو أشرف منه وهو التلذذ برؤية جمال الله تعالى، لأنهم خارجون عن الجنة، بل هم في داخل الجنة أيضا وقد قال الله تعالى: ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾⁹⁷² ثم قلت: رأيت اني في غرفة مع عليّ جلبي، فسمعت بيتا، فقلت: لعليّ جلبي قد سمعته من زمان من شخص حسن الصوت وآخره ﴿ربّ اشرح لي صدري﴾ طه، 20/25] وشرب عليّ جلبي ماء، فقال: ليس ببارد والزمان زمان الصيف، فقلت: قد شربت انا ماء لذيذا لم أشرب مثله في عمري، فنظرنا أمام الغرفة، فاذا صحراء عظيمة، وقد نزل فيها أمطار كثيرة، ويوسف يطبخ طعاما فيها⁹⁷⁴ وله دخان يسير قد خرج تحت قدمي خراج كثير، ثم جاوزنا وراء جدار تلك الغرفة، وأنا أكلت طعاما لا أعرفه ورأيت طبقا في طريقه⁹⁷⁵ انكسار يسير. قال حضرة الشيخ: ما منعها⁹⁷⁶ خطر ببالك أمر المعاش، فقيل لك لا تضطرب وتوكل على الله تعالى فإنه قادر رزاق يسهل ذلك والمطر يدل على الخصب كثرة النعم، ثم قال التوكل أعظم شروط لتصوف وقد قال الله تعالى ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾⁹⁷⁷ فعلق الكفاية لتوكل، لأن من متضمن بمعنى الشرط، فمن توكل عليه

⁹⁶⁴ ج د «توجهت»

⁹⁶⁵ ع - «فقلت نعم هو لازم لأن البئر لم تطهر منذ جئت الى قسطنطينية الا مرة واحدة وكانت تلك المرة أيضا بالضرورة» صح في هامشه.

⁹⁶⁶ ب - «هذه»

⁹⁶⁷ ب - «يكون»

⁹⁶⁸ ب: «تعالى»

⁹⁶⁹ ديلمى، 230/2، 3110

⁹⁷⁰ مسند البزار، 33-32/13، 6339

⁹⁷¹ ب - «نعيم»

⁹⁷² ب - «لأنهم خارجون عن الجنة، بل هم في داخل الجنة أيضا وقد قال الله تعالى»

⁹⁷³ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى، 7/52]

⁹⁷⁴ ب: «يطبخ فيها طعاما»

⁹⁷⁵ ج د: «طرقه»

⁹⁷⁶ د، ج - «ما منعها»

⁹⁷⁷ ﴿وَيُزَوِّجُهُ مَنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق، 3/65]

تعالى حق التوكل يكفيه فلا يعتمد صنعته وكسبه وجهته بل يكون اعتماده في جميع أموره على الله سبحانه، فلا يتوجه الى غير الله تعالى⁹⁷⁸ ولو مات هو واهله بلا قوة، فاذا اختار الموت يتم الأمر حتى قيل: لو استقرّ سالك في محله ويعطونه بعض طعامه ولوازمه لم يكن ذلك متوكلا. قال أن المرحوم الشيخ وفا: ليس مثله من الأولياء الذين في قسطنطينية كان في غاية التوكل، فقيل: له يوما أن أهلك جاع يطلب الطعام، فقال ليس يوجد الماء حتى يشرب. ثم قال حضرة الشيخ: ليكن لك بعد أيام كشف رؤياك، فلا تحتاج الى تعبيرها. قال: يحصل⁹⁷⁹ للطالب حالة اذا رأى الرؤيا يحصل له تعبيره بالتوحيد⁹⁸⁰ ويقال: عند الخلوتية معرفة القطي⁹⁸¹ ويسمى عندنا بالكشف، ثم قال: علم التعبير مرتبة عالية، وقد وقع خلاص يوسف عليه الصلوة والسلام من السجن بسبب ذلك، قال: وكان حسبه في السجن أيضا لحكمة حتى فرح لدخوله، فلما سأله أهل السجن عن فرحه، قال: لأنني أصل هنا الى مقصودي، فحصل⁹⁸² فيه المعارف الالهية، وكان يعبر رؤيا أهل السجن ويكشف عن بعض الأمور، فيقع بأن يخبرهم عن الأطعمة التي يجيئ لهم قبل مجيئها ثم كان يجيئ، كما أن خروج آدم عليه الصلوة والسلام من الجنة ونزوله الى الدنيا، كان لحكمته اذ وصل بسببه الى المراتب العالية والترقيات، وحصل مقصوده ثم قرأ الفاتحة ثم قال: ليكن⁹⁸³ تلك الكلمات على ذكر منك، فهي موجبة لترقياتك ان شاء الله تعالى.

26 وَالْأَمْرُ 285 (م) السبب.

لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: تكلم عن حالك تارة على الحكاية وأخرى على الشكاية ونرجو من الله تعالى أن يعينك، ثم قال: بعد دخلت من الباب، رفعا الله تعالى من البين واجعل توجهك الى الله بالذات، ثم سأل: عن حالي، قلت: رأيت أن امرأة قطعت لي بطيخا وأعطتني قطع خبز نظيف، قال: ما وصل من يد النساء لا يحصل لأنهن لا يقدرن على الكسب وهن ناقصة، وإنما هي مظاهر فقط. وحرث للرجال، قال الله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾⁹⁸⁴ قال: نزل رجال⁹⁸⁵ لرغم اليهود، ولكن الأنسب الجماع مستلقية على ظهرها. قال: والرجال أيضا مظاهر الا أنهم على الكمال والمنزه عن المظهرية هو الله سبحانه. ثم قال: وتعبر رؤياك أنك قصدت ان تعمل خيرا لأهل بيتك وقد وقع كذلك من جهة الحلوي. ثم قلت: رأيت أنكم لقتمونني التوحيد ثم قلت: هل يخرج جميع ما سوى الله عن قلبي فقلت: كذلك ثم قلت: قم على الرجال وأعد يدك على وجه يحصل شكل الجلالة كما في الصلوة حلوة لفعلت كذلك ثم قلت: لو صبرت ستة أيام؛ لجا⁹⁸⁶ قريبا ثم اشتغلتم ببعض الكلمات. قال حضرة

⁹⁷⁸ ج د - «تعالى»

⁹⁷⁹ المحقق: «تحصل»

⁹⁸⁰ ج - «التوحيد» صح في هامشه.

⁹⁸¹ ب: «التقطر»

⁹⁸² المحقق: «فحصلت»

⁹⁸³ المحقق: «لتكن»

984 ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلاقوه وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة، 223/2]

⁹⁸⁵ ج د - «رجال»

⁹⁸⁶ د - «لجا»

الشيخ: اللازم المهم هو التوحيد وأما الكلمات فللتخصيص التشويق. ثم قال: طهر قلبك عما سوى الله واجعل نصب عينك التوجه الى الله تعالى فقط. ثم قلت: رأيت على باب رجل أحال حنطة كثيرة لطيفة⁹⁸⁷ يقال: أربعة امداد من جنس واربعة امداد من جنس آخر، وسأل: عن صبي لصاحبة البيت اسمه يحيى، فقال: بغا الغلام الحبشي وأخذنا في مقابلة ثمن هذا البئر وهذه الدار، فدخلت الدوريات نفسي على سطح محضه عن السقوط ثم وجدت في ظهر السطح منزلا لا أخفض، فنزلت منه لكمال السهولة واليسر ثم رأيت البيوت الخارجية، وأردت أن أرى البيوت الداخلة وأسيرها والصبي الأمرد يرشدني الى ذلك. قال حضرة الشيخ: خطر⁹⁸⁸ ببالك خاطرة مس⁹⁸⁹ للقلب من أمر المعاش فيحصل⁹⁹⁰ بعناية الله تعالى نعم كثيرة وحضور قلب تبديل تلك الحاطرة وتركها، فإذا تركتها يحصل المقصود على رغم بلا تعب ثم قال: العدة هي التقوى قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾⁹⁹¹ (ويزرقه من حيث لا يحتسب)⁹⁹² ثم قال: التوحيد نور يحصل الكل ويرفع الجبال المقيسة للقلب بعناية الله تعالى. وحكى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما وضع قدمه على جبل تحرك وذلك بنور التوحيد فاشتغل التوحيد وأقصد أن يضيع نفس. قال: نقل عن المرحوم الشيخ وفاء، فانه كان من أوراده اللهم خذ لي واختر لي. قال حضرة الشيخ: ادع الله تعالى وتضرع له على وفق قوله ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين⁹⁹³ قلت: هو وردى. قال: ذلك بالقال والعلم وكلامنا في الحال فاليكن هذا بعد الآن حالك. ثم قرأ الفاتحة.

(27) سؤال 985 يوم الـ حـ د.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل لي أن ختمي كان أخذه عبد الرحمن جلبني فأعطاني. قال حضرة الشيخ: يكون خيرا ثم قلت، تمثل لي في سنة المغرب طشت مغطي، فارتفع الغطاء، فظهر عسل مصفى عن الشمع. قال حضرة الشيخ: العسل المصفى إشارة الى المعارف الإلهية والحقيقة ثم قلت: رأيت شجرة الكمثري أو التفاح عند سطح ثم دخلت بيتا متقى مطهرا مفروشا بالفرش الظاهرة. قال حضرة الشيخ: الشجرة ولدك والبيت قلبك ثم قال: أن عبد الله ابن سلام كان من أخبار اليهود، فاجتمع اليهود عنده، وقالوا ظهر رجل يدعى النبوة ويريد أن نبطل⁹⁹⁴

⁹⁸⁷ ج د: «نظيفة»

⁹⁸⁸ ج د: «خطرت»

⁹⁸⁹ ج د - «مس»

⁹⁹⁰ المحقق: «فتحصل»

⁹⁹¹ { فإذا بلغن أجلهنَّ فأمنسكوهنَّ بمعروفٍ أو فارقوهنَّ بمعروفٍ وأشهدوا ذوي عدلٍ منكم وأقيموا الشهادة لله } ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا { [الطلاق، 2/65]

⁹⁹² (ويزرقه من حيث لا يحتسب) ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا [الطلاق، 3/65]

⁹⁹³ ع - ﴿لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا﴾ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين [البقرة، 286/2]؛ صح في هامشه.

⁹⁹⁴ المحقق: «يبطل»

ديننا، فما نقول⁹⁹⁵ وأنت أفضلنا وأعلمنا، فقال: أدرينا، فلما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁹⁶ سأل: أربعين أسئلة وأجاب النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁹⁷ عن كلها، فأسلم فخباه النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁹⁸ ثم قال: ⁹⁹⁹ الجماعة اليهود ما تقولون في عبد الله ابن سلام، قالوا هو أعلمنا وأفضلنا، فأخرج عبد الله ابن سلام، فقال: أيها الجماعة لما وجدته نبيا صادقا¹⁰⁰⁰ فأخبرت¹⁰⁰¹ دينه وأسلمت،¹⁰⁰² فشتموا له وقالوا هو أجهلنا وأرذلنا، فقال: هل تتبعون دينكم بالدنيا. قال حضرة الشيخ: عن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁰³ أنه قال: في حق عبد الله ابن سلام ما رأيت مثل ابن سلام من يترك الدنيا بالكلية في أول مرة. قال حضرة الشيخ: أنظر الى سؤال عبد الله ابن سلام، وكمال قدرة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁰⁴ حيث أجاب عن أربعين سؤالاً له من غير توقف. ثم قال: كيف لا يكون وهو يخبر عن عز وجل فالأخبار عما سوى الله تعالى ليس بأعظم عن الأخبار عن الله تعالى. قال حضرة الشيخ: البرازخ ظل عالم الآخرة والأجسام ظل البرازخ فإذا روى رؤيا في البرازخ يظهر بعضها في الدنيا وبعضها لا يظهر¹⁰⁰⁵ ثم قلت: جئت مع علي جلبي في حمام وخرجنا ببابنا وهو دخل في الحمام، وأنا في عزيمة أن أصلح ثوبي ثم أدخل. قال حضرة الشيخ: كنت في الأوائل يكثر من الاستغفار، فالآن تركته. قلت: نعم، باعتقاد ان التوحيد جامع للجميع. قال: نعم، ولكن المناسب أن يستغفر ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مرارا قبل التوحيد ثم اشتغل بالتوحيد ثم قلت: رأيت الى متوجه الى جامع المرحوم بابا يوصف أفندي وعلي جلبي سابق عليّ وصلوة المغرب قريبة وفي عزمي أن أصليها في المصلى الكائن في الطريق ثم دخلت بيتا مثل الحكمة، فجاء بعض اليهود ثم غابوا ثم خرجت من ذلك المكان وتوجهت الى جانب الجانب. قال حضرة الشيخ: تذكرت ما سلف وما جرى مع علي جلبي ثم اشتغلت بحال نفسك لأن الصلوة كل واحد مخصوصة له لا يكلف بها غيره فكذا حال كل أحد مخصوصة لا يكلف بها غيره، والمراد بالصلوة هنا الحال ثم قال: أن الصلوة أفضل العبادات لأنها جامع للمراتب الأربع، فلها تأثير في الطبيعة بسبب الفراغ عن الطعام وفي النفس من جهة التواضع وفي الروح من جهة أنه توحيد بسبب كونها أمر الله تعالى وفي السر من جهة نفي ما سوى الله تعالى. قال: ان رفع اليد في تكبيرة إفتتاح إشارة الى نفي ما سوى الله تعالى، كان المصلي ألقى الدنيا في ظهره، وتوجه الى الله تعالى ثم قرأ الفاتحة. ثم قال:

⁹⁹⁵ ج د: «تقول»

⁹⁹⁶ ب: «النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» | ج: «ع م»

⁹⁹⁷ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم.»

⁹⁹⁸ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» | ج: «صلعم.»

⁹⁹⁹ المحقق: «قالت»

¹⁰⁰⁰ ج - «صادقا» صح في هامشه.

¹⁰⁰¹ المحقق: «أخبر»

¹⁰⁰² المحقق: «أسلم»

¹⁰⁰³ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» | ج: «صلعم.»

¹⁰⁰⁴ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم» | ج: «صلعم.»

¹⁰⁰⁵ ب - «قال حضرة الشيخ: البرازخ ظل عالم الآخرة الأجسام ظل البرازخ فإذا روى رؤيا في البرازخ يظهر بعضها في الدنيا وبعضها لا يظهر»

ارم الدنيا في ظهرك وتوجه الى الله تعالى بالكلية واشتغل بالتوحيد من قلبك بحيث لا يضيع نفس ويقال له التوحيد القلبي، فهو وان كان في الأوائل بالكسب، ولكن يكون زمان لا تقدر على تركه، وهذا التوحيد لا ينفك عن المتوحد أصلا حتى في القوم، بل بعد الموت ولو تفرق بسم الميت فكل ذرة توحّد أيضا وحكى: انه كان رجل من الطلبة، يقال له أحمد دده لما مات سمع الغسل من قلبه صوتا فلما أسمع سمع أنه صوت الوحيد.

(28) شوال 985هـ الإثنى عشرين.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: ليس في حالي شيء، قال: اللازم علينا بذل مقدورنا في سبيل الله وطلب الحق على وجه الاستقامة واللطف والعطاء من الله تعالى، ونحن وان لم نقدر على شيء، ولكن قدرة ربنا غير متناهية، فيفعل ما يليق به، ثم أراني قوله عليه الصلوة والسلام ثلث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع وأعجاب المرء لنفسه؛ وثلث منجيات خشية الله تعالى في السرّ والعلانية والقصد في الفقر والغني والعدل في السراء والضراء ثم قال: لا يتخلص الطالب عن البلاء والمشقة الى ان يصل الى المقصود، فاشتغل بالتوحيد واجمع معه التصلية لمحمد رسول الله في نفس واحد.

(29) شوال 985هـ الثلثا.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت أني مع علي چلبى، دخلنا من باب مسجد ثم منه الى مسجد آخر ثم منه الى آخر، فرجعت لاخذ اسكافي. ثم ظننت أنه أخذه على چلبى ثم توجهت الى جانب المسجد، فبعد دخولي من أبواب، دخلت مسجدا له بابان، فقال: لي قيمة أدخل من أي باب، شئت، فدخلت من باب فوقاني، فاذا هو جامع أياصوفية، كان الناس اجتمعوا¹⁰⁰⁶ للتراويح او لصلوة العيد وهنا رجل يرى للناس لعبا يقول: يظهر بهذا من يأكل الثوم، فنظرت في نفسي أني لم أكل الثوم ثم انه لزق بوجهي مثل نقطة سوداء، فازلتها ورأيت صبيا يلبس العباء العتيق كأهل الفناء وقد لطف وجهي ومسح ما فيه وهنا غير جارية طاهرة، فبعد قضاء الوطر رجعت الى جانب الباب، فرأيت في مسجد متصل به عسلا مصفى في صحن ثم لما خرجت رأيت أنكم في مكان تجاه الأبواب، وتلك الابواب أبواب سحاب¹⁰⁰⁷ الجامع المذكور من القديم غير أن المعمول ما هو القريب بالجامع، وأنا العبيده غير¹⁰⁰⁸ معمولة حتى أن الناس يذهبون من جامع الغير المعمولة. قال حضرة الشيخ: تفكرت أمرا موصلا الى عالم المعنى والحقيقة، فصادفته حقا مقتضاها¹⁰⁰⁹ ان تترك مقتضى الطبيعة والنفس بالقلب واطن أن ذلك الفكر هو أني فعلت لنفي قد لبست العباء على ظاهرك ومقتضاها وتترك الدنيا وحذافرها وتوجه الى الله تعالى بالقلب كما فعلت بالقلب الا تكون منافقا لأنه باطنك يكون مخالفا، فظاهرك هو غير النفاق، فيجب أن تترك الدنيا بالقلب

¹⁰⁰⁶ ج د: «توجه»

¹⁰⁰⁷ د - «سحاب»

¹⁰⁰⁸ ب: «الفقير»

¹⁰⁰⁹ المحقق: «مقتضاها»

والقلب ويجعل جميع توجهك الى الله تعالى ويتخلص من النفاق ويصل الى المطلوب الأعلى¹⁰¹⁰ ثم اشتكتك عن الطبيعة. قال: كل على الاعتدال مما لم يكن غالبا في الثمن ولم يثقل طبخه على الطباخ قال الله تعالى: (كلوا واشربوا ولا تسرفوا)¹⁰¹¹ واجعل ماءك الذي معتدلا بين البرودة والحرارة ولا تشرب في جوف الليل، فانه يضر بالقلب، وسيجيئ زمان ان شاء الله لا يخطر الطعام ببالك، ولا يخرج السفلى. قال: اذا أردت أن تأكل؛ فقل بسم الله الرحمن الرحيم يا واحد يا واحد. قال حضرة الشيخ: قال النبي عليه الصلوة والسلام¹⁰¹² القلب كالقدر في الغليان. قال: القلب كريح في الصحراء على ريح عاصفة قال الله تعالى: (يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ)¹⁰¹³

(30) سوال 985) وم الابعاء.

اليوم انتقش في مقابلتي قوله تعالى هذه جنات عدن فدخلوها خالدين. سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت أني جئت الى بيتك، فرأيت خبزا نظيفا ثم أن حضرة الوالدة أكرمتني وأعطتني قطعة خبز نظيف وسمن في غاية النظافة والصفاء، يقال: له روغن ساده ثم الى البيت وببيدي بطيخ¹⁰¹⁴ أخضر كأنه أعطى من بيتكم وأنتم في بيت عمتي قاعدون مع زوجها وبين يديكم شربة عسل ومرة بطشت مبيض ثم نظرنا الى جانب البيت، فاذا هو¹⁰¹⁵ بيت فوقاني متصل بالبيت الذي نحن فيه، قد ارتفع جداره الوسطاني فسألتهم عن زوج عمتي. فقال: جعلناه وقفا لمن كان له ولد في البيت لأجل التوسعة قال: تفكرت أمر التوسعة للبيت، ويحصل ان شاء الله تعالى ثم قلت: رأيت اني مجلس المرحوم أفندي وعلي عيالي فقال: لي صوفي العباء حسن في غاية الحسن يشبه الجوخ، فقلت: فهل يمكن ان تشتري لي منه قال: يجوز أخبرك اذا جاء ثم قال: الملايم للغناء الجلوس في المكان الذي يرش فيه الماء. قال حضرة الشيخ: الى ان المناسب للطريقة ان يكون الحال بين الإفراط والتفريط، فانه بالرطوبة الكثيرة وباليبوسة الكثيرة يفني و يثقل فالمناسب الاعتدال ثم قلت، يخطر ببالي ان في صفة النفاق، لأن اللباسي يدل على ترك الدنيا وباطني مملوء بحبها¹⁰¹⁶. قال حضرة الشيخ: هذا فكر حسن في نفسه ولكن الاشتغال به يكون مانعا عن التوحيد، وأول مرتبة التوحيد ان يزول النفاق عن الطالب، فاذا اشتغلت به حق الاشتغال يزول¹⁰¹⁷ أمثاله ولا تتطلع انت ثم قال: أقول: لك شيئا أن النفاق الخارج لا يضر بعناية الله تعالى وانما المضر هو ان يقع النفاق بينك وبينني، فاحترز عنه كل الاحتراز، ولا تعمل¹⁰¹⁸ بالمداراة فنحن أهل الحق لا نحب المداراة، فاذا فعلها شخص؛ نحن نجيب على

¹⁰¹⁰ ب - «فصادفته حقا مقتضاه أن تترك مقتضى الطبيعة والنفس قد ليست العباء على ظاهرك الى الله تعالى بالقلب كما فعلت بالقلب الا تكون منافقا لأنه باطنك يكون مخالفا، فظاهرك هو غير النفاق، فيجب أن تترك الدنيا بالقلب والقلب ويجعل جميع توجهك الى الله تعالى ويتخلص من النفاق ويصل الى المطلوب الأعلى»

¹⁰¹¹ (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُسْرَفِينَ) [الأعراف، 31/7]

¹⁰¹² ب: «النبي صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «عليه السلام»

¹⁰¹³ (يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) [إبراهيم، 27/14]

¹⁰¹⁴ ج د: «بطيخ»

¹⁰¹⁵ ج د - «هو»

¹⁰¹⁶ د - «باطني مملوء بحبها»

¹⁰¹⁷ المحقق: «تزول»

¹⁰¹⁸ ج د: «يعمل»

علمي، فإذا احترزت عن مثله؛ يحفظك الله تعالى عن وقوع النفاق بالكلية. إرشاد حسن نصيحة لايقة لأن يكتب في صحيفة القلب.¹⁰¹⁹ فقبلت رجله الشريفة وتفرعت وطلبت عفوه وهمته العالية عن وقوع أمثاله ثم قال: الاحتراز عن مثله والانكار بالطريقة¹⁰²⁰ سهل في حال السعة، وانما الكمال في الاحتراز حال الغضب، فجاهد في النفس في تبديل أخلاقها الرديئة بالمحمودة، فانها اذا أصلحت بان يحاسب في الدنيا على وفق قول عمر رضى الله عنه "حاسبوا قبل أن تحاسبوا وازنوا قبل أن توازنوا" ¹⁰²¹ فاذا انكشف عيوبها وطهرت، تتخلص عن سؤال الآخرة ويقال: لها ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [الفجر، 27/89] ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ [الفجر، 28/89] قال: وانما قيدت بالمطمئنة لأنها قبل الاطمينان لا تكون صالحة للخطاب واذا خوطبت لا تقدر ¹⁰²² على القرار، فيقال: لها أدخل في عباد المقربين الذين هو ¹⁰²³ أهل الطريقة. قال حضرة الشيخ: المقبول في تلك المرتبة هي العبودية، ولذلك قال الله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ ¹⁰²⁴ ولم يقل بنبيه وانما قال: ليلاً لأن عالم الأجسام مرئي كالنهار، وأما ما وراءه؛ فهو غير محسوس كالليل قال: مقام الوصلة وراء مقام القربة، لأن فيه الأمنية وأما الوصلة فتضمحل ¹⁰²⁵ وجود السالك بأن يتجلى معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ﴾ ¹⁰²⁶ فكل شئ بالنسبة وجوده تعالى هالك من غير تقيد بالزمان ولذلك لم يقل هلك أو يهلك وهو لا ينافي وجود الأشياء في أنفسها الا يرى ان من نظر الى جرم الشمس ساعة ثم نظر الى العالم لا يرى له شئ مع ان العالم موجود وهذا بالنظر الى نور الممكن، فكيف بالنظر الى نور الواجب. قال: هذا معنى قوله الشيخ الأكبر لا يزول نقطة الإمكان عن الممكن. قال حضرة الشيخ: أحاطتني ¹⁰²⁷ حالة ستة أيام أو سبعة، فغاب عن نظري العالم ثم بعد الإرسال ¹⁰²⁸ للإرشاد رأيت العالم في مكانه. الكلمات الصادرة مني منذ ذلك الزمان الى هذا الآن من السبق الذي قرابته في تلك الأيام، فلو أنى عشت ألف سنة وتكلمت كلمات غير الاول لما تم حرف من ذلك السبق ولذلك قال: علي كرم الله وجهه: العلم نقطة كثرتها الجاهلون ¹⁰²⁹ المراد بالنقطة نقطة الوحدة. وقال: رضى الله تعالى ¹⁰³⁰ عنه انا القرآن الناطق. قال: وأما تدوين العلوم وتصنيف الكتب، فانما وقع بعد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين خوفاً عن ضياع أحكام الدين بالنسبة الى

¹⁰¹⁹ ب ج د ع - «إرشاد حسن نصيحة لايقة لأن يكتب في صحيفة القلب» صح في هامشها.

¹⁰²⁰ ج - «بالطريقة» صح في هامشه.

¹⁰²¹ ترمذي، قيامه، 25، 2459

¹⁰²² ج: «يقدر»

¹⁰²³ المحقق: «هم»

¹⁰²⁴ ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

[الإسراء، 1/17]

¹⁰²⁵ المحقق: «يضمحل»

¹⁰²⁶ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹⁰²⁷ د: «أحاطني»

¹⁰²⁸ ج - «الإرسال» صح في هامشه.

¹⁰²⁹ كشف الخفي، 67/2

¹⁰³⁰ ب ج د - «تعالى»

القاصرين. وأما الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹⁰³¹ فلم يتعلموا حرفا من معلم، لأن من سمع الكلام عن المتكلم؛ لا يحتاج الى توسط العلم. قال حضرة الشيخ: اذا يسر الله تعالى تلك المرتبة لعبده، ينكشف له علوم الظاهرة والباطنة، فبعد ذلك، أما يرسل الإرشاد وإما يبقى هنا، ولكن في أفعاله العرفية أيضا على الرشد كالأكل والشرب والجماع بأهله حتى في الجهادي والمحاربة مع الكفار وأكرم نظره في جميع أفعاله وأحواله لا يزول عن منظره الحقيقة لا يحصل¹⁰³² له لذة لو أعطي له الجنان الثمان لا يعادل ثواب جميعها قدر كفت من تلك اللذة. قال: لأن ما يحصل من الخالق بالذات كيف يعادل ما يكون من المخلوق، وان كان ذلك منه غير أنه بالواسطة. ثم قال: قوله تعالى ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [النجم، 8/53] إشارة الى مقام القرب وقوله تعالى ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم، 9/53] إشارة الى مقام الوصلة ثم قرأ الفاتحة.

قال حضرة الشيخ: ذكر إمامنا الأعظم أبو حنيفة رحمه الله تعالى في الفقه الأكبر أن الله واحد لا من جهة العدد وذكر من شرح المنظومة انه واحد عقلي، ثم قال: ان وحدته وحضوره لا يقاس على شيء، فاذا حصل¹⁰³³ العيان والشهود ولم يبق الاحتياج الى مثل التعبيرين المذكورين. قال حضرة الشيخ: من يطقن لوقوع الحشر والحساب لما اجتري على المعصية ومن يطقن بان الله تعالى حاضر عنده لما أقدم على ترك الأدب.

غرة ذلقة عدة 985 يوم الـ غي س.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: تمثل لي ان بابا مغلقا قد انفتح. قال حضرة الشيخ: هو باب قلبك قد انفتح¹⁰³⁴ ثم قلت رأيت ان بقرة مصطفى چلبى القاضي ماتت حال الولادة. قال حضرة الشيخ: كان شخص طالبا لجهة فلم يحصل. قال: ووجهه أن البقرة¹⁰³⁵ علم في كثرة الأكل وسبب للمعيشة، كما أن الجهة والمنصب كذلك، وأما بقرة الماء؛ فهي وان كانت كبيرة في الجثة لكن لا تأكل كثيرا تنقع¹⁰³⁶ بشيء قليل. يقال: انها جاموس يصطلي بشمعه من عينها، فلا يضرها البرد واما إذا اطغى السراج فيجمد لأنها باردة المزاج. ويقال¹⁰³⁷ أيضا¹⁰³⁸ أنه إذا أسرج¹⁰³⁹ شمعة في محزن القلب لا تجمد. قال حضرة الشيخ: هو مثال القلب فاذا حصل فيه¹⁰⁴⁰ شيء من الأنوار الإلهية لا يكشفه لغيره. وحكى: أن المرحوم جمال خليفة كان يحكي أن رجلا كان فيه جوهر، فدخل حرامي في بيته، فابتلع الرجل جوهره، فلم يجد الحرامي، فخرج وتركه فاذا انكشف للطالب سرّ من الأسرار الإلهية يجب

¹⁰³¹ ج - «خوفا عن صياح أحكام الدين بالنسبة الى القاصرين وأما الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين»، صح في هامشه.

¹⁰³² المحقق: «تحصل»

¹⁰³³ المحقق: «حصلت»

¹⁰³⁴ ب - «قال حضرة الشيخ هو باب قلبك قد انفتح»

¹⁰³⁵ ب: «البقر»

¹⁰³⁶ ج: «تنقع»

¹⁰³⁷ ج: «تقال»

¹⁰³⁸ ج - «أيضا»

¹⁰³⁹ المحقق: «أسرجت»

¹⁰⁴⁰ ج - «فيه» صح في هامشه.

عليه الكتمان والا فيزول ويحرم قال عليه الصلوة والسلام: ¹⁰⁴¹ وكشف سر الربوبية كفر ومعنى كونه كفرا انه يحرم عليه ¹⁰⁴² وحكى: قصة لإعطاء السيد البخاري درهما لكمال دده وزوالها بالتكلم. ثم قال: تلك الرؤيا متعلقة بالأفعال وصورة لها ويرى للصفات صورة ويرى ¹⁰⁴³ للذات أيضا وكثيرا يتجلى ¹⁰⁴⁴ للطالب ذات نفسه، فيظن انه تجلى ذات الحقيقة فيغلط بل هي صورة روحه. قال: جاء الينا رجل رأى صورة روحه وذاته المجازي، قد أعطى ¹⁰⁴⁵ له الخلافة، فسألت عن حاله. قال: قد تجلى لنا الذات، فقلت له أخبرنا أولا عن حال ذاتك المجازي ثم تخير في الذات الحقيقي، فهبت الرجل وقام ثم قال: ومن شاء غلط من تعبد ¹⁰⁴⁶ الأصنام والصور كان من ذلك، فان قدمائهم رأوا بالرياضة صور أرواحهم وذواتهم ¹⁰⁴⁷ ولم يصلوا الى نهايتهم مع أن الأرواح متناهية، فظنوا أنهم وصلوا الى الحقيقة، فلم يقدر على كشفه، بل عملوا صورا على شكلهم الذى رأوا ووضعوا تلك الصور في الصناديق، فبعد مماتهم وجدوها ¹⁰⁴⁸ من قلوبهم، فعبدوا لها على وجه التقليد واتخذوها شفعا ¹⁰⁴⁹ ولأنهم سيصنعون الأصنام بأيديهم ويعلمون انها لا تضر ¹⁰⁵⁰ ولا تنفع ¹⁰⁵¹ فكيف يليق بالعبادة ولكن على التقليد. قال حضرة الشيخ: هذا هو من الغلط والناس عنه غافلون. ثم قال: لو علم الكافر كفره؛ لما ارتكب ولو علم المؤمن قدر إيمانه؛ لكان من أولياء الله تعالى، والكفر والإيمان صفتان على كثير، ولكن الإيمان والإسلام على الإطلاق السلوك في الطريق المنجية والتسليم لله سبحانه.

ثم قلت: أن ختانا ختن صبيا ثم قال: السيف نافع للصديق من جهة الظفر وللعدو من جهة القلب، فقلت: يسمع من الكفار أن الأوفاء للسيف للفرس والنساء ثم لقيت راعيين أحدهما أمرد فعظموني بسبب العلم، فقلت: ان واحدا منكم خير من الألف فاسق فاجر مثالي، فانكم منقطعون عن الناس مع أغنام كالملائكة غير أني أوصيكم بالإهتمام في الصلوة وهنا طريقان فسلكت في واحدة وظهر بعض الأشخاص فرجعت. قال حضرة الشيخ: كأنه أخذ من بيتك لواحدة دراهم وقصة السيف إشارة الى أن يقال: إنه لا اعتماد بالقوة والضعف وانما الاعتماد بعناية الله تعالى ¹⁰⁵² وأما السلوك الرجوع؛ فقد شرعت في بعض العبادات فيشوشك بعض الناس قلت: نعم، كنت من يومين شرعت أن أفطر بعد صلوة العشاء وأجد حضورا عظيما بين العشائين فيجيبون ويذهبون لأجل الطعام فمتشوش عن

¹⁰⁴¹ج: «عليه السلام»

¹⁰⁴²ج د: «عنها»

¹⁰⁴³المحقق: «تري»

¹⁰⁴⁴المحقق: «تجلى»

¹⁰⁴⁵المحقق: «أعطيت»

¹⁰⁴⁶ج د: «يعيد»

¹⁰⁴⁷ج د - «ذواتهم»

¹⁰⁴⁸المحقق: «وجدوها»

¹⁰⁴⁹ب: «ثفعا»

¹⁰⁵⁰ج د: «يضر»

¹⁰⁵¹ج د: «ينفع»

¹⁰⁵²ج د: «سبحانه»

حضورى ثم شاورت أمرا لرياضة بالكعك. فقال: اصبر الى غرة زى الحجة، فاذا جاء كل كعكا مع الزيتون فان لم يوجد في الزيت وبعد العيد اقرأ على القرآن الكريم¹⁰⁵³ ان شاء الله سبحانه. ثم قلت: تمثل لي بعد الفجر أبواب مثل الزقاق بعضها وراء بعض، ولكن كان يصل فوقها رأس الإنسان ثم كبرت فصارت أبوابا كبيرة ثم كبرت وصارت مثل طاق الجسر العظيم حتى لا يصل اليها الرمح ثم كبرت بحيث لم أر لها نهاية. قال حضرة الشيخ: قد انكشف قلبك مقداراً أولاً¹⁰⁵⁴ بالجد ثم عظم الانكشاف مقداراً بالجد حتى لم يبق حائل ولا باب بالجد والسعي. ثم قرأ الفاتحة.

اليوم في صلوة العصر بالجامع الكبير، وقع تاج، فجنّت الى حضرة الشيخ وحكيت: ما وقع، فقال: هذه بشارة وإشارة ولمعة من الأنوار الالهية وهى التي اشارت¹⁰⁵⁵ اليها صاحب المحمدية بقوله: «لا برق خاطف كبي كه كه جانم أول نورى كورر انكيجون كوكلم أول جانانه ده ايلرقرار» ثم قال: أشكر الله تعالى فانها مرتبة لا يتيسر لكثير من الطلبة. قال ونحن ضعفاء لا تحمل¹⁰⁵⁶ على الظلمة وان كانت هى نورا عند الكمل حتى ان سواد الليل نور أسود عندهم لأن الأنوار عندهم أربعة الابيض والأسود والأخضر والأحمر. قال: ان الله تعالى خلق في العرش الذي في تعين سيد الأنبياء صلوات الله عليه وسلم قصرا له. وخلق فيه كرسيا قوايمه الأربع من الأنوار الأربعة وروحه عليه الصلوة والسلام¹⁰⁵⁷ منذ ارتحال من الدنيا يفسر قوله تعالى ﴿وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاجِدٌ﴾¹⁰⁵⁸ ولم يفرغ¹⁰⁵⁹ بعد وأرواح الكمل يحضرون مجلسه الشريف فيسمعون تفسيره فبعضهم يحضر ذلك المجلس في ستة مرة وبعضهم يحضر مرتين وبعضهم يحضر كل شهر وبعضهم كل أسبوع على قدر مراتبهم، فمن حضر ذلك المجلس فقدتم أمره وحصل مقصوده. وحكى قصة شكري بابا واستغراقه هنا سبعة أيام.

قال حضرة الشيخ: كل شئ يفسر تلك الآية، ولكن لا يسمع. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾¹⁰⁶⁰ وحكى: أن خباز السلطان سليم زيارة المولى حبيب وهو في تفسير تلك الآية، فعرضت حالة فسمع الحاضرون صوت التوحيد من الحجر والمدر. قال: وذلك موجود في جميع الأزمان، ولكن لا يسمع كما أن القدر موجود في جميع الأزمان غير أن ظهوره على وجه العموم في ليلة القدر. وذكر قول ابن الفارض «وكل الليل ليلة القدر عندنا كما أن أيام الليالي يوم الجمعة. قال: هو تكلم حال الشكر وأما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁰⁶¹ فقد عبر في حال الصحو بتعبير حسن» وقال: لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب

¹⁰⁵³ج: «العظيم»؛ د: «الكريم العظيم»

¹⁰⁵⁴ب - «أولا»

¹⁰⁵⁵المحقق: «أشار»

¹⁰⁵⁶ج د: «يحتمل» | المحقق: «نحتمل»

¹⁰⁵⁷ج: «عليه السلام»

¹⁰⁵⁸﴿وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاجِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2]

¹⁰⁵⁹ج - «يفرغ» صح في هامشه.

¹⁰⁶⁰﴿تَسْبَحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا

[الإسراء، 44/17]

¹⁰⁶¹ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

ولا بنبي مرسل»¹⁰⁶² قال: وفي تلك المرتبة غذاء في غاية اللطافة مناسب لذلك المقام وكذلك الملائكة ويقال: ان ذكرهم وتسبيحهم غذاء لهم ولكن التحقيق ان لهم أيضا غذاء مناسباً لهم غير أذكارهم، وكان الأذكار باعث له قال: كنت في الأوائل مشغولاً مع سبعة وثمانية نفر لا يتخلص¹⁰⁶³ واحد منا عن المجلس الا بعذر ديني¹⁰⁶⁴ اما المجلس لأجل الدين الشرعي واما المرض ثم عرض¹⁰⁶⁵ لي حالة، فقلت: يوما يلجئ الكافر والمسلم حتى حضر بعض النصاري، فاتفق أني ذكرت فضائل عيسى¹⁰⁶⁶ بعد ذكر فضائل نبينا عليهما الصلوة والسلام¹⁰⁶⁷ على وفق قوله تعالى ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾¹⁰⁶⁸ الآية فلما جائوا الى بيوتهم؛ أسلموا. قال حضرة الشيخ: هاتان الآياتان أنزلهما الله تعالى بالذات بلا واسطة جبريل كما انه لم يتوسط ليلة المعراج بعد سدره المنتها حتى قال: لو جاوزت عن مقامي قدر ذرة لاحتقرت والقابلية لذلك المقام لشأنك، فسار في مقام لاخلأ فيه ولا ملاء ولا نهاية لذلك الوجود قال: مقام جبريل في ذروة سنام السدره المنتهى كما أن مقام عقلك في ذروة سنام وجودك الذي هو دماغك ولكن عقولنا الجزئية واسطة ذلك العقل الكلي. قال: خطر¹⁰⁶⁹ ببالي الليلة ان ذكر الله الجليل لا بقابله شيء ولو أعطى¹⁰⁷⁰ الجنات الثمان لأن شرف اسم الله تعالى أجل من الكل، وليس له عوض الا رؤية جمال الله تعالى ثم قال: ويتيسر ذلك في الدنيا على الوجه الكلي اذا شفع لنا سيد الأنبياء صلوات الله عليهم الأجمعين.

قال حضرة الشيخ: قول القائلين بالحلول في غاية البطلان فان الوجود الواجب¹⁰⁷¹ غير متناه فكيف يحل في وجود ممكن متناه قاصر عاجز أضعف من الذرة، فان قلت: فكيف يطلب رؤيته مثل تلك¹⁰⁷² الخصرة العالية مع كمال الضعف والحقارة قلنا¹⁰⁷³ لا يكون ذلك¹⁰⁷⁴ الا بمجئى تأييد من قبل الله عز وجل، فيحصل المقصود ولا يطلع على ذلك غيره حتى الحفظة من الملائكة والكرام الكاتبين. قال: لما قال موسى عليه الصلوة والسلام: (رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ

¹⁰⁶² عجلوني، 173/2

¹⁰⁶³ ج: «يتخلف»

¹⁰⁶⁴ ج - «بعذر ديني» صح في هامشه.

¹⁰⁶⁵ المحقق: «عرضت»

¹⁰⁶⁶ ج د + «ع م»

¹⁰⁶⁷ ج: «عليه السلام»

¹⁰⁶⁸ ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير [البقرة، 285/2]

¹⁰⁶⁹ المحقق: «خطرت»

¹⁰⁷⁰ المحقق: «أعطيت»

¹⁰⁷¹ ب: «الداخلي»

¹⁰⁷² ب: «ملك»

¹⁰⁷³ ج، د: «قلت»

¹⁰⁷⁴ ب - «ذلك»

إِلَيْكَ¹⁰⁷⁵ قال: له الملائكة من أنت تجرى بعجزك الى رؤية تلك الحضرة؛ فحصل له التجلي ولم يطلع¹⁰⁷⁶ عليه الملائكة. ثم سأل موسى عليه الصلوة والسلام: الجبل عن انقلاب أحجاره بالجواهر واليواقيت، فقال: الذي¹⁰⁷⁷ اصطفاك برسالته وبكلامه جعلني أيضا جواهر. ثم قرأ الفاتحة.

(2) ذى القعدة 985 (يوم لجمعة).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي ابن عبده محمد. ثم قال: نرجو من الله تعالى ان يجعل جماعة¹⁰⁷⁸ وجميع أبنائك ممن يحب الفقراء واهل الحق والطريقة ثم سأل: عن¹⁰⁷⁹ حالي، فقلت: رأيت أنى صارت¹⁰⁸⁰ مع استادي، فلما عزمت على الغلبة راعيت الأدب وأظهرت المغلوبة ثم دخلت معه في حمام، وخرجنا وكان¹⁰⁸¹ لي على الحمام ثلاثة دنانير، فوقع لي أولا الدراهم ثم يطلب استادي دفع له الدنانير. قال حضرة الشيخ: كأنك أردت أن يصدر¹⁰⁸² منك نوع المعاملة¹⁰⁸³ ثم استغفرت ثم لاحظت بعد ملاحظة موافقة للشريعة الطريقة قلت: نعم، صدر¹⁰⁸⁴ مني قصور وهو أنكم وصيتموني ان لا أشرب الماء البارد في جوف الليل، كنت أرعى ذلك¹⁰⁸⁵ ففي تلك الليلة أخذني النوم، فما شربت في أول الليل، فلما انتهت وجدت الماء بين البرودة والحرارة، فشربت ثم بعد شربي ندمت على فعلي خوفا عن الخلاف، فاستغفرت كثيرة واضربت من ذلك فلأن اعتذر الى جنابكم وقبلت رجله الشريفة. قال حضرة الشيخ: ما وصيناك في أمر الأكل بصيانتك، فكل وأشرب على الاعتدال، ولا تجاوز الحد فان الماء البارد في نصف الليل اذا شرب يخاف فيه البلغم¹⁰⁸⁶ ثم قال: في ذكر ذلك واعتذارك واقرارك فانه كمال آخر ثم قال: ولا تترك طعامك وشرابك بلا غطاء، فانه ورد¹⁰⁸⁷ في النهي عنه أحاديث كثيرة. وأما قوله عليه الصلوة والسلام اسرؤا أناءكم، ففي الأصل انه وارد في النهي عن البحث عن القضاء والقدر، فانه عليه الصلوة والسلام رأى يوما أصحابه يبحثون عن القضاء والقدر، فذكر هذا الحديث لمنعهم عن التكلم، ولكن بظاهره حمل على ستر الاواني أيضا ثم قال: لا يعرف حقيقة القضاء والقدر والأنبياء والكمل صلوات الله عليهم أجمعين وهم لا يتكلمون عن ذلك الباب الا بأمر الله تعالى على حسب اقتضاء الحكمة، لأن فتح ذلك الباب يؤدي الى الكسل عن بعض التكاليف، فلا

¹⁰⁷⁵ (ولمّا جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني، ولكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً وخرّ موسى صعفاً فلما أفاق قال سبحانك تبتّ إليك وأنا أول المؤمنين) [الأعراف، 143/7]

¹⁰⁷⁶ ب: «تطلع»

¹⁰⁷⁷ ج - «الذي» صح في هامشه.

¹⁰⁷⁸ ج - «جماعة» صح في هامشه.

¹⁰⁷⁹ ب + «عن»

¹⁰⁸⁰ ج د: «أصارع»

¹⁰⁸¹ المحقق: «كانت»

¹⁰⁸² ج د: «تصدر»

¹⁰⁸³ ب: «المقابلة»؛ ج - «المعاملة» صح في هامشه.

¹⁰⁸⁴ المحقق: «صدرت»

¹⁰⁸⁵ ب - «كتن أرعى ذلك»

¹⁰⁸⁶ ب: «البلغم»

¹⁰⁸⁷ المحقق: «وردت»

ينبغي لنا الخوض في ذلك، فلو عرفنا القضاء والقدر الجزئي في ملك وجودنا، لكفانا ثم قلت: ان صبيا ذكر لكم رؤيا متعلقة بالغني وامر المعاشي فقلتم: في تعبيرها يحصل من ثلاثة أيام او ستة او تسعة. قال حضرة الشيخ: يحصل ان شاء الله تعالى تم قلق رأيت أنني أعطيت لصبي درهما برقم يدل على عدو الخمسة لأنه يأخذ لنفسه الحلوى قال: أجبت لزورك بجواب يحصل¹⁰⁸⁸ القناعة. ثم قلت: رأيت انه كان عباة آخر جديد عن هذا، فلبسته وخرجت من البيت، فرأيت انه وضع عمود عريض على رأس شجرة كانت في بيتنا وخرج ذلك العمود الى الزقاق، ووضع شيء فيه¹⁰⁸⁹ مثل الهرم ومحمد وغيره يرمونه بالسهم فمنعته فاندفع وسألت عن وضعه، قالوا فعلته جارية اسمها الحشر وذهبت. قال حضرة الشيخ: يحصل¹⁰⁹⁰ لك مرتبة في التصوف فوق مرتبتك هذه، ويحفظ الله تعالى من¹⁰⁹¹ الشيوخ والاشتهار. ورد على لساني قوله تعالى ﴿وغيض الماء وقضي الأمر واستوتت على الجودي﴾ وقيل بغداً للقوم الظالمين¹⁰⁹²

(3) ذي القعدة 985هـ يوم السبت.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل لي بالأمس في جامعكم الشريف، قفل وله مفتاح ففتحوه، ثم تركوه عندي مع مفتاحه مفتوحاً. قال حضرة الشيخ: هي صورة انفتاح قلبك ومفتاحه التوحيد، وقد دفعوه اليك وسلموا مفتاحه، وقالوا متى عرض له شيء، فافتحه بمفتاحه الذي هو التوحيد. ثم قال: لا بد لذلك من شكر كثير، وحكى: أن عمر رضي الله تعالى عنه¹⁰⁹³ لما أسلم ذكر الحاضرون من الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أنهم سمعوا صوت انفتاح قفل الكفر. قال حضرة الشيخ: هو أمر مقبول لا يسمعه الا من له سمع يليق بذلك الاستماع ثم قال: ما لقنت لك التوحيد بعد، فان شاء الله تعالى إذا جاء شهر ذي الحجة، القنه فان التوحيد اذا كان بالتلقين؛ يصفي وجودك عن الكدورات كما أن الكيمياء ينقلب¹⁰⁹⁴ النحاس والرصاص بالذهب. وحكى: أن علياً رضي الله تعالى عنه قال: يوماً يا رسول الله نحن لا نجد لذة التوحيد، فدعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁰⁹⁵ ولقنه التوحيد في سمعه ووصاه ان لا يتكلم ما يظهر له أحداً فبعد ذلك انفتح له المعارف الالهية، فلم يقدر على الصبر وتكلم في قعر بئر ثم قال: بطئت الى اليوم، فقلت: جددت الوضوء، فقال: هل ترى نور الوضوء، وأن له نورا يراه من يراه وسيظهر لك أيضاً ان شاء الله تعالى، قال: كان السيد البخاري يتوضأ يوماً، فقال: له بعض أحبائه قيل في حقك انه يعرف الاكثير، فانقلب الماء الذي يصب من أعضائه بالذهب. فقال: من يقدر على ذلك، كيف يتنزل بمثل الاكسير الدني. وحكى: انه اجتمع مع الشيخ الحاج بيرام، فظهر الكرامات. فقال: له الشيخ الحاج بيرام أمثاله ليس بشيء،

¹⁰⁸⁸المحقق: «تحصل»

¹⁰⁸⁹ب: «وضع فيه شيء»

¹⁰⁹⁰المحقق: «تحصل»

¹⁰⁹¹ج: «عن»

¹⁰⁹²﴿وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الأمر واستوتت على الجودي﴾ وقيل بغداً للقوم الظالمين [هود،

¹⁰⁹³ج: «رضي الله عنه»

¹⁰⁹⁴ج: «ينقلب»

¹⁰⁹⁵ج: «صلعم»

فلو تكلمت عن تجليات الافعال والصفات؛ لكان أحسن، فنقل ذلك على السيد النخاري ثم قال: من يقوم مقامى، قال: يقوم مقامك ابن كافر، فنقل ذلك على السيد النجاري، فلما انفصل؛ أرسل خلفه سهما معنويًا، فخرج الشيخ من طريقه فوصل الى جدار، فهدمه ثم أرسل ثانيا فخرج فوصل الى شجرة كبيرة، فقطعه. ثم أرسله ثالثًا، فأخذ الشيخ تاجه بيده وقال: الهي انت عالم بالحال وقادر على دفعه، فادفعه فارتحل السيد النجاري في تلك الساعة ووصى أن يصلى هو صلوته، فجاءوا الى الشيخ الحاج بيرام وذكروا واوصيته، فقال: انا لا أصلي لأنى لم أكن مأمورا في ذلك من قبل الله ولكن يرسل واحد من أولياء الله تعالى فارسل. قال حضرة الشيخ: الكمال في دفع الانتقام¹⁰⁹⁶ فانه يكتب في دفع الطريق اسم أمثاله قاتلا، وأما لو ترك الانتقام، لكتب اسمه حليما، ولكن الانبياء ومن سلك مسلكهم صلوات الله عليهم أجمعين يحذرون عن الانتقام، فان نبينا صلوات الله¹⁰⁹⁷ وسلامه حين شج رأسه الشريف وأخرج سنه. قال: «اللهم اهد قومي فانهم لا يعرفون»¹⁰⁹⁸ وحكى: قصة على رضى الله تعالى عنه مع المبارز. قال حضرة الشيخ: ببركة ترك الانتقام اسلم ذلك وهدم جند الكفار ثم صار من كبار الصحابة رضوان الله تعالى¹⁰⁹⁹ عليهم أجمعين. ثم قلت: تمثل لي في الجامع الشريف¹¹⁰⁰ زقاق، فرأيت جانب الآخر نافذا الى مكان مضيق. قال حضرة الشيخ: البيت فأمثاله معتبر بالقلب، فكان في قلبك بعض شئى ثم انفتح وانكشف. قلت: نعم، كان¹¹⁰¹ ببركة خطبة المخدم، وكنا لا نعرف قدره الى ذلك اليوم، ولكن في ذلك اليوم، ان كل كلام صدر منه، كأنه وصل الينا بواسطة من الحقيقة حتى انه لما تلى قوله تعالى «يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ» [الاشعراء، 88/26] «إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقُلُوبٍ سَلِيمٍ» [الاشعراء، 98/26] عرض¹¹⁰² لي حالة كأني صرت مغشيا عليه. قال حضرة الشيخ: نعم، هو على الصفاء القلب. ثم قلت: رأيت أنى كنت مع الاتباع في بيت الكرم، فذهب الكل الى البيت في الليل بثًا انا مع أهلي في الكرم، فرأيت السماء في غاية الصفاء فرمى نجمة الى جانب الغرب. ثم توضأت لصلوة الليل من إبريق وكفاني ماؤه غير أن غسل رجلي اليسرى كان بقلة على قدر دفع الضرورة. قال حضرة الشيخ: حاصله أن استغفارك وانقطاعك عن الدنيا وان كان قدر دفع الضرورة الا ان الكمال والطهارة بماء لا ينقطع أصلا. والوصول الى المقصود وانما يكون بالاعراض عن الأهل والأولاد وجميع ما سوى الله تعالى بالكلية ثم قال: إن سلامة القلب عما سواه من المراتب العالية.

وحكى: سير أبي يزيد البسطامي مع مريديه وقوله وجدت قلب رجل ذي مال أورع من قلوبهم. وحكى: انه كان لشيخ مريد. فقال: له يوما لو رأيت ابا يزيد كان خيرا لك، فقال: كيف يكون هو خير وهو مخلوق ويتجلى الخالق كل يوم سبعين مرة ثم بالآخر ذهب مع شيخه الى ابي يزيد، فقالت امراته لا تطلبوه فهو سراء ذهب للخطب، فوقف من طريقه، فاذا هو حمل الحطب على أسد عظيم وببده حية يضرب الأسد بها في بعض الأوقات، فلما رآه

¹⁰⁹⁶ ج - «الانتقام» صح في هامشه.

¹⁰⁹⁷ ج د + «عليه»

¹⁰⁹⁸ بحاري، أنباء، 54؛ ميلم، جهاد، 104.

¹⁰⁹⁹ ج د - «تعالى»

¹¹⁰⁰ ب - «الشريف»

¹¹⁰¹ ج - «كان» صح في هامشه.

¹¹⁰² المحقق: «عرضت»

المريد مات، فقال أبو يزيد شيخه قد ربيت مريدك باللفظ ولم يرشده الى طريق القهر، فلم يتجلى ما رأى لي، فلا تغفل بعد اليوم وأراهم القهر أيضا. قال حضرة الشيخ: أن أبا يزيد برؤية القهر واللفظ من الطريق كان مظهر ليتجلى¹¹⁰³ الذات بخلاف المريد، فلما رآه فيه؛ لم يتحمل ثم قال: كان أمراتي عقرتك ولكن بسبب تحمل على أراء سخرني الله تعالى مثل هاذين الوحشيين. قال حضرة الشيخ: فلا بد من المجاهدة مع النفس وتطهيرها عن الأخلاق الرديئة في الدنيا والا ينكشف عيوبها يوم تبلى السرائر، وأما في الدنيا، فلا يطلع عليها الا أنت، قال: نار الهجران أشد من نار جهنم، فيجب على العاقل ان يسعى في الخلاص، قلت: يخطر ببالي الخوف عن الشرك، فإني الآن في المحاسبة¹¹⁰⁴ بمحض الحق ومع ذلك يخطر ببالي غير الله تعالى وهو قريب الى الشرك الجلي. قال حضرة الشيخ: اشتكى بعض الأصحاب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹¹⁰⁵ ورضي الله تعالى عنهم عن الخواطر حتى قال حنظلة: نافق حنظلة لأنه يخطر¹¹⁰⁶ ببالي أمور لتعاطم عن ذكرها، فقال عليه الصلوة والسلام: أوجدتموه فقالوا: نعم، فقال: ذلك من محض الإيمان. قال حضرة الشيخ: يعني ان انكاره من محض الإيمان ونقيه من محض العيان وجمعه وإزالته من محض الشهود. قال: يحصل للقوى ذكاء ببعض صفاء القلب حتى لو سئل عن اضداده ذرة بحملها ألف قنطار حمل بحيث بلا توقف ولذا يسمع ما في النائم ويرى فيه وذلك حصول اللطافة¹¹⁰⁷.

(4) ذى القعدة 985 (يوم الأحد).

لما دخلت على حضرة الشيخ قال: اجعل غيرتك على ألا يتكلم¹¹⁰⁸ أحدا الى أن وصل الينا لنلا يزول¹¹⁰⁹ الحرارة ولا يخلوا نفس عن التوحيد أصلا، وكان الشيخ المولى يوصي لمريديه أن ينام، من كان¹¹¹⁰ له نوم فاذا انتبه لا يتكلم أحدا الى أن وصل اليه ثم قال: الغرض من الكحل أن لا يخلو الطالب عن التوحيد ولو في نفس ولا يلتفت الى غير الله تعالى أصلا. قال حضرة الشيخ: امر جزئى يكون مانعا لتوجه حتى أن الحلوتية يسترون منظرة خلواتهم لنلا يكون صوتها مانعا عن شغلهم، ويسترون آذانهم بالقطن، ويسترون أعينهم¹¹¹¹ ثم سأل: عن حالي، قلت: رأيت اني على سطح، فنزل نور فأحاطني ثم ارتفع ثم نزل فأحاطني أيضا، والناس ينظرون فوق ذلك أربع مرات او خمس مرات وفي آخرها كأني أريد الجماع مع أهلي، فانتبهت ثم نمت ورأيت انه وقع مثل الأول مرارا، فلقيت

¹¹⁰³المحقق: «تجلى»

¹¹⁰⁴ج - «فاني في المحاسبة الآن» صح في هامشه.

¹¹⁰⁵ج: «ع م»

¹¹⁰⁶المحقق: «تخطر»

¹¹⁰⁷ع - «والا ينكشف عيوبها يوم تبلى السرائر..... ويرى فيه وذلك حصول اللطافة» صح في هامشه.

¹¹⁰⁸المحقق: «تتكلم»

¹¹⁰⁹المحقق: «تزلزل»

¹¹¹⁰ج - «كان» صح في هامشه.

¹¹¹¹ع - «قال حضرة الشيخ امر جزئى يكون مانعا لتوجه حتى أن الحلوتية يسترون منظرة خلواتهم لنلا يكون صوتها مانعا عن شغلهم ويسترون آذانهم بالقطن ويسترون أيونهم» في هامشه؛ ب - «قال حضرة الشيخ امر جزئى يكون مانعا لتوجه حتى أن الحلوتية يسترون منظرة خلواتهم لنلا يكون صوتها مانعا عن شغلهم ويسترون آذانهم بالقطن ويسترون أيونهم»

الى جانبكم، وحكيته. فقلتم: قد انكشف بعض موضع من الحقيقة المطلوبة¹¹¹² فظهر نور بسبب ملكه ثم خلق لي ولد لا على وجه الولادة المألوفة كان الله تعالى أراني كيفية الإحياء، فقلت: للحاضرين ان ذلك الولد حصل بتعلق¹¹¹³ إرادة الله تعالى ولنا كالطريقة له حتى لو لم أكن انا، فجاء من طريق آخر أيضا، والدنيا قد امتلأت سبع مرات، ونحن في السابعة، والكل من إدارة واحدة والقباس¹¹¹⁴ ان يكون الكل دفعة ولكن الحكمة الإلهية تقتضي ظهور البعض مقدما والبعض مؤخرا ثم أردت أن أذهب الى جامع للصلوة ومعني جارية، فخرجت هي من الباب وانا في داخل الباب، فقلت لها أن دخولي يكفي للصلوة الجمعة، ولكن لو جدته لكان أحسن. قال حضرة الشيخ: لتلك الرؤيا تعبيران احدهما لأنه إشارة الى حصول أنوار التوحيد في باطنك هو عطية الالهية لا يصل اليها كثير من الطالبين، فاشكر الله تعالى والثاني ان ينفي ذلك، فانه وان كان نورا حسنا في ذاته ولكنه مخلوق وللايق لطالب الخالق ان لا يلتفت الى¹¹¹⁵ المخلوق، فانه زائل والكمال ظهور النور الغير الزائل وكان الشيخ المغربي يقول لمريديه لو أردتم ان ترى نورا؛ فانظروا الى نور الشمس والقمر ولكن اجعلوا نظركم الى من يعطي لها نورا. قال حضرة الشيخ: انهما في حد ذاتهما مثل حجر لكنهما قبالان، لأن يكونا مظهر¹¹¹⁶ نورا فيعطي لها نور من عالم الأنوار. قال: لا تغتر بمثله، فانه كفاكهة يعطى لا يدى الصبيان فيحصل لهم نوع انس ولا يكون.¹¹¹⁷ ثم قلت: رأيت اني صليت ركعتين؛ فقرأت في الركعة الثانية سورة الإخلاص. قال حضرة الشيخ: كنت في شغلك على الغفلة في الأوائل، فانتبهت في الأواخر وحصل الحضور. ثم قلت: رأيت أني مع جماعة متوجة الى بلدة في طريقها جبل وانا سابق على الكل، فاذا دخلت البلدة وكنت أظنها بعيدا او نزلت في مقام مثل العمارة ودخلت بيت الطعام. ثم خرجت لأرى ساير الرفقاء، فاذا هم قد نزلوا في موضع وأصلحوه وهواه لطيف واليوم يوم حر وعلي جلبى مضجع على مبيت، الصبيان يعبر عنه بصالنق. قال حضرة الشيخ: كنت في اضراب وأنواع خواطر، ولكنه حصل¹¹¹⁸ لك في آخره استراحة. قال: بيت الطعام متعلق بخواطر الطبيعة كما أن إرادة الجماع في الرؤيا نور متعلقة بالطبيعة

ثم قلت: رأيت أني صرت نائبا ثم دخلت من باب صغير في مجلس مقعود للصيد وفيه جماعة كثيرة ثم جاؤا الى البلد بأعوانه، فجلس فوق المرحوم استادي، والناس يذكرون أنه متفق مع الحرامية ثم تمثل مجلس آخر فيه استادي، فجاء ملازم وصاحب معه وفيه غرور وأنانية، يقول: قرأت على القاضي العسكر فاستحسن لي وأجبت عن رسالة عجز عنها الناس على رأس استادي عرقية من جوح اسود وفوقه عرقية من جوح أخضر ثم جاء الوالي وجلس مقاما على قدر¹¹¹⁹ مرتبة، فقال استادي: ولو كان لي عشرة دراهم قطعة؛ لفسترت¹¹²⁰ القرآن مرتين

¹¹¹² ب + «بسبب ذلك»

¹¹¹³ ج - «بتعلق» صح في هامشه.

¹¹¹⁴ ج - «القباس» صح في هامشه.

¹¹¹⁵ ج - «لطالب الخالق ألا يلتفت اليه» صح في هامشه.

¹¹¹⁶ المحقق: «مظهرين»

¹¹¹⁷ ب - «قال: لا تغتر بمثله فانه كفاكهة يعطى لا يدى الصبيان فيحصل لهم نوع انس ولا يكون.»

¹¹¹⁸ المحقق: «حصلت»

¹¹¹⁹ ج - «قدر»

من أسبوع، فقال الوالي هو سهل على التالي¹¹²¹ ثم قعدت للتغيط في موضع يرى من مكان الوالي، فقامت وهنا شيء مثل قصب¹¹²² العلم يذكرون انه يسهل الاخلاط اذا أكل مع شيء لا أعرفه وبيدي قطعة منه وكنت امضع يسهل أخلاطي. قال حضرة الشيخ: هي متعلقة بالنفس، فقيل: لك أن المجاهدة وان كانت طريقة مسلوكة في إصلاحها ولكن حقيقة الإصلاح لا يكون الا بتأييد من الله سبحانه، والشربة إشارة اليه فينبغي أن يجاهد معها على قدر الطاقة. ولكن لا تغترّ بذلك ولا نعرف إصلاحها من المجاهدة، بل نتضرع الى الله تعالى فيحسن لنا ويؤيدنا بتأييد هويصلح حالنا. ثم قال حضرة الشيخ: هذا تعبير حسن ودرس يكفي لنا للعمالى القيامة¹¹²³ فلا بد أن يرى ذلك في جميع الأحوال، ونعرف ان الكل بمحض إحسانه تعالى وتأييده وكرمه ولطفه، ونعترف لعجزنا وتنفي وجودنا من البين في جميع أمورنا.

5) ذي القعدة 985 (يوم الاثنين).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل¹¹²⁴ لي صفة بيضة في صلوة العصر. قال حضرة الشيخ: تفكرت مسألة شرعية فإن البيض معبرة¹¹²⁵ بالمسائل الشرعية. ثم اشتكيت عن الخواطر. قال حضرة الشيخ: إذا امتلئ قلبك بنور التوحيد؛ لا يخطر ببالك شيء غير الموحد، فيظهر هناك طريق رفيعة بين طالب والمطلوب، وتلك الطريق هي الجذبة الإلهية، فلا يجد الطالب نفسه فضلا عن غيره وهو المراد بقول القائل «الخواجم برعشق ويركل بكا كندون حي بلميين ياوي قلاين بني استيين بولميين»¹¹²⁶ ثم حكى قصة السلطان محمود مع إياز حيث رأى عنده حين كونه مريضا، ورؤى في سريرته مرارا. ثم قال: بين العشق والمعشوق طريق مستقيمة رفيعة لا يطلع عليها غيرهما. قال حضرة الشيخ: وتلك الطريق المستقيمة هي التوحيد، فينبغي أن يصرف بجميع أوقاته في التوحيد بعد أداء الفرائض والواجبات والسنين ويقصدان لا يضيع¹¹²⁷ نفس بلا توحيد، فإذا استغرق هو في التوحيد؛ يستغرق في الموحد فان استغرق التوحيد قريب في الاستغراق الموحد ثم قرأ الفاتحة.

6) ذي القعدة 985 (يوم الثلاثاء).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني في بيت مع بعض الناس وهنا رجل يجمع الحيات يضبطها، فقال: رجل هنا حية كبيرة شديدة، فوضعتها في صندوق، فان كنت كاملا في ذلك فاضبطها¹¹²⁸ ثم خرجت أنا من البيت

¹¹²⁰ ب: «لقرأت»

¹¹²¹ ج د - «التالي»

¹¹²² ج د: «قصيب»

¹¹²³ ب: «القيمة»

¹¹²⁴ المحقق: «تمثلت»

¹¹²⁵ ب، ج: «معبّر».

¹¹²⁶ ع - «قال حضرة الشيخ إذا امتلئ قلبك بنور التوحيد لا يخطر ببالك شيء غير الموحد فيظهر هناك طريق رفيعة بين طالب والمطلوب وتلك الطريق هي الجذبة الإلهية لا يجد الطالب نفسه فضلا عن غيره وهو المراد بقول القائل الخواجم برعشق ويركل بكا كندون حي بلميين ياوي قلاين بني استيين بولميين» صح في هامشه.

¹¹²⁷ المحقق: «تضيع»

¹¹²⁸ ب: «يضبطها»

فأراها الرجل ورفع غطاء الصندوق فخرجت ولم يقدر على ضبطها فخرجت¹¹²⁹ من البيت،¹¹³⁰ واليوم يوم حار وهي في غاية الشدة، فأرادت أن يدخل في خرق جدار ثم خرجت وجاءت إليّ جانبي، فلما خرجت على قطعة لوح ضربتها بحجر، فقطعت قطعتين فظهرت منها دخان وصبّ رجل عليها ماء، فاندفع الدخان وصارت بعد موتها كالسلاح ثم دخلت في البيت الذي خرجت هي منه وقلت: لضابط الحيات هي تشبه العفريت. قال: بل هي عفريت اما رأيت عينها وقال: لو كانت¹¹³¹ أشد بياضا، لتساوي جلدها ثلثين ديناراً. فقال: رجل هنا حجاج، توجهوا الى الحج، فهم يشتررون بخمسين ديناراً. قال حضرة الشيخ: هي صورة القوة الغضبية. فخطر ببالك ان تقول: إن القوة الغضبية التي في نفسي كانت على كمال الشدة من الأوائل، فلأن بفضل الله تعالى حصل¹¹³² له خفة وحلم. قال: يسّر الله تعالى بعنايته، قال: والغضب وان كان مذموماً في نفسه، ولكنه بعد القمع يكون من أسلحة الطريق الحج المعنوي ووجه أن الغضب يطفئ الإيمان، فاذا انقلب الى الحلم؛ يكون من أسباب تلك الطريق والترقي الحاصل من قمحه، لا يحصل من سائر الأخلاق، ولذلك مدّح الله تعالى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾¹¹³³

ثم قال: ﴿وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ﴾ يعني من أخلص نيته؛ فعليه ذلك لوجه الله تعالى يكون من المحسنين يحبه الله تعالى. وحكى: وجد أبي يزيد البسطامي في صحراء صندوقاً فيه حية عظيمة ثم جاء شيخه وأدخلها صندوقها، وقال أبي يزيد: لأفتحه أبداً. قال حضرة الشيخ: هي¹¹³⁴ عبارة عن ضبطها ثم قال: هل ما ذكرنا في المجلس بالأمس، قلت: نعم، وهو انه فسر قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾¹¹³⁵ وقال إن حرف النداء هنا للتعميم والخطاب لعامة الناس، والله تعالى أرسلنا من عالم الأمر الى عالم الأرواح ثم منه الى عالم الأجسام وجعل أجسامنا لباساً لأرواحنا، فجعلها سارية فيها بحيث يظهر من كل عضو¹¹³⁶ تأثير، وجعل الدنيا مرحلة لنا لا دار قرار، وأمرنا بالعبادة¹¹³⁷ بعد أن جعل لنا طبيعة ونفساً وروحاً وسراً وكلها مأمور بالعبادة¹¹³⁸ وعبادة الكل على وجه العموم، الامتثال بالأوامر والاجتناب عن النواهي، ولكن طريق الامتثال والاجتناب انما تعرف بمصاحبة أهل الطريق، أعني السالك وأهل التوحيد لا بمجرد قراءة العلوم الظاهرة فلو أني لم ألاق رجلاً أمياً وصل المعارف الإلهية حال كونه راعياً لما وقعت أحوال الطريق ولم يحصل ذلك بقراءة العلوم الظاهرة، قال: سوف ترى سيتجلى الغبار أفرس تحتك أم حمار، فعبادة الطبيعة باشرية والنفس بالطريقة والروح بالمعرفة والسرّ بترك ما سوى الله تعالى

¹¹²⁹ ج - «خرجت» صح في هامشه.

¹¹³⁰ ب - «فأراها الرجل ورفع غطاء الصندوق فخرجت ولم يقدر على ضبطها فخرجت من البيت»

¹¹³¹ ب: «كان»

¹¹³² المحقق: «حصلت»

¹¹³³ ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، 134/3]

¹¹³⁴ ج: «هو»

¹¹³⁵ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة، 21/2]

¹¹³⁶ د - «عضو»

¹¹³⁷ ج - «بالعبادة» صح في هامشه.

¹¹³⁸ ب - «بعد أن جعل لنا طبيعة ونفساً وروحاً وسراً وكلها مأمور بالعبادة»

وحصول الكل بالتوحيد وليس شئ أعظم منه، فبقاء الأكوان ببركة التوحيد، فجميع الممكنات مثل خيط في الرقة لما أحاط عتبة باب واحد منها يصل الى مقام لا يبقى الباب أيضا ثم قال: جئت الى المجلس كالميت، فوجد¹¹³⁹ الحياة من ذكر التوحيد.¹¹⁴⁰ قال حضرة الشيخ: هذا المجلس لا يسمح في ثلاثين ثنة مرة. قال حضرة الشيخ: اذا تجلى مقدار ذرة من أنوار التوحيد؛ لا يرى للسالك جميع الممكنات حتى نفسه ومثاله كسراب بقيعه يحسبه الظمان ماء وليس بشئ في الحقيقة حتى أن قيام الساعة يكون بتجل، فيضمحلّ العالم ويدركه دكا دكا. قال: وكنا نسمع¹¹⁴¹ في الأوائل من الوعاظ يقولون اذا قام الساعة يجيئ بشئ أبيض قدر الرأس فاذا وصل الى العرش والسموات والعراضين¹¹⁴² ينقطع الكل ويفني الدنيا ولكن أصله أن ذلك نور التجلي¹¹⁴³ ثم قلت: رأيت ان راكب¹¹⁴⁴ على بغل من قلبك ثم اضمحلّ ورأيت شمس الدين خليفة اعطي قفلا مصنعا من قلبك الى المرحوم استادي فانقلب الى ضرز¹¹⁴⁵ كتب فيه بعض الخواص فأعطاه استادي اليّ. قال حضرة الشيخ: أشكل عليك بعض شئ من كلماتنا، فلاحظت أمرا أولا، فلم تصب بقرينة البغلة ثم لاحظت على وجه آخر فأصبت في المرة الثانية ثم قلت: لقيت مؤذن الفناري المتوفى قبل يومين، ومعه رجل يقول له قد رأيت في رؤياي أن فلانا يموت ولكن حملته على سر الباطن. قال حضرة الشيخ: ليس هذا هو الرجل المتوفى وانما هو صورة مال في قلبك من بعض الأمور، وقد ظهر في الخارج وحاصله انه قد انكشف لك بعض شئ من الكشوفات الكونية، ولا تلتفت الى أمثاله واجعل جميع التفاتك الى الله سبحانه، ثم قال: اشتغل بالتوحيد كثيرا يتضح لك أصله.

(7) ذي القعدة 985 (يوم الأربعاء).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت اني صليت مع الجماعة في جامع المرحوم بابا يوسف أفندي ثم صليت منفردا، ولكن الى القبلة ثم خرجت منه ودخلت جامعا كبيرا القسطنطينية بنته زوجة السلطان وبنته بنفسها موضعا يصلي فيه مع النسوان في الأعياد وفيه بعض الأواني وعباء ثم حملت منه بعض احمال، ففيها المأكولات وتوجهت الى البيت وأنا على حمار ثم صليت بين الكروم في موضع القى فيه برز البستان ثم بدأ لي أن هذا المقام جامع كبير، فتمثل¹¹⁴⁶ لي في جداره صورة، فلما أمعنت النظر فاذا هي إسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت

¹¹³⁹ المحقق: «وجدت»

¹¹⁴⁰ ب - «ثم قال جئت الى المجلس كالميت فوجد الحياة من ذكر التوحيد»

¹¹⁴¹ المحقق: «نسمع»

¹¹⁴² ب: «الأرض»

¹¹⁴³ ب ع - «قال حضرة الشيخ إذا تجلى مقدار ذرة من أنوار التوحيد لا يرى للسالك جميع الممكنات حتى نفسه ومثاله كسراب بقيعه يحسبه الظمان ماء وليس بشئ في الحقيقة حتى أن قيام الساعة يكون بتجل فيضمحلّ العالم ويدركه دكا دكا قال وكنا نسمع في الأوائل من الوعاظ يقولون اذا قام الساعة يجيئ بشئ أبيض قدر الرأس فاذا وصل الى العرش والسموات والعراضين ينقطع الكل ويفني الدنيا، ولكن أصله أن ذلك نور التجلي» صح في هامشهما.

¹¹⁴⁴ د: «ركب»

¹¹⁴⁵ د - «ضرز»

¹¹⁴⁶ المحقق: «تمثلت»

في نفسي المقام الذي كتب فيه إسم محمد¹¹⁴⁷ يوجد فيه التوحيد، فنظرت في الجدار، فإذا اسم الله تعالى، قد كتب بخط احسن فاستراح قلبي، فلو كنت مرورا ثم دخل في الجامع رجل طويل بزي العثماني، ودخل بعض من كان في زي العلماء ثم خرجت وتوجهت الى البيت، وتركت الحمار والإحمال في ذلك الموضع ومشيت مقدارا، فرأيت اني بالعرصة المعروفة بكوك ميدان بدمشق المحروسة بعد أن دخلت من باب كبير في داخل الباب فضاء واسع وهنا بعض الرجال مضطجعون على الفراش، فينبغي صبي مع أخ له أمر وثم جاوزت من جسر دقيق من خشب، وهما جاوزا من جسر آخر، فلقينا بعض الصوفية، وذهبا الى طريق، فدخل الصبي في حجرة لقضاء الحاجة وبدا لنا أبواب في مقابلتنا ونحن في صدر الدخول. قال حضرة الشيخ: حاصل التعبير انك لو تركت ما سوى الله تعالى واتخذت سيد الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين شفيعا بأن تصلي عليه تصل منه الى الله سبحانه، فالجوامع قلبك ولكن رؤيتها على العدد والأنواع بسبب أن القلب له ألوان واسلوب من¹¹⁴⁸ كل مرتبة ثم اشتكيت عن عجب نفسي. فقال الشيخ: إذا علمت ان الله تعالى قبل منك أعمالك، فأعجب والا فبأي حالك تعجب أما سمعت بلعم من بأعوز وقصة ابليس بعد إن كان عبد الله سنين وأعواما كثيرة ثم قال: من جملة شائمة نفسها انا لا نجد تأثير التوحيد في أنفسنا، فإن تأثيره أن يضمحل ما سوى الله تعالى، والوصول اليه سبحانه وأنا أخاف أن اشتغل ببعض الأسماء لنلا يظهر¹¹⁴⁹ خواصها بسبب شؤمي، فإذا كان شؤمنا بتلك الحال فبأي حال نغترّ ونعجب ثم قال: ولكن لا تنتظر الى ذلك واشتغل بالتوحيد فان شاء الله سبحانه يذهب تلك الحالة أيضا ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم الى حضرة الشيخ، قلت: عرض¹¹⁵⁰ لي في الجامع قبيل العصر حالة، فتجلّى عظمة الله سبحانه فصارت نفسي حقيرا، كأنها لا شيء محض ثم اضمحلت وغاب العالم عني، فقلت: أين السلطان الجليل وأين التراب الدليل فمن انا حتى أكون طالبا للوصال. قال حضرة الشيخ: هذه هيبة التوحيد، فكيف إذا رأيت هيبة الموحد؟ فاشكر الله تعالى، والشكر ليس قولك اشكر الله بل شكره ان تزيد في شغلك بالتوحيد حتى تجلى الموحد، فإذا تجلى يضمحل وجودك هذا كأنه قطن عند الخلاج ويتبدل بوجود لطيف يليق برؤية جماله تعالى و يخلجن ببالك اليأس من تجلى العظمة، فأن النفس تجد فرصة عند تلك الحالة، فتلقى اليأس لأجل خلاصها، فلا تغفل عن ذلك، فان اليأس والأمن كفر واجتهد حق الاجتهاد بأن الوصال لا يكون بفعلنا، بل بقدرة الله تعالى وإحسانه فيجئ¹¹⁵¹ جذبة فيحصل وجود لطيف على ما ذكرنا، فالواجب علينا ان نصرف عمرنا في طريق الحق ونحرق وجودنا في سبيل الله تعالى وأنشد قول حضرة الشيخ وفا «جملة عشاقه وفك اولدي سنك اب كل طلو صفان اولدي سنك هر نه دكلو كم رضان اولدي سنك يانه ين اي شمع روش يانهين.» وحكى: تعليم حضر دده في تتيمات أي صوفية على صورة طير أبيض وتخليصه اهل سفينة عن الغرق بازار الحمام. وحكى: أن رجلا من الطائفة المعروفة ببياده تضرع منهاه يخرج من تلك الطائفة، فجاء اليه تلك الليلة الوزير، فخلصه عنها. وحكى: انه كان

¹¹⁴⁷ب - «فقلت في نفسي المقام الذي كتب فيه إسم محمد»

¹¹⁴⁸ب: «في»

¹¹⁴⁹المحقق: «تظهر»

¹¹⁵⁰المحقق: «عرضت»

¹¹⁵¹المحقق: «فتجئ»

أسيرا في الكفار، ورأى الدوران الذي في طريقه منهم وحكى: أن المرحوم عبد المؤمن أفندي أيضا أسير في دار الحرب وكان يبيع الحلوي بيده والمطبوخ المعروف بلقمة بيده، فقبل يوما لعبد الرحمن أفندي لو دعوتكم لخلاصه. فقال: إنه تخلص نفسه ولا يحتاج الى تخلصنا، فخلص بعد ثلاثة أيام. قال حضرة الشيخ: انما أجاب¹¹⁵² بذلك إظهارا للفناء والا فالمخلص هو عبد الرحمن أفندي ثم قال: يحب على الطالب ان يحترز عما يؤدي الى التدني. وحكى: أن حذيفة اليماني رضي الله تعالى عنه¹¹⁵³ كان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم¹¹⁵⁴ فسئل عنه بم نلت بتلك الدولة؟ قال: كان الناس يسأل النبي صلى الله عليه وسلم¹¹⁵⁵ عن الترقّي وأنا أسأل عما يحترز به عن التدني.

8) ذي القعدة 985 (يوم الخميس س).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت رأيت انكم اشتريتم جارية فوطئتم، ثم أردتم عزل بعض المحضرين ثم عفوتهم ورأيت ان ابن المرحوم استادي أكل البطيخ وأكلت انا لوزا مع الخبز. قال حضرة الشيخ: اللوز حسن غير أن وطئ الجارية بلا استبراء يدل على نظرك فينا بالنقصان. قلت: لا أجد في نفسي. قال: حفظك الله تعالى من أمثاله، فانه يؤدي الى إنقطاع الفيض للطالب، بل الواجب على الطالب ان تقول¹¹⁵⁶ نقصان شيخي خير من كمال نفسي، قلت: ما رأيت فيكم نقصانا، بل رأيت كرامات يعادل تزول السماء الى العرض وصعود العرض الى السماء حتى قلت: مرارا للنفس لو ان شيخي قال: لجبل انه حجر او حديد، فهو كذلك في نفسه غاية ما في الباب انك لا تعرف. قال حضرة الشيخ: فلو اعتقدت¹¹⁵⁷ بهذا الوجه لحجر لكنت راشدا مهتديا ثم قال: ان الرجال السبعة يجعلون قلوبهم وديعة عند رئيسهم، فيصير قلوبهم قلبا واحدا فاذا خطر شيء بقلب واحد منهم يخطر بالكل قال: وهكذا ينبغي ان يعامل المريد مع شيخه ويجعل قلبه أمانة¹¹⁵⁸ عنده قلت: ليس لنا قلب، ولكنه بالقصور والعجز يكون عندكم في خدمتكم العلية.

ثم قلت: رأيت اني سرت بالطيران ثم نزلت على سطح ثم قمت منه، فنزلت الى سطح أرفع منه ثم صعدت الى ما هو أرفع منه وعزمت ان أصعد بالطيران الى منارة جامع المرحوم بابا يوسف أفندي، فظهرت جارية وعرضت نفسها للجماع، فلم أجامعها على عزيمة المجاهدة، ولكن لم أقدر على ضبط طبيعتي فوق الإنزال وأنا قائم. قال حضرة الشيخ: تفكرت عمورا، فأصبت في الكل فكأن كل فكر أعلى من الأول ثم خطر ببالك أمر الدنيا والدراهم، فوقعنا هنا ثم قرأ الفاتحة.

¹¹⁵² ج - «أجاب» صح في هامشه.

¹¹⁵³ ج، د: «رضي الله عنه»

¹¹⁵⁴ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

¹¹⁵⁵ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم».

¹¹⁵⁶ المحقق: «يقول»

¹¹⁵⁷ ج - «اعتقدت» صح في هامشه.

¹¹⁵⁸ ج - «قال: وهكذا ينبغي ان يعامل المريد مع شيخه ويجعل قلبه أمانة» صح في هامشه.

ثم قال: اجتهد في التوحيد وزد في شغلك حتى لو وُحِّدَ بالجهر يكون أيضا. قال حضرة الشيخ: من كتب إسم عمر رضي الله تعالى عنه¹¹⁵⁹ على صدره أمن عن الأحلام لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹¹⁶⁰ قال في حقه يفرّ الشيطان من شكل عمر. قال وكذا لو قرأ قوله تعالى ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾¹¹⁶¹ قال حضرة الشيخ: ديار الروم مملوئة بالأولياء الله تعالى¹¹⁶² الكبار خصوصا بروسة المحروسة وديار العجم خالية وديار العرب وان لم يكن خالية ولكن العناد غالبية فيهم والعناد مغلّ في الطريق حتى يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم¹¹⁶³ انه قال: «انا من العرب والعرب ليست مني»

9) ذي القعدة 985 (يوم لجمعة).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني أذهب مع جماعة في صحراء، وأنا مؤخر مع رفيق، فأراني سرجه من الخشب، وقال: هو¹¹⁶⁴ غزال في الأصل ثم وصلنا الى المقدمين من رفقاتنا، فقال رجل: اذا قيل يا قوم يدخل فيه الغم دون الحال فناقش له. قال حضرة الشيخ: كنت في صحراء التوحيد مشغولا به، فالتقيت الى بعض شيء ثم تركته ثم قال: أقول لك شيئا وهو أن خلل الطبيعة ممن طريقين طريق الأكل وطريق الجماع. قلت: انا مبتلى بهما حتى انهما أشدّ عندي من النفس، لأن مقتضى النفس منفور عندي، وأما مقتضى الطبيعة فخلقي لا يقدر الإنسان على ترك الأكل. قال حضرة الشيخ: النفس ظالمة، وأشدّ وأصعب ولكن المناسب فيهما الاعتدال مثلا يعطى مقتضى الطبيعة بين الإفراط والتفريط من الحلال فالذي يؤكل بالأذن ترياق أكبر. قال: وقد يعرض¹¹⁶⁵ للطالب حالة في مراتب التوحيد يكاد انه لا يشبع ولا يحصل له الرى ولكن ينبغي ان يحترز عن الإفراط وسيجيئ زمان لو أعطي له ألوان الأطعمة لا تميل اليها أصلا، ففي تلك المرتبة لو أكل خبزا واحدا من أربعين جزءا مما أكل الآن يكون قوته بذلك الجزء الواحد أكثر من أكل الأربعين. قال حضرة الشيخ: بدن انسان كشجرة، فأكثار في سقيها مغلّ كتقليله، فالمقبول هو الاعتدال، قال: كنت مريضا في زمن فكتبت الى عزيز وقلت: من زمان كان لم يصل فيضمن العنصر الكبير الى العنصر الصغير¹¹⁶⁶ ثم قلت: رأيت ان شخصا يشبه لكم¹¹⁶⁷ جالس في صحراء،

¹¹⁵⁹ج: «رضى الله عنه»؛ د: «رضى»

¹¹⁶⁰ج: «ع م»

¹¹⁶¹﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ فمن كان يزجو لقاء ربّه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً [الكهف، 110/18] ع - «قال حضرة الشيخ من كتب إسم عمر رضي الله تعالى عنه على صدره أمن عن الأحلام لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: في حقه يفرّ الشيطان من شكل عمر قال: وكذا لو قرأ قوله تعالى ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ صح في هامشه.

¹¹⁶²ج - «تعالى»

¹¹⁶³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم».

¹¹⁶⁴ب - «هو»

¹¹⁶⁵المحقق: «تعرض»

¹¹⁶⁶ب ع - «قال حضرة الشيخ: بدن انسان كشجرة فأكثر في سقيها مغلّ كتقليله فالمقبول هو الاعتدال قال كنت مريضا في زمن فكتبت الى عزيز وقلت: من زمان كان لم يصل فيضمن العنصر الكبير الى العنصر الصغير» صح في هامشهما.

¹¹⁶⁷د: «بكم»

فجئت اليه وكان ابنه رفيقا لنا في طريق، فسأل عن ابنه، فقلت شيخي ثم جاء رجل ويده شيء يشبه عظم البقر مع مخه. وقال الشيخ: اشتريت هذا واسمه منقالب مأخوذ من منقال الذي يوقد فيه النار هو دواء الوجع المفاصل. قال حضرة الشيخ: تعبيرها أنك لو عملت وقته وهمته في أمر الطبيعة لأصلحت، فان الدواء إشارة اليه. رأيت أنى جامعت بامرأة حسناء أربع مرات، فعبرت في نفسي بترك الدنيا. ويحصل المراتب الأربع وكنت أذكر قوله أكلت نصف التمرة، فعلى الدنيا العفا.¹¹⁶⁸

10 (ذي القعدة 985هـ) واليسبت.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، فقلت: عرض¹¹⁶⁹ لي قبيل المغرب متعلقة بحضوره تعالى واتضح عندي كمال حلمه للعاصي كمال كرمه ولطفه للمطيع ثم قلت: ولكن جربت مرارا انه لو وقع مثل ذلك لضعف قلبي يعرض غشيان. قال حضرة الشيخ: عروض ضعف القلب من عدم استقامة المزاج، قال: أقول لك شيئا، ولم أقل هذا لغيرك، اذا عرض لك مثل ذلك فقل يا الله وليكن هذا تلقينا منا لك فانه إثبات صرف بيرر القلب ويحصل¹¹⁷⁰ استراحة واما التوحيد فمركب من النفي وإثبات فيه نار ونور فيحرق القلب فاذا اشتغلت في أمثال تلك الحالة بالجلالة تحصل¹¹⁷¹ استراحة ثم قال: كيف فعلت بالتباعد قال: فلو ان الكل اعرضو عنك وتركوك لا تضطرب، فانك اذا تستريح عن مؤنتهم ولكن دار مع من يدارك فتصبر وتنتظر¹¹⁷² الى رافة الله تعالى ورحمته، فأما ان يتدارك مؤنتهم ويفتح¹¹⁷³ باب خير من كرمه وفضله. قال حضرة الشيخ: سأل: بعض الكبار عن العلماء، وقال: الذي ليس له زمان ولا مكان في أي مكان. وحكى: أن مجذوبا سأل عن والدته حضرة الشيخ الذي لا مكان له اين يوجد، فقالت: يوجد في قلب أولياء الله. قال حضرة الشيخ لكن الأدب في السؤال ان يقال ان المنزه ذاته عن الزمان والمكان بأي وجه يطلب بأي طريق يوجد ويوصل اليه وكذا الأدب في الجواب ان يقال من أراد رؤية جماله؛ فلينظر الى قلوب أوليائه فان قلوبهم مظاهر ومرآت لجماله لا، انه حال فيها وهي محال له وذكرت تمثيل القطرات. قال: هو حسن ولكن عبارة المحو جامعة للكل فان الوصال اليه بمحض المحو والعقل قاصر ولا يعرفه الا الواصل. قال عليه الصلوة والسلام «لي مع الله وقت لا يسعني ملك مقرب ولا نبي مرسل»¹¹⁷⁴

قال حضرة الشيخ: نفسه عليه الصلوة والسلام داخلته في عبارة النبي المرسل، ولكنه نفسه أيضا يضمحل حين الوصلة فلذلك قال: النبي المرسل¹¹⁷⁵ وهو تجلى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹¹⁷⁶ وهي مرتبة عليا وذلك

¹¹⁶⁸ب - «رأيت أنى جامعت بامرأة حسناء أربع مرات فعبرت في نفسي بترك الدنيا ويحصل المراتب الأربع وكنت أذكر قوله أكلت نصف التمرة فعلى الدنيا العفا.» صح في هامشه

¹¹⁶⁹المحقق: «عرضت»

¹¹⁷⁰المحقق: «تحصل»

¹¹⁷¹ب ج د: «يحصل»

¹¹⁷²ج د: «يصبر وينظر»

¹¹⁷³المحقق: «يفتح»

¹¹⁷⁴عجلوني، 173/2

¹¹⁷⁵ب - «ولكنه نفسه أيضا يضمحل حين الوصلة فلذلك قال النبي المرسل»

¹¹⁷⁶﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

انما يكون تجلى الذات وهو أعلى تجليات. قال: وقد ذكرت في خطبتي الحمد لله خالق¹¹⁷⁷ العرض والسموات مدبر أمور الخلايق ومحي الأموات¹¹⁷⁸ المنزه ذاته عن الحدود والجهات الذي وعد العاشقين رؤية جماله بأعلى تجليات. ثم حكى: قصة الدهري¹¹⁷⁹ مع الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله تعالى في حال صباه¹¹⁸⁰ حين قال: الدهري ينسبون لله وجودا مع أن الوجود لا يخلو عن حيز ومكان، فطلب الإمام لبنا في إناء، فقال: أن السمن موجود في ذلك اللبن وأنت معترف بذلك فقل: لنا هو في أي مكان من اللبن وإن الروح موجود في البدن، فقل: لنا هو في أي مكان منه فبهت الدهري، فطردوه من¹¹⁸¹ المجلس. قال حضرة الشيخ: هل لك صوة حسن، قلت: لا قال: أظن من همتك أن فيك صوة غير أنه غير ظاهر. قلت: إذا كان لا يكون الا ببركة همتك الشريف. قال: جربته في مكان خال ثم اني جربته في التوحيد، فقد وجدته زائدا على الأول ومؤشرا في نفسي أيضا وهو من جملة كرامته الظاهرة وعطيائه للفقير.

11) ذي القعدة 985 (وم الحد).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت اني أنزع مع المرحوم استادي في قضية الدراهم، فقلت: له نحن له الآن بمحضر الله تعالى فليخالف معكم فسكت. قال حضرة الشيخ: قد عينا أن أستاذك الآن قوة عاقلتك، فقد تفكرت أمورا فأخرجتها الى جانب ثم قلت: رأيت إن الوزير مصطفى باشا الذي فتح جزيرة قبرس، نزل بببيت المرحوم استادي، فعمل له ضيافة فبات فيه ليلة، ثم ذهب، ثم قال المرحوم صافي چلبى: اشاهد في هذه الليلة نورانية عن أول اليوم. وقال المرحوم استادي: وكان أمس أيضا كذلك وانا أقول انها ليلة القدر والشروع في الموضوع.¹¹⁸² قال حضرة الشيخ: خطر¹¹⁸³ ببالك أمور ثم فرغت¹¹⁸⁴ عن الكل واستغفرت ثم قال: الواقعتان ليستا من رؤي الطريق غير انه اذا لزم لك بعد زمان تعرف أحوالها ثم قال: سمعت أن السلطان رأى في المنام أن السلطان الأنبياء صلوات الله عليه وسلامه قد حاء اليه سراج وتوجه معه الى جانب ديار العجم فعزم السلطان بسبب تلك الرؤيا ان يذهب الى ديار العجم. قال حضرة الشيخ: في الرؤيا حال وهم لا يعتمدون الآن على خبر موت رئيس تلك الديار، ولا يذهب السلطان لنفسه وليرسل جماعة من العسكر مع رئيس فيفتحون تلك الديار أيضا. ثم قال واللازم علينا أن نصلح ملك وجودنا وليس¹¹⁸⁵ لنا حاجة الى الغير ثم قرأ الفاتحة. رأيت أن حضرة الشيخ: ليكلفني بقراءة المصحف على ظهر القلب رأيت أنى أكلت الحلوي البيضاء، فعرض لبطني لينة فخرج أبيض كاللبن ولم

¹¹⁷⁷ب - «العرض»

¹¹⁷⁸ج - «الأموات» صح في هامشه.

¹¹⁷⁹ج د + «بشعون الله تعالى»

¹¹⁸⁰ج د - «مع الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله تعالى في حال صباه»

¹¹⁸¹ج د: «عن»

¹¹⁸²د - «وانا أقول انها ليلة القدر والشروع في الموضوع.»

¹¹⁸³المحقق: «خطرت»

¹¹⁸⁴ج - «فرغت»

¹¹⁸⁵المحقق: «ليست»

يتغير لونه سمعت الأذان بين بلدين فقال رجل: ان غضب الصوفي يدفع بشربة العسل وغضب الوالي يدفع بمطبوخ¹¹⁸⁶ الأرز.¹¹⁸⁷

12) ذي القعدة 985 (ي و هـ ط ل ز ي ن).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: ليس في حالي شيء قال: اجعل من دعائك أن يرفع الله تعالى عنك ما كان مانعا عن طريقة، قلت: ليس لي دعاء أيضا. قال حضرة الشيخ: نعم، ولكن على قدر حالنا وضعفنا قال: ومن كلمات المولى روشني «نسنة بلمزسن أي أويق باري كاه كاه جفرة برخوش تويق» قال حضرة الشيخ: عبارة تويق في اصطلاح الرعاة أن الراعي اذا رأى مكانا كثيرا لماء والكلاء أن يفنى من شوقه. قال حضرة الشيخ: أن المرحوم سلطان سليمان خرج لصيد، فرأى زراعا بصوت تويق حال الزراعة بصوة مخرق فأمر لأبراهيم باشا أن يسأل عن حاله، فسأل: فبعد الكتمان كشف حاله وذكر أنه عاشق لبنت رجل ولكن لا يدفعونها اليه، فلما أخبر الوزير الى السلطان فوجهها اليه وعين له علوفة ووظيفة وصار من أعيان باب السلطان حتى يقال: له ترك أغا. قال حضرة الشيخ: فنحن وان لم نقدر على شيء، ولكن نعمل تويق قلت: خطر ببالي بالأمس انه وان لم يكن لي شيء الا أن إيماني يثقني¹¹⁸⁸ محكم فسبب ذلك التقتني نفسي الى مهالك في صورة الحق ثم تعين انه باطل وما أعدّه يقينا ليس بشيء.¹¹⁸⁹ قال حضرة الشيخ: النفس ظالمة ولذلك، قال مولى: «نفس اژدر هاست اوکی مرچه است از غم لی التي افسرده است» مع أن المولى مجزوب لم يقع له كثير¹¹⁹⁰ تقيد بالنفس حتى يقال: أن الشيطان عندها كعبد أعجمي خرج عن دار الحرب، الآن لا يعرف اللسان وأنها كثير الحيل، ولكن الله بلطفه وكرمه يكشف عيبتها لمن يشاء من عباد. قلت: وقد¹¹⁹¹ صدر مني خطاء آخر من جهة الطبيعة وهو أنه عرض لي عطش، فشربت ماء في جوف الليل فما لبث الأصلاح الديك،¹¹⁹² فخفت الى شربة في الوقت الذي نهيتوني فيه عن شرب الماء. قال حضرة الشيخ: نهينا عن ذلك، ليس من جهة ضرر¹¹⁹³ الطريق، بل من جهة ضرر البدن ولكن اذا تقاضي¹¹⁹⁴ الطبيعة، فشربه خير لأجل دفع الخاطرة. قال حضرة الشيخ: لو كان الأمر بيدي؛ لما أعطيتك الطعام والشراب، وكان عبد الرحمن أفندي يحترز عن شرب الماء، ولكن يخاف عن انحراف المزاج وغلبة السوداء والجنون، ولكل

¹¹⁸⁶ ج - «بالمطبوخ» صح في هامشه.

¹¹⁸⁷ ب - «رأيت أن حضرة الشيخ: ليكلني تقرا المصحف على ظهر القلب رأيت أنى أكلت الحلوي البيضاء فعرض لبطني لينة فخرج أبيض كاللبن ولم يتغير لونه سمعت الأذان بين بلدين فقال رجل ان غضب الصوفي يدفع بشربة العسل وأ غضب الوالي يدفع بمطبوخ الأرز»

¹¹⁸⁸ ب: «تَيَقَّنِي»

¹¹⁸⁹ د - «وما أعدّه يقينا ليس بشيء»

¹¹⁹⁰ ج د: «كبير»

¹¹⁹¹ ب - «وقد»

¹¹⁹² ب: «الديكة»

¹¹⁹³ د - «ضرر»

¹¹⁹⁴ ج + «ضرر»

مزاج اصلاح بطريق، وكان ترك الماء في حق المرحوم يلايم مزاجه.¹¹⁹⁵ قلت: يشتهي¹¹⁹⁶ الطبيعتي من زمان الطعمامي المسما بقيضنا، فهل يجوز إحسانكم بالإذن. قال: ما أحله الله تعالى لا نجعله حراما، فكل مرة أو مرتين الى ثلاث مرات. لا، لأجل حظ الطبيعة، بل بنية دفع الخاطرة لأن دفعه خير من أن يقال: ما أكلت الطعام الفلاني وما شربت ماء من زمان حتى قال: بعض¹¹⁹⁷ الكمل: لو أن بشر الحافي رحمه الله أخذ إسكافا لا فناء ذلك الاسم عن نفسه، ودفع الشهرة لكان¹¹⁹⁸ خيرا له مع انه من الكبار حتى أن الحيوانات لا يتبول¹¹⁹⁹ في موضع فيه بشر الحافي، فالمقبول في كل مرتبة هو الفناء ثم قال: أن فناء أندر فناء من إصطلاح كمل المشايخ أن لا يخطر ببال الواصل¹²⁰⁰ أن يقول وصلت، بل يفني ذلك الفناء أيضا فيبقى الوجود الواصل ويحصل وجود أطف وأحسن فإنه الفناء في الفناء. حكى: أن أبا يزيد البسطامي قال: كنت أعلم الإخلاص لرجل وهو يعلمني الفناء. قال حضرة الشيخ: لو فهمت ما ذكرته فقد تم الدرس اليوم فقبت رجله الشريف ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، فقلت كنت مشغولا جانب المنبر بالجامع الكبير بعد صلوة الظهر فتمثل¹²⁰¹ بعض المهملات ثم اضمحلت بهمتكم ثم تمثل باب يشبه طاق قوس القزح أعظم من الدنيا، وتمثل فرس أبيض أحسن¹²⁰² ثم بعد زمان بدأ بين النوم واليقظة يد بيضاء الى الرسغ أبيض من الثلج ليست من اللحم والجلد. قال حضرة الشيخ: هي يد الهداية، فقد خلصتك ولولا هي؛ لما خلصت، فجتهد حتى ترى الكل وهي المراد بما ذكر في قوله تعالى ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ [الأنفال، 17/8] فالرمي وان كان بيد النبي صلى الله تعالى¹²⁰³ عليه وسلم¹²⁰⁴ ولكنه بقوة يد الهداية. قال حضرة الشيخ: هي كلمات عالية قال: وهو يتجلى قوله تعالى ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾¹²⁰⁵ وهو منزّه عن الذهاب والاياب غير أنه يظهر بحسب استعداد الرامي، فيظهر في المظاهر أولا ثم اذا حصل له استعداد تام يري بدون المظاهر ذلك الوجود الغير المتناهي فيسغرق فيه ويضمحل وجود الرائي وهو الرائي أيضا. قال عليه الصلوة والسلام:¹²⁰⁶ «رأيت ربي بربي»¹²⁰⁷ أى بهدائته، فانه الرائي ولا

¹¹⁹⁵ب ع - «قال حضرة الشيخ: لو كان الأمر بيدس لما أعطيتك الطعام والشراب وكان عبد الرحمان أفندي يحترز عن شرب الماء، ولكن يخاف عن انحراف المزاج وغلبة السوداء والجنون ولكل مزاج اصلاح بطريق وكان ترك الماء في حق المرحوم يلايم مزاجه.»
صح في هامشهما.

¹¹⁹⁶المحقق: «تشتهي»

¹¹⁹⁷ب - «بعض»

¹¹⁹⁸محقق: «لكانت»

¹¹⁹⁹د: «يتبول»

¹²⁰⁰ج - «الواصل» صح في هامشه.

¹²⁰¹المحقق: «تمثلت»

¹²⁰²ج - «أحسن» صح في هامشه.

¹²⁰³د - «تعالى»

¹²⁰⁴ج: «صلعم»

¹²⁰⁵﴿ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون﴾ [القصص، 88/28]

¹²⁰⁶ج: «عليه السلام»

يبقى أثر من وجود الرائي، فانه هدايته يضمحل الرائي ولا يبقى في وجوده أثر فيكون رائيا ومرئيا وليس هناك حلول ذاتية كيف لا يبقى أثر من وجوده الرائي¹²⁰⁸ فاذا تجلّى ذلك الوجود الغير المتناهي ينعدم العالم قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِّلِ لِلْكِتَابِ﴾¹²⁰⁹ قال: في التفسير فيلقى في جهنم فلا يبقى منه¹²¹⁰ أثر قال: لنا يقين لقيام الساعة وهي سورة التكاثر الى آخرها وذكر علم اليقين وعين اليقين ثم قال: وحق اليقين فوق عين اليقين فهذه تعيينات متتابعة وحق اليقين أعلى من¹²¹¹ الكل فاذا حصل ذلك اليقين تتبع إرادتنا بإرادته بل لا يبقى لنا إرادة. قال: وذهب الكلام الى مرتبة أخرى فافهم ذلك وذكر¹²¹² بيتنا¹²¹³ لابن الفارض مفهومه اذا مدد البلبل؛ فحق سائر الطيور أن يسكتوا الاصغاء قوله. قال حضرة الشيخ: يعني اذا تكلم أهل الحق؛ فحق السامع أن يضمحل ويفني بقوله قال ولكن الآن نتعيش على مقتضى البشرية الى أن يظهر لنا عين نقدر بها على الرؤية. ثم قال: علم الكيمياء يكتب ويقرأ، ولكن الكلام في أجزائه في موقعه ومن قدر على ما ذكرنا لا محتاج الى الكيمياء وأخذ كتابا وقال إذا مسّ هذا، ينقلب ذهباً، ولكن لا تفعل، قال: وعند¹²¹⁴ التأثير يتكلم الحجر والمدر لسلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين بلسان عربي فصيح وهو مختص به عليه الصلوة والسلام. وأما سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين فكانوا يتكلمون¹²¹⁵ بلسان ما تكلم ولا يتكلم هو على لسانهم. قال حضرة الشيخ: صدر¹²¹⁶ منا كلمات كثيرة وأظنّ أنها غير مخالفة للشريعة فلو وقع منا اعوجاج سهوا بمقتضى البشرية، نستغفر واستغفاره ليس أن يقال استغفر الله، بل استغفاره إزالة الأنانية وأفناء الوجود ثم قال: الشريعة في الحقيقة ما يكون موصلا الى المطلوب وخلافه ما لا يكون كذلك. قال حضرة الشيخ: تجلّ قوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾¹²¹⁷ تجلّ وسطاني.

(13) ذي القعدة 985 ي والمهثلثا.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت رأيت إني جالس في زقاق وعلى عباء عتيق، وأما من بعض النصارى؛ فجاء رجل في زيّ الصوفي، فقال: أن فنائك أكثر من فناء هؤلاء، ثم دخل من باب في مجلس واعظ، فقلت: له أن

¹²⁰⁷ المحقق: لم أجد مصدره.

¹²⁰⁸ ب - «فانه هدايته يضمحل الرائي ولا يبقى في وجوده أثر فيكون رائيا ومرئيا وليس هناك حلول ذاتية كيف لا يبقى أثر من وجوده الرائي»

¹²⁰⁹ ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِّلِ لِلْكِتَابِ﴾ كما بدأنا أول خلقٍ نُعِيدُهُ وَغَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ [الأنبياء، 104/21]

¹²¹⁰ ب - «منه»

¹²¹¹ ب - «من»

¹²¹² ج د + «هنا»

¹²¹³ ج د - «بيئاً»

¹²¹⁴ ب: «بهذا»

¹²¹⁵ ج - «يتكلمون» صح في هامشه.

¹²¹⁶ المحقق: «صدرت»

¹²¹⁷ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ [النساء، 126/4]

تصوف لحينك أكثر من تصوّف سائر عضوك¹²¹⁸ وله لحية كثيرة ثم إني رأيت العالم منكشفاً، فصعدت جبلاً بفرس، فجاوزت عن مضايقة يسيرة، فرأيت في رأس الجبل فرساً مربوطاً أعضاؤه في غاية اللطافة، ولا كثافة فيه حتى أنه يرى ما وراء كالزجاج، فنزلت من فرسي وأردت أن أخرجها ولكنها مربوطة بسلسلة بوسطى، فشرعت في إزالة ربطها. قال حضرة الشيخ: أما أولها فقد خطر¹²¹⁹ ببالك أحوال بعض من يعظ للناس، ولكن تصوّفهم بحسب الصورة لا بحسب الباطن كأهل السلوك نعم، جلست بالأمس عند المنبر مع خليفة من الخلوتية، فخطر¹²²⁰ ببالي أحواله. قال حضرة الشيخ: أنهم يشتغلون بالأسامي، فيصفون باطنهم بأي شيء وأي صورة يرى لهم يعرفون حالهم بذلك¹²²¹ ونحن نعمل بكلا الحالين ومن كان متوسط الحال منا،¹²²² يظهر¹²²³ له حالة من غير رؤية صورة وأما آخرها؛ فقد قلت في نفسك كيف يتوسط الى المطلوب، فقل: لك أن الوصول اليه بترك ما يؤدي الى الكثافة من التلذذات، فإذا حصلت اللطافة فقد وصلت الى المطلوب، ولكن نعمل الآن بالاعتدال، ونرضى بالرؤية في بعض الأوقات، فعسى أن يهدينا، فنراه في جميع الأوقات ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد، فانه كبرت أحمر يصقّي وجودنا عن الغش.

14) ذي القعدة 985 وم الأربعاء.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني قرأت عليكم من ظهر القلب. ثم أردت قراءة الباقي من الكتاب، فأخذت جزءاً وشرعت من تتبع¹²²⁴ الدرس، وأنتم منتظرون، فاستحييت¹²²⁵ منه ثم قلت: رأيت إنكم في بيت الفقير وطوّلتكم رجلكم الى جانب الكتب. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أن بعض كلماتنا من جهة التعبير مخالف¹²²⁶ للعلم الظاهر، قلت نعم، خطر شيء¹²²⁷ ببالي¹²²⁸ في صلوّة العصر فحين خطر نفيت وقلت: لنفسي يا كلب، أنت جاهل لا تعرف، فكل ما صدر منهم حق واقع غير أنك قاصر¹²²⁹ عن فهمه. قال حضرة الشيخ: لا تتعجب خطور مثله، ولكن ينبغي أن يتبادر في نفيه، ويقال لنفس الكلام لهم، وأنت قاصر¹²³⁰ عن فهمه وجاهل¹²³¹ عن درايته.

¹²¹⁸ ج د: «بدنك»

¹²¹⁹ المحقق: «خطرت»

¹²²⁰ المحقق: «خطرت»

¹²²¹ د + «بذلك»

¹²²² ج د - «منا»

¹²²³ المحقق: «تظهر»

¹²²⁴ د - من تتبع | ج - «تتبع»

¹²²⁵ ج د: «فاستحييت»

¹²²⁶ ج د: «يخالف»

¹²²⁷ ج د - «شيء»

¹²²⁸ ب ج د: «خطر ببالي شيء»

¹²²⁹ ب: «قاصرة»

¹²³⁰ ب: «قاصر»

قال: وكان يقع في حق الشيخ. فاذا كنت ذلك لنفسي يرتفع عني وينكشف لي سره يطلع وجهه في قلبي. قال: اشتغل بالتوحيد فانه يقلب نحاسنا ذهباً خالصة قال: وهذا مقام قوله تعالى ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾¹²³² ثم قال: نعلم لك القرآن إن شاء الله تعالى، فإذا قرأت جزءاً أو جزئين تقدر على تجويد الكل إن شاء الله تعالى، قال اذا جاء عشر ذي الحجة، نلقن لك التوحيد أيضاً إن شاء الله تعالى،¹²³³ قال: أفضل الأجمال أخمرها فللصلوة تأثير عظيم في اصلاح النفس، وفي سائر المراتب أيضاً حتى السرّ، فاذا صلّى العبد يدعوا له إناء وضوئه وموضع صلوته، ولكن لا نسمع ولكل شيء تسبيح، ولكن لا نقدر على سماعه. وحكى: أن المولى حبيب، فسّر¹²³⁴ قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾¹²³⁵ فسمعوا من الجدران صوت التسبيح وحكى: حنين حنانة حين تركها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹²³⁶ موضع المنبر، فقال عليه الصلوة والسلام: هل تطلب أن تكون شجرة على كمال النضارة، فيأكل العالم من ثمارك أو تريد أن تكون باب مقامي في الجنة، فقالت يا رسول الله أن الدنيا فانية ولا أريد إلا أن أكون معكم في الجنة، فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فحفروا موضعاً، فدفنوها كالميت ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، وقلت: خطر ببالي أن الذي رأيته في صورة مؤذن الفناري المتوفي صورة طبيعتي. قال حضرة الشيخ: لو كان في الرؤيا لعبّرنا بذلك وأما في التعين، فليس كذلك، بل تمثل روحه ورأيته في حلول انكشاف¹²³⁷ قلبك، قال: وليس¹²³⁸ لنا حاجة في رؤية المخلوق ومقصودنا الخالق قال: حتى¹²³⁹ أن الطالب الحقيقي لا يفتح بصره الى أن يقال: له إفتح عينك وانظر الى جمالي، وقرأ بيتاً «هرياكه دن كله ندا ياطلبي بنون خدا بقل جمالندن يكا إيرق سنا يوقدر زوال» قال حضرة الشيخ: وليس فيه إثبات المكان، بل معناه أنه يصل الى ما ليس فيه الأين ولا يتصور فيه الجهات، بل تجاوز ثمناً يتصور فيه الجهات قال: وليكن هذا ذكر منك فانه تنزيه وتحقيق أيضاً.¹²⁴⁰ قال: وقع ذلك لسلطان الأنبياء صلوات عليهم أجمعين في سن واحد وأربعين سنة¹²⁴¹ ونزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر، 1/74] ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ [المدثر، 2/74] فقد تم الأمر هنا وعاش ثلثاً

¹²³¹ب: «جاهلة»

1232 ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ وكان الله غفوراً رحيماً [الفرقان، 70/25]

¹²³³ج د: «سبحانه»

¹²³⁴ب + «يوماً»

¹²³⁵﴿تَسْبِغْ لَهُ السَّمَاوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا [الإسراء، 44/17]

¹²³⁶ج: «ع م»

¹²³⁷ج - «انكشاف» صح في هامشه.

¹²³⁸المحقق: «ليست»

¹²³⁹ج د - «حتى»

¹²⁴⁰ع - «قال حضرة الشيخ: وليس فيه إثبات المكان، بل معناه أنه يصل الى ما ليس فيه الأمن ولا يتصور فيه الجهات، بل تجاوز ثمناً يتصور فيه الجهات قال وليكن هذا ذكر منك فانه تنزيح وتحقيق أيضاً.» في هامش ع

¹²⁴¹ب - «سنة»

وستين سنة¹²⁴² وكان يوحى كل سنة مرة غير أنه عليه الصلوة والسلام عرج ثلث مرات بجسده الشريف لعلمه كمال الاولاد في الباقي بالروحانية وبقي جسده الشريف هنا الإرشاد، وأما تجلى عليه الصلوة والسلام، فقد وقع قوله في سن أربع ولا يلزم منه الفضيلة ونظر الكل الى الحقيقة غير أن الاختلاف بحسب التعينات وليس كما زعمه أهل الضلال، فانه منزّه عن الحلول والتجزّي والآ لا يكون إلها وهو منزّه عن أمارات الحدوث والإمكان والزيادة والنقصان. قال: أصول التعينات ثمانية عشر ألف، والباقي فروع، فالكمل من الأولياء يقطع الكل بعد الأنبياء عليهم الصلوة والسلام¹²⁴³ وبعضهم لا يقطع الآ واحد أو بعضهم إثنين على حسب إستعدادهم.¹²⁴⁴ قال حضرة الشيخ: اذا حصل واحد منها يقع العلم بسائرهما وان لم يصل الى جميعها قال: ولا بدّ للطالب أن يقرأ بالكل ويصدق لينالها، فان هواء جنات في الجنات¹²⁴⁵ ثم قال: ومعراج موسى في صلوته على ما ورد حديث الشريف» فان الصلوة مورودة¹²⁴⁶ في الطبيعة والنفس والروح والسر» فإصلاح الطبيعة بالشرعية الا أنه لا يعرف أجزائها ولّبها الا المشايخ، فالطبيعة ترى في المنام على صورة الموح، والنفس على صورة الجندي والروح على صورة الأمرد بدون شهوة والسر لا يرى على صورة وهو في غاية اللطافة الا اذا فتح في القلب عينان لطيفتان فيرى بها وقد ورد في الأحاديث النبوية أنه اذا أراد الله تعالى خيرا للعبد¹²⁴⁷ من عباده يفتح له عينا في قلبه فاذا جاوز الطالب عن حد الروح والسر ينكشف¹²⁴⁸ له الحقيقة والتوحيد يوصل الى الكل.¹²⁴⁹

قال حضرة الشيخ: انما حقيقته لئلا يكون طالب مجهول مطلق، فأكتب تلك الكلمات على الصحيفة حاطرك، واحفظها فاذا انكشف¹²⁵⁰ حقيقة الأمر بحدّها مطالبة الواقع. وقرأ الفاتحة في تلك المحاسن مرتين¹²⁵¹ قال حضرة الشيخ: اليوم ماتت الحرمة التي وقفت بيّتها للجامع الجديد، فقبض أمين بيت المال مخلفاتها، فلم يدفع لتجهيزها الا ثمانية¹²⁵² درهم فغمّمت¹²⁵³ لذلك وقلت: ﴿وَأَفْوَضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [الغافر، 44/40] فأعطى صاحب خير مائة درهم أيضا، فجهزت كفنت على الوسعة وحضر أكثر من عشرين نفرا من مريدنا وحضر لصلوتها أكثر من مئتين، فحمدت الله تعالى. ثم قال: سمعت أن رجلا تخاصمها في بيّتها، فقالت: لو رأيت موت

¹²⁴² ج د - «ونزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ [المدثر، 1/74] ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ [المدثر، 2/74] فقد تم الأمر هنا وعاش ثلثا وستين سنة»

¹²⁴³ ج د: «عليهم السلام.»

¹²⁴⁴ ج - «استعدادهم» صح في هامشه.

¹²⁴⁵ ب ع - «قال حضرة الشيخ: إذا حصل واحد منها يقع العلم بسائرهما وان لم يصل الى جميعها قال ولا بدّ للطالب أن يقرأ بالكل ويصدق لينالها فان هواء جنات في الجنات» صح في هامشهما.

¹²⁴⁶ ب: «مؤثرة»

¹²⁴⁷ ج - «للعبد» صح في هامشه.

¹²⁴⁸ المحقق: «تنكشف»

¹²⁴⁹ ج د + «حقيقة»

¹²⁵⁰ المحقق: «انكشفت»

¹²⁵¹ ب ع - «وقرأ الفاتحة في تلك المحاسن مرتين» في هامشهما.

¹²⁵² د - «ثمانية»

¹²⁵³ ب ج د: «فغمّت»

خصمي هذا قبل موتي ولو يوما لما تألمت على موتي فاتفق أن خصمها مات بالأمس ومات هي اليوم. فيه رمز الى حصول مرادي، فاني جئت الى وجه الشكاية من طبيعتي ونفي، فكان الرجل إشارة الى الطبيعة والمرأة الى النفس.

15) ذي القعدة 985 (يوم الخميس).

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: خطر ببالي بين العشائين إن الله تعالى بكل شيء محيط، وانه منزله عن التجزي والحلول، فالوجود الحقيقي في الحقيقة له وسائل الموجودات مظاهر ثم بعد التهجد كنت مشغولا بالتوحيد، فظهر موجود¹²⁵⁴ غير متناه فلما ظهر وجوده اضمحل جميع الموجودات حتى نفسي، فلم يبق في الوجود شيء غيره فاتضح عندي أمور على الكمال اليقين منها أنه منزله عن الحلول والتجزي، ومنها أن الوجود الحقيقي هو وليس لغيره وجود في الحقيقة ومنها انه يرى مع اضمحلال الرائي على وفق قوله عليه الصلوة والسلام¹²⁵⁵ «رأيت ربي بربي ولو لا ربي لما رأيت ربي»¹²⁵⁶ قال حضرة الشيخ: اشكر الله تعالى فلو أنك سجدت لله تعالى ووضعت جبهتك على التراب سنين و أعواما لما خرجت من عهدة شكره وهو تجلّى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹²⁵⁷ فأحمد الله تعالى على أن خلصك من ورطة عظيمة، وقد ضلّ في هذا المقام أقوام، فذهبوا الى ما ذهبوا والتحقيق على ما شاهدته هو مذهب أهل السنة والجماعة. قال حضرة الشيخ: من كمل المراتب الأربع لا يقع في ضلال، ولكن ينبغي ان يراعى الكل في مقامه، فنعير بالطف تعبير قال كنت اذا عبرت عن الحقيقة عند العلماء يقبلون بحسن القبول بحسن التعبير.

وحكى أن النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁵⁸ لعجوز أخذها¹²⁵⁹ الرعية لا رأيت مالي أن عجوزا مثلك يأكل لحما قديرا، وانما قال: ذلك يتكلم بها في مرتبة البشرية، ويحصل الإنس وقال الاخرى: أن العجوز لا يدخل الجنة¹²⁶⁰ قلت: كيف حالنا¹²⁶¹ قبل اليقين بذلك قال: الكل ايمان غير ان له مراتب ولذلك. قال عليه الصلوة والسلام¹²⁶²: «جددوا إيمانكم بقول لا اله الا الله» ففي كل مرة منه يحصل¹²⁶³ مرتبة لم يحصل قبله مع أن الكل إيمان قال حضرة الشيخ: قالوا إن للإنسان في اليوم والليلة سبعين ألف نفس، فإذا وحّد الله تعالى فيها، يحصل له

¹²⁵⁴ب + «وجود»

¹²⁵⁵ج: ع؛ د: صلى الله عليه وسلم

¹²⁵⁶لم نستطع مصدرا لهذا الحديث.

¹²⁵⁷﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹²⁵⁸ج: «ع م»

¹²⁵⁹المحقق: «أخذته»

¹²⁶⁰ب - «قال حضرة الشيخ: من كمل المراتب..... وقال الاخرى أن العجوز لا يدخل الجنة»

¹²⁶¹ب - «حالنا»

¹²⁶²ج: «ع م»

¹²⁶³المحقق: «تحصل»

في كل نفس ما لم يحصل قبله¹²⁶⁴ قال: رأيت في زمن اشتغالي إني على زي راعي الأغنام من الكفرة، فاسلمت ثم حكيت هذه الرؤيا لعزير، فقال: في تعبيرها أشكر الله تعالى، فقد كان كفرك على الخفة، فخلصت منه سريعاً، وأسلمت ثم قال: هذا على وجه الاعتقاد، فيسر الله تعالى كشفه أيضاً. ثم قال: لا تغتر بالعلم بذلك فإن العلم أيضاً له تعالى ولا شيء لك، قلت: قد حظي لك أيضاً¹²⁶⁵ قال: المشغولون من الخلوتية يرون أن العالم لم يجتمع عنده، ثم يضمحل، ثم يرى عالماً آخر كذلك إلى أن ينتهي العوالم¹²⁶⁶ فإذا انتهى¹²⁶⁷ العوالم يظهر المقصود وفيما رأيته أيضاً اجتماع العوالم.

ثم قلت: رأيت إني فيما يتعلق بإصلاح السر. ثم رأيت أن رجلاً عالجنى علاج المسهل وعمل لي ذلك الدواء أربع مرّات عناسر¹²⁶⁸ بكم، فلما تم أمر الدواء جلّنا معكم على سفرة فيها مطبوخ الشعرية، فسألتم عن المعالج، فقال: عملنا وخرج الورد بهذه العبارة. فقلتم: نحن في جانب اللطف، ولذلك أجزنا به في شرب الماء أربعاً من العسر والا ليس الوقت وقت شرب الماء الا أنه لا يحتمل بدونه. قال حضرة الشيخ: كنت على كره من شرب الماء في الظاهر¹²⁶⁹ أيضاً. قلت: نعم، حتى أني قصدت أن الأكل غير الكعك قال: إذا جاء ذو الحجة كل الكعك بالماء في بعض الأيام بشربته العسل ولا تأكل غيره فخرجوا من الله تعالى أن يكون منسلخاً كانسلاخ الحية من جلدها ويتخلص بالكلية بعناية الله تعالى وفضله وكرمه. ثم قال: لا تمل إلى جانب المنصب أبداً بعد اليوم أما يرى أن استاذك¹²⁷⁰ الـ عصى راحه والمولى عوض فريدان في ذلك العصر مع أن بينهما كدورة بسبب عدم تزكية أنفسهما عن الأخلاق ثم قرأ الفاتحة. اشتكيت عن النفس من جهة حبها الرياسة. قال حضرة الشيخ: هو آخر ما يخرج عن الرأس الصديقين، فكيف عن الكاذبين. ثم قال: هي وإن كانت كثيرة الخلل في بعض الأمور، ولكنها مغفلة من وجه ومن جملة حماسها¹²⁷¹ أنها يرتكب¹²⁷² الأخلاق الذميمة مع أن المعذب بسببها ليس الا هي وهي مع ذلك كالطفل إذا فصلها عن مقتضاها ينفطم. وحكى: أن الشيخ أبا يزيد البسطامي قال: صرت حدادا في إصلاح نفسي فضربت بها بفطير التوحيد اثني عشرة سنة فعزيت عن اللباس الكفر، فأذاً قد شددت الزنار من الداخل ثم ضربت سنين حتى اسلمت واسترحت.¹²⁷³

¹²⁶⁴ ب - «قال حضرة الشيخ: قالوا إن للإنسان في اليوم واللييلة سبعين ألف نفس فإذا وحّد الله تعالى فيها يحصل له في كل نفس ما لم يحصل قبله»

¹²⁶⁵ ب - «ثم قال لا تغتر بالعلم بذلك فإن العلم أيضاً له تعالى ولا شيء لك، قلت قد حظي لك أيضاً»

¹²⁶⁶ ج - «العوالم» صح في هامشه.

¹²⁶⁷ المحقق: «انتهت»

¹²⁶⁸ د - «عناسر»

¹²⁶⁹ ج - «في الظاهر» صح في هامشه.

¹²⁷⁰ ج د - «إلى عصى راحه»

¹²⁷¹ ج د - «حماسها»

¹²⁷² المحقق: «ترتكب»

¹²⁷³ ب - «اشتكيت عن النفس من جهته حبها الرياسة. قال حضرة الشيخ: هو آخر ما يخرج عن الرأس الصديقين، فكيف عن الكاذبين ثم قال: هي وإن كانت كثيرة الخلل في بعض الأمور، ولكنها مغفلة من وجه ومن جملة.....إنها يرتكب الأخلاق الذميمة مع أن المعذب

16) ذي القعدة 985 يوم لجمعة.

سأل حضرة شيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني مع المرحوم استادي في بيت، فتوضأت فأصاب من رشاش وضوئه الى ثوبي ثم خرج ورأيت كناسة مجتمعة اخرج بعضها المرحوم، فقلت: لنفسي انا اخرج الباقي اذا أصبحت ورأيت دهنا مسمى برغون ساهه دهنا ما يسمى بقاتق فقلت: لنفسي أبدله الى السمن. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك تدبير آخر في أمر الطبيعة والسلوك الى اسلوب آخر في غذائه قلت: نعم، أردت أن أكل الكعكة قال: تتعيش الى غرة ذى الحجة بما تيسر¹²⁷⁴ من الطعام بين الإفراط والتفريط فاذا جاء أوان الشغل تسلك الى اسلوب آخر في الغذاء ثم قال: ليستقر¹²⁷⁵ الطبيعة بالشريعة في مكانها والنفس بالطريقة في مكانها والروح بالمعرفة في مكانها والسر لنفي ما سوى الله تعالى في مكانه فليتجاوز¹²⁷⁶ عن الكل ولنصل الى المطلوب. قال حضرة الشيخ: هذا كلام مؤخر قد أدرج فيه تفصيل أحوالي الطريق من أولهما الى آخرهما¹²⁷⁷ قال: قال المرحوم عاشق باشا: طريق الحق قدمتان اذا وضعت أحديهما على النفس والأخرى على الروح، تصل الى الله تعالى. قال حضرة الشيخ: ونحن نقول اذا وضعت أحديهما على الطبيعة والأخرى على النفس تصل الى عالم الملكوت، فما ورائهما بمحض عطاء الله تعالى. قال: أنه بعد تكميل المراتب الأربع يكون الطالب كالذهب الخالصة، فيتخلص عن الزوال في ملك وجوده أبداً. قال: قالوا: أنه بعد الوصول ينبغي أن يخفف التكاليفات ولكن نقول بل ينبغي أن يزيد شكرا على تلك النعمة الجليلة. قال حضرة الشيخ: لكل مرتبة من المراتب الأربع رياضة فلا يجري¹²⁷⁸ رياضة الطبيعة في النفس والرياضة النفس في الروح والرياضة الروح في السر ثم قال: لا بد أن يجتنب الطالب عن اللغو الكلام حتى اذا أراد أن يتكلم في مهم¹²⁷⁹ العبر عنه بتعبير وجيز وكذا في سائر الحواس ثم قرأ الفاتحة. قال: اختار بعضهم في التوحيد طريق الجهر لكونه أسرع في دفع الخواطر وبعضهم طريق الأخفاء احترازا عن الريا ولكن نوحد باللسان والقلب، فاذا أدخل التوحيد في القلب يكفي لسانه فانه أعظم الألسنة فيزيل عن القلب ما سوى الله تعالى. قال عليه الصلوة والسلام: «المدينة تنفي خبيثها»¹²⁸⁰

17) ذي القعدة 985 (ي والمسبت).

بسببها ليس الا هي وهي مع ذلك كالطفل اذا فصلها عن مقتضاها ينقطع وحكى أن الشيخ أبا يزيد البسطامي قال صرت حدادا في إصلاح نفسي فضربتها بفطير التوحيد اثناعشرة سنة فعزيت عن اللباس الكفرافداً قد شددت الزنار من الداخل ثم ضربت سنين حتى اسلمت واسترحت. «صح في الهامشه.

¹²⁷⁴ج: «يتيسر»

¹²⁷⁵المحقق: «تستقر»

¹²⁷⁶ج - «فالي تجاوز» صح في هامشه.

¹²⁷⁷ب - «قال حضرة الشيخ: هذا كلام مؤخر قد أدرج فيه تفصيل أحوالي الطريق من أولهما الى آخرهما.»

¹²⁷⁸المحقق: «تجري»

¹²⁷⁹ج د - «مهم»

¹²⁸⁰بحاري، كتاب فضائل المدينة المنورة، 1884

قال حضرة الشيخ: سمينا مولد علي جلبى بمصطفى وقد سماه وهو عبد الرحمن، فقلنا ان مصطفى اسم سلطان الأنبياء صلوات الله عليه وسلامه، فلا تردد في يمينه. قال: المزرعة التي ينبت منها الإنسان هي الرحيم فسبحان القادر الذي يخلق من ماء انسانا على أحسن تقويم. قال: ذكر في تفسير قوله تعالى ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ [البدر، 10/90] ان الله تعالى يخلق في الرحيم تبيين فيهتدي¹²⁸¹ الجنين الى التغذية عنهما¹²⁸² بغير إرشاد من المخلوق الى حين الولادة. قال حضرة الشيخ: هو ينزل الى هذا العالم من ثمانية عشر ألف تعينات، فمبدأ التعينات المثلثية آدم عليه الصلوة والسلام ومبدأ التعينات الفوقية عالم الأمر وهو في الحقيقة تأثير الإرادة الأزلية فهي تنزل من¹²⁸³ التعينات الى تعين الإنسان والكمال فيه ثم تنزل عن الإنسان الى الحيوانات العجم، فكل مخلوق في خلقه مدخل في نظام العالم على ما تقتضيه الحكمة الإلهية، فأشار الى هرة عنده، وقال: وفي خلقها أيضا حكمة ومدخل في نظام العالم، فأرادته¹²⁸⁴ تعالى لا يتخلف عن المراد بخلاف إرادتنا لأننا مخلوق، فيقع البعض ويتخلف الآخر ثم قال: معرفة التعينات لا زمة للسالك، لأنه لا يتم السو لك بدونها وهي مرتبة. قال: كلمت يوما ببعض خلفاء بيرامي¹²⁸⁵ عن التعينات، فقال: لكان ذلك شبهتي منذ عشرين سنة. قال حضرة الشيخ: ولا غرور فيه، فإن من اجتهد في علم الرصد ستين سنة لم يطلع على حقيقة هذا التعين مع أنه عجوز¹²⁸⁶ من كفار الغيم فهي لا تعرف حالها ولا يعرف على أي شيء قائمة وأما سلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين فقد أخبر عن حالها وعلى أي شيء فأنظر الى عظم شأنه قال: وكيف لا وقد وصل اليه نور من الأنوار الإلهية حتى أخذه حبيباً. قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون، 63-8] إن العزة لله ورسوله¹²⁸⁷ فعزته كونه حبيب الله تعالى، فلو قال: لنا وكيل؛ لكفانا عزة وشرفاً. قال: وقع بين علي وحمزة رضي الله تعالى عنهما يوماً نوع مقابلة فوقعت حقيقة¹²⁸⁸ عليّ كرم الله وجهه على العرض، فلم يقدر حمزة رضي الله تعالى عنه على رفعها من العرض، فقال: لم لا يكون وقد قال الله تعالى: له أسدي فلو قال: لي، هو لي لرفعها.

ثم سأل: عن حالي. قلت: رأيت كأنه ولد لي ولد ثم مات. قال حضرة الشيخ: أردت أن تحصل شيئاً من المعرفة، وسعيت في إنجازها، فلم يحصل، ثم قلت: رأيت عينا جارية للمرحوم الحاج أبيد¹²⁸⁹ هي تجري، ولكن الجنينة التي سقى بها خراب. قال حضرة الشيخ: جانب العلم والمعرفة حاصل، ولكن جانب العمل خراب. ثم قلت: رأيت اني في ماء جار ثم دخلت حماماً ثم دخلت جامعكم الجديد، ورأيت في جداره الأيمن أربعاً من الأوراق التي

¹²⁸¹ ج د: «فيرتدي»

¹²⁸² ج د: «بهما»

¹²⁸³ ج د: «عن»

¹²⁸⁴ المحقق: «فأراد»

¹²⁸⁵ المحقق: «بيرامية»

¹²⁸⁶ ج د - «عجوز»

¹²⁸⁷ ب - «إن العزة لله ورسوله»

¹²⁸⁸ ج د: «عمه»

¹²⁸⁹ ج د: «أبيد»

يكتب¹²⁹⁰ فيها صورة الكعبة الشريفة أتناها الحجاج ثم دخلت في بعض الخرابة بجانب الجامع، فأول حجرة دخلت فيه الشيخ معتمد على بناء الجامع. قال حضرة الشيخ: تلك الرؤيا بعضها متقاربة ببعض ليست من رؤيا الطريق، بل بعضها صورة أفعالنا وبعضها صفاتنا، ثم قال: فاكثر الاشتغال بالتوحيد بالطوع الحسن وليكن التوحيد في قلبك كنقش شيء في الحجر حتى لا يزول أبدا، فقلت: لنفسى طغيان حتى¹²⁹¹ ألقنتي ان لا أذكر الله باللسان لكون قلبي عازلا عنه ثم ظهر انه من حيلها فانها تريد أن تعوقني عن ذكر الله تعالى باللسان¹²⁹² بهذا الطريق. قال حضرة الشيخ: الشيطان قاصر عند حيلها ولا يعرف شيئا، فانه لو عرف؛ لما سقط عن مرتبته باستكباره عن السجود ومع ذلك فهو مغتر ومتكبر ومصرّ عليه.

18 (ذي القعدة 985) وم آل حـ.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: تمثل لي أن رجلا يقود أسدا ثم صار ذئبا. قال حضرة الشيخ: أردت أن تعمل السخاوة ثم تألمت منها قال: هي صورة الخاطرة¹²⁹³ عندنا وعند الحلوتية يرى أيضا صورة الخاطرة ولكن في الرؤيا ثم قال: قد انكشف لي طريقهم أيضا، فعندهم سبع دواير، ففي الدائرة الأولى يشتغلون التوحيد مثلنا الى أن يغيب¹²⁹⁴ عنهم ما سوى الله تعالى، ففي تلك الدائرة يظهر لهم النفي والإثبات وفي الدائرة الثانية يظهر¹²⁹⁵ الإثبات الصرف وفي الدائرة الثالثة يحصل الميل الى ذلك المطلوب الثابت وفي الدائرة الرابعة يحصل¹²⁹⁶ فيه المحبة فيتجلى¹²⁹⁷ في المظاهر، فالذي حصل¹²⁹⁸ له طهارة الطبيعة وتركية النفس من المرتبة الثالثة والرابعة فقد نجى¹²⁹⁹ والا يقع في الإلحاد لأنه يظن ما رآه في المظاهر عين المطلوب وذاته وليس كذلك كما أن ما يرى في المرات ليس عين مرآتي بل صورته ومثاله. قال حضرة الشيخ أنت الى الآن ما شملت الا شمة من أحوال النفس ومع ذلك، فالحلوتية في زماننا غافلون عن ذلك القدر اليسير. قال حضرة الشيخ: مثال ذلك أن يكون سلطان يخفى عن أعين الناس، وقد عشق له قوم من السماع، فانتقش صورته على ورقة ويرى للعشاق تسليية، فهل يصير¹³⁰⁰ تلك الصورة عين السلطان. قال حضرة الشيخ: قال: طالب هنا متى يقع عرق أخلاق النفس، فقلت: اذا صرف الطالب مقدوره في تركيتها على ما أمر الله تعالى ووصل الى مقام العجز في الإصلاح معترفا بأن إصلاحها لا

¹²⁹⁰المحقق: «تكتب»

¹²⁹¹د - «حتى»

¹²⁹²ج د ع - «باللسان» صح في هامش ع.

¹²⁹³ج - «الخطرة» صح في هامشه.

¹²⁹⁴ج د: «تغيب»

¹²⁹⁵المحقق: «تظهر»

¹²⁹⁶المحقق: «تحصل»

¹²⁹⁷المحقق: «فتجلى»

¹²⁹⁸المحقق: «حصلت»

¹²⁹⁹ج - «بى» صح في هامشه.

¹³⁰⁰المحقق: «تصير»

يمكن الا بعناية الله تعالى ولطفه، فهناك يجبي التأييد الالهي ويتم أمر الإصلاح بكمال عناية الله سبحانه ويضمحل أنانيتها ويدك دكا دكا، ويشاهد الطالب ذلك ثم قال: وكذلك يشاهد ذلك الفناء في هذا التعين فيدك دكا دكا وتلك الحالة صورة تفرق أجزائه بعد موته، كما أن واحد منا يموت فيتفرق¹³⁰¹ أجزائه في قبره. قال حضرة الشيخ: لنا اعتقاد تام بقيام السعادة بحيث لو قطعونا إربا إربا، لما رجعنا عن ذلك الاعتقاد ولكن الاعتقاد المذكور في مرتبة الإيمان، فإذا شوهد تلك الحالة يصل إيماننا الى مرتبة العيان، فيصير أشد أحكاما بالمشاهدة عيانا ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، فقلت تمثل¹³⁰² لي في الجامع الكبير قصة ورود الأمر من قبل الله سبحانه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹³⁰³ في تزوجه أم المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها¹³⁰⁴ على ما سمعت من جنابكم الكريم بمقتضى كشفكم. قال حضرة الشيخ: قد كان لك إقرار وتصديق بتلك الحالة فحصل كشفها أيضا على فوق إقرارك ثم قلت: حصل¹³⁰⁵ لي حالة كان قلبي تطهر عن الكدورات وحصل¹³⁰⁶ سعة صدر وانسراح قلب فكأنه انكشف عالم آخر وخرجت عن ضيق الى¹³⁰⁷ الوسعة حتى ظهر ذلك في ظاهر أعضائي فحصل¹³⁰⁸ لي راحة وحضور. قال حضرة الشيخ: جميع السعي والمجاهدات لتحصيل الاعتدال المزاج فانه اذا اعتدل المزاج ينكشف¹³⁰⁹ الحقيقة وليس في مزاجنا اعتدال الا أنه في بعض الأوقات، يحصل الاعتدال، فنجد في ريقنا لذة كطعم العسل والسكر بسبب ذلك الاعتدال، وما عرض لك أيضا من آثار الاعتدال ولكن الكمال أن يكون توجهننا في سائر الأحوال مثل توجهننا في حال الاعتدال ثم قرأ الفاتحة.

19 (ذي القعدة 985 ي و ط ب ل ن).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت امرأة مريضة في بيت بنت عمتي،¹³¹⁰ فسألت: عن حال قلبها، فقالت: قلبي حسن. فقلت: أن الدنيا قديمة فضعى قدمك عليها وارتحالي الى عالم الآخرة حتى تستريح عن شدايد الدنيا. قال حضرة الشيخ: هذه صورة نصحك لنفسك ثم قال: لو خلصت عن النفي ووقعت في الإثبات؛ لحصل¹³¹¹ لك استراحة عظمى، فاكثر من التوحيد أي من نفيه بمعنى أن كل شيء يخطر ببالك، فسارع في نفيه حتى تصل الى

¹³⁰¹المحقق: «تتفرق»

¹³⁰²المحقق: «تمثلت»

¹³⁰³ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم».

¹³⁰⁴ج د: «رضى الله عنها»

¹³⁰⁵المحقق: «حصلت»

¹³⁰⁶المحقق: «حصلت»

¹³⁰⁷ج د - «ضيق الى»

¹³⁰⁸المحقق: «حصلت»

¹³⁰⁹المحقق: «تنكشف»

¹³¹⁰ج د: «عمي»

¹³¹¹المحقق: «لحصلت»

مقام لا تخطر شئى ببالك،¹³¹² فتستريح في عالم الإثبات، فتري ما ترى. قال: أن الشيخى أراني رجلا وقال: هو يكره الاشتغال في نفي الخواطر صار كطير يحذر عن الناس فلا يزال ناظر الى طرفه، وهكذا ينبغي أن يكون الطالب في محافظة قلبه عن الخواطر¹³¹³. ثم قرأ الفاتحة.

20) ذي القعدة 985 (وم الأربعاء).

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إنى في تحصيل الفناء، فرأيت نوحا المتوفى اظهر الفقر، فأكلت طعاما من قصعة، وبذلت الباقي له وأنا مقيد بتدبير أحوال الفقراء، فقال لي المرحوم صافى جلبى: يحصل¹³¹⁴ لك من وظيفتك خمسة عشر درهما، فلو بذلت عشرة منه؛ لكفى ثم رأيت أمام الجامع أقمشة كثيرة موضوعة هنا كما توضع في الدكاكين. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر المعاش ثم أشير بأنه يحصل بعناية الله تعالى ثم قلت: رأيت آبار كثيرة كثيرة المياه، فقلت: لنفسي لو لم يكن مياه جارية أيضا لكفى تلك الآبار¹³¹⁵ لأهل البلدة، بل هي خير منها ثم رأيت انى على بغل ثم تركتها. قال حضرة الشيخ: تلك الآبار على الطريق، فخطر ببالك أنه لو لم يكن العلم الظاهر لكفى علم الباطن أيضا ثم خطر¹³¹⁶ خاطرة لا أصل لها ثم تركت اشتغلت بحالك ثم قال: هل رأيت غير ما ذكر، قلت: لا، فقال: يكفي ذلك قال: قد حصل لك أسلوب نرجو من الله تعالى أن يجعلك ثابتا ودائما ثم قلت: طلب منى ابن¹³¹⁷ المرحوم صوفى زاده تاجا باعتقاد التيمن، فقلت¹³¹⁸ لنفسي يروُنك على صورة الرياء، فيعتقدون فيك حالة. قال حضرة الشيخ: نشهرك على حمار كتبت اليوم من (ابن الحمام) فيما يتعلق فيما يتعلق باستجاب أربع ركعات بعد الظهر. فقال حضرة الشيخ: هذا القدر مانع أيضا بالنسبة الى المقصود الاصلى، ولكنه خدمة الفقراء في البلدة، لكان أحسن. قال حضرة الشيخ: لما قال مصلح الدين: مثل ذلك لحضرة الشيخ وفا فقال شيخ: كيف لو كنا ذلك مخفى¹³¹⁹ للمريدين حالة لا توصف قلت: وأظن أن تطلب درسا. قال حضرة الشيخ: هل أنت بأمى؟ قلت: نعم، الأمية سعادة عظمى ثم قال: فكيف تدرس وتعلم وقد سميت بأمى. قال حضرة الشيخ: وقد قيل في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «هذا البيت رحمن ايكن معلمك أدكي أمى قودي سلطان ايكن دوكو نه قباچكدر در

¹³¹²د: «لا تخطر ببالك شئى»

¹³¹³ب ع - «قال إن الشيخى أراني رجلا وقال هو يكره الاشتغال في نفي الخواطر صار كطير يحذر عن الناس فلا يزال ناظر الى طرفه وهكذا ينبغي أن يكون الطالب في محافظة قلبه عن الخواطر» صح في هامشهما؛ د - «قال: إن الشيخى أراني رجلا وقال: هو يكره الاشتغال في نفي الخواطر صار كطير يحذر عن الناس فلا يزال ناظر الى طرفه وهكذا ينبغي أن يكون الطالب في محافظة قلبه عن الخواطر»

¹³¹⁴المحقق: «تحصل»

¹³¹⁵ب - «الآبار»

¹³¹⁶المحقق: «خطرت»

¹³¹⁷ج د: «أن»

¹³¹⁸د: «قلت»؛ د + ل «قلت»

¹³¹⁹ج د - «مخفى»

عبا» ثم قال: الأنبياء الكرام مع كونهم سلاطين العوالم قد ابتلوا ببلييات¹³²⁰ عظيمة، فلم يصلوا الى المراتب العليا الا بعد ابتلائهم ببلييات عظمى. قلت: نعم، ولكنهم لكونهم مؤيدين من عند الله¹³²¹ سبحانه يجيئ لهم المحن والشدايد الذ من العسل. قال حضرة الشيخ الطالب الحقيقي منا أيضا مؤيد بالتأييد السبحاني ببركة شفاعتهم، فلولا التأييد؛ لما قدر الطالب على شئ أصلا. قلت: نعم، نشاهد ذلك وقد وقع طغيان نفسي من الليل مرارا فبالآخرة توجهت الى الله تعالى واشتغلت بالتوحيد فارتفع هجومها بعون الله تعالى سبحانه، فانه جازم انه ليس باشتغالي، بل الله عز وجل من كمال كرمه ونهاية لطفه علينا رفع عني ذلك في تلك الصورة حتى أكون في صورة المجاهدة ثم أفوز بسببه الى لطف وكرم اخر فالكل بمحض لطفه وإحسانه ثم قرأ الفاتحة.

اليوم جئت الى حضرة الشيخ، وقلت: كنت بالجامع الكبير، فمازلت عن خيال شكل حسن في غاية الحسن. قال حضرة الشيخ: هو شكل روحك¹³²² فاذا تصفى الروح يرى في غاية الحسن كما أن الطيران في الرؤيا من صفة الروح، قال: بأي شئ منه مشغولا، فقلت¹³²³ بالتوحيد قال: فاشتغل أيضا واجتهد، ولا ترضى لرؤيته في صورة البشر، ولا في صورة الملك، فانه مخلوق أيضا، بل اجعل سعيك على أن يرى¹³²⁴ في صورة من كان أعلى منهما، قال: اجتهد في تلك الأيام، فإنها فرصة لا يجدها من اجتهد ثلثين سنة ثم أنشد قوا حضر بيك چلبى «قونجاري رأي تدبيري قضايه وير رضا» ثم قال: أن المرحوم وان قصد الى إظهار الفناء بطرح اسمه عن البين وذكر كلماته على اسم شيخه الا أن فيه نظرا الى شيخه بالنقصان، فانه يشعر أن شيخه لم يصل الى مرتبة الفناء لأن الرضاء بالقضاء قبل الوصول الى الفناء، لأن السالك اذا أفنى وجوده لا يجري عليه القضاء، لأن حكم القضاء إنما يجري على الموجود لا المعدوم، بل الرضاء بالقضاء أول مرتبة لبعض السالكين ثم قال: قال: الشيخ أبو يزيد البسطامي زمانا كنت تابعا لأمر الله تعالى¹³²⁵ ثم جاء زمان كان الله تعالى على مرادي. قال حضرة الشيخ: هذه مرتبة عليا وهى لطائفة، لما ورد في الأخبار وهو قوله من شغل ذكرى عن مسئلة أعطيته أكثر ما أعطى للسائلين. قال حضرة الشيخ: وذلك أكثر هو رؤية جماله فاذا وصل السالك الى تلك السعادة لا يريد الانفصال لا في الدنيا ولا في الآخرة حتى لو أعطى له جنات،¹³²⁶ كلها لا يلتفت، لأنه قد وصل الى أعلى الجنات أعني جنة الوصلة، بل لا يلتفت الى روحه أيضا. فان الجنات والروح وان كانا باقيين لكنهما حادثان مخلوقاني ولا شك أن اللذة الحاصلة من المخلوق¹³²⁷ لا تصل الى رتبة اللذة من الخالق. قال حضرة الشيخ: نرجو من الله سبحانه

¹³²⁰ج - «ببلييات»

¹³²¹د + «تعالى»

¹³²²ج - «روحك»، صح في هامشه.

¹³²³ج: «قلت»

¹³²⁴المحقق: «ترى»

¹³²⁵ج: «سبحانه»

¹³²⁶ب - «فاذا وصل السالك الى تلك السعادة لا يريد الانفصال لا في الدنيا ولا في الآخرة، حتى لو أعطى له جنات»

¹³²⁷ج - «المخلوق»، صح في هامشه.

أن يجعلك من الذين قالوا بلى في جواب ألسنت بربكم.¹³²⁸ ثم قال: وقال الشيخ أبو يزيد: في موضع آخر كنت أسعى في ذكره زمانا ثم جاء زمان لو أردت أن أنساه لما قدرت عليه. قال حضرة الشيخ: هذه مرتبة وُسْطَانِيَّة بخلاف المرتبة الأولى فإنها من أعلى المراتب. قال حضرة الشيخ: استأذن مجاور عن شيخ بمكة أن يذهب الى ولاية العباس في زمن الحر، فقال: ان كنت تجد مكانا أشرف من هنا؛ فإذهب. قال حضرة الشيخ: شرف مكة ليس من ذاتها، بل لكونها محلا لمن كان مظهرا تاما تجلى الذات وهو سيد الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. وقد يجدون كمال المظهرية ولذلك كان خاتم النبيين فلو كان من هو أكمل منه لما كان خاتم النبيين. ثم قال: اجتهد كل الاجتهاد واشتغل التوحيد حتى يظهر لك روحك عينا ومعرفة وتراه، فانه قسم من معرفة النفس الذكورة في قوله عليه الصلوة والسلام¹³²⁹ «من عرف نفسه فقد عرف ربه»¹³³⁰ ثم قال: لا تلتفت الى أهلك وأولادك، بل الى الجنة والى روحك؛ بل لا، بل لا تفنع ولا ترض بشيء الى أن تفني وجودك، وتصل الى خالقك وربك. ثم قال حضرة الشيخ: قد جاوز الكلام الى مقام أعلى فاجتهد الى أن يحصل¹³³¹ المطلوب ولو في مئة سنين.

(21) ذي القعدة 985 هـ الربيعاء.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت إنكم جنتم الى بيت خالتي وانا أبكي أن جوابكم من ألف مسألة من غير عجز وفتور كرامة عظيمة ثم خاف ابن عبدكم، وقلت: لا تخف. قال حضرة الشيخ: كنت في حضورك فعرض تشويش من أمر ثم كنت في حالك وحضورك ثم قلت: تمثل لي أن العالم صار أبيض وحالنا لم يبق¹³³² فيه ذرة. قال حضرة الشيخ: على كثافته أو رأيت¹³³³ شيئا لطيفا مثل الماء وغيره، قلت: لم يبق شيء أصلا. قال حضرة الشيخ: هي واقعة الطريق ومن مقتضى التوحيد، فكما ازداد¹³³⁴ اللطافة في عالم وجودك ازداد¹³³⁵ القربة الى الله تعالى، فنرجو من الله تعالى الدوام والثبات وقرأ الفاتحة على تلك النية. ثم قال: كيف حالك مع الفقر، قلت: الحمد لله تعالى قال: أظن أنك لم تذوق طعم الفقر الى الآن كثيرا، ولكن فيه لذة فذق منها وقد قال عليه الصلوة والسلام: «الفقر فخري وبه افتخر» وان كان مراده عليه الصلوة والسلام معنى آخر وهو معنى¹³³⁶ إذا تم الفقر باضمحلال البشرية بالكلية والفناء التام وارتفاع الاحتياج، وأما في مرتبتنا؛ فان لا تضطرب عن شيء أصلا ثم قرأ الفاتحة.

¹³²⁸ ب ع - «قال حضرة الشيخ: نرجو من الله سبحانه أن يجعلك من الذين قالوا بلى في جواب ألسنت بربكم»، في هامشهما

¹³²⁹ ج: «ع م»

¹³³⁰ كشف الخفي، 262/2، 2532.

¹³³¹ المحقق: «تحصل»

¹³³² المحقق: «تبقى»

¹³³³ ج د - «على كثافته أو رأيت»

¹³³⁴ المحقق: «ازدادت»

¹³³⁵ المحقق: «ازدادت»

¹³³⁶ ب + «المرتبة»

اليوم جئت الى حضرة الشيخ، وقلت: بعد العصر يتجلى وجود اللطف غير متناه، فأحاطني فكنت فيها محوا لم يبق شيء بوجود. قال حضرة الشيخ: ذلك من تجليات التوحيد ومن مقتضياته، فقد استغرقت¹³³⁷ في البحر التوحيد من جانبه واما اذا تجلى الحقيقة؛ فلا تجد من وجودك بعد ذلك أمرا أصلا وبحر التوحيد، وان كان غير متناه كالموحد الا أن تجلى الموحد والحقيقة بعد وقوعه لا يزول أبدا بخلاف تجلى التوحيد ولكن أيضا لا يزال لذته عن الدماغ أبدا لأبدن. قال حضرة الشيخ: أشكر الله تعالى على تلك النعمة العظمى، فكأنك بالنسبة الى حالك الاولى قد خرجت من قعر جهنم ودخلت غرف الجنة، فتحمل¹³³⁸ لمشقة الطريق وجودها أياما، فسيأتي زمان اذا ذكرت تلك المحن يجيئك أحلى من العسل. قال: قيل: لأبراهيم بن آدم، هل وجدت لذة في الدنيا؟ فقال: نعم، مرتين أحديهما أني كنت جالسا في الجامع الذي بنيته في زمن سلطني فأخرجوني منه بالقهر ويمحوني¹³³⁹ من رخله، والأخرى غلب على جوع عظيم، فطلبت من بيت طماما فصبوا عليّ نجاسة من وعاء مسمى رابريز فلم أر لذة مثل ما حصل في تلك الحالتين.¹³⁴⁰ ثم قال حضرة الشيخ: كيف لا يكون؟ وقد كان تربية مرتبة على ذلك المنوال. وحكى: قصة مع الشيخ الخراساني وامتحانه ثلث مرات ونضجره في الولي بالظاهر والباطن، والثانية بالباطن فقط وفي الثالثة قوله لمن نظر باكيا قد أصاب لم ليديك بسبب نحو نسبتي، فلما دخل في ذلك اليوم يجلس الشيخ مصى صاحبه وقال: قد تم الأمر. قال حضرة الشيخ: قال الله تعالى ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المنافقون، 63-8] فالعزة الحقيقة لله تعالى من ذاته وعزة رسوله بهداية الله تعالى وعزة المؤمنين بوسيلة النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁴¹ فالذلة الظاهرة في تلك الطريق عزة في المعنى فالناظر الى ظاهر السالك يظنه ذليلا وهو في الحقيقة سلطان العالم لأنه عار عن علايق أهل الدنيا، فإن الذلة في الخدمة لهم، ولذلك لما أعطى الشيخ سعدي القطبية رأها قيذا وتركه فلم تبق عليه الا من وقت الظهر الى العصر ثم قال حضرة الشيخ: أولياء الله على ثلث مراتب قسم في سير عالم الأجسام ويسمون بالعوام، وقسم في سير عالم الأرواح ويسمون بالخواص، وقسم في سير الحقيقة ويسمون بأخص الحواص، فمن كان في المرتبة الاولى؛ ينكر على من فوقه، وقصة الملاح والنحوي من هذه القبيل، فالمراد بالنحوي من كان سيره في عالم الأكوان ولأجسام، والمراد بالملاح من كان قادرا على السير في بحر الحقيقة بالشرعية ثم قال: قد ذكرت لك تلك القصة قبل ذلك مرارا، ولكن لم أذكر على ذلك الوجه، والتفصيل لأنه لم يجيئ الا في هذا الوقت. قال: واما إنكار موسى لأفعال حضر عليهما الصلوة والسلام¹³⁴² فليس لعدم علم موسى عليه الصلوة والسلام،¹³⁴³ بل كان ذلك بعد التنزل عن عالم الملكوت الى عالم الأكوان، فمقتضى تلك

¹³³⁷ ج - «استغرقت»

¹³³⁸ المحقق: «تحملت»

¹³³⁹ المحقق: «يمنعوني»

¹³⁴⁰ ج - «الحالتين»، صح في هامشه.

¹³⁴¹ ج: «صلعم»، ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم».

¹³⁴² ج: «ع م»

¹³⁴³ ج: «ع م»

المرتبة أن ينكر ذلك ثم قال: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹³⁴⁴ لم يلتفت ليلة المعراج الى المراتب التي في الطريق حتى وصل الى المطالب الأقصى لئلا يعوق الالتفات اليها عن المقصود الاصلي، فان سير كل مرتبة لا يعمّ سنين¹³⁴⁵ وأعوام كثيرة ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد واجتهد ألا يضع نفس بدون التوحيد، فان التوحيد شيخك وقطب الأقطابك.

22) ذي القعدة 985 (يوم الخميس س).

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني أريد أن أكتب تفسير سورة الإخلاص. قال حضرة الشيخ: سورة الإخلاص توحيد بعضه متعلق من جهة الصفات وبعضه من جهة الذات¹³⁴⁶ فتفسير (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) [الإخلاص، 1/112] لا يتم سبعين ألف سنة، وكذا الباقي ومع ذلك لا تياس¹³⁴⁷ عن الوصال، لأنه لا يكون بقدرتنا، بل بالطيران ومعنى الطيران حصول الجذبة من قبل الله تعالى، فان الله تعالى إذا أراد، وصالنا يتم المقصود ولا يحتاج الى الذهاب والإياب فانه أقرب إلينا من حبل الوريد. قال: «اول بزه بزدن يقتدر بز نجون آندن ابراق وصلتي غفلتدن اكلارز فراق وهو معكم حل ادر بو مشكلي انمزاچره مرص لممدر¹³⁴⁸ دلي» قال: أن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁴⁹ لم يفرغ من الانصباب ليلة المعراج لم يبرّد فراشه مع أنه قد وقع بينه وبين الله سبعون ألف كلمة على وجه التفصيل» ثلثون ألف منها من الشريعة وثلثون ألف من الطريقة وثلثون ألف من المعرفة ويعرج¹³⁵⁰ العوالم. قال حضرة الشيخ: وصل السالك الى الموحّد، يتم التوحيد هناك ولا يحتاج اليه كمن وصل الى من كان مطلوبه بذكر اسمه فبعد الوصول اليه لا تبقى¹³⁵¹ الحاجة الى ذكر اسمه فاذا وصل فهو لا يزال لا في الدنيا لا في الآخرة. قال حضرة الشيخ: فهي مرتبة تجلي قوله تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) [القصص، 88/28] وهناك بعدم علم السالك لا يبقى الا المعلوم¹³⁵² ثم قال: قد يسر الله تعالى لك التوحيد بطريق العلم ونرجو من فضله أن يجعله حالك أيضا. قال حضرة الشيخ: إن قطعة من خرقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹³⁵³ وصلت الى أبي يزيد

¹³⁴⁴ج د: «صلى الله عليه وسلم.»

¹³⁴⁵ج د: «شهر»

¹³⁴⁶ج - «الذات»، صح في هامشه.

¹³⁴⁷ج د: «يعاش»

¹³⁴⁸ج د - «انمز اچره مرص لممدر»

¹³⁴⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم.»

¹³⁵⁰ج د: «يفرج»

¹³⁵¹ج د ب: «يبقى» | المحقق: «تبقى.»

¹³⁵²ب ع - «قال حضرة الشيخ: فهي مرتبة تجلي قوله تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) [القصص، 88/28] وهناك بعدم علم السالك

لا يبقى الا المعلوم»، صح في هامشهما.

¹³⁵³ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم.»

البسطامي فعمل بها تاجا ثم وصلت قطعة الى المرحوم أشرف زاده أفندي فوضعها في وصة تاجه من الذرة وقد قال: رأيتها من تاجه¹³⁵⁴ يعى وهي قطعة خرقة خضراء.¹³⁵⁵

ثم قلت: رأيت إن المرحوم خواجه سعدي يريد أن يصلح عن ثمن نعله قد كنت بعثتها الرجل في زمان. ثم رأيت¹³⁵⁶ أنى دخلت في بيت المرحوم بابا يوسف أفندي فيوجد الباب الوسطاني معلقا مع ان لي قدرة الى الفتح، بل للدخول، ولكن لم أفتح، وانتظرت الى الفتح، وفتحوا، فلما دخلت رأيت من هنا جامع المرحوم السلطان سليمان قد أذن المؤذنون لصلوة المغرب ورأيت وضع أصابعهم في آذانهم وسمعت آذانهم. قال حضرة الشيخ: بعض ما سلف معهم لا يوافق الشريعة، فاشير بأن الله تعالى يصلحه ثم وضعت في غفلة مع قدرتك عن¹³⁵⁷ الخلاص، فأهملت ثم فتحوا لك. قلت: نعم، وقع كذلك. قال حضرة الشيخ: قال: صاحب المحمدية: صفات الأسماء دنيلديكي همان عنايتدر والآ ؟ ثم قال: إنه قد وصل بطريق المعرفة وكذا المجتهدون واصلون بطريق المعرفة وأما بطريق السلوك فلا أعرف أحوالهم.¹³⁵⁸

ثم قلت: رأيت اني على مكان مرتفع كالظلة وهي على حوض مملوء بالماء ثم رأيت ثلثا من يعطين قد نبت في البيت، فأقول في نفسي استأذن في أكلها عن حضرة الشيخ. قال حضرة الشيخ: حصل¹³⁵⁹ لك مرتبة وانكشف أمر فوق ما كان لك من قديم من العلم، فالخوض علمك القديم. قال حضرة الشيخ: فاجتهد حتى يسر الله تعالى الطير ان من ذلك المكان المرتفع أيضا¹³⁶⁰ ثم قلت: رأيتكم تقولون ان السلطان علاء الدين قال: يوما في خلوته إلهي أني أراك فلا يدلي ان أراك، فظهر منه ان لا يكون الطالب على التسليم في كل زمان بل يجوز له اللج والجد. قال حضرة الشيخ: هنا مقامان ففي مقام العبودية، لا بد من الجد والسعى وفي مقام التسليم يجب التسليم فالتسليم الكلي اذا وقع من الأنبياء وينزل عليهم الوحي الرباني، واذا وقع من الأولياء يحصل لهم الإلهام الرباني.

ثم حكى قصة من عزل عن خدمة المطر بسبب ان يخطر بباله وليت لم ينزل الا في الأراضي التي نبت¹³⁶¹ فيها النباتات، فعزل لعدم وجدان التسليم الكلي. وقال: قد حكيت لك تلك القصة مرارا، ولكن أوانها في ذلك الوقت. قال:

¹³⁵⁴ج - «تاجه»، صح في هامش.

¹³⁵⁵ع - «قال حضرة الشيخ: إن قطعة من خرقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصلت الى أبي يزيد البسطامي فعمل بها تاجا ثم وصلت قطعة الى المرحوم أشرف زاده أفندي فوضعها في وصة تاجه من الذرة وقد قال: رأيتها من تاجه يعى وهي قطعة خرقة خضراء.»، صح في هامشه.

¹³⁵⁶ع - «ثم قلت رأيت إن المرحوم خواجه سعدي يريد أن يصلح عن ثمن بغله قد كنت بعثتها الرجل في زمان. ثم رأيت»، صح في هامشه.

¹³⁵⁷ج: «على»

¹³⁵⁸ب - «قال حضرة الشيخ: قال: صاحب المحمدية: صفات الأسماء دنيلديكي همان عنايتدر والآ ثم قال إنه قد وصل بطريق المعرفة وكذا المجتهدون واصلون بطريق المعرفة وأما بطريق السلوك فلا أعرف أحوالهم.»

¹³⁵⁹المحقق: «حصلت»

¹³⁶⁰ع - «قال حضرة الشيخ: فاجتهد حتى يسر الله تعالى الطير ان من ذلك المكان المرتفع أيضا»، صح في هامشه.

¹³⁶¹المحقق: «نبتت»

ان الله تعالى ليس بعاجز عن أن يفعل الأمور كلها بلا توسط من مخلوقاته الا انه توسط بعض من يريد من عباده تكريما له وعظيما بالاستخدام في مرتبة.

وحكى ما وقع لحضرة الشيخ في طريق قبوله. قال: الخير انه مع شيخ، جاء من ولاية روم ايلى للتنبيه له، فقال: له لا تغفل عن السقوط. قال حضرة الشيخ: لا أقول ما ذكرته عن عندي، بل بالإلهامي الرباني. قلت: انا مصدق له، ولكن أتفكر في نقصاني. قال حضرة الشيخ: اذا ذكرت لك فلا تتفكر، فان معرفة الله تعالى لا يكون بالفكر، فمتى جاء¹³⁶² معرفة وليس ذكرنا لك الا إيقاظ وتنبيه. ثم قال: فرضى الله تعالى عن ذلك الشيخ، قد خلصني من قيد الطيران، فالى أي مكان اطيير التسليم الكلي في تركه. رأيت أني أقرأ سورة حم الدخان الآخرها ثم قرأت قوله تعالى ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار، 19/82] اني دخلت من أبواب كثيرة حتى وصلت الى البيت الذي كان المرحوم أفندي فيه مع امرأته يأكله الطعام ثم خرج وقال: لي اذا لم تتخلص عن الخواطر، فلم أخذت العباء. قال¹³⁶³ حضرة الشيخ: وعلى رأسه تاج كبير حسن أخضر اللون، فقال: لي إن كلامه ليس الا على سبيل التخمين، فان الله سبحانه وتعالى مع علمه بخواطر مخلوقاته لا يكشف خاطر بعضهم فاشتغل بالتوحيد ولو باللسان فانه يقطع الخواطر.¹³⁶⁴

(23) ذي القعدة 985 (يوم لجمعة).

قال حضرة الشيخ: بعد أيام نسلك مسلك العمل بالخواطر، فكل ما خطر ببالك تقف على أحوالها أيضا حتى تكون جامعا بين طريقى الرؤيا والخاطرة، وهما طريقان من اقتفى اثر الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين، فكانوا يعملون بالوحي الرباني، فقلوب الأولياء أيضا اذا اتصف عن الكدورات يرد عليها إلهام رباني وعلوم من عند الله تعالى بلا تعلم، فان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام لم يتعلموا وتدوين العلوم انما وقع في زمن الفترة، لنأى تضع¹³⁶⁵ بغلبة الجهال وزمن الفترة في إصلاح المشايخ هو الزمن الخالي عن قائم مقام الأنبياء من الكمل والواصلين، فلو وجد واحد منهم في ذلك الزمن؛ ولا تنظم ولا يحتاج الى التدوين. قال: والخواطر أربع كما ذكرنا مرارا، ولكن المستعمل في هذا العالم اثنان منها أحدهما ما يتعلق بالشريعة والآخر ما يتعلق بالطريقة وإما ما يتعلق بالروح والسر، فقلما يوجد أهلها، والخواطر المتعلقة بالسر نفى ما سوى الله تعالى، فهو في الأوائل يكون بالخواطر والعلم ثم يصل خاطر الى الدوام وإثبات حتى لا يخطر غيره أبدا، فيسر الله تعالى فيما يخطر بالبال في تلك المرتبة كالوحي الرباني. قال: في الطبيعة أمران أحدهما يكون من حين الولادة الى البلوغ وآخر من البلوغ الى آخر العمر، فالسؤال في المرتبة الأولى الأبدان، وفي المرتبة الثانية نفس المكلف. ثم قلت: ليس لي في البيت لم يبق درهم ليشتري به الخبز، فقلت: يفتح الله تعالى ثم بعد العصر صار ذلك خاطرة ثم طلع ببالي أن أقول لنفسي

¹³⁶²المحقق: «جائت»

¹³⁶³ج - «قال»

¹³⁶⁴ب - «رأيت أني أقرأ سورة حم الدخان الآخرها... التخمين فان الله سبحانه وتعالى مع علمه بخواطر مخلوقاته لا يكشف خاصر بعضهم فاشتغل بالتوحيد ولو باللسان فانه يقطع الخواطر»

¹³⁶⁵ج د: «يضيع»

أيتها الحبيب، لما خلق الله تعالى أهل بيتك؛ وقدر أرزاقهم لم يفعل بوسيلتك ففي اتصال¹³⁶⁶ أرزاقهم أيضا لا يحتاج الى توسلك، فما بالك لا يستحيي أن تعد نفسك من المتصرفين عند الملك القادر القوي الرزاق ذي القوة المتين، فأزال الله تعالى بعنايته وبهمتكم العالية تلك الخاطرة عني، بل خاطرة نفسي وطبيعة أيضا. فحصل¹³⁶⁷ لي استراحة عظيمة في تلك الحالة لم أر مثلها في عمري. قال حضرة الشيخ: نعم، الخاطرة فتحمل أياما، واصبر؛ فعسى أن تصل الى وسعة عظيمة من جميع الوجوه. قال حضرة الشيخ: الزهد والتقوى وان كانتا مما يقويان الطريق، ولكن أهل السلوك نظرهم الى القلب تصويته عما سوى الله تعالى فساعة واحدة منه خير من عبادة الألف سنة، فحاله المراقبة ومحافظة القلب عن موانع الطريق. حكى: أن رابعة العدوية^{هـ} 801/185م. حصل لنا انقباض القلب يوما فراجعت الى نفسها، فلم تجد¹³⁶⁸ شيئا فتوجهت الى الله عز وجل فنوديت بأنك كنت بقالة فتبعت أطرافها، فوجدت غرفة من الذيب تحت سجادة، ووضع شخص وهي لا تعرف¹³⁶⁹ فرمتها فعدت الى حالها الاولى. قال حضرة الشيخ: لا بد أن يكون المراد كالشمس، فيطلع في بيت قلب،¹³⁷⁰ فيطلع على ما كان مانعا له في طريقه، فتخبر له عن مرضه وعلاجه كالطبيب الحاذق، فتخلصه¹³⁷¹ عن ذلك المرض للمانع بعناية الله تعالى وقدرته. قال: فيه فناء أيضا حيث اسند بالقدرة الى الله تعالى.¹³⁷² قال حضرة الشيخ: من كان في أخلاق نفسه خفة من الصلحاء؛ يدخلون الجنة بمحض عفو الله تعالى، ولكن ليس¹³⁷³ مرتبتهم كمرتبة السالكين الذين زكوا أنفسهم عن الأخلاق الرديئة، فانهم في عليين.

ثم قلت: رأيت إني متوجه الى جامع أياصوفية أو جامع المرحوم سلطان سليمان، فرأيت في الطريق امرأة مهيأة للحج، فقيل أنها كانت في الأوائل على غير طريق الصلاح، ولأن فرغت عن الكل وتوجهت الى الحج ثم مررت ببعض البنائين يبنون بعض بناء¹³⁷⁴ ويصلون الطريق، فجاوزت عنه بعناية الله تعالى وفتح لي باب وراء البناء، فجاوزت عنه أيضا¹³⁷⁵ ثم جئت الى باب عظيم لا أعرف باب الحرم أو باب الزقاق فلصق كلب لعبائي، فقلته، فأصاب دم الى عبائي فأثر في موضع أو موضعين مثل الأحراق النار. قال حضرة الشيخ: تلك المرة الدنيا فتوجهها الى الحج انتقال الحال الى الخير فالذي أكلته الى هذا الوقت كان دما وصديدا، فأما بعد ذلك، فتأكل من أطعمة الجنة والمائدة ان شاء الله تعالى، فاصبر وتحمل، فسيجعل الله بعد عسر يسرا.

¹³⁶⁶ ج د: «إيصال»

¹³⁶⁷ المحقق: «حصلت»

¹³⁶⁸ ج د: «يجد»

¹³⁶⁹ ج د: «يعرف»

¹³⁷⁰ ج + «الطالب»

¹³⁷¹ ج: «فيتخلصه»

¹³⁷² ب ع - «قال حضرة الشيخ: الزهد والتقوى وان كانتا مما يقوى الطريق حيث اسند بالقدرة الى الله تعالى.»، صح في هامشه.

¹³⁷³ المحقق: «ليست»

¹³⁷⁴ ج د - «بناء»

¹³⁷⁵ ج د - «فجاوزت عنه بعناية الله تعالى وفتح لي باب وراء البناء، فجاوزت عنه أيضا»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت اني في الجامع الكبير، فنظرت في جداره في جانب السوق، فاذا فيه صورة جبل المقناطيس وصورة فرس، عليها صورة إنسان، قد جذبتها الجبل المذكور ثم رأيتم في الجامع تكلمهم الى العصر بعض ما يتعلق بالتجلي ثم جئت الى البيت، فقالوا أن محمد جلي قاضي الحجة¹³⁷⁶ يريد أن يقرأ عليكم¹³⁷⁷ درساً، فقلت أي قيد هذا، والحضور في الدنيا في ترك القيود كما أن الألم في القيود ثم يعجبني بعض أوضاعه، فقلت: أنه شيطان فاستعذ به¹³⁷⁸ بالله تعالى، فغاب ثم سكت شخص أمرد من شدة كان يخدمني من زمان، فاستعذت أيضاً، فلم يغب، فقلت: أنك لست شيطان.

قال حضرة الشيخ: الجبل حسن يدل على القوة وهو بفضل الله تعالى، ولكن الذي جذبه الجبل ليس له روح، بل صورة ولكن الخالق الذي جعل في تلك المرتبة يعطي روحه فان نفخ الروح بعد حصول الجسم غير بعيد، فعصى الله تعالى الروح بفضلهم قالوا: ان الروح ينفخ بعد الجسم في أربعة أشهر عشر أيام وأم قصة الأمرد؛ فتحمل أن يتعلق بالطبيعة والنفس فعلى الأول خطر ببالك طغيان، فتركت أحدهما، وأكلت الآخر وأكلك لم يكن بالحب أيضاً، وعلى الثاني خطر ببالك أمران، فتركت أحدهما، وفعلت الآخر بالكره أيضاً. قلت: نعم، وقع كذلك، وعجزت عن العجب فاني لو فعلت أمراً بالعجز والتعب؛ يخطر ببالي أن أقول، فعلت كذلك وعملت عملاً كذا. قال حضرة الشيخ: كيف¹³⁷⁹ يقال ذلك مع عدم العلم بالقبول، فالكمال في تركه خاطرة أيضاً. ولذلك قال أبو يزيد البسطامي قدس سره: قاضي الحج «هست باقي عارفان أز جار ترك ترك دنيا ترك عقي ترك هستي ترك ترك» وقال قائل: «خير وإحسان أيلمك أعلادر ترك دنيا جملة دن أولى در» قال حضرة الشيخ: فالخير في تلك المرتبة تركه ترك الدنيا. ثم قال حضرة الشيخ: نعلمك أحوال الخواطر أيضاً زماناً ثم نفوض أمرك الى الله تعالى، وان كان الآن نفوض اليه سبحانه. قال: يقال: أنه لا بد من وجودها للطالب حتى يتيسر سوقه في الطريق، فانه لا يصدر شيء عن المحو المحض. قال حضرة الشيخ: هذا كلام معقول¹³⁸⁰ ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، وقلت: تمثل¹³⁸¹ لي في الجامع يد ثم وصل الى قلبي من جانبكم الشريف انكشاف وضياء حتى حصل له انكشاف ووسعة لا توصف ثم تمثل لي كأني أرى الله عز وجل. قال حضرة الشيخ: هولاء اقتضاء التوحيد¹³⁸² ومبشرات للمطلوب ولكن الاستغراق خير منه ثم ان استغراقنا الآن استغراق الروح الاستغراق الحقيقة، فانه لا يزول أبداً، فيسر الله تعالى ذلك ثم قال: نعامل معك بعد أيام بالخواطر، فان النبي صلى

¹³⁷⁶ ج د - «قاضي الحجة»

¹³⁷⁷ ج د: «منكم»

¹³⁷⁸ المحقق: «منه»

¹³⁷⁹ ب - «كيف»

¹³⁸⁰ ج د ب - «قال حضرة الشيخ: هذا كلام معقول» صح في هامش ج؛ «قال حضرة الشيخ: هذا كلام معقول» في هامش ع

¹³⁸¹ المحقق: «تمثلت»

¹³⁸² ج - «اقتضاء التوحيد» صح في هامشه.

الله تعالى عليه وسلم عمل ستة أشهر بالرؤيا ثم بعد ذلك بالخواطر بمعنى انه عليه الصلوة والسلام¹³⁸³ كان يستمع رؤيا أصحابه رضوان الله تعالى عليهم أجمعين الى ستة أشهر لما حصل لهم الترقى والاستعداد الى الخواطر يسمع منهم الخواطر فان الخواطر أصل والرؤيا صورتها فأرشدتهم أولاً بالرؤيا¹³⁸⁴ ثم الخواطر وأما نفسه عليه الصلوة والسلام¹³⁸⁵ فكان عمله بالوحي من ابتداء بعثته. قال حضرة الشيخ: هذا هو التحقيق. قال: أن عمل الخلوتية بالرؤيا وعمل الشيخ المولى وأتباعه بالخواطر، وأما الكمل وكان جامعا يتعمّل بكليهما ثم قال: فنعمل معك بالخواطر أياما أيضا. فالابتداء بالرؤيا، ثم بالخواطر، ثم بالكشف والشهود. قال حضرة الشيخ: استقرض شمان مئة درهم واصرف لخرج بيتك الى العيد الشريف حتى يحصل¹³⁸⁶ فيه الوسعة وتتستريح عن ذلك القيد.¹³⁸⁷

¹³⁸³ج: «ع م»

¹³⁸⁴ج - «بالرؤيا»، صح في هامشه.

¹³⁸⁵ج: «عم»

¹³⁸⁶المحقق: «تحصل»

¹³⁸⁷ب - «قال حضرة الشيخ: استقرض شمانمئة درهم واصرف لخرج بيتك الى العيد الشريف حتى يحصل فيه الوسعة وتتستريح عن

ذلك» صح في هامشه، ب ج د - «القيد»

Ek 2. *Vâkı'ât-ı Hüdâî* 2. Cild. (25 Zilkade 985- 16 Ramazan 986)

المجلد الثاني

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت إني في بيت سفر حصار، وفيه ثلاث قصاع فيها¹ لبن، لكن لبن واحدة منها دون النصف ولبن الثانية في مرتبة النصف والثالثة مملوئة باللبن، فأكلت من التي لبنها نصف ملقة مرارا وأكلت زبده ثم جئت إلى الجامع الكبير هنا وصليت فيه وكان² ميل ركوعي في مكان مرتفع، ولكن سجدتي في مكان منخفض ثم خرجت إلى فوقانية من سلم طويل ثم وجدت نفسي في صحراء عظيم، وإني مشغول بحالي ليس خبر عن العالم، فلما فتحت عيني؛ رأيت قافلة عظيمة ليس فيهم غير الإنسان والجمال³ قدام لكل الجمل فحل يهلك الإنسان، ولكن لم يضرني، بل ما رأي، هنا مزرعة وجمعوا حواصلها كما فعلوا وقت الحصار، وبعد ذهاب القافلة، ففي ذلك الفحل مع بعض الحماك اشتغلوا في أكل الحاصل. ثم دخلت في جامع فوقاني بنتها أم السلطان، وكانت تحب إمام زفر بين الأئمة، حين صنعت الإمام المزبور لها كتابا، فرأيت⁴ الكتاب بخطه، وقلت: خطه⁵ ديواني ولكن ليس لي كمال الوضوح.

قال حضرة الشيخ: نعم، الرؤيا و تعبيرها، إن الحصار شريعة، القصعة الأولى إشارة إلى الشريعة والثانية إلى طريقة والثالثة إلى المعرفة وانت الآن في مرتبة في الطريقة. وأكلك منها إشارة إلى الطريقة والسجدة في المكان المنخفض إشارة إلى أن⁶ التذلل مرغوب في هذه الطريق، فإن الذلة صورة غرة⁷ الحقيقة، وإنها إشارة إلى حصول المراد بها. والقافلة إشارة إلى الحج المعنوي، فبالتواضع⁸ والتذلل خلص⁹ عن المضايق والعسر ويصل¹⁰ إلى الوسعة والسير يحصل¹¹ الحج المعنوي و المطلوب بعناية الله تعالى وفضله.

قال حضرة الشيخ: تعبير عظيم، لو أعطى السماوات والأرض وما بينهما في مقابله؛ لما يقاربه، ولكنه من فضل الله سبحانه وليس من عندي، فالله تعالى متيسر كل عسر بهمة المشايخ وبركة دعائهم ثم قال: لا تتكلم رؤيا

¹ د - «فيها»

² د - «كأنه»

³ د - «الجمل»

⁴ د + «فرأيت»

⁵ د - «وقلت خطه»

⁶ د - «طأن»

⁷ د + «في»

⁸ المحقق: «نسخة المؤلف بدأت من هنا. النص الذي من البداية إلى هنا يوجد في آخر مجلد الأول من نسخة المؤلف.»

⁹ المحقق: «يخلصان»

¹⁰ المحقق: «تصل»

¹¹ المحقق: «تحصل»

أخرى، فقد تم الأمر ثم قرأت على جنبه مسئلة جواز القاضي¹² والشهادة علي وجه الأجنبية، لأجل القضاء والشهادة¹³ فحكى قصة هاروت وماروت مع الزهرة وحبسهما ببابل واختيارهما عذاب الدنيا على عذاب الآخرة، وتعذيبهما بدخان شمع السمن وتعليمهما الإسم الأعظم له¹⁴ و خروجهما إلى السماء وكونهما كوكبا وعدم وصولهما إلى مرادهما منها¹⁵ ذلك بسبب طعنهم للبشر. ثم قال: فاشاهد لكون ذلك الكوكب تلك المرأة ابتداء إن عمر رضي الله عنه كلما نظر إلى ذلك الكوكب يلعن.

(26 زلقة 985) يوم الإثنين:

سأل حضرة شيخ: عن حالي: قلت: رأيت إني مع المرحوم أستاذي في بيت مفرش له أربع مناظر هو يستغفر عما سلف¹⁶ ويقول كنت و اسلمت فلا أقبل رجله من سروري. قال حضرة الشيخ: أستاذك قوتك العاقلة و مظهرها الدماغ، يخطر ببالك أن يقول إن حالي الآن بالنسبة إلى حالي الماضية كحال من خلاص عن الكفر ودخل في الإسلام. ثم قلت ورد على لساني قوله تعالى ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾¹⁷

قال حضرة الشيخ: رأيت فعلا أو سمعته، فكرهته وله تعبير آخر صدر فعل مكروه متعلق بطبيعتك. ثم قلت: ثم ورد قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ¹⁸ مَنْ يَشَاءُ﴾¹⁹ ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾²⁰ قال حضرة الشيخ: تعبيره انا وأن سعيانا في إصلاح حالنا بمقتضى الحكمة ولكنه في الحقيقة لا يكون إلا بتأييد الله تعالى وتصره لا بسعيانا وفعلنا. ثم قلت: رأيت أن رجلين في جامع المرحوم بابا يوسف أفندي اخذا طرفي برودة ووضعها فيها حنطة كانهما يطلبان تنظيفها عن النجاسة. قال حضرة الشيخ: تعبيرها إنك لو أردت أن تجد حضورا في بيت قلبك، فطهر طعامك عن الشبهات. قلت: إني يتيسر ذلك قال: مرتبتنا الآن تجتهد في تطهره²¹ وتنظيفه علي مقتضى الشريعة مما أمكن وتحرز عن الشبهات، فرعايتنا الشريعة المطهرة توصلنا²² إلى الكشف، يعطى لنا لسانا أخرى، فإذا

¹² د - «نظر»

¹³ د - «الشهادة»

¹⁴ د - «له»

¹⁵ د - «منها»

¹⁶ المحقق: «يوجد هنا مكان فاض لا يوجد أي قيد له من أي نسخة.»

¹⁷ ﴿وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ۚ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ [لقمان، 19/31]

¹⁸ د - «بنصره»

¹⁹ ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتِ الثَّقَانِ فَبِمَا تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران، 13/3]

²⁰ ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [آل عمران، 74/3]

²¹ د: «تطهير»

²² د: «خلنا»

رأينا طعاما في ذلك الوقت تظهر لنا وتتكشف عندنا حله وحرمته، وإذا وصلنا إلى تلك المرتبة ورأينا طعاما فيه شبهة؛ لا نأكل ولو متنا.²³

(27 زلزعة 985) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت إني مع المرحوم خيالي جلبى وبعض الناس يريد أن يخرج شخصين محبوسين²⁴ من السجن، فقلت، نصلي أولا صلوة المغرب ثم نخرجهم، الوقت وقت المغرب. قال حضرة شيخ: أحد ذلك الشخصين طبيعتك والآخر نفسك، فاضطربتا من كفهما عن مقتضاهما ثم قال:²⁵ إما أن يكون ذلك²⁶ بالمنع والأعطاء ثم قلت: رأيت إني في بيت وفي داخله بيوت فيها أهلها، فسمعت من الداخل صوت الأذان، فإذا انه من صبيان ثلاثة أحدهم أكبر منهما وله لحية كبيرة، ودخلت في بيت. قال حضرة الشيخ: سمعت من جانبه بعض الكلمات، فتفكرت فيها، وهي من قبل الأرواح.²⁷ قال حضرة الشيخ: أن القلب كالمرآة ينطبق فيها الصور وليس له جرم والجرم فيما يرى، فإذا تصفي عن القدورات المانعة وتظهر عن الصور تعلق الكلمات يرى فيه نور من الواجب، والفرق بينه وبين المرآة إنما انتقس في المرآة تزول وأما القلب إذا انتعس وظهر فيه نور الواجب، فلا يزول بعده أبدا، وإنما المانع من ظهوره الآن كثافته، فإذا زالت تلك الكثافة يظهر نور الواجب مما لا يغيب أبدا. وحكى: أن البشير لما جاء إلى يوسف عليه السلام²⁸ إحدى له مرآة مصفاة. وقال: ما وجدت شيئا أحسن من مثال صورتك، فجعلتها هدية لك فأعجبه ذلك.

قال حضرة شيخ: كذلك ينبغي أن يصفي السالك قلبه حتي يظهر فيه نور جمال الله تعالى، فيجعله هدية إلى جنبه الكريم إذا لا شيء أحسن وأعز من ذلك. ثم قال: بكمال لطفه وكرمه يا أخي يا ولدي لا يختلجن ببالك الرجوع عن طريق الحق أبدا واجعل عزمك أن تموت في تلك الطريق وزد همك في السعي والاشتغال، فإن وقتنا هذا فرصة لتوجد دائما، قلت الهمة لكم والغاية من الله تعالى وأنا ليس بشيء. قال: نعم، الهمة همة الرجال، ولكن لا بد لمن يريد الصيد أن يذهب إلى الصيد، قال: اشتغل بالتوحيد بحيث لا يضيع نفس واجعل ظاهرك وباطنك واحدا متفقين على التوحيد، فيظهر النور وإن لم يذكر باللسان، وقرأ الفاتحة على تلك النية ثم سألت غرة ذي الحجة. قال: من يوم الجمعة إن شاء الله تعالى، ثم قال: أنها²⁹ أيام مشرفة، فإن خليل الله تعالى عليه الصلاة والسلام بعد حصول التجلي وتنزله الإرشاد وأراد أن يحصل له تجلي وأراد أن يذبح ابنه اسماعيل عليه

²³ المحقق: «وذكر أن قضاء القدس الشريف أعطى لمولان حاج أفندي

²⁴ - «محبوسين»

²⁵ + «نلك»

²⁶ - «ذلك»

²⁷ ج - «قال حضرة الشيخ: سمعت من جانبه بعض الكلمات فتفكرت فيها وهي من قبل الأرواح»

²⁸ ج: «ع م»

²⁹ ب - «أنها»

السلام،³⁰ فنزل جبريل عليه السلام بذبح عظيم من الله تعالى، فظهر أولا تجلي أى عظمة الله تعالى الله أكبر الله أكبر ثم ظهر تجلي لا إله إلا الله والله أكبر. قال حضرة الشيخ: هو تفصيل التجلي الأول، قول الله تعالى³¹ أكبر ثم ظهر تجلي الله أكبر والله الحمد الأول قول جبريل، والثاني قول إبراهيم، والثالث قول إسماعيل عليهم الصلوة والسلام. قال حضرة الشيخ: تلك التجليات تجليات العظمى، فمن ظهر له تلك التجليات الثالث فمرتبة فوق مرتبة قطب الأقطاب. قال حضرة الشيخ: فالقربان في يوم العيد الأضحى، وقع ابتداء من خليل الله تعالى ثم صار طريقة مسلوكة حتى أمضاه سيد الأنبياء صلواة الله عليهم أجمعين وقبله³²

28 (زلقعة 985) يوم الأربعاء:

لما دخلت على حضرة الشيخ، تلي قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾³³ ثم قال: لم يجيء بصيغة المضارع مع أن الإرادة المذكورة قد وقعت في الزمان الماضي قلت: أنتم أعلم حقيقة حالي ولكن علماء الظاهر يقولون في أمثاله انه حكاية الحال الماضية واحضارها عند المحاطب. قال حضرة الشيخ: نعم، ذلك قانونهم ولكن لو قيل إن المضارع بمعنى اسم الفاعل، فكما أنه قادر على إرادة الملكوت لإبراهيم عليه السلام³⁴ كذلك قادر عليها الآن فيرى من يشاء من عباده ولا يزال عن الاتصاف بتلك الصفة في جميع الأزمان والأحوال، لكان أحسن. ثم سأل: عن حالي، قلت: رأيت في الجامع الكبير بين النوم واليقظة، أن جبريل عليه السلام أتاني ذهابا، فقلت: لمن كان عندي لاتصرفوها³⁵ حتى يجئ ثانيا ويبين مصارفها. قال حضرة الشيخ: لاحظ عقلك جزئي ملاحظة حسنة، فيوصلك الله تعالى إلى عقل الكلي، وأما جبريل بصفة الجبرائلية فلا ينزل على غير الأنبياء عليهم الصلوة والسلام خصوصا بعد نبينا عليه الصلوة والسلام،³⁶ فإن نزوله لأجل الوحي قد انقطع بعده عليه السلام. ثم قال: أن معرفة مرتبة جبريل عليه السلام مرتبة عظيمة ولا يقدر عليها كثير³⁷ فضلا عن³⁸ نزوله. ثم قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾³⁹ ثم في عقبه قوله تعالى ﴿ثُمَّ نُجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا﴾ [مريم، 72/19]

³⁰ج: «عليهم الصلوة والسلام»

³¹ج - «تعالى»

³²د + «يوم أربعة»

³³﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [أنعام، 75/6]

³⁴ج: «ع م»

³⁵د: «لا مصرفوها»

³⁶ج: «صلوة الله عليه وسلامه»

³⁷ج - «ولا يقدر عليها كثير»، صح في هامشه.

³⁸د: «من»

³⁹﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [عنكبوت، 54/29]

قال حضرة شيخ: إن جهنم البعد والفراق عن⁴⁰ الله عز وجل محيطية بمن لم يقطع نظره و ميله إلى ما سواه تعالى، الجنة والفوز إلي لقاء الله تعالى بترك ما سواه جميعا. قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾⁴¹ ثم قال: هذا تعبير حسن بحسن الأداء، فكلما كان⁴² الحقيقة في لباس الشريعة ازداد⁴³ حسنا كما أن المحبوبة التي تهدي إلي السلطان، إذا كانت في لباس حسن يزداد⁴⁴ حسنا وقبولا بخلاف العارية عنه. ثم قال: ينبغي أن يعبر بعبارة المحبوبة دون المحبوب ليكون على فوق الشرع الشريف، ثم قلت: إني دخلت في حجرة المرحوم أستاذي فرأيت فراشين أحدهما لي والأخرى له، وقد بسط علي كل منهما لحافا ففيما بسط علي فراش وسخ، ولكن فيما علي فراشه أكثر وأشد وسخا، ثم نظرت فجداره⁴⁵ الذي⁴⁶ في جانب الجامع، قد ارتفع ويريدون تجديد بنائه، فأقول في نفسي إني أوصي للبناء أن يوسع منظرتة ويجعلها أكبر من القديمة.

قال حضرة الشيخ: القانون في المنظرة على علم الهندسة، أنه إذا دخل فيها إنسان، وقعد مربعا يوسعه، ويرى السماء وأن قدر طولها، لا بد أن يكون قدر عرضها ونصف، فعلي هذا الأسلوب يحصل للبيت ضياء تام.⁴⁷ قال حضرة الشيخ: أن نفسك وإن كانت محتاجة إلى الإصلاح والتطهير عن الأخلاق إلا أن نفس أستاذك أحوج، فإن من كان في طريقه يصلحون التبيعة بالإصلاح والزهدي ولكن لا يصلحون أنفسهم بالسلوك، فإنهم بالكشف والكرامة يكونون⁴⁸ في الحضور وبالحضور ستر عيوب النفس ويختفي وإنما يظهر⁴⁹ عيوبها بالشدة والمحنة والزلة والمشقة. ثم قال: والحق أن العمد في طريق الحق إصلاح النفس وتركيتها عن الأخلاق الرديئة، فإنها إذا زكيت يتضح لسالك جميع الطرق، فيصل⁵⁰ إلى الله في أي طرق شاء وهو الباقي مع السالك في الدنيا والآخرة بخلاف الكشف والكرامات و إظهار خوارق العادات فإنها فانية، ولا ينفع للسالك في طريقة. قال

⁴⁰ د: «من»

⁴¹ ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف، 110/18]

⁴² المحقق: «كانت»

⁴³ المحقق: «ازدادت»

⁴⁴ المحقق: «تزداد»

⁴⁵ ج ع - «فجداره»، صح في هامشه.

⁴⁶ ب + «أرى»

⁴⁷ ب - « قال حضرة الشيخ: القانون في المنظرة على علم الهندسة، أنه إذا دخل فيها إنسان، وقعد مربعا يوسعه، ويرى السماء وأن قدر طولها، لا بد أن يكون قدر عرضها و نصف، فعلي هذا الأسلوب يحصل للبيت ضياء تام.»

⁴⁸ د: «يكون»

⁴⁹ المحقق: «تظهر»

⁵⁰ المحقق: «تصل»

حضرة الشيخ: سمعت بأذني عن صوفي، قال: إن الرجل المعروف بديوانه جلبى من⁵¹ أولاد المرحوم المولا جلال الدين، قد انتشر كشفه وكرامته في تلك الديار، لما اقتضى؛ وضع رأسه على ركبته فتأوه⁵² وقال: اندامنا لم نعرف الطريق بل كنا غافلين عن الصراط المستقيم. ثم قال حضرة الشيخ: فنشتغل معك أياما في تزكية النفس ونسلك بعد ذلك بسهل الطريق بعناية الله تعالى وفضله.

(29 ذى القعدة 985) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: إني مع المرحوم الأسنادي وبعض الجماعة على جبل مسمى بأطه ديه فأرسلوني إلى البلدة لاشتراء الاسكاف، فبعد قضاء الخدمة جئت إلى البيت، فقلت: إنهم في أطه ديه يريدون أن يذهبوا إلى تعين آخر، فأنا أذهب إليهم ثم انقلب شيء يشابه بالكوز العتيق في يدي إلى الخير. قال حضرة الشيخ: الإسكاف من أسباب الطريق، فقد قالوا لك زد في أسباب الطريق وهي لوازم السلوك فوق الأول والشخص الذي رأيته علي صورة أستاذك ليس بذلك، فإنه كان غافلا عن أحوال التعينات وإنما هو بعض أهل التعينات من الفقراء، فأنت تتعارف وتصاحب بأهل تعين آخر. ثم قال: إن العارف بأحوال التعينات وأهله بطريق العلم قليل فضلا عن أهله بطريق الحالي، فهي ثمانية عشر ألف، فبعض أولياء الله⁵³ تعالى قطع واحدا منها وبعضهم إثنين، فصاعدا على قدر مرتبتهم، فقاطع التعين يسمى عندهم بصاحب الملك، وأما صاحب الملكوت، فقلما يوجد نسبته كل تعين إلى ما تحته كنسبة هذا التعين المشاهد إلينا، فنحن الآن نؤمن بأن جميع ذلك يهلك ويدوق الموت كواحد منا، ولكن العيان فوق الإيمان، فإن في مرتبة العيان لا يبقى شائبة الريب أصلا، وفي قطع كل تعين يحصل⁵⁴ للسالك معرفة وحالة لم يكن حاله قبله، فقطع الجميع لم تتيسر الا لسلطان الانبياء صلوات الله⁵⁵ عليهم أجمعين فيسر الله تعالى لنا أيضا ببركة شفاعته أن نقطع⁵⁶ الكل بطريق العلم والمعرفة⁵⁷ على وجه الطبيعية له عليه الصلوة والسلام⁵⁸ وهو معنى الحشر تحت لوائه. قال حضرة الشيخ: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم: يوما أحوال جهنم فيتمنى واحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أن يكون فيها فتعجبوا عن قوله فقال صلى الله عليه وسلم هو يريد أن يكون صاحب العناية الكبرى. قال حضرة الشيخ: العناية الكبرى عروض الفناء والهلاك لتلك التعينات والصغرى عروض الموت لنفس الإنسان، فإذا شاهد السالك تلك الحالة

⁵¹ ب - «من»

⁵² د: «صاده»

⁵³ د - «الله»

⁵⁴ المحقق: «تحصل»

⁵⁵ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم جميعين»

⁵⁶ ج د: «يقطع»

⁵⁷ ب د + «على وجه التبعية له عليه الصلاة والسلام»؛ ج + «على وجه التبعية عليه السلام»

⁵⁸ ع - «على وجه الطبيعية له عليه الصلوة والسلام»، صح في هامشه؛ ج: «عليه السلام»

في التعينات فقد رأى العناية الكبرى.⁵⁹ ثم قال: اقطع تعين وجودك أولاً، فاذهب وتجاوز عن طبيعتك بكمالها، ثم عن نفسك ثم عن روحك ثم عن شرك، فكن واصلاً إلي ما يخلو⁶⁰ عن الكل ثم اذهب عن طبيعة هذا التعين المشاهد ونفسه وروحه وسره، وكن واصلاً إلى ما لا يخلو عن كلها. قال حضرة الشيخ: هذا العلم لب العلوم الظاهرة، وهي قشرها حتى أن الإمام الغزال رحمة الله تعالى⁶¹ يسمى أهل الظاهر أهل القشر، ولكنه لا بد منها أيضاً، فإن محافظة لبه⁶² بالقشر وكفى ذلك فضلاً وشرفاً، وتكليفات الشرع المطهر يعرف بها، ثم قال: إن الأرواح كانوا جنوداً مجندين في عالم الأرواح، فأعطى لهم اختيار الجزئي، ثم كلفوا تكليف المعنوي ملائم لذلك العالم كما أنهم يكلفون في عالم الأجسام بالاختيارهم الجزئي⁶³ بالتكاليف الشرعية فالذي أدى ذلك التكليف المعنوي في عالم الأرواح وخرج عن عهده فقد كان سعيداً وقبل التكاليف الشرعية في هذا العالم وسلك مسلك هدى ومن لم يقبل ذلك في عالم الأرواح وأساء في اتباع الأمر، فقد كان شقياً وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام:⁶⁴ «السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه»⁶⁵ ثم قلت: رأيت إنني خرجت مع علي جليبي على جبل فوجدنا فوقه على تمام الاستواء كميدان لطيف عظيم، وهنا بئر ماء وقلت: له نقعد هنا مقداراً حتى يجيء من خلفنا ثم رأيت مجلساً عظيماً أُنتم فيه، فشرع الناس في التوضي بماء البئر، ولي خادم أمره وقد أخرج لي أيضاً ماء من تلك البئر، وكان للبيت طريقان، فتكلم الناس إنه ظهر بعض الحرامية في أحدهما وكان السالك الآن لا يسلك إلا من طريق واحد، فأقول: في نفسي إذا عرف⁶⁶ الحرامية أن الناس لا يسلكون في تلك الطريق يذهبون فيها ويتركونها، فيجوز لي أن أذهب منها. أيضاً قال حضرة الشيخ: وهذا الجبل كإحاطة في البحر التوحيد والبئر إشارة إلى معرفة مختفية عن الناس يحصل لك علم خفي لا يعرفه غيرك في بعض الطرق خطر وخوف ما فإن شئت تذهب منها وإن شئت تذهب من غيرها ولكن الكل يسير بتيسير الله تعالى، فيسهل الله سبحانه ثم قرأ الفاتحة.

(يوم الجمعة غرة ذي الحجة الشريفة سنة 985)

⁵⁹ ب ع - «قال حضرة الشيخ: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم: يوماً أحوال جهنم فيتمنى واحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أن يكون فيها، فتعجبوا عن قوله، فقال صلى الله عليه وسلم: هو يريد أن يكون صاحب العناية الكبرى. قال حضرة الشيخ: العناية الكبرى عروض الفناء والهلاك لتلك التعينات، والصغرى عروض الموت لنفس الإنسان، فإذا شاهد السالك تلك الحالة في التعينات؛ فقد رأى العناية الكبرى»، صح في هامش ع

⁶⁰ ج - «يخلو»، صح في هامشه.

⁶¹ د - «رحمة الله تعالى»

⁶² المحقق: «لبيها»

⁶³ ب - «بالختيارهم الجزئي»

⁶⁴ ج: «ع م»

⁶⁵ كشف الخفاء، 452 (1474)؛ الفتح الكبير، 171/2

⁶⁶ المحقق: «عرفت»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني جالس على كناسة عظيمة والناس مجتمعون لسير مجي السلطان ثم قيل: تأخر اليوم قال حضرة الشيخ: في الكناسة فناء ما غير أنه ليس من الفناء المقبول ثم قال: ⁶⁷إشارة هذه الرؤيا ليست رؤيا الطريق ورؤيا الطريق أن يرى ⁶⁸أحوال القلب كما رآها ⁶⁹في بعض الأوقات إلا أن رؤيتها غير خالية عن النفع، لأنه يعرف حاله ورؤية مثلها إما من اختلاط الناس وإما بسبب كثرة الأكل والشرب. ثم قرأ الفاتحة. قال: اليوم تصلي الجمعة بجامع السيد النجار إن شاء الله تعالى.

2(ذى الحجة 985) اليوم السبت.

قال حضرة الشيخ: الخبر الذي يكتب به الخط علاج عظيم لحرقة النار فليكن هذا على ذكر منك، فهو دواء مجرب وقد وقع لصبي فقلت: ذلك فعالجوا به، فكان ذلك ⁷⁰الموضع أحسن من حال الأولى. ثم سأل: عن حالي، قلت: ورايت إني في حمام مع المرحوم أستاذي وهو يغسل والماء الذي يصب على نظيف يتلذذ به جسدي والذي يصبه على نفسه فيه كدر. قال حضرة الشيخ: بعض ما سمعته منه مما يتعلق بالاستغفار حسن بالنسبة إليك بعلمك وإما بالنسبة إليه فليس بتلك المثابة. ثم قال: إن أهل الجنة كثير إلا أن أهل السلوك فوق الكل حتى أنهم لا يقنعون بلذات الجنات ويطلبون رؤية جماله عز وجل. وحكى: قصة الرؤية وقال: أن آدم عليه السلام مع الأنبياء والأولياء والمؤمنين يحيون إلى سلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، ويقولون يا ولدي الصالح إن الأمة يطلبون رؤية جمال الله تعالى، فقال صلى الله عليه وسلم: ⁷¹على الرأس، فيصلون إلى مرادهم وقت الجمعة فيتجلى أولا إلى سيد الأنبياء، ثم على سائر الأنبياء، ثم على كمل الأولياء، ثم المؤمنين. فقال حضرة الشيخ: عرفوا الصالح كثيرا ولكن التحقيق إن الصالح من ترك جميع ما ⁷²سوى الله تعالى ⁷³وانقطع من الكل ووصل إلى ذات الله تعالى بالذات. ثم قال حضرة الشيخ: يكون ذلك ولذا قال ابن الفارض: ولو خطرت لي في سواك إرادة. ثم قلت: رأيت إني أذكر لكم ما وقع لي من مقتضيات التوحيد، فقال علي چلبى: وقع في الليلة إنزال سبعين مرة ولكن الذي ذكرته كأنه راجح عنكم. قال حضرة الشيخ: الإنزال عبارة عن الذوق، فالخلوتية حالهم على الذوق، إما طريقنا فيشرب فيها سموم ملاء طستات، لأن الطبخ يكون بذلك، فإن الولادة مرتين لا يكون إلا بذلك وقد جاء في الأخبار من لم يولد مرتين لم يبلغ درجة الولاية، فلوادة الأولى من أمه والثانية بوصوله إلى مبدائه ثم المجئ منه.

⁶⁷ب + «امثال»

⁶⁸المحقق: «تري»

⁶⁹المحقق: «رأيتها»

⁷⁰ب ج د - «ذلك»، صح في هامش ب.

⁷¹ج - «صلى الله عليه وسلم»

⁷²ج - «ما»

⁷³ج - «تعالى»

ثم قال: فالذوق من المخلوق ليس في مرتبة الذوق من الخالق، ولو كان ذوق بالجنات، قال: طلسم الجنات الإنسان الكامل الكل سيد الأنبياء وصلوات الله تعالى عليهم أجمعين. قال: إن لسالك في ملك وجوده جنة، وهي خلو قلبه عما سوى الله تعالى، فيدخل بالإيمان في الجنة الأولى وبالعيان في الجنة الثانية، وبالشهود في الجنة الثالثة، وبالوصلة في الجنة الرابعة، فالدخول في الجنات الموعودة بالدخول في الجنات الموجودة في السالك، فينبغي أن ينقطع عن جميع ما سوى الله تعالى، ويجعل مقصوده الأصلي ذات البارئ عن اسمه حتى يجعل حبه للأنبياء والأولياء على وجه التوسل لهم إلى الله تعالى .

ثم قلت: رأيت أن أذهب في الصحراء مع جماعة وطيور تلك الصحراء، يشبه بالسلوى فاصطدت بعضها منها. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك ما سلف من ميلك إلى المحابيب في زمان الماضي، قال: النظر إليهم منهي إلا الملم، قال: الحب لهم علامة القابلية لحب الله تعالى ولذلك قيل المجاز نظرة الحقيقة. قال حضرة الشيخ: ⁷⁴ومعنى كونه نظرة الحقيقة تركه والتجاوز عنه إلى الحقيقة ⁷⁵ ثم قرأ الفاتحة

ثم شاورت في إعطاء الشاش للمولود فأجاز. وقال: يجعله الله تعالى سببا لترقي في حاله، قال: ابنك الكبير: يخسده بسبب ميل الأبوين له ⁷⁶ كان يعقوب عليه السلام اثني عشر ولدا، وحكى: ما وقع بينهم وبين يوسف عليه السلام. قال: وليس ذلك على وجه الحد الذي يصدر منا بطريق فرط المحبة وصيانة أهل الحق عن الغير، قالوا: إنهم صاروا أنبياء ولو لم يكن كذلك. قال: الآية مقرررة وقد وصل ⁷⁷ من يعقوب إليهم حصّة، فإن الولاية ظل النبوة وظل الشئ لا ينفك عنه.

3(زلحجة 985) يوم أحد.

سأل حضرة الشيخ: عن حاله، قلت: رأيت بين نوم واليقظة، إنكم سألتكم عن اسم علي جلي ثم عن اسمي ثم قلتم: تكتب اسمكما. قال حضرة الشيخ: لعله اسم المقبولية ان شاء الله تعالى، ثم قلت: كنت مشغولا بحالي بداء لي عالم معنوي خذاء هذا العالم المشاهد. ⁷⁸ قال حضرة الشيخ: وليكن نظرنا إلى صاحب العوالم، وسير العوالم أن يكون في الأياب ولو أن الروح قوي لطار مثل الطيور، فقطع المنازل سريعا يقولون ان الطيور يقطع مسافة اربعين سنة في يوم او في اربعين يوما فوصل ⁷⁹ من هنا إلى الكعبة في زمان قليل من اليوم. ثم قال لا يخل

⁷⁴ ج د - «قال حضرة الشيخ»

⁷⁵ ج - «ومعنى كونه نظرة الحقيقة تركه والتجاوز عنه إلى الحقيقة»، صح في هامشه.

⁷⁶ د - «قال ابنك الكبير يخسده بسبب ميل الأبوين له»

⁷⁷ المحقق: «وصلت»

⁷⁸ د - «قال حضرة الشيخ لعله اسم المقبولية ان شاء الله تعالى ثم قلت كنت مشغولا بحالي ندا لي خذاء هذا العالم المشاهد»

⁷⁹ المحقق: «وصلت»

التوحيد من يدك، فإنه لا يخلبك ثم قرأ الفاتحة. رأيت رداء على عنق حضرة الشيخ، وقد عقد به شيء لا أعرف، فقال بسم الله الرحمن الرحيم و شرع في حل ذلك العقد، وهو يقول لعبد الفقير اليوم تقبل الله.⁸⁰

4(ذى الحجة 985) يوم الاثنين.

لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: كنت أتفكر في قول الكبار «تجلى حقناكاه آيد واكن بردل اكاه آيد» فلا بد ان يكون الطالب مترقبا ومنتظرا المحبة ويجتنب عن الغفلة والكسل. ثم سأل: عن حالي، قلت: ورأيت إنني كنت في بيت فوقاني، فأردت أن انتقل منه الى حجرة خليتها في بيت المرحوم بابا يوصف أفندي. قال حضرة الشيخ: البيت الأول في مرتبتك، فعمدت إلى الفناء، فالمرحوم لكونه في طريق التصوف إشارة الى الفناء، ثم قال: الفناء يوصل الى الفناء.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، عن مولدي فقلت: قوچحصار، قال: يوصل من هنا إليها في سبعة أياما او ثمانية. قال حضرة الشيخ: قلت: يوما للمرحوم كمال دره كيف لو أن السالك بعد قطع ثمانية عشر ألف عالم؛ وصل الى ثمانية عشر ألف آخر لنسبته جميع العوالم الأولى، تلك العوالم الأخر كنسبة واحد منها الى الثانية فتحير المرحوم. وبكى لأجل هذا السنين . ثم قال: الأمر كذلك، فإن مخلوق الله تعالى لا يعد ولا يعصى الا أن كمال السالك بالوصول إلى مبدائه واستماع التوحيد من الموحد، وهو قوله لا اله الا انا فإذا سمع الموحد ذلك⁸¹ التوحيد من الموحد لا يبقى له وجود، فينبغي أن يسعى الطالب في إفناء وجوده أولا بالتوحيد ويصير التوحيد هو الحاكم، فإن له اختيارا جزئيا وقدرة على الطاعة والمعصية ولذا صار مكلفا بالعبادات والتكاليف الشرعية، وبهذا صار قابلا للطف والقهر والجنة والنار، فإذا صرف اختياره الجزئ الى الطاعة، والتوحيد يصير التوحيد هو الحاكم في ملك وجوده فبقوة التوحيد يقدر على إزابه الحديد ثم بوسيلة التوحيد، يصل الى الله تعالى فيكون الحاكم هو الله تعالى، يفنى وجود السالك هنا بالكلية، ثم قال: من كان شديد الأخلاق، إذا تركى عنها يترقى ترقيا لا يحصل ذلك الترقى لمن كان أخلاقه حفيفا والمشايخ متفقون علي ذلك، لهذا لا يكون للملائكة ترق، لانهم لا خلق لهم من جبهة الطبيعة والنفس.

ثم قلت: سمعت بين النوم واليقظة، إن قارئاً قرأ قوله تعالى﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾⁸² قال حضرة الشيخ: معناه الظاهر ما ذكر في التفسير ولكن التحقيق أن يقال: أنه لم يكن له تعلق

⁸⁰ ب - « رأيت رداء على عنق حضرة الشيخ، وقد عقد به شيء لا أعرف، فقال بسم الله الرحمن الرحيم و شرع في حل ذلك العقد، وهو يقول لعبد الفقير اليوم تقبل الله.»، صح في هامشه.

⁸¹ ج د: «هذا»

⁸² ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الأحزاب، 40/33]

شيئى مما سوى الله تعالى أصلا ولكن كان رسول الله و ختم الأنبياء⁸³ وهكذا ينبغي أن يكون السالك تاركا لجميع ما سوى الله تعالى .

قال حضرة الشيخ: لا يوجد أحد في تلك الديار، يعرف تفسير تلك الآية بذلك الأسلوب، أنه كانوا يعرفونه على أسلوب أهل الظاهر⁸⁴ لما عرج عليه الصلاة⁸⁵ السلام ترك طبيعته في مقام ونفسه في مقام وروحه في مقام ولم يوجد لسره مقام يتركه هنا فلما بقى معه نودى «كل اى سر محمد كل سنى باكه بنى ساكه» فلما سمع ذلك النداء وصل الى المقصود، وحصل المراد. قال: إن المراد بوصول التأثير في قوله عليه الصلوة والسلام⁸⁶ يصل تأثيره الى مسافة ثلاثة اشهر ووصوله الى عالم الأجسام وعالم الأرواح وعالم الأسرار، ثم تلى قوله تعالى ﴿والنجم إذا هوى﴾ [النجم، 1/53] الى قوله ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾ [النجم، 9/53] ﴿فأوحى الى عبده ما أوحى﴾ [النجم، 10/53] فسر على منوال المذكور، ثم قرأ الفاتحة. قال: انقع الكعك أولا في الماء، ثم اجعل شربه العسل على لا اعتدال لا تجعلها غالب الحلاوة حتى لا يحرك الصفراء، ثم اجعل ذلك الكعك المنقوع فيها، فكل كالحلوى، ثم قال: نحن لا نخبى ولا نحفظ منك الطعام، ولكن أنت احفظ قلبك عن جميع ما سوى الله تعالى، قلت: القلب والطبيعة والطعام بيدكم والمحافظة لا يكون إلا بهتمكم العالية بعناية الله تعالى. فقال حضرة الشيخ: نفوض أمرنا الى الله تعالى ثم تلى قوله تعالى ﴿وَأَفْوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾⁸⁷

جئت اليوم الى حضرة الشيخ، فسأل عن حالى، قلت: ليس لي شيء قدر ذرة غير أنه تمثل⁸⁸ لي الأبواب مفتوحة كثيرة كبيرة مثل أبواب الزقاق، قال حضرة الشيخ: هؤلاء أبواب التوحيد، فإن التوحيد اثنى عشر حرفا، فكل حرف ألف باب، فيكون اثنى عشر ألف باب، وقد اصببت في مجيئك واستماعك بهذا الفصيل فلا بد أن تدخل من تلك الأبواب. ثم قال: أتدري أن الدخول بأى وجه، يكون، قلت: ارسوموا بأن لا يخطر ببالك غير الموحد، قلت: انا عاجز مجرم ذليل فلا يكون ذلك الا بهتمكم العالية، قال: يكون بعناية الله تعالى ان شاء الله تعالى، سبحانه ثم قرأ الفاتحة.

5(ذى الحجة 585) يوم الثلاثاء.

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، قلت: رأيت انكم في بيت حمدي جلبى بسفر حصار وانا متوجه الى جنابكم، فرأيت في الطريق امرأة تبيع بعض العشب للطيب، فلم التفت اليه، ثم رأيت صبيا جالسا عند ماء جار يقرأ

⁸³ ج د: «النبیین»

⁸⁴ ب - «قال حضرة الشيخ: لا يوجد أحد في تلك الديار، يعرف تفسير تلك الآية بذلك الأسلوب أنه كانوا يعرفونه على أسلوب أهل الظاهر»، صح في هامشه.

⁸⁵ ج د: «عليه السلام»

⁸⁶ ب: «صلى الله عليه وسلم»

⁸⁷ ﴿فَسَنَذْكُرُ مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفْوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [الغافر، 44/40]

⁸⁸ المحقق: «تمثلت»

الهجاء قبيح الوجه، فنثبت لي ثم نظرت، فإذا هو اكبر من الاول وله حسن لا يوصف بل ما رايت احسن من المخلوقات، فكأنه يدعوني الى بيت الخمر، فلم اتخلص من يده الا بانواع التعب. ثم جئت الى البيت الذي أنتم فيه، فدخلت، فإذا قد جدد تلك البيوت و عرض امامهما الكرم⁸⁹ قال حضرة الشيخ: أما المرأة فقد خطر ببالك امر الدنيا والدراهم، فأما الصبي فانه روحك لم يبلغ مرتبة القوة بعد.

قال حضرة الشيخ: علوم الأنبياء صلواة الله تعالى⁹⁰ عليهم أجمعين لا يحتمل النقيص⁹¹ أصلا لأنهم يعرفون الشئ حقيقة ويخبرون بالعيان عن الواقع، وذكر أن النسخ من قبيل انتهاء الحكم بالنسبة الى اهل ذلك الزمان او المتعلق. ثم قال: التحقيق إن الأنبياء صلواة الله تعالى⁹² عليهم أجمعين ان كانوا على السوية في نفس النبوة الا أن بعضهم مفضل على بعض بحسب المراتب والتعيينات فلكل نبي تعيين قد كان بعثته من ذلك التعيين باختلاف الإمكان في النسخ بحسب اختلاف التعيينات، ولما لم يكن تعيين فوق تعيين نبينا صلى الله عليه وسلم⁹³ وكان تعيينه محيطا بالكل، لم ينسخ دينه وكان مؤبدا باقيا شاملا للكل ثم ذكر قول يهودي، فأنا أكون مع الشريك الأغلب وقال: قد ذكروا وفي حله انه يصرف اختياره الجزئي الى هذا الجانب، كذا في قوله تعالى ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾⁹⁴ وان الكسب من العبد والخلق من الله تعالى ولكن ذلك في مرتبة الإيمان، واما العيان والتحقيق في حل تلك العقدة لا يمكن الا بالوصول الى مجمع القهر وللطف والجلال والجمال، اعني الحقيقة، فمن لم يصل الى الحقيقة، لا يطلع على كنه سره وكذا معنى قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البروج، 20/85] لا يعرفه على الظاهره الا الواصل الى الحقيقة، فليس هناك محيط ومحاط على احاطة متعارفة بل عند تجلي الحقيقة يضمحل الكل وهو تجلي ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁹⁵ كما ان زبدا البحر يضمحل عند ارتفاع الأمواج بهبوط الرياح، قال: لي وقد شاهدت أنموذجا منه على الوجه الجزئي، وقد ارتفع⁹⁶ بسبب ذلك شبهات منك، فحصل لك إيمان وعيان وشهود في تلك المرتبة بحيث لو اتفق العالم على خلافه لا ترجع عن اعتقادك ثم قال: لكن⁹⁷ لا تكلم ذلك لغيرك لا لاجل⁹⁸ إن في التكلم فسادا بل لأن من كان طالبا لتلك المرتبة ينبغي أن يصل اليها بكسب نفسه وسلوكه لا باخبار الغير ثم قرأ الفاتحة.

⁸⁹ د: «الكروم»

⁹⁰ د: «صلوة الله عليهم أجمعين»

⁹¹ ج د: «النقص»

⁹² د: «صلوة الله عليهم أجمعين»

⁹³ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

⁹⁴ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل، 93/16]

⁹⁵ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

⁹⁶ المحقق: «ارتفعت»

⁹⁷ د - «لكن»

⁹⁸ د - «لأجل»

6 (زلحجة 985) يوم الأربعاء

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إنيأصلي في داخل الباب جامع المرحوم بابا يوصف أفندي والمرحوم سراج زادة جلبى يطعن في من داخل الجامع لأجل صلوتي في ذلك المكان، فاتممت⁹⁹ الصلوة فقلت: له في أى كتاب يمنع جواز الصلوة فيه. قال حضرة الشيخ: هي صورة طعن من¹⁰⁰ في بيتك في اختيارك الذلة وأنت مصيب وهم على خطأ. ثم قلت: رأيت شابا أمرد؟ قبيح الوجه وعليه ثياب حسنة وله خادم صبي فكأنه معلومي ثم نفسي فجينا الى مجلسا اعطوا لنا فيه خبزا ثم سرنا في الجبال ثم جننا الى البلدة التي يسكن فيها وهو لم ينفصل عني أصلا. قال حضرة الشيخ: كنت في خضور وزوق روحاني، فوقع نوع تنزل من جهة طبيعتك ولكن لم تلتفت اليها ثم قال: أتريد صلة ديارك؟ قلت: صلة المبداء مقدمة ومهمة، وجميع المراد يوجد في بابكم. قال: كلنا تحت الأمر فعلى أى وجه، ورد الأمر، فنحن نتبعه. قال: جميع المخلوقات والمكونات قد حصل بلأمر واحد وهو أزل وأبدى فإن صفة الأمرية والخالقية وكذا سائر صفات الباري تعالى قديمة ودائمة لا تتغير¹⁰¹ ولا يتبدل¹⁰² ولا تعدوا في ذلك الأمر كما أنه لا تعدوا في الأمر، وإنما التعدد والاختلاف والتقدم والتأخر في مظاهر المخلوقات فجميع ما كان وما يكون بامر واحد غير أن ظهوره بحسب ظهور المظاهر والروح أيضا من ذلك الأمر، قال الله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّ﴾¹⁰³

فالخير والشر والطف والقهر من ذلك ثم قال: وهذا بالنسبة الى من احتاج على السير في المظاهر في أصحاب الصور وأما الذي جاوز عنه ذلك ووصل الى الزات؛ فلا تبدل ولا تغير وعندهم أصلا، قال: تلك الكلمات وهذا المجلس مما فوق جميع الجنات، فيسر الله تعالى المصاحبة في ذلك المقام أيضا.

ثم قال: الاطلاع التام واليقين الكمال مما ذكرنا لا يكون إلا بشهود حقيقية الأمر وإنك فيها، فنرجو من الله تعالى أن يريك نبذا منه، فيرتفع الشبهات ويحصل اليقين التام فح يظهر عندك وتشاهد قول المتكلمين وتعرف أيضا هناك إن الإمام الأعظم ابا حنيفة رحمه الله تعالى¹⁰⁴ من اى مقام اخذ والشافعي رحمه الله تعالى¹⁰⁵ من اى مقام فخر الدين الرازي من اى مقام اخذ ويطلع¹⁰⁶ على احوال الاولياء ايضا. وأما الأنبياء عليهم الصلوة¹⁰⁷ والسلام

⁹⁹د: «إذا اتممت»

¹⁰⁰د - «من»

¹⁰¹ج د: «يتغير»

¹⁰²ج د: «يتبدل»

¹⁰³﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [الإسراء، 85/17]

¹⁰⁴ج: «ر ح»؛ د: «رحمه الله»

¹⁰⁵ج: «ر ح»؛ د: «رحمه الله»

¹⁰⁶ج د: «تطلع»

¹⁰⁷د: «عليه السلام»

فلا يعرف احوالهم الأمن كان نبيا اللهم أن يظهرهم بكرمهم وشفاعتهم والا فلا نعرف¹⁰⁸ احوالهم لذلك قالوا: أن الإطلاع بأحوال الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين اصعب من معرفة الحقيقة، فإن بالوصول الى الحقيقة يحصل للولي الواصل معرفة الحقيقة¹⁰⁹ بخلاف الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين. ثم قلت: رأيت إن أهلي بكى ويقول: ان من في الخارج ارسلوا الينا خبزا واطهروا المرضى في نفوسهم، قالوا: لا تنسانا من الدعاء. قال حضرة الشيخ: حاصله أن من في داخل بيتك وخارجه مضطرون¹¹⁰ في دخولك في طريق الحق واختيارك العزلة ويظنون أنهم يموتون من الجوع والزلة وكذا سائر الناس يستطيعون لك ويعطون ترك الدولة واختيار الذلة ويقولون تبع رجلا زليلا ويقولون لي أيضا إنه أخرج أهل علم من طريقه وألقاه في الذلة ولا يقولون إنه أرشده الى طريق الحق ثم أني عند الناس زليل. ثم قرأ قول القائل «نه بلسون كوهر بو نجق طقين غنى اولمزقوري بالحق طقين» قد ذقت لذة اللذة فتجد ان شاء الله تعالى لذلك وسعة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الانشراح، 6/94] فلينظر الى ظهور احسانه تعالى ثم قرأ الفاتحة. رأيت اني أحكى: الى حضرة الشيخ: ما انكشف لي مما يتعلق برؤية الله تعالى حتى كدت أن يفنى عن جميع الأسباب ففي تلك الحالة حصل لي استغراق عظيم.¹¹¹

7(زلحجة 685) يوم الخميس

لما دخلت علي حضرة الشيخ، قال: كيف حالك مع نفسك، فاشتكت منها. قال: لو أن النفس وجدت فرصة لادعت الدعوى الفراعنة أن عمر رضى الله عنه عدها أسوأ الأعداء حتى شرب السم الذي أرسله قيصر فصار السم ترياقا له وتزكى نفسه واسلم الوفد. قال حضرة الشيخ: لا يتخلص عن مقتضيات الطبيعة والنفس كل الخلاص الى أن يتجلى مفهوم قوله تعالى، ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾¹¹² فإذا تجلى ذلك، فهناك يتم الأمر وتخلص عن اعوجاجها، قال: إنه كان لا يريد في اغلب أحواله على اكل تسع لقم من الطعام وتسع بلع من الماء، قال: ونحن لا نقدر على ذلك، ولكن ينبغي أن نجعل أكلنا و شربنا على الاعتدال و الإنصاف أن يأكل الطعام في الليل والنهار مرة واحدة على قدر الشبع. قال: أن طريقنا اعنى طريق النبي صلى الله عليه وسلم¹¹³ على تمام الاعتدال لانه عليه الصلوة والسلام¹¹⁴ تنزل الى مرتبة الروح وارشد من تلك المرتبة وهي أعدل المراتب لانه الروح لكماله في الاعتدال صار مظهرا للحياة، ولذلك لا يفنى أبدا ثم قال: إنه عليه الصلاة والسلام¹¹⁵ ميسر لا

¹⁰⁸ ج د: «يعرف»

¹⁰⁹ د - «فإن بالوصول الى الحقيقة يحصل للولي الواصل معرفة الحقيقة»

¹¹⁰ ب: «مضطرين»

¹¹¹ ب - « رأيت اني أحكى: الى حضرة الشيخ: ما انكشف لي مما يتعلق برؤية الله تعالى حتى كدت أن يفنى عن جميع الأسباب ففي تلك الحالة حصل لي استغراق عظيم.»، صح في هامشه.

¹¹² ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحود، 112/11]

¹¹³ ج: «ع م»

¹¹⁴ ج: «ع م»

¹¹⁵ ج: «ع م»

معسّر. وحكى: معاملته على الله تعالى في تخفيف الصلوة من خمسين الى الخمس استقر على ذلك حتى قال: لموسى عليه الصلوة السلام¹¹⁶ استحيى من طلب التخفيف بعد ذلك وأوحى الله تعالى عقبه أن رضائه في ذلك القدر.

قال حضرة الشيخ: وكان استحياؤه عليه السلام بسبب تجلي رضاء الله تعالى كما أنه صلى الله عليه وسلم¹¹⁷ قال: «إن الله تعالى¹¹⁸ ينطق علي لسان عمر» حيث قال: لو كان الخمر حراما فحرمها الله تعالى. قال حضرة الشيخ: وإنما خص عمر¹¹⁹ بذلك لانه لم يكن بتلك المرتبة اهل غيره وحكى: المشورة في أمر الأذان ورؤيا الاصحاب ورؤيا عمر رضي الله عنهم أجمعين وتعيين رضي الله عنه لامر الأذان. قال: حبذا الكلام ونعم النداء الاذان فعند الله أكبر الله أكبر لو انكشف وتجلي عظمة الله تعالى وكبريائه عند اشهد ان لا اله الا الله لو انكشف وحدانيته وعند اشهد ان محمد ورسول الله¹²⁰ لو انكشف حقانيته وعند حيلتين، لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب وعند الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله، لو تجلى الذات ليتم المقصود وحصل المراد ثم قال: يسر الله سبحانه ثم قال: لا يرتفع التكليفات عن العبد وان وصل الى تجلي الذات، ما دام في عالم الدنيا لا كما زعمه بعض الزاعمين، واما في عالم الآخرة، فيرتفع¹²¹ التكليفات، فعبارة ذلك العالم التوحيد،¹²² ليس الا قال: يعبر بعد التجليات¹²³ الذات يراعي الشريعة في مرتبتها والطريقة في مرتبتها والسر في مرتبته¹²⁴ قال: شأن التوحيد أعظم وأرفع حتى أنه تعالى خلق ملكا أعظم فشرع من ابتداء خلق الدنيا في التوحيد. فلم يتم بعده،¹²⁵ فاذا تم توحيدهم يقوم¹²⁶ الساعة وتوحيده توحيد كلي و توحيدنا على وجه الجزئية، والمقصود هو التوحيد الكلي، فنحن الآن نوحّد على قدر طاقتنا، فالتوحيد مراتب، فإذا قطعنا المراتب على هذا الوجه الجزئي ووصلنا الى توحيد الكلي يتم المقصود، فلو وجدنا مرة واحدة بالتوحيد. الكلي؛ لكفى والغرض من تطهير الطبيعة وتزكية النفس عن الشبهوات والمقتضيات، هو التهيئة ذلك فاصلا مهما في الأسباب واللوازم في طريق التوحيد الكلي،

¹¹⁶ج: «ع م»

¹¹⁷ج: «ع م»

¹¹⁸د - «تعالى»

¹¹⁹د + «رضى الله عنه»

¹²⁰د - «الله»

¹²¹المحقق: «ترتفع»

¹²²ب - «توحيد» صح في هامشه.

¹²³د: «التجلي»

¹²⁴ب د ع - «قال: يعبر بعد التجليات الذات يراعي الشريعة في مرتبتها و الطريقة في مرتبتها و السر في مرتبته»، صح في

هامشهم

¹²⁵ب - «بعد»

¹²⁶ج: «يعدم»

ثم قال: قد وقعت في مرض، فدعائنا ورجائنا من الله تعالى ألا نجد¹²⁷ إقامة في ذلك المرض اصلا ثم قرأ الفاتحة. قرار الخطيب في الصلاة قصة مريم وزكريا و تبشير الملائكة اياها.

8(زلحجة 985) اليوم الجمعة.¹²⁸

قال حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني زوجت بكرا فجاءت بها وأنا في إزالة البكارة. قال حضرة الشيخ: البكر خبر، فتسمع خبرا خيرا أمسنا¹²⁹ ونرجو من الله تعالى أن يكون ذلك خيرا من قبل الله تعالى عز وجل ثم قلت: رأيت أن القمر صار بدرا منورا فكلما نظرت اليه على وجه التقابل أرى فيه نورازائدا على نور الأصلي، فأقول: في نفسي ان ذلك النور نور الإيمان، فانعكس فيه. قال حضرة الشيخ: الشمس والقمر في الرؤيا يعتبران بالصلاطين، فكانك سمعت توجه السلطان الى ديار العجم لقمع الروافض وأرباب الضلال وله تعبير آخر وهو أنه خطر ببالك أن تقول لو إني سلكت طريق المنصب لوصلت الى ما وصل اليه سائر اهل المناصب.¹³⁰ قلت: الى متى تلك الخاطرة، قال حضرة الشيخ: قد ذقت من تلك الطريق شربة، فلو لم يكن قوة التوحيد، وتركيتها لما زال ذلك عنك الا أنه تعالى قد أعانك بفضلته وإحسانه فوصلت الى تلك المرتبة من طريق الحق. قال: كنا نسمع من واعظ سينقرض وينقطع الروافض ونظن إن شاء الله تعالى أنا شاهد¹³¹ ذلك عن قريب، قلت: المحاربة التي في باطننا أهم من ذلك، فإنه لو أصلح باطننا لما أخرنا بشئ ولو كنا في دار الحرب. قال حضرة الشيخ: صدقت ولكنهم يقولون الزمان و المكان اخوان من شرايط السلوك يعنى ألا يكون في الزمان فترة ولا يكون في المكان خوف، والمراد بالاخوان أهل الإرشاد، قال: لا بد في الوصول الى الحقيقة من قطع العلاقة¹³² عن جميع ما سوى الله تعالى.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، فلما رأيته؛ قال: انفتح باطنك قلت: نعم، قال «حق تعالى قولنى قهر له دايم قره مز»¹³³ وكان المرحوم يونس أمره يقول «نه يوقلوه يرنيير بن نه ورلعه سونيير بن سنن اله اونير بن بكا سن كرك سنى» فقلت: تمثل لي بين النوم واليقظة شكل محبوب، فرأيت فمه كان شفتيه من اللعل الأحمر فتبتسم فبدا أسنانه فكأنه من اللؤلؤ. قال حضرة الشيخ: هو شكل روحك فرايته اما بالحصول حضور له وإما بسكون النفس، نعم، حصل لنفسي سكون. قال حضرة الشيخ: العلم هذا العلم والطريق طريق النبي صلى الله

¹²⁷ب: «تجد»

¹²⁸ب ج د ع - «وقع اليوم تلج كثير عظيم»، صح في هامش ب ع.

¹²⁹ج د - «أمسنا»

¹³⁰ب: «المنصب»؛ د: «المنصب»

¹³¹ج د - «نشهد»

¹³²ب: «ممن ترك العلاقة»

¹³³ب - «قال حق تعالى قولنى قهر له دايم قره مز»

عليه وسلم و أصحابه وحكى قصة علي رضي الله تعالى¹³⁴ عنه مع المبارز. قال: انظر الى عظم شأنه كيف رعى حال النفس في مثل ذلك المحل، وذكر حال صحابي النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁵ حيث يحمل الحطب و يقول لمن لقيه في الأسواق طرّقوا لأميركم. قال حضرة الشيخ: وإنما يفعل لامتحان نفسه لا لاحتياجه الى الحطب، فانه كان يتصدق ذلك الحطب للفقراء ثم قرأ الفاتحة.

9(زلحجة 985) يوم السبت.

يوم عرفة، قلت: ورأيت إني في خيمة مضروبة في صحراء، فأخرج منها الى جانب السماء بالطيران. ثم أنزل ثم أخرج ثم أنزل مرارا وأهلي معي لا أعرف إني أحملها او تحملني هي ثم رأيت في مجلس قد صليت سنة الظهر، فكلفني¹³⁶ جماعة بالإمامة، فأبيت ثم اختاروا رجلا ورأيت جماعة العلماء بعيدا أنها معكم أيضا في الصلوة على زيهم المعتاد، ورأيت في مجلسنا لحما يريد شخص ان يطبخه وانا في الشروع معه ثم تركتواشتغلت بالطهارة. قال حضرة الشيخ: تلك الخيمة ملك وجودك، وقد خطر ببالك انه هل يمكن ان ينسلح انسان من هذا الوجود ويسير ثم يرجع اليه فقد قيل لك انه يكون ولا يزول وجودك الخارجي ولا يفني ثم وقع استماع الغيبة. قال حضرة الشيخ: ان شيخ النوري كان يحضر مجلس جنيد¹³⁷ بغدادى قدس سره، فيقول من كمال دلّه الله الله. فقال: له جنيد يوما لا تغتب. فقال النورى: كيف الغيبة، قال: إذا ذكرته تعالى بدون خضور القاب فقد اغتبت.

قال حضرة الشيخ: توجه القلب الى ما سوى الله تعالى غيبة ثم امرني ان أكتب جوابا لمكتوب الوزير مصطفى پاشا فانه أرسل الى حضرة الشيخ كتابا وقال: ان السلطان عزم الى تطهير ديار العجم عن الروافض« وجعلني رئيسا لعساكر الإسلام فنرجو همتكم العالية ودعاكم الخير حتى تيسر النصره والفتح، ونرجو أيضا أن يشير الى خاتمة ذلك الأمر، فكتبت في جوابه بأمر حضرة الشيخ بعد الدعاء المعروف هو أنه ينبغي أن توجه قلبك الى عناية الله تعالى والى شفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم¹³⁸ وأن تستمد من دعاء المؤمنين ومن تضرع الملائكة المقربين، فتكون مظهر القوة قدرة من الله ذي القوة المتين حتى يحصل¹³⁹ لك قدرة على الفتح المبين، وتأخذ منهم على انتقام الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأن تجعل قوله تعالى﴿أَمَّا الرَّسُولُ﴾¹⁴⁰ الى

¹³⁴ج د: «رضى الله عنه»

¹³⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

¹³⁶المحقق: «كلفتني»

¹³⁷ج - «جنيد»، صح في هامشه.

¹³⁸ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

¹³⁹المحقق: «تحصل»

¹⁴⁰﴿أَمَّا الرَّسُولُ﴾ بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرناك ربنا وإليك المصير﴾ [البقرة، 285/2]

آخر سور وردك في اعقاب الصلوات وتقرأ سبع مرارة عقب كل مفروضة وأمرني أن¹⁴¹ أكتب عنوان الكتاب قبرس غازسي المكرم، قال: ليس له تعظيم ابلغ من هذا لو عرف .

ثم قال: لو أنه توجه على هذا الأسلوب لا يكون¹⁴² له ثمانية عشر الف عالم حائلا واستمد أيضا في مكتوبه بتعبير رؤيا رؤاها سابقا، وكتبت الى حضرة الشيخ، فكتب حضرة الشيخ في ذلك الوقت اذا وقعت تشاهد تعبيرها فلأن أمرني أيضا في جوابه إذا وقعت الواقعة تشاهد تعبيرها¹⁴³ ثم قال حضرة الشيخ: وكان مقتضى واقعته¹⁴⁴ رؤياه أن تعبيرنا رؤياه¹⁴⁵ رتبته في الوزارة، وقد وقعت تلك حيث انتقل وزيران فقرب هو الى الوزير الأعظم، واما وقوع ذلك الفتح فسعادة سرمدية، يكفي له في الدنيا والآخرة شرفا، فشكر تلك النعمة العظمى، أن يلبس العباء ويكون في طريق الصلاح والتقوى الى آخر عمره. قال حضرة الشيخ: لا يكشف من ذلك الفتح الا هذا القدر، فكيف أشكر الله تعالى على تلك النعمة العظمى حيث أنعم على ان أكون في مثل تلك الخدمة التي هي سعادة كبرى من وجوه، فالحمد لله سبحانه حق حمده¹⁴⁶

قال: وكنا منذ خمسين سنة سمعنا من إمام محلة سلجوق حاتون وهو من أهل الكشف من الرجال السبعة، أن الروافض ينهزمون في المكان المسمى بسعيد چوقرى وينقرض انسابهم واتباعهم. قال: كان إمام المذكور ينقل في وعظه معالم التنزيل، فرأيت في الرؤيا أنه¹⁴⁷ اعطاني معالم التنزيل مكتوبا بماء الذهب. حكى: قصة مع الرجل الذي رآه في الحج، قال: كان¹⁴⁸ يقول أن الإمام المذكور ورجلا الذي هو خطيب الجامع الكبير في ذلك الزمن من الرجال السبعة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، كان اليوم غرفة حقا، فيجتمع جبرائيل¹⁴⁹ والمكايل وخضر عليهم السلام¹⁵⁰ اليوم في غرفة ويقولون ماشاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله لا يدفع السوء الا الله ما شاء الله كل خير من الله. قال حضرة الشيخ: ذكروا أن من قال: ذلك في هذا اليوم اولياته يحصل مراده

¹⁴¹ د - «أن»

¹⁴² المحقق: «تكون»

¹⁴³ ب د ع - «فلأن أمرني أيضا في جوابه إذا وقعت الواقعة تشاهد تعبيرها. قال حضرة الشيخ»، صح في هامشهم.

¹⁴⁴ د - «واقعته»

¹⁴⁵ ج د: + «زيادة»

¹⁴⁶ ب ع - «فكيف أشكر الله تعالى على تلك النعمة العظمى حيث أنعم على أن أكون في مثل تلك الخدمة التي هي سعادة كبرى من وجوه فالحمد لله سبحانه حق حمده»، صح في هامش ع.

¹⁴⁷ د - «أنه»

¹⁴⁸ د - «كان»

¹⁴⁹ ج - «جبرائيل»، صح في هامشه.

¹⁵⁰ ب: «عليه الصلوة والسلام»

ثم قال: كل ذلك توحيد إلا أن توحيد جبرائيل في مرتبة ما شاء الله لا قوة إلا بالله وكذا توحيد الباقي في مراتب الباقي ثم قال: التوحيد ليس كلمة الشهادة فقط. بل الصلوة توحيد والصوم توحيد والزكاة توحيد ثم قال: من سقط عن التوحيد الثلاثة يعد ذلك كفرا عند أهل التوحيد لأنه لا كفر أعظم من السقوط عن التوحيد الله.

قلت: قد ابتليت اليوم بمدرس الواعظية وشيخ اورخان مع إني كنت في حضور لم أر مثله الى ذلك اليوم، فكانا مانعين لحضوري الا أن الله تعالى قد دفع بعنايته ببركة همتكم العالية. قال حضرة الشيخ: كأنه امتحان. ثم قال: ذلك حضور خاصة هذا اليوم، فهو لا يوجد في سائر الأيام الا يرى ان في كل صلاة مفروضة خاصة لا توجد في الأخرى وسببها أن كل واحدة كانت ابتداء في وقت التجلي لواحد من الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين¹⁵¹ وتلك خاصة مختصة بأوائل أوقاتها لا يوجد في باقيها وإن كانت جائزة شرعا وكذا الخال في الرغائب والقدر وأمثالها.

10 (زلحجة 985) اليوم الأحد العيد.

أذن حضرة الشيخ أن أكل من لحم قربان أهلي،¹⁵² قبلت في السحر يد حضرة الشيخ، ثم جئت بعد العصر، وقلت: بالأمس في الجامع الكبير، رأيت بين النوم واليقظة، إني معكم في الجامع الجديد الذي بنيتم في الحصين والنبي صلى الله عليه وسلم¹⁵³ كان جالسا في محرابه، فاذا قد قام وتوجه الى الجانب الأيمن لأجل مصلحة هنا وأنتم والفقير أيضا مباشرين. قال حضرة الشيخ: الجامع وجودك والمصلحة ليست جسمانية بل مصلحة روحانية، فان شاء الله تعالى يقضي حاجتك مصلحتك ببركة شفاعة النبي¹⁵⁴ صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁵⁵ بعناية الله تعالى سبحانه ثم قال: ورد في الآثار «ما وسعني ارضي ولا سماءي بل وسعني قلب عبدي تقى نقى ورعى»¹⁵⁶ فقلت العبد المتصف بالصفات المذكورة اوسع الأشياء، وقال عليه الصلوة وسلام: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء»¹⁵⁷ قال حضرة الشيخ: المراد بالعصعين الجلال والجمال فقلب المؤمن بينهما ثم قرأ الفاتحة.

11 (زلحجة 985) اليوم اثنين.

¹⁵¹د: «صلوة الله عليهم أجمعين»

¹⁵²ب - «أذن حضرة الشيخ أن اكل لحم قربان أهلي»

¹⁵³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

¹⁵⁴د - «النبي»

¹⁵⁵د: «عليه الصلوة والسلام.»؛ ج: «ع م»

¹⁵⁶كشف الخفاء، 195/2 (2256)؛ الأسرار المرفوعة، 321 (423)

¹⁵⁷صحيح المسلم، 1156 (6750)

اليوم صليت صلاة العيد بالجامع الجديد بأمر حضرة الشيخ، ثم جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ، فقرأ قول ابن الفارض قدس سره وعندي عيد كل يوم أرى بها قال حضرة الشيخ: بكى حال انشاده ذلك البيت عند أصحابه مع انه كان واصلا، قال: إن الشيخ أبا يزيد البسطامي قد يحتمل مشاقا كثيرة في طريق الحق، فقال: يوما الى متى هذا مرض فابراء فهل ثمة دواء ثم قال: دواء ذلك الداء أيضا عين الداء، فقلت: نعم، ثم قلت: ان المؤزن في جامع الكبير، لما قرأ قوله تعالنه الملك وله الحمد عرض¹⁵⁸ لي حالة كان يرتفع عن القرار. قال حضرة الشيخ: تجلى قوله له الملك بتجلي عظيم للطالب الا يرى الى قوله بعده يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ثم قال: سمعت من ثقة باذني أن المرحوم السلطان سليمان قبل جلوسه في سرير السلطنة، بكى أياما لم يأكل ولم يشرب، فسأل معلم عنه، وابرم، فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁹ في المنام، فبشرني بالسلطنة، ثم علمني دعاء، وقال: اذا قرأت ذلك الدعاء فالى اى مكان تتوجه لايقابلك عدو اصلا، فلما انتبهت؛ نسيت الدعاء فلأجل ذلك ابكى. فقال أنا اقرأ عليكم الأدعية الواردة في كتب الأحاديث، فاستمع أنت، فان شاء الله تعالى يظهر، ففعل، فلما وصل الى قوله¹⁶⁰ «لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير»¹⁶¹ قال: ذالك الدعاء، هذا فهو كما قال: لم يتوجه الى جانب الا كان منصورا مظفرا¹⁶² ومن جملته انه لما خرج الى ديار العجم، لم يقدر الروافض على المقابلة حتى قيل أن الولاية التي أخرجها¹⁶³ المرحوم من¹⁶⁴ تلك الديار لم يصلح الى الآن. قال: وسلطان العصر أيضا¹⁶⁵ متوجه الى هذا الجانب، يسر الله فتحه ثم قال الله سبحانه: عباد لا يلتفتون الى الملك ابداء، بل هم مستغرقون في تجلي الذات بخلاف النظر في الملك، فانه يسر التجلي في المظاهر ثم قرأ الفاتحة.

12(ز لوجه 985)يوم الثلاثاء

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إني على صفة و تحتها جمل اسود عظيم يريد ان يتعب علي فاشتغلت بالتوحيد، فلم يقدر على الضرر ثم شخصا من جانب الجمل كلفني بالقطران فشمته، فقال: موحد من أهل الفناء حاضر هنا، لو دفعته بالتوحيد، قال حضرة الشيخ: أما بحسب الإشارة في أن جميع المرادات يحصل¹⁶⁶ بالتوحيد كما أن جميع البليات يندفع به، فشان التوحيد جليل، وقدره عظيم، وأما بحسب التعبير؛ فقد وقع لك لجاج

¹⁵⁸ المحقق: «عرضت»

¹⁵⁹ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

¹⁶⁰ ج: «فلما جاء بقوله»؛ د: «فلما أتى بقوله»؛

¹⁶¹ صحيح البخاري، 1123 (6473)؛ سنن أبي داود، 918 (5077)

¹⁶² د: «مظفرا»

¹⁶³ د: «خربها»

¹⁶⁴ ب: «في»

¹⁶⁵ ج د - «أيضا»

¹⁶⁶ المحقق: «تحصل»

في أمر ثم دفعته بالتوحيد، فإن الجمل له تعبيران تارة¹⁶⁷ بأن¹⁶⁸ يعبر بالحج وأخرى باللباج والفساد، فإنه مجبول على ذلك، والمناسب بهذا المقام، هو الأخير. ثم قلت: رأيت إني مع جماعة على زروة جبل عظيم في طريقنا، فجاوزنا إلى جانبه الآخر، فرأينا رؤس مقتول كثير قريب¹⁶⁹ إلى خمسين أو ستين قتله¹⁷⁰ أمير البلد على وجه السياسة وكانو حراميين وبعض المحبوسين، فسمعت قائلاً يقول بعض الحرمي خلصو بعض من ليس كذلك قتل محله ثم رأينا اميراً البلد، وهنا بلدة عظيمة، وقد دخلنا فيها، وكان المقتولين في زقاق منها ولقينا في زقاق آخر الحاج مصطفى كأنه يقول: وقع الكل على الإصابة.

قال حضرة شيخ: أصلحت نفسك بعض الإصلاح ولكن لا تأمن بالكلية، لأنه اختلافها لا يظهر في حالة الحضور وإنما ظهورها في حالة الشدة، فتلك الرؤيا صورة إصلاح النفس،¹⁷¹ الأمير عاقلتك ثم أمرني بتجديد المكتوب الذي كتبت في جواب الوزير مصطفى باشا لأجل زيارة تعظيم في اسم الله تعالى¹⁷² واسم النبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁷³ وقد فعلت ثم أمرني أن اكتب غازي قبريس المكرم ثم أمرني أن أكتب في فاتحة المكتوب الله¹⁷⁴ خير الفاتحين والباقي على حاله. ثم قال: إن الله سبحانه وتعالى والنبي صلوات الله عليه وسلامه¹⁷⁵ وإن كان معظمين في ذاتهما بدون احتياج إلى تعظيمنا، ولكن الواجب علينا أن نفعل ما يليق بنا حتى يكتب اسمنا في دفتر المعظمين. وحكى: أن عجوزاً احضرت السوق قطعة غزل وقال: أكتبوني من المشترين¹⁷⁶ حتى يوجد اسمي في دفتر العشاق. قال حضرة الشيخ: نرجو من الله تعالى أن نرى طهارة ديار العجم عن حيث طائفة الروافض فإننا وإن كنا مشاركين لهم في الذنوب والاثام من جهة البعد عن الله تعالى، ولكننا نبغضهم أشد البغض من جهة سبهم شيخين وطعنهم في أم¹⁷⁷ المؤمنين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين¹⁷⁸ قال: قد أشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁷⁹ إلى ظهورهم إلا أن في تأخير هلاكه محكمة لله تعالى، فإن سبب معاملتهم

¹⁶⁷ ج د - «تارة»

¹⁶⁸ ب - «بأن»

¹⁶⁹ ج د: «فرأيت»

¹⁷⁰ ب: «فعله» | المحقق: «قتلهم»

¹⁷¹ المحقق: «نفسك»

¹⁷² د - «تعالى»

¹⁷³ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁷⁴ د: «في فاتحة الكتاب الله»

¹⁷⁵ ج د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁷⁶ ب: «مشتري»

¹⁷⁷ ج د: «أمير»

¹⁷⁸ المحقق: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁷⁹ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

يصل كثير من المسلمين الى سعادة العظمى، فالسلطان سليم خان سافر مرة وقاتل معهم ثم ابنه المرحوم سلطان سليمان خان سافر مرارا وخرب ديارهم وكفى ذلك سعادة لهما ثم قال: طلبو مني كشف خاتمة أمرهم فأتى¹⁸⁰ يكون ذلك حتى أن الله تعالى، لو أراني تلك الحالة و احضر بين يدي لما كلمت¹⁸¹ فمن كلم¹⁸² مثله يرتفع¹⁸³ عنه تلك الحالة ويفوت قالوا: إن أحوال الدنيا من ابتدائها¹⁸⁴ الى انتهائها¹⁸⁵ قد كشفت لعلّي كرم الله وجهه¹⁸⁶ فلم يتكلم ذلك ولكن أشار في علم الجفر على سبيل الرمز الى بعض الأمور لا يعرفها الا ان¹⁸⁷ كان عالما بذلك العلم على حسابه المخصوص.

ثم قال: أن أصل تلك الطائفة واياهم اشتغل بالاسماء¹⁸⁸ اربعين سنة ليصير سلطانا عادلا، وكان في زمن سلطان جاييز فلم يظهر تأثيرها فيه لإن السلطنة لا يعطي الا لمن خلق من ظل العرش، ولكن ظهر في أولاده، وكان ظهوره في وجود ناقص فضلّ وأضلّ واختار مذاهب الشيعة، لكون معلمه من الشيعة. قال حضرة الشيخ: لو أنه اشتغل تلك الاسماء لإصلاح سلطان ذلك العصر، وتبدل ظلمه بالعدل لكان خيرا له. قال حضرة الشيخ: الطريق التي ذكرناها¹⁸⁹ في المکتوب إرشاد كلي لهم، قد تم فيه الإرشاد لو عرفوا فلو أنهم عملوا بذلك؛ لتم المرام ثم قال: كل من عمل بذلك على الاعتقاد التام، فقد فاز فوزا عظيما فمن عمل به فهو قطب بل أرفع مرتبته من القطب لا يعرف ذلك الا الأنبياء وكمال الأوليا.

13(زحجه 985) يوم الاربعاء.

قلت: لحضرة الشيخ، بعض الناس يلتمس مني دعاء ويمنع عن حضوري. قال: قل: سلام عليك، قم من ذلك المكان¹⁹⁰ قلت: القيام والانتقال أيضا¹⁹¹ قيد مانع عن الحضور. قال حضرة الشيخ: اللهم الا أن يقصد ثواب قراءة الفاتحة، والخلاص عن ذلك الشخص بالسهولة سالك مسلك الشيخ معروف باق بيق سلطان، فإنه كان يوما في حضوره، فجاء رجل وأعطى له كف درهم والتمس الدعاء، فأعطاه الشيخ كفى درهما. وقال: خذ هاذين

¹⁸⁰ د - «فأتى»

¹⁸¹ ج د: «تكلمت»

¹⁸² ج د: «تكلم»

¹⁸³ المحقق: «ترتفع»

¹⁸⁴ ب: «ابدائها»

¹⁸⁵ ب: «انتهائها»

¹⁸⁶ ج د: «رضى الله عنه»

¹⁸⁷ ب ج: «من»

¹⁸⁸ ج - «بالأسماء»، صح في هامشه.

¹⁸⁹ ب: «ذكرنا»

¹⁹⁰ د: «مقام»

¹⁹¹ ب - «أيضا»

ولا تكن مانعا عن حضوري. ثم قال: فاقراً فاتحة وتخلص ولكن لا يجيء لك غرور ثم قلت: مشغولاً بالتوحيد بين العشائين فعرض¹⁹² لي¹⁹³ حالة في مزاجي، فكان في¹⁹⁴ وقت في عالم آخر، فكبر جسمي بحيث لم يسع الأرض والسماء وحصل¹⁹⁵ له قوة كأنه خلق من حديد¹⁹⁶ وهذا بحساب الوجدان ولا حساس الباطن، فأما بالظاهر؛ فنظرت الى جسمي في تلك الحالة، فهو كالأول في مكانه الأول، فلم يزل عني تلك الحالة قدر ربع ساعة. قال حضرة الشيخ: هي احاطة التوحيد وببركته،¹⁹⁷ فنرجو من الله أن يعطى الدوام ويرفع مقامك فوق تلك الحالة أيضا التي فوقها هي مرتبة الاستغراق وهي مرتبة عظيمة لا تتيسر لكثير من الناس. ثم قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران، 191/3] ففي تلك المرتبة ينكشف¹⁹⁸ للطالب حكمة كل ما خلق فبسبب اطلاعه على ذلك يقول: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾، اذ لم يكن يقول: قبل ذلك، فتلك الحالة إشارة الى انكشاف هذه المرتبة ثم ان قوله ﴿سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ تضرع ورجاء من الله تعالى أن يديم تلك النعمة ولا يزيلها، فإن الإطلاع بحقايق الأشياء نعمة عظيمة لا يصل اليه الكثيرون ثم قال: الذي كتبناه في جواب الوزير اسلوب عظيم وهو وإن كان سهلا بحسب الظاهر الا أن العمل بذلك لا يتيسر الا لمن كان قطبابل من كان ارفع مكانا منه.

قال حضرة الشيخ: التوحيد شأنه عظيم، لكن لا يعرف¹⁹⁹ جلالة قدره وهو جامع بجميع الأسماء التي يشتغلون بها، فإذا اشتغل الطالب بالتوجه الى الله تعالى؛ ينال كل سعادة. قلت: اقول لنفسي اذا لم تجعل توجهك الى الله تعالى فالى أي شيء نتوجه. قال حضرة الشيخ: نعم،²⁰⁰ لا شيء أعظم من الله تعالى حتى نتوجه اليه. وحكى: قول شيخ لمجاور مكة اذا وجدت مقاما احسن منها فاذهب فيها ثم قرأ الفاتحة.

14 (زلحجة 985) يوم الخميس.

¹⁹² المحقق: «عرضت»

¹⁹³ د - «لي»

¹⁹⁴ ب - «في»

¹⁹⁵ المحقق: «حصلت»

¹⁹⁶ ب: «جديد»

¹⁹⁷ د - «وببركته»

¹⁹⁸ المحقق: «تنكشف»

¹⁹⁹ المحقق: «تعرف»

²⁰⁰ د - «نعم»

قال حضرة الشيخ: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾²⁰¹ ثم قال: الضمير يجوز أن يرجع الى التوكل كما أنه يجوز أن يرجع الى الله تعالى قال: ²⁰² لكل منهما مرتبة، فيجوز كلا الأمرين على حسب المرتبتين. قال: اذا تم التوكل؛ حصل المطلوب. قال حضرة الشيخ: شأن التوحيد جليل ينبغي أن يراعيه الطالب في جميع أموره حتى أن الدعاء الذي يقوله القائل في الخلاء، «اللهم اذهب عني ما يوزيني وامسك علي ما ينفعني»- ثم قوله بعد قضاء الحاجة - الحمد لله الذي اذهب عني ما يوزيني وامسك علي ما ينفعني»²⁰³ توحيد أيضا فأن الفعل المذكور وان كان من العبد وكسبه الا أنه في الحقيقة بقدرة الله سبحانه وصنعه.²⁰⁴ قال حضرة الشيخ: في الأعياد ينعكس ما يفعله الناس ويقع ظل قساوته على الفقراء حتى انه ينعكس للطالب ما يقع في بيته من الأوضاع²⁰⁵ الصادر عن أهل بيته، فالعلاج ان لا يقابل مرآة قلبه الى ما سوى الله تعالى حتى لا يرى فيها الغير ثم قال: وسر كون التشريق أياما، أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما تجلي له الذات واستمر عليه، ولم تنزل الى آخر أيام التشريق أمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁰⁶ بسنته ولذلك تكبر اعقاب الصلوات في هذه الأيام بأن يجمع قول إبراهيم و إسماعيل عليهم الصلاة والسلام²⁰⁷ ثم اشتكيت عن الطبيعة، وقلت قد زقت الجوع والشبع وتتبع أن إصلاحها لا يمكن الا بمحض عناية الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك ثم قال: ادفع الي حصتك من الحم القربان ثم كل منه علي أن يكون لي، فإنه لا ينبغي للطالب أن يأكل الطعام الغير وأما إذا فعلته على ما ذكرنا²⁰⁸ فقد نشاهد نفعه بل ترقية إن شاء الله قلت: فهو إذن يكون ترياقا أكبر لي²⁰⁹ وشفائا لمرضى ثم قال: قد كتب تعظيم الله و تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم²¹⁰ في مكتوبك الأول أيضا، وذكر منشأ غلط رئيس الروافض باشتغالهم بالأسماء أربعين سنة لقصد

²⁰¹ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا [الطلاق، 3/65]

²⁰² ب - «قال»، صح في هامشه.

²⁰³ نتائج الأفكار، 220/1

²⁰⁴ ب ع - «قال حضرة الشيخ شأن التوحيد جليل ينبغي أن يراعيه الطالب في جميع أموره حتى أن الدعاء الذي يقوله القائل في الخلاء اللهم اذهب عني ما يوزيني وامسك علي ما ينفعني ثم قوله بعد قضاء الحاجة الحمد لله الذي اذهب عني ما يوزيني وامسك علي ما ينفعني توحيد أيضا، فأن الفعل المذكور وان كان من العبد وكسبه الا أنه في الحقيقة بقدرة الله سبحانه وصنعه»، صح في هامشه.

²⁰⁵ ج + «التي»

²⁰⁶ د: «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

²⁰⁷ المحقق: «عليهما الصلوة والسلام»

²⁰⁸ ج - «ذكرنا»، صح في هامشه.

²⁰⁹ د - «لي»

²¹⁰ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

السلطنة حال التصوف وذكر قوله²¹¹ عليه الصلوة والسلام²¹² في حقهم «سيظهر قوم رؤسهم كالقدر الأحمر وافعاله كأفعال الفراعة يسمون أنفسهم بالصوفية فوالله ليسوا بالصوفية فليسوا بالمسلمين»²¹³ قال حضرة الشيخ: والسر في اخباره عليه الصلوة والسلام²¹⁴ عن أحوالهم قبل ظهورهم لارشاد أمته ومنعهم عن اتباع تلك الطائفة الضالة. فان²¹⁵ المرشد الكامل عالم الجانب الطف والقهر، فيرشد في اللطف بالتحريض عليه وفي جانب القهر بالتحذير والمنع عنه، فلما كان²¹⁶ تلك الطائفة من جانب القهر ارشده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²¹⁷ أمته بالتحذير عنهم. قال: فالوطة والزنا²¹⁸ مثلا من جانب القهر فلذلك منع الشرع ونهى عنهما.

وحكى: أن الشيخ سماويه كان في ابتداء حاله في طريق التصوف وله حرارة شديدة حتى يقال إنه اذا كشف رأسه؛²¹⁹ يخرج منه دخان قال: هو قد كشف لي²²⁰ في ليلة اثني عشرة مسألة من الفقه ثم وقع فيه سوداء السلطنة فقيد أمره و أضل و وقع ما وقع. ثم قال حضرة الشيخ: السلطنة الحقيقية لله عز وجل، فكيف لا يستحي طالب الحق مع²²¹ كمال عجزه، وزلته أن يطلب السلطنة و سلطنة ليست الا الفناء في الله ومحو الوجود، فالأمن والحضور والسعادة في الدنيا والآخرة لا يوجد الا في الفناء. قال: حتى أن من كان مرشدا لو لم يفن رئاسة المشيخة عن نفسه، لا يقدر على الإرشاد ولا يظهر تأثيره وثمرته، قلت: حصل لي خط عظيم من هذه الكلمات الشريفة حتى صرت كالسكران من ذوق ارشادكم هذا. قال حضرة الشيخ:²²² نعم، جدير بذلك ثم حمد الله تعالى على ذلك، وقال: نرجو منفضل²²³ الله تعالى أن يجعله حالك أيضا ثم قرأ الفاتحة ثم تلى قوله تعالى ﴿وَأَوْفُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾²²⁴ وقال انظر الى قوله تعالى بعد التفويض (إن الله بصير بالعباد)²²⁵ الله²²⁶ بصير بالعباد²²⁷

²¹¹ د + «قوله»

²¹² ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

²¹³ لا يوجد مصدره.

²¹⁴ ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

²¹⁵ د: «قال»

²¹⁶ المحقق: «كانت»

²¹⁷ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

²¹⁸ د - «الزنا»

²¹⁹ ج د: «شاشة»

²²⁰ د - «لي»

²²¹ ب - «مع»، صح في هامشه.

²²² ج - «حضرة الشيخ»، صح في هامشه.

²²³ د - «فضل»

²²⁴ ج - «الله»

15 (زلحجة 985) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت أنكم علمتموني شيئاً كالفال والاستخارة، ففعلت ورأيت رؤيا على مقتضاه، وحكيت لكم فعبّرتموها بتعبير حسن، لا أعرف شيئاً منه غير أن الكلام في النفي والإثبات، ثم قلت: قد كتب ذلك في الضوء على أوضح وجه، فلما فتح كتاب الضوء؛ رأينا في سطر الأول من الصحيفة الأول منه عبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم²²⁸ ثم كتب ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [إبراهيم، 27/14] ثم قلت: عظمة الله تعالى²²⁹ ما يجوز أن يسند الله في ملكه.

قال حضرة الشيخ: قد خطر ببالي شيء بالأمس، ولم اقل لك وهو أن الانبساط والانكشاف وان كان فيه حضور الا أنه غير مرق، وإنما الترقى في القساوة، فكان²³⁰ تلك الخاطرة انعكست الملك واما مرتبة قوله تعالى ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾²³¹ فهي في الذروة العليا والغاية القصوى في مراتب الطريق، لا يتيسر الا للأنبياء وكمال الأولياء وينال المؤمنون في²³² شعلته أيضاً، فالباء في الآية للسببية والمعنى بسبب القول الثابت، فالسالك بالوصول الى تلك المرتبة يفني وجوده الفاني ويعطى له وجوده الباقي فح يكون قيامه بالذات اى بسبب ذات الله تعالى. قال حضرة الشيخ: لو كان لي عمر الف سنة وتكلمت من تفسير تلك الآية لم أكن الا في أولها فإنه لا نهاية له.²³³ قال حضرة الشيخ: بعد أن وصل السالك الى تلك المرتبة لو ابتلى بانواع المحن والبلايات لكانت عنده أحلى من السكر والعسل.²³⁴ قال: نرجو من الله تعالى أن يتيسر لنا أيضاً بفضله وكرمه ثم قلت: انكشف²³⁵ لي بالأمس في الجامع الكبير عظمة الله تعالى وحلمه وكرمه فتعجبت من جراءة العبد على المعاصي مع كمال عجزه وحقارته ومن هلم الله تعالى سبحانه و كمال كرمه مع تام عظمتة وقدرته.

²²⁵ ﴿فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [الغافر، 44/40]

²²⁶ د - «الله»

²²⁷ ﴿فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [الغافر، 44/40]

²²⁸ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

²²⁹ ج د - «تعالى»

²³⁰ المحقق: «كانت»

²³¹ سورة إبراهيم، الآية: 27

²³² ب: «من»

²³³ ب ع - «قال حضرة الشيخ لو كان لي عمر الف سنة وتكلمت من تفسير تلك الآية لم أكن الا في أولها لإنه لا نهاية له»، صح

في هامش ع

²³⁴ ب ع - «قال حضرة الشيخ بعد أن وصل السالك الى تلك المرتبة لو ابتلى بانواع المحن والبلايات لكانت عنده أحلى من السكر

والعسل»، صح في هامشه

²³⁵ المحقق: «انكشف»

قال حضرة الشيخ: ولذلك ورد في الحديث القدسي «سبقت رحمتي على غضبي»²³⁶ والسر في سبق الرحمة على الغضبانة سبحانه تعالى يمهل العبد، اذا صدر عنه ذنب ولا يؤاخذ بالاستئجال ليتدارك العبد ويتوب عن ذنبه ويرجع الى الله تعالى، ولذا²³⁷ ينبغي للحكام ان لا يغضبوا من أول الأمر، بل يبدؤ بالحلم ولطف ويكون في جانب الإصلاح حتى يدخلوا تحت قوله «تخلقوا بأخلاق الله»²³⁸ فإن لم يفعلوا؛ فلا يكون لهم فرق من عوام الناس²³⁹ ولا يوجد الانتظام في العالم ثم اشتكيت عن النفس. قال حضرة الشيخ: يسر الله سبحانه لك أن تقول قوله صلى الله عليه وسلم «اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكيها وانت وليها ومولاها»²⁴⁰ بطريق الحال كما تقول بالقال، فالنفس تكون في تلك المرتبة مطمئنة وراضية ومرضية ثم قال: أهل الشقاوة لا يزال عن التدني وآخره النار، والمؤمن لا يزال عن الترفي وأخره الجنة، وأهل الله على الترقى وآخرهم رؤية جمال الله تعالى .

16) (زحجة 985) يوم السبت.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾²⁴¹ ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِتُ²⁴² وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد، 39/13] قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أن تقول هل يتيسر أن يكون لي²⁴² في شيء، فقل لك يتيسر ويحصل اذا جاء أوانه، فإن الأمور مرهونة بأوقاتها. قال حضرة الشيخ: المسمى بالحاطر الروحاني هو الوارد عن ذلك لوح المعنوي²⁴³ فأصل جميع الأمور في اللوح المعنوي ولا يطرأ عليه التبديل والتغير، وانما المحو والإثبات بالنسبة الى الألواح الكائنية في العوالم الثمانية عشر ألف، ففي وجود الإنسان أيضا لوح، وكذا في سائر التعينات. ثم قال: خطر ببالي الليلة شيء موجز جامع لجميع المراتب من الابتداء الى الانتهاء الأول الميل ثم المحبة ثم العشق ثم المحنة ثم القربة ثم الوصلة ثم الفناء ثم قال: أوصيك بشيء وهو أن لا تنوي ان تتكلم²⁴⁴ للناس مما رأيته وطالعت من الكتب التي ألفها الغير، بل يكون جل همتك على تصفية الباطن عما سوى الله تعالى، فكل ما ورد على قلبك بعده فنتكلم منه، فإن التصوف عبارة عن محو ما في الباطن كما²⁴⁵

²³⁶ صحيح البخاري، 1304 (7554)

²³⁷ ج د: «كذا»

²³⁸ المحقق: لم أجد مصدره، هذا القول يعرف كلام الكبار.

²³⁹ ج د - «الناس»

²⁴⁰ صحيح المسلم، 1181 (6906)

²⁴¹ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد،

[38/13]

²⁴² ج - «أن يكون لي»، صح في هامشه؛ د - «لي»

²⁴³ ب ع - «قال حضرة الشيخ المسمى بالحاطر الروحاني هو الوارد عن ذلك اللوح المعنوي»، صح في هامش ع

²⁴⁴ ب: «يتكلم»

²⁴⁵ د - «كما»

أن الشغل بالعلم الظاهر عبارة عن الكتب والنقل وذكر مباحثة النقاشين مع الجماعة المشغولين بالتصفية والجلاء ولا شك أن التصفية أحسن وأعلى.²⁴⁶ قال: كل فرقة طلب الوصول الى الله تعالى²⁴⁷ فبعضهم دون العلوم وبعضهم صنف الكتب الى غير ذلك، والطرق الى مرتبته²⁴⁸ تعالى²⁴⁹ وإن كانت كثيرة لكن أكثرهم لم يعرفو الطريق المستقيم، فأضاعوا الأوقات والاعمار في طرق البعيدة ثم قال: قد أعطيت شيئاً حسناً عظيماً لا يعادله ثمانية عشر ألف عالم بل لا يعادل لنقطة منه وهو التوحيد، فلا تخرج عن البحر التوحيد، فإن من خرج عن ذلك البحر؛ فلا يعيش أبداً كالسمك اذا خرج عن الماء، قلت نعم، شأن في غاية الجلالة، ولكني الى الآن ما سميت رايحة التوحيد. قال حضرة الشيخ: أنت إن لم تكن تشم ولكن قد وصلت الى من شم رايحة التوحيد، فحمدت الله تعالى.

17 (زلحجة 985) يوم الاحد

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: لم أجد حضوراً بالامس من طغيان الطبيعة والنفس الى ما بعد العصر، فبعد أن صليت العصر اشتغلت بالتوحيد حذاء الجلالة في الجامع الكبير، فكبر وجودي بحيث لم أر نهايته على ما وقع ليلة الأربعاء الا أن هذا كان الطف من الأول، لإن في الأول كثافة. قال حضرة الشيخ: هذا²⁵⁰ تجلى الروح الا يرى²⁵¹ أنه كان مغاير الحالة الاولى بالطافة والكثافة ولا تغير ولا تبدل في تجلي الذات وأيضاً هو لا يزول بعد وقوعه وتجلي الروح وان لم يتيسر لكثير من الطالبين الا أنه تجلى للمخلوق، فلا تغتر بذلك، واطلب تجلي²⁵² الخالق، فإنه المقصد الأقصى ثم قال: وليكن هذا على ذكر منك، فإن كثيراً من الناس قد غلطوا فيه، فظنوا أنه تجلي الذات لعدم وصولهم الى نهايته، فضلوا فأضلوا حتى أن منشأ غلط²⁵³ عبدة الأوثان²⁵⁴ كان ذلك فإن قدمائهم رأوا أرواحهم بالرياضة، فغلطوا ولم يذكروا صريحا لغيرهم، بل صوروا صور أنفسهم، فوضعوها في الصنادق، فلما وجد اتباعهم المأخرون تلك السور بعد موتهم اتخذوها معبوداً، ولذلك قال الله تعالى: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾²⁵⁵ وقد ورد في الأحاديث الشريفة أن أهل التوحيد، قد يتمثل لهم في دار الآخرة

²⁴⁶ د - «وذكر مباحثة النقاشين مع المجاعة المشغولون بالتصفييت والجلاء ولا شك أن التصفية أحسن و أعلى»

²⁴⁷ ب ج د - «الى الله تعالى»، صح في هامش ب

²⁴⁸ ب: «الى الله تعالى»

²⁴⁹ ب: «الى الله تعالى»

²⁵⁰ ج - «هذا»، صح في هامشه.

²⁵¹ ب: «ترى»

²⁵² د: + «الذات»

²⁵³ ج د: «غلط»

²⁵⁴ د: «أصنام»

²⁵⁵ ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء، 52/21]

بعض التماثيل، فيقول لهم أنا ربكم ثم آخر ثم آخر، فهم لا يلتفتون الى واحد منها الى أن تظهر الحقيقة، فإذا تجلى الذات؛ عرفوا ذلك وأطاعوا وخروا له سجدا.

قال حضرة الشيخ: وهكذا حال السالك في مراتب الى أن تجلى له الذات ثم قلت: رأيت أن المرحوم استادي مع أخيه عملا ضيافة لغلام السلطان، وأحضرو له من الألوان الأطعمة ثم قال المرحوم استادي: أن الطبيعة والنفلا معرفة لهما، فقال أخوه: ²⁵⁶نشاهد فيها بعض آثار المعرفة. فقلت: نعم، فيهما إدراك لأنهما ليستا أدون وأسفل من الحيوانات العجم، وقد صرح العلماء أن فيهما ادراكا حتى أن الغنم يدرك ضرر الذئب، فيفر منه فقبلا قولي. قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك الا أن الإنسان تكلف بخلاف سائر الحيوانات، فإن الإنسان أشرف المخلوقات وأكرم التنزلات ما فوقه من أهل العوالم ²⁵⁷والملائكة، وإن كان شرف الا انه لا ترقى فيهم والقابل للترقي هو الإنسان وهو التنزل على فوق ارادة الحق، وبعد الإنسان ننزل الفرس ثم وثم الى الخنازير والحيات، فأنها اسفل الكل ثم قلت: رأيت بين النوم واليقظة انكم بعد كلمات شريفة قلتم: لهذا العبد الدليل قد جائوا الي كتابا وليس ²⁵⁸لي به حاجة فخذ انت لوارثته وليكن لك. فقلت: فأين ذلك الكتاب؟ فقلتم: ذلك الكتاب فيك. قال حضرة الشيخ: قال مرحوم حضرتك چلبی: «جمله أرقام يومب دوردم بوعلمك دفترين فصل وباب يوقدر بر خوش كتابم وار بنم» ثم قال: أن المرحوم قال: ذلك البيت بالشوق لا بالحال، فإن الحال وراء ذلك قال: إذا هجم الخواطر على قلبك، فبادر الي نفيها بالتوحيد، وذكر حديثا شريفا معروفة «إن الشيطان يجري في عروق آدم كما يجري الدم فضيقوه بذكر الله تعالى» ²⁵⁹قال حضرة الشيخ: فإذا أخرج هو بالتضيق ²⁶⁰يبقى ²⁶¹ملكيتة. قال حضرة الشيخ: لا ينبغي لطالب الحق أن ينام وذكر تمجيد بلال حبشي رضي الله عنه يا نائم الليل كم تنام انت تنام وربك لا ينام ²⁶².

18(زحجة 985) يوم الاثنين

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: ورأيت إني في بيت حسن فوقاني وفي جانبه ملح، فطلع نور شاهده ²⁶³خمس مرات. قال حضرة الشيخ: حصل لك حضور قلب وانشراح صدر، فهذا صورته في البرزخ قلت:

²⁵⁶د - «أخوه»

²⁵⁷ج د: «عالم»

²⁵⁸المحقق: «ليست»

²⁵⁹صحيح البخاري، 326 (2038)؛ سنن أبي داود، 853 (4719)

²⁶⁰ب: «الضيق»

²⁶¹المحقق: «تبقى»

²⁶²ب ج د ع - «لا ينبغي لطالب الحق أن ينام وذكر تمجيد بلال حبشي رضي الله عنه يا نائم الليلكم تنام انت تنام وربك لا ينام»،

صح في هامشهم.

²⁶³ج د: «نشاهده به»

بالأمس إذا اشتغلت بالتوحيد ينفي المنفى ولا يثبت الثابت.²⁶⁴ قال حضرة الشيخ: وحدّ الى أن تجد النفي والإثبات²⁶⁵ ثم قلت: رأيت إني في مجلس امتحان على مدرسة ثم رأيت إني في طرف خرق ماء، فرأيت نفسي الى الجانب الآخر، فوصلته من طريق رقيق الى طرف سطح، وهنا شخص على ذى الراعي فأخذ بيدي فأصعدني الى فوق السطح وهواء ذلك المكان في غاية اللطافة في جانب منه ضرب خيمة، فدخلت فيها وفيها صافي جلبى والمميز والرجل الذي يريد به الإمتحان معي. قال حضرة الشيخ: لاحظت في²⁶⁶ التوحيد الصرف البسيط شيئاً، فلم تجد طريقاً فأبقيت نفسك، فدخلت فيه، والباقي في خاطرة ما سلف في الزمان السابق ثم قال: التوحيد على وجهين: توحيد صرف مطلق، وتوحيد مقيد، فالتوحيد المقيد: لا يخلو عن المظاهر بخلاف التوحيد المطلق،²⁶⁷ وفي مرتبة²⁶⁸ التوحيد المطلق يسمع السالك التوحيد من الموحد و توحيده لا اله الا أنا ولتوحيد المطلق أيضاً، مراتب فالوصول الى²⁶⁹ الأصل والإستماع منه ليس الا للأنبياء وكمل الأولياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين، وعلى كل حال، فالوصول الى التوحيد المطلق عين السعادة. قال حضرة الشيخ: بعد هذا لو أعطيت قضاء العسكر و المناصب العالية؛ لا تجد لذة منها، لأنك قد وقعت لذة من التوحيد فمحبة هذا الطريق يكون ألدّ عندك من سودة²⁷⁰ الدنيا. قلت: نعم، شاهدت ذلك بالأمس في وجداني، إني قال: لو أنك عرفت عن أي أشياء تأخرت بالمناصب هلكت نفسك من التأسّف.²⁷¹ قلت: عرض²⁷² لي حالة بين العشائين كأني وقعت في عالم أوسع. قال حضرة الشيخ: عوالم التوحيد كثيرة وسيره على التفصيل لا ينتهي الا أنا نتجاوز²⁷³ على وجه الإجمال لوصول الى المقصد²⁷⁴ الأقصى والله تعالى عباد من أهل السلوك يقطعون بالتوحيد مرة الف الف

²⁶⁴ب ع - «قلت بالأمس اذا اشتغلت بالتوحيد ينبغي المنفى ولا يثبت الثابت»، صح في هامش ع.

²⁶⁵ب - «قال حضرة الشيخ وحدّ الى أن تجد النفي والإثبات»

²⁶⁶ب: «من»

²⁶⁷ب - «المطلق»، صح في هامشه.

²⁶⁸ب - «مرتبة»، صح في هامشه.

²⁶⁹د - «الى»

²⁷⁰المحقق: «سعادة»

²⁷¹ب ع - «قال حضرة الشيخ بعد هذا لو أعطيت قضاء العسكر والمناصب العالية لا تجد لذة منها لأنك قد وقعت لذة من التوحيد فمحبة هذا الطريق يكون الذي عندك من سورة الدنيا قلت نعم شاهدت ذلك بالأمس في وجداني إني قال لو أنك عرفت عن أي شيء تأخرت بالمناصب هلكت نفسك من الناسف»، صح في هامش ع.

²⁷²المحقق: «عرضت»

²⁷³ب: «يتجاوز»

²⁷⁴ب: «مقصود»

عوالم. قال: مثلاً يجمع عوالم كثيرة ثم ينفي جميعها دفعة واحدة، ثم يجمع جميع عوالم كثيرة أخرى فينفيها دفعة واحدة، وهكذا يفعل.²⁷⁵

ثم حكى أن الحسن البصري رمى سجادة على الماء، فخرج عليها وطلب رابعة العدوية للتعجيز فرمت هي سجادتها على الهواء فخرج²⁷⁶ عليها، فعجز عنه الحسن البصري ثم قالت رابعة: ما فعلته أنا وما فعلته أنت ليس بشيء لأن الطير السمك يقدران عليهما فلا ينبغي لمن كان إنساناً أن يفتن لمرتبته الحيوانات ويفتخر بها. قال حضرة الشيخ: انظر إلى معرفتها كيف افنت تلك المرتبة، فينبغي لسالك أن يقصد الترقى في كل مرتبة. ثم قرأ الفاتحة.

19 (زلحجة 985) يوم الثلاثاء.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي: قلت: رأيت إني في كرم ابن عمتي مع جماعة، فيهم ابن شيخ بهاء الدين، ولكنه مريض وحضر بيك شاجر مع بعض السالمين، فأكلنا طعاماً ثم وجدت نفسي في بيت الكرم المذكور، ولم يبق من الجماعة شخص أصلاً، فكأنني انتبهت من نومي ثم قمت، فربطت سيفي في وسطى ولي قوس وسهام كثيرة في غاية ما يكون، فاحضرت الكل ثم فتح صبي على زى الراعي باب البيت من الخارج، فقلت: له اذهب عن الباب والا أرميك بسهم يخرج من جانبك الآخر .

قال حضرة الشيخ: تجلى الآن تعبيرها، ولكنها إشارة إلى أنك لو قطعت العلاقة عن الأحوال الماضية لوجدت قوة وقدرة وأما قصدك إلى الرمي، فقد عرض لك انحراف شخص، فقصدت الدعاء عليه ثم قال: اللابق في أمثاله أن يحفظ النفس ويقبل يد منيوزيك ثم قال: انظر فيما ذكره العلماء في تقبيل اليد خصوصاً بعد صلوة الجمعة، والعيد ثم قال: والحق أنه لا يجوز إلا تقبيل يد من كان الشتم والضرب والتقبيل مساوية عنده²⁷⁷ ولم يجد فرقاً بين هذه وتلك المرتبة، لا يتيسر إلا الأنبياء الكرام والأولياء العظام صلوات الله عليهم أجمعين. وحكى: أن حضرة الشيخ فالتعم رجل وقال: يا مرآئي إلى متى هذا الرياء، فلا تخرج إلى الكرسي أبداً، فقصد المريرون أن يضربوه، فقال الشيخ: أيها الصوفية تريدون²⁷⁸ أن تضربوا²⁷⁹ من تكلم بالصدق فكيف حالكم بمن تكلم بالكذب، فغاب الرجل. ثم قال الشيخ: قد مضى وقت القال، وجاء وقت الحال، فلم يخرج بعده إلى الوعظ.

²⁷⁵ب - « قال: مثلاً يجمع عوالم كثيرة ثم ينفي جميعها دفعة واحدة، ثم يجمع جميع عوالم كثيرة أخرى فينفيها دفعة واحدة، وهكذا يفعل. »

²⁷⁶المحقق: «خرجت»

²⁷⁷د: «مساوية عفوه»

²⁷⁸ب: «يريدون»

²⁷⁹ب: «يضربوا»

قال حضرة الشيخ: وكان ذلك الرجل سر الشيخ رحمه الله.²⁸⁰ وحكى: أن قوم نوح صلوة الله تعالى عليه وعلى نبينا وعلى سائر الأنبياء²⁸¹ كانوا يضربون حتى يتركونه على اعتقاد الموت²⁸² ثم يقوم ويمسح الدماء الكائنة من ضربهم ولا يغضب عليهم، بل يقول: باللطف يا قوم وحدوا الله ثم قرأ الفاتحة.

20 (زحجة 985) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: بالأمس رأيت بين النوم واليقظة إني بالحرم الداخل الجامع المرحوم السلطان بايزيد بقسطنطينية وهنا جماعة الأنبياء العظام وليس هنا غير الأنبياء عليهم الصلوة والسلام²⁸³ الا أنتم، فإنكم في جانب الجامع متصلون بهم، فقلت: أن جميع الأنبياء صلوات الله تعالى²⁸⁴ عليهم أجمعين على الحق، فحاشهم²⁸⁵ أن يصدر منهم ما يخالف الحق. قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك، فإن ما فعلوه وأمروه بفعله فهو²⁸⁶ سنة، وما لم يأمرُوا فهو مستحب، وما نهوا عنه فهو منهي حتى لم يصدر منهم ترك الأولى فضلا عن الخلاف، فكل ما فعلوه، فهو أولى بالنسبة اليهم الا يرى أنه عليه الصلوة والسلام²⁸⁷ كان يصلى بعد نومه بلا تجديد الوضوء لأن حاله ليس كحالنا فهو مخصوص به جائز له وان لم يجز في حقنا.

قال حضرة الشيخ: قال المرحوم يونس أمره: «صقله كوكل تارله سي صوصغري كيم كرمه سون» ثم شرحه المرحوم الشيخ باب يوسف، ولكن التحقيق وراء شرحه. ثم قال: الراد بالكناية عن البقرة الاحتراز عن كثرة الأكل، فإن البقر علم في كثرة الأكل حتى أنها لو رأيت في الرؤيا يعبر بها²⁸⁸ ثم قال: الغرض من ذلك أن يترك العبد أنانية النفس، ويعرف بعجزه وقصوره، فإن من احتاج الى الأكل كالحيوان. ثم احتاج الى هضمه ثم احتاج الى اخراجه في بيت الخلاء، كيف يفتخر و يتكبر²⁸⁹ ويدعى الانانية²⁹⁰ ثم قلت: ورد على لساني قوله تعالى

²⁸⁰ب - «رحمه الله»

²⁸¹ج د - «صلوة الله تعالى عليه وعلى نبينا وعلى سائر الأنبياء»

²⁸²د - «موت»

²⁸³ج: «ع م»

²⁸⁴د - «تعالى»

²⁸⁵ج د: «فحاش ثم حاش»

²⁸⁶ج د - «فهو»

²⁸⁷د: «صلى الله عليه وسلم»

²⁸⁸ج د: «عنها»

²⁸⁹د + «يتكبر»

²⁹⁰ب ع - «قال حضرة الشيخ: قال المرحوم يونس أمره «صقله كوكل تارله سي صوصغري كرمه سون» فإن من احتاج الى الأكل كالحيوان ثم احتاج الى هضمه ثم احتاج الى اخراجه في بيت الخلاء، كيف يفتخر و يتكبر و يدعى الانانية»، صح في هامشهما.

﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُون﴾²⁹¹ قال حضرة الشيخ: نعم، الآية فالتقوى هي العمدة الكبرى²⁹² وهي أن يكون العبد على خشيته من الله تعالى في جميع أمور، وأما عند أهل السلوك، فالتقوى خلو القلب عن جميع ما سوى الله تعالى، وهي التقوى حق تفاته على وفق قوله تعالى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾²⁹³ ثم قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة، 5/98].

قال حضرة الشيخ: مرتبة الآية الأولى في غاية الإرتقاء، وهذه أيضا في المراتب العالية، وهي أن يكون العبد في جميع أفعاله على الإخلاص. قال: وذلك لا يتيسر إلا بروية الله تعالى والوصول إليه، فما دام لم يصل العبد إليه، كيف يخلص في عمله ثم قرأ الفاتحة. وورد على لساني قوله تعالى ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ [الإنسان، 12/76]²⁹⁴.

21 (زحجة 985) يوم الخميس.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت أن الناس يقولون يرى الحلال اليوم، فرأيت أنه أنا عقيب غروب الشمس. ثم أكلت معكم طعاما من جنس الحلاوى وليدده وأنتم تأكلونه برقيق²⁹⁵ نظيف²⁹⁶ أبيض ونحن نأكل بالخبز. ثم أكلت أنا واحدا من الدقيق ثم صعدت الى مكان رفيع بالتعبوشددتقي وسطى سيفا.

قال حضرة الشيخ: ترددت في وقت المغرب ثم اطلعت انه قد كان، وأما الطعام؛ فما سمعته منا من الكلمات، وأما صعودك فقد عرض بعض العوايق في حال حضورك. قلت: نعم،²⁹⁷ وقع الأمر كذلك، فإني بعد الانتباه عن النوم، تفكرت في أمر الرؤيا، فتألمت واضطربت منه. قال حضرة الشيخ: طريقه أن ينفي فكرها بالتوحيد كنفيك الأمور، فما كانت معلقة بنفسك فهي تبقى ولا تنسى، وإنما تنسى ما يتعلق كما بالأفاق وظاهر أن نسيانها خير ولا تتفكر في تعبيرها أيضا، وقل: لنفسك أنا لا أعرف، فإذا أعرضت على أهله، فهو يعرفني، فلا تلتفت الى نفس الرؤيا وتعبرها وتخلص بطريق المذكور واجعل التفاتك كله الى الخالق ومن كلمات الكبار «نه يوقلوه برنيرين نه ورلغه سوينرين».

قال حضرة الشيخ: وهو معنى قوله تعالى ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [الحديد، 23/57] ثم قال: وهكذا ينبغي، فإن الوجود والعدم فانيان، فلا ينبغي للعاقل الفرح والحزن

²⁹¹ ﴿لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُون﴾ [الزمر، 16/39]

²⁹² ج - «كبرى»، صح في هامشه.

²⁹³ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران، 102/3]

²⁹⁴ ب - «ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ [الإنسان، 12/76]»

²⁹⁵ ب: «رفيف»

²⁹⁶ ب: «لطيف»

²⁹⁷ ج د + «قد»

على الفاني وإنما يفرح للباقيثم قال: ما رأيناه من الرؤيا في هذا الوقت بعضه متعلق بأفعالنا وبعضه بصفاتنا لأن ما رأيناه الآن²⁹⁸ متعلق بالطبيعة والنفس، وأما الذى يرى في مرتبة الروح والسر، فله أسلوب آخر، يعرف²⁹⁹ في أوانه إن شاء الله تعالى.

ثم قال حضرة الشيخ: نحن الآن في تدارك الغسل عن جنابة الغرفة³⁰⁰ ثم قال: علم النفس علم حسن، فمن لم يعرف ذلك العلم³⁰¹ لا يعرف شيئا وهو قوله³⁰² «من عرف نفسه فقد عرف ربه»³⁰³ فقد قالوا انه³⁰⁴ معرفة عجزها العجب انه لا يعرف عجزها أيضا بدون ذلك.³⁰⁵ ثم ذكر أن مدرسة سيد³⁰⁶ غاز مع الفتوى اعطيت لتاج الدين أفندى وقضائه لقربة. وحكى لخدمته³⁰⁷ قصة حاسب ونقش سورة حتمي. قال: قد سمعت بعد فتحة من الغير ايضا، وهو من أهل الغيبة وقد خلصك الله تعالى عنه، فإذا فعل ذلك الشر³⁰⁸ لوجد. ثم قلت: رأيت كأني معكم في مرحلة، فقلتم: قد مضى ذلك اليوم، فلم يفعل شيئا، فقلت: لنفسي أنه مثالنا في هذا الدنيا، فقد مضت لم نفعل شيئا. قال حضرة الشيخ: ولو فعلنا؛ فهو بالنسبة الى قومه ليس بشيء، فالنفس في حال اضطرابها تعترف بعجزها³⁰⁹ لا في حال السرور. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: قد مضى الكثير ولم يبق الا قليل، فإن شاء الله سبحانه³¹⁰ عن قريب لينكشف لك تعبير جميع³¹¹ ما رأيته في الرؤيا والخواطر ما يوجب الترقى والتدني بلا احتياج الى الغير ويكون بعده جميع الأحوال مساويا عندك.

22) (زلحجة 985) يوم الجمعة

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، قلت: رأيت جاسبا يريد أن يذهب فروعه ثم شرعت في الصلاة. قال حضرة الشيخ: الآن خلصت من علاقة خاطرتة، قال: وهو كان لا يريد الانفصال عنك الا انه لما رأى فقرك وفنائك

²⁹⁸ ج د - «الآن»

²⁹⁹ ب: «نعرف»

³⁰⁰ ب ع - «ثم قال حضرة الشيخ نحن الآن في تدارك الغسل عن جانبه الغرفة»، صح في هامش ع.

³⁰¹ د - «العلم»

³⁰² ب + «عليه الصلوة والسلام»؛ ج + «ع م»؛ د + «صلى الله عليه وسلم»

³⁰³ كشف الخفاء، 2/262

³⁰⁴ ج د - «انه»

³⁰⁵ د - «ذلك»

³⁰⁶ د: «سیدی»

³⁰⁷ ب - «لحكيته»، صح في هامشه.

³⁰⁸ د - «الشر»

³⁰⁹ ب: «لعجزها»

³¹⁰ ب: «تعالى سبحانه»؛ د: «تعالى»

³¹¹ د - «جميع»

وترك كوز ذهب لكونه أهل النفس. ثم قلت: رأيت شجرة تشبه شجرة الكمثرى قد قطعت من أصول الاغصان ثم أقحمت فيها أوراق الكمثرى الجيدة من مواضع كثيرة على وجه الغرس، فنبت الكل ولم يتخلف واحد منها وكبر قريبا الى الشبر. قال حضرة الشيخ: هذه إشارة الى الإرشاد فليكن مباركا لمن اعطاء الله تعالى ونرجو منه تعالى أن يصلح حالنا ويبدل أخلاقنا المذمومة بالمحمودة ثم قال: رأيت في أوائل حالي، فعلوا في شجرة التين مثل ما ذكرته عند المقابر، فبعد ذلك انتقل حالي الى أسلوب آخر. ثم قلت: ورد على لسان في قوله تعالى هذه جنات عدن³¹² ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾³¹³ قال حضرة الشيخ: هي إشارة الى حصول الحضور، إما وقع وإما سيقع، فبعد حصول ذلك الحضور ينقطع النظر عن جميع ما سوى الله تعالى ولا يقع الميل اليه، ذلك الحضور أعلو أحسن من حضور الجنة وحضور الجنة ايضا، لا يكون الا بذلك. ثم قرأ الفاتحة. دخل حضرة الشيخ جامع السيد البخاري والقارى يقرع قوله تعالى ﴿كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾³¹⁴ فلما سمعه حضرة الشيخ؛ قال: نعم، ﴿كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء، 30/4] ثم قرأ في الركعة الاولى في صلوة الجمعة سورة القدر وفي رقعة الثانية سورة الكوثر.

23 (زلحجة 985) يوم السبة.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: بالأمس في جامع اليد البخارى، ورد على لسانى قوله تعالى ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾³¹⁵ قال حضرة الشيخ: إشارة الى من كان طالب الحق إذا ابتلى بابتلاآت³¹⁶ أن لا يتفجر منها بل يرضى بقضائه ويسلم أمره اليه تعالى بالكليته حتى يتبين صدقه في الطلب، فإن إبراهيم عليه الصلوة والسلام³¹⁷ ابتلى بابتلاآت منها انه لما طلب تجلى الخليلية ثانيا أمر بذبح ولده إسماعيل لما فيه تعلق بولده لا من حيث انه ولده بل من حيث انه يصير نبيا، فلما أسلما واطهرا الانقياد فداه الله تعالى بذبح عظيم، فتجلى ما تجلى حين اعطى³¹⁸ الخليلية ثانيا. قال حضرة الشيخ: وانما ابتلى لإظهار شرفه واستحقاقه للخليلية اما إظهاره لعامة الناس، فقد وقع بالطريق المذكور وانشر بينهم، ان ذبح القربان صدر أولا من خليل

³¹² المحقق: يشار الى هذه الآية الكريمة ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة، 72/9]

³¹³ ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر، 73/39]

³¹⁴ ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ غَدُوًّا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء، 30/4]

³¹⁵ ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة، 124/2]

³¹⁶ ب+ «ينبغي»

³¹⁷ ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

³¹⁸ المحقق: «اعطيت» | ج - «اعطي»، صح في هامشه.

الله³¹⁹ امتثل بأمر الله تعالى واقدم على ذبح ولده، واما إظهاره للملائكة؛ فانه تعالى أرسل جبريل وجاءه في صورة البشر، وقال: سبوح قدوس مرة واحدة، فطلب إبراهيم³²⁰ تكراره فقال: لا أقول إلا بان تقدي شيئا، ففدى إبراهيم عليه الصلوة والسلام³²¹ جميع ما سوى زوجته، فظهر جبريل نفسه، وقال: نحن من أهل البرزخ لا نتمتع بما تتمتعون به وإنما سألته للأمتحان. فقال: إبراهيم عليه الصلوة والسلام³²² أنت إذا لم تقبل³²³ لكونك من أهل البرزخ، وأنا أيضا لا أقبل ما فديته، لأنني أهل الحقيقة فلا أرجع مما اعطيته تخلقا بأخلاق الله تعالى واتصافا بصفات الحقيقة .

قال حضرة الشيخ: وأما إظهاره للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فتجلى ذكره الآن، فإنه وراء الكل ثم قلت: رأيت اني أردت أن أركب بغلة عليها حمل مالح على وجه المجاهدة. ثم تركتها. قال حضرة الشيخ: كلفوك في بيتك بأمر، فأردت ان تفعل بالتباس تلبيس المجاهدة ثم لم تفعل. قال حضرة الشيخ: هذا التعبير الهام رباني وكشف ثم قال: انكشف عيب من عيوب النفس خير من عندي من اكشاف ما في هذا العالم. ثم حكى: قصة الشيخ الحاج بيرام مع السيد البخاري .

قال حضرة الشيخ: تلك الواقعة بينهما لم يقع على سبيل وجه العداوة، بل اصطدما كما يتطح الكباشان. ثم قال حضرة الشيخ: هي طريقة الرجال فإنهم مظاهر القدرة والعودة، وأما أهل الفناء فبريئون من أمثال ذلك، لأنه لا يجري³²⁴ على العدم حكمة³²⁵ وإنما جريانه على الوجود، فالعبد من حيث هو حق العدم ليس إلا وذكر قول المرحوم المولى روشني «روشنيك ارمغانى طاچوکه یوقلقدردر یوقلوقدریوقلقدن اوزنه انک نسنه سی» قال حضرة³²⁶ الشيخ: كان المرحوم من الكبار وطلب سلاطين³²⁷ عصره ان يقتلوه مرارا، فخلصه الله تعالى سبحانه.

24) (زحجة 985) يوم الأحد.

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت إن امرأة جامعني على الفراش ثم ذهبت معي الى الطريق في طرفها رجلا، فلما عمدت لهما بالسيف غابا ثم لما رأيت المرحوم افندى؛ أظهرت الخوف وقالت الحكم لله الواحد

³¹⁹ د + «تعالى»

³²⁰ ج + «ع م»؛ د + «عليه السلام»

³²¹ ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

³²² ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

³²³ ج - «تقبل»، صح في هامشه.

³²⁴ المحقق: «تجري»

³²⁵ ب د - «حكمة»، صح في هامش ب

³²⁶ ج د - «حضرة»

³²⁷ د: «سلاطين»

القهار. ثم قرأت قوله تعالى ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار، 19/82] قال حضرة الشيخ: الرجلان بعض الخواطر وقد ذهبوا وإما المرأة، فقد خطر ببالك امر الدنيا والمال. ثم فرغت فقلت: لو كان حاصل لا يفيد شيئا، فإن الدنيا فانية ثم قال: من لطفه العميم ايجازا لوعده الكريم بعد الآن ينكشف لك جميع ما ورد من الرؤيا و الخواطر وقد قلنا: لعلني جلبى من طريقه، فاذا رأيت رؤيا او خطر³²⁸ خاطرة فاشتغل بالتوحيد لينكشف تعبيرها، فإن لم ينكشف بمجد التوحيد، فقل: لا اله الا الله يا مبين فلو أشكل بعده فراجع اليها، وان لم يشكل، فالمصاحبة على كل حال خير، فعرض علينا ما ورد لك ثم كشفه ليكون الشاهد اثنتين. ثم قلت: رأيت بين النوم واليقظة اني قرأت من مصحفي من أوله الى سورة يس، فجعلت هنا علامة وأتيته الى حضرتكم، فقلتم: وصل الى سورة يس، فقلتم: نعم، فقلتم: لا يفرق الله من الإيمان. قال حضرة الشيخ: قد ورد في الأحاديث الشريفة إن سورة يس قلب القرآن، فما قرأته اليها، فحالك الى الآن والآن قد وصلت الى حال القلب، فهي سورة ما ذكرناه لك أنفا من كشفهما ورد ثم قلت: رأيت اني متوجه معكم³²⁹ الى فتح بلدة او حصين مشغولين ببعض الخواص والاسماء، فرأينا في صحراء اغناما كثيرة لون صوف اكثرها على لون عبائهم فقلت أن العباء يعمل منها ثم ان علي جلبى اراني دنانير من الكنوز مسكوكة بسكة الإسلام هنا في غاية الخلوص عن الغش. ثم بعد حصول المقصود وتيسر الفتح، رجعنا الى بيته ونزلنا في مرحلة وانا عندكم فودعنا امرأة.

قال حضرة الشيخ: اشكل عليك بعض امر بعروض شدة وصلابة في قلبك. ثم انفتح بالإستمداد من³³⁰ جانب الفقراء، قلت: نعم، حتى قلت: ادخل من هذا الجانب مشيرا الى جنابكم الشريف. قال حضرة الشيخ: ان شاء الله تعالى بعد اليوم، يرتفع ما أشكل عليك من جانبك. قال: إن القلب بعد خلاصه عن الغش كدن عيسى عليه الصلوة والسلام³³¹ يوجد فيه الكل شينويوجد المقصود فيه. وحكى: قصة عيسى عليه الصلوة والسلام³³² مع الصباح، قال: ليس الانسان محيطا بالقلب، بل القلب محيط بالإنسان، فالإنسان بالنسبة الى القلب كنقطة، بل جميع الممكنات عند القلب نقطة واحدة اعني نقطة الإمكان. قال: حرف الباء والتاء والثاء على نمط واحد الا ان تتميز البعض³³³ عن البعض بالنقطة، فالقلب اوسع الاشياء، وقد ورد في الحديث القدسي «ما وسعني ارض ولا سماء بل وسعني قلب عبد تقي تقي ورع»³³⁴ قال حضرة الشيخ: لو وجد واحد في العالم يعرف معنى هذا الحديث الشريف لكفى الكل. ثم قال: ومن يعرفه في غاية اختفاء عن علم الناس؛ لا يظنون انه يعرف شيئا. ثم قال: قد حكيت لك حكاية مرارا، ولكن أوانه جاء في هذا الوقت وهي أن رجلا لا يكون له ولد لما جلبت إمرأته. قال:

³²⁸المحقق: «خطرت»

³²⁹ج د - «معكم»

³³⁰ب: «عن»

³³¹ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

³³²ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

³³³ب - «البعض»، صح في هامشه.

³³⁴كشف الخفي، 2/ 195 (2256)

من شوقه إن ولدت ذكراً؛ ولم اجعل قربانا من المأكول إلا اذنه ثلاثة اشبر فامراني الطالق. ثم ولد ذكر بعناية الله تعالى، فرجع الرجل الى العلماء، فقالوا ان لم تفعل يقع للحنث، فعجز الرجل عن وجداني قربان على تلك الصفة مما تؤكل، فنسى نشاط الولد من ألم فراق امرأته، لأنه راضيا عنها، فجاء الى تحت القلعة وجلس في مكان بالفكر والحزن الشديد، فجاء الرجل له قلنسوة مشقوفة كالقلنسوة التكوى، فسأل عن حذنه فلم يتكلم، فلما أبرم في السؤال؛ كشف له الحال، فقال: إني أجيء الى تحت القلعة بعد الظهر، لا عمل لعباء، فأى كلام أتكام على صدائد فيّ، فهو حل مشكلك، فترقب الرجل، فإذا جاء؛ صار بالدف بلا جلال وهو يقول بشبر المولود الذي فحل شبهة الحالف فوجد مفراً³³⁵ إذا ذنبها أكبر من ذلك القدر، فخلص. قال حضرة الشيخ: انظر الى تلك الشبهة حيث عجز عنها العلماء، فحلها رجل مختلف عن أعين الناس، والناس يظنون من أهل انه الغيب يعرف شيئاً من العلوم. ثم حكى: جنيد البغدادي مع الشيخ أحمد الصديق فإنه لما أشكل عليه شينفي بحر التوحيد أمر بالمراجعة الى الشيخ أحمد، فلما جاء اليه في ثلاثة أشهر أقبله الشيخ أحمد، فحل عقده بدور موزون. ثم قال: يا جنيد لا اتعبك بسفر ثلاثة أشهر الا إني كنت في سعي أن أجعل ذلك في عالم التعبير، فلم يسع في عالم التعبير واللفظ ثم أخذه بيده وجعله في سجاده. قال حضرة الشيخ: ³³⁶ أنظر النفاء الشيخ أحمد واختياره اسلوباً اشتهر به عند العوام بالزنديق وجنيد وان كان كاملاً في مرتبة الا أنه بالنسبة الى الشيخ احمد كصبي يقرأ أبجد ثم قرأ الفاتحة.

ظهر اليوم بعد العصر طغيان عظيم من طبيعتي و نفسي بحيث لا يوصف أعازنا الله تعالى من شرها³³⁷ ثم عرض على خدمة العلية ³³⁸ عباد ابن عبده محمد، فأخذه بيده الشريف، وقال: كأنه يقوم مقام ولده في التصوف ثم أمر بلبسه غداً يوم الإثنين. قال: هو يوم مبارك، فالبسوه في وقت الضحى، اليوم ليس العباء بأمر الشيخ قرأ الحافظ اليوم قوله تعالى ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾³³⁹ الى قوله ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس، 62/10] ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [الفجر، 27/89] ﴿ارْجِعِي﴾³⁴⁰ الى الآية رأيت ان حضرة الشيخ يقول: قال: شيخ الحاج بيرام من فعل ثلاثة أشياء يتخلص عن النار و يدخل الجنة وهو الاجتناب عن الكذب و عن الغيبة وعن أكل الحرام .

³³⁵ د - «مفر»

³³⁶ ب - «قال حضرة الشيخ»، صح في هامشه.

³³⁷ ب ع - «ظهر اليوم بعد العصر طغيان عظيم من طبيعتي و نفسي بحيث لا يوصف أعازنا الله تعالى من شرها»، صح في

هامش ع

³³⁸ ب: «ثم عرضت على خدمته العلية»

³³⁹ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس، 57/10]

³⁴⁰ ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ [الفجر، 28/89]

قال حضرة الشيخ: نعم، ما قال: الأمر كذلك ثم قلت: رأيت مريد للشيخ المغربي، يقول: قد ادخلت أشياء في السفينة لأذهب الى الشيخ، وقد كتب الشيخ اصول اللوامة، والزنا، وقال: اما مراودة يوسف³⁴¹ مع زليخا فعلي فعل حرمة الزنا. فقلت: في نفسي أن شيخي لا يرضى بتلك المرتبة ايضا. قال حضرة الشيخ: لم يصدر من الأنبياء منهى قبل النهي و بعده لم يشرب أنبيائنا صلوات الله عليهم أجمعين الخمر قبل حرمتها أيضا.³⁴²

25) (زلحجة 985) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: حالي غير خفية عن علمكم الشريف. قال حضرة الشيخ: قد سلكنا طريقا فلا نتسجر مما بدالينا في الطريق، ولا ننظر الى موتنا وحياتنا،³⁴³ بل نتوكل على الله تعالى ننصرف جل هممتنا الى وصول المطلوب، فإن التاجر³⁴⁴ الخائف لا يربح فنحن نبذل مقدورنا والله سبحانه يفعل ما يليق بلطفه وكرمه، فالأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وبكوا دما من شدائد الطريق مع بركة صحبتة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁴⁵ وصلوا الى السرور والفرح، (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) [الإنشراح، 5/94] قلت: تمثل لي وعاء كأنه مملوء بماء الفرصاد والأسود ثم اضمحل وبدا شي أبيض مضى. قال حضرة الشيخ: أن الفرصاد إن كان في ظاهره سوداء³⁴⁶ الا أنه فيه لذة ونفعا³⁴⁷ فقد أشير اليك أن شدايد الطريق وإن كانت³⁴⁸ مقسية في الظاهر الا أن خاتمتها خير، قال: كما أن الذبيب الاسود وإذا رأى في الرؤيا يعبر بأمر فيه قساوة بحسب الظاهر ونفع ولذة بحسب الحقيقة، فإن ظاهر الذبيب إن كان أسودا الا أن فيه لذة³⁴⁹ ثم قال: الرؤيا حسي فهي مثابة الوحي للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين³⁵⁰ و لا كلام في كونها إلهاما ربانيا. قال: بدا لي الليلة في حالة اليقظة شباك يشبه القفص في فرجه سواد وفيه أيضا بياض قال: وهو³⁵¹ مع³⁵² ذلك خير، لأنه وإن كان فيه

³⁴¹ ج + «ع م»؛ د + «عليه السلام»

³⁴² ب ع - «قرأ الحافظ اليوم قوله تعالى (قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ) الى قوله (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) [يونس، 62/10] (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ) [الفجر، 27/89] (ارْجِعِي) الى الآية رأيت ان حضرة الشيخ.... لم يشرب صلوة الله عليهم أجمعين الخمر قبل حرمتها أيضا.»، صح في هامشهما.

³⁴³ ج - «حياتنا»، صح في هامشه.

³⁴⁴ ب: «قاصر»

³⁴⁵ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

³⁴⁶ ج: «سوادا»

³⁴⁷ المحقق: «نفع»

³⁴⁸ ب: «كان»

³⁴⁹ ب - «كما أن الذبيب أسود وإذا رأى في الرؤيا يعبر ما بأمر فيه قساوة بحسب الظاهر ونفع ولذة في حب الحقيقة فإن الظاهر الذبيب إن كان أسودا الا أن فيه لذة»، صح في هامش ع.

³⁵⁰ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين.»

³⁵¹ ب - «هو»، صح في هامشه.

سواد الا أنه عن الأغيار. ثم قال: اليلة قلت: لابنى محمد بليك الامر معين، فاترك الطبيعة بالشرعية ثم النفس بالطريقة ثم الروح³⁵³ بالمعرفة ثم السر بالحقيقة تصل الى ما بقى بعد الكل من المقصود. وقال: إنى يكون ذلك، فقلت هو يسير على من يسره الله. قال حضرة الشيخ: هذا الكلام بعبدته الفقير المذنب.

ثم قال حضرة الشيخ: خطر³⁵⁴ ببالى اليلة انه فإذا وصل الواصلون، فالتوحيد هناك ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾³⁵⁵ قال: وليس معناه انه يسمع هذا الكلام بل هو عبارة عن تجلى الوحدة الحقيقية وظهورها للواصل الا أن التعبير عن توحيد تلك المرتبة يكون بهذا الكلام، وقد يجري على لسان بعض القاصرين عن مرتبة الكمال الكلام المذكور، فلو عرف الحقيقة؛ لخلص عن تلك الدعوى، فإن الواصل الى الكمال في المرتبة المذكورة ينعدم، فكيف يدعى. قال: لأن الممكن قد جاء من كتم العدم، لأنه حادث اوجده الله³⁵⁶ سبحانه تعالى، فإذا أعاد الى اصله يكون معدوما، فلا يبقى الا الله عز وجل، وليس في تلك المرتبة الا الموجود الحقيقى القديم الذى وجوده من ذاته، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³⁵⁷ في الأرض ولا في السماء ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾³⁵⁸ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: التوحيد قائدك الى ان تصل الى المطلوب، فبعده الامر له، ثم قال: تلك الكلمات المذكورة غذاء الروح وحال السر، فلا بد من استماعها، فإن الوصول الى المعروف بعد المعرفة.

26) (زلحجة 985) يوم الثلاثاء.

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إنى في بحيرة من ما المشمش. قال حضرة الشيخ: اشتهدت طبيعتك بعض الخوامض، قلت: نعم، عرض لي غشيانفي جوف الليل، كأنه وقع³⁵⁹ فاصلة لم اعرف حالى. قال حضرة الشيخ: تحرك الصفراء، ثم قال: ان الاخلاط الاربعة كما ان لكل منها، حكما مغايرا للآخر في كل سنة باعتبار الفصول كذلك لكل منها حكما مغايرا في كل يوم وليلة اعنى في كل اربع وعشرين ساعة الا ان حكمها في السنة تفصيلي وفي الساعات المذكورة اجمالى. ثم قال: هذا تحقيق والاطباء عنها غافلون ولا يعرفه من أهل الإرشاد أيضا³⁶⁰ والا المرشد الكامل، قال: واعتبار العناصر في التعينات وأما عالم التحقيق فليس هناك ذلك

³⁵² د - «مع»

³⁵³ د - «الروح»

³⁵⁴ المحقق: «خطرت»

³⁵⁵ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء، 25/21]

³⁵⁶ د - «الله»

³⁵⁷ ﴿فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ

الْبَصِيرُ﴾ [الشورى، 11/42]

³⁵⁸ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [الفصص، 88/28]

³⁵⁹ المحقق: «وقعت»

³⁶⁰ ب د - «أيضا»، صح في هامش ب.

الاعتبار³⁶¹ ثم قال. الرياضة المعتدلة بحيث لا يتحرك السوداء دواء لكل داء والتوحيد طبيب حازق فله نار ونور فيحرق الضار ويصلح النافع ثم قال: لا تلتفت الى أمثاله الآن ولنجعل جل همتنا الى المطلوب الاله، فإن النبي صلى الله عليه وسلم³⁶² لم تلتفت³⁶³ الى شيء من التبعينات في السير الى الله³⁶⁴ حتى ان الصورة الدنيا في عالم البرزخ نادت وتضرعت لينظر اليها، فلم يلتفت اصلا بل لم يلتفت الى سبيى سوى ارواح الانبياء وبعض الملائكة المقربين، وكان الالتفات اليهم على وجه الإجمال مجرد تعظيمهم فلم يكن مانعا عن طريقه، بل حرصوا وقالوا: احكم غيرتك وهمتك، فإن ما اعطيته لم يعط³⁶⁵ أحد غيرك ثم بعد حصول المقصود وصاحب معهم على التفصيل بالإجمال³⁶⁶.

قال حضرة الشيخ: فترقى في الذهاب بالاجمال في الاياب بالتفصيل ثم رأى جميع التعينات ليخبر أمته. قال: فينبغي للسالك ان لا يلتفت في الذهاب³⁶⁷ الى شيء، فبعد ما كان واصلا مقبولا لو أرسل للإرشاد³⁶⁸ ويرى تفصيله على قدر مرتبته. ثم قال: والكمال أن يرسل للإرشاد بعد ان كان واصلا لأنه طريقة الانبياء العظام صلوات الله عليهم أجمعين³⁶⁹ وهو لا يتيسر لكثير من السالكين.

قال حضرة الشيخ: قلت: يوما للمرحوم كمال دده يجيئ زمان للسالك لا يكون عنده ثمانية عشر ألف تعينات³⁷⁰ الا كشخص واحد منا، فإنه لا نهاية للمخلوقات، لأن صفة الخالقية لا تزال عن الخالق والا يلزم تعطل تلك الصفة وهو باطل، لأنه قال: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾³⁷¹ فلا تزال³⁷² عن شأن وخلق و إيجاد فكذا المخلوقات لا يعد ولا يحصى .

قال حضرة الشيخ: اليوم المذكور في قوله تعالى ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾³⁷³ ليس كأيام هذا التعين بل ايام التعينات متفاوتة كتعيناته الا يرى ان يوما واحدا من أيام الآخرة مقداره خمسين ألف سنة ففسأل الباقي عليه قال: فالיום

³⁶¹ ب - « قال: واعتبار العناصر في التعينات وأما عالم التحقيق فليس هناك ذلك الاعتبار »

³⁶² ب: « صلى الله تعالى عليه وسلم »؛ ج: « صلعم »

³⁶³ ب: « يلتفت »

³⁶⁴ في د، ج + « تعالى »

³⁶⁵ في د + « الى »

³⁶⁶ ب ج - « بالإجمال »، صح في هامش ج

³⁶⁷ ج - « الذهاب »، صح في هامشه.

³⁶⁸ د: « بالإرشاد »

³⁶⁹ ب: « صلوات الله تعالى عليهم أجمعين »؛ ع - « لأنه طريقة الانبياء العظام صلوة الله عليهم أجمعين »، صح في هامشه.

³⁷⁰ ب - « تعينات »، صح في هامشه.

³⁷¹ ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن، 29/55]

³⁷² ب: « يزال »

³⁷³ ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن، 29/55]

أيضا بالنسبة الى التعينات، وأما عالم الحقيقة فوراء الايام والازمان ولا يوم هناك ولا زمان، فإنه كان موجودا والايام والأزمان لم يكن شيئا مذكورا ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيدحتى تستغرق في نقطة في بحر التوحيد. ثم قال: التوحيد عار عن النقطة، فإذا كان الإسم كذلك، فكيف يكون المسمى

27(زلحجة 985)يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى. قلت: رأيت انكم أرسلتم الىّ خبرا لا دخل في البيت التراب ومنظرته، فامتثلت أمركم، فقلت: في نفسي انه إشارة الى الرجوع الى الأصل، لأنه التراب اصلنا ثم وصلت بحرا ثم خرجت ثم دخلت بارشاد رجل طويل اسود اللحية ومشينا في البحر مقدار ما اراد الرجل المذكور، فلقينا آبارا كثيرة بأخذ من كل بئر بيده ماء ووضع في وعائى، وقال: تربيتة الى الشيخ ثم جئنا اليكم. قال حضرة الشيخ: البيت التراب إشارة الى الفناء والمسكنة³⁷⁴ فكل ما نبت انما ينبت في التراب، فكذا المسكنة امر مطلوب في الطريق كل شئ يحصل بها، وأما البحر فبحر التوحيد والرجل الطويل عقلك، فاردت أن تتصرف بعقلك في التوحيد ولكن³⁷⁵ لا حاجة بنا³⁷⁶ الى التصرف وامرنا مفوض الى الله تعالى، قال: اترك طبيعتك في مقامها ونفسك في مقامها وروحك في مقامه وسرك في مقامه، فأى شئ يبقى بعدها، فاجعل نظرك اليه فهو يكفيك، قال: المراتب الاربع طريقة الأنبياء صلوة الله عليهم أجمعين³⁷⁷ فمن سلك في هذا الطريق لا يضل ابدا، قالوا: إشكال المشايخ في ترتيبية المريد الى ان يوصله الى الحقيقة وقد يقال: الى وصول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁷⁸ لأن تصرف الشيخ في اصلاح المراتب الأربع فبعد إصلاحهن، لا يبقى محل تصرف، فالتصرف بعد ذلك لا يكون الا من الله سبحانه، ولا يبقى للبشر بعده تصرف³⁷⁹ وبعد وصول الطالب الى النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁰ يتم المقصود وبمنظرة واحدة³⁸¹ من قبله عليه الصلوة والسلام.

قال حضرة الشيخ: يقال: لشيخ بيازيد بسطاميين المشايخ عين العارفين لزيادة بصيرته وشدة زكائه في المعارف الالهية³⁸² قال حضرة الشيخ: اذا كان الطالب مستعد للنظر الى الحقيقة في المراتب الأربع، فيوصله

³⁷⁴د: «الفناء والمسكنة»

³⁷⁵ب - «ولكن»، صح في هامشه.

³⁷⁶د - «فينا»

³⁷⁷ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁷⁸ج: «ع م»، د: «صلى الله عليه وسلم»

³⁷⁹في ج، د: «+ على كل حال فحصول المطلوب لا يكون إلا بيده عليه السلام»

³⁸⁰ج: «ع م»

³⁸¹ج - «واحدة»، صح في هامشه.

³⁸²ب ع - «قال حضرة الشيخ: يقال لشيخ بيازيد بسطامى بين المشايخ عين العارفين لزيادة بصيرته وشدة زكائه في المعارف الالهية»، صح في هامشهما

النبي صلى الله عليه وسلم³⁸³ بنظرة واحدة واما اذا لم يستعد فيقف هناك سنين واعواما الى أن يستعد للنظر. قال حضرة الشيخ: فبعد الوصول يحصل للطالب في ان واحد ذوق لا يحصل في مائة ألف عام وذلك بحصول البسط وذلك البسط عار عن الزمان والمكان، فلا يريد الانفصال ابدا حتى لا يميل الى ذوق الجنة، لأن غاية ذوقها مقصودة بالطبيعة النفس واما ذوق الوصال فهو ذوق الروح والسر، فأين هذا من ذلك ولذلك كان رؤية الكروم والجنينات بالرؤيا³⁸⁴ مضمومة عند الخلوتية، ويقولون ليس له قابلية الى الحقيقة، وانما قابلية الى الجنة. قال حضرة الشيخ: بالنسبة الى المشغولين منهم واما مقلدون فأكثروهم ملحدون ولا يسأل عن أصحاب الجحيم، قال: وليس الجحيم مقصور الجهنم، بل نار البعد عن الله تعالى أشدّ عذابا منها فالجحيم عند فرقة الله تعالى³⁸⁵ وبعده قدر البيت المعبر بكلخن ولذلك قال المولى جلال الدين: «بعد تومر كست بادردوكمال خاصة بعدى كه بعد الوصال» فإن من ذاق لذة الوصال يكون الفراق عنده اشد مما كان قبل الوصال.³⁸⁶ قال حضرة الشيخ: هذا ليس قدما للجنة، بل الوصال يكون في الجنة، فيكون نورا على نور. قال: (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ)³⁸⁷ ثم قال: قد استغرقنا النور فالله تعالى بحفظنا بلطفه من الخروج وزال³⁸⁸ الكثافة، وجاء³⁸⁹ اللطافة. ثم قرأ الفاتحة.

28 (زلحجة 985) يوم الحميس:

قال حضرة الشيخ: كلم³⁹⁰ حالك، فإن هذه صحبة الروح لا صحبة الجسم. قلت: رأيت أن قصابا ذبح بقرة، فأراد المرحوم صافى جلبى أن يشتري منها لحما، فشرع قصاب في³⁹¹ أن يقطع له لحما من الموضع الذي أراده. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الطعام، فجاز عندك الإعطاء والمنع ولكن لم يعط ثم قال: قل: لطبيعتك في أمثاله، اما تستحيى وقد تعد نفسك طالب الحق. فقلت: نعم، قد قلت: له بالأمس لا اعطيك غير الخبز اليابس حتى تصل الى الحقيقة. قال حضرة الشيخ: الذى يعطى بالاول مائدة من السماء، ثم ذكر انه اذا قال: الطالب بالصدق الله يهرب عنه اهل الهواء. ثم حكى: استيذان عن المرحوم الشيخ حبيب في الصيحة ومنعه مرتين. ثم لما صاح في المرة الثالثة بلا اختيار. قال شيخ حبيب: الآن جاء أوانه ثم قلت: رأيت إني في جامع المرحوم بابا يوسف افندي قد

³⁸³ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»، ج: «ع م»

³⁸⁴ ب ج ع - «بالرؤيا»، صح في هامش ج ع؛ د: «في الرؤيا»

³⁸⁵ ب - «تعالى»

³⁸⁶ ب - «فإن من ذاق لذة الوصال يكون الفراق عنده اشد مما كان قبل الوصال»، صح في هامشه.

³⁸⁷ (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۚ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ۚ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ۚ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) [النور، 35/24]

³⁸⁸ المحقق: «زالت»

³⁸⁹ المحقق: «وجاءت»

³⁹⁰ ب: «كلهم»

³⁹¹ ج د: «الى»

صليت صلوة الظهر مع الجماعة ثم بعد الصلوة شرع في الصلوة بعض من لم يدرك الجماعة، فاقتدى الحاضرون تنفلا على سبيل التقليد، فتوجهت انا الى القبلة، اشتغلت بالتوحيد، وقلت بنفسى العبادة³⁹² خير في العادة ولم اقتد كسائر الناس ثم ان استادا مسح جبتهى بدهن فعرض لي شوق، فحركت في الجامع. ثم رأيت المرحوم³⁹³ الحاج محمد اخا سليمان، اعطاني ابريقا فيه زيت او مطبوخ الذبيب وفي فم الإبريق³⁹⁴ مثل بيت العنكبوت، فاردت إزالته، فصار كرمل الساعة ثم صار كالسكر حتى ذقت، فوجدت حلوا كالسكر ثم رأيت المرحوم استادى وحكى له وكأنه أشار الى مسح الدهن إرشاد مرشد كامل.³⁹⁵

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك حال بعض من كان في الطريق كأستاذك،³⁹⁶ فحال أكثرهم على التقليد ولكن نعبر بعبارة حسنة³⁹⁷ وهي³⁹⁸ أن فيهم جذبة فيجدون الناس وأنت قد أصبت³⁹⁹ في شروءك في التوحيد، فان التوحيد جامع لكل فيوجد⁴⁰⁰ فيه الجذبة من أحوالهم ايضا مع فضله وزيادة وهي عبادة كبرى واساس الدين ومبنى العالمين على التوحيد و طريق مستقيم الى الله تعالى، قال الله سبحانه: ⁴⁰¹ في الحديث القدسي «كنت كنزا مخفيا فأحببت⁴⁰² أن اعرف فخلقت الخلق لأعرف»⁴⁰³ وذلك كله بالتوحيد، فاذا كنت موحدا يكون مقتدى لجميع العالمين كيف لا وقد دخل التوحيد في قلبك وتنور بنوره يكون مقتدى في الحقيقة، وان لم يكن كذاك في الظاهر حتى أن جبريل عليه الصلوة والسلام⁴⁰⁴ مع عظم شأنه ينتزل ليلة القدر لشرف نور القدر وذلك النور نور التوحيد، فانه نور اول حرف التوحيد وله أنوار متنوعة الى اثني عشر نوعا بعدد حروفه، بل إثني عشر مائة ألف نوع بل اثني عشر مائة ألف نوع.

³⁹² ج - «العبادة»، صح في هامشه.

³⁹³ ج - «المرحوم»، صح في هامشه.

³⁹⁴ ج - «الإبريق»، صح في هامشه.

³⁹⁵ ب - «وكانه انشأ الى مسح الدهن إرشاد مرشد كامل»

³⁹⁶ ج: «كأستاذك»، صح في هامشه.

³⁹⁷ ج - «بعبارة حسنة»، صح في هامشه.

³⁹⁸ ج د: «هو»

³⁹⁹ ب + «لكن»

⁴⁰⁰ المحقق: «توجد»

⁴⁰¹ د: «تعالى»

⁴⁰² ج - «فأحببت»، صح في هامشه.

⁴⁰³ كشف الخفاء، 132/2

⁴⁰⁴ ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

قال حضرة الشيخ: ليس في طريقنا بعد أداء الفرائض والواجبات والسنن شيء سوى التوحيد، وفي بعض الطرق يشتغلون بالأسماء والتوحيد جامع للكل. قال: قد رأيت حديثا شريفا ثم مفهومه «من ذكر الله تعالى فقد أطاع»⁴⁰⁵ وان⁴⁰⁶ لم يصل في الظاهر وهو باعث لفلاح العظيم. قال الله تعالى: واذكر الله كثيرا لعلكم تفلحون⁴⁰⁷ ثم قال: فاصرف جميع أوقاتك بعد الفرائض والواجبات والسنن الى التوحيد. قال حضرة الشيخ: التوحيد طريق مستقيم ولكن بالتلقين، فإن المرشد الكامل يرشد الطالب ويلقنه التوحيد على ما سمع من الحقيقة. قال: لا تترك التوحيد بعد الآن أبدا حتى تصل الى الموحد⁴⁰⁸ ثم قال: يوم الأحد⁴⁰⁹ غرة محرم السنة الآتية وقد كان صوم تلك الأيام فرض في الأوائل ثم نسخ لصوم رمضان، ولكنها أيام شريفة، وصل الكبار فيها الى المقاصد. فاشتغل في طريق الفناء، فنرجو من الله تعالى ان يظهر لك نور يكون اعلى من نور القدر مائة الف مرتبة فيحصل⁴¹⁰ لك الوسعة في جميع

أحوالك ان لم يكن لك درهم واحد في الظاهر. ثم قرأ الفاتحة. رأيت اني في مقام في غاية الرفقة ناظر الى بلدة معمورة يرى من ذلك المقام داخل حجرة المرحوم استادى.⁴¹¹

29 (زلحجة 985) يوم الجمعة.

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت اني في الكروم وقد كمل أوراق الأشجار على اللطافة، فأخذت قطعة من الكروم وفيها زهر العنب ثم انتقل الى الحصرم⁴¹² ثم مال الى العنب وسمعت رجلا من بيت الكرم يقول هذا الرجل الفاني شيخي مشيرا الى رجل من أهل الفناء يذهب فوق الكروم الى جانب الجبل منفردا ثم جئت انا ودخلت الطبقة العليا من بيب الكرم، وقد هيؤا لي فيها موضعا ولعليجلى موضعا. قال حضرة الشيخ: عملت دقة واهتماما في شغلك فوجدت ذوقا ثم عملت دقة، فوجدت من ذوقك ذوقا ايضا. وانتقال الزهر الى حصرم⁴¹³ ثم الى عنب إشارة الى ذلك، واما الرجل الفاني المتوجه الى الجبل منفردا؛ فإشارة الى أن السالك في طريق

⁴⁰⁵ صحيح البخاري، 1228 (7137)

⁴⁰⁶ ب: «الا»

⁴⁰⁷ ب ع - «قال وقد رأيت حديثا شريفا مفهومه «من ذكر الله تعالى فقد أطاع» وان لم يصل في الظاهر وهو باحث للفلاح العظيم. قال الله تعالى: فذكر الله كثيرا لعلكم تفلحون»، صح في هامشهما.

⁴⁰⁸ ب ع - «قال حضرة الشيخ صراط المستقيم ولكن بالتلقين فان المرشد الكامل يرشد الطالب ويلقى له التوحيد على ما سمع من الحقيقة قال لا تترك التوحيد بعد الآن ابدأ حتى تصل الى الموحد»، صح في هامشهما.

⁴⁰⁹ ب - «يوم الأحد»، صح في هامشه.

⁴¹⁰ المحقق: «تحصل»

⁴¹¹ ب - «رأيت اني في مقام في غاية الرفقة ناظر الى بلدة معمورة يرى من ذلك المقام داخل حجرة المرحوم استادى.»

⁴¹² ج: «حصرم»؛ د: «خضر»

⁴¹³ ج د: «خضرم»

الحق⁴¹⁴ ينبغي أن يكون مجردا عن العلايق ومنفردا في الظاهر والباطن، لأن طالب الفرد ينبغي أن يكون فردا. قال: القائل وطريق الحق مفردة⁴¹⁵ والسالكون افراد ثم قلت: وورد على لساني قوله تعالى ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْأَخْرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص، 83/28] ثم قرأت سورة يسين ثم قرأت قوله تعالى ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ﴾⁴¹⁶ الى آخر السورة. قال حضرة الشيخ: تلك الآيات في المرتبة العليا، فالمراد بدار الآخرة في الآية الاولى دار الوصلة، فلا يجعل تلك الدار الا للمتقين للذين تجردوا عن العلايق العلوية والسفلية فلا يريدون غير الله تعالى حتى يتركوا أرواحهم ثم قال: انت الآن في وادي المخنة، فاشتغل بالتوحيد، فخرج من الله سبحانه ان يعينك بفضله وكرمه ولطفه واحسانه ثم قرأ الفاتحة. قرأ حضرة الشيخ في الخطبة سورة الكوثر ثم قرأ في الركعة الاولى من صلوة الجمعة سورة الفيل وفي الثانية سورة النصر، وقرأ رجل سورة الفتح الى قوله تعالى ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾⁴¹⁷

30(زحجة 985) يوم سبت:

لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: كان المرحوم سيخي يقول: كيف حالك مع نفسك. ثم قال: جميع قضاة زماننا يخدمون على وجه التقليد لاصلاح الطبيعة الا يرى الى تقيدهم بالخبز واللحم في البلاد التي يتولون فيها، وجميع امراء زماننا يخدمون لاصلاح النفس على وجه التقليد، فيتولون في امر السياسة، وهم انما يجدون النجاة اذا كان تقليدهم لوجه الله تعالى وابتغاء لمرضاته، وأهل التحقيق في مرتبة الطبيعة، أرباب المذاهب مثل الإمام الأعظم ابي حنيفة والأمام الشافعي رحمهما الله تعالى، واما المحققون في المراتب الأربع فالانبياء العظام والاولياء الكرام خصوصا سيد الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين؛ فإنهم قد كانوا كاملين في المراتب ارشدوا الناس ايضا حتى أن النظام في زماننا بتأثيرهم وتنويرهم والا فلا يوجد النظام بمجرد إجراء الحكام على وجه التقليد، فجريان الأحكام⁴¹⁸ الآن ببقاء قوة تأثيرهم وانوارهم. قال حضرة الشيخ: وليكن هذا على ذكر منك، فانه تحقيق البحث. ثم حكى: أن الشيخ منصورا كان كاملا و محققا في مرتبة الطبيعة والنفس، فلما إنفتح له شيء من مرتبة الروح من المعارف الالهية لم يقدر على الحمل وقال: ما قال. ثم أفتى بقتل نفسه. وقال: اقتلوني يا احيائي⁴¹⁹ فحياتي في مماتي فماتي في حياتي. قال حضرة الشيخ: أظن أنه ليس في الخارج منصور، وانما هو

⁴¹⁴ ب - «الحق»، صح في هامشه.

⁴¹⁵ ج د: «مفرد»

⁴¹⁶ ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة، 285/2]

⁴¹⁷ ﴿يُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبُكَرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح، 5/48]

⁴¹⁸ ج - «الحكام»، صح في هامشه.

⁴¹⁹ ج - «أحيائي»، صح في هامشه.

وضع المشايخ و تمثيلهم⁴²⁰ ثم قال خطر ببالي قوله تعالى (اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ) [الشورى، 19/42] اى قوى لا عجز له وعزيز غالب على أمره. ثم سأل عن حالي قلت: رأيت بالأمس في الجامع الشريف إني أودع مع أهلي وأولادى. قال حضرة الشيخ: قد أخرجت وظيفة المدرسة عن قلبك. ثم قال: تفكرت في أمرك مع المدرسة، فخطر ببالي ان نذهب اليه يوم الأحد في الأسبوع ويقعد على باب بيت⁴²¹ المدرسة وتعلم شخص نصر ينصر نصرا الى هنا، قلت: امتثال أمركم على رأسي وعيني. قال: فان شاء الله سبحانه⁴²² يحصل لك بسبب ذلك الترقيات لأجل رعايتك أمر الشرع، ويكون خصمك أيضا راضيا وعلى الخصوص في قبول النفس يحصل⁴²³ أمور لا توصف. قال: وكان رجل وفاق يقال: له محضر على يقول: «نفسك جاني وار طوتمينك زياني وار» وحكى: ان المدرس الشهير بشبلي زاده عمل وفقا على شكل الماء فطلبنا منه أن نراه فتانف. ثم بعد الحج عظيم لما نظرنا اليه ربنا مخبطا قد كتب بعضه مكررا وهو فاسد في الوفق، فظهرنا غلطة، فخلج. ثم قال: كتب واحدا من السيد البحارى ويقال: انه مدفون معه وكتب واحدا منه ابراهيم خليل الله صلوة الله عليه وعلى نبيينا⁴²⁴ وكتب واحدا منه علي كرم الله وجهه حيث قصد فتح حصن، فعجز فعلم ان على بابيه وفقا منقوشا على الرخام على شكل المائة، فعمل رضي الله عنه وفقا على شكل مأتهو واحد فلما قابله؛ انفتح الباب وأخذ الحصن. قال: قد اشتغلت لهذا العلم كثيرا حتى قبل لى لو كنت تشتغل عشرين يوما لا اعطى لك جميع التصرفات، فقلت: في نفسى لا حاجة الى التصرفات، لأن مرادي لا يحصل بذلك.

قال حضرة الشيخ: الموزونون بالأمس في الجامع توازنوا موزونا وخط الروح في وزنه وقيام الأفلاك ايضا بالوزن حتى أنه لو ارتفعت او انخفضت قدر غلط الكاغد لا حمل، ولذلك كان بعض اطراف العالم خالية الوزن عن الكافيلقربه بكرة النار واختراقها و الإنسان ايضا بالكمالالخاصر ووزنهاوالكمياء ايضا معرفة وزن طبائع الأشياء، لا يوجد تمام العناصر الاربعة في غير الإنسان، ولذلك يرتقي فيتجاوز عن الجنات الثمان وان كان جسده غير خارج عنها، بل هو قلبه واما الملائكة؛ فليس لهم ترق كما انه ليس فيهم تمام العناصر. قال: لو فرح الطالب بمراتب⁴²⁵ الأولياء فهو محروم عن الحقيقة فضلا عن الفرح بتصرفات العالم نعم، اذا اعطى يشكر

⁴²⁰ ب ع - « قال حضرة الشيخ: وليكن هذا على ذكر منك، فانه تحقيق البحث. ثم حكى: أن الشيخ منصورا كان كاملا و محققا في مرتبة الطبيعة والنفس، فلما إنفتح له شيء من مرتبة الروح من المعارف الالهية لم يقدر على الحمل وقال: ما قال: ثم أفتى بقتل نفسه. وقال: اقتلونى يا احوالى فحياتي في مماتي فمماتي في حياتي. قال حضرة الشيخ: أظن أنه ليس في الخارج منصور، وانما هو وضع المشايخ و تمثيلهم»، صح في هامش ع.

⁴²¹ د - «بيت»

⁴²² د: «تعالى»

⁴²³ المحقق: «تحصل»

⁴²⁴ ج د: «صلوة الله على سيدنا وعليه»

⁴²⁵ ج - «الطالب بمراتب»، صح في هامشه.

على اعطاء الله تعالى، ولكن لا يجعله مطمح نظره، بل يكون مقصوده الاصلي رؤية جمال الله تعالى. قال: ونحن نفرح على درهم بل على فلس، فالطريق في ذلك ان نجعل⁴²⁶ سرورنا وشكرنا على انا كنا غنيا باغناء الله تعالى وجعلنا مظهرًا لا سمة المغني لا في النفس الدرهم والفلس ولا شك ان ذلك توحيد ايضا. قال: حتى النبي صلى الله عليه وسلم علمنا التوحيد بقوله عند قضاء الحاجة «اللهم اذهب عني ما يؤزني الى»⁴²⁷ قال: في ذكر التوحيد بالسان في تلك الحاجة، وان كان سوء أدب الا ان التوحيد بالقلب لا كلام فيه، فان القلب طاهر، فالجنابة والنجاسة لا يطرأ للقلب الا بالبعد عن الله تعالى لا بشيء آخر سوى ذلك.⁴²⁸ ثم قال: اوصيك بأمر وهو ان الله تعالى سبحانه اذا اعطاك حالا؛ فقعدت في مقام التوكل فلا تقبل كل ما اعطيته وخذ قدر الحاجة والكفاية، ولا تأخذ ما زاد على الحاجة، وإذا عملت أيضا صحبة ووعظا فاجعل قلبك خاليا عما سوى الله تعالى وكلم للناس مما ورد عليك لوجه الله تعالى ورضائه الكريم. وومن كرامات حضرة الشيخ انه قد اشار الى هذه الرؤيا وما نشأ منها قبل الأيام⁴²⁹ ثم قلت: رأيت اني أتبول في مكان فيه ثلج مقابلا للشمس. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر الجماع ثم تنفر قلبك. قال: اذا خطر مثله ببالك؛ فأنف عن قلبك خاطرته وأنف نفرتك أيضا، ثم افعل لا لقضاء الشهوة، بل لرضاء الله تعالى فنشاهد فيه صنع الله تعاليم أنك تجد لذة فوق ما فعلته لأجل الشهوة ولا تجعل قلبك غافلا عن المطلوب في تلك الحالة.

ثم قلت: رأيت اني في مجلسكم صبيانًا كثيرة وتريدون تأديب واحد منهم وترحمون له أيضا فلما فهمت مرحمتكم. قلت: لكم كيف لو عفوتم باجسانكم لرضاء الله تعالى ثم صلينا صلوة المغرب في مكان مرتفع معكم وهنا ضياء شمع والسلطان مراد خان عندكم فقلت: له ايها السلطان إن التوحيد وهذا الشمع يكونان معنا في الآخرة وهو يقول: ان شاء الله تعالى ثم اخضر الطعام بسفرة انا اصلي سنة المغرب على وجه الأرض. قال حضرة الشيخ: هي سورة ما كلمت لك اليوم، فاني قد كلمت كلمات عظيمة كثيرة وقد رأيتها في عالم البرزخ، فإن شاء⁴³⁰ الله تعالى نرجو من فضله أن ترى جميعها ثم قرأ الفاتحة. قال: خطر ببالى الآن شيء وهو ان تذهب الى المدرسة منفردا، وتلاحظ فيها معنى سورة الإخلاص وتدرس لنفسك ولا يطلع على حالنا غير الله فهو خير لنا، فقبلت وامتثلت.

⁴²⁶ب: «يجعل»

⁴²⁷«الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني»، سنن ابن ماجه، 71 (301)

⁴²⁸ب ع - «ولا شك ان ذلك توحيد ايضا. قال: حتى النبي صلى الله عليه وسلم علمنا التوحيد بقوله عند قضاء الحاجة «اللهم اذهب عني ما يؤزني الى» قال في ذكر التوحيد بالسان في تلك الحاجة، وان كان سوء أدب الا ان التوحيد بالقلب لا كلام فيه، فان القلب طاهر فالجنابة والنجاسة لا يطرأ للقلب الا بالبعد عن الله تعالى لا بشيء آخر سوى ذلك.»، صح في هامش ع.

⁴²⁹ب - «وومن كرامات حضرة الشيخ انه قد اشار الى هذه الرؤيا وما نشأ منها قبل الأيام»، صح في هامشه.

⁴³⁰ج - «شاء»، صح في هامشه.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾⁴³² ﴿فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾⁴³³ قال حضرة الشيخ: حاصله أن من سعي في طريق الحق يجد كل ما فعله في الدنيا والآخرة، وكذلك⁴³⁴ من أهل، فينبغي للسالك أن يجعل جميع نظره الى الله تعالى ولا يلتفت الى غيره ابدأ. وحكى: أن رجلاً جاء الى بعض المشغولين في الخراب فالح وأبرم له ليأمره بشيء، فلم يقدر على الخلاص فطلب منه شربة ماء، فذهب الرجل، فلما جاء؛ وجد ميتة قد خرقة الذئب فتوجه الى الله تعالى، فقيل له انما فعلنا لطلبه منك الماء غيره منا⁴³⁵. قال حضرة الشيخ: هذا تمثيل أراه⁴³⁶ الله سبحانه للتخلص عن الرجل لا، انه وقع، فإنه لطفه وعفوه كثير. ثم حكى: ما قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁴³⁷ لتقبيله عنق الحسن وفم الحسين رضى الله تعالى عنهما⁴³⁸ للغيرة من الله تعالى. قال حضرة الشيخ: هكذا ذكرنا⁴³⁹ كما في خالصة الحقائق ولكن التحقيق انه عليه الصلوة والسلام⁴⁴⁰ انما فعل ذلك لنا الى بركة التفاته الى درجة شهادة، لأنه كان غافلاً عن الله تعالى وجه البعث اليهما على وجه المحبة. ثم قال: فان قيل فح فما معنى عقاب الله تعالى، قلنا ذلك عبارة عن فرط الحب وشدة، فكأنه تعالى. قال: يا حبيبي وإن كان فعلك هذا لارتفاعهما الى درجة الشهادة لتشريكهما في المحبة، ولكن لو طلبت ذلك، المقصود منى بلا التفات اصلاً بوجه من الوجوه لأجبتك.

قال حضرة الشيخ: لو تيسر تلك القدرة على التوحيد مرة واحدة؛ لكفاك وتم المقصود⁴⁴¹ قال: اجعل همتك عالية⁴⁴² ثم قال حضرة الشيخ: ان القضاة يخدمون لاصلاح طبائع غيرهم ولا يعرفون اصلاح طبائع انفسهم،

⁴³¹المحقق: هنا بداية المجلد الثاني في نسخة ب، هذه العبارة يكتب في بداية المجلد الثاني « الحمد لله الذي هدانا الى الحق والى صراط مستقيم. والصلة على المرشد الكريم النازل في شأنه انك على خلق عظيم. وعلى آله وأصحابه هداة طريق الحق وحماة الدين القديم. أما البعد فهذه من كلمات العالية الغالية عن السر المسكوك جارية بين حضرة الشيخ وبين هذا الفقير في أثناء السلوك. »

⁴³²﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس، 57/10]

⁴³³﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ [الأنعام، 104/6]

⁴³⁴د: «كذا»

⁴³⁵ج - «منا»، صح في هامشه.

⁴³⁶ب: «إرادة»

⁴³⁷ب ج د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴³⁸ب - «رضى الله تعالى عنهما»؛ ج د: «رضى الله عنهما»

⁴³⁹د: «نكروه»

⁴⁴⁰ب ج د: «عليه السلام»

⁴⁴¹ب: «مقص»

وكذا الامراء يخدمون لاصلاح⁴⁴³ النفس الغير وهم غافلون عن اصلاح انفسهم. ثم قال: اليوم غرة محرم ويوم عاشوراء يوم مبارك، وكان صومه فرضا في الأوائل ثم ارتفع لصوم رمضان. قال: ذكروا ان من وسع في⁴⁴⁴ معاش بيته في ذلك اليوم لا يزال⁴⁴⁵ عنه الوسعة الى السنة الآتية وقد جبية كثير من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه وافقا.

2 (محرم 986) يوم الاثنين:

اليوم⁴⁴⁶ انكشف لي انه لا شيء أعظم⁴⁴⁷ من الله سبحانه⁴⁴⁸ فلا ينبغي للعاقل ان يطلب غيره، اذ هو أعلى المطالب والمراد وذكره سيد الأذكار الأوراد. سأل حضرة الشيخ: عن ذهابي الى المدرسة وما قرأته فقلت: نعم، ذهبت وقرأت سورة الإخلاص ثلاث مرات. قال: هل لاحظت معناها، قلت كانه من ملاحظة معناها حصل لي بالجامع الكبير بين الصلوتين كمال يقين بوحانية الله تعالى واعتقاد محكم بحيث لا يوصف .

قال حضرة الشيخ: في سورة الإخلاص اشارة الى جميع المراتب وعند الخلوتية من أول طريقهم الى المرتبة الرابعة، قد تم وكمل في قل هو الله أحد اي في هذا الكلام الشريف، فإن فيه⁴⁴⁹ اشارة الى المرتبة الرابعة أيضا واما عندنا فجميع المراتب موجود فيه وما بعده الى آخر السورة كاشف ومبين لهفيسير قوله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص، 1/112] أكثر من سير ثمانيتة عشر ألف عالم، وهو توحيد صرف، فقولنا لا اله الا الله توحيد مع النفي والإثبات⁴⁵⁰ واما ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص، 1/112] فأثبت محض وهو روحه وزبدته وله سر لا تذكر الآن، وهو الوسيلة الموصلة من النفي الى الإثبات، وهو المطلوب الذي يطلب بين النفي والإثبات، فالمطلوب موجود فيه وهو موجود في المطلوب.⁴⁵¹

442 ع - « قال حضرة الشيخ: لو تيسر تلك القدرة على التوحيد مرة واحدة؛ لكفاك وتم المقصود قال: اجعل همتك عالية»، صح في هامشه.

443 ج - « طبائع غيرهم ولا يعرفون اصلاح طبائع انفسهم، وكذا الامراء يخدمون لاصلاح»، صح في هامشه.

444 د - «في»

445 المحقق: «تزال»

446 د - «اليوم»

447 ب: «أعلم»

448 ب: «تعالى»

449 د - «فيه»

450 د + «الإثبات»

451 د + «في سورة الإخلاص كون الإشارة فيها جميع المراتب قوله عليه الصلوة والسلام: اذا قرأت بسورة الإخلاص ثلاث مرات يعدل ختم القرآن الكريم.»

قال حضرة الشيخ: الخلاص في الإخلاص ثم قال: انظر الى المدرسة الفرهادية⁴⁵² حيث أوصلتك الى مثل ذلك.⁴⁵³ قال حضرة الشيخ: قد أخرجنا جبهة المدرسة من قلبنا من هذا الآن سواء أعطى وظيفتها اولاً، فقله ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص، 4/112] إشارة الى الوجدانية الحقيقية بحسب الذات. ثم قال: ألست براض أن ينكشف⁴⁵⁴ لك الذات ويتجلى⁴⁵⁵ اذا قلت ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص، 4/112] فقبلت زيله الشريف. قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:⁴⁵⁶ يوماً لأمر⁴⁵⁷ المؤمنين عائشة رضي الله عنها هل تقدر يا عائشة على ختم القرآن في ليلة؟ قالت إني يتيسر ذلك يا رسول الله، فقال عليه الصلوة والسلام:⁴⁵⁸ «اذا قرأت سورة إخلاص ثلاث مرات يعدل ختم القرآن»⁴⁵⁹ قال حضرة الشيخ: فالمرة الأولى إشارة الى تجلى أفعال، والثانية تجلى الصفات، والثالثة الى التجلى الذات، فجميع مراتب الأنبياء والأولياء موجودة في هذه السورة الكريمة.

ثم قلت: ورد على لساني في قوله تعالى ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾⁴⁶⁰ الآية. قال حضرة الشيخ: فيه إشارة الى أن تعمر قلبك على قدر طاقتك تتضرع⁴⁶¹ الى الله تعالى⁴⁶² على نمط قوله عليه الصلوة والسلام⁴⁶³ «اربط حمارك وتوكل على الله»⁴⁶⁴ ثم قلت: رأيت في بعد العبور عن جبل جئت الى بلدة، ودخلت حماماً وواحد من رفقائي يغسل الثوب بصابوني والحمام مكمل وانتظاري الى مجيء ذلك، والناس يقولون أن جماعة بغداد مختلطة وملتزمة بجماعة قوية⁴⁶⁵ بينهما ألفة.

قال حضرة الشيخ: المراد اللفة الأولياء ومن جملة اولياء بغداد ولإمام الأعظم فيه إشارة الى أن كل متصود بألفة الاولياء وهي بالطهارة ونظافة الباطن. قال حضرة الشيخ: فكل مصلحة يكون باتفاق اولياء الله تعالى، ولا

⁴⁵² د + «كون محمود أفند مدرسا في مدرسة الفرهادية»

⁴⁵³ ج - «قال حضرة الشيخ قد أخرجنا جبهة المدرسة من قلبنا من هذا الآن سواء أعطى وظيفتها»

⁴⁵⁴ المحقق: «تنكشف»

⁴⁵⁵ المحقق: «وتتجلى»

⁴⁵⁶ ب ج د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁵⁷ د: «لام لام»

⁴⁵⁸ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁵⁹ «ان رجلاً سمع رجلاً يقرأ (قل هو الله أحد) يرددها فلما أصبح جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالوها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن؛ صحيح البحاري، 898 (5013)؛ «إن سورة الإخلاص (قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن»، صحيح المسلم، 327 (1885)

⁴⁶⁰ ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة، 127/2]

⁴⁶¹ ب: «نتضرع»

⁴⁶² ب: «سبحانه وتعالى»؛ د: «سبحانه»

⁴⁶³ ب: «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «عليه السلام»

⁴⁶⁴ «قال رجل: يا رسول الله أعقلها وأتوكل، أو أطلقها وأتوكل؟ قال: أعقلها وتوكل»، سنن الترمذي، 409 (2517)

⁴⁶⁵ د - «قوية»

يكون بين أهل الحق خلاف الا يرى انه لم يسمع الخلاف والإنكار بين الأنبياء العظام صلوات الله تعالى عليهم اجمعين، بل كان كلهم كشخص واحد من نور، ولذلك قال الله تعالى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾⁴⁶⁶ فلا فرق بينهم في نفس الرسالة، وإنما تفاوت بحسب المراتب. قال حضرة الشيخ: المراد بالسمع والطاعة في قوله تعالى ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾⁴⁶⁷ الانقياد والتسليم له تعالى بجميع الأجزاء. ثم قال: هي مرتبة عظيمة من المراتب العالية ثم قلت: رأيت في كرم المرحوم كمال أفندي الناظر على قصبة سفرخصار، وظننت ان في البيت فوقاني منه بعض من مخافة،⁴⁶⁸ فعمدت الى الطيران من مكان مرتفع، رأيت⁴⁶⁹ هنا موضع مرتفع، فصعدت ثم رأيت مقاما ارفع منه، فصعدت الى ذلك⁴⁷⁰ ثم رأيت مقاما ارفع من الكل، فصعدت الى ذلك المقام الارفع، وهو من حجر واحد وفيه عمود منصوب، وأما المقامان اللذان تحت ذلك المقام فمبنيان بالاحجار الكثيرة، فقلت لنفسي ان كونه من حجر واحد وهذا العمود، وإشارة الى التوحيد ثم صار البيت جامعاً، وسمعت سوط الأذان والاقامة لصلوة الجمعة.

قال حضرة الشيخ: اذا رأى العمود عند الخلوتية، يقولون قد وصلت الى التوحيد، وعندنا أيضا إشارة الى التوحيد، ولكن الآن ليس مقامك، لأنه رأى في البرزخ فيرى ذلك في التعيين. ثم قال: نرجو من الله تعالى ان يجعله مقامك ايضا بقدر قابليتك. ثم يعطيك ما يعطى من فضله، فإنه لا حد ولا نهاية لفضله واحسانه، وقرأ الفاتحة على النية المذكورة.

3(محرم 986) يوم الثلاثاء.

سأل حضرة شيخ: عن حالي. قلت: ورد على لسانى قوله تعالى ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾⁴⁷¹ قال حضرة الشيخ: هي إشارة ان المجاهدة مع النفس كافية في طريق الحق، فالمراد بالقتال في المجاهدة مع النفس لأنها الجهاد الأكبر، ولذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام: «رجعنا من جهاد الأصغر الى جهاد الأكبر»⁴⁷² قال: وجه كونها جهادا أكبر أن من جهاد مع الكفار لوجه الله تعالى اذا قتله يكون سعيدا واذا قتل شهيدا وعلى كل

⁴⁶⁶ ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ [البقرة، 285/2]

⁴⁶⁷ ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ [البقرة، 285/2]

⁴⁶⁸ ب: «بخافه»

⁴⁶⁹ د - «رأيت»

⁴⁷⁰ ج د - «الى ذلك»

⁴⁷¹ ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [الأحزاب، 25/33]

⁴⁷² ب: «صلعم»؛ ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁷³ كشف الخفاء، 551/1

التقديرين، فالسعادة مقررة، وأما المجاهدة مع النفس اذا قتلها يكون سعيداً، وأما اذا قتلته⁴⁷⁴ النفس بأن كان مغلوباً لها ونابعا لمقتضاها، فهو شقى فينبغي للمؤمن⁴⁷⁵ ان يجاهد معها دائماً حياتها غالباً بالكبر، وموتها بالتركه ثم قال: كنت لاحظ قوله عليه الصلوة والسلام⁴⁷⁶ «تعس عبد الدنيا ودرهم والمخيس»⁴⁷⁷ اى اللباس الفاخر. قال: انما من احبهما مع انهما حبران كسائر الأحجار، لأنهما وسيلتانى بمقتضى الطبيعة، وهو النفس، فان الطبيعة تنال بها الى مزادها من المؤكولات والمشروبات، وكذا النفس تتفجر بهما، فيزداد كبرها وحيوة النفس بالكبر، وكذا الثياب الفاخرة تزيد كبرها ومماتها بتركها. قال حضرة الشيخ: لا شيء احب الى الله تعالى⁴⁷⁸ من المجاهدة مع النفس والطبيعة حتى ان أولياء الله تعالى يتركون اكثر ما رخص لهم فيه، ولذلك كان اكبر خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم⁴⁷⁹ اعنى ابا بكر الصديق رضى الله عنه، يجتنب سبعين مرة من المشتبه⁴⁸⁰ مخافة اخطا الحرام ويتركه. قال حضرة الشيخ: ⁴⁸¹ يعنى كان يهرب عما يؤدى الى التدنى مخافة عن البعد. وقال: وهذا الآن حسنات الأبرار سيئات المقربين. قال: ولا عذر لمن تبع هوى النفس من أخلاقها السبعة، لأنها ليست من الضروريات بخلاق مقتضى الطبيعة، فان فيه ضرورة ما من جهة احتياج⁴⁸² قوام البدن الى الغذاء، فيجب على المؤمن⁴⁸³ ان يبذل كبرها بالتواضع ويقع اخلاقها الردية. قال عليه الصلوة والسلام: ⁴⁸⁴ «من تواضع رفعه الله»⁴⁸⁵ فما طريق العمل بالتواضع. قال: هو ان يترك كل ما يعطى وجودا وانانية لنفسك، ولذلك عامة نفع الصلوة للنفس، لأن في ركوعها وسجودها تواضعاً واذلاً للنفس، فكان الساجد يضع وجهه الى الارض، ويقول. بلسان الحال خلقت منها، فارجع اليها والمجاهدة مع النفس مرة واحدة تعادل⁴⁸⁶ عبارة سبعين سنة في حصول الترقى، ولذلك لم يسقط⁴⁸⁷ الصلوة عن المكلف بوجه من الوجوه وحال

⁴⁷⁴ د: «قتله»

⁴⁷⁵ ب - «للمؤمن»، صح في هامشه.

⁴⁷⁶ ج: «ع م»

⁴⁷⁷ «تعس عبد درهم، تعس عبد الدينار، تعس عبد الخميصة إن أعطي رضي وإن منع سخط، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش»، صحيح البخاري، 477 (2887)

⁴⁷⁸ د - «تعالى»

⁴⁷⁹ ب: «صلى الله»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁴⁸⁰ د: «المشبه»

⁴⁸¹ ب: «قال هذه الشيخ»

⁴⁸² د + «البدن»

⁴⁸³ د + «المؤمنين»

⁴⁸⁴ ب ج: «عليه السلام»

⁴⁸⁵ صحيح المسلم، 1132 (6592)

⁴⁸⁶ ب: «يعادل»

⁴⁸⁷ المحقق: «تسقط»

من الأحوال، أما قبل اصلاح النفس؛ فظاهر واما بعده؛ فشكر اعلى تلك النعمة الجليلة فويل لواعظ تكبر وافتخر بتقبيل يده، ورأى نفسه خيرا من السامعين. قال: أَللهم الا ان يخرج ذاك من قلبه، والمعيار مساواة المقبل، ولللاطم عنده بل رجحان اللاطم والضارب قلت اجده في نفسي في بعض الأوقات الدائم.

قال حضرة الشيخ: يحصل الرسوخ ان شاء الله تعالى، والطريق في ذلك ان يفني نفسه يجعل فداء للإصلاح الغير كالشمع، فإنه يخرق نفسه لاضائة الغير، ولذلك قال⁴⁸⁸ جنيد البغدادي قدس سره: في مجلس وعظه لو لم اسمع قوله عليه الصلوة والسلام⁴⁸⁹ «ان الله تعالى يؤيد الدين برجل فاجر»⁴⁹⁰ لما اجرأ تعالى الوعظ؛ فإن ذلك الرجل الفاجر. قال: كأنه يحصل الترقى بالمجاهدة سبعين مرتبة، كذلك يحصل التدني بالتباعد هواها سبعين مرتبة، بل يقع في أسفل السافلين. ثم قال: الا أبشرك ببشارة عظيمة، وهى أنه إذا ترك ذلك الأمر الذي سقط بسببه يعود الى مقامه ويطرقى في ذلك الآن الى حاله الأولى، بل يتبدل⁴⁹¹ سيئاته بحسنات. قال الله تعالى: (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)⁴⁹² فيكون ترقيا فوق الترقى. قال: ولكن لا تأمن، فإنه يحتمل ان لا يتبدل، بل يكون بين الخوف والرجاء. قلت: نعم، ولكن رجائي واعتمادي على كرمه غالب بناء على اني أرى كرمه واحسانه غالبا في حياته. قال: حسن. قال حضرة الشيخ: ان ربنا غفور الرحيم وكرمه لا يوصف الا يرى ان من ارتكب زنوبا ثم تاب؛ عفا الله تعالى عما سلف من ذنوبه سوى حق العباد، وان من مضى عمره في الكفر والطغيان اعداما، اذا اسلم يصير كمن ولد في ذلك اليوم. قال عليه الصلوة والسلام: «الإسلام يجب ما قبله اى يقطع»⁴⁹⁴ ثم قلت: طلع ببالي بالأمس في الجامع الكبير، ان الله تعالى أعظم وأكبر من كل شيء، والكل محتاج اليه وهو منزّه عن الشائبة الاحتياج ووجوده⁴⁹⁵ من ذاتية، وهو كان في جميع الحوايج والمهمات، فلا يليق للعاقل ان يطلب غيره اذ هو أعلى المطالب المقاصد، فتوحيدة أشرف الأذكار. قال حضرة الشيخ: ولذلك لا يلتفت أهل الله الى غيره وأهل الجنة. وان كانوا مستعين فيها ولكنزوق العشاق فوق زوقهم سبعين مرتبة، وكذا ذوقهم من نعيم الجنة فوق ذوق أهل الجنة، لأن ما أكلوه يكون نورا وما يأكله أهل الجنة، وإن كان نورا إلا ان

⁴⁸⁸ ب - «قال»

⁴⁸⁹ ب: «ع م»

⁴⁹⁰ صحيح البخاري، 506 (3021)

⁴⁹¹ المحقق: «تتبدل»

⁴⁹² ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان، 70/25]

⁴⁹³ ب ج: «عليه السلام»

⁴⁹⁴ «من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر»، صحيح البحاري، 1192 (6921)؛ «أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بها ومن أساء أخذ بعلمه في الجاهلية والإسلام»، صحيح المسلم، 64

(318)

⁴⁹⁵ د: «وجوديته»

بينهما فرقا فان العشاق الواصلين يأكلون من يد الله تعالى، فأين هذا من ذلك ثم قرأ الفاتحة. وقال: قد تم الدرس.
رأيت اني دخلت من بيت في بحر معتدل الماء في البرودة والحرارة.

4(محرم 986) يوما لأربعا:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. رأيت إنني أسير على سطح راكبا على بغلة ثم رأيت اني في جامع المرحوم بابا يوسف افندي فإذا للعصر وصليت سنة العصر. ثم جئت الى الصف الاول، ورأيت امام الصف أوراق الورد الأحمر والأبيض، ففعدت هنا منتظرا الى الفرض وجاء جاجي يرى يقول قد اصطدنا اليوم اكثر من تسعين ارنبا. قال حضرة الشيخ: اراد نفسك ان توقعك في تلبيس ثم انكشف بعناية الله تعالى ثم قلت: قرئ بالأمس كتاب المحمدية في محل دعوة الله تعالى، العباده الى جنة⁴⁹⁶العدن لعرض جماله، فسمعت أبياتا منه تبليس المحل المذكور ثم تركته، فلم أجد حالي له الى أن خرجت من سوق انيه بك.

قال حضرة الشيخ: كان الشيخ المغربي يقول: ويل لمن قرأ ذلك الكتاب⁴⁹⁷ او سمعوا لم يكن⁴⁹⁸ حاله، وقيل: أيضا السالك اذا تلذذتغني الطير والصوت الحسن فهو ليس في الطريق، وليس للسالك بعد الفرائض والواجبات والسنن⁴⁹⁹ الا التوحيد⁵⁰⁰ ثم قال: والذي يخطر ببالي ان تلك الرؤيا صورة ذهابك الى المدرسة، فإنه ما أطمئن قلبك، وكذا قلبي ايضا ولكن انما فعلنا ذلك لأجل مصلحة، نرجو من الله تعالى ان يقبل الكل بسبب تلك النية. وحكى القصة التي كتبها الشيخ سعدى في كتابي «كلمتان» وقال: «دروخ مصلحت اين به از راستفتنه انكين» وحكى: قول إبراهيم عليه الصلوة والسلام⁵⁰¹ هي أختي لزوجته حين أراد السلطان ان يأخذها، فجعل الله تعالى ذلك البيت كالزجاج لئلا يخفي على إبراهيم عليه الصلوة والسلام⁵⁰² حالها ثم قال: ⁵⁰³لما⁵⁰⁴ اطلع السلطان تاب أهدى حاجر رضى الله عنها.

قال حضرة الشيخ: قال: عليه الصلاة والسلام⁵⁰⁵ ولو لم يتكلم اخي إبراهيم عليه السلام⁵⁰⁶ ذلك الكلام لكان المصلحة بدونه أيضا ثم قلت: رأيت اني⁵⁰⁷ في غرفة مع جماعة والمرحوم استادى هنا، فأكلنا صلته، فرأينا قد

⁴⁹⁶ ب: «جنات»

⁴⁹⁷ ب: «لم يرأ ذلك الكتاب»

⁴⁹⁸ ب + «له»

⁴⁹⁹ ب: «نزر»

⁵⁰⁰ ع - «وليس لسالك بعد الفرائض والواجبات والسنن الا التوحيد»، صح في هامشه.

⁵⁰¹ ب - «عليه الصلاة والسلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

⁵⁰² ب - «عليه الصلاة والسلام»؛ د: «عليه السلام»

⁵⁰³ ج - «قال»؛ د - «ثم قال»؛

⁵⁰⁴ ب - «لما»

⁵⁰⁵ ب: «عليه السلام»

مضى السلطانمع أعوانه، فقلت: لأستأدى قم نروح الى البيت حتى نأكل طعاما ليحصل⁵⁰⁸ القوة في صومي. قال حضرة الشيخ: لقد جاء تعبير غريب واقع وهوان اكلك من سلطة استماعك كتاب المحمدية وهو كذلك فإنه حسن الطعام، فتأكل طعاما إنشاء الله تعالى. قال: صاحبه من تلامذة زين العرب⁵⁰⁹ كان مدرسا فاضلا ثم أتى الإرادة الى الشيخ الحاج بيرام فبعد كماله لما أذن له الشيخ اشتغل زمانا وارتاض حتى أنه كان يأكل القير الساقط من السفن، وله تصرف في البرزخ. قال حضرة الشيخ: نرجو من الله تعالى أن نجى بالمحبة ونذهب بالمحبة. قال حضرة الشيخ: كيف لو اشتغلت عند باب المنارة العتيقة.فإني كنت أقعد هنا مع المرحوم چوغاچ دده ونتكلم من علم الحال. قال: هو أول من ربيته. قال حضرة الشيخ:مجلا «أول صفاتندن نتهكم آچلور آهين»قال حضرة الشيخ: أفضل العلوم علم الحال، والعلم الرسمي وإن كان حسنا ايضا، لكنه يزيد في العجب الغرور وأخلاق النفس، وأما هذا العلم؛ فهو ينفىها. وحكى: أن أرسل ورقة الى سلطان الجن لأجل مصروع،فامتثل هو امره عظمة وضرب عنق الصارع، فخلص المصروع. قال إن في طريق الشيخ حاج بيرام اربعة اسماء يشتغلون بها، وكنت اذكرها للخلوتية، ولكن اكثرها التوحيد، فهو جامع للكل ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: الكل رؤيا الطريق يرتفع موانعها وكدوراتها، رأيت إن علي جلبى مكشوف الرأس على صورة محبوب، يقول كنت أنسى ذكر الله تعالى، فعلمني حضرة الشيخ بيتا لا أنسى الآن، فسألت فأثنى وذهب فتوجهت الى الله تعالى، وقلت: الهي أنت قادر على أن تعطينى تلك المرتبة بدون البيت، فظهر في قلبي نور.

5(محرم 986) يوم الجمعة:

لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: هل نصح لك ناصح، فقلت: لا، قد اتفق المدرسون على أن ينصحوا لك ويقولون أنت التفت عرض المدرسين.قلت: رأيت في الرؤيا إني على صفة بيت وتحتها رجل على شكل الواعظ، فقلت: له لا تخرج على الصفة، فقام وذهب ثم ان هريرة عضت يدي فضربتها وخلصت.قال حضرة الشيخ:هي شكل النصيحة والهرة شخص من جماعتك يريد أن ينصح لا لأجلك، بل لوقوعهم في الزلة، فإنهم كانوا اتباع القاضي واعتاد والاتفات الناس ولا يعرفون حالك ثم حكى: حال المولى جلال الدين، قال: وصل اليه من شمسالتبريزى حاله ارفعها في الزلة حتأنفنى شغله السابق،⁵¹⁰فلبس قلنسوة من اللبد وخرقة ممن ارعى المتابع له لأن يلبسون تلك القلنسوة طانين انه اتخذها تاجا وليس كذلك، بل إنما لبسها لاصلاح رأس النفس وتذليلها ثم حكى: وإن لوزير عبدا عاصيا، فأرسله الى بورسة لمصلحة وكتب في مكتوبه الى صديق له اذا وصل اليك ببيعه بأحسن حيلة، فلما اطلع على بيعه ضرب كل من اراد اشترائه فعجزوه،فجاء حقيرفاشترآه

⁵⁰⁶ ب - «عليه السلام»

⁵⁰⁷ د - «اني»

⁵⁰⁸ المحقق: «لتحصل»

⁵⁰⁹ ب: «صاحب المحمدية من تلامذة زين العرب» في هامشه.

⁵¹⁰ ع - «حتى أفنى شغله السابق»، صح في هامشه.

واعطى لجماعة العصبية وراهم فضربوه وربطوه فلقية البائع بعد أيام، قد صار ضعيفا يتكلم بالمس وطلب منه خبزا فأعطاه.

قال حضرة الشيخ: هذا مثال النفس، فإن الله تعالى اذا اراد اصلاح عبد يصلح نفسه بأحسن طريق لا يشعر. قال حضرة الشيخ: أن الشيخ ابا يزيد البسطامي ممن ابتلى بأنواع البلاء والمحنة. فقال: يوما لهما وراء هذا الداء، فقيل دوائه نفس الدار، ثم ذكر قول الشيخ حاج بيرام«نجه لرى بو يولده وارن ترك ايدوب شادى ويروب صانون الديلر غمي» ثم سأل: عن حالي، قلت: قرأت اليوم سورة الإخلاص، فوصل الى حاله من قوله «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ»[الإخلاص، 4/112]كأنني ما سمعت أو ما قرأت الى في ذلك الوقت. قال حضرة الشيخ: هو متعلق⁵¹¹ بالتوحيد الصرف من آثار التوحيد، ثم قال: الذين يريدون أن ينصحو لك لا يعرفون حالك فهم معزورون، لأنه لا ينكشف⁵¹² حواسهم وذكر بيتا مفهوما ان الله سبحانه ظاهر وإن لم يؤذن لكل روح ان يراه. ثم قال: يتبدل⁵¹³ حواس الطالب الى أخرى ويسمى ذلك تجلى الصفات، قال: قد وقع لى ذلك اى تبدل الحواس في يوم وليلة ولم أعرف أن فوقه رؤية عظيمة الى أن حصل⁵¹⁴ تلك الرؤيا.

قال حضرة الشيخ: بعد تبدل الحواس ينقطع الطالب عن الغير ويشاهد قيام الساعة وانقلاع الجبال دكا دكا. قلت: بالأمس اصرى فرض العصر بالجامع الكبير، فطلع على كون العشاق بمحضر الحق لمشاهدة الجمال في جنة عدن، فكأنه انفتح عين من باطن. قال حضرة الشيخ: اشكر الله تعالى، فإن من آثار التوحيد. ثم قال: لا تقوت الفرصة، فإنها لا يدخل على يد من كان في الطريق اربعين سنة، ولكن لاتفتقر بذلك ولا تحمل على استحقاقك، بل تلك النعمة من محض كرم الله تعالى وفضله، فلا تلتفت الى الأولاد ولا اتباع ويشغل بالتوحيد، وأقصد أن لا يضيع⁵¹⁵ نفس بدون توحيد. وحكى أن زليخا لما أرسلت يوسف عليه الصلوة والسلام⁵¹⁶ الى السجن قيل: جدرانه فتعجبوا منه. فقال: كيف أفعل فإنني سأرى ربي. ثم لما لم تصبر زليخا فراقه امر⁵¹⁷ الخادم أن أضرب⁵¹⁸ ذلك الخائن ليسمع صوته بذلك الحيلة، فضرب الخادم وسادة، قال: ليوسف عليه السلام⁵¹⁹ انت

⁵¹¹ ب: «متعلق»

⁵¹² المحقق: «تنكشف»

⁵¹³ المحقق: «تتبدل»

⁵¹⁴ المحقق: «حصلت»

⁵¹⁵ ب: «نضيع»

⁵¹⁶ ب د - «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»

⁵¹⁷ المحقق: «أمرت»

⁵¹⁸ المحقق: «يضرب»

⁵¹⁹ ب - «عليه السلام»

اعمل الصيحة، فرفع يوسف صوته عليه السلام⁵²⁰ فقال العفو العفو مناجيا الى الله تعالى والحاصل ان زليخا عملت حيلة كثيرة لوصالها ثم وصلت بالآخرة بعناية الله تعالى.

6(محرم 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت اني في بيت مع جماعة قد كتب في ثلث⁵²¹ من خانات منظرتة لفظ الموت، فسألوا عنه فقلت: هو إشارة الى أن عالما يكون اخره الموت فمماته خير من حياته. قال حضرة الشيخ: لما ذكرته وجه على قدر مرتبتك ولكن التحقيق في التعبير أن يقال: لو أردت الضياء والنور فمت قبل أن تموت على وفق قوله «موتوا قبل أن تموتوا» فينبغي أن تجد الفناء والموت فتلت مراتب الطبيعة والنفس والروح حتى تصل الى ما في السر. قلت: ثم دخل في ذلك البيت بعض المحابيب فأخذت يد واحد منهم بيدي. فقال: لي كأنك تعرف علوم ثمانية عشر الف عالم، فقلت: له يتيسر ذلك انشاء الله تعالى، وأعان لي وهم يريدون أن يتعلموا مني، فقالوا: قد أذن لك أن تقرأ سورة الفاتحة بعد أن تقرأ الدرس وقت الضحى وفي يد الذي بيدي وربهم واحد. فقلت: له كأنك اتيت أينا لأجل يوم خميس. قال: نعم، فقلت: فينبغي ان يفتح حانوتا. قال حضرة الشيخ: إشارة الى أنه اذا ورد عليكم شئ في الواردات الإلهية، فاحمد الله تعالى عقبه. قال: كان رجل من العلماء ينكر على المولى جمال في رقصه، فانفتح له يوما محل المشكل من العلوم فقام ورقص، فجاء سر المولى اليه من الجدار⁵²² وسأل عن رقصه، فقال لأنه انفتح لي مشكل، فرقصت شوقا عليه، فقال له المولى فكيف لا نرقص اذا انفتح لنا عالم المعنى، وورد⁵²³ علينا الواردات الإلهية، فترك الرجل انكاره بعد ذلك⁵²⁴ قال: الشكر يكون في مقابلة النعماء والحمد في مقابلة الالاء. قال: ولنعبير بايسر من ذلك، اشكر الله تعالى في مقابلة الطبيعة والحمد لله تعالى مقابلة النفس والروح ثم قال: وأخذك يد محبوب بيدك،⁵²⁵ إشارة الى أن يجعل الله سبحانه تصرف روحك في يدك، فيكون ذلك أيضا متصرفا لك ثم قال: كنت لا تعرف الى الآن أحوال طريق الحق، فكنت معذور العدم علمك اما بعد الآن لو أردت ان تسلك الى طريق أخبرتكون معاقبا فوق الاولى سبعين مرتبة لظهور الحق عندك. قال الله تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء، 81/17] ثم قال: نهاية المناصب منصب الفتوى وانك تعرف حال المفتي، فإنه لا يعرف احوال نفسه، ولو خرجنا

⁵²⁰ ب: «ع م»

⁵²¹ ب - «في ثلث»

⁵²² ب - «من الجدار»

⁵²³ المحقق: «وردت»

⁵²⁴ ع - «قال: كان رجل من العلماء ينكر على المولى جمال في رقصه، فانفتح له يوما محل المشكل من العلوم فقام ورقص، فجاء سر المولى اليه من الجدار وسأل عن رقصه فقال لأنه انفتح لي مشكل فرقصت شوقا عليه فقال له المولى فكيف لا نرقص اذا انفتح لنا عالم المعنى وورد علينا الواردات الإلهية فترك الرجل الكاره بعد ذلك»، صح في هامشه.

⁵²⁵ د - «بيدك»

معرفة علوم ثمانية عشر ألف عوالم، فلا يعتدله ذلك العلم، اذا لم يعرف نفسه. قال: قد اعطانا الله سبحانه اعظم الأشياء اعنى التوحيد، ولكن لا نعرف قدره فالجماعة التى لا يكون لهم⁵²⁶ عقاب ولا حساب هم أهل التوحيد وهم الذين تركوا جميع ما سوى الله تعالى حتى افنوا وجودهم ووصلوا الى الوجود الحقيقي، فلم يبقمن وجودهم اثر، فلا يحاسبون لأن الحساب لا يجرى على العدم، قال: من اشتغل منهم بالحكيات عجز عن هذا التعيين، فإذا لم يقدر على معرفة ما في الباطن عجوز فكيف يعرف غيرها، ويصل الى المعارف الأهية والكمال في التجاوز عن جميع التعينات والوصول الى الله تعالى بقطع التعلق عن جميع ما سواه.⁵²⁷ اليوم، قرأ في ركعة لأولى سورة الإنشراح، وفي الثانية سورة العصر.

7(محرم 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، قلت: رأيت بعد أن خرجت من مضيق ان المرحوم استادى يعصر شينا ويضع مائه في إناء صينى، عنده كتب كثيرة ولى أيضا عصير في إناء ولكن نسقيخزا كثيرا أبيض من اللبن. قال حضرة الشيخ: اشارة الى أنهلا نتيجة لمسلكهم، بل هو أسلوب اختاروا، وأما الطريق التى سلكت أنت فيها؛ فلها⁵²⁸ نتيجة حسنى، والخبز الأبيض إشارة اليه، قال: وليس مرادنا الطعن فيهم، فإنهم كبارنا وفيهم خاصية الا أن هولاء في سمت الإيجاد، ونحن في طريق الإعدام. قلت: أجد نفسى مذبذبة بين أمرين، فكأنى في وسط بحر عظيم، قد انفصلت من⁵²⁹ الساحل ولم اصل الى التخلص،⁵³⁰ فلا أعرف حالى. قال: من كان في البحر يخرج الى طرف على كل⁵³¹ حال⁵³² لكن نرجو من الله تعالى أن يخرجنا الى طرف البحر والسلامة⁵³³ ثم قال: «روشنينك ارمغاني طاپوكه يوقلقدرد» وحكى: انه لم يؤذن لشيخ الى بيزيد البسطامى لدخول في الباب الأعظم، فلما قال: «نسبى و حاجت وجرم وكناه اورده» قيل: له ادخل الباب؛ فدخل فلم يخرج بعد دخوله. قال حضرة الشيخ: فلو تيسر الدخول؛ لا يخرج ابدا. ثم قلت: رأيت انى جئت الى المرحوم استادى لاشاوره في قبول جزاء شرط له بيت لفارئه، فراجتى معلق على كتفى. فقال: لى ينيغي أن تلبسها. قلت: كنت ترسلنى على هذا الأسلوب الى الأسواق لقصد المجاهدة، فالآن لأى شئ يمنعنى؟ فلم يجب بشئ، ولكن قال أخوه: انما فعل ذلك

⁵²⁶ د - «لهم»

⁵²⁷ ع - « من اشتغل منهم بالحكيات عجز عن هذا التعيين، فإذا لم يقدر على معرفة ما في البطن عجوز فكيف يعرف غيرها، ويصل الى المعارف الأهية والكمال في التجاوز عن جميع التعينات والوصول الى الله تعالى بقطع التعلق عن جميع ما سواه.»، صح في هامشه.

⁵²⁸ ب - «لها»

⁵²⁹ ب: «عن»

⁵³⁰ ج د: «مخلص»

⁵³¹ د - «كل»

⁵³² ب: «الى طرف البحر وساحل سلامته.»

⁵³³ ب - « لكن نرجو من الله تعالى أن يخرجنا الى طرف البحر والسلامة»

ليحل⁵³⁴ لك وظيفة الجزء. قلت: الواقف لم يشترط الى ان امشى في الأسواق على هذا الاسلوب، فسكت هو أيضا ولكن طلع ببالي ان أقول ان الواقف شرطه لصلحاء، والصلاح انما يوجد فيمن يزكي نفسه عن الكبر وسائر الأخلاق، هذا الأسلوب باعث لزوال الكبر. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك ان يكون لك امر معني لمعاش البيت ثم فرغت. قال حضرة الشيخ: لا ينبغي للطالب مثل تلك المخاطرة، (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) [الزاريات، 58/51] على أنه لو فرض عدم البيت، فالبيت المسمك الخناضر، فمن أعطى ذلك البيت يكون سلطان تلك الفناء. ثم قلت: رأيت إني في بيت مع المرحوم. فقال رجل: إن مدرس المرادية نصح القاضي البلدة يريد به ان المرحوم بستان جلبى قاضى العسكر بأناطولى فقال: راع أبويك ولا تضع سجادتك عند اهل بيتك وآخر الشر حتى ينقلب الى الخير.

قال حضرة الشيخ: الكل حسن فهل في طبيعتك الاستعجال على أمر. قلت: نعم، من عالم الصبي انا على تلك الخلصة، فإذا عزمت على أمر لا استريحالا بحصوله. قال: إنما حصلت العلم الا بهذا، قال: لتأخير والتعجيل محل، فما يتعلق بأمور الدنيا كمراد الطبيعة والنفس، فلاهمال فيه وأما طلب الحقيقة وطريق السلوك، فلا بد فيه من الاستعجال ثم قال: هل تعرف معنى قوله تعالى (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ⁵³⁵ إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ)⁵³⁵ قلت: أنتم أعلم. قال: إنما نزل لدفع طعن اليهود في رسل الله صلى الله عليه وسلم⁵³⁶ فقال ما كنت أول من ارسل وما قلت: لكم ما يخالف السالفين من الرسل حثنتكروني تطيلون في ألسنتكم. قال: وأما قوله ما أدري فالتسليته الاصحاب رضى الله تعالى عليهماجمعين⁵³⁷ عن طعنهم وكلام على مرتبتهم والا فأنبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁵³⁸ كان يعرف ما يفعل له ولهم، لأن من وصلالى الحقيقة؛ لا يخفي عليه شيء. قال: الاطلاع بالمغيبات⁵³⁹ ليس حال كل واحد، وإنما هو حال الواصلين بالحقيقة وقوله ما يفعل تقديره ما يفعل الله بي⁵⁴⁰ وإنما لم يذكر الفاعل لتغطيه، هذا في الحقيقة رمز الى تعبير رؤيا⁵⁴¹ المشاورة في أمر الجبهة، وذلك خصوص المدرسة ومن كراماته، انه قد أشار الى تلك الرؤيا بالامس وقبله. ثم قال: لم يجيب لاجل المكتوب الذى كتبته سابقا، ولكن في خاطري ان أزيد فيه شيئا، وأقول النصيحة المذكورة غير مختصة بسفر ديار العجم بل الاستعانة من الله⁵⁴² سبحانه والاستمداد من شفاعة النبي صلى الله تعالى عليه

⁵³⁴ المحقق: «تحل»

⁵³⁵ (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ⁵³⁵ إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) [الأحقاف، 9/46]

⁵³⁶ ج: «صلعم»

⁵³⁷ د: «رضوان الله تعالى أجمعين»

⁵³⁸ ب ج: «صلعم»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁵³⁹ ب: «على المغيبات»

⁵⁴⁰ ب - «بي»

⁵⁴¹ ب - «الرؤيا»

⁵⁴² ب + «تعالى»

وسلم⁵⁴³ ومن دعاء المؤمنين ومن تضرع الملائكة مما يهّم في حصول كل مطلب⁵⁴⁴ ويجب مراعاته في كل مقصد. قال: الامر على ما ذكرته، فاكتب ما ذكرته يوما ثم قال: إنما انصح لهم لوجه الله تعالى ولا غرض لى منهم، فلو أن السلطان رفع الى جميع ما حزينته لا يساوى عندى بفلس، لان مرادي لا يحصل به ولا يوصلني الى مطلبي. ثم قال: اذهب في كل أسبوع يوما الى المدرسة وليكن هذا مقرا عندك الى تخلص منها. انكشف لى بالامس بعد العصر ان الغرة التى تحصل من رئاسة زائلة ومن دولة فانية يتداول بين هذا وبين ذلك، فطالبها في غاية حماقته ونهاية السفاهته، وإنما الغرة الحقيقة لله تعالى ثم لرسوله ثم للمؤمنين من اوليائه بأعطائه تعالى.

8(محرم 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت إني في بيت وهنا جابر رضى الله عنه، وأظن أن النبي عليه الصلوة والسلم،⁵⁴⁵ فيه أيضا فيقال: أن جابرا رضى الله عنه⁵⁴⁶ قد أصابه بدقة، وقال عليه الصلوة والسلام: ⁵⁴⁷ إن موت جابر من تلك البندقة. ثم انه رضى الله عنه⁵⁴⁸ أكل مربى الفاكهة التى يقال. لها وشنه بالتركى ودفع اليّ ولم أكل ثم أكل الحلوى المسمى ببقلوى. ثم قال: أشعل مرآة القلب من شمع العشق.

قال حضرة الشيخ: لاحظت تارة من الأحاديث وأخرى⁵⁴⁹ من الآيات، ثم فرغت اشتغلت بحالك. قال: يقع مثله، وقد تفكرت انا اليلة بمعنى قوله تعالى ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾⁵⁵⁰ الآية وانما قيل: ذلك تسليية للاصحاب رضوان الله عليهم اجمعين،⁵⁵¹ لتضجرهم من طعن اليهود، ولما إنه عليه الصلوة والسلام⁵⁵² حصل له نوع ضجرة، فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁵⁵³ ومن يقوم مقامه من أهل الإرشاد، ولا يتضجرون في طعن الناس وإنما يتكلمون للموذى والطاعن عن مرحمة عليه وشفقة⁵⁵⁴ لئلا يبعد عن الحق بسبب طعنه، كما يرحم

⁵⁴³ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁴⁴ د: «طلب»

⁵⁴⁵ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁴⁶ ب - «أن جابرا رضى الله عنه»

⁵⁴⁷ ب ج: «ع م»

⁵⁴⁸ ب - «رضى الله عنه»

⁵⁴⁹ د: «والأخرى»

⁵⁵⁰ ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنِّي أَنُتِّعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [الأحقاف، 9/46]

⁵⁵¹ ب: «رضى»

⁵⁵² ب ج: «ع م»

⁵⁵³ ب ج د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁵⁴ ب + «شفقة»

الاب الشفيق على ابنه حتى أنه عليه الصلوة والسلام⁵⁵⁵ لم يرد منافقا مع علمه بنفاقه جاء أن يترك نفاقه. وحكى: أن ثعلبة كان من فقراء الأصحاب رضوان الله عليهم اجمعين، فسئل يوما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو له ليحصل الغنى، فقال عليه الصلوة والسلام: ⁵⁵⁶الفقر خير لك من الغنى فبعد⁵⁵⁷ أيام. سأل ثم بعد أيام سأل، فدعى النبي صلى الله عليه وسلم، فحصل⁵⁵⁸ له أغنام كثيرة حتلميسعها البلد، فخرج الى المفازة، فكان لم يحضر الى الأوقات للصلوات⁵⁵⁹ الخمس مع أنه كان لم يخرج عن المسجد قبله حتى سمي لذلك حمامة المسجد⁵⁶⁰ بسبب اشتغاله لها ثم لم يحضر الى الجمعة، فلما فرض الزكاة وطلب النبي صلى الله عليه وسلم زكاة أمواله. قال: ما هي الا أخت البخيرية لتعلقه بماله ثم ندم على قوله ذلك وجمع زكاة أمواله وأتى النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁶¹ فلم يقبل ثم بعد ارتحاله أتاها ابا بكر، فلم يقبل ثم الى عمر، فلم يقبل، فلما أتاها عثمان رضى الله تعالى عنهم اجمعين⁵⁶² اخذها وصرفها في أمر الدين.⁵⁶³

قال حضرة الشيخ: ⁵⁶⁴إنما لم يقبلها النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁶⁵ وابو بكر وعمر رضى الله عنهما لعلمهم بانه لم ييزل⁵⁶⁶ عنه تلك الحالة، فلم يقبلوا زجرا له، وأما في زمن خلافة عثمان رضى الله عنه؛ فقد زالت وعرفه عثمان رضى الله عنه فيقبل. ثم قلت: فما وجه البندقة. قال حضرة الشيخ: البندقة تدل على الطعن والدعاء عليه، فكأنك نقصت عن بعض السنن. قلت: كنت اصى السنة الأخيرة في صلوة الظهر اربعا، فمن أيام اصلها اثنين خوفا عن الريا. قال حضرة الشيخ: اهل التوحيد لا يكون فيهم رياء فصلها اربعا ثم صل اربعا أخرى، وقد جاء في الأخبار «أن من صلى السنة لأخيرة من الظهر اربعا يدفع عنه شر ذلك اليوم وبلاؤه ومن صلى السنة الأخيرة من العشاء يدفع عنه شر ذلك الليلة وبلاؤه»⁵⁶⁷

⁵⁵⁵ ب ج: «ع م»

⁵⁵⁶ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁵⁷ ب: «بعد»، صح في هامشه.

⁵⁵⁸ المحقق: «حصلت»

⁵⁵⁹ ب: «للصلوة»

⁵⁶⁰ ع - «للصلوات الخمس مع أنه كان لم يخرج عن المسجد قبله حتى سمي لذلك حمامة المسجد»، صح في هامشه.

⁵⁶¹ ج: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁶² ب: «رضى»

⁵⁶³ مجمع الزوائد، 7/21-32

⁵⁶⁴ ب - «الشيخ»، صح في هامشه.

⁵⁶⁵ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁵⁶⁶ المحقق: «تزل»

⁵⁶⁷ «من ركع أربع ركعات قبل الظهر وأربعا بعدها حرم الله عز وجل لحمه على النار»، صحيح النساء، 293 (1812)

قال حضرة الشيخ: لا تلتفت الى كلام الناس، فهل لا تعرف نفسك وتعرفها من الناس غاية أن يقولوا لك هذا رجل صالح يعبد الله كثيرا ويحتمل ان يوجد في⁵⁶⁸ القائلين، من يقبل الله⁵⁶⁹ دعائه فيكون على ما قال: وقد ورد في الأحاديث الشريفة أن من شهد له المسلمون بالخير يقبله الله تعالى⁵⁷⁰. قال: الريا شرك خفي وقد كان الشيخ البخاري ومن تبعه لا يجبرون بالتوحيد خوفا عن الريا حتى لا يقرؤن اعقاب الصلوة غير آية الكرسي.

ثم قال حضرة الشيخ: ولكن الكمال في إتيان العبادات مع دفع الريا بإخراجه عن قلبك، وتخليص نيتك لله تعالى⁵⁷¹ لا في تركها خوفا عن الريا، ولذلك كان المجاهدة مع النفس والطبيعة افضل من عبادة ألف سنة، لأن الترقى⁵⁷² الحاصل منها لا توجد في تلك وذلك شاهد نجد في أنفسنا قال: المجاهدة مع النفس معلومة، وأما مع الطبيعة ففي عدم الزيادة عن قدر الكفاية وغالب ميلها الى الماء، لأنه غالب على سائر العناصر، ولذلك نشتهي الطعام، والترقى في كفها مع اشتهاها، فإنه حبر لا يبقى بينها وبين الحجر فرق، فلا يوجد الترقى. قال حضرة الشيخ: احوال القضاء والقدر من العجايب، فإن بعض الناس يعمل⁵⁷³ في طول عمره عمل أهل جنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة قدر شبر، فإذا يعمل عمل أهل النار؛ فيكون منهم، بعضهم بالعكس ووجه ذلك ان من لم يكن عمله خالصا لوجه الله تعالى فهو لا يؤدي الى النجاة فمداره على خلوص العمل وعدم خلوصه، لأن الله تعالى لا ينظر الا الى القلب دون الظاهر، قال: وهذا الوجه في مرتبته العقل وأما عند التحقيق؛ فلا يعرف سره الا من وصل الى جميع القهر وللطف، فإن إخلاص العبد في العمل وكذا صرف اختياره الى الإخلاص، انما يجيئ من ذلك الجانب ذا راجع الى القضاء والقدر.

قلت: لحضرة الشيخ وجدت أهلى في صندوقها بعض الدراهم⁵⁷⁴ ولا يعرف⁵⁷⁵ انها لي أولها. قال حضرة الشيخ: أصرفها لخرج البيت اطبخ منه طعاما عاشوراء وسعا في معاش بيتكم في ذلك اليوم، فليجعل الله تعالى وسعة في حالكم معافانه يروي عن أبي بكر صديق رضي الله عنه انه قال: قد حبرنا أن من وسع في خرج بيته ذلك،

⁵⁶⁸ ب - «في»

⁵⁶⁹ د - «تعالى»

⁵⁷⁰ ع - «قال حضرة الشيخ: لا تلتفت الى كلام الناس، فهل لا تعرف نفسك وتعرفها من الناس غاية أن يقولوا لك هذا رجل صالح يعبد الله كثيرا ويحتمل ان يوجد في القائلين، من يقبل الله دعائه فيكون على ما قال: وقد ورد في الأحاديث الشريفة أن من شهد له المسلمون بالخير يقبله الله تعالى»، صح في هامشه.

⁵⁷¹ ع - «بإخراجه عن قلبك، وتخليص نيتك لله تعالى»، صح في هامشه.

⁵⁷² د + «في»

⁵⁷³ ب + «عمل أهل النار»

⁵⁷⁴ د + «بعض الدرهم»

⁵⁷⁵ المحقق: «نعرف»

لا يزال⁵⁷⁶ عنه الوسعة يوم السنة الآتية بعناية الله تعالى. قال: اطبخوا طعام عشوراء بالعسل، واجعلوا فيه الذبيب الاسود والوز والبقلو الخنطة واخمص ان شئتم اجعلوا فيه الذبيب الاحمر ولا تجعلوا غليظا بل مايعا.⁵⁷⁷

9(محرم 986) يوم الاثنين:

قال حضرة الشيخ: من خدم أهل النفس اعواما وحسن في خدمته ثم أساء يوما⁵⁷⁸ يعرض عنه ويرده مع أن الأليق اغماض العين والعفو نعم، ما أصاب من الصديق وإن كان يسيرا اشد وامرّ مما أصاب عن العدو. وحكى أن شيخ منصور الحلاج لما أرادوا إجراء الشرع عليه فرمى الناس بالحجار ثم لما رماه صديق له بالورد. وقال: قد ثقل علي رميك بالورد وأشد من ضرب الأحجار. قال حضرة الشيخ: ولكن مقتضى التخلق بالأخلاق الله عدم التألم من شيء أصلا، والله ود من قال: «اكرز هر اسه خوشدر يارالندن يملز سكرى أغيار الندان» قال: الا يرى ان من مضى عمره في الكفر تسعين سنة، اذا أسلم يقبل الله تعالى إسلامه، ويعفو عن سيئاته فلا شيء أحب الى الله تعالى من تهذيب الأخلاق وتزكية النفس، ولذلك لا يوجد الترقى في الملائكة، وأما الإنسان الكامل؛ فيترك الطبيعة والنفس والروح والسر فيصل الى الموحد نعم، ان الملائكة واصلون بقدر مرتبتهم، وأما الوصال من أعلى المراتب؛ فمخض بالإنسان.⁵⁷⁹ قال: الامراء مقلدون في مرتبة إصلاح النفس، والقضاة في مرتبة الشريعة، والمحقق في جميع المراتب سلطان الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين وكمال أهل الإرشاد، لانهم يتجاوزون عن الطبيعة والنفس والروح والسر، فيصلون الى الموحد⁵⁸⁰ ويدخلون في بحر الحقيقة فما داموا فيه لا يقدر على الإرشاد ولأنه لا يوجد هنا من يرشد اليه، فإذا خرجوا من ذلك البحر؛ يعطى لهم الإرشاد، ويقال: هاتوا الى هذا البحر غيركم بإرشادكم، فيقبل الاعطاء المذكور مرشدهم وشيخهم فهم إذا أهل التحقيق، وأما الإرشاد الذي يعطيه الشيخ فهو تقليد محض لا اعتداد به مثلهم الامام الغزالي يفر لك تعلم آيات من القرآن فهو يقرأ ولا يعرف الإمام أعظم محقق مرتبة الشريعة والأئمة الثلاثة مقلدون ونحن مقلدوا مقلدية بمراتب. قال: بل نرضى أن نكون آخر المقلدين كما قال الحسن البصري: انا أرضى أن أكون من يخرج عن نار جهنم، لأن عاقبته الخلاص، يقال: انه نباش اسمه خماد.

⁵⁷⁶ المحقق: «تزال»

⁵⁷⁷ ع - « قلت: لحضرة الشيخ وجدت أهلى في صندوقها بعض الدراهم ولا يعرف انها لي أو لها. قال حضرة الشيخ: أصرفها لخرج البيت اطبخ منه طعاما عاشوراء وسعا في معاش بيتكم في ذلك اليوم، قال اطبخوا طعام عشوراء بالعسل، واجعلوا فيه الذبيب الاسود والوز والبقلو لخنطة واخمص ان شئتم اجعلوا فيه الذبيب الاحمر ولا تجعلوا غليظا بل مايعا.»، صح في هامشه.

⁵⁷⁸ د - «يوما»

⁵⁷⁹ ع - « ولذلك لا يوجد الترقى في الملائكة، وأما الإنسان الكامل؛ فيترك الطبيعة والنفس والروح والسر فيصل الى الموحد نعم، ان الملائكة واصلون بقدر مرتبتهم، وأما الوصال من أعلى المراتب فمخض بالإنسان»، صح في هامشه.

⁵⁸⁰ ب - « فيصل الى الموحد نعم، ان الملائكة واصلون بقدر مرتبتهم، وأما الوصال من أعلى المراتب؛ فمخض بالإنسان. قال الامراء مقلدون في مرتبة إصلاح النفس والقضاة في مرتبة الشريعة والمحقق في جميع المراتب سلطان الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين وكمال أهل الإرشاد لانهم يتجاوزون عن الطبيعة والنفس والروح والسر فيصلون الى الموحد»

قال حضرة الشيخ: الخلاص عن جهنم سهل، وانما الأشكال في الخلاص⁵⁸¹ عن ما⁵⁸² سوى الله تعالى، والوصول الى الله سبحانه ثم قرأ الفاتحة.⁵⁸³ انكشف لي⁵⁸⁴ اليوم ان رجوع كل شيء بالآخرة الى باب الله تعالى ليس الا حتى ان الجبابرة والفراعنة الذين⁵⁸⁵ ادعوا الالهية العياذ بالله تعالى ينتقلون الى جنابه بالقهر والجبر، ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس، 83/36] فينبغي للمعاقل أن يسارع الى الامتثال لامر موتوا قبل أن تموتوا. فالدين سلكوا ذلك المسلك فهم الفائزون، ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة، 5/2]⁵⁸⁶ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: يوم عاشوراء لا تتكلم بلا حاجة واشتغل بالتوحيد، فانه لا عبادة افضل لأهل السلوك من التوحيد بعد الفرائض والواجبات والسنن، والحديث الذي رايته سابقا ناظر الى حال الليل السلوك اعني قوله «من ذكر الله تعالى فقد اطاع الله وان لم يصم»⁵⁸⁷ ولم يصل الحديث.

10(محرم 986) يوم الثلاثاء:

يوم عاشوراء اليوم تمثل لي عمود من رخام كبير. صرف لخرجه خمسون دينارا ثم جامع رفيع ثم بعد الظهر بدا خيال جمال كاد ان يخرج روحى من الشوق ومن حسنه وعرض⁵⁸⁸ لي أيضا حالة كان انقطعت عن جميع ما سوى الله⁵⁸⁹ تعالى واخلصت توجهي اليه كأنى اراه وانكشف عندي انه لا مقصد سواه. سأل حضرة الشيخ: عن حالى. قلت: رأيت انكم كالمتمونى بعض المعارف ثم قلتم: لا بد من غزال في تذكيره لك. ثم هرب فرسى. قال حضرة الشيخ: الغزال تدل على⁵⁹⁰ أولياء الله تعالى والفرس تدل على المراد، فعملت أمرا وظننت انه على وفق مرادنا، ولكنه ليس كذلك. ثم قال: و أوضح من ذلك أنك⁵⁹¹ فقلت: امرا متعلقا بالمجاهدة، لكنه ليس على مراد روحك. قال: وهذا التعبير فوق الاول اربعين مرتبة، فحكيت: قصة الدقيق قال: هى عين الرؤيا، فلا تأكل منه

⁵⁸¹ د - «في الخلاص»

⁵⁸² ب: «عما»

⁵⁸³ ب ج د - «ثم قرأ الفاتحة»

⁵⁸⁴ د - «لي»

⁵⁸⁵ ب: «الذي»

⁵⁸⁶ ع - «انكشف لي اليوم ان رجوع كل شيء بالآخرة الى باب الله تعالى ليس الا حتى ان الجبابرة والفراعنة الذين ادعوا الالهية العياذ بالله تعالى ينتقلون الى جنابه بالقهر والجبر، ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس، 83/36].... فالدين سلكوا ذلك المسلك فهم الفائزون، ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة، 5/2]»، صح في هامشه.

⁵⁸⁷ شعب الإيمان، 393/1

⁵⁸⁸ المحقق: «عرضت»

⁵⁸⁹ ب + «سبحانه»

⁵⁹⁰ ب + «أن»

⁵⁹¹ ب - «أنك»

بعد ذلك، فإن من عهد على فعل⁵⁹² فتركه لا ينبغي⁵⁹³ في الشريعة أيضا. ثم قال: انظر الى صدق الرؤيا فالرؤيا⁵⁹⁴ والخاطرة كاشفتان عن حال الرائي وبهما يعرف حاله، فإذا لم يعرف نفسه فكيف يعرف البارئ تعالى، لأن معرفته بعد معرفته حال نفسه⁵⁹⁵ فمن انكر الرؤيا فإنما ينكر بعجزه عن تعبيرها، فالخلوتية يعملون بالرؤيا فقط. والجلوتية بالخاطرة فقط. ومن كان جامعا يعمل بكليهما⁵⁹⁶. قال: وحكى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁵⁹⁷ اذن لأبي بكر رضى الله عنه في تعبير رؤياه. فقال: يارسول الله مقتضاها ان يجرى حكمك في المشرق والمغرب، فقبله النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁹⁸ وقال: الامر كذلك، قال: من كان كاملا في مرتبة الشريعة والطريقة؛ يكون مالك النصف الطريق ويبقى مرتبة الروح والسر أعني حال الملكوت. وحكى ان الحلاج كان مرشدا في المرتبين. ثم لما انكشف له شيء من مرتبة الروح ولطمه موج من بحر التوحيد تغير حاله، فتكلم بالتكلم.

قال حضرة الشيخ: وذلك انما وقع بسبب بقية، انانيته في نفسه والا لما وقع الإدعاء المذكور بل كان يخفي ذلك السر عن نفسه فضلا عن الافشاء للغير، ولو وجد صاحب كمال في زمنه لخلصه⁵⁹⁹ عنه أيضا. قال: من كان كاملا في الطريقة يتكلم على وفق الشريعة وان لم يعرف الفقه؛ فيعلم الطالب ما يوجب الترقى والتدنى، والغرض من⁶⁰⁰ الشريعة ايضا ذلك. وحكى أن النبي صلى الله عليه وسلم⁶⁰¹ أمر عليا رضى الله عنه بأن يحكم بين جماعة، فقال: أنا لا أعرف الشريعة فدعائه النبي صلى الله عليه وسلم، ومسح صدره بيده المباركة، فانكشف له علم الشريعة، فحكم مع أن «العدورى»⁶⁰² «والمختار» وسائر الكتب الفقهية لم يكن مؤلفة بل ما ذكر في علم الفقه مذكور في ذلك ثم قرأ الفاتحة. قال: إذهب في اسبوع يوما الى المدرسة وراع حالك لاتتخرف عنها ابدا فانها معك في البيت والخرج ولا تنفصل عنك. ثم قال: شرف يوم عاشوراء لم يجيئ من الأولاد الكرام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، بل كان شرفه قديما حتى أن شهادتهم في ذلك اليوم بسبب شرفه.

⁵⁹² ب: «أمر»

⁵⁹³ ج - «لا ينبغي»، صح في هامشه.

⁵⁹⁴ ج ب - «فالرؤيا»، صح في هامش ج.

⁵⁹⁵ د: «بعد معرفة حال النفس»

⁵⁹⁶ «فالخلوتية يعملون بالرؤيا فقط والجلوتية بالخاطرة فقط ومن كان جامعا يعمل بكليهما» كتب هذا النص بحافة الصفحة في ب، ع.

⁵⁹⁷ ب: «صلعم»؛ ج د: «صلى الله عليه وسلم»

⁵⁹⁸ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁵⁹⁹ ب: «خلصه»

⁶⁰⁰ ب: «عن»

⁶⁰¹ ج: «صلعم»

⁶⁰² د: «القدرى القدورى»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: لقيت على جلبى في الطريق، فقال: رأيت في بعض الأحاديث انه عليه الصلوة والسلام⁶⁰³ قال: «لا أخاف من زنب أمتي وإنما أخاف من عجبهم على أعمالهم»⁶⁰⁴ قلت: يكون هذا الحديث فقد حالي لو كان عجبى على عملي⁶⁰⁵ ولكن عجبى على مصيبتى، فإنه لا يصدر منى غير المعصية ثم تبعها عجب منى على ظن الشر خيرا. قال حضرة الشيخ: التوحيد يميز الغش ويخلص الأعمال ببركة صحبة أهل التوحيد. قال: خطر ببالي لليلة قوله تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁶⁰⁶ فطلع ببالي على وجه الكشف، ان النور بمعنى العلم وهو بمعنى العالم من باب رجل عدل، فإن العلم نور والنور علم ووجه المناسبة بينهما انه ينكشف بالنور المحسوسات وبالنظم ينكشف المقولات بل جميع الأمور. قالوا خطر ببالي أيضا تجوع ترانى تجرد تصل قلت: العشق الرؤية عين الوصلة قال: الرؤية تكون في مراتبي مرتبة الإيمان وفي مرتبة الشهود او غير ذلك وأيضا، في الرؤية اثنيينية وليست هي في الوصلة، فإن الواصل اذا وصل؛ لا يبقى له اثر من وجوده، بل يضمحل ويفنى الفناء هو عين البقاء، فلا يبقى الا وجود واحد حقيقي الا، أنه يتحد مع الواجب تعالى عن ذلك علوا كبيرا، كيف والممكن يحتمل ان يكون واجبا «بديهى دكلمى نه حاجتدليل كه اين التراب واين الجليل» ثم ذكر بعض مناقب الامام ابى يوسف وفتواه لها دون الرشيد بقوله تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات، 40/79] ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات، 41/79] واعاده واياه بعد ذلك القرى والنجيات وفتواه لرجل باشتراه مصحف بمقتضى قوله تعالى ﴿لَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾⁶⁰⁷ وحكى انه يقال أنهم يفتح له شئ في الاوائل من طريق العلم، فتوجه الى جانب الحق بالحزن، فرأى ان السلسلة اثر في فم الزكية ثم لما عاد الى مجلس امام الاعظم، ودعى له فانفتح بعده ببركة دعائه. ثم أمرنى أن أكتب على طرف مكتوب الوزير مصطفى باشا ان الاستعانة المذكورة غير مختصة بالخصوص المذكور⁶⁰⁸ ولا برجلدون رجل، بل كل طالب اذا فعل ذلك في التوجه الى كل مطلب؛⁶⁰⁹ يصل اليه، فكتبت بأمره الشريف ثم قال: هذا

⁶⁰³ ب ج: «ع م»

⁶⁰⁴ سنن ابن ماجه، 698 (4205)

⁶⁰⁵ ب: «علمي»

⁶⁰⁶ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۚ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ۚ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ۚ نُورٌ عَلَى نُورٍ ۚ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 24/35]

⁶⁰⁷ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْفُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام، 59/6]

⁶⁰⁸ د: «المذكورة»

⁶⁰⁹ ب: «الى الكل يطلبه»

حق لا مرية فيه. قال: ينبغي للطالب ان لا يلتفت الى غير الله⁶¹⁰ حتى لا يلتفت بالسلطان لسلطنته، بل يعده محتاجا الى الله تعالى عاجزا مثله. حكى: ان فقيرا دخل على السلطان ليسأل عنه شيئا من الدنيا؛ فرآه قد رفع يده وتضرع الى الله تعالى عقب صلوته، فرجع الفقير. وقال هو محتاج مثلي، فعرض الاحتياج الى الغني المطلق خير منه، ودخل في خرابة للسؤل فلما رفع حجر الله سبحانه وجد تحته كنزا وكفاه الى آخر عمره.

قال: اذا حصل لطالب ذوق من طريقه لا يعطيه للجنات الثمانية فضلا عن سلطنة الدنيا اذ هذا الذوق يوصله الى الله تعالى، ولا يزول عنه ابدا. قال: كنت في سيري أطير وأحمل رجلا من طريق الشيخ حاج بيرام وأقول «زوقتك ذوقن بيلن نيلر بو حور خبي ذوق خبندن يكدر اكابو يولك مخبتى» قال: الغالب في الجنة الاولى ذوق الطبيعة، وان كان غيره موجودا وفي الجنة الثانية ذوق النفس وان كان غيره موجودا وفي الثالثة ذوق الروح اعني المعارف، وان كان غيره موجودا وفي الرابعة ذوق السر، اعني الحقيقة⁶¹¹ وان كان غيره موجودا؛ فالنبي عليه الصلوة والسلام لم يلتفت الى واحد منها ليلة المعراج في السير الى الله تعالى، واما في السير عن الله تعالى، فقد تفرّج الكل حتى النار ليخبر أمتة على وجه العيان والشهود.

قال حضرة الشيخ: قد ذهب عليه الصلوة والسلام ولم يتم ماء ابريقه عن الانصباب. قال: من كان مؤمنا؛ لا ينكر المعراج، ولكن وقوع السير المذكور في مقدار ذلك الزمان اليسير يشكل عند العقل بحسب الظاهر، واما عند التحقيق؛ فلا اشكال الا يرى ان في⁶¹² الوجود الانساني⁶¹³ شيئا لطيفا اعنى القلب يسير من المشرق الى المغرب، بل جميع العوالم في آن واحد وهو بديهي لا ينكره من له ادنتميز حتى البله والصبيان افلا يجوز ان يحصل⁶¹⁴ تلك اللطافة لوجود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁶¹⁵ بقدرة الله تعالى فوق ما وقع منه في الزمان اليسير. حكى قصة الشيخ عبد القادر الكيلاني قدسه سره مع سلطان أراد الاطلاع على ذلك. ثم قال: بعده، بل علمت. قال: بل حصل العيان والشهود.

قال حضرة الشيخ: اذا وصل المشايخ الى عالم القدرة يقدرّون على أمثاله، اذا اقتضيت الحكمة والمصلحة. قال: امثال ذلك كانت أكثر صدورا من علي كرم الله وجهه. حكى: انه كفّل لرجل فلما طلبه المكفول عنه، قال: بعني وخذ ثمنى فباعه من يهودى لا يعرفه، فأراه اليهود موضعا بالمهملات والاحجار، قال: لو طهرت ذلك الموضع وجعلته جنينة، فأنت حر والحال انه لا يطهر في أعوام وسنين، فقبله رضي الله عنه، فلما ذهب اليهودى الى حانوته صار ذلك جنينة عظيمة لم ير مثله، فسمعه اليهود، فجاء ورأها من جار الجدار ولم يقدر على الدخول،

⁶¹⁰ د + «تعالى»

⁶¹¹ ب - «أعنى الحقيقة»

⁶¹² ب - «في»

⁶¹³ ب: «الوجود الإنشائي»

⁶¹⁴ المحقق: «تحصل»

⁶¹⁵ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

فسأل فقال رضى الله عنه مفتاح بابه كلمة لا اله الا الله فمن لم يقل⁶¹⁶ ذلك لا يقدر على الدخول فاضرب اليهود. وقال: كلمة التوحيد فانفتح بابه ودخل وعرف عليا رضى الله تعالى عنه،⁶¹⁷ وجاء الى النبي صلى الله تعالى علي وسلم⁶¹⁸ وصار من كبار الصحابة.

قال حضرة الشيخ: أنظر الى كرامته⁶¹⁹ رضى الله تعالى⁶²⁰ عنه قد تضمنت مصالح مثل قضاء الدين واسلام اليهود، وقال: وكان كثيرا المروة. وحكى: قصة مع مبارز عاهد مع سلطان أن يعطى بنته اذا أتاه رأس علي رضى الله تعالى عنه⁶²¹ ثم أعطاه رأسا على مثاله ثم مجيئه الى المملكة السلطان على ذى التاجر وقتله ذلك المبارز بمحضر السلطان بعد ان اعطاه بشرية ماء، طلب منه لما رآه في عالم المعنى انه لا قابليته له الإسلام ولم يبقله من رزقه شربة⁶²² ثم لما قتله دعى سلطان الى الإسلام فأسلم مع أهل مملكته. ثم قرأ الفاتحة ثم قرأ ثانية لفتح طريقنا. ثم قال: لجعل همتك عالية، فإن الله تعالى⁶²³ رؤف الرحيم. رأيت تلك الليلة إنى كنت في جامع المرحوم بابا يسوف افندى فدخل رجل مبارز بيده قوس، فقعده علي فتصارعت معه فغلبت عليه بعناية الله تعالى، وربطته رأيت ان الله تعالى خلصني عن مضايقة شديدة. ثم رأيت ان الجامع على باشا منارتين ثم رأيت انى متوجه مع الرفقاء الى جانب، فرأينا أمام طريقنا شيئا وظننا شيئا مخوفا ثم ظهر أنه فرس ورأينا في ذيل جبل بالجانب الأيمن من الطريق جنينة تجاه الشمس تراب أرضها في غاية الصحة وللطافة ينبت فيهكل ما يفرس، ورأيت فيها شجرة صغيرة، فيها ثلث ألوان من الأزهار.⁶²⁴

12(محرم 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى. قلت: رأيت انى عبد باب جنينة المرحوم خالس قوچحصار، فنظرت في داخلها، فرأيت امرأة وفي جانب منها بنى ثلاث بيوت مرتفعة اخبرت بأنها ولدت لى⁶²⁵ عند سارية بيوت مرتفعة⁶²⁶

⁶¹⁶ د - «يقول»

⁶¹⁷ د: «رضى الله عنه»

⁶¹⁸ ب د: «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

⁶¹⁹ ب + «علي»

⁶²⁰ ب ج د: «رضى الله عنه»

⁶²¹ ب ج د: «رضى الله عنه»

⁶²² ب: «لم يبق له ذوقه غير شربة»

⁶²³ د - «تعالى»

⁶²⁴ ع - «رأيت ان الله تعالى خلصني عن مضايقة شديدة. ثم رأيت ان الجامع على باشا منارتين ثم رأيت انى متوجه مع الرفقاء الى جانب، فرأينا أمام طريقنا شيئا وظننا شيئا مخوفا ثم ظهر أنه فرس ورأينا في ذيل جبل بالجانب الأيمن من الطريق جنينة تجاه الشمس تراب أرضها في غاية الصحة وللطافة ينبت فيه كل ما يفرس، ورأيت فيها شجرة صغيرة، فيها ثلث ألوان من الأزهار.»، صح في هامشه.

⁶²⁵ د - «لى»

مفتوحة بالطين على الاستواء وجميعها على شكل الإنسان، الأمر ويتحرك وجهها وعينها، فإذا أخترق طرف سر آوىلى فاطفاته. قال حضرة شيخ: أنها حركة قلب لا بل يتحرك العين. قال: قد دخلت في شكل الإنسانية ولكن لم تقدر الآن على الحركة، وأما المرأة والسر وبل فمتعلقة بالأمر⁶²⁷ الدنيا وخاطرة معاش البيت فذكرت أن أهلي في حال اضراب وضع المحمل.

قال حضرة الشيخ: سهل الله تعالى قال: وجدت في سرى حبة السوداء حبة واحدة، قد خرجت، ثم قال: قد ورد في الأحاديث الشريفة انها دواء لما عاد الموت. ذكر أن رجلا ابتلى بمرض، فظهر بيده القروح فعجز عن علاجه الاطباء و الجراحون، فبعد أن يئس لقي رجلا من الصلحاء، فذكر له حبة السوداء بعد أن خلطت بالعسل لو مسح بها بدنه في الحمام لخلص عنها، ففعل بالاعتقاد، فخلص الله تعالى حتى دخل لحمام مريضا وخرج منه صحيحا بريئا عن مرضه. قال حضرة الشيخ: أكلت من معجونه كثيرا، ولكنه مر بقشره فيقشر الا أنه يقال: أن الدواء في قشره وطريق التقشير أن يقع في إناء ثم يميح بخرقه خشينة، فيخرج لها لب أبيض، ثم قلت: رأيت أن المرحوم زوج عمتي أعطاني مفتاحا لأفتح باب حجرة، فأخذ منها دينارا انفتحت الباب، فسمعت قائلا يقول: أن عمر رضى الله عنه كان يكسر القفل ولا يحتاج الى فتحة بالمفتاح. قال حضرة الشيخ: قد سمعت كلاما حقا من أهل الحق .

قال حضرة الشيخ: اجعل التوحيد في⁶²⁸ سويداء قلبك بالدقة حتى تتخلص عن الخواطر وما يكون من موانع الطريق⁶²⁹ ثم قرأ الفاتحة. فلما جئت الى البيت قد ولدت أمة الله وابنة عبده في تلك الساعة وقت الضحى من ذلك اليوم الذى هو يوم الخميس الثانى من محرم لسنة 986 فجئت الى حضرة الشيخ نسميها خديجة. ثم قال: أن أم المؤمنين خديجة رضى الله عنها أول من آمن وأنها من الكاملات⁶³⁰ التى شهد عليه الصلوة والسلام بكاملهن، فإن علي الصلوة والسلام شهد في حق أربع من النساء بالكمال منها خديجة ومنها مريم ومنها آسية رضى الله عنهن ثم قال: أنها كانت زوجة فرعون وسيزوجها⁶³¹ النبي صلى الله عليه وسلم⁶³² في الجنة وهى قد ارتخلت من الدنيا بكرا لأن فرعون كان محجوبا ثم قال: ذكر الشيخ الاكبر في «الفصوص» أن من جملة الدلائل على إنتقال فرعون بالإيمان أن زوجته ولية واصلة الى الكمال ولا يصدر عن أولياء الله تعالى الكذب. وقد قالت: في

⁶²⁶ ع - « اخبرت بأنها ولدت لى عند سارية بيوت مرتفعة»، صح في هامشه.

⁶²⁷ ب: «في الأمر»

⁶²⁸ ب: «من»

⁶²⁹ ع - « اجعل التوحيد في سويداء قلبك بالدقة حتى تتخلص عن الخواطر وما يكون من موانع الطريق»، صح في هامشه.

⁶³⁰ ب - «الكاملات من النساء»، صح في هامشه.

⁶³¹ ج - «وسيزوجها»، صح في هامشه.

⁶³² ب ج: «ع م»

أخذ موسى عليه السلام⁶³³ قرة عين لى ولك و مقتضى كونه قرة عينى لفرعون أن ينتقل بالإيمان ومنها أنه قال: آمنت برب موسى وهرون فيمكن ان يقبل الله ايمانه يغرقه لينال الى مرتبة الشهادة ايضا ومنها ان موسى⁶³⁴ عليه السلام دعاه الى الإيمان خمسة و عشرين سنة ولا يظن ان الله تعالى أضاع دعوة مثل ذلك الرسول الذى اتخذه كليما وايضا يحكى انه كان يعترف⁶³⁵ بعجزه وقصوره في خلوته ويفرم على الإيمان فيمنعه هاما و اعترافه⁶³⁶ بذلك من آثار الإيمان.

قال خضرة الشيخ: ما ذكره بعد قطع النظر بما شاهد من خياله في كشفه، والشيخ الأكبر في الطبقة العليا من الكل الذى لا يخفى عليهم امر. ثم قال: بعد الكل وامره الى الله تعالى. قال خضرة الشيخ: ومقتضاه تأييد جانب ايمانه بمقتضى كرم الله تعالى وفضله ويقبل ايمانه في حالة اليأس، فإن الله تعالى قادر على كل شئ حتى ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم⁶³⁷ بكى يوما بكاء شديدا عند قبر أبويه وغرس شجرة يابسة. وقال: ان اخترت فهو علامة ايمانها فاخضرت ثم خرجا من قبرهما ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم⁶³⁸ ثم ارتحلا، فاذا امكن ذلك بعد الموت، فكيف لا يمكن في حالة اليأس. قال خضرة الشيخ: وما يدل على ذلك ان اسم أبيه كان عبد الله وهو من الإعلام المختصة بالله تعالى لم يتسم به صنم في الجاهلية، فاسم بعض اصنامهم الآت وبضها العزى. وحكى: قصة كسر إبراهيم عليه السلام⁶³⁹ اصنامهم ووضع الفأس في عنق الكبير فلما أنكروا نطقه وفعله، قال: كيف تعتقدون أنهاله فأمن بذلك، الكلام كثير منهم⁶⁴⁰ ثم حكى قصة مع بنت نمرود واسلامها وتزويجها لابن عمه.

ثم قال خضرة الشيخ: ولا اسم أعظم من لفظة الله وحكى: واقعة شيخ وفامع الوزير حيث خلصه عن الجند بقول الله مرة واحدة. وحكى أن المولى علاء الدين أكبر خلفاء السيد يحيى لما جاء ببروسة طلب إجازة الوعظ فخرج على المنبر بالجامع الكبير فمكث والناس منتظرون⁶⁴¹ ثم قال: مرة واحدة يا الله، فحصل للناس بكاء وحالة لم

⁶³³ ب ج: «ع م»

⁶³⁴ د - «وسى»

⁶³⁵ د: «يعرف»

⁶³⁶ ج - «فعرافه»، صح في هامشه.

⁶³⁷ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

⁶³⁸ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁶³⁹ ب ج: «ع م»

⁶⁴⁰ ع - «قال خضرة الشيخ: وما يدل على ذلك ان اسم أبيه كان عبد الله وهو من الإعلام المختصة بالله تعالى لم يتسم به صنم في الجاهلية، فاسم بعض اصنامهم الآت وبضها العزى. وحكى: قصة كسر إبراهيم عليه السلام اصنامهم ووضع الفأس في عنق الكبير فلما أنكروا نطقه وفعله، قال: كيف تعتقدون أنهاله فأمن بذلك، الكلام كثير منهم»، صح في هامشه.

⁶⁴¹ ب: «ينتظرون»

يبقى كثير الى الأسبوع.⁶⁴² وحكى: أن عيسى عليه السلام كان يحيى الأموات في أصح الأقوال أن يقول: اسم الله قال: بسم الله الرحمن الرحيم ثلث من الأسماء الحسنى. وحكى: أنه رجلا كان لا يأكل الطعام الا بالبسملة فأدخلت امرأته سما في طعامه مرادا لقتله. فلم يضر ببركة البسملة. قال حضرة الشيخ: وفضيلة الأسماء باقية على حلها ولكن عدم ظهور تأثير بذكرنا لشأن حالنا وكمال خشيا. قال حضرة الشيخ: ولكن مع ذلك له تأثير على قدر حالنا⁶⁴³ فلما أردت أن أذكر سرا، قال: كان أبو يزيد البسطامي يمر على بحر فتضرع له رجل أن يذهب معه، فقال: اذا ذهبت معي فلا تحرك لسانك واستمع قولى، فسمع الرجل أنه يقول: الله الله، فقال: اذا شبه بذلك فأنا أقول: أيضا ولا احتياج الى الشيخ، فلما قال: انغمس في الماء وكاد أن يغرق فخلصه الشيخ، وقال: لا بد لذكر اسم الله من لسان يليق به، ولا يظهر أثره بكل لسان بل لا بد لها من التنور بانوار الحقيقة، فندمت على فعلى ثم قرأ الفاتحة. لما عرضت على جنبه الكريم إرسال ما يطبخ في الولادة، قال: قد أكلنا ذلك معنى وقولنا في علي جلبى لوجه، وأما معاملتنا معك اسلوب آخر. ثم قال: ليحفظ أهلك من البرد والبنت ايضا أياما حتى تستقر المفاصل، قلت: يفعل أمها. قال حضرة الشيخ: نعم، ولكن في النفس حالا فاستغفرت واعتذرت وطلبت العفو، فقال بكمال كرمه، العفو انما يكون في النقصان وقد تم الأمر بعناية الله تعالى وفضله.

13(محرم 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، أهل البيت والولد، ثم قال: ينبغي أن يحترز من النظر وللسان واليد أيضا، فإن في بعض الناس سما وقد قال: النبى صلى الله عليه وسلم⁶⁴⁴ العين حق حكى: أن السلطان محمد عجز عن فتح حصن، ف قيل هنا رجل إذا تكلم على جبل، فقال: هاتو حتى يتكلم على هذا الحصن، فإذا انقلع أحسن اليه، فجاء وتكلم فانقلع، فأمر بضرب عنقه، ف قيل في ذلك، فقال: هو ضرر عام لو تكلم علينا بكسرة العسكر؛ يهلكنا أيضا. قال حضرة الشيخ: ورد في الأحاديث لدفع مضرة العين «أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين الامة»⁶⁴⁵ ثم قال: ذكر ابن مالك في شرحه، أنه ناظر الى من نظر الى الصفات، وأما من كان نظره الى الذات؛ فليس بذلك، ونحن نرضى أن نقدر على النظر الى الصفات. ثم سأل عن حالى، قلت: رأيت الى مع⁶⁴⁶ المرحوم استادى في بيت وفيه مدرس، فقال: استاد ان فلانا يرجو منكم ثوبا، فاطهر العجز. فقال المدرس: هنا شيخ من زمنها هارون الرشيد، يقول: اعطاء ثوبالشخص كاخراج ذلك عن يزدان. قال حضرة

⁶⁴² ع - «وحكى أن المولى علاء الدين أكبر خلفاء السيد يحيى لما جاء ببروسة طلب إجازة الوعظ فخرج على المنبر بالجامع الكبير فمكث والناس منتظرون ثم قال: مرة واحدة يا الله، فحصل للناس بكاء وحالة لم يبق كثير الى الأسبوع»، صح في هامشه.

⁶⁴³ ع - «قال حضرة الشيخ: ولكن مع ذلك له تأثير على قدر حالنا»، صح في هامشه.

⁶⁴⁴ ب ج: «ع م»

⁶⁴⁵ صحيح البخاري، 565 (3371)

⁶⁴⁶ د - «الى مع»

الشيخ: اشارة الى أن يقال: في جواب السائل اعطاك الله⁶⁴⁷ أفتح الله خيرا من أن يقول: لا، حكى: أن سائلا سأل عن شيخ الألوان ثوبه الذي عليه، فقال: ان كنت تسأل⁶⁴⁸ مني فلا قدرة لى وإن كنت تسأل من الله تعالى⁶⁴⁹ فالله يعطيك. قال حضرة الشيخ: لما جاء عبد الرحمن أفندي خليفة شيخ المغربي اليه بقصبة فسأل عن مجيئه. فقال: انما جئت لا يعلم الوحيد بالألوان يكن كذا. قال حضرة الشيخ: مراده تعلم الفناء بحيث يفني وجوده لا يفني أثره حتى يخرج البين ويبقى الموحد فقط.⁶⁵⁰ قلت: رأيت إني في جامع مملوع بالجامعة، فخطب الخطيب الى نصف الخطبة. ثم وقف ثم أقيم لصلوة الجمعة.

قال حضرة الشيخ: الخطبة تدل على النصيحة كأنك نصحت شخصا ثم قلت: رأيت سعيدا حمل ولدى محمد وانا متوجه الى التوضى فوصلنا⁶⁵¹ الى المقابر وهنا رجل جالس، فبقي السعيد هنا وذهبت انا خطوات بلا اسكاف. ثم أخذته ثم رأيت إني معكم في بيت، فقلتم: أن صبيا يذكره لخلص حقه من متولى، فقلت: أعطيتكم⁶⁵² فدفعتم ساعة ثم قلتم: كنت في عالم الوصول والاستغراق ولم أستمع قولك بسبب ثقل الوحي، فبكيت واتذرت لكوني مانعا عن حضوركم. ثم قلتم: قد أعطينا بذكره. قال حضرة الشيخ: كأنك فعلت فعلا خارجا عن الطريق، فقد أدركت عقبه بقرينة انك اخذت الاسكاف. قال حضرة الشيخ: لنا ابتلاء⁶⁵³ الحوايج البيت، ولكن المهم يطهر الباطن عن الغير، فاذا حصل ذلك فالباقي سهل. حكى: انه قيل للشيخ فاني حال اشتغاله ليس في البيت قوت أصلا، فقال: أليس يوجد الماء؟ كان مطلعا على مفهوم قوله تعالى⁶⁵⁴ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الزاريات، 58/51] قال حضرة الشيخ: وقع⁶⁵⁵ له تلك المضايق مرة واحدة ثم لم ير المضايقه اصلا، وحصل⁶⁵⁶ الوسعته ولم يدر من أين حصلت. قال: التوحيد بالقلب فوق التوحيد باللسان سبعين مرتبة، فلو وحد

⁶⁴⁷ د - «الله»

⁶⁴⁸ د: «نسأل»

⁶⁴⁹ د - «تعالى»

⁶⁵⁰ ب ج د ع - «قال حضرة الشيخ: لما جاء عبد الرحمن أفندي خليفة شيخ المغربي اليه بقصبة فسأل عن مجيئه فقال انما جئت لا يعلم الوحيد بالألوان يكن كذا قال حضرة الشيخ: مراده تعلم الفناء بحيث يفني وجوده لا يفني أثره حتى يخرج البين ويبقى الموحد فقط»، صح في هامش ج ع.

⁶⁵¹ ب: «فدخلنا»

⁶⁵² ب + «لأنه كان مطلقا على مفهوم قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الزاريات، 58/51]؛ المحقق: هذه العبارة قد مسح في نسخة ج من النص وكتب في هامشه.

⁶⁵³ ب: «ابتلاك»

⁶⁵⁴ ج ع - «لأنه كان مطلقا على مفهوم قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الزاريات، 58/51]»، صح في هامشه.

⁶⁵⁵ المحقق: «وقعت»

⁶⁵⁶ المحقق: «وحصلت»

بكليهما جاز، ولكن بعد كونه في القلب ثقيل على السان⁶⁵⁷ ثم قرأ الفاتحة. ثم أمرني أن أرمي مسئنة مسح الرأس من «فتح القدير» لابن الهمام قرأ الخطيب اليوم بالجامع المحمدية في المحفل قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت، 30/41] ثم قال: في الخطبة الذي وعد للعاشقين رؤية جماله بلا حجاب ثم قرأ في الصلاة قوله تعالى ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾⁶⁵⁸

14(محرم 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قال: بأى شئجئت من عند الله تعالى؟ قلت: رأيت إنى في مقام مثل الجامع على حصير، مشغول بشغول يخبره أهل البرزخ، فقال: لى علي جلبى من اشتغل به بيننا ليرمدفقلت: في جوابه، ﴿قَبْلُ^ط قَالَ خَيْرٌ حَافِظًا^ط وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾⁶⁵⁹ ثم قال: لو كان لك مال،⁶⁶⁰ ورفعت الى دينك يحصل⁶⁶¹ الخفة. فقلت من أين ثم رأيت اني في بيت الحلاء.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أن يقال: لو أن لي مالا فأقضي به ديني واصرف الى معاشي البيت، فخلصت عن القيد، واشتغلت بحالي بخضور القلب. قال حضرة الشيخ:⁶⁶² صاحبت واحدا من خلفائه في طريق قسطنطينية وكان يأكل في خمسة عشر يوما مرة واحدة وله معارف كثيرة، ولكنه خال عن الحال، فقال: لى على أى حال. قلت: في غاية الشوق. فقال: مجرد الشوق لا ينفع⁶⁶³ ثم قال: أن الشيخ تمررتاش المدفون بمصر خليفة المولى روشنى، كان يعرف الأكبر فخرج بعد مماته سبيكة كثيرة من الذهب الفضة، ورأيت بيد صوفى من اتباعه قطعة، قد أثر الكثير الى نصفه، فصار نصفه ذهباً الباقي على حاله. ثم قال: يقولون: أن من اعتمد على أمثاله، ويعرف رزقه منها لا يكون بينه وبين عبدة الأوثان فرق في الإشراف، فينبغى لطالب الحق لا يخطر بباله ما سوى الله تعالى، ولذلك قال: ابن الفارض ولو خطرت لى في سواك إرادة على خاطرى سهوا، قضيت

⁶⁵⁷ ع - «قال حضرة الشيخ: لنا ابتلاء الحوايج البيت، ولكن المهم يطهر الباطن عن الغير، فاذا حصل ذلك فالباقي سهل. حكى: انه قيل للشيخ فانى حال اشتغاله ليس في البيت قوت أصلا، قال: التوحيد بالقلب فوق التوحيد بالسان سبعين مرتبة، فلو وحد بكليهما جاز، ولكن بعد كونه في القلب ثقيل على السان»، صح في هامشه.

⁶⁵⁸ ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ^ط وَخَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة، 144/2]

⁶⁵⁹ ﴿قَالَ هَلْ آمَنْتُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنْتُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ^ط قَالَ خَيْرٌ حَافِظًا^ط وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف، 64/12]

⁶⁶⁰ د - «مال»

⁶⁶¹ المحقق: «تحصل»

⁶⁶² ج - «حضرة الشيخ»، صح في هامشه.

⁶⁶³ ع - «قال حضرة الشيخ: صاحبت واحدا من خلفائه في طريق قسطنطينية وكان يأكل في خمسة عشر يوما مرة واحدة وله معارف كثيرة، ولكنه خال عن الحال، فقال: لى على أى حال. قلت: في غاية الشوق. فقال: مجرد الشوق لا ينفع»، صح في هامشه.

بردي. قال: لا يخطرأمر المعاش،فلو اضطربت فبعب اسبابك، فإن واحدا منها لا يلزمك⁶⁶⁴ بعد اليوم. ثم قال: ينفى القلب بشرف التوحيد عن خطور الغير. قال عليه الصلوة والسلام:«المدينة تنفى خبثها،»⁶⁶⁵ فالمراد على التحقيق مدينة القلب، وإن كان وروده في مدينة النبي صلى الله عليه وسلمظاهرا حيث ذهب⁶⁶⁷وارتفع وخامة هواها صلى الله تعالى عليه وسلم⁶⁶⁸ثم سأل عن جوامع السفريحصاروتاج المرحوم بابا يوسف افندى قال: ⁶⁶⁹ لو حصل واحد منا لالبسته تاج الشيخ البيرام، لانه عليه الصلوة والسلام⁶⁷⁰ يلبسه في الجهاد، فكثف جانب منه يوما في المحاريتة ولذلك يكشفون طرف الآن. ثم قال: ولكن التحقيق ان التاج والحرقة ما يلبس في الباطن وما يلبس في الخارج قد يزول. وحكى: قصة مجزوب الشيخ الحاج بيرام مع المرحوم ان شمس الدين قال: لا بد في رعاية المجذوبين فإنهم إذا غضبوا أخرجوا يخرّب الديار، لأن أفعالهم بالجذبة الالهية ولذلك أنهم يشغلون بأمثاله ولا يصلونالى الحقيقة، فهم على النقصان، وانما الكمال لأهل السلوك. قلت: أليس الجذبة الآهية تجذبهم الى الحقيقة؟ قال حضرة الشيخ: العشق أيضا حجاب، فإنه لا يكون الا حال الفرقة فلا بد ان يفنى العشق أيضا ولا يبقى أثر من جانب العاشق ثم قال: إن تاج الحاج بيرام أردبيلي فإنهم كانوا يلبسون تاجا احمر على هذا الأسلوب، يقولون إن عليا رضى الله عنه لبس في المحاربة تاج أحمر للمهابة ثم لما ظهر فساد اتباعهم غيره الشيخ الخاجى بيرام الى لأبيض.

قال حضرة الشيخ: كان⁶⁷¹بمحطة من بروسة جماعة من اتباع اردبيلي في زمن السلطان بايزيد، فلما وقف على فسادهم؛ فقتل شيخهم وأرسل الباقي الى لواء موره ثم حكى: الشيخ بدر الدين صاحب جامع الفصولين قال: فتح في ليلة اثني عشر الف مسئلة ثم أرادوا قتله أرسل الشيخ وفا الى سلطان إنه لو أهرق دم المولى بدردين على الأرض لأدى الى هلاك نفوس كثيرة، فصلبوه. قال حضرة الشيخ: حاصل الكلام إن كل طائفة تشتغل بطريق، فطلب أن تجد حضورا وتشتغل بالأسماء، فسلك الى طريق الرقص والمزمار، وبعضهم الى صوت الحسن وبضهم الى الحكم والسلطنة ولا يعرفون أن الكل فأن وأما الحضور الحاصل من التوحيد؛ فباق لا يزول أبدا لأن التوحيد باق، فكذا حضوره ولا يضل أهل التوحيد أيضا، لانه طريق مستقيم الى الله سبحانه ثم قرأ الفاتحة.

⁶⁶⁴ المحقق: «تلتزمك»

⁶⁶⁵ ب ج: «ع م»

⁶⁶⁶ صحيح البخاري، 303 (1884)، 686 (4050)

⁶⁶⁷ ب - «ذهب»

⁶⁶⁸ د: «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»؛ ع - «ثم قال: ينفى القلب بشرف التوحيد عن خطور الغير. قال عليه الصلوة والسلام: «المدينة تنفى خبثها،» فالمراد على التحقيق مدينة القلب، وإن كان وروده في مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ظاهرا حيث ذهب وارفع وخامة هواها صلى الله تعالى عليه وسلم»، صح في هامشه.

⁶⁶⁹ ب + «مجبى»

⁶⁷⁰ ب ج: «عليه السلام»؛ د: «عليه السلام»

⁶⁷¹ المحقق: «كانت»

اليوم كان شيئاً منع روعي عن جانب المطلوب بالعسر. ثم بين صلوتين انكشف⁶⁷² لى بركة من سر الربوبية. سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت أن رجلاً يقول: إن حية شديدة. فقلت: بقرة ثم دخلت جئنا بقوچحصار، فرأيت في جانبها بستان الخيار وفي جانب فرش بعض الأشجار لغسل الثياب. قال حضرة الشيخ: اشتهدت طبيعتك بعض الطعام، فغضبت على ذلك وبتداركه من⁶⁷³ العقل⁶⁷⁴ وفرغت، فحصل بسبب ذلك فناء وانكشاف في باطنك. قلت: نعم وقع⁶⁷⁵ الأمر كذلك. ثم قال: إن الله تعالى خلق الملائكة عقلاً صرفاً والحيوانات العجم شهوة محضاً وخلق الإنسان مركباً منهما فمن غلب⁶⁷⁶ شهوته؛ فهو فى الشقاوة، ومن غلب عقله؛ فهو فى السعادة. ثم قلت: رأيت إنى قرأت القرآن من مصحف من أوله الى سورة الانشقاق ثم وقع البين كانه لأجل الصلوة. فقال: شاب يعرف الفرس انى قد قرأت من كتاب «الكستان» هذا محلّ ثم منعنى ابى، فقلت: أمنع ابوك كتاب الكستان منك او منعك منه، ومراده أن يعرفك الى ما هو أعلى منه.

قال حضرة الشيخ: إشارة الى انتقال من مرتبة الى مرتبة ثم قلت: رأيت إنى معكم فى بيت، فجاء رئيس المحضرين وقال للفقير لم لا تسلم علينا؟ فقلت: أنا رجل فى حالى لا اسلم على نفسى، فكيف على الغير، فلم يعجبه قولى. ثم دخلت فى بيت متصل بذلك البيت واخذت منه مصحفين، احدهما المصحف الذى كنت قرأت منه الى سورة الانشقاق. قال حضرة الشيخ: هى أيضاً كالرويا الاولى إشارة الى الانتقال من مرتبة الى مرتبة بطريق العقل وليعط الله تعالى بطريق الترقى ايضاً بفضلته وكرمه. قيل: لحضرة الشيخ ان أمير لوآء بروسة يطلب لقائكم. فقال: أنا لا أحب صحبة الأكابر من حداثة سنى لانهم لا يجيئون الا لحاجة دونيوية كوزير. سأل عنا⁶⁷⁷ الاخبار عن عاقبة سفر العجم، فهل يتفقوه به عاقل. ثم قال: إذا أعطاك الله تعالى كشف السماوات والعرضين؛ فلا تتكلم به أحداً، لأن الله تعالى يعلم ما يشاء ويحكم ما يريد.⁶⁷⁸ قال: وأما قصة محضر فانحراف بعض الناس من حالك بل يشتمونني ويقولون قد أوقعه فى الذلة ولا يعرفون وصولك فى السعادة.⁶⁷⁹ ثم قال: إن

⁶⁷² المحقق: «انكشفت»

⁶⁷³ ب ج - «من»

⁶⁷⁴ ع - «بتدارك العقل»، صح فى هامش ع.

⁶⁷⁵ د - «وقع»

⁶⁷⁶ المحقق: «غلبت»

⁶⁷⁷ ب - «عنا»

⁶⁷⁸ ع - «قيل: لحضرة الشيخ ان أمير لوآء بروسة يطلب لقائكم. فقال أنا لا أحب صحبة الأكابر من حداثة سنى لانهم لا يجيئون الا لحاجة دونيوية كوزير. سأل عنا الاخبار عن عاقبة سفر العجم، فهل يتفقوه به عاقل. ثم قال: إذا أعطاك الله تعالى كشف السماوات والعرضين؛ فلا تتكلم به أحداً، لأن الله تعالى يعلم ما يشاء ويحكم ما يريد.»، صح فى هامشه.

⁶⁷⁹ ع - «قال: وأما قصة محضر فانحراف بعض الناس من حالك بل يشتمونني ويقولون قد أوقعه فى الذلة ولا يعرفون وصولك فى السعادة»، صح فى هامشه.

طريقنا هذه حق⁶⁸⁰ غاية الطراوة⁶⁸¹ وللطافة يقع الانحراف من أدنى شيء كمرآة يتكرر من النفس حتى إنى إذا كتبت نسخة كأنساق من السماء الى الأرض فكن على الاختياط والاحترار وإن كان الحفظ والهداية من الله تعالى قرأ قوله تعالى ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران، 8/3] عما أقرأ اليوم في المدرسة قال: أقرأ هذه الآية ولاحظ معناها⁶⁸² وعلمه نفسك ثم قرأ الفاتحة⁶⁸³.

16 (محرم 986) يوم الإثنين:

وقت الضحوة كان شيئاً منع روحي عنجانب المطلوب. ثم بين سنة العصر وفرضه انكشف⁶⁸⁴ مرتبة من التوحيد والوحدانية. سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت إنى في كرم مع رجل له كلب وحيوان. يقال: له⁶⁸⁵ بالفارسية⁶⁸⁶ وله خلاهما، فالكلب يجرى فى الأرض، والحيوان يطير فى السماء، وهو مربوط بالكلب. ثم أطلق عن القيد ووقع على أرض فرميته بحجر. قال حضرة الشيخ: صدر عن شخص فعل مستور، فاطلعت عليه، فطعنته، فان الحيوان المذكور، فعله على السر فى الليالى والكلب يكشفه والطعن المرمى، قال: هذا قيل: فى الظاهر، ولكن كثير عند التحقيق، لأن الطعن على حال الغير لا يليق للطالب. قلت: لم يقع فى الظاهر وكأنه صورة خاطرى، قال: هى أفصح ثم أرانى كتابا الوزير مصطفى باشا بخطه مفهومه، قد تفرر خروجنا الى سفر العجمي وأآخر هذا الشهر المبارك اعنى محرم لحرام، فخرجوا من همتكم العالية الا تنسانا من دعائكم⁶⁸⁷.

قال حضرة الشيخ: أتاني إياه أمير بروسة فدفعت بيده المکتوب الذي كتبت في جواب مکتوبه السابق، وسأل عن تعبير رؤياه السابقة، فقلت: سيظهر بغيره انشاء الله تعالى ثم قال: خطر ببالي أن أقول إذا وقع الفتح، فليعطنا جائزة البشارة أولا ثم فرغت عن تكلمه، لأنه لا يخلو عن الدعوى ثم قال: والمجائزة الفتح ثم قال: رأيت فيما كتبت أن ذا القرنين اجتمع مع خليل الرحمن صلوة الله⁶⁸⁸ عليهما وكان فى زمنه وعظم أحدهما الآخر وعانقا

⁶⁸⁰ د - «حق»

⁶⁸¹ د + «الطراوة»

⁶⁸² فى ج: + عندهم

⁶⁸³ ج - «وأما قصة محضر فأنحرف بعض الناس من حالك بل يشتمونني ويقولون قد أوقعه فى الذلة ولا يعرفون وصولك فى السعادة . ثم قال إن طريقنا هذه حق غاية الطراوة ولطافة يقع الانحراف من أدنى شيء كمرآة يتكرر من النفس حتى إنى إذا كتبت نسخة كأنى أقع من السماء الى العرض فكن على الاختياط والاحترار وإن كان الحفظ والهداية من الله تعالى قرأ قوله تعالى ربنا لاتزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب عما أقرأ اليوم فى المدرسة قال أقرأ هذه الآية ولاحظ معناها وعلمه نفسك ثم قرأ الفاتحة»، صح فى هامشه.

⁶⁸⁴ المحقق: «انكشفت»

⁶⁸⁵ ب: «لها»

⁶⁸⁶ ج - «بالفارسية»، صح فى هامشه.

⁶⁸⁷ ج - «دهانكم»، صح فى هامشه.

⁶⁸⁸ ب + «تعالى»

مع الأنبياء ولا غرض لهما. ثم قال: اختلف في نبوة ذى القرنين، وكذا في نبوة لقمان إلا أن اعتقادنا على جانب وجودها أغلب لأن الوجود أشرف من العدم. ثم حكى: إن لقمان لما خير بين النبوة. والحكمة اختار الحكمة تأدبا عن خليل الله، فقال الله تعالى: أعطيه الحكمة تكون معززا ومكرما عن كثير من رسلى، وقد وقع، ثم قال: لم يحيى بين نبينا بين عيسى عليه السلام خالد بن سنان عليهم الصلوة السلام ولكن لم يعط الدعوة. وحكى: أنه ظهر في زمنه نار عظيم، فاجتمع اليه الناس وقالوا: إنك رجل صالح ادع الله تعالى ليرتفع⁶⁸⁹ عنا تلك النار، وكان له أربعون أبناء. فقال: لهم انى أضربها، فأدخلها في غار، ولا أخرج الى ثلاثة أيام، فلا تدعوني قبل ثلاثة أيام، والا أخرج مجروحا، ففعل، فلم يتحمل ابناؤه وأخرج مجروحا. ثم قال: لهم ادفنوني فإذا كان أربعون يوما يجيء حمار أحد قوايمه اعرج وحلقه قطعه ثلاثة أغنم فاخرجوني من قبري، فأخبرهم عن أحوال البرزخ، فلم يخرجوه في ذلك اليوم استحياء عن الناس من أن يقولوا لهم هؤلاء أبناء شيخ قد دفن وأخرج.

قال حضرة الشيخ: لما جاءت بنته الى النبي صلى الله عليه والسلام⁶⁹⁰ وسلمت عليه قال عليه السلام: عليك السلام يا بنت النبضيافته أمته. ثم قال حضرة الشيخ: سر تلك الحكاية الا أهل السلوك، فإن إدخال النار وخروجه عن القبر بعد الموت⁶⁹¹ مما لا يقبله العقل. ثم قرأ الفاتحة. قال حضرة شيخ: انكشف لى وجه الاختلاف في مقدار مسح الناصية، وهو أن بدن الإنسان مربع فبالقياس اليه ينبغى أن يكون المسح ربع الرأس، وأما اعتبار قدر ثلث أصابع؛ فبالنظر الى حال نفس الرأس، فإنه مسدس السدس فيه قدر ثلث أصابع. قلت: فح ينبغى أن يكون الاعتبار الأخير أولى لأنه بالنظر الى حلى نفسه بخلاف الأول، لأنه بالقياس الى البدن، فقال وجه اولوليها⁶⁹² الأول أن البدن أكثر من الرأس فاتباع الأقل بالاكتر الأول. قال: هذا الذى ذكرته مما لاح لي على طريق الكشف، ورد⁶⁹³ على لسان الليلة سورة الكوثر. ثم رأيت إني جئت الى حضرة الشيخ على عادتي ولم أجد، فقيل انه. قال: لسر انى محمد رؤيا طالبين، فذكرت لابنه رؤيا، فعبرها، فقبلت يده أن حضرة الشيخ كأنه في الإستغراق ثم رأيت إني بعد الغسل في الحمام وجئت الى حضرة الشيخ وأنا أريد أن أقرأ درسا، فاعتذرت له، وقلت كان بالأمس في مزاجى شيء، فلم أقدر على مطالعة كما هي فليكن معذورا عندكم.⁶⁹⁴

⁶⁸⁹المحقق: «لترتفع»

⁶⁹⁰ب ج: «صلعم»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁶⁹¹ج - «الموت»، صح في هامشه.

⁶⁹²د: «الأولى»

⁶⁹³المحقق: «وردت»

⁶⁹⁴ع - «ورد على لسان الليلة سورة الكوثر ثم رأيت إني جئت الى حضرة الشيخ على عادتي ولم أجد، فقيل انه قال: لسر انى محمد رؤيا طالبين، فذكرت لابنه رؤيا، فعبرها، فقبلت يده أن حضرة الشيخ كأنه في الإستغراق ثم رأيت إني بعد الغسل في الحمام وجئت الى حضرة الشيخ وأنا أريد أن أقرأ درسا، فاعتذرت له، وقلت كان بالأمس في مزاجى شيء، فلم أقدر على مطالعة كما هي فليكن معذورا عندكم»، صح في هامشه.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت إنى في جانب، فالسماء بعض السحاب، فأقول: أنه منتظر الى إرادة الله سبحانه، فإذا أراد الله سبحانه أن يمطر بأرض يمطر، ورأيت في جانب الأخرى بعض النجوم. قال حضرة الشيخ: كان في قلبك بعض الشيء لك من ليس⁶⁹⁵ من قبيل القساوة، بل هو نافع بدلالة المطر والنجوم أيضا، يدل على الانكشاف. ثم قلت: رأيت انى سرت في ذفاق من «سفر يحصار» وبيدى ماء في ضيفي والهواء حار، فوصل طريقى الى بيوت جدد، ثم قد تم بناء بعضها وبعضها لم يتم، فدخلت في آخر بيت، وتحيرت في المخرج ودخل معى صبي في ستة عشر أو اثنى عشر. ثم رأيت مخرجا كالباب، فخرجت منه الى وسعة وفضاء. وقال الصبي: همة خليفة المتوفى بمصر الى مرحوم افندى، فبعد ان خلصنا من المضيق⁶⁹⁶ المذكور رأينا اننا في بلدة عظيمة، لا اعرفها⁶⁹⁷ قيدا طريقا احدهما في طرف البلدة والأخرى من داخلها، فقال لنا رجل طويل هنا التى من الطريق طريق الصبي والتى من الداخل طريقك، فذهب الصبي الى طريقه وسلكت انا في طريق وفي وصطى سيف وانا أقول: شمدن كرو تدارك ما قد سلف قلم. قال حضرة الشيخ: بذلك في تلك وجودك طريقان احديهما طريق به المعصومين الغافلين عن الأمور، والأخرى طريقك التى هى طريق العقلا، وهى المقبولة ثم قال: ان للوزراء مع السلاطين اشارة مخصصة في عرض المناصب لرجل، فيفعلون تلك الإشارة المعهودة في حق من يكون مرادا بين الملازمين فيعطى السلطان. ثم قال: كان بين سلطاننا وبين رئيسا الروافض معاهدة أن لا يجلس بتبريز اصلا فلان قد جلس كأنه جاء أو ان زواله. ثم قال: أنت: لا تكشف السر، فإن شاء الله تعالى يفتح تلك الديار ويعطى إمارته للوزير المصطفى باشا، ثم قال: الكل ببركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁶⁹⁸ فإنه مظهر الذات وطلسم العوالم، فجميع الانتظام لوجوده الشريف حتى أن صحبتنا معك والانتظام الواقع بنبينا ببركته والا لما وقع الانتظام، فإن ثعبانا فيك وثعبانا في حتى قيل: في وجه عدم ارتحال جسده الشريف من الدنيا مع أن عيسى عليه السلام⁶⁹⁹ قد عرج الى السماء، بجسده أنه إنما بقى جسمه الظاهر الشريف هنا لاصلاح عالم الأجساد و انتظامه.

قال حضرة الشيخ: ووجوده الشريف ايضا هنا معنى إذ هو طلسم العوالم. وحكى تعبير أبي بكر رضى الله عنه رؤياه عليه الصلوة والسلام⁷⁰⁰ في المشارق والمغارب. وحكى انه بدا في الخندق حجر افلس أشد، فعجزوا عن كسره، فضربه عليه الصلاة والسلام ثلاث مرات، فانكسر فخرج نار من الفأس فتفرق الى الأطراف. فقال

⁶⁹⁵ د - «ليس»

⁶⁹⁶ ب: «الضيق»

⁶⁹⁷ ب: «لا اعترافها»

⁶⁹⁸ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁶⁹⁹ ب ج: «ع م»

⁷⁰⁰ ب ج: «ع م»

سلمان⁷⁰¹ الفارسي رضي الله عنه: يارسل رأيت بشعاعه جميعقلاع الأفرج⁷⁰² حتى بدا الى بذنتها كأنياب الكلب.⁷⁰³ لا، فقال عليه الصلوة والسلام⁷⁰⁴ أرأيت ذلك؟ قال حضرة الشيخ: كل ما فيه صلابة وخشونة يلين وينعم ببركة عليه الصلوة والسلام⁷⁰⁵ وشرف وجوده.⁷⁰⁶ قال حضرة الشيخ: فوجوده الشريف محيط بالعوالم والحقيقة محيطة بالكل.اليوم بعد العصر حصل لى حضور عظيم لم يحصل مثله الى الآن قط. ثم في صلوة المغرب أحاطتني حالة مع الحضور، فلم يزل حتى صليت العشاء وتناولت على الغداء.⁷⁰⁷

اليوم خطر ببالي جواب عن زعم الزاعمينمن أفضلية عيسى عليه⁷⁰⁸الصلوة والسلام⁷⁰⁹ عن سيد الانبياء صلوة الله تعالى عليهم اجمعين من جهة تجرده عن الاب هي أن التجرد ولو كان موجبا للأفضلية لكان آدم عليه الصلوة والسلام⁷¹⁰ أولى بها لتجرد عن الاب والام، بل كان جميع الملائكة أفضل، وهذا بديهى البطلان، بل كونه عليه السلام⁷¹¹ خاتم النبيين وقطعه جميع التعينات ونيله الى أعلى درجات مع تعلقه بعالم الأجسام من جهتي الاب الام مما يدل على علو رتبته وكمال أفضليته، فإن شرف الإنسان بالانقطاع عن جميع ما سوى الله تعالى مع كثرة العلايق الا يرى أن الملائكة لا ترقى لهم لتجردهم في أصل خلقتهم عن العلايق وإنما ترقى للانسان في مقابلة⁷¹² المجاهدة مع الطبيعة والنفس وتركه مقتضاها مع كونه مجبورا عليهما ولذلك كان مظهرا

⁷⁰¹ ب: «سليمان»

⁷⁰² ج - «الأفراج»، صح في هتمشه.

⁷⁰³ د - «الكلب»

⁷⁰⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁷⁰⁵ ب ج: «ع م»

⁷⁰⁶ ع - «قال حضرة الشيخ: كل ما فيه صلابة وخشونة يلين و ينعم ببركة عليه الصلوة والسلام وشرف وجوده.»، صح في هامشه.

⁷⁰⁷ ع - «اليوم بعد العصر حصل لى حضور عظيم لم يحصل مثله الى الآن قط. ثم في صلوة المغرب أحاطتني حالة مع الحضور، فلم يزل حتى صليت العشاء وتناولت على الغداء.»، صح في هامشه.

⁷⁰⁸ ع + «عليه»

⁷⁰⁹ ب ج: «ع م»

⁷¹⁰ ب ج: «ع م»؛ : «عليه السلام»

⁷¹¹ ب ج: «ع م»؛ : «عليه السلام»

⁷¹² ب + «المقابلة»

التجلى الذات ومحلا لفرض الامانات⁷¹³. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁷¹⁴ الآية فظهر أن تعلقه عليه الصلوة والسلام⁷¹⁵ بالآب والام مما يوجب الزيادة في شرفه الا أنه يقدر فيه.

18(محرم 986) يوم الاربعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: تمثل لي بالجامع الكبير لوح أبيض مثل الواح الصبيان. قال حضرة الشيخ: الجامع الكبير مقام شريف، فإذا دخلته مريضا أخرج صحيحا وأجد فيه الحياة.⁷¹⁶ قال حضرة الشيخ: حصل لقلبك انكشاف بعد الانقياض. ثم قال: كان خطر ببالي أن أكلفك كتب الحواشي على أطرافى تفسير القاضى ثم فرغت، لأنه يمنع عن حالك ثم أرانى النصف الأخير في مجلد وفي أوله زيادة من المجلد⁷¹⁷ قال: قد أخرجوه من البحر، فلو كان المجلد الاول أيضا لكان كاملا ثم قال: لي في جامع المرحوم بابا يوسف افندى، فدخلت امرأة تريد الوقاع وفي نفسي نقاض الا انى لم أفعل⁷¹⁸ لكونى الجامع وعند الناس، ثم رأيت إنى أصلى والمرحوم استادي مع أخيه يتكلمان في خارج الجامع ان ابن محمد جلبى يريد التعليم من الفقير وهو ببالي عنه. قال حضرة الشيخ: خطر⁷¹⁹ ببالك وظيفة المدرسة ثم⁷²⁰ حصل⁷²¹ النقرة. قال وأنا أيضا متوفق في تطبيقها لشرع، وإنما فعلت ما فعلت رجاء القبول ثم قال كان شيخى يوصينى انه اذا انكشف لى⁷²² شئى اجتهد في تطبيقه للشرع الشريف والا لم أقبل. ثم قال حضرة الشيخ: وأنا أوصيك أيضا أن تراعى الشريعة في كل أمر و تطبيق كل ما انكشف لك للشريعة. قال: الكشف الحاصل من التوحيد لا يخالف الشريعة اصلا، والكلام في توفيقنا الآن بكثرة الاشتغال بالتوحيد يظهر التوفيق والتطبيق. ثم قال: وعليك أيضا التمييز بين ما يتعلق بالطبيعة والنفس. ثم قال: احفظ ما ذكرته لك من الوصية، فإنه ينفعك. ثم قلت: رأيت إنى جئت الى جنابكم الشريف في بيت لا أعرفه فخليتمونى في ذلك البيت وذهبتم الى مصلحة، وكان⁷²³ ذلك البيت في جبل وحرمة

⁷¹³ ج - «الامانات»، صح في هامشه.

⁷¹⁴ ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب، 72/33]

⁷¹⁵ ب ج: «عليه السلام»

⁷¹⁶ ع - «قال حضرة الشيخ: الجامع الكبير مقام شريف، فإذا دخلته مريضا أخرج صحيحا وأجد فيه الحياة.»، صح في هامشه.

⁷¹⁷ ب: «الجلد»

⁷¹⁸ د: «لا أفعل»

⁷¹⁹ المحقق: «خطرت»

⁷²⁰ ب - «ثم»

⁷²¹ المحقق: «حصلت»

⁷²² ب - «لي»

⁷²³ ب - «كان»

مرتفع مبنى بالأحجار وبعض المريدين أخرجوا شجرة من مكان وشرعوا في غرسه في مكان آخر وأنا في حالي مشغول بهذا القول والهوى وير فنا اندر فنائي.

قال حضرة الشيخ: حصل لك شوق افنيت ذلك الشوق، فإنه ينبغي أن ينفي الشوق، فإنه لا يكون الا مع الاثنينية ولكن لا يدخل ذلك الشوق بيد كثير من السالكين⁷²⁴ ويمحي وجود الواصل بتجلي الذات، فظهور وجوده الباقي بعد فناء الواصل⁷²⁵ يكفي شوقا له، فإن المجاز يضمحل عند الحقيقة. ثم قال: معنى قوله عليه الصلوة والسلام⁷²⁶ «السلطان ظل الله في الأرض يأوى إليه كل مظلوم»⁷²⁷ لا يعرفه غير أهل سلوك وإن أولوا ببعض التأويلات حثانته لا يعرف بالتعليم فمن يعرفه بطريق التعلم، يقع في الاحاد وإنما معرفته بظهور تلك الحالة بطريق السلوك، قال بعض الناس: كونه حديثا ولكن الاحاديث الشريفة والآيات الكريمة ممتازة عن كلام الناس بكمال بلاغتها. وحكى: أن إمراة القيس بعد أن وعد له أموال كثيرة اذا قال: نظيرة لسورة الكوثر بالغ في الاجتهاد وملاء بيتا بالمسودات. ثم أنصف أظهر وأظهر العجز حتى يقال: أنه ببركة ذلك الانصاف قد أسلم عند فتح مكة. قال حضرة الشيخ: كيف لا، وانصاف ذلك ناش من إيمانه.

19) (محرم 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت إني جئت من قرية الى بلدة مع رجل وعجوز، فأكلنا عنبا أبيض. ثم انفصلت منهما ورأيت الاوراق الهندية في موضع مثل الباب. ثم جاء صاحب الموضع، فأراني مجموعة فيها ما يتعلق بعلم الفرائض والانشاء. قال حضرة الشيخ: خطر⁷²⁹ ببالك خواطر بعضها متعلق⁷³⁰ بالدنيا وبعضها بالآخرة. ثم فرغت عنهما ثم خطر ببالك بعض ما يتعلق بالعلم. ثم تركته. قال: هي من قبيل أضغاث الأحلام ولا يمكن تعبيرها الا بهذا القدر. قلت: حالي أقبح منها الا إنها عبرت بشرف مجلسهم. ثم قلت: رأيت إني في جامع كبير فقرأ شاب أمرد قوله تعالى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة، 79/56] ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الواقعة، 80/56] قال حضرة الشيخ: اشارة الى أن الوصول الى المطلوب لا يكون الا بتطهير القلب عما سوى الله تعالى، فإن الغرض من الأصول والفروع والعبارات هو الطهارة عما سوى الله تعالى، فإذا خطر⁷³¹ خاطرة؛ فأنفها بالتوحيد وطهر قلبك عن جميع ما سوى الله تعالى. ثم قلت: رأيت إن أمر وبات معي ولكن اضطجح في

⁷²⁴ ع - « فإنه لا يكون الا مع الاثنينية ولكن لا يدخل ذلك الشوق بيد كثير من السالكين»، صح في هامشه.

⁷²⁵ ب - « الواصل بتجلي الذات، فظهور وجوده الباقي بعد فناء الواصل»

⁷²⁶ ب ج: «عليه السلام»

⁷²⁷ البيهقي، 475/9

⁷²⁸ ب + «التعليم ينكر»

⁷²⁹ المحقق: «خطرت»

⁷³⁰ ب: «يتعلق»

⁷³¹ المحقق: «خطرت»

جانب ظهري. قال: حصل لك ذوق من جانب روحك، ولكن ليس من طريقه. ثم قلت: سمعت أنهم أخرجوا السفر السالكين مسلك الصلح، فتألمت من ذلك حتى إنى لو رأيت السلطان لقلت لا حمية لك لأنك قد علمت طعنهم في حق الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وتسكت مع قدرتك على قمعهم. قال: لا انتضر من ذمهم، فإننا أيضا من المذنبين، ولكنى أتألم من سبهم وطعنهم في سلف من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم⁷³² مع أنه ليس لهم غرض صحيح وإنما اعتاد وأعلى ذلك كلعب الشطرنج. ثم قال: قد قلت: لك⁷³³ ذلك الكلام وإن لم أقل لسلطان ثم حكى: إن مروان رئيس الخوارج أظهر السنة فجاء⁷³⁴ جماعة من أهل السنة لنصرته فقطع ألسنتهم وخلصهم وجاءوا إلى أبي مسلم رئيس أهل السنة⁷³⁵ وعرضوا حالهم وبكوا فترحم أبو مسلم عليهم وكان عنده عمامة سوداء الرسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخرجها وصلى ركعتين وكان وليا من أولياء الله تعالى ثم تضرع إلى الله ووضع تلك الأمامة على رؤوس هؤلاء الجماعة فأعطى الله تعالى ألسنتهم ثم حاربوا مع مروان فهزموه فهرب نفسه واستتر بين أهل البدعة المسماة باشقار فوجده أبو مسلم وشاور في كيفية قتله وكان هناك رئيس الحدادين الذى⁷³⁶ صنع فأسا من مسمار سفينة نوح عليه الصلوة السلام⁷³⁷ فقال: أنا أصنع إثني عشر مسمارا لحب إثنا عشر إماما فذقها من رأس مروان وليهلك بهذا العذاب، وفعل كذلك فهلك بالعذاب المذكور. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: لا تخرج التوحيد في قلبك فوحد بالقلب وإن لم يذكر باللسان وقع لى بين العشائين حضور عظيم لم أر مثله إلى الآن.

20 (محرم 986) يوم الجمعة:

اليوم قرأ حضرة الشيخ في ركعة الأولى من صلوة الجمعة سورة القدر وفي ركعة الثانية⁷³⁸ سورة الإخلاص ذكرت فحضرت شيخ رؤيا فيها حنطة مدقوقة وغير مدقوقة وخبز في داخله أفيون لسليمان كتحدا. قال حضرة الشيخ: مثل الخنطة والخبز تدل على الخبز، فسمعت كلمات بعضها حسن وبعضها قبيح ملتبس بالحسن وليس كذلك.⁷³⁹ سأل حضرة الشيخ عن حال الاولاد، قلت: بيمن همتكم يهرب عبدكم محمد عن الاختلاط مع النسوان حتى لا يريد أن يدخل الحمام و يخاف والدته عن أن يخرج في رأسه بعض الجراح. قال حضرة الشيخ: كان

⁷³² ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁷³³ ب: «لكنه»

⁷³⁴ المحقق: «فجانت»

⁷³⁵ ب - «لنصرته فقطع ألسنتهم وخلصهم وجاءوا إلى أبي مسلم رئيس أهل السنة»، صح في هامشه.

⁷³⁶ ب: «الذين»

⁷³⁷ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

⁷³⁸ ج - «الثانية»، صح في هامشه.

⁷³⁹ ع - «ذكرت فحضرت شيخ رؤيا فيها حنطة مدقوقة وغير مدقوقة وخبز في داخله أفيون لسليمان كتحدا. قال حضرة الشيخ: مثل الخنطة والخبز تدل على الخبز، فسمعت كلمات بعضها حسن وبعضها قبيح ملتبس بالحسن وليس كذلك»، صح في هامشه.

النبي صلى الله عليه وسلم «يدهن رأسه بالزيت حتى يقول الراوى يفعله على وجه يظن من رآه أنه زيات»⁷⁴⁰ وهو مبارك نافع سواء ادهن او أكل ولذلك وقع القسم في قوله تعالى ﴿والتين والزيتون﴾ [التين، 1/95]

ثم سأل عن حالي. فقلت: رأيت انى متوجه الى طريق ماشيا وعلى ظهري ثوب⁷⁴¹ أبيض فرأيت أمامى بعض الفارس وظننت حراميا، فرجعت الى نفسى، فرأيت في وسطى سكيئا صغيرا او كبيرا ولكن ليس لي قوس وسهم. ثم بدأ أن المرئى ليس بحرামী بل من ابن سبيل، فانتهت وفي لسانى حسبى الله لا اله الا هو. ثم رأيت انى في ذلك الطريق على جبل وعندى رفيقان، وأنا على حمار وبيدى قوس وإثنا عشر سهما، فأقول لى لرفيقي كأن لى أوائل سهام كثيرة أكثر من مائة والآن ليس الا هذا القدر. ثم دخلت بيتا بجميع الأسباب فيه حاضرة غير ان صاحبه ذهب. قال حضرة الشيخ: خطر ببلك أن يقول: الى شئى يصل حالى، فقيل: لو كنت على الطقوى يحصل جميع مرادك، فالثوب الابيض لباس الطقوى ثم إنك كنت مشغولا في الأوائل بأوراد كثيرة والآن تشتغل بالتوحيد فقط، وإثنى عشر من السهام إشارة الى عدد حروف التوحيد، فقيل لك أن التوحيد يكفيك سلاما وحفظا من كل بلاء، فإنه حصن حصين ولكنه بطريق الطقوى والا فالتوحيد يهرب عنا. قال: التقوى ترك كل ما يكون مانعا عن طريق الحق، ولو كان ثبناك اوبنتك، فان ترك الأهل والاولاد إنما يكون مذموما اذا كان هربا عن مؤنتهم، وأما اذا كان لكونهم مانعين عن طريق الحق؛ فمقبول حسن جدا.

قال حضرة الشيخ: فقد جاء تعبير حسن لتقوى. ثم قال: والأحسن المقبول رعاية الطريق مع التحمل بمثافتهم ومؤنتهم. وكأن المرحوم شىخى. يقول: أن الفرس الذى يحمل الأحمال خير من فرس الساقية، لأن نفعه دائم وعام وكان الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين يتحملون المشاق. ثم قال: قدر هم جليل وشأنهم الا يرى أن جبرائيل عليه السلام⁷⁴² لما حمل غاشية النبي عليه الصلوة والسلام⁷⁴³ من النور ليلة المعراج، كان يحمد الله تعالى في ليلة تلك السعادة. قال حضرة الشيخ: لا أقدر أن أذكر الآن سر نزول الوحي بحسب الظاهر لتعليم أمر الدين للحاضرين لا، لأنه مخالف لما ذكره المجتهدون من العلماء رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، فإن ما ذكروه حق واقع ولكن الكلام فيهم معنى أقوالهم وإذعان مرادهم. قلت: جميع العادات⁷⁴⁴ بإرشاد الإنسان الكامل. قال حضرة شيخ: انى يوجد الإنسان الكامل فهو كالغراب الابيض، ولكنه الطالب إذا كان صادقا في طلبه؛ يكشف الله تعالى طريقه ويظهر له ما يكون مانعا عن طريقه، ومع ذلك إذا كان⁷⁴⁵ بالإنسان الكامل يتأيد

⁷⁴⁰سنن ابن ماجه، 523 (3083)

⁷⁴¹ ب - «ثوب»

⁷⁴² ب ج: «ع م»

⁷⁴³ ب ج: «ع م»

⁷⁴⁴ ج - «العادات»، صح في هامشه.

⁷⁴⁵ ب: «إذا قارن»

ويتقوى. ثم قال: لا شيء أعظم من التوحيد، فكل ما أفعله من الوعظ والنصح للمريد⁷⁴⁶ فبقوة التوحيد لا يصنع فيظهر أحوالهم عندي. ثم حكى: هرب⁷⁴⁷ الجماعة التي ارادوا قتل الوزير يقول الشيخ وفا مرة واحدة يا الله. قال: التأثير المذكور فتحقق⁷⁴⁸ الآن غير أن شقاوتنا مانعة عن ظهوره. ولكن لا نتركه فشقاوتنا أيضا، تزول بذكر الله فليشتغل بالتوحيد حتى يذهب جميع الموانع عن البين ويتجلى الذات ويضمحل ويفنى ثم قرأ الفاتحة. ثم قرأته على حضرة الشيخ ما ذكره ابن الهمام في بطلان نكاح المتعة وفسحه. قال: يروى أن الإمام الحسن رضى الله عنه كان يرغب في نكاح النسوان. ثم يطلقهن بعد قضاء الوطر فطلب يوما تزوج بنت صحابي رضى الله عنه يا قرة عيني أنت مطلق أخاف أن تزوج بنتي تطلقها بعد أيام فينكر لك خاطري نوع. قال حضرة الشيخ لو أنه كانت لى بنات أكثر من مائة فطلبهن وعلمت أنه يطلقهن بعد قضاء الوطر لافتديت كلهن ترجيحاً لمراده على مرادى، أما يكفينى حصول مراد مثال بسببى. وحكى قصة سبيكة اليهودى وافادها⁷⁴⁹ بنقصان جزئية واسلام اليهودى بسبب ذلك. ثم قال: كان في مادتهما قابلية لشهادتهما فصار رئيس الشهداء. فإن شهود الشهداء ورؤية جماله تعالى فوق سائر⁷⁵⁰ الواصلين، وكان المرئى واحداً ثم قرأ الفاتحة.

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ. وقلت ظهر اليوم بعض مقتضى الطبيعة فما أمركم في إعطاء الطعام. قال حضرة الشيخ: يعطيها⁷⁵¹ مرادها في بعض الأوقات حتى لا تمنعنا عن طريقنا فإنها مطينا فلونجاوز الحد لا نعطيها ولكن لا رياضة في طريقنا كثيراً، بل نأكل بين الإفراط والتفريط⁷⁵². قال الله تعالى: (كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا)⁷⁵³ ثم قال: نرجو من الله تعالى أن يجعلنا بالطريق المذكور كمن إرتاض السنين ويعطينا حالة دائمة لا تزول⁷⁵⁴ بوجه من الوجوه، فكل مما تشتهي على الاعتدال بالتوحيد، ولكن نورا إن شاء الله تعالى قلت: لحضرة الشيخ بالأمس لم أجد حضورى وحصل انقباض عظيم. قال: يصير شيء حجاباً في بعض الأوقات. ثم ينكشف بإذن الله تعالى⁷⁵⁵ بعد صلوة الفجر، ورد على لسانى قوله تعالى: (وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ) [الفجر، 26/89] (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ) [الفجر، 27/89] الآية. ثم ورد قوله تعالى: (فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا

⁷⁴⁶ ج د: «للمريدين»

⁷⁴⁷ المحقق: «هربت»

⁷⁴⁸ ب: «متحقق»

⁷⁴⁹ د: «وأخبارهما»

⁷⁵⁰ د - «سائر»

⁷⁵¹ ب: «نعطيها»

⁷⁵² د - «تفريط»، صح في هامشه.

⁷⁵³ (يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) [الأعراف، 31/7]

⁷⁵⁴ ج د: «يزول»

⁷⁵⁵ ع - «قلت لحضرة الشيخ بالأمس لم أجد حضورى وحصل انقباض عظيم. قال: يصير شيء حجاباً في بعض الأوقات ثم ينكشف بإذن الله تعالى»، صح في هامشه.

وَكُنْهِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِينِ⁷⁵⁶ ثم رأيت إني في داخل باب بيتي⁷⁵⁷ وفي نفسي إني ارتحل إلى الآخرة في ذلك لأسبوع، فأقول إذا ارتحلت عن الدنيا أصل إلى رب العزة بعناية الفناء.

21 (محرم 986) يوم السبت:

قال حضرة الشيخ: يعطى التوحيد القلب خشونة في بعض الأوقات ولا تعبر عنها بالقساوة، ولكن تلك⁷⁵⁸ الخشونة الخالصة من التوحيد خير من حضور القلب وأنفع في الطريق. ثم قال: كل حزب ابتلى بعمل⁷⁵⁹ مثل القضاء والمشيمة والصناعة والكل يدعى حقيقة طريقه وكل حزب بما لديهم فرحون، ولكن المصادف للخلق أولياء الله تعالى المخلصون عن انواع الشرك الواصلون إلى كمال التوحيد، فمن لم يصل في التوحيد إلى الكمال؛ ولم يصل إلى مبدئه⁷⁶⁰ القديم فهو لا يخلو عن الشرك. ولذلك كان المقصود من خلق العوالم هو التوحيد والغرض من العبادات هو التوحيد. قال: في الحديث القدسي «كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»⁷⁶¹ قال حضرة الشيخ: ولا يعرف بمعناه إلا أهل السلوك وهو ناظر إلى هذا التعيين، وقد خلق قبله تعيينات وعوالم وكان في الأول لا يعرف ثم أراد أن يعرف الخلق أيضا، فكان الغرض من خلقهم معرفة وهي لا يكون إلا بالتوحيد ثم قال: أكثر⁷⁶² التوحيد واغتم الفرصة، فإن الإنسان إذا مضى الأربعين ووصل إلى سننها يتعطل، فينبغي أن يحصل قبله فمن حصل قبله يكون⁷⁶³ خزائن عنده.

22 (محرم 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: قد ظهر عن نفسي شرك خفي وعيب مستور. إذ رأيت إني على باب الجامع الكبير، فرأيت المحضر يعقوب محزوناً، فسألت عن حزنه. فقال: الحزن⁷⁶⁴ على ذلك. فقلت: قد هدانا الله تعالى الصراط المستقيم، فاتبعت مرشداً كاملاً. قال: نعم، هو أفضل من في تلك الطريقة إلا أنهم على غاية الزلة. فقلت: رتبته وكماله فوق ما يعرفه الناس. ثم قلت: تجلى الكل أنا كنت في الاوائل خارجاً عن لباس الشريعة، فالآن قد لبسته، فهل يلام؟ من كان على زئ الشريعة فلما انتهت؛ قلت: هذا من ضلالة نفسي، فهي

⁷⁵⁶ «وَمَرْيَمُ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْهِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِينِ» [التحریم،

[12/66

⁷⁵⁷ ب - «بيتي»

⁷⁵⁸ د - «تلك»

⁷⁵⁹ ج د: «لعمل»

⁷⁶⁰ ب ج: «بدابة»

⁷⁶¹ كشف الخفاء، 132/2

⁷⁶² د + «أكثر»

⁷⁶³ المحقق: «تكون»

⁷⁶⁴ د - «فقال الحزن»

أشد قبحا من الملاحدة الطاعنين في الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، فإنهم لا يعرفون حالهم، وأما النفس؛ فتتكر على أهل الطريقة بعد أن رأى براهين قاطعة من خوارق العادات واتضح الحق عندها فإذا لم تقر بالطريقة. فمن تؤمن بالله تعالى وتصل الى المطلوب. قال: قال المولى جلال الدين: «نفس اژدرهاست او كي مرده است» مع أنه لم ير أحوال النفس كثيرا او إنما جاوز المرتبة المذكورة بالجزية وقوتها،⁷⁶⁵ فإنه كان مجزوبا.

قال حضرة الشيخ: حيلها كثيرة، فالشيخ أبو يزيد بسطامي بعد أن راح في زى الإسلام، فحمد الله تعالى ثم اطلع على أنها شددت الزنار من الداخل، فاشتغل اثنا عشر سنة للتوحيد حتى أخرجت الزنار، فقال: قد أسلمت الآن، فقليل له أما تعرف ليلة اللبن حيث اشتدت وجع بطنك الى اللبن ولم تعرف من الله تعالى وهذا الإسناد شرك، فكيف يوجد الاسلام مع الشرك. قال حضرة الشيخ: هذا في المرتبة المعرفة ففي تلك المرتبة، لا بد أن يسند جميع ما وقع من أفعاله وصفاته الى الله تعالى، والا لا يوجد التوحيد قال: عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: لولم يذهب ذو النور عن ازية قومه الى السفينة خلّصه الله تعالى في مكانه ايضا، وكذلك قال الله تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾⁷⁶⁶ الآية قال: ذكر في المشارق إن النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁶⁷ تضجر عن قومه وتوجه الى جانب جبل، فناداه تلك الجبل، وقال: أنا متحرك بأمرك يا رسول الله، فلو كنت تريد هلاكهم لأهلكهم. فقال عليه الصلوة والسلام: فإنه يحتمل أن يجيئ مسلم من زريتهم.

قال حضرة الشيخ: انظر الى حسن خلقه وكمال تحمله. ثم قال: وذهاب ذى النون عليه الصلوة والسلام⁷⁶⁸ ايضا كان لحفظ⁷⁶⁹ حضوره ولكن اللائق للإشارة، إن يفدى حضوره في إصلاح غيره ونبينا صلى الله عليه وسلم، لا يغيب عنه حضوره بحال من الأحوال. وذكر الإسلام أبدى النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁷⁰ وأخضرار شجرة يابسة عنها بالبقيع. قال: كانت كل يابسة، كلما استند نبي من الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. احضرت. ثم حكى: قصة خان⁷⁷¹ وحكى: بالإسناد الى النبي عليه الصلوة والسلام⁷⁷² ان يوسف عليه السلام انما مكث في السجن سبعة سنين لقوله الخمار الملك أذكرني عند ربك. قال حضرة الشيخ: لا شئ في حال

⁷⁶⁵د: «بالجزية ومزيها»

⁷⁶⁶ ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء، 87/21]

⁷⁶⁷ب - «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁷⁶⁸ب ج د: «عليه السلام»

⁷⁶⁹د - «لحفظ»

⁷⁷⁰ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁷⁷¹ع - «وذكر الإسلام أبدى النبي صلى الله عليه وسلم وأخضرار شجرة يابسة عنها بالبقيع قال كانت كل يابسة كلما استند نبي من الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين احضرت ثم حكى قصة خان»، صح في هامشه.

⁷⁷²ب ج: «ع م»

الترقى، لأنه⁷⁷³ يحصل له الترقى بسببه وإنما يقال: بعد الكمال. قال: ألا يرى أن يونس عليه الصلوة والسلام⁷⁷⁴ بعد أن ذهب وصل الى تجلى ذات بعد ما لم يكن ولذلك قال عليه الصلوة والسلام: ⁷⁷⁵ لا تفضلونى على يونس بن متى، فإنه رأى في بطن الحوت ما رأيته في أعلى العرش. ثم قال: إنكشف عيب النفس وطهارتها خير من أنواع الكشف والكرامة، فإنما يجب علينا تطهيرها هو النفس الطبيعية، فبعد طهارتهما يتم الأمر. قلت: عبدكم الفقير أيضا. مرید ذلك فما العلاج؟ قال: التوحيد فحصول ذلك المطلوب بالتوحيد ليس الا. قلت: كيف يتيسر التوحيد للمشارك كيف يعتبر⁷⁷⁶ توحيده. قال: اذا اشتغلنا للتوحيد مع كراهة عيبها والنفرة عنه، نرجو أن يقبل الله تعالى ويخلصنا بمحضر فضله، فإن الله تعالى يعفو عن مذهب ويدخله الجنة ولا يعفو عن آخر ويدخله النار مع أن ذنوبها واحد، فلذى عفى عنه هو الذى اذا فعل⁷⁷⁷ ذنبا يكره ذلك ولا يحبه، والذى لا يعفو عنه، من يفعله بالحث بل يفرح على ذلك ويشيعه للناس، فإصلاح النفس والطبيعة فى الحقيقة لا يكون الا بفضل الله تعالى القادر القوى الذى خلقهما، فلنقل بطريقه الحال⁷⁷⁸ اللهم آت نفسي تقواها الخ⁷⁷⁹ والتمثل⁷⁸⁰ بأمره على قدر الطاقة، فإنه ميسر كل عسير فيجوز أن يحصل المطلوب في آن واحد ولما شاورت عما أقرأ في المدرسة. قال أقرأ آية الكرسي وليكشف الله سبحانه معناه، فلو تجلى معناه لكفى ثم قال: ان عبائك فوق حلل الجنة وشرفه معنوى. وحكى: أن وفد قيصر لما سأل: عن بيت عمر رضي الله عنه في زمن خلافته قيل: أن بيته ليس هناك بل في عالم المعنى، وهو نائم تحت ظل نحل، فلما شاهد الوفد⁷⁸¹ منه حالة؛ اسلم.⁷⁸² قال: فلتوحد الآن على التقليد حتى تصل الى التحقيق، فإن المجاز قنطرة الحقيقة وليست النفس شيئا مستقلا فصاحبها القادر القوى يصلحها. حكى: أنه لما إشتكى الناس عن طغيان النيل الى عمر رضى الله عنه في زمن خلافته وكتب ورقة ان يانيل إن كنت شيئا مستقلا فافعل ما شأت فان كنت⁷⁸³ تحت حكم صاحبك وخالفك فلا تضرن عباد الله فلما القى⁷⁸⁴ الورقة على النيل سكن ولم يصدر منه طغيان أغراق من ذلك الوقت أبدا. قال حضرة الشيخ: إنما أثر

⁷⁷³ ب + «لا»

⁷⁷⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

⁷⁷⁵ ب ج: «عليه السلام»

⁷⁷⁶ د: «يعبره»

⁷⁷⁷ ب + «آخر ذنبها»

⁷⁷⁸ د - «الحال»

⁷⁷⁹ ب: «الى آخرها»؛ د - «الى خرها»

⁷⁸⁰ ب: «والتمثيل»

⁷⁸¹ د: «الوجد»

⁷⁸² ع - «وحكى: أن وفد قيصر لما سأل: عن بيت عمر رضي الله عنه في زمن خلافته قيل: أن بيته ليس هناك بل في عالم المعنى، وهو نائم تحت ظل نحل، فلما شاهد الوفد منه حالة؛ اسلم»، صح في هامشه.

⁷⁸³ د - «فان كنت»

⁷⁸⁴ المحقق: «ألفيت»

كلمات في النيل، لأنه تكلم بالنظر الى الحقيقة. فلو قدرنا عليه لصدر مثله منا أيضا.⁷⁸⁵ ثم قلت: رأيت أن داود يريد أنه يزوج بنت يوسف عليهما الصلوة والسلام وإنا في البين ثم رأيت إنه كان ذلك حالي فتزوجت بنت حمامي بكر في الحسن فغسلوها في الحمام وطهروها على غاية الطهارة ومعها صبي أخوها وأنا أريد الاجتماع في تلك الليلة. قال حضرة الشيخ: كان داود عليه الصلوة والسلام⁷⁸⁶ يلين الحديد بيده، قال الله تعالى: ﴿وَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾⁷⁸⁷ فإذا حصل⁷⁸⁸ لينته ما في الباطن وزال⁷⁸⁹ خشونته وغلظته بفضل الله تعالى تنال الى بعض الأحوال يوسف عليه السلام بعد زمان. ثم قلت: سمعت قارئاً يقرأ قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة، 281-283] (أياماً معدودات)⁷⁹⁰ قال حضرة الشيخ: قد جاء حاله ماذا ذكرته لك من إ طعام طبيعة كأنها ثقل عليه⁷⁹¹ الصوم. ثم⁷⁹² قال: لنعط طعامها في اليالي ولنأكل لنبيذا فلو أكل بالنهار لا نجد اللذة، فكل بالبسلة وليكن نورا إن شاء الله تعالى اتضح في اليوم إنه لا يطلب أعلى من الواجب ولا ذنبا أكبر من وجود الطالب. قلت: قرأت: قوله تعالى في الرؤيا ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾⁷⁹³ الى قوله ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾⁷⁹⁴ قال حضرة الشيخ: صورة⁷⁹⁵ تضرعك الى الله تعالى بحفظ قلبك عن الزيغ والضلال بعد الهداية. وقلت: إننا قد آمنا بالحشر وصدقنا فاحفظنا عن وقوع الخلاف. قال: هي جدير بأن يجعل من الأوراد.⁷⁹⁶

23(محرم 986) يوم الاثنين:

⁷⁸⁵ ع - « قال: فلتوحد الآن على التقليد حتى تصل الى التحقيق، فإن المجاز قنطرة الحقيقة وليست النفس شيئا مستقلا فصاحبها القادر القوى يصلحها. قال حضرة الشيخ: إنما أثر كلمات في النيل، لأنه تكلم بالنظر الى الحقيقة فلو قدرنا عليه لصدر مثله منا أيضا.»، صح في هامشه.

⁷⁸⁶ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

⁷⁸⁷ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا إِنَّا جَبَلٌ أَوْيِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ سَوَّيْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ [سبا، 10/34]

⁷⁸⁸ المحقق: «حصلت»

⁷⁸⁹ المحقق: «وزالت»

⁷⁹⁰ ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ۚ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۚ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة، 184/2]

⁷⁹¹ ب: «عليها»

⁷⁹² ب - «ثم»

⁷⁹³ ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران، 8/3]

⁷⁹⁴ ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [آل عمران، 194/3]

⁷⁹⁵ ب - «صورة»

⁷⁹⁶ ع - « ثم قلت: رأيت أن داود يريد أنه يزوج بنت يوسف عليهما الصلوة والسلام وإنا في البين..... قال حضرة الشيخ: صورة تضرعك الى الله تعالى بحفظ قلبك عن الزيغ والضلال بعد الهداية وقلت: إننا قد آمنا بالحشر وصدقنا فاحفظنا عن وقوع الخلاف. قال: هي جدير بأن يجعل من الأوراد.»، صح في هامشه.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت رأيت إنني أريد أن أعظ الناس من إحياء العلوم بالجامع الكبير، فلما إنتبهت؛ قلت: لنفسي أيها الظالمة كنت بالأمس تشكى عن ذلة الطريق، فالיום تريد إصلاح الناس قبل أن تسلم كمن يريد الحج قبل الإسلام. قال حضرة الشيخ: هذمن تضجرها عن أمر المعاش، ولكن الوعظ لأجل المعاش مصيبة أخرى والوعظ ما يكون بأمر الله تعالى على وجه الخدمة له.⁷⁹⁷ ثم قلت: رأيت إنني خرجت من حمام بعد⁷⁹⁸ الإغتسال من الجنابة مع بعض الجماعة. ثم دخلت حماما الهيّا كقبوليجله حوضكبير وماؤه في غاية السخونة حتى يطبخالببيض وفيه حيات كثيرة كبار وصغار في داخله خلوة فوقانيته فيها حوضفدخلت فيها وفي بابها ضيق وفيه أيضا بعض الحيات أضرب بعضها بيدي وفيه رجل أقول له أرفع منه الكتب حتى لا يضره الحية. قال حضرة الشيخ: قد استغفرت ولكن الاستغفار على مراتب في مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر، فاستغفار الروح خلاصة عن الجهل واستغفار السر خلاصة عن الجميع ما سوى الله تعالى والحمامات⁷⁹⁹ إشارة الى مراتب الاستغفار ثم ان استغفار النفس على مراتب الاستغفار عن أخلاقها الردية بتركها ثم الاستغفار عنها بقمعها عن أصلها⁸⁰⁰ ثم الاستغفار عنها بان لا تعود أبدا، فإذا عادت تعود بنور الله تعالى. ثم إن أعلى الاستغفار بعد الكل أن يستغفر عن أن يقول: عرفت الكل فان دعوى المعرفة أيضا عن وجود وانانية فينبغي أن يفني الكل. قال: من حصل له ما ذكرنا؛ يكون مخلصا، والكمال إنما يحصل اذا كان مخلصا. ثم قرأ الفاتحة.

قال حضرة الشيخ: ذلك الفناء أن يكون للخلوتية في المرتبة السابقة، فإن سلوكهم بالأسماء، أما في طريقتنا ففي كل مرتبة على الفناء لأن سلوكنا بالتوحيد، والتوحيد لا يعطى الوجود فإنه الموحد إذا نفى وجود ما سوى الله سبحانه⁸⁰¹ فكيف يوجد الوجود. قال: هي مرتبة الأنبياء، والكمال من الأولياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين. ثم قال: جاهد في سبيل الله تعالى فلعلك تهزم الروافض، فالطالب إذا هزم نفسه فهو لم يقدر على قهر الروافض وكل شئ كان⁸⁰² عدو الدين في الظاهر أيضا. فقبلت زيله الشريف، وقلت: الكل يكون بهتمكم العالية إن شاء الله تعالى.⁸⁰³

24 (محرم 986) يوم الثلاثاء:

⁷⁹⁷ ب - «له»

⁷⁹⁸ د: «بعد الغسل والاعتصال»

⁷⁹⁹ د + «ما»

⁸⁰⁰ ب ج: «أجلها»

⁸⁰¹ د: «تعالى»؛ ب + «تعالى»

⁸⁰² د - «كان»

⁸⁰³ ع - « قال حضرة الشيخ: ذلك الفناء أن يكون للخلوتية في المرتبة السابقة، فإن سلوكهم بالأسماء، فقبلت زيله الشريف، وقلت الكل يكون بهتمكم العلنية إن شاء الله تعالى.»، صح في هامشه.

لما دخلت على حضرة الشيخقرا قوله تعالى ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس، 65/36] وقال: هذا موجود الآن يعرفه أهل السلوك على وجه الإجمال وما وقع في الآخرة تفصيله، فقلت: رأيت ملجأ مدقوقا ثم سرت في صحن حصين،⁸⁰⁴ فأكلت فرصادا من شجرته على فرس ثم وثبنا لشيخ من بعض الأحجار الى بعضها. فقلت: له الكمال في الوصول من هنا الى هذا الماء الجارى وهو بعيد عنا فسرت بالطيران. ثم قلت: لنفسي إرائة الطيران أيضا من أنانية النفس. ثم صرت قريبا لشاب أمرد.

قال حضرة الشيخ: الملح المدقوق يدل على إصلاح ما، والفرصاد غذاء أهل اليقين الرابع فإن في ذلك يقين فرصادا لطيفا يأكل أهل ذلك اليقين منه والطيران يدل على الانكشاف، فوقع⁸⁰⁵ لك المجاهدة تارة مع الطبيعة وأخرى مع النفس ثم حصل انكشاف ثم قال: هذه من رؤيا الطريق ثم اعلم أن حال السالك بالفعل في سلوكه هي الرؤيا الاول فكأنها كافية في بيان حاله والحكاية عنها، وأما البواقي فإنما تعبرها ليعرف الرأى تعبيرها. قلت: نشاهد تعبيراً البواقي أيضا نعم، هي غير خارجية عن حال الرأى حتى أنه لوضع رؤيا كاذبة لا نقدر على التكلم خارجا عن حاله فنعبرها ولا نكذبها الا يرى أن يوسف عليه السلام لما عبر رؤيا الساقى صنع الخباز رؤيا فعبرها، فقال كذبت في الرؤيا، فقال عليه الصلوة والسلام: ⁸⁰⁶ ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾⁸⁰⁷ ولكن مرادنا أن نقول أن حاله في سلوكه بالفعل هي أول ماراه ثم قال: تعبير الرؤيا حرام على ما غير أهلها، فإن من يعرف المراتب لا يعرف أن تلك الرؤيا بأي مرتبة تتعلق وكذا العمل بالآيات والأحاديث الشريفة لا يعرفه الا أهل السلوك،⁸⁰⁸ فإن علماء الظاهر وإن كانوا يعرفون ما يظهر من الألفاظ ولكن لا يعرفون طرق العمل بها⁸⁰⁹ وأى آية يتعلق بأى مرتبة كما أنه يكتب فى علم الأكبر نسخ كثيرة وطرق شتى مع أنه إذا علم شخص لا يحصل الذهب وذلك لعدم علمهم بالوزن ومقداره وأما متى عمل العالم بوزنه يحصل ذهب أصفى من المعدنى كيف فانه يكون بتعليم الله سبحانه⁸¹⁰ وكذا وجود الطالب يكون أصفى من الذهب بالسلوك في طريقه، وذلك لا يعرف بالعقل، ولذلك قال المولى جلال الدين: «اندرين ره كر فرداً بين يدي فخر رازيداندان وين يدي ليك حون من لم يزق لم يدر بو وعقل تخيلات وأحرت وزود» إنما قال: ذلك لقصة مع الشيخ نجم الداية (هـ. 1177/573م.) وعدم تحمله ودعاء الشيخ بعده أن يصلحه الله تعالى من طريقه. ثم قرأ الفاتحة. رأيت إنى لقيت شابا أمرد في طريق حضرة الشيخ، فصار ذلك للوضع بيتا بعد أن كان سدا. فقال: إن الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام أن

⁸⁰⁴ ج - «حصين»، صح في هامشه.

⁸⁰⁵ المحقق: «فوقعت»

⁸⁰⁶ ب د: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

⁸⁰⁷ ﴿يَا صَاحِبَيَّ السَّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾

[يوسف، 41/12]

⁸⁰⁸ د - «السلوك»، صح في هامشه.

⁸⁰⁹ د - «بها»

⁸¹⁰ د: «تعالى»

أذهب الى تحت شجرة الفرصاد بموضع كذا حتى ترى حكمته فقلته أصله أن موسى عليه السلام. قال آلى أما مقر بعد ذلك على وجه الإيمان واريدان أراه على وجه العيان والشهود، فأوحى الله تعالى أن أذهب الحج.

25(محرم 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت إنفرش فراشى على عربة وعليها ظلة وفيها سيف مذهب لى معلق. فقلت: لأهلي⁸¹¹ احفظيها تحت الوسادة. ورأيت بناء عن⁸¹² الحشب على رسم المنارة في أعلاه مخزن الخنطة. قال حضرة الشيخ: تلك وجودك على الصحة والقوة، فليكن أيضا على الاحتراز عن الحر والبرد. ثم قال: وأولى الاشياء بالاحتراز محافظة القلب عن البرودة. ثم قلت: رأيت انى في بيت. قيل: أن فيه حية يظهر في الليل لا في النهار والعلاج أن يوضع خبز مسموم فإذا خرجت أكلت⁸¹³ وهلك ففعلنا. قال حضرة شيخ: كأنك جاهدت مع قوتك الغضبية فذكرت ما وقع بين العشائين⁸¹⁴ في الجامع الكبير من الاضطراب وعدم الحضور.

قال حضرة الشيخ: سبب ذلك فعلك بغير إذن وإنما رضاؤنا في أن تصلى الظهر مع الجماعة ثم العصر، إن شئت ثم تقعد قدر ما شئت ثم تجيئ الى بيتك فتصلى المغرب والعشاء في بيتك، فإن الحضور في ذلك والاصل في الصلاة حضور القلب وجمعيته. قال سيد مصر: «حام بودر وجودم آنده مخلوم جمعه ئ كورينجه منباسي محكم قلعيه سوار اولمشم» كان عزيز يقول: إذا لم يكن⁸¹⁵ في قلبك جمعية لا يفيدك الجامع الكبير. قال حضرة الشيخ: الا يرى أن الكعبة شرفها الله تعالى للكفار الساكنين فيها. ثم قال: قال المرحوم يونس أمره: (هـ. 1512/918م). «كلك وارهم يو سفلى كورهم يو سفلى يوزندن بيك آجلر طويه له جليله طاغندان خليلي باغندن بدقسز يمشلر طودا خزيبه له.» قال حضرة الشيخ: المراد بقوله يوسف المرشد الكامل، فإن الوصول الى الحقيقة بهم وكان المرحوم أراد أن يقول: جلال طاغندن جمالى باغندن لا ولكنه عبّر بهذا القدر لكونه أميا وذلك كلام عظيم ومرتبة ذلك الكلام بطريق الحال أعظم، ولكنه إنما تكلم ببركة نفس من⁸¹⁶ شيخه حيث خدم ثلاثين سنة وجرح ظهره، فعظم ذلك على ساير المريدين لكونهم في مرتبة البشرية فقاوسا حاله على حالهم، فقالوا إنما يتحمل كذلك لتعشقه بنت الشيخ، فكلّموا ذلك الى الشيخ. فلما أتى خطبامستقيما وسئله الشيخ لأن العوج لا يليق بهذا الباب، فقال الشيخ: سويله يونس سويله ثم زوج بنته، فلما قرأت القرآن وقف الماء الجارى، فبركته ذلك النفس تكلم ما تكلم.

⁸¹¹ب - «لأهلي»

⁸¹²ب: «من»

⁸¹³ب - « يظهر في الليل لا في النهار والعلاج أن يوضع خبز مسموم فإذا خرجت أكلت»

⁸¹⁴د: «العشاء»

⁸¹⁵المحقق: «تكن»

⁸¹⁶ب د - «من»

قال حضرة الشيخ: إنما ظنوا ذلك الظن السوء لابتلائهم بالنفس في مرتبة البشرية، فارتكبه الغمز الذي هو أقبح الأشياء ليرد الشيخ فيسترحوا عن تحمل مشقته مثل ما تحمل يونس، وأما وقوف الماء عند قرائتها؛ ففيها أيضا قابلية لذلك، فإن الإنسان قابل، فإن قلب الإنسان⁸¹⁷ كجرب عمرو بن أمية رضي الله عنه⁸¹⁸ وكذا عيسى عليه السلام. قال حضرة الشيخ: لم ينظر اليهما يونس لأنه قد نظر الى من كان اخرى بالنظر، فلا ينظر الى غيره، فإنه صلى الله عليه وسلم⁸¹⁹ بعد حصول رؤيتها الحقيقة لم ينظر الى الغير. قال الله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم، 17/53] تجلى تلك لآية العظيمة. قال أشرف زاده: أشرى بقدوئك اوتانه سن ثم قال: قد حكيت تلك الحكاية مرارا، ولكن في حكايته هذه حالا. ثم قرأ الفاتحة.

قال حضرة الشيخ: يحصل⁸²⁰ لسالك لطافة فيحيط⁸²¹ بجميع الجوامع، وقد رأيت أنت أنموذج من تلك الإحاطة وهي إحاطة الروح ولكنها تزول وأما إحاطة الحقيقة؛ فلا زوال ولا رجوع لها أصلا، فهناك يفنى وجود السالك وهي تجلى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁸²² لا، كما زعمه الملاحدة استعيز الله تعالى عما ينشرون فهم فرقة⁸²³ يفرحون في فرقة قبل التحقيق ان وجود الواصل يفنى وينعدم ينظر وإن كان باقيا في محله بنظر آخر كما أن الشمس يذوب على النار، والتلج يذوب بمقابلة الشمس. قال المرحوم أشرف زاده: «يتردم يوسف كنعان النده بولندي يوسف كنعان بولنمز» قلت: يظهر⁸²⁴ في بعض الأوقات لمعة. قال: نعم، هي كلمة النجوم ثم كنوز القمر ثم كنوز الشمس قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلوة والسلام ﴿قَلَمًا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾⁸²⁵ إشارة الى تلك المراتب. ثم قال: اجتهد أياما فالله سبحانه يعينك، فالطالب إذا كان صادقا في طلبه سهل الله تعالى الأمور الصعاب ويفتح طريقه. ثم قال: لعل مكتوبنا في حق الروافض، قد وصل الى الوزير ولا يرضى بالصلح أصلا، فإنهم لا يحبون غير واحد من الأصحاب ويسبونونه الثلاثة بمجرد التقليد، ويظنون ان غير انفسهم من الخوارج. ثم قال: لقيت موصل المكتوب، فطلب مني شفاعا الى الوزير، قلت: نحن لا نقدر على شفاعا الاكابر إنما شفاعتنا الدعاء الى الله تعالى. ثم قال: كان قاض من القضاة بروسة مرشدا الى فاني كنت أرسلت اليه فقيرا، فقال: من هو حتى يشفع عندنا فرحمه الله تعالى، قد أرشدنا وخلصنا.

26) (محرم 986) يوم الخميس:

⁸¹⁷ د - « قابل فإن قلب الإنسان »

⁸¹⁸ ب - « عنه »

⁸¹⁹ ب ج: « ع م »

⁸²⁰ المحقق: « تحصل »

⁸²¹ المحقق: « تحيط »

⁸²² ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [القصص، 88/28]

⁸²³ ب - « فرقة »

⁸²⁴ المحقق: « تظهر »

⁸²⁵ ﴿ قَلَمًا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ۚ قَلَمًا أَفَلَّ قَالَ لَا أَجِبُ الْأَفْلِينَ ﴾ [الأنعام، 76/6]

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني في بيت فاكلنا فيه الخبز. ثم رأيت اني في بيت فوقاني، قد ضاع هنا لعل فرفعت الحصار البساط فوجدته ووجدت بعده ياقوتين ففرحت على ذلك. ثم أنا على الانتقال من ذلك البيت الى بيت آخر، فقلت: يوم الخميس مبارك بحساب اليوم والشهر فليشتغل في هذا اليوم وهو أنه قد انكشف لي في جامع الكبير وجه اضمهلال الواصلين عند الوصول، فأين عظمة الله الواجب الجليل وأين مقدار الممكن الدليل فكيف يستقر وجوده عند تجل الحقيقة الا يرى انه ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾⁸²⁸ قال حضرة الشيخ: أما الخبز؛ فقد طلب طبيعتك بعض الأطعمة، وأما العمل فقد اطلعت على بعض الأمور وأصبحت في فكرك ولكن المهم لنا أن نترك الفكر أيضا ويشغل بالتوحيد حتى يظهر⁸²⁹ الحقيقة. ثم سأل عن الباقي، قلت: رأيت غير ذلك. قال: يكفي ذلك، فإنك قد وجدت العمل ولكن الجوهر الحقيقي الوجود الانساني اذا تصفى بطريق التوحيد. ثم ذكر الحديث القدسي اعنى قوله «كنت كنزا مخفيا فاردت ان أعرف فخلقت الخلق لأعرف»⁸³⁰ وطريق المعرفة التوحيد ليس الا نعم يوصل ببعض الأسماء، ولكن تلك الأسماء ايضا قد خرجت عن التوحيد، فأصل الكل التوحيد ولذلك، قال العلماء: الله اسم الذات المستجمع لجميع الصفات فالبركات والتعينات، وإن كانت كثيرة الا أن متعلق الارادة التامة من بينها للانسان لكون هو القابل ولذلك، جاء جميع الأنبياء وكمل الاولياء منه وهو نسخة عجيبة جامعة لكل على وجه الإجمال وتفصيله في الاصل والحقيقة وبحر الحقيقة بحر⁸³¹ عظيم فكل سالك تشبث بجانب منه والواصل الكامل منقطع النظر عن الاطراف وغمر عينيه عن الكل واضمحل في الحقيقة وفي الطريق بعض امور لازم النفي ففي الدنيا بالنسبة اليه ليس قدر جناح البعوض. قلت اعتفادي على أن نفى وجود الطالب أصعب من الكل.

قال حضرة الشيخ: نعم، اذا أخلص الطالب عن وجوده ونفاه، فقد دخل من الباب ونفى غيره بعد ذلك، ليس عليه وإنما هو على القادر القوى⁸³² الكريم ثم سأل: عن حالي، فقلت: ليس الاسود الوجه ونقصان. قال حضرة

⁸²⁶ ب ج د ع: «لما»

⁸²⁷ ب ج د ع - «ربه»

⁸²⁸ ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ۖ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ۖ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ۖ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، 143/7]
| ع - « وهو أنه قد انكشف لي في جامع الكبير وجه اضمهلال الواصلين عند الوصول، فأين عظمة الله الواجب الجليل وأين مقدار الممكن الدليل فكيف يستقر وجوده عند تجل الحقيقة الا يرى انه ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾، صح في هامشه.

⁸²⁹ المحقق: «تظهر»

⁸³⁰ كشف الخفاء، 132/2

⁸³¹ د - «بحر»

⁸³² ب: «التقوى»

الشيخ: في السودة تعينات عظيمة تحت بيدي تعيناته كثيرة مثل هذا التعيين.⁸³³ قال: فقل: لنا اله⁸³⁴ ثم قال: لا ينتفع من الطريق من ينبع لشيخ على وجه التقليد وقوة الجزبة وإنما ينتفع من عرف عجز نفسه، واتبع شيخا بإرادة واختيار بعد أن عرف حاله واعتقد له، فإنه بعد ذلك لا يرجع عنه ولا ينفصل منه، قال: وكان المرحوم شيخي: يقول: الطالب الصادق إذا استخار الله تعالى أمره فسبق إلى رجل، فجاء إليه بالاعتقاد، والصادق فهو ينتفع منه ثم قال: قد تقرر السفر إلى قهر الروافض في آخر هذا الشهر وغرة صفر من يوم الاثنين وهو سفر ثقل عظيم، فيسر الله تعالى الفتح، فهو يكون إن شاء الله تعالى كوضع السكة على الرخام وجلس السلطان في ختامه خير لدفع الحركة الكفار، فلو عزم على حصن حاله لفتحته أيضا، ولكن المهم الآن فتح ديار العجم.

قال حضرة الشيخ: سمعت رجلا يقول: قال: أمام في ديار العجم رحم الله لسلطان سليم لولا أنه هرم شاه إسماعيل لكنا نعتقد أنه نبي أو اله العياذ بالله. قال: واحد. قال الخليفة الرجل المعروف بأوغلانه شيخ أين نزل الشيخ، قال: لا تقل له الشيخ وإنما هو اله العياذ بالله، قال: لما جاء هنا زاره مشايخ بروسة ولم أذهب أنا فانحرف لي، فرأيت في المنام أنني صرت اماما في مسجد، فغضب علي فأخذه رجل فذأب واضمحل في ابطه ثم قتلوه⁸³⁵ ثم قال: ثم اشتغل بالتوحيد ولتوصله إلى هذا السماء، وإن لم يصل إلى الكل شاهدت بعد العصر تأثير ذلك النفس المبارك، إذا رأيت مؤذن المتوفى في الطريق فبملاحظة قدرة الله تعالى على إحيائه انتقلت إلى قدرته على خلق السماوات والأرضين فكانه وقع لي شهود ذلك. قال: وأما لفظ خدای في قول المولى جلال الدين الشيخ من خدای فوصف تركيبي بمعنى الاتي من نفسه بلا طلب من جانب المولى فإن الشيخه شمس الدين التبريزي⁸³⁶ (هـ. 1186/582م.) قد جاء بالسوق الهی بلا معرفة⁸³⁷. وحكى: أن شيخه قال: له يوما يا محمد أنت يتيم فخذ كتابا وقرأ ثم اعطى إثني عشر درهما فوجد عنده صحاف مقدمة إلى الليث قيمتها اثنا عشر درهما فاخذها به وشرع في القرآن،⁸³⁸ بدأ اليوم انهزام النفس بعناية الله سبحانه⁸³⁹ بالامس تمثيل لي أن الفقير كتب على صحيفة لا اله الا الله ثلاث مرات. ثم رأيت الليلة إلى خرجت على سطح بمعاونة بعض أهل التوحيد، ومنهم الشيخ الحاج بيرام⁸³³ (هـ. 1429/833م.) ثم عمل طعاما كالحلوى. ثم رأيت إني خلطت سمنا كثيرا لماء

⁸³³ ج د ع - «قال حضرة الشيخ: في السودة تعينات عظيمة تحت بيدي تعيناته كثيرة مثل هذا التعيين»، صح في هامش ج ع.

⁸³⁴ د: «لا اله الا الله»

⁸³⁵ ع - «قال حضرة الشيخ: سمعت وإنما هو اله العياذ بالله، قال: لما جاء هنا زاره مشايخ بروسة و لم أذهب أنا فانحرف لي، فرأيت في المنام أنني صرت اماما في مسجد، فغضب علي فأخذه رجل فذأب واضمحل في ابطه ثم قتلوه»، صح في هامشه.

⁸³⁶ ج - «تبريزي»، صح في هامشه.

⁸³⁷ ع - « وأما لفظ خدای في قول المولى جلال الدين الشيخ من خدای فوصف تركيبي بمعنى الاتي من نفسه بلا طلب من جانب المولى فإن الشيخه شمس الدين التبريزي قد جاء بالسوق الهی بلا معرفة»، صح في هامشه.

⁸³⁸ ع - «وحكى: أن شيخه قال: له يوما يا محمد أنت يتيم فخذ كتابا وقرأ ثم اعطى إثني عشر درهما فوجد عنده صحاف مقدمة إلى الليث قيمتها اثنا عشر درهما فاخذها به وشرع في القرآن»، صح في هامشه.

⁸³⁹ ب ج د: «تعالى»؛ ع - «اليوم انهزام النفس بعناية الله سبحانه»، صح في هامشه.

حوض كبير. ثم رأيت إنى في بيت المرحوم بابا يوسف أفندى، عندى امرأة⁸⁴⁰ فقلت: لها وليكون منى اليك وصيته والى أولادك أن لا تقبل الجهة، فإنى إنما أقعدتها ما بالحضور لاجراج حب الجبهة عن قبلى والا لكنت اخراج مع الناس الى مسابقة الخيل والمرحوم استاذى وأخوه ايضا اماما الجامع الكبير سير المسابقة وهى على المجبى.

27) (محرم 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: ببركة نفسك الشريف انكشف بالأمس مقام من التوحيد حيث لقيت في الطريق المرحوم⁸⁴¹ مؤذن الفنارى، فتعجبت. ثم قلت: أو ليس الذى خلق السماوات والعرض وخلق جميع المخلوقات من غير مادة بقادر على أن يحي الموتى بأن يعيد أرواحهم، فهناك حصل لى شهود بذلك. قال حضرة الشيخ: أحمد الله تعالى واشكره. قال: كان المرحوم كمال ودهيصاحب مع⁸⁴² أرواح الأولياء كثيرا، وقد ورد في أخبار إنه يؤذن للأرواح في اليالى الجمعة، فيزورون بيوتهم ويفرحون بالدعاء ويحزنون بتركه.

قال حضرة الشيخ: إذا وصل الإنسان مرتبة موتوا قبل أن تموتوا يحصل⁸⁴³ له لطافة فيرى⁸⁴⁴ الأرواح وأنت الآن وإن لم تصل الى تلك المرتبة ولكن، حصل بعض اللطافة، فرأيت بذلك. قلت: جاء المرحوم المذكور قبل ذلك أياما الى الجامع الكبير، فصلى مع الناس، أليس يراه الجماعة؟ قال: لا يراه الا من أكل الحلال وصار على الصلاح وصفاء القلب والعمدة هو صفاء القلب حتى انك لا تراه إلا عند صفاء قلبك وانكشافه، ومن رآه أيضا لا يعرفه، وهو يرى علصورته في البرزاخ لا على صورته في عالم الأجسام، ولكن الأولى مثل الثانية الا ترى أنك يرى⁸⁴⁵ بعض الناس في المنام على صورته ولباسه في عالم الأجسام مع أن تلك الصورة واللباس ثابتة في فراشه. ثم قال: لا تلتفت الى مثله وليكن نظرنا الى خالقه. ثم قال: إنهاستتجار شعيب لموسى عليهما السلام ثمانى حجج ليس لرعى الغنم في الحقيقة، وإنما هو لإرشاده حتى أنه أرسله الى أخذ العصى من زاوية البيت، فأتى بها. فقال: ليت هى لك ثم أرسله، فلم يجيئ بعده الا الأولى فسأله اسمه واسمائه، فذكرهما. فقال: هى لك، فلما أتم ثمان قام سنتين ايضا فاستأذن منه لصلته أمه، فأذن وكانت إمرأته حاملا، فلما وصل الى الطور الصورى وإن كان الطور المعنوي غير ذلك، فإن الطور ثمانية عشر ألف قرب زمن الوضع، فاحتاج الى النار، فرأى نارا (فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى)⁸⁴⁶ فلما أتاها

⁸⁴⁰ د - «امرأة»، صح في هامشه.

⁸⁴¹ ب: «مرم»

⁸⁴² ب: «بيع»

⁸⁴³ المحقق: «تحصل»

⁸⁴⁴ المحقق: «وترى»

⁸⁴⁵ المحقق: «ترى»

⁸⁴⁶ (إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى) [طه، 10/20]

بعد عنه النار فلما رجع قربت اليه فوقف هناك يُودِي يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَتَجَلَّى الرَّبُّ بِرُؤْيَا أُولَا ثُمَّ قِيلَ ﴿فَاخْلُغْ نَعْلَيْكَ بِإِذْنِكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾⁸⁴⁷ والمراد بالنعلين الطبيعية والنفس فأمر بتركهما ثم قيل ﴿وَأَنَا اخْزَنْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ [طه، 13/20] ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾⁸⁴⁸ فتجلى الالهوية ثم بعد هما تجلى الذات. قلت: تجلى الذات بعد التجلى الالهوية.

قال حضرة الشيخ: نعم، فإن تجلى الالهوية من تجلى الصفات، لأن الالهوية صفة من الصفات، فالمتجلى فبالكل، وإن كان هو الله تعالى إلا أن أعلى التجليات تجلى الذات لأنه تجلى ح معري عن الصفات، فيبقى الاكثرون هناك ولا يريد الرجوع أبداً، قلت: لا مطلب أعلى منه حتى نريد العود. قال: إذا أمر بالإرشاد يعود لخدمة الحق، فموسى عليه السلام بعد تجلى الذات أمر بإرشاد فرعون، فترك أهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون وكان حوله بمصر في نصف الليل، فدق باب فرعون بعصاه امتثالاً لأمر الله تعالى، قيل: أنه شاب لحيه فرعون في ذلك الوقت بمهابة دقه، فقال: أما كنت وليدا مربى عندنا قال عليه الصلوة السلام⁸⁴⁹ نعم، لذلك دعوتك قبل الكلام سبق حقا على رعايته له، فأراد وأقتله فالقى عصاه، فصار ثقبانا مبينا عزم على ابتلاعهم، فاستأمنوا فأعطاهم الأمان و كان يريد أن يؤمن ولكن يمنعه هامن. قال حضرة الشيخ: فبعد دعوة فرعون جاء الى أهله فوجدها قد وضعت الحمل وأحاطها ذناب من أطرافها لمحافظتها، فلم يقدر أن يمر من هنا، فانظر الى قدرة الله سبحانه حيث صار الذنب قابلة وحافضة.⁸⁵⁰

ثم قال حضرة الشيخ: تفسير قوله تعالى ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾⁸⁵¹ لم يكتب الى الآن في الكتب ولا يكتب ولا يجيئ الى اللسان ايضا الا اذا وصل السالك الى ذوق من تلك الذة؛ فيظهر له تفسيره ثم قرأ الفاتحة. ثم قال حضرة الشيخ: قد فمنا كالعسل من هذه الكلمات. ثم قال: فهذه أول آن سعادة وفرصة فاعتنم بها، واجتهد حق الاجتهاد. اليوم قرأ حضرة الشيخ في الخطبة سورة الكوثر ثم قرأ في ركعة الأولى سورة القدر وفي الركعة الثانية سورة الإخلاص.

28(محرم 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، وسأل: عن حال الأولاد⁸⁵² ثم قال: السؤال عنهم سنة يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أوقع في تطيب⁸⁵³ القلوب من السؤال عن الأحوال أنفسهم.⁸⁵⁴ قلت: رأي اني اتكلم مع المرحوم

⁸⁴⁷ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلُغْ نَعْلَيْكَ بِإِذْنِكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ [طه، 12/20]

⁸⁴⁸ ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه، 14/20]

⁸⁴⁹ د: «عليه السلام»

⁸⁵⁰ ع - «قال حضرة الشيخ: فبعد دعوة فرعون جاء الى أهله فوجدها قد وضعت الحمل وأحاطها ذناب من أطرافها لمحافظتها، فلم يقدر أن يمر من هنا، فانظر الى قدرة الله سبحانه حيث صار الذنب قابلة وحافضة.»، صح في هامشه.

⁸⁵¹ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلُغْ نَعْلَيْكَ بِإِذْنِكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ [طه، 12/20]

⁸⁵² المحقق: «الأولادي»

استادى فضيلة ابن ملك شارح المشارق. قال: ذكر أهل التفسير إن معنى قول فرعون ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾⁸⁵⁵ أنا المربي الأكبر أى أعظم أمرائكم⁸⁵⁶ ثم رأيت إنكم في بيت، فقلتم للفقير نفتح لك دكاناً لأنه لا بد للمعيشة من شيء ثم كسرت بندقا كثيرا وأكلت وأعطيت ولى دده أيضا.

قال حضرة الشيخ: تفكرت معنى بعض الأحاديث⁸⁵⁷ فوصلت الى غوره⁸⁵⁸ ثم قال: إن المقلد من عبدة الأصنام انما ضل بسبب غلط أسلافهم من تجلى الروح، وأما أهل السلوك؛ فبعيد عن الضلال، لأن السلوك يبين حقيقة الحال ويميز الحق عن الباطل، فواحد منهم يكفي في مملكته، فيستضيئ الباقي من انواره. ثم قال: هذه الرؤيا وإن كان لازما لبيان الحال. ولكن الالتفات اليه ليطيئ الطالب عن طريقه، فانه قد اتضح ان المطلوب هو الله سبحانه ليس إلا فإذا أخطر ببالك خاطرة، فأنفها بالتوحيد حتى لا يرى ويسمى ذلك عنه المشايخ بنفى⁸⁵⁹ الخواطر، فإن عجزت عن نفى بعضها؛ فلتنظر فيها فاشتغل بالتوحيد ولا تلتفت الى ما في الطريق حتى يظهر الموحد ثم قرأ الفاتحة. قال: نحن كالصبي المبتدئ في المشي،⁸⁶⁰ اليوم بعد الظهر، قلت: كنت في الجامع الكبير فبدا لى وحدانية تعالى واتضح عندي ان الوجود الحقيقي هو الله الواحد وبهذا النظر لا موجود سواه، بل كل شيء هالك عند ذلك الموجود الحقيقي مع أنه غير مانع من وجود ما سواه بنظر⁸⁶¹ آخر، والحاصل أنه لا وجود لما⁸⁶² سواه من الممكنات عند وجود الواجب، بل الكل مضمحل وهالك عنده لا، كما زعمت الملاحدة من الخلاف ولا اتحاد تعالى شأنه عما يقول الظالمون علوا كبيرا.

قال حضرة الشيخ: اشكر الله تعالى فهو من اقتضاء التوحيد واحفظ ذلك عن غير أهله، إنه⁸⁶³ ورد⁸⁶⁴ في الأحاديث، انكشف سر الربوبية كفر وراء الشريعة⁸⁶⁵ الشريفة في كل المراتب، فرعايتها من أهم الأمور. قال:

⁸⁵³ د - «تطبيب»، صح في هامشه.

⁸⁵⁴ ع - «سأل حضرة الشيخ: عن حالى، وسأل: عن حال الأولاد ثم قال: السؤال عنهم سنة يفعله النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أوقع في تطبيب القلوب من السؤال عن الأحوال أنفسهم»، صح في هامشه.

⁸⁵⁵ ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ [النازعات، 24/79]

⁸⁵⁶ ع - «قال: ذكر أهل التفسير إن معنى قول فرعون ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ أنا المربي الأكبر أى أعظم أمرائكم»، صح في هامشه.

⁸⁵⁷ د: «تفكرت بعض معنى الأحاديث»

⁸⁵⁸ د: «الى غيره»

⁸⁵⁹ ب: «ينفى»

⁸⁶⁰ ع - «قال: نحن كالصبي المبتدئ في المشي»، صح في هامشه.

⁸⁶¹ ب: «ينظر»

⁸⁶² ب - «لما»

⁸⁶³ ب - «انه»

⁸⁶⁴ ب - «انه»

⁸⁶⁵ ب د - «الشريعة»، صح في هامش د.

وصيت في الأوائل رجلا، يقال: له أحمد دده برعاية الشريعة المطهرة في كلماته، فاتفق أن بعض الحساد شكوا منى الى المرحوم حكيم جلبيو نسبوني الى البدع والضلالة، فقام من مقامه ليذهب الى السلطان ليفتشنى فلقبه أحمد دده وسأله عني، فقال: هو ممن ينصح لي ويوصيني برعاية الشريعة المطهرة، فاستغفر المرحوم حكيم جلبى وفرغ عن عزمته بالقاء الحساد.

قال أظهر شيخ الأكبر (هـ. 638 / 1240م.) يوما ما يظهر غمر اللهعن يومه، فقال لأحبائه هل صدر منى وضع مخالف للشريعة، فإني ما كنت هنا منذ ثلاثين سنة، وإنما جئت الآن، وكان جسمي في صحبتكم. قال حضرة الشيخ: الذى لم يكن هنا منذ ثلاثين سنة وجود لطيف باق.⁸⁶⁶ حكى: أنه قيل: للمرحوم اشرف زاده قتل الحلاج بكلمة واحدة وأنت تتكلم الكلمات عن الحقيقة مع أنه لا ينازعك أحد، فقال: أنه من كان في طرف البحر، فيصل اليه اليد وأنا في الوسط، فلا يصل اليّيد. قال حضرة الشيخ: هي عبارة عن الكمال المحافظة والاحتياط واستتار كلام الحقيقة بلباس الشريعة. قال: إن السلطان قد ينزل من قصره العالى الى موضع صيد السمك من طرف البحر، قال: لا تقترب بهذا القدر واطلب ما هو الأعلى منه، فكيف لا يغيب عن نظرك الوجود الحقيقي. قال: والذى رأيته سابقا أظهر من ذلك بتجلي الروح، فيظن الحقيقة والفرق بينه وبين تجلى الحقيقة، أنه لا يقع التنزل بعد تجلى الحقيقة الا للإرشاد. قال: عرض⁸⁶⁷ لى في الأوائل حالة، فاستغرقت فيها ستة أيام، فلم أر غير الحقيقة، وقد كنت ابتليت بالزحمة والمشقة الى تلك الحالة ثم بعدها انكشف الي أسرار كثيرة من المعارف حتى إذا أخبرت عن بعض الأمور في ظاهر الحال، كان واقعا ولكن فوقها مراتب العالية، فيسّر⁸⁶⁸ها الله تعالى لك، فلو كنت قادرا لكلفتك بذبح ثلاثة قرابين ولكن أذبح قربان وجودك فوق القرابين بمراتب. قال: إذا كان الطعام حاضرا عند انسان لا يشتهي كثيرا وإذا كان غائبا أو رأى قلبه يضطرب وذلك لقلة توكله على الله سبحانه.⁸⁶⁹ قال: بعد اليوم ينبغي أن لا تلتفت الى أهلك أو أولادك ولا تصاحب الناس، فاشتغل بالتوحيد حق الإشتغال في الأيام والليالى الى ربيع الأول، فإن شاء الله سبحانه ألقن لك التوحيد في ذلك الشهر، لو كنا فى الحيات تزود سبعين مرتبة بعناية الله سبحانه. قال: جاء مكتوب آخر من الوزير، فقال: قد وصل الينا مكتوبكم، وشرعنا في قراءة

⁸⁶⁶ ع - « قال أظهر شيخ الأكبر يوما ما يظهر عمر الله عن يومه، فقال لأحبائه هل صدر منى وضع مخالف للشريعة، فإني ما كنت هنا منذ ثلاثين سنة، وإنما جئت الآن، وكان جسمي في صحبتكم. قال حضرة الشيخ: الذى لم يكن هنا منذ ثلاثين سنة وجود لطيف باق.»، صح في هامشه.

⁸⁶⁷ المحقق: «عرضت»

⁸⁶⁸ ب: «فتيسرها»

⁸⁶⁹ ع - « قال: إذا كان الطعام حاضرا عند انسان لا يشتهي كثيرا وإذا كان غائبا أو رأى قلبه يضطرب وذلك لقلة توكله على الله سبحانه.»، صح في هامشه.

إسم الرسول، فبعد ذلك لا تنسانا من دعائكم في مجالسكم الشريفة. قال: أتكلم لك⁸⁷⁰ ولا تبني الى التكلم عن الغيب، فإن شاء الله تعالى بعد الفتح ليستقط إمارة تلك البلاد وللوزير المذكور.

29) (محرم 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، قلت: رأيت إن كان عندى إحياء العلوم لرجل؛ فأردت أن أدفعه⁸⁷¹ الى صاحبه. قال حضرة الشيخ: هذا كتاب متعلق بالطريقة، فحصل لك زوق بما وقع لك بالامس، فأردت بذلك الذوق أن تترك الطريقة ولكن ينبغى أن تراعى الكل فيزداد الزوق والكمال في كون الكل ملمعا، ولذلك⁸⁷³ يكون المحذور على النقصان لبقائه في⁸⁷⁴ ذلك الزوق والتنزل منهيقع في الإلحاد والمجذوب لا يقدر على التنزل أيضا فيبقى على الجذبة. ثم قال: لو ذهبت الى المدرسة في كل أسبوع يومين؛ لكان أوقع في إصلاح حالك، فقلت لو أمرتم أذهب كل أسبوع أربعة أيام. قال: يكفى يومان، فإن شاء الله تعالى تشاهد في ذلك نفعا عظيما ولم يبق لها زمان كثير. ثم حكى قصة الملك بين الشيخ عطار (هـ. 1221/618 م.) وبين شيخه الذى جائه في ذى الغناء. وحكى قصة إبراهيم الحناوى مع الشيخ الأكبر وسيره في زى الغناء مع كونه قطب الأقطاب. وحكى أنه يقول: أن⁸⁷⁵ فلانا شيخى وفلانا شيخى حتى يعد الحيوانات والأحجار، ومراده حكاية سيره في المظاهر وهو حكاية لمن كان في تلك المرتبة، والا ففقدرة الشيخ الأكبر أكبر. ثم قال: على الشيخ إعطى الشيخ الأكبر قطبية الأقطاب فبقى عليه من العصر الى المغرب. ثم تركها وعدّها قيدا ولذلك، قال: كبار العجم الله بس باقى هوس، فإن قطبية الأقطاب وإن كانت مرتبة عالية ولكنه أهل التوحيد والفناء لا ينتزلون اليها⁸⁷⁶ ويعدونها⁸⁷⁷ مانعة. ثم قال: أعلى الكمال طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام⁸⁷⁸ وهو الإرشاد مع الوصال فسلطان الانبياء صلوات عليهم أجمعين⁸⁷⁹ لم يكن كثرته مانعة لوحده ولذلك، صار رسول الثقلين أى أهل الثقلين والبرزخ من الملائكة والجن والسماء التى دق بابها ليلة المعراج هي سماء تعينه المختص به، لا سماء هذا التعين، فإنه يصل اليها أكثر الناس، وأما سماء تعينه فمقدمة على الكل ولم يخرج اليها غيره وقوله عليه الصلاة والسلام⁸⁸⁰ «كنت نبيا

⁸⁷⁰ ب + «لك»

⁸⁷¹ المحقق: «أرفعها»

⁸⁷² المحقق: «صاحبها»

⁸⁷³ د - «ولذلك»، صح في هامشه.

⁸⁷⁴ ب - «في»

⁸⁷⁵ ب - «ان»

⁸⁷⁶ ب: «عليها»

⁸⁷⁷ ج - «يعدونها»، صح في هامشه.

⁸⁷⁸ ب: «عليهم السلام»

⁸⁷⁹ ب ج: «صلوات الله عليهم أجمعين»؛ د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

⁸⁸⁰ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

وآدم بين الماء والطين»⁸⁸¹ناظر الى تقدمه بحسب التعيين، ثم أنه عليه الصلاة والسلام ⁸⁸² ومضى عن ذلك التعيين وحصل الى ما لا خلا ولا ملاء هنا واستغرق في بحر الوحدة.

قال حضرة الشيخ: فإن لكل صحبة مع العوام وصحبة أخرى مع الخواص وصحبة أخرى مع أحص الخواص وفوق الكل صحبة خالية عن الكل. ثم قال: أنت الآن لا⁸⁸³ تتعجب من ذلك الكلام، لأنك رأيت أنموذجاً وقيساً من الأنوار، فإن ما وقع لك بالأمس غير مرتبتك وذلك فوق العالم، فمن حصل له ذلك القبس وإن كان قليلاً وقطرة من البحر إلا أنه إذا حصل على ذلك الأسلوب يكون بريئاً عن الضلال وبعيداً عن سوء الحال. قال: وهو الهى الصرف، فخرجوا من فضل الله تعالى أن يوصلك الى البحر المحيط وتكون غداً في ذلك البحر.⁸⁸⁴ قال: قال مرحوم عاشق باشا: «چنكه بندن كندي نيك مطلقاً بر ناظرده باقشم اولدى حقا» وقال عليه الصلاة والسلام «وجودك ذنب لا قياس عليه ذنب آخر.»⁸⁸⁵ قلت: خطر ذلك ببالى⁸⁸⁶ الليل، فقلت سائر الذنوب يزول بالترك والتوبة وأم الوجود فبأى توبة يزول؟

قال حضرة الشيخ: بالتوحيد يتبدل⁸⁸⁷ السيئة حسنة. قال الله تعالى: (فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)⁸⁸⁸ ثم دعى لأن يجعلنا الله مستغرقين في البحر الحقيقة، ويجعل آخر ارتحالي الى الآخرة بذلك الإستغراق وقرأ الفاتحة. ثم قال: أقرأ اليوم في المدرسة قوله تعالى (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) [الزمر، 53/39] ثم قال: الالتفات الى ما سوى الله تعالى وإن كان ذلك أيضاً من الطريق جديران يعد إسرافاً إلا إنما لا نعتبر بذلك ونقول إستبطاء ووقوف من المقصود الأصلي. ثم قال: لاحظ معنى الآية فلعلك توصل الى مرتبتين وثلاث مراتب. اليوم شاهدت اجتماع اللطف والقهر في ملك وجودى، والجنة والنار أيضاً.

1 (صفر 986) يوم الإثنين:

غرة شهر صفر المظفر لسنة 986 سأل حضرة الشيخ عن حالى. ثم قال: إنه حساب المعنوى والحساب الصورى يكون في دار الآخرة وحاصل ذلك الحساب أيضاً. السؤال عما يقرب العبد الى الله سبحانه ويبعده عنه، فاين كان من أهل الترقى يعطى له مقام من الجنة على قدر مرتبته، وإن كان من أهل التندى؛ يرسل الى

⁸⁸¹ كشف الخفاء، 129/2

⁸⁸² ب: « عليه السلام»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

⁸⁸³ ب - «لا»

⁸⁸⁴ ب - «قال: وهو الهى الصرف، فخرجوا من فضل الله تعالى أن يوصلك الى البحر المحيط وتكون غداً في ذلك البحر»

⁸⁸⁵ «وجودك ذنب لا يقس عليه ذنب آخر»، البحر المديد، 158/1؛ تفسير ابن عربى 116/1

⁸⁸⁶ ب: «خطر ببالى ذلك»

⁸⁸⁷ المحقق: «تبدل»

⁸⁸⁸ (إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا) [الفرقان، 70/25]

جهنم، فيعذب فيها قدر استحقاقه، وجهنم سبع عذاب بعضها أشد من البعض وفي الطبقة الواحدة أيضا يتفاوت العذاب على قدر ذنب الداخلين بقدره الله تعالى، وكذا الحال في الجنة، فإذا كان جماعة في جنة يكون ذوق⁸⁸⁹ بعضها أعلى من البعض الآخر مع وحدة الجنة، وذلك بقدره الله تعالى، وأما أهل السلوك فذوقهم في الدنيا أيضا على من ذوق الجنة حتى لو أعطى ذوق ثمانى جنات، لا يترك ذوقه من الطريق «ذوقك ذوقن قلن نيلر بوحور جنتي حدر جنتن اكه يكدر بو يولك محبتى» قال حضرة الشيخ: قد حصل لنا اليقين بوحدانية الله سبحانه⁸⁹⁰ وبصدق النبى صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء من عند⁸⁹¹ الله تعالى فقد تم وكمل إيماننا ومع ذلك نقر بسواد وجهنا فيقيننا به كيقين بالاولين⁸⁹² ثم سأل عن حالى. قال: ذلك حالنا أيضا قلت: كنت بالأمس في استغراق وحضور عظيم الى العصر، وتمثل لى حية ثم وقع⁸⁹³ قصة مكتوب محمد الناردوى وعرض لى غضب ومنع عن الحضورى⁸⁹⁴ قلت: ما قرأت المكتوب. قال حضرة الشيخ: قد أصبت في عدم قرأتك ثم قرأتك في مجلس الشريف، فإذن في كتب الجواب⁸⁹⁵ قال حضرة الشيخ: هذا الحضور أعلى من ذوق الجنة، كأن ذهابه أشد من عذاب النار، وكذلك إذا ذهب ذلك الحضور من المجذوبين، يخربون الديار لأنهم لا يجدونه بالسلوك، فلا يعرفون الطريق الوصول بالمجاهدة الى حضورهم، فلذلك كانوا على النقصان. ثم قال: رأيت الحضور وذهابه أيضا ورأيت الجنة قبله وذهاب أمثاله خير. قلت: نعم، أرجو أن يجئ ويذهب مثله حتى أتخلص. فقال: من كمال كرمه لا يجئ بعد الآن ولا يعرض أبدا حتى لو كنت في كثرة تحت القلقة ووقع⁸⁹⁶ وقايح العالم لا تحزن عن حالك وحضورك، فقبلت قدمه الشريفه.

2(صفر 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى: قلت: رأيت شخصا يحلق رأسي ثم دخلت في جامع، وفيه رجل متعلق بالمرحوم السلطان مصطفى ومعى ولدى محمد وعندى صبيان كثير فينظر الرجل الى محمد وقال: أن بصيرته أشد من غيره. قال حضرة الشيخ: خطر⁸⁹⁷ ببالك خواطر كثيرة وبالأخرة لاحظت ما هو الحق، فأشير إليك، فإن هذا

⁸⁸⁹ ج - «ذوق»، صح في هامشه.

⁸⁹⁰ ب + «تعالى»

⁸⁹¹ ب - «عند»، صح في هامشه.

⁸⁹² ج ع - «قال حضرة الشيخ: قد حصل لنا اليقين لوحدانية الله سبحانه ويصدق النبى صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء من عند الله تعالى فقد تم وكمل إيماننا ومع ذلك نقر بسواد وجهنا فيقيننا به كيقين بالاولين»، صح في هامشهما»

⁸⁹³ المحقق: «وقعت»

⁸⁹⁴ د - «وعرض لى غضب ومنع عن الحضورى»

⁸⁹⁵ ب ج د ع - «قلت ما قرأت قال حضرة الشيخ قد أصبت في عدم قرأتك ثم قرأت في مجلس الشريف فإذن في كتب الجواب»، صح في هامش ج د ع.

⁸⁹⁶ المحقق: «وقعت»

⁸⁹⁷ المحقق: «خطرت»

حق فكن عليه. قال حضرة الشيخ: فإن لم يكن في ذكرك؛ فاشتغل بالتوحيد، فإنه يعرفه لك. ثم قلت: رأيت إنى أريد الارتحال الى بيت جديد. ثم رأيت إنى معكم في جامع فكلمتمونى بعض المعارف ثم شرعنا في صلوة العصر، فبين الفرض والسنة. قال: لى المدرس الشهير بابن يقال: اليوم غرة صفر، قلت: يحتمل. ثم قال: ارتحلتم الى المسكن الجديد، وكان ذلك قديما مسكن المرحوم ابن كمال باشا(هـ.1534/940م). ثم قال: وفي ذلك الجانب لقلق منقاره كالحديد. ثم صلينا فرض العصر.

قال حضرة الشيخ: هي مثل الرؤيا الاولى، يقال: أن القلق ولى الطيور والمدرس المذكور وإن كان له يد في العلم ولكنه غير مستقيم في علمه وسؤاله عن القلق فيما بين الفرض والسنة أيضا، ليس في محله. والحاصل خطر ببالك بعض الخواطر ثم تفكرت الحق، وهو التسليم والتفويض الى الله تعالى لأنك⁸⁹⁸ صليت بعد الكل، قال: كان خطر ببالك أمر الجهة بأن يكون لك وظيفة معينة لأمر المعاش ولكنه لا يليق، فإنه لا يتم مرادك بدراهم، وقد رأيت دراهم كثيرة ولم تجد حضورا. ثم قال: لا شئ أحسن من التسليم الى الحكيم العليم. حكى: أن المرحوم سلطان سليم ابنه المرحوم سلطان سليمان كان يقول أن قلوبا الناس متوجهة الى سلطنة سلطان مصطفى وأمى تريد سلطنة أخى بيازيد أمرى بقى الى الله، فهو بالآخرة صار سلطانا ببركة تسليمه بحيث لم يبق له منازع في السلطنة.

قال حضرة شيخ: إرشاد كل أحد ينبغى أن يكون من طريقه، فلو أرشد الأمراء⁸⁹⁹ وتجلى لهم⁹⁰⁰ السلطان ظل الله في الأرض لأصابوا في حكومتهم واستراحوا من الزحمة بسبب تسليمهم الى الحاكم الحقيقى وإخراج أنفسهم البين وإرشادهم يكون بتلقين ياحاكم. ثم قال: وليكن⁹⁰¹ هذا في ذكرك، فإنه من أسماء الله تعالى المناسبة لحالهم. وحكى: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما ولى معاذ رضى الله عنه باليمن؛ قال: له لا تعرف الحكومة من نفسك⁹⁰² وفوض أمرك الى الحاكم الحقيقى، ولا تترك الفناء؛ ففعل كذلك حتى أنه كأنه يحمل الخطب ويقول: في الطريق طرخوا الاميركم فقل: له نحن نحى الخطب، فقال: ليس مرادى الخطب وإنما أريد⁹⁰³ أن أعرف حال نفسى، هل هي على حالها الاولى أو إغترت بالإمارة. ثم قال: هذا الذى ذكرته من المعارف أيضا. ثم دعى لأن يجعلنا الله في الصراط المستقيم الذى يوصلنا اليه من غير ضلال وأعوجاج وقرأ الفاتحة.

⁸⁹⁸ ب: «لا تكن»

⁸⁹⁹ ب: «الأمراء»

⁹⁰⁰ ج - «لهم»، صح في هامشه.

⁹⁰¹ ب: «وليكون»

⁹⁰² د - «من نفسك»، صح في هامشه.

⁹⁰³ ب: «يريد»

جئت اليوم بعد العصر، وقلت: تمثل لي ضفادع برية في ماء في وعاء. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك حال بعض من له علم، ولكن لا صفاء في علمه، ولو حمل على كونه أنفسيًا، فقد لاحظت بعضًا يتعلق بالعلم ولكنه مما لا يضر ولا ينفع. ثم قلت: تمثل أن جماعة بالجامع الكبير يصلّون إلى غير القبلة. قال: لو كانوا إلى القبلة؛ لكان إشارة إلى الإرشاد. ثم قال: لا تلتفت إلى حال الغير، ولو انكشف⁹⁰⁴ لك السماوات والأرضون. قلت: كيف التفت إلى الغير، وأنا غير متيقن بخلاص نفسي عن الشرك. قال: لا تقل كذلك وقل: لا أعرف فلاح نفسي، ثم قلت: تمثل بعد الكل شكل محبوب. قال: في حال قعودك. قلت: نعم، الحمد لله هو صورة روحك، فإنه يرى بصورة محبوب في حال استراحته، وأما حقيقة الروح فلا ترى، لأنه لا يرى نفسه وإنما المرئى صورته. ثم قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرى في الرؤيا، وإنما المرئى صورة الروح، إذا كمل الرأى في مرتبة الشريعة وله في مرتبة المعرفة صورة أخرى وكذا في مرتبة السر صورة أخرى. وحكى: أن المولى عرب لما قال: في تفسير المعوزتين أن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا عجز بالنسبة إلى الباري عبره العلماء في تعبير ذلك.

ثم قال حضرة الشيخ: ليس ذلك العجز، بل لأنه يقصر جميع أفعاله وأحواله على إذن الله سبحانه إلا يرى أنه يتوقف في الحكم على بعض الأمور وينتظر للوحي الإذن من الله تعالى، فإذا جاء الإذن؛ فيحكم فلا يردده راده وتحقيقه أن له حالا في مرتبة البشرية وحالا في مرتبة الملكية وحالا فيما فوق الكل. وحكى: أنه سأل: جبريل يوما عن الإخلاص. فقال: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه؛ فإنه يراك»⁹⁰⁵ قال: سألت المرحوم شيخي عن أخي ابن بدر الدين خطيب الجامع الكبير في صلوته. فقال: هو يشاهد الحقيقة. قال حضرة الشيخ عن الآن في الوصلة ولكن لا تعرفها، فإنه لا بعد ولا فرقة شيء من الله تعالى، ولذلك قال القائل «أثرى بقدر وعكسه أوانه سن» قال: إذا انكشف⁹⁰⁶ حقيقة الحال تعرفه انشاء الله تعالى. قال المرحوم عاشق باش(هـ. 1332/733 م.): أوليادر خلقى إيمان يوحسه شيطان يوردي اولدردي بدن» قال: هذا ناظر إلى الطبيعة. قلت: يقتصر الإيمان على مرتبة الطبيعة، قال: لا، بل حكم الشيطان مقصور على الطبيعة والإيمان، فعام شامل بجميع المراتب الأربع، فإذا جاوز عن مرتبة السر؛ ينقلب الإيمان إلى العيان لا أنه يزول الإيمان ويجيء العيان فالعيان بعدم مرتبة السر. ثم القربة⁹⁰⁷ قلت: أقر بالكل وإن لم يكن حالي. قال: الإقرار بالمراتب يبلغ المقر إلى تلك المراتب وقرأ قوله إلى شمس الدين مطلوب «سكا قاصدرر اوكدن ضو كايو درحقندن خبر» قال: لو حصل⁹⁰⁸ لنا واحدة من المراتب المذكورة؛ لرضينا. ثم قال: لكن نرجو من فضله تعالى أن يحصل الكل،

⁹⁰⁴ المحقق: «انكشف»

⁹⁰⁵ صحيح البخاري، 12 (50)

⁹⁰⁶ المحقق: «انكشف»

⁹⁰⁷ ب - «ثم القربة»

⁹⁰⁸ المحقق: «حصلت»

فقبلت قدمه الشريفة. فقال: لا تفعل كذلك ولا تخفف علمك. قلت: إني وجدت العلم. قال: فهل لا تعرف معنى البسملة. قلت: بل لا أعرف معنى الباء ولا النقطة. قال: لما أعطى سيد الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين⁹⁰⁹ أديبا. قال: له الأديب. قل: بسم الله، فقال: ما معنى الباء، فعجز الأديب فيذكر له عليه السلام معاني كثيرة، فقال: الأديب ولدي أنا لا أقدر على تعليمك. قال القائل: «رحمان إيكين معلمك اوكى اى قودك سلطان إيكين ددكون قبا چكودرعبا» وكان يلبس العباء مع كمال عظم شأنه وكان عمر رضي الله عنه⁹¹⁰ يلبس العباء خيط بالليف وأصلح مع أنه فتح ممالك اثني عشر في زمن خلافته. وحكى: قصة مع وفد قيصر واسلامه قال: الكل كان بالتوحيد بالدخول في باب التوحيد ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: كن كالرجل، فإن ذلك الوقت أو أن الفرضية فاجتهد حتى يظهر⁹¹¹ حقيقة الأمر ثم نوصيك الى الله سبحانه وتعالى.

3(صفر 986) يوم الأربعاء:

لما دخلت على حضرة الشيخ في البيت الدخل. قال: قال الشيخ حاج بيرام: «طوتمدى عاشقارن كوكلى قرار كتمدى كوزلمه نيك هر كنزنى اينجلر وار لغين صاندى يوغه شادي ويرك صاتون الدير غمى» قال: غم هذا الطريق خير من كشف العالم، لأن الترقى بالغم ولهم لا بالكشف الا أن الكشف ينبغي في بعض الأوقات لمعرفة الحال. قلت: لا نريد الا انكشاف المطلوب. قال: انكشافه يكون للبعض، ولكن الكمال في المحو ولانعدام. وحكى: قصة النحوى مع الملاح، قال: الملاح الذى يعرف علم السباحة مثل أهل المحو والفناء والنحوى مثال من ابتلى بقيد ما سوى الله تعالى. فالنجات لأهل الفناء والمحو لا، لأهل الابتلاء والنحو. قلت: ⁹¹²شاهدت ضرر العلم الظاهر من جهة، أنه زاد غرور نفسي وكبرى. قال: وقايق حيل النفس أكثر من أن ⁹¹³يحصى ولكن الله سبحانه قادر على قمعها. ثم قال: وعن النبي صلى الله عليه وسلم⁹¹⁴ إنه قال: «الشرك الخفي في قلوب أمتى أخفى من مشي رجل النملة على الحجر الاسود في ودجى الليل»⁹¹⁵ قال: قد علمنا النبي صلى الله عليه وسلم⁹¹⁶ أن يقول: «اللهم آتني لنفسى تقواها وزكاها أنت خير من ⁹¹⁷زكيها وأنت وليها ومولاها»⁹¹⁸ ثم قال: لميجى هذا الحديث الى خاطرى في مجلس وعظى بجامع أشرف زاده؛ فإني لما خرجت الكرسي بجرخ عتيق مثل حرقه

⁹⁰⁹ ب: «صلوات الله عليهم أجمعين»

⁹¹⁰ ب - «عنه»

⁹¹¹ المحقق: «تظهر»

⁹¹² ب - «ما سوى الله تعالى. فالنجات لأهل الفناء والمحو لا، لأهل الابتلاء والنحو قلت:»

⁹¹³ ب ج - «أن»

⁹¹⁴ ج: «ع م»

⁹¹⁵ مجمع الزوائد ، 265-166 / (551)

⁹¹⁶ ب ج: «ع م»

⁹¹⁷ ب - «من»

⁹¹⁸ صحيح المسلم، 1181 / (6906)

الاسود أنكروا عليّ، فلما فسرت قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾⁹¹⁹ الآية ارتفع انكارهم⁹²⁰ ثم قال: أحسن تعبيرك وقل: لم أشاهد نفع العلوم الظاهرة، فإن إبراهيم عليه الصلوة والسلام⁹²¹ لما أحسن في تعبيره شاهد تجلّى إسم المحيي في زمان يسير بخلاف عزيز النبي صلى الله عليه وسلم،⁹²² فإنه لبث مائة عام لقوله انى يحيئ هذه الله بعد موتها ثم حكى قول موسى عليه السلام رب أرنى أنظر إليك. قال: كان ذلك الطلب لأجل الآية وقوله ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾⁹²³ إشارة الى التجلى ووقوع الفناء. فانقلب الجبل ياقوتا أحمر لا يكون له عوالم ثمنا وجوهر وجود موسى عليه الصلوة والسلام⁹²⁴ إذداد حسنا بحيث لم يتصور له قيمته ولم يشاهد ذلك الانقلاب من الجبل غير موسى⁹²⁵ والناس ظنوا أنه اخترق ولم يعرف حال موسى عليه الصلوة والسلام⁹²⁶ غير الجبل ثم قلت: ذلك ببركة التجلى.

قال حضرة الشيخ: حصل لى حظ من حسن التعبير ذلك. ثم حكى: ما وقع في طريق مصر قوله لأهله ﴿امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾⁹²⁷ فالمراد وما أراده موسى عليه الصلوة والسلام⁹²⁸ قال: طلب زيارة ولم يجد، لأنه قد بقى مع بشريته ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ [طه، 11/20] ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾⁹²⁹ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ [طه، 12/20] فتجلّى الربوبية هناك وأمر بخلع الطبيعة والنفس، وقيل: أنك لست في الأرض ولا في السماء وإنما أنت في مقام وادى تجلى الربوبية. قال حضرة الشيخ: وإنما تجلى الربوبية مع أنه قد تجلى قبله مقام الألوهية، ليرشد فرعون، فإن الإرشاد لا يكون إلا بتجلّى الربوبية. ثم أرسل من هنا الى الإرشاد، فدعى فرعون الى الإيمان بل دعى فراعن كثيرة. بعد دعوة فرعون جاء الى أهله، فوجدها قد وضعت حملها، والملائكة حفتها في صورة الذئباب محافظة عن الناس. قال: إن العالم ليس ملك

⁹¹⁹ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الملك، 12/67]

⁹²⁰ ج ع - «قال: قد علمنا النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول: «اللهم آتني لنفسى تقواها وزكاها أنت خير من زكيها وأنت وليها ومولاها» ثم قال لم يجرى هذا الحديث الى خاطرى في مجلس وعطى بجامع أشرف زاده؛ فإنى لما خرجت الكرسي بجرخ عتيق مثل حرقه الاسود أنكروا عليّ، فلما فسرت قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ الآية ارتفع انكارهم»، صح في هامشهما.

⁹²¹ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

⁹²² ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁹²³ ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنظُرَ إِلَيْكَ﴾ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، 143/7]

⁹²⁴ ب ج: «ع م»

⁹²⁵ ب ج + «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

⁹²⁶ ب د: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

⁹²⁷ ﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ [طه، 10/20]

⁹²⁸ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

الإنسان، وإنما الذى أعطاه الله تعالى إياه وملكه هو ملك وجوده ومع ذلك لا يعرف ما فيه.⁹²⁹ ثم قلت: رأيت إنى في الجامع الكبير ثم توجهت الى البيت وتفكرت في نفسى أن اتعلم علم القراءة فإنى قد تركت طريق المنصب ولكنه لو وجدت جهة لأجل المعيشة أخذها.

قال حضرة الشيخ: حاصلها خطر ببالك أمر المعيشة، لكن إذا خطر أمر المعيشة ببال طالب فهو ليس بموحد ولنا أيضا ابتلاء بذلك والعلاج أن يكتفي بقدر الحاجة من الحلال حتى أن كثيرا من الأولياء الله تعالى لا يأكلون الا حال المختصة. وحكى: حال اهل الصفة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. قال: والتحقيق في ذلك المقام اعنى ابتلاء الناس يأمر الطعام أن الإنسان أرسل الى العالم التنزل بالنقصان ولا إختياج الى أمر المعاش ليطلب دار البقاء، ولا يبقى في دار الفناء، فإنه لو أرسل على وجه الكمال؛ لبقى هنا ودام ولا ينتقل الى الآخرة، ولا يرم عظامه الا يرى أن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام⁹³⁰ وإن كانوا يرتحلون عن هذا العالم ولكن أجسادهم الطهارة لا يعرض لها التعفن والرم لقله احتياجهم الى الغذاء وكمال طبائعهم الشريفة. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اليوم قل بسم الله و اذهب مع الشوق وتشاهد في الآيات شوقا آخر إن شاء الله تعالى وقرأ سورة الضحى ولاحظ معناها. قال: معنى قوله تعالى ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [ضحى، 3/93] أى وما غرك وما تركك لا يعرفه الا أهله. قد شاهدت اليوم أثر نفسه الشريفة بمصاحبة محي الدين خليفة بالجامع الكبير وقد كان اشار الى ذلك سابقا بقوله لا تتحرف عن حالك بعد الآن أبدا، ولو خرب الدنيا رأيت انى اجامع اهلي بلا انزال ثم رأيت في طريق، فمررت بقرية على جبل هيفيت الزيتون وسفل الى أطراف من زيتونها، فقبل أن المرحوم بابا يوسف افندى كان يأكل عن زيتونها.

4 (صفر 986) يوم الخميس:

قال حضرة الشيخ: لما رأيت⁹³¹ عباك مع شعاع الشمس، ظننت نورا. ثم قال: قد أدرك الربيع ولكن لم يصل الى مقام اتحد فيه الصيف والشتاء، وذلك موجود في الدنيا وهو مقام الفناء ونحن الآن وإن كنا في الفناء، ولكن الكلام في الفناء الكلى وهو مجمع البحرين العذب والمرُّ أعنى اللطف والقهر وله مثال في الدنيا أيضا وموسى عليه الصلوة والسلام⁹³² قد رأى حقيقته ومثاله في الدنيا حيث قال: لفتاه يوشع بن نون ﴿آتَيْنَا غَدَاةً لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾⁹³³ وإنما قال: ذلك لأجل فتاه، لأنه كان هو في مقام الارادة⁹³⁴ لا لنفسه، وكان ذلك في عالم

⁹²⁹ ع - « قال إن العالم ليس ملك الإنسان، وإنما الذى أعطاه الله تعالى إياه وملكه هو ملك وجوده ومع ذلك لا يعرف ما فيه»، صح في هامشه.

⁹³⁰ ب: «عليه السلام»

⁹³¹ ب - « قال حضرة الشيخ: لما رأيت»

⁹³² ب ج: «ع م»

⁹³³ ﴿ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتَيْنَا غَدَاةً لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴾ [الكهف، 62/18]

⁹³⁴ ج - « الإرادة»، صح في هامشه.

الملكوت، ولذلك صار الحوت المطبوخ الذى هو غذاهما حيا بأن رش عليه ماء وضوء موسى عليه الصلوة والسلام⁹³⁵ لمأخوذ من البحر الحياة أعنى مجمع البحرين. قال: وقوله وما انسانيه الشيطان إشارة الى اقتضاء الطبيعة.⁹³⁶ قال حضرة الشيخ: وإنما جاء عليه الصلوة والسلام⁹³⁷ يصاحب مع حضر من قوم الملكوت، ويتكلم بعض الكلمات من الملكوت لا، لأن يتعلم منه، فإن في نبوة حضر عليه السلام اختلافا ومعلوم أن الولي لا يبلغ درجة الأنبياء وعلى تقدير نبوته، لا يكون أعلم من موسى عليه الصلوة والسلام⁹³⁸ لأنه من أولى العزم وقد اصطفاه الله تعالى واتخذة كليما وقد جاوز عن مقام خضر ولذلك رجع على عقبه فجاء وتنزل الى مقامه حضر فتم أمر الملكوت في ثلث قضايا. قال: ولم يكن سؤله على وجه الإنكار بحاله بل لرعاية مرتبة الشريعة المطهرة، كأنه أشار الى أنه ينبغي أن يراعى جميع المراتب في كل أمر وإن كان ذلك من محض الحقيقة. ثم قال حضرة الشيخ: وهكذا ينبغي أن يراعى المراتب الأربع ويلمع فإنه ح يزداد حسنا، فإن الكمال في ذلك. ثم قال: كيف لا نفعل وقد تطهر عن الأخلاق الردية وخلص عن ارتكاب النواهي، فلم يبق الا اتباع الأمر.

ثم سأل: عن حالى. قلت: أنتم⁹³⁹ تعرفون حالى. قال: لا يعلمها الا الله سبحانه، وكان لا يقول: لموسى عليه الصلوة والسلام⁹⁴⁰ يا موسى شاورنى في ملح خبزك، وأعلم أن كل شئى منى. قال: المراد التوحيد الصرف في جميع الأمور، قال: ما تقول: في حسن تلك الطريق. قلت: قد ذقت نبذاً من لذتها. قال: ذائق لذتها⁹⁴¹ من مشايخ زماننا قليل. ثم قال: الذى ذاق من لذتها، لو أدخل في النار فرضاً؛⁹⁴² لما تألم منها بذوق تلك اللذة، فهو حين عبوره عن الصراط «يقول له جهنم جر يا مؤمن فإن نورك اطفاء نارى»⁹⁴³. قال حضرة الشيخ: لا يضرك⁹⁴⁴ الأمور الخارجية وإنما الضرر من الموانع الداخلية. قلت: تمثل لى فى الجامع ضفدعاً برياً.⁹⁴⁵ ثم رفع وعائه فبدأ

⁹³⁵ ب ج : «ع م»

⁹³⁶ ع - «قال جرم الإنسان وإن كان صغيراً بحسب الظاهر، لكنه الكبر أكبر من ثمانية عشر ألف عوالم بحسب المعنى.»، صح في هامشه.

⁹³⁷ ب ج : «ع م»

⁹³⁸ ب ج : «ع م»؛ د : «عليه السلام»

⁹³⁹ ج + «أعلم»

⁹⁴⁰ ب ج : «ع م»

⁹⁴¹ ب - «لذتها»

⁹⁴² ب : «قرضاً»

⁹⁴³ ع - «قال: ما تقول في حسن تلك الطريق. قلت: قد ذقت نبذاً من لذتها. قال: ذائق لذتها من مشايخ زماننا قليل. ثم قال: الذى ذاق من لذتها، لو أدخل في النار فرضاً؛ لما تألم منها بذوق تلك اللذة، فهو حين عبوره عن الصراط «يقول له جهنم جر يا مؤمن فإن نورك اطفاء نارى»، صح في هامشه.

⁹⁴⁴ المحقق: «تضرك»

⁹⁴⁵ المحقق: «ضفدع بري»

ما يشبه حية. ثم أهلك⁹⁴⁶ بعد⁹⁴⁷ قال: إن وعاءه سم وكذا لحمه مما ينبغي أن يحترز، فحظر ببالك أمر خفي، وفيه غضب، فلو فعلته؛ لكان ضرر لك ولسائر الناس. ثم كانه اندفع بالتوحيد ولكن نرجوا أن لا تحتاج في دفعه بالاشتغال، لأنه يبطئ عن الطريق وكذا الفرض الأصلي من تطهير الأخلاق الردية أن لا يكون مانعا من الطريق مثلا: إذا ظهر الكبر يكون مانعا عن مسافة مائة ألف عام في الطريق، ولذلك ورد في الحديث القدسي «الكبرياء بردائي فمن ناز عنى أدخلته النار»⁹⁴⁸ والمراد بالنار نار البعد، وهى أشد عذابا من نار جهنم. قال: جرم الإنسان وإن كان صغيرا بحسب الظاهر، لكنه الكبر أكبر من ثمانية عشر ألف عوالم بحسب المعنى.⁹⁴⁹ ثم قلت: تمثل لى رماد ثم أرضا مخترقة. ثم صار لوناً مائياً ثم صار نورا أحمر، فاسترحمت. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الخواطر ولكن صار⁹⁵⁰ الخاتمة خيرا وحصل الصفا. قال: إنما سمي الصوفى صوفيا لغلبة صفائه، فإذا كان الصفاء غالبا يحسن الحال. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: كن في حضورك كنت في حضور عظيم واستغرق، وأما بعد ذلك؛ فلم أجده من يوم الأربعاء الى أن أفرغ عن صلاة العشاء في اليوم الخميس .

5 (صفر 986) يوم الجمعة:

اشتكت عن طبيعة. قال حضرة الشيخ: مقتضاها مركز في الطبايع حتى إنى مع كبر سننى يخطر ببالي في بعض الأوقات الجماع⁹⁵¹ ولكنى أخاف أن أباشر ولا أقدر فأستحي فأعظم بلية الطبيعة وطريق الجماع، وطريق الأكل، فهى تطلب ما اعتادت له وإن لم يكن لها اشتها في الحقيقة. فإذا أخرج خاطرتها عن الباطن؛ تترك هى عادتها فلو اصطبر ساعة حتى تفرغ هى، فأعطى مقتضاها بعده كان أحسن. قال: وكان المرحوم شيخى. يقول: أعطاه مقتضاها حال حرصها ينبت الحرص ويزيده، وأما بعد الفراغ عنه ينبت⁹⁵² الصبر. قال: يكون زمان لا يميل⁹⁵³ هي الى جانب مقتضاها وقد وقع لى ذلك حتى إذا نظرت الى ألوان الأطعمة كان يرى لى مثل سوداها، وكان شيخى بمعني عنه لأنى كنت في ذلك الوقت ناقص السن لكونى قبل الأربعين. قال: وقع لى زمان في حال اشتغالى إذا وقع التقاضى من آلة الجماع يقلعها يد من محلها فيرميها فلا تشتهى بعده شهرا أو أكثر. ثم يكون يوم يأتيا ويلصقها بمحلها، فيجئ اشتها الجماع.

⁹⁴⁶ ج د + «الله»

⁹⁴⁷ ج د - «عد»

⁹⁴⁸ ابن ماجه، زهد، (4174)

⁹⁴⁹ ع - « قال جرم الإنسان وإن كان صغيرا بحسب الظاهر، لكنه الكبر أكبر من ثمانية عشر ألف عوالم بحسب المعنى.»، صح في هامشه.

⁹⁵⁰ المحقق: «صارت»

⁹⁵¹ ب ج د: «الجامع»

⁹⁵² المحقق: «فينبت»

⁹⁵³ ب: «لا يمل»

قال حصرة الشيخ: ما ذكرته لسان الطير لا يفهمه كل واحد. قال: وذلك عبارة عن كمال توجه القلب الى المطلب الأعلى وإعراضه عما سواه، فيكون الهم واحدا فلا يخطر بالبالى غيره، فيقول ابن الفارض ولو خطرت لفي سواك إرادة على خاطري سهوا قضيت برديفي تلك. وقال: كبار العجم الله بس باقى هوس كرر هذا ثلثا. ثم إنه إذا تنزل عن تلك المرتبة؛ فظهر مقتضاها لا أنها ترفع وتلصق حقيقته. قال: يحكى أن واحدا من المشايخ محيذكروه بالحجر ولكنه ليس من طريقة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنه لما اشتكى اليه بعض الأصحابي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. واستأذنوا أن يقطعوه لم يأذن لهم وأمرهم بالصوم وأكل الخل. ثم قرأ الفاتحة. فقلت: أمتى أرى الوقت الذى إذا واشتغلت بالتوحيد؛ يفيت عني ما سوى الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: يكون إن شاء الله تعالى فالاختبار مدخل في هذا، فإذا صرفت الى جانب النفي يحصل بعناية الله تعالى. قال: إذا تكلم أهل الفناء في مجلس؛ فليس لسائر الناس الاستماعه حتى لو تكلموا الا يكون لكلامهم تأثير كما أن البلبل إذا ترنم ليس لسائر الطيور الا السكوت وإن كانت على أشجار كبار مرتفعة. قال: أريد في بعض الزمن أن قراءة الفاتحة وسورة العصر في الخطبة ولا أقرأ غيرهما لأنهما كافيان حتى أن الفاتحة وحدها كافية عند الإمام أبى حنيفة و عند صاحبيه، ينبغى أن يقرأ كل شئ يستعظ به الناس فإذا قرأنا ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر، 2/103] الآية لثم المقصود بالاتفاق أو أقول: لا اله الا الله محمد الرسول الله، يتكلم فبالأول يتم الإيمان بوحداية الله تعالى وبالثاني يكون التصديق بالنبي عليه الصلوة والسلام.⁹⁵⁴ قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أصدع المنبر ينظر الى قلوب الناس، فيخطب بما يفيد لهم الترقى وكان يطلع على ما في قلوبهم ينظر واحد. قال: وقع⁹⁵⁵ لى حالة في زمن إذا اغمرت عينين نظرت في ملكته كان ترانى كما أراها في ضوء النهار عينا حتى لو أخبرت عن عدد أحجارها لوجدوها كذلك في الواقع وهى مرتبة من المراتب وفي طريق الخلوتية يتوجهون، فيرى ويتمثل لهم أحوالهم، وقد يقعدون ويسيرون أعينهم، فيسخرن شيخهم بما يمثل لهم فيرشداهم بما يناسب لهم، قرأ الفاتحة.

اليوم رئيس أهل المحفل يبدأ قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ثم أن حضرة الشيخ قرأ في الخطبة سورة الإخلاص، وقرأ في الركعة الاولى في صلوة الجمعة سورة القدر، وفي الركعة الثانية سورة الإخلاص أيضا. ولما خطر ببالي بعض الخواطر المتعلقة بالرياسة بعد الصلوة. قرأ قارأ قوله تعالى ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت، 41/29]

⁹⁵⁴ ب ج: «ع م»؛ ع - «أو أقول: لا اله الا الله محمد الرسول الله، يتكلم فبالأول يتم الإيمان بوحداية الله تعالى وبالثاني يكون التصديق بالنبي عليه الصلوة والسلام»، صح في هامشه.

⁹⁵⁵ المحقق: «وقعت»

⁹⁵⁶ ب ج د ع - «مثل»

اليوم بعد العصر جئت الى حضرة الشيخ، وقلت: عرض⁹⁵⁷ لى حالة وحصل نظر فغاب جميع ما سوى الله تعالى عن نظرى. قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه هو من آثار التوحيد، وهى أول مرتبة وفوقها ثمانية عشر ألف مرتبة عالية مفصلة يسر الله لك الكل، والآن هى بشارة الى حصول المقصود ولا اعتبر غير ذلك لأنه الآن ليس مرتبتك، فيفتح الباب من ملك وجودك، وينكشف الكل إن شاء الله تعالى، فالحقيقة تعلم ذاته ويجعله الله تعالى مباركا لك. وحكى: حال الشيخ منصور ثم قال: رحمه الله أمراء إذا رأى أمثال ذلك فهضم فلا بدمن تدارك لوازم الطريق حتى لا يقع شئ ويحصل الهضم. والمرحوم منصور ما قدر على هضمهم. قال: «أول بزه بزدن يقندر بز نچون اندن اراق وصلتى غفلتدن اكلارز فراق وهو معكم حل ايدر بو مشكلى اغز اتحر وبرهدن كحدرو» قال: إذا وضع الانسان يده على عينيه لا يراها لكمال قربة. قال: خطر ببالي قبل ملاقاتك كأن أقول لو كتب إسم مولانا محمود، فدفع يده هل يقدر على قرأنتهم قال: لا لجهلك، بل لغيبته ما سوى الاشياء عن بصرك وتغير حالك.⁹⁵⁸ قال: انظر الى كمال سيد الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين. قال: في تلك الحالة ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57] فأشار بقوله (وهو بكل شئ عليم)⁹⁵⁹ الى رعاية وجوب الادب، لأنه اذا علم علمه بكل شئ كيف يترك الادب قيل من انكشف له شئ من الحقيقة يخاط فمه بالشرعية. قال: ولا بد من رعاية المراتب في مقاماتها.

قال حضرة الشيخ: بل بالطريقة⁹⁶⁰ والمعرفة أيضا. فالكلام في ذلك المقام لا يكون باللسان بل بالإرشادات والرموز. قال: لما رأى المنصور بعض أحبائه في وحدته كالعصفور في الصفر. ثم رأى بعده، فوجده قد ملأ العالم ثم قرأ الفاتحة. «تن وجانك يوكدر سكا هر زره سي طاغدن بويك كه بو يوكى ايرماز ايسك چوق چوق بلاچكئك كرك» فإذا تخلص السالك عن الجسم والروح وحصل الفناء الكلى يأمن عن خوف الموت، لأنه بعد فناء الكل على أي شئ يطرأ الموت. قال: قد فرغنا عن الرياسة، فيسر الله الفناء الكلى، فبعد حصول الفناء ولو لم يكن أهل الرياساويا لأدنى فقير عند السالك، فهو ليس بسالك، لأنه بعد اختيار الفناء والموت، الكل واحد عنده. وحكى: أن ملكا أمر بقتل عبد له، فشتمه على لسانه، فسأل عنه السلطان، فقال وزيره يقرأ قوله تعالى ﴿وَالْكَافِرِينَ الْغَائِبِينَ عَنِ النَّاسِ﴾⁹⁶¹ وقال: آخر بل شتم السلطان، فأنت تكذب، فقال: له السلطان

⁹⁵⁷ المحقق: «عرضت»

⁹⁵⁸ ع - «قال: «أول بزه بزدن يقندر بز نچون اندن اراق وصلتى غفلتدن اكلارز فراق وهو معكم حل ايدر بو مشكلى اغز اتحر وبرهدن كحدرو» قال إذا وضع الانسان يده على عينيه لا يراها لكمال قربة. قال: خطر ببالي قبل ملاقاتك كأن أقول لو كتب إسم مولانا محمود، فدفع يده هل يقدر على قرأنته ثم قال: لا لجهلك، بل لغيبته ما سوى الاشياء عن بصرك وتغير حالك.»، صح في هامشه.

⁹⁵⁹ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

⁹⁶⁰ ب: «الطريقة»

⁹⁶¹ ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَائِبِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، 134/3]

كذبه خير من صدقك لتضمنه المصلحة. قال: الفناء في طريق الخلوتية، إنما يكون في المرتبة السابقة واما عندنا؛ فيكون بعد المراتب الا ربع ثم قرأ الفاتحة.

6 (صفر 986) يوم السبت:

قال حضرة الشيخ: الذوق الذى لا ترقى فيه للسالك ينبغي أن يبطئ فيه⁹⁶² بل يتجاوز الى المطلوب، فإن مشقة الحركة الى جانب المطلوب قد أرجح حيز من حضور سكون لا ترقى فيه وأيضاً الفعل الذى لم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁶³ وأصحابه ورضوان الله تعالى عليهم أجمعين لا ينبغي أن يرتكب، وإن كان فيه ذوق بحسب الظاهر كضرب الدف والرقص في طريق المولى ومع ذلك فهو ذوق زائل كالذة الجماع بل أدنى منها، فإن لها نتيجة لحصول الولد وليس⁹⁶⁴ لذلك نتيجة فينبغى أن لا يطئ في أمثال ذلك السلوك ويتحرك الى جانب المطلوب. قال: المولى جلال: «فرقتى لو لم يكن من ذا السكون لم تقل أنا الله راجعون.»

قال حضرة الشيخ: فإن قول أنا الله راجعون⁹⁶⁵ إنما يقال: عند أهل السلوك في الواصل، فإذا لم يفارق السالك عن ذوق السكون؛ لا يكون واصلاً، فلا يقال: في حقه هو القول. ثم سأل عن حالى. فقلت: رأيت أن الشيخ بابا يوسف أفندى أرانى إثنا عشر اسماً من أسامى الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين كتب في هامش البخارى ثم رأيت إنه خلط بشربة العسل كانه اسم اعظم دواء عن كل داء، وقيل: أنه عليه الصلوة والسلام⁹⁶⁶ كان يحب تلك الأسماء حتى جعل اثنين⁹⁶⁷ منها كوسادتينبيضاوينلايفارقهما عنه ابطه، فكلف لامردفلم يشرب فشربت ثم أردنا الانتقال عن ذلك المقام، فهجم على كلبان، فسحبت سيفى الى النصف ثم سحبت الكل فهربا وغابا. قال حضرة الشيخ: قد اندفع هجوم بعض الناس عنك من جانب الله سبحانه. ثم أظهر النعاس زماناً؟ ثم قلت: تمثل لى بعد صلوة الفجر إنى في جامع الشيخ الأكبر قدس سره العزيز بصالحيهدمشق ثم لقيت جنابكم، فقلت: السالك في الطريق ينبغي ان لا يكون حادث السن ولا مسناً بل بينهما، فانت الآن في حد الاعتدال، فكان لنا أن تلقن لك في الحلين حتى تصل قريباً الآ. قال حضرة الشيخ: يكون خيراً إن شاء الله تعالى. فإذا جاء وقته يظهر بعناية الله تعالى. ثم سأل: ⁹⁶⁸عن أحوالى سفر حصار وعدد جوامعها. قال: اشتغل بالتوحيد كثيراً حتى تفنى وتتخلص عن وجود الجسم والروح ويظهر من له الوجود الحقيقى. قال حضرة الشيخ: إبراهيم القرمان «چون الذى أول بنى بندن كوتردى پرده جانندن همانديوان عشق اولدى اوقبنن جسم وجانمدن» ثم قال: من كرمه الذى

⁹⁶² ب + «فيه خير»

⁹⁶³ ب ج : «ع م»

⁹⁶⁴ المحقق: «ليست»

⁹⁶⁵ المحقق: هنا يشار الى هذه الآية الكريمة (الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) [البقرة، 156/2]

⁹⁶⁶ ب ج : «ع م»

⁹⁶⁷ ج - «اثنين»، صح في هامشه.

⁹⁶⁸ ب - «سأل»

ذكرته لك اليوم كلمات كلية، فلا تغفل ولا تبطئ عند الحضور الذي يحصل لك اليوم وارجوان التوحيد ينفذك ويجريك إن شاء الله تعالى. قال: أيضا لا تتكلم في البيت كثيرا ولا تخالط فبعد اليوم إن شاء الله تعالى تختار حالة وسطانية.

جئت قبل الظهر الى حضرة الشيخ، فقلت: عرض⁹⁶⁹ لى حالة فغاب عنى جسمى وروحى ثم وقعت في مهلكة، فخلصنى الله تعالى ببركة التوحيد والحاصل أن الموجود الحقيقى واحد ليس الا وان الدنيا والآخرة والأوضاع الشرعية والقوانين الإلهية كلها في محلها. قال حضرة الشيخ: فقد تيسر الإسلام الكامل، وإن كنت قبل ذلك من المسلمين فخرجو من الله سبحانه⁹⁷⁰ أن يعطى الثياب والدوام أيضا⁹⁷¹. قال: هذا توحيد صرف، فالحمد لله تعالى، فقد تيسر بلطفه⁹⁷² لا يتيسر لكثير⁹⁷³ فلو كنت قادرا لكلفتك بسبع قرابين، ولكن الله تعالى يجعل وجودك قربانا، ولكن لا تغتر بذلك القدر، فإنه لمعة من الأنوار وقطرة من البحار، وأطلب الوصلة الى حقيقة ذلك العلم الى أن يحصل المعروف، فلا يجوز الإهمال، والتكامل بقدر المعرفة وافند روحك في طريقه حتى أن من مات في الطلب يتقبله المطلوب، لأنه ح يكون شهيدا في طريقه وأنشد، فقال: «وير جانك دوست يولنه ويرميوب نتسك كرك كرجانكى ويرر اسك سرك ايله كك كرك وجان وتتك يوقدر سكا هرذره سى طاغدن بيورك كربويوكى ارمازيك چوضبوق بلا چكنسك كرك كر يارنه قالورايسه چوق انتظار چكسك كرك» قال: إن المراتب الأربع كالسلم الى قصر القربة، فلا بد من رعايتها. ولم يتميزها يقع في الإلحاد والعياذ بالله تعالى، فارحم الله تعالى علماء الدين حيث سعوا برعاية الشريعة المطهرة في قمع الملحدين، فلا بد أن يجتهد في طريق الحق في عالم التكليف يسر⁹⁷⁴ الله تعالى الا فيعبر الامر في دار الآخرة حتى ورد في الحديث الشريف في دار الآخرة أن ما يحصل في هذا العالم في قدر أداء مفروضته لا يحصل في دار الآخرة الا في حقب. ثم فسر الحقب ثمانين سنة لأن الآخرة عالم التفصيل. قال: لى شخص أن رواية الله تعالى بهذا البصر اوبعين القلب، فقلت يرى بلا حدقة والله تعالى يسمع ويبصر بلا حاسة على ما ذكره أهل السنة والجماعة. قال الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾⁹⁷⁵

⁹⁶⁹ المحقق: «عرضت»

⁹⁷⁰ ب ج د: «تعالى»

⁹⁷¹ ع - «فقد تيسر الإسلام الكامل، وإن كنت قبل ذلك من المسلمين فخرجو من الله سبحانه أن يعطى الثياب والدوام أيضا»، صح في هامشه.

⁹⁷² ب: «بلطفه»

⁹⁷³ ب: «كثير»

⁹⁷⁴ د: «يسر»

⁹⁷⁵ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

قال حضرة الشيخ: فعدم الرؤية مع كمال ظهوره لكون الأكوام حجابا، لكن كونها حجابا بالنسبة إلينا لا بالنسبة إليه، فإنه لا يجب عنه حاجب ولا يغرب عن عمله شيء في الأرض ولا في السماء. قال: إن الله تعالى جواد كريم يعطى الطالب الصادق مطلوبه، فلا بد أن يسع في طريقه. ثم حكى: قصة الشيخ عطار مع شيخه وعدم مفارقتة عنه قبل الكمال.

7 (صفر 986) يوم الأحد:

قال حضرة الشيخ: ينبغي⁹⁷⁶ للمطالب أن لا يكون خاليا عما لقن⁹⁷⁷ إليه من الأسماء أو التوحيد أصلا حتى في مجلسنا، فإنه لو فعل ذلك ولم يضيع نفس⁹⁷⁸ أصلا يظهر ما هو الحق ويغيب جميع ما سواه. ثم قلت: رأيت المرحوم أستاذي في بيت فوقاني وأنا في بابه وقد أعاد بيع سعيد، فلما طلب الدلالون هبة بعض ثمنه؛ ازداد في الهبة عما طلبوه حتى وصل إلى ثلاثين ألف درهم.

قال حضرة الشيخ: الحق الصريح بلا تأويل أن المناسب أن تعتقه بعد اليوم وتجلي سبيله⁹⁷⁹ وقال: كيف لو بعث كتاب الدرر والغرر لأداء الدين كراء البيت، فلما رأى تعلقى بذلك بجهة كثرة⁹⁸⁰ الفوائد؛ قال: أما تريد أن تتكشف⁹⁸¹ لك علم الشريعة ولاحتياج إلى ذلك الكتاب. قلت: الأمر أمركم ثم قال: خل ذلك الآن في ملكنا وأخرج من البين وليكن أمانة عندك ولي أيضا علاقة بالكتب ففي خاطري أن أقسم جميع كتبتي يوما بين ولدي سوى الخالصة وزهرة الرياض ولفة⁹⁸² اتخلص من قيدها، فإن شاء ابيعا وإن شاء يقرأ. قال: وقع لي في كتاب المراح كشف فظهر عندي جميع المسائل ثم لما مرضت كأني ابتليت بالطاغون؛ فذهب عني ذلك الكشف ثم وقع كشف آخر في المتوسط، ولما شرعت في طريق التصوف ذهب ذلك أيضا، وكنت أظن أن المقصود يحصل بذلك⁹⁸³ ثم عرفت أن المقصود وغيره. قال: في زمن القاضي أمير حسن أراد أن يغير قبلة المساجد وكنت أسمع منه بعض الاصطلاحات، فظننت أنه يعرف ثم اشتغلت فكتبت رسالة وأظهرت ما هو الحق قبله. قال: القبلة في الظاهر الكعبة، شرفها الله تعالى، وأما في الحقيقة فعلى طريقه قوله تعالى ﴿فَإِنَّمَا تُؤَلُّوا فَنَّمَ وَجْهَ اللَّهِ﴾⁹⁸⁴ هو الذي لا اله الا هو الخالي عن الجهات. قال: خير البقاع المساجد وخير الكل بعد الحرمين الشريفين

⁹⁷⁶ ج د + «للسالك»

⁹⁷⁷ ب: «يلقن»

⁹⁷⁸ المحقق: «نفسه»

⁹⁷⁹ ج د - «الحق الصريح بلا تأويل إن المناسب أن تعتقه بعد اليوم وتجلي سبيله»، صح في هامش ج.

⁹⁸⁰ ب - «كثرة»

⁹⁸¹ المحقق: «ينكشف»

⁹⁸² ب + «والحصاد»

⁹⁸³ ب: «بالكشف»

⁹⁸⁴ ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة، 115/2]

والقدس الشريف الجامع الكبير بروسة فهو خير المساجد وصادقت فيه عطايا كثيرة من الله تعالى لا توصف وكنت اجلس بين باب المنارة العتيقة والمنظرة. قال أن المسجد القدس الشريف بنى بعد مكة عشرين سنة، قال: إذا وصل رجل الى قضاء عظيم ولم يعرف⁹⁸⁵ القبلة فهناك يصلى الى ما أفضى اليه اجتهاده بتحريه، فيجوز صلوته وإن لم يكن الى جهة الكعبة في الواقع، وأما إذا صلى بلا تحرٍّ فلا يجوز وإن كان الى جانب الكعبة لما طلبوا الكتابة بعض العزائم. قال: كتابتها هنا ترك أدب، فإن الله تعالى يعرف أموره ويتدارك أحوال عباده، وإنما نرتكب بسبب اعتقادنا من الأول ولا نترك، قال: ولكننا نتخذ أسماء الله تعالى شفيعا في حصول مرادات عباده فتكتب. ثم قال: لى، فإذا فعلتها أنت بعد زمان؛ فافعل بالنسبة المذكورة واتخذها شفيعا، وليكن لك اذن منا. ثم قال: لا تشتغل امر الدين وبيع الاسباب، فإن شاء الله تعالى يحصل لك في قابلته عطاء من الله سبحانه في طريقك، فإنى قد قضيت مبلغا كثيرا بسبب أستاذ الكفالة وبعثت كتبى فالآن منه على بعض الدين.

قال الجنات الاربع في مقابلة المراتب الاربع للانسى والاربع الاخرى برازخ لأهل البرزخ من الملائكة ومسلمى الجن وبيّن النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁸⁶ كلها، لأنه كان مفتى الثقليين ومرشد الفريقيين، ولذلك بين حياتهما والقابلية لأرشاد الفريقين مختصة بالإنسان لا توجد في الملائكة، ففي الجنة الأولى خط الطبيعة غالب وهو الأكل والشرب، وفي الثانية حظ النفس غالب وهو الرياسة والحكومة، وفي الثالثة خط الروح غالب وهو المعارف الألهيّة، وفي الرابعة حظ السر غائب⁹⁸⁷ وهونفي ما سوى الله تعالى. قال: إذا أصلحت النفس يكون حظها من الطريقة، وإذا أصلحت الطبيعة يكون غذائها أطعمة الجنة لأطعام الدنيا، فإن أطعمة الجنة لأهل السلوك ثم تكلمنا⁹⁸⁸ عن الدين وكراء البيت. ثم قال: ⁹⁸⁹قد سقطنا⁹⁹⁰ بتكلم ذلك اسفل من الأرض، فقس على ذلك تعلق أمور الدنيا ثم قال: لا تغمّ لأجل البيت، فبعد ربيع الأول إن شاء الله تعالى نتدارك بيتا إما ملكا أو خفيف الكراء. قال: «من كان لله كان الله له»⁹⁹¹ فاشتغل بالتوحيد ليحصل جميع المقاصد ثم أراني ما كتبه علي رضى الله عنه في اعتاق قنبر وهو هذا يا قنبر كنت بالامسى اليوم صرت مثلى وهبتك لمن وهبك لى كتبه علي كرم الله وجهه رضى الله عنه.

⁹⁸⁵المحقق: «تعرف»

⁹⁸⁶ب ج: «ع م»

⁹⁸⁷د - «غائب»

⁹⁸⁸د - «تكلّم»، صح في هامشه.

⁹⁸⁹ج - «قال»، صح في هامشه.

⁹⁹⁰ب: «فطعنا»

⁹⁹¹

اليوم بعد العصر جئت الى حضرة الشيخ، وقلت: قد انكشف لي قبل العصر معنى قولكم، انما يرى الله سبحانه ذاته الجلية ولا قدرة للابصار أن يراه على وفق قول الله تعالى ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام، 103/6]

قال حضرة الشيخ: احفظ تلك الكلمات فإنها تنفك في أوانها ثم في صلوة العصر تجلى معنى قوله ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإحلاص، 4/112] فإن الموجود الحقيقي الذى وجوده من ذاته إذا كان واحداً؛ لا يوجد موجود آخر متصف بتلك الصفة فضلا عن أن يكون عديله وكفؤه. قال حضرة الشيخ: هذا توحيد صرف، فأشكر الله تعالى على نعمة جليلة. قال: إذا تجلى لطالب معنى قوله لا حول ولا قوة الا بالله، فهو واصل. قال: وقت قيام الساعة يتجلى الذات فيضمهل جميع الممكنات وكيف لا يكون، فأين الذات الجلية وأين وجود الممكنات الدائلية ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾⁹⁹² فيضمهل⁹⁹³ نقطة الاسكان ولا نقطة في التوحيد ثم قال: عرض⁹⁹⁴ لى حالة في الأوائل، فلم أقدر على التيقظ أياما وحكى أنه لا يخرج السفلى عن النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁹⁵ كما يخرج عن أمثالنا، فإن الإنسان إذا كان كاملا لا يخرج عنه ما يخرج⁹⁹⁶ منا فإنه ح يكون حبيب الرحمن بشفاعة سيد الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين وإتباع طريقه. قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾⁹⁹⁷

8 (صفر 986) يوم الاثنين:

لقن حضرة الشيخ الاستغفار ثم التوحيد ثم جلالة. قال: وخذ أول أربعين حمسين مرة ثم اشتغل بالجلالة حتى يحصل الثبات والدوام، فإن البذر إذا ألقى في العرض؛ لا بد من ثباتها حتى لينبت ثم قال: هويكفك شيئا ومرشدا، فلا تحتاج الى الغير إن شاء الله تعالى. .

قال حضرة الشيخ: قال الله تعالى: ﴿وَأَقْوَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾⁹⁹⁸ وقال ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾⁹⁹⁹ في سياقه ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾¹⁰⁰⁰ قال إن القدرة فوق العالم وفي صيغة الفاعل مبالغة في كمال قدرته ودلالة على استمرارها لكونها بمعنى الفاعل، وفيه دلالة على إحاطة

⁹⁹² ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصاص، 88/28]

⁹⁹³ المحقق: «تضمحل»

⁹⁹⁴ المحقق: «عرضت»

⁹⁹⁵ ب: «ع م»

⁹⁹⁶ ج - «عنه ما يخرج»، صح في هامشه.

⁹⁹⁷ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران، 31/3]

⁹⁹⁸ ﴿فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَقْوَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر، 44/40]

⁹⁹⁹ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

¹⁰⁰⁰ ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحديد، 2/57]

قدرته بكل شيء ولا يكون وجود الممكنات مانعا تلك الإحاطة، ولما جئت بين الصلوتين. قال: في طريق الخلوتية يلقن التوحيد أولا ثم الجلالة ولكن أوان تلقين الجلالة أن ينفي الطالب جميع ما سوى الله تعالى عن قلبه، ويعزم الى جانب المطلوب، فهناك يلقن فيكون في إثبات الصرف، فهو إسم الذات الجلية والطريق الوصلة الى المسمى. وحكى: عبوره عن الحبل الممدود على الوادى بطريق قبوليجه واغتساله على المراد ثم وصول فيض من جانب المدينة المنورة. قال: والاغتسال بمائه ليس كساير الحمامات الموقرة، فإن حرارة ماء قبوليجه الهية ذكر قوله «نيجه سلطانر بويولده سلطنتين ترك أدوب قو ديرورلو لباس كيديلر عبا» قال: المراد بالعباء ما ليس فيه اختلاف الألوان. قال: ان ابراهيم ابن ادهم (م. 161/778هـ). اختار الخرابة فتخلص عن قيد القصور العالية واختار العبا فتخلص عن قيد اللباس الفاخرة فلو كان¹⁰⁰¹ خرابة قيذاً ينبغي أن يتخلص منها أيضا. قال: إن سورة الإخلاص من كتاب الله تعالى متعلقة بالروح، لأنها توحيد صرف. والتوحيد¹⁰⁰² يتعلق بالروح، وأما حظ السر فشهود الاستغراق في بحر الحقيقة.

9 (صفر 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى. قلت: وقع الإطلاع اليوم على أحوال التعينات، فالمبدأ غنى عن التعين والله تعين ومحيط بالكل وتعين سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹⁰⁰³ فوق جميع التعينات. ثم سائر التعينات من الأنبياء والكل وغيرهم على حسب مراتبهم. قال حضرة¹⁰⁰⁴ الشيخ: هذا علم ربانيوهي لا يكون بالكسب وهو لازم، لأنه إذا لم يعلم أحوال المخلوق. كيف يعلم أحوال الخالق والمشهود في عدد التعينات ثمانية عشر ألف، ولكن يمكن أن يفرض تعينات آخر يكون جميع التعينات المذكورة بمنزلة تعينواحد بالنسبة إليها. قال: سير الإثبات كثير، فبعد الآن أذكر أولا حالك أى ما طلع لك، فإنه اذا قبلناه يثبت بالشاهد مؤيد ولا تكشف شيئا مما انكشف لك من مرتبة الإثبات الى غيرى، بل أحفظه عن نفسك. قال: التوحيد والجلالة جامع لا يحصل في جميع الأسماء، فإنبالاؤل يكون النفي والإثبات وبالتالي يبقى في الإثبات الصرف، فيتم الكل وكان الشيخ حاج بيرام يشتغل الاسمين بعدها ولكن التحقيق إنهما منفيان الكل. قال: تلقين السلطان بقول السلطان ظل الله تعالى في العرض، فإنه لو وصل الى مبدأ الظل؛ لكفاه. قال: بكمال كرمه ولنفرض إنك ذلك السلطان، فأقصد أن تصل الى السلطان الحقيقى، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله أيضا توحيد، بل أدخل أول سبعين مراتب وكذا أن يقال: لا معبود¹⁰⁰⁵ الا الله وكذا لا مقصود الا الله وكذا الموجود الا الله توحيد.

¹⁰⁰¹المحقق: «كانت»

¹⁰⁰² ب + «الصرف»

¹⁰⁰³ د : + «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁰⁰⁴ ب - «حضرة»

¹⁰⁰⁵ د: «موجود»، صح في هامشه.

قال: كنت إذا اشتغلت بالتوحيد يظهر في أطراف بعض الجماعة، فإذا عرض الجوع فطبخ الكبدونأكللا يكون مانعا لتوحيدنا. ثم قال: ذلك ليس في الحقيقة، وإنما هي صورة اندفاع¹⁰⁰⁶ اقتضاء الطبيعة، فإنه يحصل¹⁰⁰⁷ لها حالة حتى لو أحضرت عندنا ألوان الأطعمة لا يميل إليها لأنها يحصل لها¹⁰⁰⁸ أيضا حظ من التوحيد، وذلك احلى من أطعمة الجنة. قال أن النبي صلى الله عليه وسلم: ¹⁰⁰⁹ إذا صعد على المنبر ينظر على قلوب الناس؛ فيرشدهم بما يناسبهم، فإن الخطيب للإرشاد ونحن وإن لم نقدر على الاطلاع بما في قلوبهم غير أنا وضعنا خطبة جامعة للكل، فإن قولنا لا يشغلنكم الأموال والأولاد والنسوان متعلق بالطبيعة، وقولنا لا يغرنكم الحياة الدنيا وصحة الأبدان متعلق بالنفس، وقولنا بعد ذلك متعلق بالأرواح وعالم الأرواح والمعاد. قال: هي لتلقين العامة، ولكن كل نفس من أهل الإرشاد تلقين. ثم حكى: غلبة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰¹⁰ على أبي جهل في المصارعة وضربه على الأرض بعد أن رماه الى السماء¹⁰¹¹ مع أنه كان قويا في الجنة¹⁰¹² ثم قال: تلك القوة التي ظهرت في النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰¹³ ليست في مرتبة بشريته، وإنما هي قوة وتأثير من الحقيقة على وفق قوله تعالى (وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) ¹⁰¹⁴ قال: لا تترك مجاهدة الطبيعة والنفس الى أن ترتحل من الدنيا، فبعد الإرتحال تصل الحضور. قال: الرجال وقعوا مظاهر إسم القوي، وأما أهل الفناء؛ فدائما في أفناء الوجود والأنانية، والفناء عبارة عن اضمهلال البشرية، والفناء في الفناء عبارة عن كتمان الحال والتجاوز عن إحضارها بالبال، وأما البقاء بالبقاء؛ فأمر وراء الكل وليس ذلك حالنا فهم لا يظهرون شيئا لأن من كان ميتا لا يصدر¹⁰¹⁵ عنه الحركة. قال شيخ سعدى: «عاشقاء كشتكان معشوق ذبر نيايز له كشفكان¹⁰¹⁶ اواز» ¹⁰¹⁷ فلما عرض¹⁰¹⁸ لى حالة في طريق الجامع؛ جئت الى خدمته العلية وعرضت القضية، فبعد الكلمات كثيرة قال إن

¹⁰⁰⁶ د - «اندفع»، صح في هامشه.

¹⁰⁰⁷ المحقق: «تحصل»

¹⁰⁰⁸ ب - «فإنه يحصل لها حالة حتى لو أحضرت عندنا ألوان الأطعمة لا يميل إليها لأنه يحصل لها»

¹⁰⁰⁹ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁰¹⁰ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁰¹¹ ج ع: «بعد أن رماه الى السماء»، صح في هامشه.

¹⁰¹² ب: «الحقيقة»، د: «الجنة»، صح في هامشه.

¹⁰¹³ ب ج: «صلعم»

¹⁰¹⁴ (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) [الأنفال،

[17/8

¹⁰¹⁵ المحقق: «تصدر»

¹⁰¹⁶ ج - «كشفكان»، صح في هامشه.

¹⁰¹⁷ د - «بر نيايز له كشفكان اواز»، صح في هامشه.

¹⁰¹⁸ المحقق: «عرضت»

الله تبارك¹⁰¹⁹ تعالى: إنما أيد الدين بنينا صلى الله عليه وسلم وأيده لكونه أعدل الأديان، فتدعوا الله سبحانه أن يجعلك على أعدل المراتب ويثبتك وقرأ الفاتحة. ثم قال: قد وقع الشهود بعناية الله تعالى وفضله، إنى أخرجت الى غرفة عالية بالفرس ثم لقيت رجلا عجوزا، قد ذهبنا عنا لتدارك السكنى.

10 (صفر 986) يوم الأربعاء:

قال حضرة الشيخ: أقول لك اليوم شيئا، وهو أن المراتب أربع الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة، والظاهر أيضا أربع الطبيعة والنفس وهما ملك وجودك، والمعرفة والحقيقة هما ملكوت وجودك فاجراء حكم الشريعة والطريقة في ملك وجودك¹⁰²⁰ وفي الغير، واما حكم المعرفة والحقيقة؛ فلا تجرأ إلا في ملكوت وجودك خاصة ولا تكشفه الا أن تجد من كان من أهل الملكوت فتصاحب معه. قال: فاشتغل لما لقنته لك على السواء، فاجراء حكم الأول في الملك وإجراء حكم الثانى في الملكوت، فيكشف فيك علوم الأولين والآخرين بعناية الله سبحانه، ولا تخط حكم الملكوت في الملك، لأنه لا يسعه، فمظهر معرفة الله سبحانه هو الروح، فلا يسعها الملك، لأنه ضيق متناهٍ والمعارف¹⁰²¹ الأهمية غير متناهية وكذا السر، مظهر الحقيقة. قال: احفظ جميع ما وصيته لك واجعله نصب عينك حتى تأمن عنه جميع الأوقات وتكون مقبولا عند خالقه الارض والسموات. ثم قال: نظرت الى سورة الحديد، فقد تم جميع المراتب في أولها. ثم تلى الى قوله تعالى ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾¹⁰²² وقال: معنى قوله استوى على العرش، إنه جعل جميع الأشياء مقهورا تحت إيجاده. فالكل بمنزلة عرشه، فحكمه جار في جميع الأشياء بلا اشتباه إذ لا حول ولا قوة الا بالله أنه أعطى الإنسان الله تعالى المكلفين إختيارا جزئيا أى نوع استقلال في التصرف ليكون مناطا للتكليف، فجعل البعض مظهرا للقهر والبعض الآخر مظهرا للطف،¹⁰²³ ولذلك ارتفع التكليف عن المجانين وغير العقلاء. ثم أمر لى بتعلم القرآن وابتدأت من السورة الفاتحة وقرأت عليه وقرأ هوتلث مرات وأمرنى أن أقرأ تبقى كل يوم بعد العصر عشرين مرة. قال: إذا قرأ جزئا واحدا يكفيك إن شاء الله تعالى، وينكشف علم القراءة بإذن الله تعالى كما أنه كان لى بالكشف.

¹⁰¹⁹ب - «تبارك»

¹⁰²⁰ب د - «فاجراء حكم الشريعة والطريقة في ملك وجودك»

¹⁰²¹د - «والمعارف»، صح في هامشه.

¹⁰²²﴿يَنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف، 54/7]

¹⁰²³ع - «فجعل البعض مظهرا للقهر والبعض الآخر مظهرا للطف»، صح في هامشه.

قال حضرة شيخ: قد أعطيت أنت سلاحين، فاجتهد بهما، فبعد ظهور الحق لو أظهرت الإهمال والتكاسل تكون ظالماً¹⁰²⁴ قرأ قارئ في الجامع قوله تعالى ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾¹⁰²⁵ قال حضرة الشيخ: لا تضيع عقلك بل زد عقلًا وشوقًا، فإن الكمال مع ذلك وبه يحصل الاستمداد بتجلي الأصل والذات. قال: هذا نور يكون دليلك إلى اتصال الذات فلو كنت قادرًا أمرتك بذبح عشر قرابين، ولكن تجعل الروح قرباناً.¹⁰²⁶

جئت إلى حضرة الشيخ، قلت: تجلى لى في صلوة الظهر نور. قال: هو نور الجلالة ومثال السر، فاشكر الله تعالى على إحسانه، فإنه لا يتيسر لكثير في أربعين سنة، لكن باعتبار شرف رتبته إذا يتيسر بعد ذلك، لا يعد¹⁰²⁷ تلك المدة كثيرًا. قال: إذا كان الله تعالى معينًا يحصل المقصود ويصل الطالب إلى أصله في أربعين يومًا بل في أربعين نفسًا. قلت: خطر ببالي إن المثال المذكور والتمثلات التي رأيناها قبل ذلك رسوم أصل واحد غير أن الاختلاف بحسب اختلاف المراتب. قال: بعضها صورة الأفعال وبعضها مثال الصفات، وهذا الذي وقع اليوم من أنوار الذات. قال: يحكى أن الإمام الغزالي إشتغل إثنا عشر سنة ومع ذلك لم يقع له إلا تجلى الأفعال. فاشكر الله سبحانه، فإنه لا يكون بالكسب بل يحض فضل الله تعالى، فإنك فقير غريب. قال: المحي في الحقيقة هو الله سبحانه، وإنما الروح مظهر إسمه المحي فالمظهرية حادثة والظاهر قديم «وير جانكي دوست يولنه ويرميوبن ننتسك كرك كر جانكي ويرير اسك ترك اله كتسك كرك» قال: معنى أعطاء الروح أن يتجاوز السالك عن مرتبة الروح لأنه لا يموت، فبعد تجاوزه عن مرتبة الروح يسلك مع سره وهو معنى قوله كل أى سر محمد كل¹⁰²⁸ بني ساكه سني بانه» قال: رأيت إنى أخرجت عسلا كثير مع الشمع مملوا في شمع أبيض وليس فيه نحل، ووضعنا مع رجل بعضه الخالص في وعاء وبعضه في وعاء آخر، وهناك وصل بيدبالييسرى جراحة من جامسة.

قال حضرة الشيخ: العسل مع الشمع الحقيقة مع الشريعة¹⁰²⁹ هذا المقبول عند الله تعالى وعند الناس فيبارك الله لك فيه والأطراف تعبر بالاتباع ولكن لا نعبر ذلك، فنرجو من فضل الله سبحانه أن يدفع ذلك.

¹⁰²⁴ ع - «قال حضرة شتخ: قد أعطيت أنت سلاحين، فاجتهد بهما، فبعد ظهور الحق لو أظهرت الإهمال والتكاسل تكون ظالماً»، صح في هامشه.

¹⁰²⁵ ﴿قَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه، 114/20] | ع - «قرأ قارئ في الجامع قوله تعالى ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾، صح في هامشه.

¹⁰²⁶ ع - «قال حضرة الشيخ: لا تضيع عقلك بل زد عقلًا وشوقًا، فإن الكمال مع ذلك وبه يحصل الاستمداد بتجلي الأصل والذات. قال: هذا نور يكون دليلك إلى اتصال الذات فلو كنت قادرًا أمرتك بذبح عشر قرابين، ولكن تجعل الروح قرباناً»، صح في هامشه.

¹⁰²⁷ المحقق: «تعد»

¹⁰²⁸ ب - «كل»

¹⁰²⁹ د - «الشريعة»، صح في هامشه.

11 (صفر 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. وقال: كان شيخى يقول: كيف حالك مع حرصك ثم بعد كلمات كثيرة سأل: عن حاله، فقلت: من أين وجدت الحال. قال: كان منصور أهل حال والشيخ أبو يزيد البسطامى صاحب مقام، فلما غلب عليه الحال يوما لعدم كونه عند الشيخ وضربه الحاضرون بالسيف فقطع السيف في أنفص الضاربين محل ضربهم منه.

ثم قال حضرة الشيخ: لكن الكمال في كل المرتبة صون اللسان عن كلام يخالف الشريعة المطهرة، فإن المحبوب إذا أهدى الى السلطان عريانا لم يكن مقبولا بالإجماع، وإما إذا أهدى باللسان الفاخرة فهو مقبول عند السلطان وخذامه. قال: لا تخالفنى فيما كلفتك من أمر الله تعالى ولو بالإرسال الى جهنم. قلت: عزمتى على الاتباع ببركة همتمكم العلية وإن لم يكن لى شئى غير العجز والقصور؛ فكلفونى. قال: يظهر في وقته إن شاء الله تعالى، فإن الأمور مرهونة بأوقاتها. ثم حكى: أن الإمام الغزالي اشتغل إثني عشر سنة بالقدس الشريف كلفه شيخه بتطهير إبحار الاستنجاء في الخلاء، فبعد كونه في تلك الخدمة زمانا كان يغسل يوما حجرا فيه نقبة، فدخل فيها نجس فعجز عن إخراج فمسه باللسانه، فلما طهره انفتح¹⁰³⁰ هناك باب الطريق وانكشف الباطن.¹⁰³¹ قلت: سمعت قارئا قرأ قوله ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا¹⁰³² قال: كان عليه الصلوة والسلام¹⁰³³ راغبا في نزول الوحي لإصلاح أمتة لكمال سفقته عليهم، فقال الله تعالى:¹⁰³⁴ «لا تعجل فأنا أتم أمورك وأصلح أمتك»¹⁰³⁵ ثم أمر بطلب زيادة العلم، والمراد زيادة طلب الوصول الى الحقيقة. قال: لما قال عليه الصلوة والسلام:¹⁰³⁶ إن لله تسعة وتسعين اسما، من أحصاها؛ دخل الجنة. سأل أبو بكر رضي الله عنه:¹⁰³⁷ عن واحد. فقال عليه الصلوة والسلام:¹⁰³⁸ الكل موجود فيك يا أبا بكر. وحكى خصومته إثنا عشر نفرا من اليهود لصحابي في جمل عند النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰³⁹ ليقطع يده ثم

¹⁰³⁰ د - «انفتح»، صح في هامشه.

¹⁰³¹ ع - «ثم حكى: أن الإمام الغزالي اشتغل إثني عشر سنة بالقدس الشريف كلفه شيخه بتطهير إبحار الاستنجاء في الخلاء، فبعد كونه في تلك الخدمة زمانا كان يغسل يوما حجرا فيه نقبة، فدخل فيها نجس فعجز عن إخراج فمسه باللسانه، فلما طهره انفتح هناك باب الطريق وانكشف الباطن.»، صح في هامشه.

¹⁰³² ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [طه، 114/20]

¹⁰³³ ب ج: «ع م»

¹⁰³⁴ ب - «تعالى»

¹⁰³⁵ المحقق: لم أجد مصدر هذا الحديث.

¹⁰³⁶ ب ج: «ع م»

¹⁰³⁷ ب - «عنه»

¹⁰³⁸ ب ج: «ع م»

¹⁰³⁹ ب ج: «ع م»

وصول فيض من العقل الكلى الى العقل الجزئ، وشهادة الجمل بوحداية الله تعالى وحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁴⁰ وشكايته حقيقة الحال واسلام تلك الجماعة وكونهم من الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وحكى مكالمة جبل مع موسى عليه الصلوة والسلام¹⁰⁴¹ وكون باطنه ياقوتا أحمر بعد أن ظهر معنى قوله تعالى ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾¹⁰⁴² وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا¹⁰⁴⁴ قال: هو عبارة عن الفناء، كما أنه إذا ظهر النور ليلة القدر ويسبح جميع الأشياء مع أن أصل النور دائم في جميع الاوقات. قال: بعد قيام الساعة يتجلى مع إسم المحبلى الأموات، فيحيون كما أن حياتهم ابتداء بذلك التجلى غير أنه في المرة الثانية يتجلى مع البقاء، فلا يعرض الفناء أبدا سواء كانوا من أهل الجنة والنار ثم إن أهل الجنة يتمنون رؤيته الجمال فيتجلى بعض اللمعان أولا، فلا يسجدون فاذا ظهر¹⁰⁴⁵ الحقيقة وتجلى الذات فهناك يسجدون بمعنى سجدة استغراق واضمحلال والله در من قال: «كيچه سى أولا فرشى دخي هر كسى وعرشى شنجيلر قرشى دكل يا هو وي من هو»¹⁰⁴⁶

قال حضرة الشيخ: الذهب عبارة عن ترك ما سوى الله تعالى، ولذلك كان أحد أسماء النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁴⁷ الزاهد. ¹⁰⁴⁸ قال حضرة الشيخ: خل الملكوت الآن وليكن الملك لك فاشتغل فيه، فإنه كاسلاح للملكوت. وسأل: عن استعمال الكيفيات. فقلت: ما وقع، فلنن الاستغفار ثم قرأ الفاتحة، لأن رفع الله تعالى كل مانع عن طريقه.

12) (صفر 986) يوم الجمعة:

¹⁰⁴⁰ب ج: «ع م»

¹⁰⁴¹ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

¹⁰⁴²ب - «تجلى»

¹⁰⁴³ج + «دكا»

¹⁰⁴⁴﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ۚ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَاكَ ۚ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ۚ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، 143/7]

¹⁰⁴⁵المحقق: «ظهرت»

¹⁰⁴⁶ع - «رؤيته الجمال فيتجلى بعض اللمعان أولا، فلا يسجدون فاذا ظهر الحقيقة وتجلى الذات فهناك يسجدون بمعنى سجدة استغراق واضمحلال والله در من قال: «كيچه سى أولا فرشى دخي هر كسى وعرشى شنجيلر قرشى دكل يا هو وي من هو»، صح في هامشه.

¹⁰⁴⁷ب: «صلعم»

¹⁰⁴⁸ج - «قال حضرة الشيخ: الذهب عبارة عن ترك ما سوى الله تعالى، ولذلك كان أحد أسماء النبي صلى الله عليه وسلم الزاهد»، صح في هامشه.

كنت من الامس على انقباض شديد، فلما دخلت مجلس حضرة الشيخ وسئل عن حالي حصل لي انبساط بحيث لم يبق¹⁰⁴⁹ لي قدرة على ضبط نفسي وخفت عن الضحك، فقلت: الرب القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد متى يشفي هذا العليل. قال حضرة الشيخ: الامور مرهونة بأوقاتها، فتحمل فأصبر، فإن ما حصل لك من نعم الله سبحانه، لا يحصل لغيرك في ثلاثين سنة. قلت: نعم، بشرف إرشادكم وتعليمكم ولكنه ليس طريق الحال كغراب يقرأ سورة الإخلاص بتعليم الغير وليس له حال. قال: كذلك وإن كان بطريق التعليم لكن لهذا الغراب فضيلة على غيره، فاضطر¹⁰⁵⁰ ولا تستعجل، فترجوا من الله تعالى أن يبدل الغرابية بالانسانية فالله تعالى أمرنا بانتقاء الوسيلة، والوسيلة في طريق الإنسان الكامل فينبغي أن يتبع ويستمتع كلامه. قال: فلأجزاء الاربعة زبدة¹⁰⁵¹ العناصر الأربعة ولذلك كان الإنسان خلاصة الكائنات، فينبغي للسالك أن يجتهد حتى يصل الى رأس الماء¹⁰⁵² وأصله. قال: «بلمدك السنسني صدفة نه كوه رسن»¹⁰⁵³

ثم قال: وجه المناسبة بين هذا العالم والوجود الإنساني، هو أن العالم مركب من العناصر الاربعة: التراب و الهواء والنار والماء، وكذا الوجود الإنساني مركب من الأخطا الأربعة: السوداء والدم والصفراء والبلغم، فالسوداء من التراب وهي غالبية في الطبيعة، والدم من الهواء وهي غالبية في النفس، والصفراء من النار وهي غالبية في مرتبة الروح، والبلغم من الماء وهو غالبية في مرتبة السر، ولذلك كان الماء خالصا عن الألوان وكان الألوان في التعينات فقط، وأما العارى عن التعين والله تعين فلا يتصور فيه لون من الألوان. قال: الأنوار أربعة على عدد المراتب الاربعة، فإذا أعطى الأنوار؛ يعطى في مرتبة الطبيعة نور أسود وفي مرتبة النفس نور أحمر وفي مرتبة الروح نور أخضر وفي مرتبة السر نور أبيض. ثم قال: هذا الذي ذكرته في وجه المناسبة هو التحقيق والذين جاهدوا في الاطلاع والمعرفة ثلاثين سنة لميقفوا على ذلك التحقيق.¹⁰⁵⁴

قال: إن الأوائل في ديار العجم كانوا يرغبون في تحصيل العلوم الرسمية، فاذا شرع طالب يبنون له حجرتين أحدهما على الأخرى للصيف والشتاء ويكسرون أنامله لئلا يقدر على الكتابة فيشتغل فيها الى أن يصل الى الكمال فجاء واحد منهم الى المرحوم¹⁰⁵⁵ المولى لطفى وعليه لبد، فكساه المولى لباس طلبة الروم. ثم قرأ في محل عيني محلا في إحدى المدارس الثمان¹⁰⁵⁶ وحضر درسه طلابه العشرة الفائقون فاعترض على المولى

¹⁰⁴⁹المحقق: «تبقى»

¹⁰⁵⁰ب: «فاضطرب»

¹⁰⁵¹ب: «زيدة»

¹⁰⁵²ب: «المال»

¹⁰⁵³ع - «قال: فلأجزاء الاربعة زبدة العناصر الأربعة ولذلك كان الإنسان خلاصة الكائنات، فينبغي للسالك أن يجتهد حتى يصل

الى رأس الماء وأصله»، صح في هامشه.

¹⁰⁵⁴د - «التحقيق»، صح في هامشه.

¹⁰⁵⁵ج - «المرحوم»، صح في هامشه.

¹⁰⁵⁶د: «الثمانية»

ثلاثة وتسعين اعتراضاً، فأجاب المولى عن غير الثلاثة، وقال إنما لا أجيب على الثلاثة ليقول الناس أنه قد بقي على المولى له ثلث أسئلة. ثم لما سئل عن قرأته ورش آخر. قال: المولى قد تم الدرس، فلما أصبح أعطاه فرسا فركبا الى باب السلطان. وقال هو أعلم منى. فأعطه مدرسة والا أعطى أنا مدرستي. فأعطاه سلطان المدرسة الشهيرة باوچ شوقه لو بادرنه المحمية ثم قرأ الفاتحة. رأيت إنى أسمع امرأة تقول: أن رجلا قتل ثعبانا عظيما فوصل ذاته الى ذلك الرجل. ثم إنى فقلت: وزعة خضراء ثم رأيت إنى متوجه الى جامع المرحوم بابا يوسف أفندى فبدأ الى طريقنا من خارج البلدة ومن داخلها، فسلكت في الداخلة.¹⁰⁵⁷

13 (صفر 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ: عن الأولاد¹⁰⁵⁸ قال: كنت أحب بكاء الصبيان فإنهم¹⁰⁵⁹ يبكون بذكر لذة عالم الأرواح حتى أنهم ان كانوا يسمعون الاصوات في الدنيا غير أنهم لا يدركونها الى ستة أشهر وكان عليه الصلوة والسلام¹⁰⁶⁰ «يحرك مهد الصبي ويبكى ببكائه ويقول: إنه يبكى لانفصاله عن عالم الأرواح وأنا أبكى لبكائه.»

قال حضرة الشيخ: التحقيق أنه عليه الصلوة والسلام¹⁰⁶¹ ليس في الغرفة، وإن كان في الظاهر في عالم الإرشاد، وإنما بكائه لتربيتنا. ثم قال: أن موسى مع يوشع عليهما الصلوة والسلام¹⁰⁶² قد جاوز عن مجمع الملك والملوك وسار في الملوك أكثر من مراحل سنين وأعواما في المعنى، وإن كان زماننايسير في الظاهر. ثم قال: لفتاه يوشع أتنا غذائنا لاجل فتاه وكان الغذاء سمكا مشويا. قال: قيل أن حيوة السمك المشوى كانت بوصول ماء الحيوة وذلك بالنسبة الى ما ذكرنا ماء الممات، فإنه فأن ايضا، فقال: إنه لما وصل¹⁰⁶³ اليه رشاشالوضوء في مجمع البحرين؛ وذهب الى البحر فرجعا ونزلا الى ذلك المقام. وكان مقام حضر مجمع الملك والملوك، فصاحب معه في ثلث قضايا، فقد تم أمر الملوك فيها وهو ليس الا في العالم الملوك وصورة ما وقع في الظاهر أن ما وقع في الظاهر له صورة في عالم المعنى، كما أنك ترى في الرؤيا صورة قصة. ثم يظهر في الظاهر وكما أن شيئا يخطر ببالك أولا ثم يجرى على لسانك. ثم قال: قد ذقت لذة لا تزول عن دماغك أبدا

¹⁰⁵⁷ ع - « رأيت إنى أسمع امرأة تقول أن رجلا قتل ثعبانا عظيما فوصل ذاته الى ذلك الرجل ثم إنى فقلت: وزعة خضراء ثم رأيت إنى متوجه الى جامع المرحوم بابا يوسف أفندى فبدأ الى طريقنا من خارج البلدة ومن داخلها، فسلكت في الداخلة.»، صح في هامشه.

¹⁰⁵⁸ ب - «عن الأولاد»

¹⁰⁵⁹ ب: «فإنه»

¹⁰⁶⁰ ب ج: «ع م»

¹⁰⁶¹ د: « صلى الله عليه وسلم»

¹⁰⁶² ب: «عليهما السلام»

¹⁰⁶³ المحقق: «وصلت»

فاضطرب¹⁰⁶⁴ على البلاء وتحمل زمانا، فإنك في وادى المحنة. فالعمر يمضى وغاية في الباب أن تموت وهو سهل في طريق محبة الله تعالى ونعم، ما قال: القائل «اكر زهر ايسه خوشدر يار الندن يمزله سكري اغيار الندن.» قال: قيل: لى في توجهى، إنما سقط الموسا جلبى المنفصل عن قضاء قسطنطينية لتحقيره السادات. ثم قرأ الفاتحة.

14 (صفر 986) يوم الأحد:

قال حضرة شيخ: أقول: لك شيئا، وهو أن المراتب أربع الطبيعة والنفس وهما حال الملك، والروح والسر و هما الملكوت، وأعطيت سيفين معهودين من قبل الله عز وجل، فاستعمل الاولى في الملك، والثانى في الملكوت. قال: ولنا أمران آخران الرؤيا¹⁰⁶⁵ والخطرة، وقد رأيت طريق الرؤيا، فيسر الله سبحانه معرفته أيضا، والخواطر أربع، فالخطرة التى تظهر في السر فهى رحمانية¹⁰⁶⁶ لا ترو أبدا. فالله تعالى حفظنا عما لا طاقة لنا به والتى تتعلق بالروح فهى ملكيته¹⁰⁶⁷ خير لأنها تتعلق بالطاعات والعبادات والخيرات والحسنات ولكن الاولى أن لا يعمل بها إلا بعد تطبيقها بالشرعية لتأييدها التى تتعلق بالنفس ففسانية ناشية من أخلاقها السبعة الذميمة، فينبغى أن لا يلتفت إليها، بل يسارع في تبديلها بالمحمودة مثلا إذا خطر ما يتعلق بالكبر، فلنبدله بالتواضع ولنبدل ما يتعلق بالغضب الى الحلم، وكذا الباقي التى تتعلق بالطبيعة أن خالفت الشريعة؛ فاتركها بالكليته فهى شيطانية، وأما ما يوافق الشريعة فنراعى فيه الاعتدال مثلا نحترز عن الجماع الكثير المفرط وأن أذنه الشرع لنا يحصل لسببه الضعف عن طاعة الله تعالى. قال: أن العلم غير بعيد عن المعلوم. وقال: إذا كنت جامعا للمراتب الاربع؛ فقد صرت في حصن حصين. ثم قال: قد تم المراتب الاربع و عاوم الأولين والآخرين مندرجة فيها، فقد أعطاك الله تعالى نعمة جليلة، فاشكر الله تعالى فهى باب الكلية ومفتاح السعادات في الدنيا والآخرة ولم يتيسر ذلك لمن اشتغل سنين أعواما كثيرة وأنت فقير فخذ ذلك وكن من الشاكرين لله عز وجل، فإنك لا تحتاج بعد اليوم الى غير الله سبحانه. قال: هى طريقة الأنبياء والكل صلوة الله¹⁰⁶⁸ عليهم أجمعين.

ثم قال: إقرأ عليّ غدا سورة الواقعة ليعطيك الله الوسعة في أمر المعاش أيضا. ونشاهد تجلى كلام الله سبحانه وتصل من الكلام الى المتكلم¹⁰⁶⁹ ثم قال: اشتغل بالتوحيد ثلاثة أيام وفي أواخره. قل: لا اله الا الله محمد رسول الله عشرين او ثلاثين مرة ثم اشتغل بالمعهود وثلاثة أيام واتخذ النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁷⁰ شفيعا. ثم قال:

¹⁰⁶⁴ب: «واضطرب»

¹⁰⁶⁵ب - «الرؤيا»

¹⁰⁶⁶د: «رحمانيك»

¹⁰⁶⁷ج - «ملكته»، صح في هامشه.

¹⁰⁶⁸د: «تعالى»

¹⁰⁶⁹ب: «فصل بين الكلام الى المتكلم»

¹⁰⁷⁰ب ج: «ع م»

ولكن تلك الوصية على ذكر منك واعمل بها ولا تحسب الموت بعيدا ولا تظن عمرك كثيرا. قلت: واقتدى أيضا على قرب الموت. قال: الأمر كذلك، فاجتهد في طريق الحق الى الارتحال. ثم قال: ولى معك أمور كثير يظهر إن شاء الله تعالى في أوانه واذكرها وذكر أن القاضي رقى دوماً في وظيفة امامة محمد جلبى واقتضى به في صلوة العصر. وقال: لا أتركك بهذا القدر بل أريد إن شاء الله تعالى. ثم قال: أن المرحوم شيخى أمرنى بتعلم العلم ولم أعرف أنه أدخلنى في الخدمة، فأنت لا تعرف لعلنا ندخلك في خدمته. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: وخذ في المدرسة ولاحظ معناه على المراتب الأربع. رأيت أنه عرض لى بعض الاحوال في ثلث مراتب ثم رأيت إنى دخلت في حرم جامع سلطان سليمان او السلطان محمد بالتورخ. ثم نزعتهما عن رجلي ثم دخلت الجامع فجلست في الصف الثانى ثم جاء اسحاق خليفة فعظمه المرحوم افندى وإتباعه وهو عظمى وجلست قدامى ولكن قد أمدى ولكن وجه صار كوجه خالى محمد جلبى الشهير شيخ زاده. قال: أن الرجال وقعوا مظاهر القدرة ولهم شغل معلوم ورياضة، فإن كنت تريد طريقهم؛ أراك ولكنى لم أردوا اخترت الفناء. فإن طريقتنا سلك الأنبياء وكمل الاولياء صلوة الله تعالى أجمعين. قال: الطريق الى الله تعالى بعدد أنفاس الخلايق، فإرشاد السلاطين غير قابل من طريقتنا هذا بل إرشادهم بتعريف السلطان ظل الله في الأرض ليعرفوا من أين وصل اليهم تأثير القدرة والا يكون عملهم من غير علم فيظلمون.

15 (صفر 986) يوم الإثنين:

قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئاً، هو إنك قد عرفت أن المراتب أربع فقرّر حال الطبيعة في فكرك وذكرك وقلبك ولسانك وسمعك وبصرك وظاهرك وباطنك وأجر حكمها على وفق الشريعة في نفسك وفي غيرك إن كنت مأدونا وقرر حال النفس أيضا على التفصيل المذكور في ظاهر¹⁰⁷¹ك وباطنك أجر حكمها على وفق الطريقة فيك وفي غيرك، إن كنت مأدونا، واما حال الروح؛ والمعارف فقررها في العلوم الباطنة والظاهرة، وأكتم المعارف الإلهية ولا تكشف لغير أهلها فإن الحلاج إنما وقع ما وقع في مرتبة الروح، فلم يقدر على الهضم ولم يوجد كامل في زمانه حتى يخلصه عن تلك الورطة، واما في السر؛ فذهب أنت من البنين فضلا عن الغير، فهو يعلم نفسه ويتدارك امره فحاله محوماسواه ثم وصّى ثابتا بالعمل في مرتبة الطبيعة والنفس الى آخر العمر وإجراء الشريعة والطريقة فيهما.

وحكى قصة علىّ مع المبارز ومجاهدته مع نفسه بترك الانتقام واسلامه وهزيمته جند الكفار وتأثيرها وقوله عليه الصلوة والسلام¹⁰⁷² في حقه «إن الله تعالى يؤيد هذا الدين برجل فاجر»¹⁰⁷³ يعنى كان فاجرا أولا ثم أيد

¹⁰⁷¹ب: «ظاهر»

¹⁰⁷²ب ج: «ع م»

¹⁰⁷³صحيح البحاري، جهاد، 182.

الدين بالاسلام في حق نفسه وهزيمة الكفار وذكر أنه قد استشهد غير ابي بكر من الأصحاب الأربعة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

ثم قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئا آخر وهو أن الطبيعة حصن وسلاحه الرياضة وكذا النفس حصن وسلاحه المجاهدة والروح حصن وسلاحه ذكر الله على ما لقن اليك ولنا ان نقول أن الطبيعة حصن وسلاحه الشريعة، والنفس حصن وسلاحه الطريقة، والروح حصن وسلاحه المعرفة، والسر حصن وسلاحه محافظة بالحقيقة غير أن التقدير الأول بطريق العمل والثاني بطريق العلم.¹⁰⁷⁴

قال حضرة الشيخ: أن المراتب الاربع مسلك الانبياء والكمال صلوة الله تعالى عليهم أجمعين، فلو رأيت تلك المراتب وعلمت بما وصيئناه لك، فقد كنت سالكا مسلك الانبياء والأولياء عليهم الصوة والسلام وتكون جامعا ولا تحتاج الى الغير ابدا بوجه من الوجوه ولما أردت أن أقرأسورة الواقعة. قال: قد تم الدرس واخذ المصحف ونظر اليه ثم أعطاني. قال: إحفظ جميع وصيتي وضلّني سواء أدخلني¹⁰⁷⁵ الربّ في النار أو أدخلني¹⁰⁷⁶ في الجنة¹⁰⁷⁷ بمحض لطفه. قال: لا تكن عجولا واترك تلك الصفة، فإن العجلة من عمل الشيطان أى الطبيعة كما أن التكاثر من النفس، هذا في أمر الدنيا وأما في طريق الحق فالعجلة لازمة. قال: لا تقطع محبتك عنا. قلت: لأى شئ تقولون ذلك؟ فإني إنشاء الله تعالى لا أنفصل عن خدمتكم في الدنيا والآخرة. قال: كلنا تحت كتف حماية الله تعالى ولكن الفرقا بين مجيئ ومجيئ.¹⁰⁷⁸ ثم قال: أكتب جميع ما ذكرته في الورق مرة وفي صحيفة قبلك سبعين مرة فراع العبودية في جميع المراتب ففى مرتبة الطبيعة لو راغبتها يتجلّى¹⁰⁷⁹ الربوبية وبرعايتها في مرتبة النفس يتجلّى¹⁰⁸⁰ الألوحية ويرضى محبك الباقي. ثم قال: اللهم إجعلني¹⁰⁸¹ على طريقة حبيبك أمتى على طريقة حبيبك وحشرنا معه برحمتك يأرحم الراحمين. ثم قرأ الفاتحة بعد العصر.

¹⁰⁷⁴ع - «ثم قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئا آخر وهو أن الطبيعة حصن وسلاحه الرياضة وكذا النفس حصن وسلاحه المجاهدة والروح حصن وسلاحه ذكر الله على ما لقن اليك ولنا ان نقول أن الطبيعة حصن وسلاحه الشريعة، والنفس حصن وسلاحه الطريقة، والروح حصن وسلاحه المعرفة، والسر حصن وسلاحه محافظة بالحقيقة غير أن التقدير الأول بطريق العمل والثاني بطريق العلم.»، صح في هامشه.

¹⁰⁷⁵ب: «دخلني»

¹⁰⁷⁶ب: «دخلني»

¹⁰⁷⁷ع - «قال إحفظ جميع وصيتي وضلّني سواء أدخلني الربّ في النار أو أدخلني في الجنة.»، صح في هامشه.

¹⁰⁷⁸ع - «قال: لا تكن عجولا واترك تلك الصفة، فإن العجلة من عمل الشيطان أى الطبيعة كما أن التكاثر من النفس، هذا في أمر الدنيا وأما في طريق الحق فالعجلة لازمة. قال: لا تقطع محبتك عنا. قلت: لأى شئ تقولون كذلك؟ فإني إن شاء الله تعالى لا تفصل عن خدمتكم في الدنيا والآخرة. قال: كلنا تحت كتف حماية الله تعالى ولكن الفرقا بين مجيئ ومجيئ.»، صح في هامشه.

¹⁰⁷⁹المحقق: «تجلّى»

¹⁰⁸⁰المحقق: «تجلّى»

¹⁰⁸¹ج - «اجعلني»

قال حضرة الشيخ: أدخلوا بيتمولاجق، فإنه أنسب بحالكم وخلوabit الإمام، فإنه أهل النفس ولا خير في أهل النفس والطبيعة. قال: حالهم التلون والانقلاب. ثم قال: ما أعطيت اليوم من السلاحين يكفيك في الدنيا والآخرة. قلت: نعم، شرف قدرهما لا يوصف غير أنى عاجز ضعيف. قال: أن مولانا الذى خلقنا من كتم العدم قوى قادر ليعطينا قوة من فضله ثم قرأ الفاتحة. عرض لى بعض الحالات ثم رأيت إنى أريد أن أدخل الحمام، فأخرجت من جيبتي دراهم وأقرزت¹⁰⁸² من صاها ثلاثة دراهم.

16 (صفر 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: لا يخفى عليكم بعد إصلاح الطبيعة والنفس، يصير في مرتبة الروح كالمملك، فلا يترقى بعد ذلك الا بالمجاهدة مع النفس والطبيعة، وذلك مختص بالإنسان، وأما الملائكة؛ فلا ترقى فيهم ولا تدنى يسبحون الليل والنهار وهم لا يفترقون واستغفارهم للخوف عن عظمة الله تعالى وهيبته لا للخلاص عن التدنى، وأما تعذيبها روت وماروت بالباطل، فلأنهما لما طعنا في البشر؛ سلط الله الطبيعة والنفس عليهما وقرنهما مع روحهما فتنزلا على العرض¹⁰⁸³ وصار أحدهما سلطانا والآخر وزيره، فعاش على العدالة أيما ثم لما وقع¹⁰⁸⁴ قصة زهرة طلبا منها القربان، فسألت عنهما أن يعلمها الاسم الأعظم الذى به يعرجان الى السماء، فعلمها بغلبة مقتضى الطبيعة مع عدم كونها أهلا، فلما عرجتا الى السماء جعلهما تعالى كوكبا ثم اشتغلا بالاسم الأعظم، فلم يجد تأثيره فاعترفا بذنبهما واختار عذاب الدنيا على عذاب الآخرة لانقضائه، فعذابهما بدخان السراج وإنما غُذِّبَا به لأنهما كانا في خدمة القوة الشاقة لهذا التعيين. قلت: كنت من زمن الاستماع تلك القصة عنكم سابقا اشتغل الشيخ العسلى¹⁰⁸⁵ فلم يبق الآن في خمس أو ستة ليال اسرج الدهنى. قال: يجوز أن يأخذ الشمع العسلى¹⁰⁸⁶ ولكن الزيت اولى، فإنه عليه الصلوة والسلام¹⁰⁸⁷ كان يشعل الزيت حتى أن الفأرة أخذت فتيلها ووضعت على طرف من سجادة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁸⁸ وهو كان في الصلوة، فأحرقت طرفها فهناك ورد حديث المنع عن ترك النار في البيوت بلا خمود.

وحكى: إمساك الإمام محمد أنفه بكمه في الخلاء للئلا يشم رائحة النجاسة اتباعا لقول الإمام حنيفة رحمهم الله تعالى. قال: الأئمة الأربعة واصلون وعلى الأصابة خصوصا مقلدنا الإمام الأعظم، فإنه بعد غوصه أرسل لإرشاد أمته من طريقة الشريعة الشريفة، وأما أهل السلوك فهم جامعون لجميع المذاهب بمعنى أنهم يعرفون لا

¹⁰⁸²د: «أمرت»

¹⁰⁸³ج - «العرض»، صح في هامشه.

¹⁰⁸⁴المحقق: «وقعت»

¹⁰⁸⁵د - «عسلى»، صح في هامشه.

¹⁰⁸⁶د - «العسلى»، صح في هامشه.

¹⁰⁸⁷ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁰⁸⁸ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

يحصل به الترقى والتدنى فيسلكون في طريق الترقى ويصلون الى الحقيقة، وليس الفرض من المذاهب الا ذلك، فإن مطلبهم الأعلى أيضا الوصول الى الحقيقة.

وحكى: إنه قيل للحلاج بعد كماله في الطريقة والشرعية ووصوله الى المعرفة وأنت صوفى جاهل، فأين أنت من أمثال تلك الدعوى حتى لا تعرف مذهبك، فتأمل. قال: ذهابى الى الله، فتعجبوا من جوابه. قال: أنا أشهد لذهابك الى المدرسة. ثم قال: إقرأ اليوم قوله تعالى ﴿وَالْهُكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2] ولاحظ معناه على ثلاثة أوجه من جهة الا فعالوالصفات والذات، فأوصل كل واحد منها الى الحقيقة، فأوصل أفعالك الى حقيقتها وصفاتك الى حقيقتها وذاتك المجاذية الى حقيقتها، فإن جميعها مخلوق الله سبحانه وتعالى فامح الكل عنده ولا يبقى غيره، فإنه باق أزلي أبدى وما سواه ليس كذلك.¹⁰⁸⁹

قال حضرة الشيخ: أن الخلاج¹⁰⁹⁰ لم يقدر على الهضم كمن وجد المال على الغفلة. يقال: أن من وجد الكنز لو نادى وتكلم في موضع خال لهضم. قال حضرة الشيخ: وأنا أجد تلك الحالة فلا نجد موضعاً خالياً فأين نتكلم.¹⁰⁹¹ ثم قال: في هذه الليلة واللييلة الثانية أشعل¹⁰⁹² الزيت اقتداء بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹⁰⁹³ فنظره¹⁰⁹⁴ بعد ذلك فهو مبارك قسم الله عليه وقال: ﴿وَالْبَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ [التين، 1/95] وإن كان المراد بهما الجلال والجمال وبالبلد الأمين الوجود الانسان. فعرض¹⁰⁹⁵ لى حالات ثم رأيت أن المرحوم استادى يقول: إن ابن سنان بك فيه حمق بسبب استعماله المكيفات. ثم ذهب الى مدرسة سلطان السليم لتعليم الكافية وكتاباً آخر¹⁰⁹⁶ ثم جاء وصار على صورة حضرة الشيخ وعنده الحاج دده الدلاك وأنا على فراشى مع ولدى محمد بعد أن أكلنا الفندق الطرى ثم رأيت حمل الدقيق على فرس ولى أيضا فرس ثلاثة من محتاج الى اكل الفصيل والزمن زمن الربيع.

17 (صفر 986) يوم الأربعاء:

قلت: لحضرة الشيخ خطر ببالي أن المقصود لا يحصل إلا بهتمكم لأبكى¹⁰⁹⁷ فكيف لا توصلونى الى المقصود باحسانكم. قال حضرة الشيخ: مثل ذلك يعطى الكسلفعلينا أن نجاهد مع النفس والطبيعة الى آخر العمر. قال أن

¹⁰⁸⁹ ع - «قال: أنا أشهد لذهابك الى المدرسة..... فإنه باق أزلي أبدى وما سواه ليس كذلك.»، صح في هامشه.

¹⁰⁹⁰ ج - «الخلاج»، صح في هامشه.

¹⁰⁹¹ ع - «قال حضرة الشيخ: أن الخلاج لم يقدر على الهضم كمن وجد المال على الغفلة يقال: أن من وجد الكنز لو نادى وتكلم في موضع خال لهضم. قال حضرة الشيخ: وأنا أجد تلك الحالة فلا نجد موضعاً خالياً فأين نتكلم.»، صح في هامشه.

¹⁰⁹² ب: «اشتعل»

¹⁰⁹³ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁰⁹⁴ ج - «فنظره»، صح في هامشه.

¹⁰⁹⁵ المحقق: «عرضت»

¹⁰⁹⁶ ب - «آخر»

¹⁰⁹⁷ د - «لأبكى»

النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁹⁸ قد أخبر ظهور الروافض وانقراضهم وذلك لأن الله تعالى قد أراه مظاهر القهر والطف فعلم أن تلك الطائفة من مظاهر القهر، فأخبر عن حالهم والله تعالى أعطى المكلفين اختياراً جزئياً، فينبغي أن يصرف ذلك الاختيار إلى جانب الطاعة، ويجاهد دائماً في المرتبتين ونتيجتها يظهر¹⁰⁹⁹ في إرادة الآخرة بالشهود والعيان. وحكى: أنه قرأ الكافية من نصوص خليفه. قال: وكان المرحوم يوذى الطلبة فيوماً كلمت فترك تلك العادة بعد ذلك. ثم علمني المختصر لكن لم أجد دواء لمرض غير طريق¹¹⁰⁰ السلوك، فاشتغلت إلى أن حصل لي استغراق عظيم ستة أيام، فانفتح¹¹⁰¹ بعد ذلك أمور حتى انكشف¹¹⁰² المراتب الأربع وظهر عندي معنى قوله عليه الصلوة والسلام¹¹⁰³ «أن للقرآن ظهر أو بطن إلى سبعة ابطن»¹¹⁰⁴ أو عرفت أنها المراتب الأربع من البرازخ، فالحقيقة مستورة بالسر في داخل الكل فمن لم يعرف تلك المراتب؛ لا يفيد وعظه. قال: إنك قبل ذلك وإن كنت تسمع وعاظ زماننا من جهة العربية ولكن الآن لا تسمع لأنك تطلع على أحوالهم إذا حضرت مجالسهم. قال: اجتهد حتى يصير سلامك كالسيف الدمشقي الخالص المتين بحيث يقطع كل شيء حتى الحديد والحجارة. ثم أمرني بقرأة الفاتحة والإخلاص؛ فقرأتها. قال: عيّن وقتاً لتلاوة القرآن، فإنها منورة للقلوب ورأى ما بعد العصر أنسب ولما اشتكيت عن الطبيعة والنفس. قال: أن باطنك أوسع ولكنك تضيقه ثم تلى قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾¹¹⁰⁵ قال: أن اليد تغسل اليد وهما تغسلان الوجه، فاجتهد أنت بقدر طاعتك ونحن ندعو الله سبحانه يصلح وينور قلبك. قال اشتغل بالتوحيد واجعل ما لقنته في داخل قلبك. قال الله سبحانه: مع بعض عباده اسراراً لا يجوز كشفها في الدنيا وفي الآخرة ولا يعلمها إلا هو¹¹⁰⁶ قال: من نعم الله تعالى عليك أنه قد سهّل لك الطريق وجعلها يسيراً بفضلته وكرمه.¹¹⁰⁷

18 (صفر 986) يوم الخميس:

¹⁰⁹⁸ ب ج: «ع م»

¹⁰⁹⁹ المحقق: «تظهر»

¹¹⁰⁰ ج - «طريق»، صح هامشه.

¹¹⁰¹ المحقق: «فانفتحت»

¹¹⁰² المحقق: «انكشفت»

¹¹⁰³ ب ج: «ع م»

¹¹⁰⁴ ابن هبان، صحيح، 146/1

¹¹⁰⁵ ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه، 124/20]

¹¹⁰⁶ ع - «قال اشتغل بالتوحيد واجعل ما لقنته في داخل قلبك. قال الله سبحانه: مع بعض عباده اسراراً لا يجوز كشفها في الدنيا وفي الآخرة ولا يعلمها إلا هو»، صح في هامشه.

¹¹⁰⁷ ع - «قال: من نعم الله تعالى عليك أنه قد سهّل لك الطريق وجعلها يسيراً بفضلته وكرمه»، صح في هامشه.

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت اني صعدت الى طبقة عالية من طبقات¹¹⁰⁸ بيت وخرج معي شخص. قل: هو سير، فرأيت رجلا يأكل عنباً أبيض ما رأيت ألطف منه. قال حضرة الشيخ: هي طبقات القلب، فتفكرت أمراً على مراتب ثم استقر قلبك في مرتبة، وحصل لك حظ وحضور. ثم قلت: رأيت اني متوجه الى جانب¹¹⁰⁹ مع جماعة، فلما قرب المنزل عبرت عن جسر يظهر أنه طريقي، فناداني رفقائي من الطريق، فجئت اليهم من جسر آخر أمام ذلك الجسر الأول وذلك ليسر وأحسن من الأول، فرأيت صبياً يأكل العنب، فأرسله ليحيي إلينا بالعنب.¹¹¹⁰

قال حضرة الشيخ: قد عرض لك ضعف ثم ارتفع ثم قال: ولها تعبير وهو أن الجسر الأول التوحيد، والثاني ما لقنته ثانياً. قال: وليكن هذا على ذكر منك، فالتعبير الأول بالنظر الى الملك، والثاني بالنظر الى الملكوت وكلاهما واقعان¹¹¹¹ ثم ذكر لي مسألة من العدة فعجزت عن فهمها وذلك بسبب انه عرض لنفسه غرور من جبهة العلم، فقيل ذلك فأرشدني للخلاص، فاعترفت بعجزتي. قال: مال قلبك الى آخر. قال المرحوم شيخ زاده: «وردك بني يا قيدر كوكلم سنا آقيدر بنم صرم»¹¹¹² نيلرم اوش شمدى بلم بلمزم» قال: الكبار في تعريف التصوف «هي كرون وپركذدن ارادية» الخلاء أى خلو القلب عن جميع ما سوى الله تعالى والملاء بمحبة الله تعالى. قال: قد ذاب حمد الفرقة بحرارة الوصلة وارتفعت الأنانية وحصل المحو. ثم قال: أنظر الى البيت الذى في الحصن، فإن كان قابلاً لك، فاسكن فيه فإنى أعرف ما يناسب لك وأنت راض لى سبب اتحاد القلب فانتقل اليه يوم الأحد او للاثنين ان لم تعبر نحوسة اليوم. قال: قد ارتفعت النحوسة بشرف نبينا صلى الله عليه وسلم عن المؤمنين وبقيت على الكفار. قلت: نعم ولكن يعرض¹¹¹³ لنا شبهة يقول علي كرم الله وجهه: محبك يرعى هواك البيت. قال: التوفيق بينهما هو أن العبد ما لم يصل لم يكن إيمانه كاملاً فلا يخلو عن¹¹¹⁴ نحوسة ما ويرتفع قدر حاله في الإيمان وأيضاً يمكن أن يقع ذلك القول منه البعثة والنبي صلى الله عليه وسلم¹¹¹⁵ لم يمنع من كلا الطرفين، بل قال: بفضيلة بعض الأوقات على بعض حيث. قال صحابي رضى الله عنه بكلب في الطريق أحسن فمات. فقال عليه الصلوة والسلام: لا تفعلوا كذلك فإن في بعض الأوقات لا يرد الدعاء. قال: لا نحوسة مثل الفرقة، ولا سعادة أعظم من الوصلة. ثم قال: يأسك غالب ولكن اجعل رجاك غالباً

¹¹⁰⁸ب - «طبقات»

¹¹⁰⁹ب ج - «الى جانب»، صح في هامش ج.

¹¹¹¹د: «دافعان»

¹¹¹²ب - «قال المرحوم شيخ زاده: «وردك بني يا قيدر كوكلم سنا آقيدر بنم صرم»

¹¹¹³المحقق: «تعرض»

¹¹¹⁴د: «من»

¹¹¹⁵ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

على اليأس. اليوم خطر¹¹¹⁶ لى خواطر كثيرة، فدفعها الله تعالى بعنايته. جاء اليوم مكتوب محمد جلبي صهر المرحوم افندى للاعتذار¹¹¹⁷ عندى رأيت اني أسوق أغناما الى جانب، ففي الطريق جبل واحد أحمد ابن شيخي جلبيقوسيسهاميتم رأيت اني في بيت، فأراد هو أن يعارضني، فقامت من مقامي وشدت سيفي في وسطي وفي البيت خليفة من خلفاء النبي صلى الله عليه وسلم¹¹¹⁸ فعرضت عليه حالي بوجه مقبول¹¹¹⁹ فأرسل المرحوم بباليه خلف أحمد وأخذ سلاحى منى وأعطانى ورأيت قطع¹¹²⁰ لحم جديد وأصلحت بعضها بالملح الدقيق ثم أن أحمد المذكور قرأ على المصحف.

19 (صفر 986) يوم الجمعة:

قال حضرة الشيخ: إن شاء الله تعالى غدا نروح معكالى البيت الكائن في الحصن، وننتظر هو مناسب لحالك واسكن فيه والسوق والجامع العتيق قريب وهو مقام مبارك، وكنت عملت فيه مجلس الوعظ سنة ثم ذهبت الى مقام آخر وفي قربه مسجد المولى الكوران وهو أيضا مقام مبارك وله امام صالح.

ثم سأل: عن حالى، قلت: كنت بالأمس في البيت فتمثل جمال حسنة لا يوصف مع النور الأحمر والأخضر. قال: كأنك صليت على النبي صلى الله عليه وسلم¹¹²¹ فإن النور الأخضر يدل عليه قال: سمعت رجلا يقول: رأى رجل النبي عليه الصلوة والسلام في المنام محزوناً من جهة عمل الله تعالى، فقلت ألم يكمل النبي صلى الله عليه وسلم أمر أمته، كما قال الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ﴾¹¹²² حتى نحتاج الى أخبار الغير مع أن أحدا لا يقدر على رؤية النبي عليه الصلوة والسلام فماراه حاله ثم قرأ الفاتحة .

ثم عرض¹¹²³ لى حالة شبيهة بالجدبة. فقلت: «كندى الدن نيلين قالمدى اختيار نيلين وكلم لايق وصال ولى صبره يوق اقتدار نيلين»¹¹²⁴ رأيت اني نزلت من سلم كأنى ضربت الجمل في محل لا يخلوا عن الخوف، ولكن حفظنى الله سبحانه وتعالى. ثم رأيت انى صعدت سلم الطريق متوجها الى بيت المرحوم. قبال الفقيه.¹¹²⁵

¹¹¹⁶المحقق: «خطرت»

¹¹¹⁷ب: «اعتذار»

¹¹¹⁸ب ج: «ع م»

¹¹¹⁹ب: «معقول»

¹¹²⁰ب - «قطع»، صح في هامشه.

¹¹²¹ب ج: «ع م»

¹¹²²﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة، 3/5]

¹¹²³المحقق: «عرضت»

¹¹²⁴ع - «ثم عرض لى حالة شبيهة بالجدبة. فقلت: «كندى الدن نيلين قالمدى اختيار نيلين وكلم لايق وصال ولى صبره يوق اقتدار نيلين»، صح في هامشه.

قال حضرة الشيخ: إن أبناء الزمان لا يعرفون غرة الشهر ولا يعتمدون على أهل الكشف. وقد دعونا مرارا الى القضية¹¹²⁶ لذلك حتى قال قاضٍ: نضرب رجلاً لصومه وعبادته ثم أرسل اليّ مبلغا من زكوته، وكان لي دين فقضيته به. ثم توجهنا الى الحصن، فحملت ثوبه، فقال: يا مولى محمود هلاً تقول: كنت مدرسا الآن احمل ثوب فقير. قلت: أشكر الله تعالى على أن يسرنى تلك السعادة. قال: يكون خيرا إن شاء الله تعالى ثم استأذن المعرف في لبس تاج، فأذن له. ثم قال: التاج والحرقة ما يلبس من الباطن.

وحكى: قصة مجزوب الحاج بيرام مع المرحوم أق شمس الدين (هـ. 853/1459م). قال: ينبغي أن يراعى المجزوب الجربة وان إرشاده مشكل، فإن الجربة تمنع عن الاتباع، لأنها إرشاد جزئي ثم جلس تحت شجرة الأروغان ونظر الى أزهارها، فقال: كانت لرابعة العدوية مريدة قرأت الأزهار يوما، فقالت لرابعة يا سيدي كيف¹¹²⁷ لو خرجت ورأيت ما في الخارج، فقالت رابعة كيف لو دخلت ورأيت ما في الداخل. قال: أراد حسن البصري أن يريها كرامة، فرمى سجدته على الماء، فرمتها على الهواء. ثم قالت: له كلاهما ليس بشيئي طريق الحق، فإن السمك قادر على ما فعلته والطير على ما فعلته، فأرشدت أستاذة حسن البصري وخلصه عن إظهار الكرامة، قال المرحوم يونس أمره: «كرامتم وار ديوب خلقه كرامت كوسترمه نفسكى مسلمان أيله كروار اسه كرامتك»

قال حضرة الشيخ: فينبغى أن يسارع في إسلام النفس وإيمانها، والنفس والروح وإن كانا مؤمنين على قدر حالهم ولكن كمال الإيمان في مرتبة السر ثم ينزل منه¹¹²⁸ الى الروح ثم ينزل منه الى النفس. ثم منها الى الطبيعة، والكمال في القدرة على الصعود والنزول ثم بعد رؤيته البت، فتحوا مرتبة المرحوم عثمان القارى جد السلاطين. فأعطاه حضرة الشيخ عصاه. ثم دخلنا في التربة، فقرأ آية الكرسي. ثم قوله تعالى ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس، 62/10] ثم قرأ الفاتحة ثم فتحوا تربة مرحوم سلطان أورخان فقرأ عليه ما قرأ في الأول. ثم قرأ الفاتحة لما جئت بعد العصر. قال حضرة الشيخ: اشتغل بالتوحيد وكن على حالك، فإن هذا الوقت أوان الفرصة، فاجتهد حق الاجتهاد إن ذلك لبامرصاديعنى بالنظر على حال، من اجتهد في طريقه؛ فيسهل على الطالب الصادق طريقه ثم تلى قوله تعالى ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾¹¹²⁹ قال: يوجد الطالب في حال اللطف كثيرا لا في القهر ولكن الكمال في التحمد على القهر. قال القائل: سرائه هو ضرائه هو رأيت إنى جئت

¹¹²⁵ ج - «رأيت إنى نزلت من سلم كأتى ضربت الجمل في محل لا يخلوا عن الخوف، ولكن حفظنى الله سبحانه وتعالى ثم رأيت إنى صعدت سلم الطريق متوجها الى بيت المرحوم قبال الفقيه»، صح في هامشه.

¹¹²⁶ د: «القضات»

¹¹²⁷ ب - «كيف»

¹¹²⁸ ب: «فيه»

¹¹²⁹ ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ [الفجر، 15/89]

الى المدرسة، ففي بيت المدرس اشتعل نار وفيه كانوا ثم صار جامعا ووعظ شاب أمرد أحسن الوجه. ثم خرج الناس وخرج المرحوم استادى مع امير القاضى وأخيه فلم أرد ملاقته. قال حضرة الشيخ: من شرائط الطريق الزمان اى السالم عن الفترة والمكان للسكنى الغنى عن قيد الانتقال الى غيره، والأخوان اى من له اعانة في طريق الحق وصفاء قلب عن كدورة الأغراض.

21 (صفر 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ: عن حالى، فقلت: رأيت إنى اضطجعت مع المرحوم استادى والمرحوم سعدى أفندى على فرش بعد أن صلينا في جامع. ثم رأيت بقرة في طريق فعزمت على رميها بالاحجار. ثم انقلبت بالبغل وأنا في مكان مرتفع. قال: إرادة المجاهدة¹¹³⁰ في الاقتضاء الطبيعة ثم كأنك فعلت بتلييسها. قال: رواية أمثالها خير من الكشف والكرامات¹¹³¹ ثم قال: إن الله تعالى أدخل آدم عليه الصلوة والسلام في الجنة بعد أن أعطاه استحقاقا لها بمقتضى حكمته. وقال: يا آدم لو أردت الخلود فيها لا تأكل¹¹³² من هذه الشجرة لأن مقتضاها السفلية بالخاصية فلو أكلت منها تقع في الأسفل أعنى عالم الدنيا ولم يكن ذلك على وجه النفى، بل على وجه الأخبار عن خاصية تلك الشجرة وبعد أن عاش آدم عليه الصلوة والسلام¹¹³³ فيها الى ما شاء الله¹¹³⁴ رأى لمعة من أنوار التجليات، فنسى نعيم الجنة وحواء واشتغل بالبكاء فلم يقدر. فقال الله سبحانه: يا آدم الوصول الى حقيقة ذلك التجلى لا يتيسر إلا بالبكاء والحزن، والجنة ليست دار البكاء والحزن، بل هي دار السرور والحضور، وإنما دار الحزن هي الدنيا، فحصل له الاكل من الشجرة من جهة حواء رضى الله عنها، لأنها أكلت أولا فلما أكل هو نزل الى الدنيا، فبكى سبع سنين ففي زمن الحج لما جاء الى جبل عرفات؛ حصل المقصود ووصل الى الحقيقة ما رآه ثم اجتمع مع حواء رضى الله عنها.

قال حضرة الشيخ: ليس المراد بالبكاء صب الدموع فقط، بل المراد التجلى للبلاء والمحن في طريق الحق يكف الطبيعة والنفس عن مقتضاها الى الارتحال عن الدنيا، فما دام العبد في الدنيا لا يسلم عن البلاء، لأن الدنيا ليست دار الحضور. وذكر قول المرحوم الشيخ وفا «چونكه دوشدم عشق او دينه في الازل كندو دوشن اغلمز واردر مثل اغلمق چونكه بكا اولدى محل يانه ين اى شمع دوشن يانه ين كل اولنجه جمله اعضاء وجود يانه ين اى شمع دوشن يانه ين» وانشد قول القائل «دردمه اولمكدن ازركه يوق دواشمدن كردا اى اجل اهلا وسهلا مرحبا شمدن كروا». قال: قال الله تعالى: في الحديث القدسي «أنا عند منكسرة القلوب ومندرجة القبور»¹¹³⁵

¹¹³⁰ د - «المجاهدة»، صح في هامشه.

¹¹³¹ ج - «الكرامات»

¹¹³² ج - «تأكل»، صح في هامشه.

¹¹³³ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹¹³⁴ ب + «تعالى»

¹¹³⁵ كشف الخفى، 230/1

والمراد الفناء قال: إن الأبياء عليهم الصلوة والسلام يرون الجنة والنار على التفصيل، وأما الأولياء وإن كانت رؤيتهم على الإجمال ولكنها مقابلة للتفصيل، قال: الغواصون في بحر الحقيقة، وإن كانوا على التفاوت، ولكن كل واصل إلى ذلك البحر، فهو في البحر ثم قال: إجعل قولنا وردا وهو «بر غريب أفناده يم دو شدم ايلمند بن ايراق قدرتم يوق وارمغه قلما مشم هر كن براق» ثم ذكرت قور المأكول قال: ألم يكفك ربع درهم من أى نصب خبزا عنى مقدار يأتيه درهم. ثم قال: هذا أقيد فكل قدر الكفاية على الاعتدال. قال: التكلم عن مرتبة الطبيعة مبذول ولكن لا يؤثر ما لم يكن حالا للتكلم وكذا النفس وأما الروح والسر فالكلام عن مرتبتهما لا يجوز لغير المرشد وله أيضا إنما يجوز لأهله. قال: جاهد مرتبة الطبيعة والنفس وأما الروح والسر؛ فلا يحتاجان إلى المجاهدة. قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾¹¹³⁶ يعنى من جاهد من مرتبة الطبيعة والنفس ينكشف¹¹³⁷ له مرتبة الروح والسر وما فوقها حتى يصل إليها.

ثم حكى: اتفاق أمير وان مع رئيس الروافض ثم انهزامه بعون الله تعالى وانكشف حال الخائن¹¹³⁸ قال: أن الخبث كان صفة راسخة في تلك الطائفة، فلا يجوز للسلطان أن يهمل في المحاربة معهم. رأيت انيركبت بقرة الماء ثم رأيت أن حضرة الشيخ كلمنى عن مجمع اللطف والقهر. ثم رأيت إنى دخلت في بيت مع أمير له أعوان وخدام، فصلينا صلوة المغرب¹¹³⁹ وقرأ الإمام آية الكرسي. ثم أحضر الوان الاطعمة وكان هو صائما فقطع بطيخا لطيفا بيده وأعطى منه الحاضرين و أعطانى أيضا، فسألت عنى فقلت: أجي من مفتى الزمان وقال: لبعض الحاضرين لا يحل المقول وحيدا.

22 (صفر 986) يوم الإثنين:

قال حضرة الشيخ: أن آدم عليه الصلوة والسلام ترك نعم الجنة للترقى. ثم وصل إلى مراده. قال: ذكر رجل من الخلوتية رؤيا وهى أنه رأى مقامين في أحدهما فراش وليس في الآخر. فقلت: الذى فيه فراش طريق الفناء، والآخر طريق البقاء، ولكن المقبول هو الفناء، لأن الترقى به لا بالبقاء وذكر قول المرحوم أشرف زاده «أى عجب بلسم ندر يارب بو دردك چارسي» وقول السيدة «هركه ايق بك بلاسن سودكندن چكمدي كينمدى اول يلر الندن خاعت عبد شكور» وذكر قول نفسه «كونلمى ياغمه ليوب عقلم الوب مجنون ايدن وارلغم طاغلرني كمكده فرهاد ايلين» قال: لا بد من نفي الأنانية وضمحلل الوجود المجازي في بحر الوجود الحقيقي حتى يتم المقصود. قال عليه الصلوة والسلام: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»¹¹⁴⁰ قال: هنا المقام فوق مرتبة البشرية والملكية قال: ولهذا المقام تحقيق وراء ما ذكرته لكن لا أقدر على ذكره الآن، فإن

¹¹³⁶ ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت، 69/29]

¹¹³⁷ المحقق: «تنكشف»

¹¹³⁸ ب: «الخائنين»

¹¹³⁹ ج - «المغرب»، صح في هامشه.

¹¹⁴⁰ عجلوني، 173/2

ذكره بالنسبة إلينا هداية وبالنسبة الى من لم يعرف مرتبة الضلالة، فنرجو من الله تعالى أن لا يبقى فينا راحة الانانية يضمحل¹¹⁴¹ فتكلم من يتكلم¹¹⁴² فهناك فهم المعنى بالأرشاد. قال: أنه عليه الصلوة والسلام قد شق القمر بإصبعه وهو وإن كان بإشارة في الظاهر ولكن عند التحقيق بإشارة معنوية من الحقيقة، فبتلك الإشارة ينشق السماوات والأرض فضلا عن القمر. قال: بعد عبور عن المراتب كلها مرتبة يقال: لها وادى الحيرة، المرض وليس ذلك بإعتدال الجسم، بل السالك هنا يعرف مطلوبة ولا يقدر على الوصول فيدور في تلك الوادى بالحيرة والحرارة ويحرق الأنانية بتلك الحرارة ويقال: له وادى الحيرة، أن السالك يتجرد ولا يقدر على الذهاب والرجوع، وقوله عليه السلام ألهم زدني حيرة إشارة الى ذلك، فإن تلك المرتبة أيضا سعادة لا يتيسر لكثير، وأما العبور عنها؛ فلا يتيسر لكثير إلا أن يكون عند مرشد كامل.

ثم حكي قصة عبدى وخليفة¹¹⁴³ قال: العقل قاصر عن درك ذلك التحقيق، بل هو كالحمار الواقع في العقبة فينبغى أن يترك العقل¹¹⁴⁴ لا بمعنى أن يزول فيعرض الجنون، بل يبقى في مرتبة على¹¹⁴⁵ حاله ويتجاوز فوقه، بل يبقى الطبيعة والنفس والروح والسر في مراتبها ويتجاوز ورائها. قال قائل: «وير جانكدوست يولنه ويرمين نتسك كركه كر جانكى ويرر ايسك سرك ايله كتسك كرك»¹¹⁴⁶ قال حضرة الشيخ: في الإنسان مرتبة فوق السر هنا يصل الى المقصود. ثم قال: احفظ ذلك وأكتب في قلبك. ثم سأل: عن حالى. فقلت: بالأمس عرض لنعاس، فرأيت أن بعض النسوان خطبت لعلى چلبى بكرا فامتنع أبوها أولا ثم رضى فسار عن في طلبها وأردن أن يأخذن منى بعض الكتب بمهرها المعجل. قال: البكرى خبر سار فليكن لك وله أيضا، أما مهر فمن جانب أبويهما لك فمن قبل الله عز وجل فكانه انعكس لك ما ذكرنا آنفا. ثم أقرأنى ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد، 1/111] الى آخر السورة. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: كان الشيخ أبو يزيد البسطامى يقول: كنت أعلم رجلا سورة الإخلاص وهو يعلمنى الفناء في الله تعالى أى يرينى طريق تلك المرتبة ويوصلنى اليها ثم عرضت عليه¹¹⁴⁷ الخبز الذى أكل وطلبت بيان القدر الذى يكون نافعا في طريق الحق وموافقا لرضائه الكريم. قال: كل ثلثا منه ان كان بلا إدام وإثنين أو أكثر ان كان مع الإدام. قال: الإفراط في الرياضة على ما في الطريق الشيخ حاج بيرام يزيل العقل وهو غير مقبول عندنا، بل الكمال في بقاء العقل على حاله.

¹¹⁴¹ د - «ويضمحل»

¹¹⁴² ب - «م يتكلم»

¹¹⁴³ ع - «قال: بعد عبور عن المراتب كلها مرتبة يقال: لها وادى الحيرة، المرض وليس ذلك بإعتدال الجسم، بل السالك هنا يعرف مطلوبة..... وأما العبور عنها؛ فلا يتيسر لكثير إلا أن يكون عند مرشد كامل. ثم حكي قصة عبدى و خليفة»، صح في هامشه.

¹¹⁴⁴ ج - «العقل»، صح في هامشه.

¹¹⁴⁵ ج - «على»، صح في هامشه.

¹¹⁴⁶ ب - «كر جانكى ويرر ايسك سرك ايله كتسك كرك»

¹¹⁴⁷ ج - «عليه»، صح في هامشه.

جئت قبل العصر الى حضرة الشيخ، فقلت: خطر لى أمر بالجامع الكبير وهو أنا نجد فيه شيئا محيطا بجميع العوالم بل ليس الكل عنده إلا مثل النقطة ومع ذلك ليس وجوده مانعا لوجود الموجودات كما أن وجودها لا يمنع وجوده فاشتغل بالتوحيد حق الاشتغال حتى يظهر¹¹⁴⁸ حقيقة الحال، فالحقيقة يظهر¹¹⁴⁹ نفسها. قال: كأنه حصل اليوم حضور بالجامع حتى اجتمعت. قال حضرة الشيخ: هو إحاطة التوحيد ومن مقتضياته، فاشتغل بالتوحيد. قال: الجامع الكبير مقام شريف، فهو وان كان يتخطاه الناس لا ينحرف من أوضاعهم كالمشايخ وذلك شرفه قالوا: ان المشايخ تشبه بشجرة الجوز في أن الناس يضربونها ومع ذلك تعطيهم الثمر ولذلك اذا رأيت في الرؤيا تعبر بالمشايخ. قال: إنما جئت هذا المقام الاجتماع رجال الغيب هنا قبل أن يكون هذا¹¹⁵⁰ المسجد جامعاً فيضعون كرسيًا لطيفاً من هنا الى المقابر فيقتدوننا في الصلوة، فلما بناه المتولى بمال الوقف ذهبوا ولم يجدوا بعده وهم لا يتألمون من البرد والحر لكونهم أرواحاً لطيفة فبعضهم الى عالم الارواح بالترقى عن عالم الأجسام وبعضهم لم تنزلوا الى عالم الاجسام بعد. ثم قال: السير في طريق الحق كثير ولكن، لا تلتفت الى أمثاله واجعل التفاتك الى المقصود الأصلي. قال: لا تقل اشتر ما رأيته فكتم حقي واشتغل بالتوحيد حتى يظهر المحيط الحقيقي.

وحكى: أن الشيخ الرويس من مشايخ الخلوتية رأى رؤيا وأخبر أن صهره يكون خليفة في مقامه ثم المهدي يكون خليفة فمات صهره قيل الشيخ لم يظهر شيء مما أخبره. قال: أنه كان صادقاً في رؤياه الا أنه لم يفرق بين الأفاقى والأنفسى، فظن ما في ملك وجوده حال الأفاق، وليس كذلك فغلط في أخباره وكذلك رجل إدعى أنه مهدي فسأله السيد يحيى عن علامة، فأخبر عن الكل، فقال: له السيد يحيى يا ولدى أنها علايم المهدي في ملك وجودك لا علايم المهدي الأفاقى وذكر علايمه فبهت الرجل وقال: له احترز عن مثل ذلك الادعاء واعلم أن في الوجود الإنسانى مثلاً لا يجمع ما في الأفاق على الأجمال وتفصيله في الأفاق، فلا تكن في الغلط، فسكت الرجل الى أن ارتحل السيد يحيى. ثم لما ادعى قتلوه.

قال حضرة الشيخ: ينبغي أن يتجاوز عما في النفس وعما في الأفاق أيضاً لأنه سير في المظاهر أيضاً، فإن الحقيقة وراء الكل. قال: جئنا رجل من خلفاء الخلوتية، فسأله عن حاله، فقال: قد تجلى الذات، فقلت: أخبرنى عن حال ذاتك المجازية أولاً حتى تنظر الحقيقة بعده، فعجز الرجل. قال: يعطى الخلافة في مرتبتين الاولى في الاسم الرابع وهى الخلافة الوسيطة¹¹⁵¹ والثانية في الاسم السابع وهى الخلافة العليا وبدونهما يكون الخلافة من قبيل تعبير الشكل لأجل الأكل. ثم قال: ما وقع لك عيان في مرتبة الإيمان ويصلح أنموذجاً ومثالاً للحقيقة ويتخلص الإيمان عن مرتبة التقليد، ويسر الله تعالى عيان الحقيقة أيضاً. ثم قرأ الفاتحة. قال: أكتب ما ذكرته

¹¹⁴⁸ المحقق: «تظهر»

¹¹⁴⁹ المحقق: «تظهر»

¹¹⁵⁰ ب - «هذا»

¹¹⁵¹ ج - «الوسيط»

على صحيفة قلبكوميّز بين الحقيقة والمجاز وبين الأنفسي والآفاقي، فإنه من مزالق الأقدام وليس على كثير من الأفهام. قلت نعم، لم¹¹⁵² يحصل¹¹⁵³ لى قناعة بما رأيته. قال: انشاء الله تعالى إذا تجلى الحقيقة يحصل تسلّ عظيم كمن عطش في يوم حر، فوجد ماء مخلوطا بالجمد، فإذا شربه كيف يحصل التسلى؟ فذلك يحصل لك التسلى إن شاء الله سبحانه.

23 (صفر 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ: قلت: رأيت بقسطنطينية وسرت البلد مرتين. ورأيت أن أهل البلدة يعمرّون حصنها بإذن السلطان بعد أن هدموا المواضع الخربة منه¹¹⁵⁴ ثم لقيت جنابكم الشريف، فحكيت الرؤيا. فقلت: نعم، الرؤيا. ثم قلت: يمكن أن نوصلك الى مطلوبك لكنه يحتاج الى ألف ومأتى درهم لك قدرة على ذلك، فقلت: أنا أسعى في تحصيل دينار هذا القدر فضلا عن الدرهم، فأوصلوني الى مقصودي ثم دخلنا في باب مثل باب الزقاق فأخذتم من جدار ثلجا بمقذف. واليوم حار وضعموه على كراسى مكشوفة فإذا قلت: إنما فعلت ذلك يحصل لك التجلي والقدرة على المقصود.

قال حضرة الشيخ: الحصن شريعة والتلج شدة في الشدايد وذلك إشارة الى أن حصول المقصود متوقف على العمارة الشريعة وكمالها وعلى التحمل والتصبر وقت الظهور شدة من شدايد على الغفلة بدلالة وضع التلج يوم الحار وأمر الظاهر بالشريعة والباطن بالطريقة فلا جرم يحصل المطلوب هناك فنعم الرؤيا. ثم قال: أقول لك شيئا آخر وهو أنها تدل على أنه خطر ببالك بعض الخواطر، فعجزت عن تطبيقها للشريعة وهو نقصان إذ لا بد من تطبيق الكل للشريعة حتى يعمر الظاهر والباطن فهما كالجنّاحين، فلا بد من رعايتهما حتى يحصل¹¹⁵⁵ القدرة على الطيران والا يقع في الإلحاد. وأعاذنا الله تعالى، فلا يمكن حال وللواجب حال فلا بد أن يراعى التنزل في حال الترقى. قال: الى الآن لم أزل عن رعاية الشريعة حتى تركت حالي ولم أترك أمر الشرع، فإني وأنا كنت مذنباً لكنه إنما إرتكبه على اعتقاد الذنب والقصور لا على وجه الاستحلال وأما أهل الإلحاد؛ فيفتخرون بالمعاصي، ومن كان مؤمناً لا يفتخر بالذنب ولا يستحل، فهم كافرون.

ثم ذكر أحوال المسكن والكراء، فقلت: أخرجوني عن البين، فافعلوا أنتم. قال: أرسل على جلبى الى المتولى لطلبوظيفة المدرسة. قلت: الأمر بيدكم فإني عاهدت الله تعالى أن لا أطلب منه درهما مراني حتى يظهر أمر الله تعالى. قال: قد قطعت القول وأخرجنا من البين لأنك وضعت الأمر الى الله تعالى. قلت: لا يصدر منكم شيء إلا بالشوق الإلهي. قال: هذا هو الأليق لك ولكنى لا أحب الأنانية والوجود أبداً ولا أرضى به شيء.

¹¹⁵² ب - «لم»

¹¹⁵³ المحقق: «تحصل»

¹¹⁵⁴ ب - «منه»

¹¹⁵⁵ المحقق: «تحصل»

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. فقلت: رأيت بالأمس إن لى شاشا تشمشته ملفوفة على تاج اخضر إثنان منها احضران والواحد أبيض، وقد ليست أحد الاخضرين ثم الابيض ثم أخرجهما عن رأسى ووضعت الكل عندى. قال حضرة الشيخ: ذلك من آثار التوحيد والتصلية كأنك اشتغلت بالتوحيد والتصلية. قلت: ثم إشتغلت بالتصلية ولكنى كنت أقول لا اله الا الله محمد الرسول الله في بعض الأوقات. قال: هو كاف أيضا والتوحيد جامع الكل ولا يوصف رتبة شرفه وليس فيه حرف منقوطة وكذلك محمد رسول الله، فاجمع بينهما في بعض الأوقات.

ثم قال حضرة الشيخ: إرشاد الامى اى كونه مرشدا للغير أنفع وأفيد للطالب، لأنه يتكلم عين ما يرد عليه من غير تغيير فيظهر¹¹⁵⁶ حقيقة الحال عند الطالب، وأما من كان عالما؛ فيغيره ويستره بالألفاظ والعبارات، فيعسر فهمه على الطالب¹¹⁵⁷ ثم قلت: رأيت أن بيدى كراسمن العناية شرح «الهداية» وأنا معكم في بيت، فقلتم للفقير لو أردت العمل بالظاهر فهذا يكفيك. ثم ذكرت بعض النصائح وقلتم: إن كنت تريد فانظر في آخر الكتاب الذى لا هلك، فإنه مكتوب ثم قلتم: لكن أرجو الله تعالى أن لا يجعلك محتاجا الى النظر في الكتاب، فقبلت يدكم الشريف، وقلت اجعلوا همة.

قال حضرة الشيخ: إشارة الى أن الفقه خير العلوم الظاهرة للعمل ولكن مقدمة أبى الليث (هـ. 983/373م.) تكفي للعمل ولا تحتاج الى الباقي. ثم أن روح العمل إنما يعمل بالسلوك والتوحيد خير الطرق، فإنه ينفى القلوب عن جميع ما سوى الله تعالى، ولا شك أنه مرتبة عالية وسائر الأسماء وإن كانت من الطرق لكن المشغول بها لا يخلو عن رؤية الجنينات والكروم وهى قيد أيضا والمقصود الأصلي ذات البارى غير إسمه وأعلى المرتب سلامة القلب عن جميع ما سوى الله سبحانه¹¹⁵⁸ كما قال عز وجل: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء، 88/26] ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء، 89/26] فالعبد إذا شرع في الصلوة؛ ينبغي أن يخرج عن قلبه جميع ما سوى الله تعالى قبل أن دفع اليد عند تكبير الإفتتاح إشارة الى نفى ما سوى الله تعالى، وكان النبي صلى الله عليه وسلم¹¹⁵⁹ إذا رفع يده للتكبير ينفي ما سوى الله تعالى من تعلق الإرشاد فقط. لا نفى أمثال ما يخطر ببالنا من تعلقات الدنيا فإنه قلبه طاهر خال عن أمثالها ابتداء بدون الصلوة وإنما المنفى في الصلوة قيد تعلق الارشاد وتبليغ الرسالة للتوجه الى الله تعالى بالظاهر والباطن. ثم قلت: رأيت إنى كنت في جبل عال. فاريد ان أنزل من طريقه الى بلد.

¹¹⁵⁶ المحقق: «تظهر»

¹¹⁵⁷ ع - «ثم قال حضرة الشيخ: إرشاد الامى اى كونه مرشدا للغير أنفع وأفيد للطالب، لأنه يتكلم عين ما يرد عليه من غير تغيير فيظهر حقيقة الحال عند الطالب، وأما من كان عالما فيغيره ويستره بالألفاظ والعبارات فيعسر فهمه على الطالب»، صح في هامشه.

¹¹⁵⁸ ب ج د: «تعالى»

¹¹⁵⁹ ب: «صلعم»

قال حضرة الشيخ: الجبل يدل تارة على علو المرتبة وتارة على قوة الروح وأخرى على حضور القلبى على ما يناسب حال الرأى وقد يجتمع الكل في شخص واحد، لأن الإنسان جامع لكل قال: القوة هى قوة الروح ولا اعتبار بقوة البدن حتى إذا كان روح المريض قويا؛ لا يضره ضعف البدن، قال: إذا كان القلب خاليا عما سوى الله تعالى يحصل حضور واستغراق لا يعادله ثمان جنات، فلا يخطر بباله الاكل والشرب. قال: حصل لى استغراق فى الأوائل، إذا رأيت النساء يعرض العشيان وإذا رأيت محبوبا صبيح الوجه كان يجيئ منه راحة منتنة وذكر أنه اشتغل بالذاكرة وانكشف له كتاب الضوء. ثم أمرنى بقراءة سورة النصر و علمنى. قال: تلاوة القرآن مجلية للقلب. قال عليه الصلوة والسلام¹¹⁶⁰ «إن القلوب تصدأ كما بصداء الحديد. قالوا: فما جلاؤها يا رسول الله. قال: ذكر الله عز وجلّ، تلاوة القرآن والصلاة عليّ.»¹¹⁶¹ قال: عين التلاوة القرآن حتى تصل من الكلام الى المتكلم. قال: إذا شرعت في تلاوة كن كأنك عند حضور المتكلم، فإن الله تعالى حاضر دائما، فإذا قرأت على ذلك الوجه يقف الماء الجارى ويستمتع الجمادات، فإنش أن كلام الله أعظم و أجل.

وحكى أن عثمان الغازى جد السلاطين إنما وصل ولما وصل برعاية كلام الله تعالى، وذلك إنه من استحياء زمانه بأول النعم للمتريدين، فنقل ذلك على أهل¹¹⁶² قريته وانعكس اليه، فذهب ليشتكى من أهل القرية الى الحاج بكتاش أو غيره من الرجال، فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف، فسأل: عنه. قالوا: هو كلام الله. فقال: ليس من الأدب أن تقعد عند كلام الله تعالى، فقام وعقد يديه مستقبلا اليه، فلم يزل الى الصبح، فلما أصبح ذهب الى طريقه، فاستقبله رجل وقال: أنا مطلبك. ثم قال: له إن الله تعالى عظمك وأعطاك ذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه. ثم أمر بقطع شجرة وربط رأسه منديلا. وقال: ليكن ذلك لواء ثم اجتمع¹¹⁶³ عنده جماعة فجعل أول غزوته الى «بلاجك» وفتح بعناية الله تعالى بالتفاق ميخال جدابناء ميخال وكان هو وزير تكون حصن بلاجك ثم إذن له السلطان علاء دين في الظاهر أيضا. فصار سلطان. ثم بعد ذلك ارتحاله صار السلطان اورحان¹¹⁶⁴ من أولاده ففتح هو بروسة المحروسة بعناية الله تعالى ففي ذلك الوقت الى هذا الآن الدولة العثمانية على الازدياد بسبب تعظيمه كلام الله القديم وكتابه الجليل العظيم ثم قرأ الفاتحة. ثم أمر بقراءة آمن الرسول اليوم في المدرسة. قال: إن هاتين الآيتين نزلتا بلا واسطة العقل الكلى أعنى: الجبريل عليه الصلوة والسلام¹¹⁶⁵

¹¹⁶⁰ ب ج: «عليه السلام»

¹¹⁶¹ كنزل العمال، 241/2 (2074)

¹¹⁶² ج - «أهل»، صح في هامشه.

¹¹⁶³ المحقق: «اجتمعت»

¹¹⁶⁴ أورهان غازي أو أورهان باي (العثماني: اورخان بك ؛ من مواليد 1281 ، سوغوت - د. مارس 1362 ، بورصة) ، كان السلطان الثاني للإمبراطورية العثمانية. بين عامي 1324/ 1362 . ترك الولاية التي اشتراها من والده عثمان غازي بمساحة 16.000 كيلومتر مربع إلى ابنه مراد الأول بمساحة 95.000 كيلومتر مربع.

¹¹⁶⁵ ب ج: «ع م»

اليوم جئت الى حضرة الشيخ وقلت: طلع لي شيعقب الدعاء بعد صلوة العصر وهو إن الله تعالى بكل شيء محيط فلا تجد ذرة من ذرات العالم الا وهو محيط بها وحاضر هنا، فإذا أنظر الإنسان الى شيء يرى مع الله. قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾¹¹⁶⁶ وقال: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾¹¹⁶⁷ ولكن لا يراه¹¹⁶⁸ الابصار الظاهرة لكمال اللطافته. قال الله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام، 103/6] قال حضرة الشيخ: إذا أدخل شعاع الشمس في بيت؛ فذلك الشعاع وإن كان من الشمس لكنه ليس شمس.

قال حضرة الشيخ: هذا من وجود الصفات من آثار التوحيد. قال المرحوم يونس أمره: «كوزم أول أولسه أول حق كوره حق كورمين كوزم نم دكل» ولكن الآن بعض العوايق فينبغي أن يسعى¹¹⁶⁹ الى ازالته عن الطريق ويصل¹¹⁷⁰ الى الحقيقة، فهناك يظهر الحق. قلت: إنما ذكرت لكم لتبينوا خطائي في الكلمات التي ذكرتها ويدفع الموانع عن الطريق بعلو همتمكم. قال: ليس فيها خطأ، وإنما تخطأ أن لو أردت البقاء في ذلك المقام ولا تطلب الترقى، فينبغي أن نغمز عينيك عن الممكنات وتجتهد في السلوك الى الحقيقة الى أن يقال: لك افتح عينيك وانظر، فهناك افتح عينيك وانظر، فستظهر الحقيقة ويغيب¹¹⁷¹ الممكنة عن بصرك. رأيت إنى صعدت الى غرفة المرحوم خاليجلي وهو جالس فيها والمرحوم عياله يخدمه، فوضع على ظهري فرواً وجلسنا على سفرة فيها طعام حاضر غير أنه غطي كأننا ننظر الى مجئ شخص. ثم قال: المرحوم إن المفتى السابق كان لايميل النساء، ومفتى زماننا أيضاً. كذلك لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: أن قوله تعالى في الحديث القدسي «أنا عند منكسرة القلوب ومندرجة القبور»¹¹⁷² إشارة الى الفناء الكلي، فأوله عبارة عن فناء الباطن، وآخره عبارة عن فناء الظاهر. قال: إذا حصل الفناء الكلي؛ يظهر معنى قوله عليه الصلوة والسلام¹¹⁷³ إذا تم الفقر الحديث فبعده اذا نظر السالك الى العالم؛ يقول إنه ليس العالم الذي رأيته أولاً. قال: أن التوحيد كسقف مصنوع من حديد الصاعقة الذي لا تضره رطوبة الأرض فهو يقطع الأنانية فيجعل دكا دكا كما أن الحلاج ينفق القطن.

25 (صفر 986) يوم الخميس:

¹¹⁶⁶ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ

السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد، 4/57]

¹¹⁶⁷ ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عِلْمُهُ﴾ [البقرة، 115/2]

¹¹⁶⁸ المحقق: «تراه»

¹¹⁶⁹ المحقق: «تسعى»

¹¹⁷⁰ المحقق: «تصل»

¹¹⁷¹ المحقق: «تغيب»

¹¹⁷² كشف الخفاء، 230/1

¹¹⁷³ ب ج: «عليه السلام»

سأل حضرة الشيخ: عن حاله، قلت: طلع لي بين عشائين وهو أنه إذا اشتغل سراج في بيت في ظلمة الليل فيضاء نوره يرى ما في البيت، فإذا غطي بغطاء يغيب¹¹⁷⁴ الأشياء عن النظر ويرجع الضوء إلى أصله مع أن أصل النور لا يزيد ولا ينقص برجع الضوء إليه ولا ينقلب ما في البيت إلى النور .

قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك، قال: عرضت عن عزيز رؤيا في الأوائل، فقال: لي أشكر الله تعالى، فإنك ما كنت إلا أخف طائفة الروم كرامة الأغنام وكان بعض طلبة الشيخ المغربي يجيء إليه ويقول الآن اسلمت يا سيدي. ثم قال: أشكر الله تعالى واجعل ذلك في الخزانة المعنوية ولا تظهر أبدا ثم أمر بالذهاب إلى المدرسة في كل أسبوع أربعة أيام واستصوب الانتقال إلى بيت مولاجق قال: قد أعطى لك ذكر البيت من الغيب من قبل الله عز وجل. قال: إذا أسكن الطالب في سكن برعاية النفس يجد فيه حضورا عظيما ويكون أهله وعياله في أمان الله تعالى وحفظه، وإن كان ذلك المسكن خرابا في الظاهر¹¹⁷⁵ فاجعل اعتقادك محكما واسكن فيه بالتوكل والاعتماد على الله سبحانه حتى تكون تحت كتف حمايته. قال: لو أنه إذا ولد المولود في حول كامل؛ لما طار عليه الموت، لتمام الفصول الأربعة، فيموت بسبب ولو زاد على ذلك أو نقص وذلك بحكمة الله تعالى. فموته لا يقع إلا في فصل نقصانه، والمريض إذا مرض في فصل ولم يمت إلى الفصل الآخر فهو ببراء عن مرضه ذلك. قلت: زال المولود عن ازدياد النور الإلهي إلى أن كمل فإذا كمل ظهور النور يصل إلى حد التكليف أعنى حد البلوغ، فهناك يكلف بالتكليفات الشرعية ويعطى له الاختيار الجزئي، فإذا أصرف ذلك الاختيار إلى جانب السعادة تكون سعيدا وإلا يكون شقيا؟

قال حضرة الشيخ: نعم، قد اجتمع في المكلف القهر واللفظ، فإذا ألقى نفسه إلى جانب القهر؛ وإنما يكون في أهل الجحيم وإلا يكون من أهل النعيم. قال: له يتصرف في ملك وجوده، فإذا وصل إلى ذلك اليقين يتصرف فيه أيضا وكذا البواقي، وأما إذا وصل إلى الحقيقة وأصله؛ فهو يقدر على سير الكل ثم قرأ الفاتحة. اليوم جاني رجل في الجامع الكبير وقال: رأيت في الرؤيا إني عار من اللباس، كما وقع لآدم عليه الصلوة السلام¹¹⁷⁶ حتى أخرج عن الجنة. وطلب مني تعبيرها، فقلت: أنا عاجز عن تعبير الرؤيا فما أظنك في وؤياك؟ رأيت الأولاد بيدي وبنتي بيدي والدنيا وهي نضحك. ثم رأيت أن متولى السلطان، يقول لي هل طلبت امرأة؟ قلت: لا، قال: قالت: امرأة أن أمير اللواء زوجني لرجل ثم طلقني ثم طلع بيالي قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة، 105/2] ثم تمثل لي إني تزوجت بكرا، فقيل: لي أنظر إلى فرجها، فقلت: خلّوها الآن، رأيت إني دخلت الجامع الكبير من باب الاحمار، وجماعة يصلون إلى القبلة، لما سألت عن صلوة الجمعة؛ قال: إن شاء الله تعالى في جامع السيد البخاري، وقد جاء بعض الخطباء عن قسطنطينية ولكن لأرضي بخطابهم في مقامي، فليخطبوا في مقام أخرى.

¹¹⁷⁴ المحقق: «تغيب»

¹¹⁷⁵ ب - «الظاهر»

¹¹⁷⁶ ب ج: «عليه السلام»

26 (صفر 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: رأيت إنى كان لى حق على شخص، فأعطانى دنانير المغرب المسماة بمعروفه. ثم رأيت أربعة أخبار كبار نظيفة بيض لم يرد بعد إثنان منها في صندوق والآخران فوقه وصبيت عليهما الماء. ثم صرت إماما لجماعة، فصلينا الصلوة الى القبلة.

قال حضرة الشيخ: الدنانير كلمات، فكأنك أدبت الدين ثم حصل لك حضور وشوق. ثم قال: إن أعلى الحواس حاسة البصر. قال: ان يرى ان العين يرى النجوم من الأرض بخلاف ساير الحواس. ثم السمع ثم اللسان ثم الشم ثم اللمس، فإذا تيسر لبصرك نظر التوحيد فلا تنزله الى مرتبة اللسان ولا تكشفه ولا تقع في زحمة والحلاج والسيد رحمهم الله تعالى إنما وقعا فيها لأجل كشفهما ذلك السر، فإن كشف السر الربوبية حرام الا يؤذن للإرشاد، فيتكلم لأجله على وفق الشريعة الشريفة، كيف لا، فإن الرأى هناك يضمحل ولا يفنى ولا يبقى الا الحى القيوم ويتجلى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹¹⁷⁷

قال حضرة الشيخ: أن عصيتى العينين تلتقيان. ثم تفرقان في الظاهر ولذلك ترياه¹¹⁷⁸ ما نظرنا اليه واحدا الا اثنين مع أن العينين اثنتان في الظاهر. قال: إحفظ تلك الوصية، فهى وإن لم يكتب في الكتب الا انها من وصايا المشايخ، فاكتبها في صحيفة قلبك واحفظها ثم قرأ الفاتحة. اليوم قرأ رئيس المحفل سورة الفتح. ثم قرأ حضرة الشيخ في الركعتين سورتي الفيل والإخلاص. رأيت أنى جلست مع المرحوم محمد شاه أفندى على سفرة، فوضعوا أمامى خيزامن ثلاثة اجناس الكل لطيف الا أن أحد الاجناس أعلى الكل، فأكلت منه. ثم رأيت إن كان لنا كرما قد أصلح أولا، لكنه نبت بعده بعض النباتات، فأخذ رجل في إصلاح أرضه بحيث لم يبق فيه نبات زايد وقد دفن فيه مقتول ثم رأيت اليّ صليّيت مع رجلين على سجادة متوجهان الى القبلة كان على¹¹⁷⁹ جسر ثم صليت في مكان طاهر مستو وقيل له ان الإسلام النفس ايضا علامة فاجتهد ان تراها وهنا لحوم بقرة سمينة مذبوحة لم أر مثلها في الطراوة وكانت البقرة للفقير.

27 (صفر 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي، قلت: كنت أوحده الله تعالى في وقت العصر بالأمس، فغاب عني جميع ما سوى الله تعالى حتى اضمحلّ وجودي، فعرض¹¹⁸⁰ لى حالة كالنوم ثم انتبهت. قال حضرة الشيخ: زاد الله سبحانه، فاشكر الله تعالى فإنه لا يتيسر لكثير فهو من أثار التوحيد فقيام الساعة أيضا انما يكون بأخذ الله تعالى فيض

¹¹⁷⁷ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹¹⁷⁸ ب: «نراه»

¹¹⁷⁹ ب + «على»

¹¹⁸⁰ المحقق: «عرضت»

الوجود عن الممكنات فيفنى الكل وهو تجلى قوله سبحانه (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ)¹¹⁸¹ قال: يعجبني قول حسام الدين الكاتى في خطبته شرحه على «ايسغوجى» الحمد لله الواجب وجوده الممتنع فنظيره الممكن ما سواه وغيره. قال: ما شاهدته عين اليقين وهو مختص بالعين لا يجوز مجيئه على اللسان والآخرة الحق بحكمهم صحيفة الوجود. قال: ومن كلمات السيد: «شريعة برجي اوستنده حقيقت كوسنى چالدم بكون منصور دورانم اصلدم زلف دارينه» قال: هو عبارة عن التنزلات.

ثم قلت: رأيت واقعة. قال حضرة الشيخ: لا تقل بعد اليوم واقعة بل رؤيا فإن ما يرى بعد الرؤيا يعتبر عنه بالرؤيا وذلك في المرتبة الرابعة في طريق الخلوتية. قال: قيل أن ابن الساموتى قد أصاب في قضائه الى سنة ثم تغير. قال كانه ظهر أخلاقه بعد ذلك. ثم حكى: فتح¹¹⁸² عثمان الغازى حصن بلالچك. قال: لأنه¹¹⁸³ أعطى له الاذن في الظاهر والباطن وانكشف له كلام الله¹¹⁸⁴ كان يكتب آيات القرآن على حروف التهجى ويقرأ ولا يقرأ غيره، فلما أخذ جارية من الغنایم وأمسكرسفها وقال: وقع¹¹⁸⁵ نصيينا¹¹⁸⁶ رسفها يسمى الحصن المذكور ببلاچك.

قال حضرة شيخ: إن ساشه¹¹⁸⁷ يوسفى. قال: أن يوسف عليه الصلوة والسلام¹¹⁸⁸ مع كونه سلطان مصر يراعى جانب الفناء أشد رعاية. قال: جاء لى رجل وطلب منى الشفاعة الى مصطفى باشا، فقلت شفاعة الفقراء أن يقولوا أعانك الله تعالى قال: جاء طالب علم من بخارا. قال: سمعتم فيها وجيئ لطلب الدعاء وكان يقرأ «المطول» فقلت: له إحفظ متن التلخيص وقرأ المختصر فإنه أفيد من المطول. قال: كان سلطنة السلطان سليم ثمانى سنين. وقد غلط أهل الجفر في زمنه في حساب مدتها وظنوا أنها ثمانى عشرة سنة، وأما السلطان سليمان فقد كان في السلطنة قدر خمسين عاما وحكى قصة مصطفى دده المجزوب معه ومع بعض الأكابر و أغرقه السفينة ومجيئه في ظلمة الليل الى بيت بعض أحبابه. قال: صاحبت معه زمانا كثيرا فلم ينكشف لى¹¹⁸⁹ الا ليلة ثم أغلقنا الباب. ثم قال: قد وقعنا نحن الآن في وادى الحيرة والمحنة وجاوزنا عن الجميع الكشف والكرامات، فلا يقع¹¹⁹⁰ لنا إلا سراحة والتسلى الى حصول المطلوبه. قال: كيف نظر الى الفانى مع وجود الباقي وقرأ قوله

¹¹⁸¹ (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) [القصص، 88/28]

¹¹⁸² د: «فتح»

¹¹⁸³ ب: «انه»

¹¹⁸⁴ ب + «تعالى»

¹¹⁸⁵ ج - «وقع»، صح في هامشه.

¹¹⁸⁶ ب: «متى يصيينا»

¹¹⁸⁷ ب + «بلاچك»

¹¹⁸⁸ ب ج: «ع م»

¹¹⁸⁹ د - «لى»

¹¹⁹⁰ المحقق: «تقع»

«أى كوكل صبر أيلكل يوربو درده هيچ يوقدر دواه نجه كلدى وكندى شويله قالدى مبتلى نجه سلطانر بو يولده سلطانن ترك أدب قوديلر أو لباسى كيديلر أنلر عبا» قال: لا تمل الى غير الله تعالى ابدا ولا تخرج عن طريق الحق ثم قرأ الفاتحة. ثم أمرنى أن أقرأ المعوذتين في المدرسة. وقال: زمننا لم يبق بعيدا فتتخلص قريبا إن شاء الله سبحانه. رأيت بالأمس أعطانى حضرة الشيخ: طبخ الأرز بالبن في صحن ملوء في بيت لا أعرفه فتوقفت الى خروج حضرة الشيخ¹¹⁹¹ وهنا عجوز أكلت منه ثم رأيت إنسانا كمثرى من شجرة لخطيب سفريحصار. ثم رأيت إنني خرجت في حصن توجهت الى طريق. فأرسل الى حضرة الشيخ على جلبى المرحوم¹¹⁹² خير الدين المرافقى وفي وسطى سكين وبيدهما العصا ثم قال: لى¹¹⁹³ حضرة الشيخ الناصر والحافظ هو الله تعالى وإنما هي دليل الى السبيل، فقد وجد التوحيد ثم رأيت الوان العنب في بيت بنت عمتى، وإبنها سليمان الامرد وأحضرنى المرحوم استادى مؤلف المولى الشهير بملازاده من علم الحكمة وحاشيته على المطول. وقال أنه نهر المعارف.

28 (صفر 986) يوم الأحد:

قال حضرة الشيخ: فخرج دم غليظة لأننا نأكل بعض الأطعمة لخطر الأولاد. ثم قال: اليوم أدخلوا بيت المرحوم ملاجق فهو مبارك يحصل لكم الخصور. إن شاء الله تعالى، فإنه إن كان وقف الأولاد بداية لكنه وقف¹¹⁹⁴ مدينة سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين نهاية. قال: اسكنوا فيه أياما فإن كنت مقيما هناخذ لك بيتا والا فيعطيك الله سبحانه مسكينا في المكان الذى تذهب اليه، رأيت إنى جئت الى البيت وبيدى أخبازا لطيفة بيض¹¹⁹⁵ وشيئ يشبه السمن المسمى بروغن ساده وابن محمد يأكل منه بلا خبز ثم أعطيته مع خبز فكان لنا في البيت عسلا لطيفا في زمان، فأخرجته أم أهلى عن ظرفه، فقلت ننظر¹¹⁹⁶ الى طعمه فهو¹¹⁹⁷ فكأنه قد أكل شمعه بالوقوف¹¹⁹⁸ وصار مصفى.

قال حضرة الشيخ: إذا أغلى عشرة دراهم منسنا المكوشرب ينفى الباطن ويسهل الصفراء وينبغى أن يحترز عن الخوامض والحلاوى بعد استعماله الى عشرة أيام حتى لو احترز الى الشهير يرى نفعه. اليوم دخلنا بيت المرحوم مولاجق بأمر حضرة الشيخ ويجعل الله سبحانه مباركاً بشرف سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

¹¹⁹¹ د - «طبخ الأرز بالبن في صحن مملوء في بيت لا أعرفه وتوقفت الى خروج حضرة الشيخ»

¹¹⁹² ج - «المرحوم»، صح فى هامشه.

¹¹⁹³ ب - «لي»

¹¹⁹⁴ ب: «وقعت»

¹¹⁹⁵ ب - «بيض»

¹¹⁹⁶ ب: «ينظر»

¹¹⁹⁷ د - «فهو»

¹¹⁹⁸ ب: «بالوقوف»

سأل حضرة الشيخ: عن حضورنا في البيت، قلت: قد حصل لنا حضور عظيم ببركة نفسك الشريف. ثم ذكر مائه. قال: اشربوا عن الماء الجاري الذي فوق الحمام أو عند مسجد القنوى. ثم سأل: عن حالي. قلت: في أول الليل حصل لي بعض التأثيرات من جنابكم، لكنه ذوقي ووجداني لا يمكن أدائه بالتعبير. قال: وليكن مباركاً. ثم قال: رأيت إني معكم على مقعد من ساحل بحيرة عذب الماء وابنى عبدكم محمد بيدكم، فتريدون أن تدفعوه إلى فأقول القوة عندكم من فضلكم، فإني لا أقدر على ضبطه. ثم إنه يأخذون من مائه ويضعون في ظرف ثم يخلطون بأصله ثم يأخذون، فشربت أنا قصعة من مائه المصفى.

قال حضرة الشيخ: حصل لك حظ من التوحيد ليس مختصاً بالقول بل القول بابيه. ثم ذكر بحيرة إذنيق، قيل إنها كانت بئراً مغطاً فجاءت عروس لأخذ الماء، وكان زوجها في السفر. فلما بشرت لمجيئه نسيت وتركت البئر مكشوفة، فخرج الماء وصار بحيرة وفيها سمك طرى. ثم قال: اختار كثير من العلماء التقاعد بإذنيق واشتغلوا بالعمل ولكن لا يعرفونه طريقه وإنما يعرفه أهل السلوك فكل ما يرد من أنفسهم فهو دواء وذلك برعاية المراتب الأربع وهي طريقه الانبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. ولم يسمع أن واحداً يعلم¹¹⁹⁹ العلم من معلم، فجميع الشريعة عبارة عما يصلح الطبيعة وإن صلح¹²⁰⁰ طبيعته فهو راع الشريعة، وإن لم يعرف العلم الظاهر مع إن كثير المعلومات مانعة عن فوائد كثيرة، قلت زعمنا الفاسد على. انانعرف شيئاً وهو أسوأ من جرمنا، فليس لنا إلا التسليم إلى جنابكم الكريم وذلك أيضاً إنما يكون همتمكم العالية. قال: أعطاكم الله سبحانه شوقاً وحضوراً. ثم قرأ الفاتحة.

شهر ربيع الأول (986):

جئت اليوم بعد الظهر للاعتزار عن استماع المولد، فاعزرنى. وقال: قال: المشايخ إذا استلذ السالك عن صوت¹²⁰¹ الطير فهو بطل. ثم سأل: عن حالي. قلت: رأيت قبل الظهر إني في الحمام، فمسح الدلاك كيساً على جميع أعضائي سوى الفرج ثم غسلني ثم لقيت جنابكم في بيت وعندكم شاب أمرد وفي جنبه أبوه، فدعتموني عنده، فامتثلت لأمركم. ثم قلت: لكم شيئاً. فقلت: ليس لك اختيار. قال: خطر ببالك اقتضاء الطبيعة. ثم تركته بالروحانية، والشاب يتعلق بالروح، وأبوه بالطبيعة وليس هنا ما يتعلق بالنفس، فإنه يرى على زى العثماني. ثم قال: لا بد أن يتخلص السالك عن اقتضاء الطبيعة ثم النفس ثم الروح ثم السر ويتعزى عن الجميع، فإن المطلوب عار عن كلها، وهو التوحيد الصرف وتسمى بالبهت الصرف¹²⁰² وللتوحيد مراتب كثيرة إلا أن

¹¹⁹⁹المحقق: «تَعَلَّمَ»

¹²⁰⁰المحقق: «صلحت»

¹²⁰¹ب: «صورة»

¹²⁰²ج - «الصرف»، صح في هامشه.

أعلاها ذلك المقام. قال وقوله عليه الصلوة والسلام: ¹²⁰³«لي مع الله وقت لا يسغى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل» ¹²⁰⁴ من ذلك المقام. قال: يمكن حصوله بحسب المعرفة لكثير، إلا أن حصوله بطريق السلوك والحال لما يتيسر إلا لواحد بعد واحد وقولنا «نيجه لر كدى وكدى شويله قالدى مبتلا» ناظر اليه. قال: هو لا يكون بكثرة الرياضة ولا بزى الملامية ¹²⁰⁵ ولوليس جلد الحية حتى أن كثيرا من الناس صاروا عراة حفاة فلم يصلوا، بل له طريق ولباس مخصوص إذا لبس السالك من الباطن بإرشاد أهله يصل إلى مطلوبه. ¹²⁰⁶ قال: ولطلب ذلك المقام جاء جنيد البغدادي إلى أحمد الصديق من مسافة ثلاثة أشهر مع كونه كاملا في الإرشاد على طريق اللطف لا على طريق القهر، ولطلب ذلك أيضا ساق الشيخ عبد الرزاق إلى ولاية الروم فارتكب ما ارتكب في الظاهر وكان معه قدر ما مئة مريد كامل. فقال: كبير على وجه النصيحة اغتسل أيها الشيخ عن مثل تلك الوسوسة. فقال الشيخ: قد اغتسلت الليلة بدم الكبد مائة مرة. قال حضرة الشيخ: وسره إنهما طلبا الوصول إلى مجمع البحرين فابتليا حتى يحصل الاستعداد لتجلى القهر والطف جميعا ويكون الموت والحياة على السواء بلا تفاوت أصلا، وابتلاء أيوب النبي صلى الله عليه وسلم ¹²⁰⁷ كان لذلك وسعى الشيطان في وسوسته فلم يقدر. قال حضرة الشيخ: وكيف يقدر كان لم يبق فيه أثر من اقتضاء الطبيعة وغيرها ثم تجلى اسم المحيي على صورة الماء. فقيل اركض برجلك هذا مغتس باردا وشراب ثم أعطاه الله سبحانه جميع ملكه. قال حضرة الشيخ: وليس المراد بالقهر وذلك المقام ما نشاء من ارتكاب المعصية ويؤدى التدنى كما هو للعصاة والمجرمين. بل المراد الابتلاء بالشدائد نيل المراتب العالية بالترقى.

وحكى قصة عزيز النبي صلى الله عليه وسلم ¹²⁰⁸ ومشاهدته الأحياء والأمانة. قال: تلك الحالة موجودة الآن، لكن على وجه التدرج إذا قام الساعة يظهر وفقة والكل سهل بالنسبة إلى كمال قدرة الله عز وجل. قال الشيخ الأكبر في حضور عرش بلقيس قبل ارتداء الطرق إن الله تعالى أعدم عرش بلقيس وأوجد مثله في مجلس سليمان صلوات الله عليه وسلامه. ¹²⁰⁹

¹²⁰³ ب ج: «ع م»

¹²⁰⁴ كشف الخفاء، 173/2

¹²⁰⁵ ج - «اللامية»، صح في هامشه.

¹²⁰⁶ ع - «قال وقوله عليه الصلوة والسلام: «لي مع الله وقت لا يسغى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل» من ذلك المقام. قال: يمكن حصوله بحسب المعرفة لكثير، إلا أن حصوله بطريق السلوك والحال لما يتيسر إلا لواحد بعد واحد وقولنا «نيجه لر كدى وكدى شويله قالدى مبتلا» ناظر اليه. يصل إلى مطلوبه.»، صح في هامشه.

¹²⁰⁷ ب ج: «صلعم»، د: «عليه الصلوة والسلام»

¹²⁰⁸ ب ج: «صلعم»، د: «عليه الصلوة والسلام»

¹²⁰⁹ ب: «صلوات الله تعالى عليه وسلم»

قال حضرة الشيخ: وهذا القول لا يخلو عن أيها العجز عن إعادة المعدوم بعينه، والتحقيق فوق ما ذكره الشيخ الأكبر بل لله سبحانه أحضر عرش بلقيس في مجلس سليمان عليه الصلوة والسلام¹²¹⁰ في طرفة العين. قال: لما وصل إليها كتاب سليمان عليه الصلوة والسلام¹²¹¹ شاورت أعوانها فقالوا: نحن ﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأَوْلُو بِأسٍ شَدِيدٍ﴾¹²¹² فراعته هي الأدب. قالت نمتحن إن كان حقا نطيعه، فذلك الأدب أوصلها الى شرف الإسلام وسعادة زوجية سليمان عليه الصلوة والسلام.¹²¹³ قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم: ¹²¹⁴ يوما بأبا بكر رضى الله عنه¹²¹⁵ بأكل العسل فأكل بلا توقف مع أنه كان صائما فلما سأل النبي صلى الله عليه وسلم¹²¹⁶ قال: قد كان صومى بأمركم وإفطارى أيضا بأمركم فلا نفرق بين الأمرين وإنما علينا الامتثال.

قال حضرة الشيخ: كان ذلك الصوم على النفل وكان الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين¹²¹⁷ يراعون النفل¹²¹⁸ على وفق ما ورد في الحديث القدسي «لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع الحديث»¹²¹⁹ قال: سير مراتب التوحيد كثير، ولكنه ينبغي أن يقصر على بصر وهكذا توصى الطالبين، فإنها يرى الكواكب من الأرض. قال حضرة الشيخ: إذا تمنا نسير السماوات بل نتجاوز عنها في زمان يسير ونعود الى عالم الأجسام، وذلك معلوم عند كل واحد وذلك السائر ليس غيرنا، والا لما عرفنا ما رأيناه في الرؤيا ثم قال: لندعو الله تعالى أن لا يخرجنا عن الدنيا الا مع حال البهت الصرف التوحيد الخالص مع عباده الكل وقرأ الفاتحة. رأيت إنى في تكميل المراتب، وإن إبراهيم جليبتلك طريق الصرف وهو في مرتبة النفس ثم رأيت احضر طعام سفرة.

1(ربيع الأول 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: عرض لى قبيل المغرب بعض اقتضاء التوحيد، فغاب¹²²⁰ عنى الممكنات فوق الاستغراق الى آخر وقت المغرب. قال حضرة الشيخ: الحمد لله تعالى، قال: ودوام القلب على القبض أو دوامه على البسط غير مقبول. وإنما المقبول الانقباض تارة والانبساط أخرى حتى يشاهد الجلال والجمال،

¹²¹⁰ب ج: «ع م»؛ د - «عليه الصلة والسلام»

¹²¹¹ب ج: «ع م»

¹²¹²﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأَوْلُو بِأسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ [النمل، 33/27]

¹²¹³ب ج: «ع م»

¹²¹⁴ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

¹²¹⁵ب ج: «رضى»

¹²¹⁶ب ج: «ع م»

¹²¹⁷ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

¹²¹⁸د: «النظر»

¹²¹⁹صحيح البخاري، 6502/1127

¹²²⁰المحقق: «فغابت»

واعلم أن الإنسان نسخة يوجد فيها ما يوجد في الواجب، لكنه على وجه الجزئية والاجمال بواسطة الآلات وما كان في الواجب كلى ومفصل وبغير آلة من السمع والبصر وغيرهما. قال الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: ¹²²¹ في الفقه الاكبر إن الله تعالى بصير بلا حدقة سميع بلا سمع الخ وذكر بعضهم انه رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا.

قال حضرة الشيخ: الرؤية في الآخرة موعودة، وأما في الدنيا وإن كانت في حيز الإمكان لكنها غير موعودة ولم يجز ¹²²² عليه عادة الله تعالى. قال: هذا بالنسبة الى العامة وإما الخواص من الأنبياء والكمل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. يقع ¹²²³ لهم في الدنيا أيضا وأما خطاب موسى عليه الصلوة والسلام ¹²²⁴ عن لن تراني فهو ما قال: أمته ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ ¹²²⁵ سأل: هو لقطع طمعهم خوطب بذلك فهو أوقع في قطع طمعهم عن الرؤية لإظهار انه موسى إذا خوطب بذلك؛ ¹²²⁶ فهم أولى به فانقطع عنهم الطمع خصوصا بعد مشاهدة كون الجبل دكا من عظمته تعالى وهيبته تجلية لا بالنسبة الى موسى عليه الصلوة والسلام ¹²²⁷ فإنه قد نال سعادة التجلى مرارا واصطفاه الله تعالى برسالاته وبكلامه. قال: وقد أول بعضهم بأنه لما طلب الرؤية عن تعين نبينا صلى الله عليه وسلم ¹²²⁸ خوطب بذلك ليس بشيئ لأنه لما كان عالما لاختصاصها به عليه الصلاة والسلام ¹²²⁹ فكيف يطلب كما أن إظهار اليد البيضاء وانقلاب العصا ثعبانا مختص به. قال: بعض الأمور مختص ببعض الأنبياء ولا يوجد في غيره وبعضه مختص على الإطلاق، ومن خواصه عليه الصلوة والسلام ¹²³⁰ جواز الصلوة بعد النوم بلا تجديد الوضوء وحل التسع من الأزواج المطهرة. قال: نحن لا نجئ من حق واحدة من النساء وأن أحلّ الله سبحانه الى الأربع، وليس المراد من عدم المجئ عن حقهن القدرة على كسوتهن ونفقتهن وجماعهن، وإنما المراد أن لا ينحرف القلب عن محبة الله تعالى بالالتفات اليهن.

وحكى: قصة الشيخ ابي يزيد البستامى مع مريديه بعد النظر الى صاحب الأموال الكثيرة وقولهم، رأيت ذلك الرجل مع الأموال، فنظرت الى قلبه، فلم يدخل ¹²³¹ ذرة من الأموال في قلبه، ونظرت الى قلوبكم، فلم

¹²²¹ ب - «رحمه الله تعالى»؛ ج: «رحمه»؛ د: «رحمه الله»

¹²²² المحقق: «تجر»

¹²²³ المحقق: «تقع»

¹²²⁴ ب ج: «ع م»

¹²²⁵ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [البقرة، 55/2]

¹²²⁶ ج - «فهو أوقع في قطع طمعهم عن الرؤية لإظهار ان موسى إذا خوطب بذلك»، صح في هامشه.

¹²²⁷ ب ج: «ع م»

¹²²⁸ ب ج: «صلعم»

¹²²⁹ ب ج: «ع م»

¹²³⁰ ب ج د: «عليه السلام»

¹²³¹ المحقق: «تدخل»

يخرج¹²³² ذرة من حب الدنيا. ثم قال حضرة الشيخ: الكمال في الخلو القلب مع وجود الدنيا من الأموال والنساء فالكامل لا يغفل عن حاله وحضوره حين الجماع أن لا يزاحم¹²³³ اللذة الفانية القليلة للذوق الباقي الدائم الكثير، بل يغلب عليها، فيتبعه¹²³⁴ تلك اللذة. ثم قال: أكتب الكلمات على صحيفة خاطرك، فإنها درس مكتوبة. ثم قلت: رأيت إنى متوجه الى جانب في بلدة فانفصل عنى رجل وامرأة ثم عن جعفر الطيار، فقيل: جعفر الصادق ولو وصل اليه في يوم وليلة ولم أرض به فرأيته من بعيد ثم لقينا جمالا سودا عمدت علي¹²³⁵ علي جليثم ذهبنا ولقينا جمالا بيضا يقودها¹²³⁶ شاب أمرد.

قال حضرة الشيخ: الجمال السود خواطر قيد البيت. ثم خلصت بعناية الله تعالين شاورت في قبلة البيت. قال: قبلة بيتك فينبغي أن يكون مائلا الى جانب الشرق يسيرا. قال: الأصل في ذلك الباب أن يكون التوجه بإبلاغ خط الاستواء الى جانب الشرق ولو درجة واحدة. فقبلة قسطنطينية مائلة اثنين وأربعين درجة وقبلته بروسة مائلة ثمان وثمانين درجة، فأبين تلك الدرجات قبلة الا أن الأعدل أن يكون في وسطها وهو في بروسة الميل قدر تسع عشرة درجة على ما هو جامعنا الجديد في حصن بروسة ويعرف ذلك في الظاهر بالقياس الى النجم المسمى بجدي، فإنه فوق الكعبة ثابت لا يتحرك أبدا ولكن الحقيقة إنما يعلم بالكشف بأن يرى الكعبة في التوجه ويمكن ذلك بتصفية الباطن حتى أن طلوع الشمس وغروبها وخط الاستواء والصيف والشتاء يظهر للسالك بالتوجه ويحصل الكل في باطنه. قال: كان عليه الصلوة والسلام¹²³⁷ في صلوة الظهر، فنزل قوله تعالى ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾¹²³⁸ فتوجه في الصلوة من البيت المقدس الى الكعبة بحيث جاء الرجال فكانه النساء والنسوان مكان الرجال. قال: أنظر الى عظم شأن النبي صلى الله عليه وسلم حيث راعى الظاهر والباطن في الصلوة. ثم قال: والتحقيق الحقيقي بالقبور أن يكون قلبكم مستقيما الى الله تعالى في توجهك وسليما عن جميع ما سواه، فإذا حصل ذلك فقد توجهت الى الكعبة الحقيقية فيوففك الله¹²³⁹ تعالى¹²⁴⁰ الى الكعبة الظاهرة ايضا بحيث يكون الكعبة قبلتكم المستقيم ثم قرأ الفاتحة.

2 (ربيع الأول 986) يوم الأوبعا:

¹²³² المحقق: «تدخل»

¹²³³ المحقق: «تزاحم»

¹²³⁴ المحقق: «تتبعه»

¹²³⁵ ب - «على»

¹²³⁶ د: «مقودها»

¹²³⁷ ب ج: «عليه السلام»

¹²³⁸ ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة، 144/2]

¹²³⁹ د - «الله»

¹²⁴⁰ ب + «سبحانه»

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إنى سكنت في بيت جديد وحدي، فقلت: لى أمينه خاتونانتقل أهلك بعد الآن الى هذا البيت. فقلت: يجوز ثم اشتكيت عن الألم الفراق وأنا لعب فرجها بيدي ثم قمت الى التوضي، فرأيت طائفة هي عثمانية يتوضئون على فرسهم صبيان مرد. ثم أتى علي جلبى بأهلى، فسلمت عليه. فلم يرد. ثم جئت الى جماعة من طلبتكم، فقلت: هنا تجيئ¹²⁴¹ جماعة من الثمانية الى حضرة الأفندى وسألوا عن عيسى دده. قال حضرة الشيخ: الصبيان المرد على الفرس جماعة الأرواح ولهم مراد، وقد رايتهم فرؤيتهم لا يخلو عن صفاء ولكن مقصودنا غيرهم وينبغي أن يلتفت الى ما في الطريق¹²⁴² بل يسارع الى جانب المطلب¹²⁴³ الأعلى ولو أنا وإنما النظر في السير عن الله، وذكر أن الإمام الغزالي لم يتجاوز عن سير الصفات مع أنه اشتغل ثنتي عشرة سنة تكون معارفه حجابا حتى ينبغي أن لا يتوغل السالك في سير الصفات والمعارف الالهية ويجعل مطبع نظره بتجلي الذات وذلك يتييسر الا بالتوحيد وحده.

قال حضرة الشيخ: ولا يتييسر ذلك بالرياضات وارتكاب الشدايد، بل طريقه أن لا يقع التعلق من كل شيء مما سوى الله تعالى وما يكون بالأسماء وإن كان كشفا لكنه من وراء حجاب الصفات¹²⁴⁴ كالخالقية والرازقية. فإنما ذلك من النور الصافي عن الألوان وذلك النور عار عن تعدد الألوان والأشكال والليل والنهار فسواد الليل ليس ظلمة في الحقيقة، وإنما هو نور أسود وذلك يقطع جميع التعينات. قال: وقول القابل «حققت اكلسك واعظ ديلنده سويليين بندن ناظر اليه» ولا يطلع على معنى ذلك الكلام الا السالك ولا يكون ملحدا. وحكى: قصة المرحوم كمال دده مع الشيخ حاج بيرام حين فسر قوله تعالى ﴿وَالْهَكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾¹²⁴⁵ وذكر عن هذا التعين، فلما سأل كمال دده يكون قطع الجميع؛ قال حضرة الشيخ: كلمت له كلاما فبكى سنتين الى أن يصل. قال: وقطع الكل حال الأنبياء والكمل صلوات الله عليهم أجمعين،¹²⁴⁶ وكان النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁴⁷ يقول اللهم زدنى¹²⁴⁸ وأما شيخ ابي يزيد البسطامي¹²⁴⁹ فقال: ليس في جبتي الا هو وبعض الآخر أيضا. قال: ما قال.

قال خضرة الشيخ: أن الشيخ ابي يزيد¹²⁵⁰ إنما قال: ذلك مع أنهم معرفته فطرة بالنسبة الى معارف النبي عليه الصلوة والسلام لأنه قطع ما في تعينه ولم يبق¹²⁵¹ له قابلية فوق ذلك وأما النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁵² قابلية

¹²⁴¹ب: «يجيئ»

¹²⁴²ج - «الطريق»

¹²⁴³ب د: «المطلوب»

¹²⁴⁴ب - «الصفات»

¹²⁴⁵﴿وَالْهَكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2]

¹²⁴⁶ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹²⁴⁷ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹²⁴⁸البغوي، 146/3؛ مجمع الزوائد، 10/188

¹²⁴⁹ب: «البستامي»

¹²⁵⁰ج د + «البسطامي»؛ ب + «بستامي»

لكل مرتبة ولا نهاية للحقيقة أيضا ثم قرأ الفاتحة. ثم قلت: رأيت إنى لففت شاشين ثعمدت الى آخر. قال: هو ما رويانا في ذهابك الى المدرسة، فإن شاء الله تعالى تشاهد له¹²⁵³ نفقا عظيما. ثم قال: أمرنى بقرأة قوله تعالى ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2] قال: اقرأ تلك الآية في المدرسة إن قرأته؛ فقد تم فيها جميع الآي وقوله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾¹²⁵⁴ إشارة الى التنزل، فإن الرحمانية والرحيمية من الصفات.

3) (ربيع الأول 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: كان شغلي من أول الليلة الى نصفها مع مجمع الجلال والجمال فحصل¹²⁵⁵ لي حالة وحدانية وذوقية. قال حضرة الشيخ: يسر الله سبحانه الوصول فاللازم عليك الآن أن تقطع النظر عن جميع ما سوى الله تعالى وتكون عازما اليه بالجد وجميع الهمة حتى يتيسر الوصول ثم السير في الآيات على التفصيل. قال حضرة الشيخ: جد تجد. ثم قلت: أن عندى أسباب الكتابة وقلمين مقطوعين، فأخذها المرحوم خير الدين السباهي.

قال حضرة الشيخ: لاحظت بعض المعاني وأردت إخراجها الى الخارج ثم فرغت، فإن القلم شأنه تبيض ما في الباطن من الملاحظة المعنى¹²⁵⁶ قال: وهذا في الظاهر أيضا عجيب فإن المعنى يطلع أولا¹²⁵⁷ على القلب ثم تبيضه القلم وأن يتكلم اللسان ثم يقرأ كل من قدر على قراءة الكتابة وتعليم غير القادرين وفي اللوح أيضا يكتب القلم وعند التحقيق القلم صورة القدرة، فإذا تعلق¹²⁵⁸ الارادة الازلية على إحداث أمر يظهره¹²⁵⁹ القدرة وكتابة القلم صورة ذلك، ويد الإنسان وأخذها وبطشها بتأثير من القوة الباطنة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ [البروج، 12/85] رأيت في زمن أن على رأس كل شخص خيطا نازلا من القدرة وذلك صورة التأثير الواصل من جانب الحقيقة، فلو لم يكن ذلك التأثير لما قدر على شئ حتى أن حياته بسبب ذلك التأثير، فموت كل حي بانقطاع قابليته للنماء، والانتفاع بذلك التأثير لا بانقطاع ذلك التأثير، فإنه باق دائم مملو به العالم، كما أن يبس الشجرة بزوال قابليته للنماء بالماء لا بالانقطاع الماء. قال: مرضت في الأوائل فكتبت الى رجل، وقلت: كان لم

¹²⁵¹ المحقق: «تبقى»

¹²⁵² ب ج: «ع م»

¹²⁵³ ب - «له»

¹²⁵⁴ ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2]

¹²⁵⁵ المحقق: «حصلت»

¹²⁵⁶ ب - «من الملاحظة المعنى»، صح في هامشه.

¹²⁵⁷ ب: «قال: وهذا في الظاهر أيضا عجيب فإن المعنى يطلع أولا»، صح في هامشه.

¹²⁵⁸ المحقق: «تعلقت»

¹²⁵⁹ المحقق: «تظهر»

يجئ الفيض من العناصر الكبرى الى العناصر الصغرى، فتعجبت من قولى ذلك. قال: وجود الإنسان عالم مستقل عن العوالم غير أنه سبب وصول التأثير المذكور، فإذا حال حائل؛ يتعطل مع أن التأثير موجود في حد ذاته كما أن الضياء البيت بدخول نور الشمس من المنظرة فإذا سدّت أو حال السحاب لا يصل اليه، وإن كانت الشمس موجودة في نفسها. قال مولى جلال الدين «إي دريغا إي دريغا إي دريغا افتاب دولتم شدزير مبع» ثم أمرنى أن أقرأ سورة الإخلاص في المدرسة. ثم قرأ الفاتحة رأيت بلبلين أحدهما بجامت والوالدة ذهبت خلفهما فدخلتا أنا في بيت عمى، ورأيت أن أسبابى قد اغتسلت أعطيت الحلوى قبلنا اليوم يد حضرة الشيخ في غرفته وقد انتقل الليل إليها.

3 (ربيع الأول 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إنى على فرس في صحراء، ويبدى قيد كبش، وفي وسطى سهمان فلقيت جماعة عمدوا الى أخذ السهم والسيوف عنى، فتضرعت الى الله سبحانه، فخلصنى منهم. قال حضرة شيخ: كان بعض الناس يطعن في وصولك طريق الفناء ويترحمون على زعمهم ولا يعرفون أنك وإن كنت في الظاهر على الذلة ولكّك في المعنى في العرش. قلت: لا يضرنى كلام الغير وإنما الخبث في نفسى، فإن من دخل مناصب الدنيا وذاق لذتها صار كترىاقى لثقل عليه الإنقطاع عن أهله، فإن نفسى الآن تتذكر بعض ما سلف من لذة المنصب.

قال حضرة الشيخ: ينبغي أن تتذكر في مثل هذه الاوقات دركات الجحيم، فإن مرتكب المعاصي لو عرف عذاب الجحيم حق المعرفة لما ارتكبوها حتى أن من قوى ظنه أن في ثقته حية لا يدخل يده فيها فما أظنك في ارتكاب المعاصي بملاحظته عذاب النار. ثم ذكرت الاستحلال مع إتباع المرحوم أفندى يتوسط علي جلبى ووالدتى أهلى. قال: قل: لهم أنا جعلتكم في حلّ، فاجعلونى أنتم عن حقوق الآخرة. وحكى حصومة الحصمين. ثم رواحهما الى غرف الجنة بعفو الله سبحانه، وإن النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁶⁰ لما حكى حالهما تبسم حتى بدأ اثناياه. قال حضرة الشيخ: ووجه ذلك أنه عليه الصلوة والسلام¹²⁶¹ رأى صورة حالهما في عالم البرزخ. قال: جميع التعينات بين الدنيا والآخرة وبين كل تعيينين برزخ فما يرى من أحوال الجنة والنار، إنما يرى في البرزخ الذى بين الدنيا والآخرة وفي ملك وجودك أيضا برازخ بين كل مرتبتين من المراتب الأربع، وأما بين الممكن والواجب، فلا يتصور برزخ الا بحسب الخارج بالنسبة إلينا لا بالنسبة الى الواجب، فإنه لا حائل بين الخالق والمخلوق، فهو حاضر وناظر ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام، 103/6] قال: إذا أخرجت جميع التعينات عن قلبك يظهر لك عالم الآخرة، فتصل الى مطلوبك. قلت: إجعلوا الهمة. قال: إن التوحيد مبارك حتى أن من اشتغل بلفظه فهو يوصله الى المعنى، فاشتغل بالتوحيد حق الاشتغال تصل الى

¹²⁶⁰ ب ج: «ع م»

¹²⁶¹ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

المطلوب باضمحلال ماسواه. قال: وقد رأيت أنموذجا منه وذقت لذة طعمه وهو مطابق للواقع لكنه على وجه جزئي في ملك وجودك، وذلك القدر أيضا لا يتيسر لكثير، فاجتهد حتى يحصل في الخارج على الوجه الكلي بعناية الله سبحانه وفصله ثم قرأ الفاتحة، وذكر أن الصراف مصطفى بابي المدرسة الصرافية ابتلع العلل فلم يزل¹²⁶² حمرة وجهة وأنه ذهب الى هرمرز. وقال: للجوهري هات لي جوهرًا عاليًا غاليًا، فأتاه غاية أسفله. ثم قال: هات من أسفله، فأتى غاية أعلاه فنظر اليهما. وقال: أنا لا أقدر على أخذ العالي وأرضى بأسفله، فاستحسن الجوهري وأعجبه وكان ماهرا في صنعه. قال: إنى رأيت بعض حلى النساء من الذهب يدور بين الصرافين، وكانوا يزيّدون في ثمنه، فأتيته الى الصراف مصطفى، فقال: لى خذ كل مثقال خمسة عشر درهما ولا يساوى فوق ذلك فتعجب. فقال: أنه مغشوش منخرف والناس عنه غافلون ولا تأخذ، فإنك صديقى.

قال حضرة الشيخ: أن غلاء ثمن الدر والجوهر بسبب لطافتها وصفائها بالنسبة الى سائر الأحجار. اليوم قرأ خضرة الشيخ: في الخطبة سورة الكوثر وفي الصلوة سورة القدر وسورة الإخلاص.

4 (ربيع الأول 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت بيدي دراهم خالصة من الفضة مسكوكة بسكة لا اله الا الله محمد رسول الله ودنانير صفار ولا أعرف سكتها. ثم إنى في طلب الطعام، وأنا جايع. ثم شرعت في الوضوء وفي نقدها.

قال حضرة الشيخ: الدراهم¹²⁶³ المسكوكة بسكة المذكورة إشارة الى حصول التوحيد على وفق الشريعة الشريفة، ولكن لم يصل¹²⁶⁴ بعد الى الحقيقة، لأنك لم تر تلك السكة على الدنانير. ثم قال: أنه يسير على من يسر الله تعالى. قال: قد خرجنا الى هذه الغرفة. ولكن لم يصل لى حضور واستراحة، وإن كان مكانا لطيفا، وذكر أن ابن عجم الحلوانى وأن الرجل الشهير بارقندى صار السلطان في ديار الهندى. قال: إن الهنود ولقصورهم في تدبير أمور السلطنة بسبب عليّة السوداء عليهم يجعلون سلطانهم من أهل الروم ثم أن ابن الارقندى جاء هنا في كبر سنهوبنى الجسر الشهير بجسر ارقندى وشرع في بناء جسر آخر، فقتله حرامية وأخذوا ماله. قال: لما شاورت في أمر الصلح بين اليتامى وعمّهن إذن. وقال: ليصلحوا باللطف، فهم يخافون منك أكثر من الأول. ثم أمر باشتغال التوحيد. قال حضرة الشيخ: كان الكبار يدعون الله تعالى أن يحفظ عبادهم في سن الشيخوخة عن حرص الشبان.

5 (ربيع الأول 986) يوما لأحد:

¹²⁶² المحقق: «تزل»

¹²⁶³ د: «الدراهم»

¹²⁶⁴ ب: «تصل»

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت رجلاً يلعب بحية ويتصرف على مراده. ثم انقلبت الحية بالنمر الانثى، ولها حمل ويجري اللبن من ضرعها ثم ذبح النمر وأنا أقطع لحومها وأفصل عظامها من مفاصلها ثم رأيت المرحوم أستاذي مع أخيه، وقلت: لهما قد أعطاني الله تعالى قدرة على قمع القدرة الغضبية. ثم دخلنا حماماً ثم رأيتكم مقام أستاذي. وقال: أخوة قد خلص هذا عن القوة الغضبية اليوم ومع ذلك لا يفتخر وهو لم يكن يفعل بل يصنع الله تعالى وعنايته وهمته شيخي.

قال حضرة الشيخ: قد حصل لك التسلي في الرؤيا ولكن التحقيق في تعبيرها، أنه حصل لك غضب. ثم لم تظهره تكبراً وتعظماً قائلاً لأن الغضب لا يليق بمثلك من أهل التصوف ثم اندفع ذلك الكبر بعناية الله سبحانه. قال: إن النمر مظهر الكبر وعلم من ذلك الباب. ثم رآني من الخالصة أنه عليه الصلوة والسلام¹²⁶⁵ قال: «أن البلاء والهواء والشهوة معجونة بطينة آدم»¹²⁶⁶ وذكر فيها أن أولياء الله تعالى كانوا يفرحون بالبلاء كما يفرحون بالرضا وعن معاويته رضي الله عنه أنه قال: لم يبق من الدنيا إلا البلاء فأعدوا بالصبر. قال: حضرة الشيخ: إنما كانوا يفرحون بالبلاء لأن الترقى إنما يكون بالصبر على البلاء.

قال حضرة الشيخ: أذنت المدرس أن ينقل الحديث الشريف من كتاب الصوم أن الصوم في مرتبة الثالثة من مبادئ الإسلام، «فإنه بنى على خمس»¹²⁶⁷ شهادة أن لا إله إلا الله والصلوة والصوم والزكاة والحج. قال: كان المولى الشهير¹²⁶⁸ بكرد سيدى إذا ارتبط إليه¹²⁶⁹ طالب يقول اسمع درسى الى ستة أشهر لا تتكلم، فإذا مضى¹²⁷⁰ ستة أشهر يأذن للتكلم ذكر أنه في زمن قضائه بالعسكر امتحن الطالبين على مدرسة واستمع مطالعتهم. ثم قال: المعنى غير خارج عن المعقول ولكن واحد منكم لم يعط اللفظ حقه، فاستأذن فقير منفصل عن بقعة بخمسة دراهم ان يتكلم فاذن فتكلم فاستحسنه وأعجبه وأعطاه بقعة لم يأخذ درهما لخروج البراءة،¹²⁷¹ شاهدت تأثير ذلك النفس الشريف فيما بين الصلوتين من هذا اليوم. ثم قرأت الآية الكرسي بأمره. وقال: كنت لا أقدر على قراءة الفاتحة. ثم انكشف لى علم القراءة حتى علمت¹²⁷² الطلبة القرائات السبع، ولا تتوغل فيها ولا تشتغل أيضاً. فيحتمل أن يلزم عليك، إذا فسرت القرآن، قلت: يظهر عن نفسي في بعض الأوقات حرص شديد على

¹²⁶⁵ ب ج: «ع م»

¹²⁶⁶ البغوي، 1293/775/2

¹²⁶⁷ صحيح البخاري، 8/4

¹²⁶⁸ ب + «قال مولى الشهير»

¹²⁶⁹ ب + «إذا ارتبط إليه»

¹²⁷⁰ المحقق: «مضت»

¹²⁷¹ ع - «قال حضرة الشيخ: أذنت المدرس فاستأذن فقير منفصل عن بقعة بخمسة دراهم ان يتكلم فاذن فتكلم فاستحسنه وأعجبه وأعطاه بقعة لم يأخذ درهما لخروج البراءة»، صح في هامشه.

¹²⁷² ب - «علمت»

الرياسته حتى تميل الى خدمتها المحضر والعسس. قال: لا تكن لمقتضى النفس ولا لغيرها بل لابتغاء مرضاة الله سبحانه ثم قرأ الفاتحة.

6 (ربيع الأول 986) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إني جامعته أهلى بلا إنزال. قال حضرة الشيخ: يجيء إليك دنيا لكنها ليست كثرة النفع. ثم قلت: رأيت الى متوجه الى كرم المرحوم ممي جلبى، فلقيت فى الطريق شخصين يتكلمان أن إبليس. قال: لآدم عليه الصلوة والسلام¹²⁷³ ذهابك الى الشام، ذهابك الى قسطنطينية وعلمه كلمة معناها ذلك ولم يفهمه آدم¹²⁷⁴ نقلت لا تقولا مثل ذلك فإن آدم عليه الصلوة والسلام¹²⁷⁵ نبي وأبو البشر وقد شرفه الله تعالى بقوله (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ)¹²⁷⁶ ثم دخلت الكرم وبعض الارمنى يصلحون طريقه ثم عرض لى الطيران.

قال حضرة الشيخ: كان بعض الناس نظر اليك أو الينا ينظر النقصان ولم ترض أنت. قلت: ليس لى معاملة بالناس وإنما هو من خبث نفسي. قال: «نفسى اژدر هاست او كى سرده است.» قال: نحن مترفون بنقصاننا. فإن لم يصل الى كمال التوحيد الحقيقي فهو على النقصان ونرضى أن نموت على طلب الكمال أيضا. قلت: أن أولياء الله تعالى على الكمال فى أنفسهم، ولكن بنظر نفسي اليهم بالنقصان لنقصانها. قال: كان الشيخ غرفة يقول: «يا بشر ما دمت بشر أنت» بشر فنرجو من الله تعالى أن يوصلنا الى الكمال بعنايته وفضله، فإنه لا يحصل ذلك بصنعنا، بل بعناية الله تعالى قال: قال الله تعالى: (فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)¹²⁷⁷ وهو لطف محض من الله سبحانه، فإذا كان المبدل هو الله تعالى، فقد تم الأمر وفي الحديث القدسي «أنا عند منكسرة القلوب و مندرجة القبور» والمراد الفناء ظاهرا وباطنا¹²⁷⁸ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: أطبخوا الخبز فى البيت الى أن يجيئ الخادم من السفر حتى لا يخرج الجوارى الى السوق ثم حكى: قول الحسن لآخيه رضى الله عنهما فى سبيكة اليهودى أنها ناقص بجزئ. قال حضرة الشيخ: وليس¹²⁷⁹ لهم ضرورة الا انهم لا يلتفتون الى الدنيا ويلتزمون المشاق لأنفسهم ثم قرأ الفاتحة.

7 (ربيع الأول 986) يوم الثلاثاء:

¹²⁷³ ب ج: «ع م»

¹²⁷⁴ ب + «ع م»

¹²⁷⁵ ب ج: «ع م»

¹²⁷⁶ (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) [البقرة، 31/2]

¹²⁷⁷ (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) [الفرقان، 70/25]

¹²⁷⁸ ع - «قال الله تعالى: (فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) وهو لطف محض من الله سبحانه، فإذا كان المبدل هو الله تعالى، فقد تم الأمر وفي الحديث القدسي «أنا عند منكسرة القلوب و مندرجة القبور» والمراد الفناء ظاهرا وباطنا»، صح فى هامشه.

¹²⁷⁹ المحقق: «ليست»

سأل حضرة الشيخ: عن حالى. قلت: رأيت أن لي بيتاً آخر أوسع وأرفع من البيت الذى أسكن فيه الآن، فقالت والدتي¹²⁸⁰ أنا أنظر أولاً ولا يكشف البخاري دفعه. قال حضرة الشيخ: ذلك إشارة الى مرتبة أخرى فوق مرتبتك هذه، فيسر الله بعنايته وفضله ثم قال: قد رأيت نبذاً من إحوال الطبيعة والنفس، فإن شاء الله تعالى يفتح جانب الروح حتى يحصل¹²⁸¹ المعرفة الإلهية فإذا حصلت المعرفة ولا يزول المطالب بعده من طلب المعروف أبداً حتى أن الطالب بعد وصوله الى مرتبة الروح لا يحتاج الى مرشد فلو كان معه مرشد يكون نوراً على نور. قال: التوحيد يكون أولاً باللسان ثم بالقلب ثم يدخل منه الى سويداء القلب وهو فوق ما يكون في مرتبة الروح. قال: فأدخل التوحيد في سويداء قلبك بعناية الله تعالى وهو في مرتبة الروح وقد رأيت نبذاً من مرتبة الروح، فيسر الله تعالى الزيادة. قال: خطر¹²⁸² لى الليلة خاطرة ولكن لا أذكرها الآن، فإذا جاء أوانها أذكر إن شاء الله سبحانه. ثم حكى قطب الأقطاب إبراهيم الخادى الى الشيخ الأكبر. فقال: له الشيخ الأكبر عرفتك يا أخى. فقال: أستيا أخى. ثم قال: قطب الأقطاب إثنان أحدهما في الملك والآخر في الملكوت وليس لكل¹²⁸³ منهما مدخل في خدمة آخر وحاله فالأنبياء والكمل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين يجمعون بينهما. قال: ومرتبة الشيخ الأكبر فوق مرتبة قطب الأقطاب سبعين مرتبة فإن أهل الفناء يتجاوز عن الملك والملكوت ولا يلتفت الى غير الله تعالى، فإنه إذا تجلى الوجدانية يظهر معنى قوله (كل شئ هالك)⁽¹²⁸⁴⁾ فلا ينبغي في نظر الطالب موجود غير الله تعالى، فكيف ينظر الى المعدوم وهو الفناء الكلي والبهتال صرف. والطالب هناك لا يرى في نفسه شيئاً وقدرة ومع ذلك يكون جميع التصرفات بيده. قال: الطالب يتجاوز عن الصفات فلا يفنى هو فإن الفناء والبقاء من قبيل الصفات، فيصرف الذات بالذات لا بواسطة الصفات. قال: التعبير عن الحقيقة على وفق الشريعة لا يكون الا هذا القدر وهو من جملة نعم الله تعالى على ما يشاء من عباده.

ثم حكى: قصة الشيخ عطار مع مرشده وعدم انفصاله عنه الا بعد الكمال في مرتبة حتى شم من المسك على قدر حاله. وقال: وكان على الصلاح في حال تجارته، فأعطاه الله تعالى تلك المرتبة مع كونه في مال عظيم.

8 (ربيع الأول 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إنى مع علي جلبى دخلت في خان فهجم عليّ بعض الحرامية، ولكن لم نقاتل فانتبهت. قال حضرة الشيخ: بيتكم اليوم قريب إلينا. قلت: نعم، قد حصل القرب الصورى، فخرجوا من الله تعالى أن يتيسر القرب المعنوى. قال حضرة الشيخ: خطر بعض الخواطر من موانع الطريق، فلم يخرج بعد

¹²⁸⁰ ب: «والذي»

¹²⁸¹ المحقق: «تحصل»

¹²⁸² المحقق: «خطرت»

¹²⁸³ ب - «وليس لكل»

¹²⁸⁴ ب + «الا وجهة»

¹²⁸⁵ (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَّا إِلَهُهُ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) [القصص، 88/28]

الى جانب وخاطرة سفر علي¹²⁸⁶ جلبى أيضا من الموانع، رأيت أنى جئت من طريق الى حضرة الشيخ وهو على سجادة من الحصير المصرى، فجلست عنده مرتباً على ركبتي. فقال: إن شمس الدين خليفة كان ارتحل، وقد انكشف¹²⁸⁷ له الامور قبل الارتحال من زمان أو مكان، يقول: لا موجود سوى الله، فما هؤلاء الموجودات. فقلت: بتأثير الله تعالى. قال: وهو لا يتسلى بهذا القدر. ثم قال: إنى بكر الوراق، إنه قال: إنما يحصل اليقين للطالب، إذا أسند جميع الأشياء الى الله تعالى ولا ينظر الى شئ من العرش الى الفرش، فما دام لم يصل الى تلك المرتبة لا يقين له.

قال حضرة الشيخ: هذا توحيد كلي ومرتبة عظيمة، ونحن نرضى أن تقولوا إن الله تعالى مسبباً لأسباب وما سواه أسباب ووسائل لا حقيقة والحاصل أنه لا يحصل كمال اليقين الا بالتوحيد الكلي حتى أن من كان مرشداً لو قال: إنه مرشد لا يقدر هو على الإرشاد لأنه ح قد أسنده¹²⁸⁸ الى نفسه. ولذلك لما نصب النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁸⁹ والياً في اليمن وصاه بأن لا يعلم إصلاح العالم من نفسه بل يعلم من الله سبحانه وتعالى. وحكى: كان يحمل الحطب ويقول طرقتوا الأميركم. ثم قال: إنما كان يفعل ذلك لإرشاد غيره وتعليمه لا لأجل نفسه، لأنه كان كاملاً كيف ولو لم يكن كاملاً؛ لما ولّاه النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁹⁰ ثم قلت: رأيت إنى بين يديكم، فذكرتم لى شيئاً كالتلقين، فعرض¹²⁹¹ لى حالة كأنى صرت مغشياً عليه واضمحلاً وجودى.

قال حضرة الشيخ: هى إشارة الى أن مطلوبك إنما يحصل بالتسليم الكلي، فإن تسليمك وإن كان لنا ظاهراً، لكنه فى الحقيقة الله سبحانه ونحن وسيلة فقط.¹²⁹² قال: «إنما الأعمال بالنيات»،¹²⁹³ فإذا عمل¹²⁹⁴ جماعة عملاً واحداً يجرى بعضهم بعشرة ثواب وبعضهم بمائة وبعضهم بألف وبعضهم بلا حساب، وهو الذى يدخل الجنة بغير حساب لأنه قد حاسب قبل أن يحاسب، فلم يبق له ما يحاسب فى طريق السلوك، فيدخل الجنة بلا حساب. قال: ذلك فى عالم الآخرة، فنرجوا من فضل الله تعالى أن يتيسر لنا تلك الحالة فى الدنيا أيضاً، فإنه يكون فى

¹²⁸⁶ ب ج - «علي»

¹²⁸⁷ المحقق: «انكشف»

¹²⁸⁸ ب: «أسند»

¹²⁸⁹ ب ج: «ع م»

¹²⁹⁰ ب ج: «ع م»

¹²⁹¹ المحقق: «فعرضت»

¹²⁹² ب: «فقد»

¹²⁹³ صحيح البخاري، 1/1

¹²⁹⁴ المحقق: «عملت»

الدنيا بانتهاء ما يقتضى الحساب ثم قرأ الفاتحة¹²⁹⁵ قال: عن عمر رضى الله عنه إنه قال: دخلت على النبي عليه الصلوة والسلام، وهو يتكلم مع أبي بكر الصديق رضى الله عنه بعض الكلمات فلم أقدر على فهم معناها.

قال حضرة الشيخ: كان تلك الكلمات من التوحيد الحقيقى، وإنما لم يفهمها عمر رضى الله عنه، لأنه لم يحصل له استعداد الى تلك المرتبة بعد، ولذلك انتقل¹²⁹⁶ الخلافة أولا الى أبي بكر رضى الله عنه ثم لما حصل الاستعداد لعمر رضى الله عنه انتقلت اليه ثم الى عثمان ثم الى علي رضى الله عنهما. «وحكى: أنه لما توفى النبي صلى الله عليه وسلم¹²⁹⁷ حصل عمر رضى الله عنه¹²⁹⁸ احتراق عظيم فخرج الى المنبر، فقال: كل من قال: أن محمدا مات أضرب عنقه بالسيف؛ فسكت الناس وسكت أبي بكر رضى الله عنه ثم لما نزل صعد أبو بكر رضى الله عنه؛ فقال: يا أيها الناس¹²⁹⁹ ما ظنكم محمد صلى الله عليه وسلم أنه بشر مخلوق أو خالق؟ قالوا: بل مخلوق. قال: كل مخلوق يموت (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ)¹³⁰⁰ (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ¹³⁰¹)¹³⁰² وسكت عمر رضى الله عنه، وقال: كأنى ما سمعت الآيتين المذكورتين في هذا الوقت.

قال حضرة الشيخ: إنما فعل أبو بكر رضى الله عنه ذلك مع أن احتراق كان أشد من احتراق عمر وسائر الناس، لأنه كان واصلا الى مرتبة التمكن ولم يصل اليه عمر بعد. فيندفع احتراقه بتمكينه لأنه كان يرى زهاب النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁰³ الى أى مقام وكونه بأمر الله سبحانه. ثم قال: مرتبة التمكن أن يكون المدح والذم عندك على السواء، لأنك إذا لم تعرف نفسك ألا يقول الناس، فكيف تصرف ربك، وإذا عرفت نفسك؛ فلا ينفعلك المدح ولا يضرك الذم، فكيف تلتفت الى واحد منهما، فإذا وصل الطالب الى تلك المرتبة؛ لا يضطرب من شئ أصلا، فإن أمر الأمور الموت وهو المطلب الأعلى للطالب، فيسهل كل شئ عنده، فيكون الخذل مساويا للعسل

¹²⁹⁵ ع - «قال: «إنما الأعمال بالنيات»، فإذا عمل جماعة عملا واحدا يجزى بعضهم بعشرة ثواب وبعضهم بمائة وبعضهم بألف وبعضهم بلا حساب، وهو الذى يدخل الجنة بغير حساب لأنه قد حاسب قبل أن يحاسب، فلم يبق له ما يحاسب في طريق السلوك، فيدخل الجنة بلا حساب. قال: ذلك في عالم الآخرة، فنرجوا من فضل الله تعالى أن يتيسر لنا تلك الحالة في الدنيا أيضا، فإنه يكون في الدنيا بانتهاء ما يقتضى الحساب ثم قرأ الفاتحة.»، صح في هامشه.

¹²⁹⁶ المحقق: «انتقلت»

¹²⁹⁷ ب ج: «ع م»

¹²⁹⁸ د - «رضى الله عنه»

¹²⁹⁹ ب - «الناس»، صح في هامشه.

¹³⁰⁰ (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنْ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ [آل عمران، 185/3]

¹³⁰¹ ب - «وجهة»

¹³⁰² (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) [القصاص، 88/28]

¹³⁰³ ب ج: «صلعم»

والسكر والسمّ القاتل يعد ترابا أكبر. رأيت: إني في بيت جديد. وضع فيه جامان وعلي جلبى أيضا¹³⁰⁴ جام واحد وأنه حصل لى كشف ولحضرة الشيخ أو لموسى عليه الصلوة والسلام¹³⁰⁵ بعض ما سيكشف، فقلت: أن مرتبة عالية، فمقدار كشفه على قدر حاله، ثم أن مصطفى جلبى ابن سيدى محمود ويريد أن يفتل غزل القطن و طرفه بيدى.

9 (ربيع الأول 986) يوم الخميس:

لما دخلت على حضرة الشيخ، أرانى حديثا شريفا في بيان كبير أولياء الله تعالى ثم سأل عن حالى. قلت: رأيت قبل الظهر بالأمس أن شخصا مخلوقا تكلم بعض كلمات، وفيها إشعار التفضيل على رضى الله عنه. ثم أراد التوحيد ثم صار شخصا ملتحبا.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أولا بعض الخواطر، فلم توفقه للسنة ثم حصل التوفيق، قال: لا شئ في طريق الحق يخالف السنة فالاختلاف فيما بين الأئمة في الفروع وأصول الدين من قبيل الرحمة، فإن عكس أنوار أهل السلوك والكشف، قد وقع على أهل السنة والجماعة، فسلخوا طريق الحق وهم في غاية مايكون في مرتبة العقل. ثم قال: أن أولياء الله وأهل السلوك يتكلمون من عالم القلب وهو طريقة الأنبياء من آدم الى هذا الحين عليهم الصلوة والسلام، ولا ريب أنه لا يخالف لما ذكره علماء الظاهر. ثم قال: ¹³⁰⁶ العقل تأثير من الله تعالى عز وجل ومظهره في الوجود والإنساني ابتداء الدماغ¹³⁰⁷ ولكن الدماغ لا يستبد في إجراء حكمه حتى ينتزل ذلك التأثير الى القلب، فهناك يكون تدبير الأمور ثم يخرج منه الخارج عن طريق الخوأس الخمس، فيظهر ما يتعلق بالكلام عن اللسان¹³⁰⁸ وما يتعلق بالمبصرات عن البصر، وكذا الباقي فاصل الكل واحد، وإنما الكثرة في التنزلات، فوجد التوحيد هنا أيضا. قال: ولذلك بعد الاستمداد عن الأشياء حتى الأشجار. قلت: «جملة جهان يولدر اكا كجمن كرك اوندن صوكا يوللر چقنجه بر يكا» قال: إذا نظرت الى شئ عن مكان عال ترى ذلك الشئ صغيرا حتى إذا جاوزت وراء السماء،¹³⁰⁹ فنظرت الى الدنيا فهى ترى كما فوق العوالم يرى الكل كنقطة واحدة. ثم قلت: رأيت إني معكم في ساحل بحر عظيم. فجاء اسحاق خليفة ومشى على البحر وهنا سفينة أيضا، ولكنه لم يحصل لى التسلى. ثم رأيت دجاجة مذبوحة ثم هرة مذبوحة. قال: ذلك البحر التوحيد، فإذا لم ترض بالمشى والسفينة فأى شئ ترضى ما تريد أن تمر بالطيران وتعبيرها أنك كنت في حضور التوحيد، فجاء

¹³⁰⁴ ج - «أيضا»، صح في هامشه.

¹³⁰⁵ ب ج: «ع م»

¹³⁰⁶ ب + «ثم قال»

¹³⁰⁷ ب - «الدماغ»

¹³⁰⁸ ج - «بالكلام عن اللسان»، صح في هامشه.

¹³⁰⁹ ب + «فالناظر»

شخص وتكلم بعض كلمات صرفك عن حضورك. ثم نفسية ودفعته. ثم دعى لأنه يخلصنا الله تعالى التديينات ويزيد الترقيات وقرائة الفاتحة.

جئت اليوم الى حضرة الشيخ وقلت: خطر ببالي في جامع الكبير أن وجود الممكنات وحركاتها بتأثير¹³¹⁰ من الواجب، فإذا لحق¹³¹¹ ذلك التأثير بأصله؛ لم يبق وجود الممكنات ويضمحل، وذلك التأثير ليس غير الواجب، والا لكان من جملة الممكنات، فينعدم فكيفيتصور الفرقة والوصلة. قال حضرة الشيخ: اشتغل للتوحيد حتى يتضح¹³¹² حقيقة الأمر ويحصل الجواب الشافى من قبل نفسك، فإن إمكان التمكن باعتبار الظهور. قلت: إجعلوا الهمة، قال: قد تم الجواب وذكر قول المرحوم أشراف زاده «بو عقل وفكر ايله أول جان بولنمز سرايه كرمدين سلطان بولنماز سراى ايجنده اسر كلر اونورمش كو.تچم مالک ونعمان كورنم» قال: أزداد بلفظ جان المحيى و أراد بلفظ سراى عالم الوحدة يعنى إذا وصل الطالب الى عالم الوحدة حقيقته، لا يرى له غير الواصل الى الوحدة، وإنما قلنا: حقيقة وإنما قلنا: حقيقة، لأنه قد يعبر بالوحدة عن كمال القربة، يقال: إن فلانا متحد بفلان يعنى أنه في خير القبول وكمال القربة عنده، والواجب منزله عن القرب المكان والحيز، والطالب إذا اعتبر الفرقة والوصلة لا ينال الى المقصود فجميع الموجودات من أمر الله سبحانه¹³¹³ قال الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّ﴾¹³¹⁴ فإذا اضمحل الإمكان عن الممكن؛ وزال انسانية عن الإنسان، ووصل الى عالم الأمر يضمحل¹³¹⁵ عنده الممكنات ويطلع على حقيقة الحال. قال: وذلك موجود في جميع الأزمان، وإنما كمالنا في حصول المعرفة.¹³¹⁶ قال: ما ذكرته نهاية في مرتبة العلم، فنرجو من الله تعالى أن يظهر على وجه الكشف بل على وجه الحقيقة. قال: قد وقع لك استغراق سابقا مرة فلو وقع ثانيا مفصلا من الأول وثالثا مفصلا من الأولين؛ لحصل لك رى وقناعة، ويسمى ذلك عند المشايخ بالاستغراق ثم قرأ الفاتحة.¹³¹⁷

ثم حكى: قصة جنيد البغدادي مع أحمد¹³¹⁸ الصديق. وقال: لو لم يكن له شهرة على سجادة الإرشاد لوصل ابتداء بلا تعب. قال: إن الإرشاد وقد أعطى له من جانب الحق، فكان كاملا في الإرشاد. قال: فهذا القول قد خلصته عن تعلق قيد الإرشاد، والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين لا تعلق لهم أصلا، ويكون مرادهم أولى عننقيد به. ثم حكى: معاملته مع من قال: أنا في المرتبة السابقة من خلفاء الخلوتية. قال: في انقضاء المرتبة

¹³¹⁰ ب: «بتأثر»

¹³¹¹ ج - «لحق»، صح في هامشه.

¹³¹² المحقق: «تتضح»

¹³¹³ ب ج د: «تعالى»

¹³¹⁴ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء، 85/17]

¹³¹⁵ المحقق: «تضمحل»

¹³¹⁶ ع - «قال: وذلك موجود في جميع الأزمان، وإنما كمالنا في حصول المعرفة»، صح في هامشه.

¹³¹⁷ ج - «الفاتحة»، صح في هامشه.

¹³¹⁸ ب: «أحد»

السابقة أن يضمحلّ عنده جميع ما سوى الله تعالى، وذكر قولي المولى جلال «في يوما في كنار وفي بيان» فانه إذا تجلّى الحقيقة لا تبغى أنا ولا أنت. قال: رأيت في زمن أن على رأس كل شخص شيئا كالخيط، فطرفه الأعلى العالى¹³¹⁹ وأصل الى أصل واحد ويتحد الكل عنده وقد نصبوني كاتباً على الكل فذكر ذلك عند عزيز، فقال: إنه مرتبة عالية ثم قال: لا بدّ من رعاية المراتب الأربع والا فوقع في الالحاد، فإذا وصلت الطبيعة الى الكمال يتجلّى سر الربوبية وإذا كملت النفس يتجلّى سر الألوهية وإذا وقع كمال الروح يحصل¹³²⁰ المعرفة وإذا كمل السر يصل¹³²¹ الى الحقيقة قال إذا انكشف لك شيء؛ فوازنه بميزان العقل والقلب وطبقة بالشريعة، فإن كان ذلك من الحقيقة؛ فلا جرم أنه يطابق الشريعة المطهرة، فإن الحقيقة لا تخالف الشريعة ثم قال: وعليك برعاية الصلوات الخمس حتى في حال الاستغراق. وحكى: ما وقع له مع شيخ في طريق قبوليجة وسقوطه عن حاله أياماً. قال: لا ينبغي للمرشد الكامل أن يسقط الطالب إلا أن يكون منكراً على شيخه، ويصر على إنكاره والّا فالأليق للشيخ أن يتخلصه عن ورطة الإنكار فضلاً عن الإسقاط. قال: وهو ملك الأنبياء عليهم أجمعين¹³²² إلا أن سلطان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام¹³²³ كان يدعو لإسلام أبي جهل ويقول: «اللهم أيد الدين بأحد العمرين»¹³²⁴ مع أن أبي جهل ينكر عليه ويحسد حتى عمد الى قتله مرارا حتى كلف لعمر رضي الله عنه¹³²⁵

قال حضرة الشيخ: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم¹³²⁶ لقنه الإيمان تلقينا قد دخل سويدا قلبه قالوا: الآن تلقين الإيمان¹³²⁷ بقي منه¹³²⁸ ثمحكى: إسلامه وسماع الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين¹³²⁹ صوت أفعال الكفر. قال: فصلوا ظهر ذلك اليوم حتى¹³³⁰ أن تخلص الشيخ¹³³¹ لعمر عن مشركى مكة من آثار ذلك الأمر

¹³¹⁹ ج - «العالي»، صح في هامشه.

¹³²⁰ المحقق: «تحصل»

¹³²¹ المحقق: «تصل»

¹³²² ب ج - «أجمعين»

¹³²³ ب ج: «عليهم السلام»

¹³²⁴ سنن الترمذي، 617/5، 3681

¹³²⁵ ب - «عنه»

¹³²⁶ ب ج: «ع م»

¹³²⁷ ب - «الإيمان»

¹³²⁸ ع - «قال حضرة الشيخ: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنه الإيمان تلقينا قد دخل سويدا قلبه قالوا: الآن لأن تلقين الإيمان بقي منه»، صح في هامشه.

¹³²⁹ ب: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

¹³³⁰ ب + «قال شيخ»

¹³³¹ ب + «حضرة»

ومعجزة النبي عليه الصلوة والسلام¹³³² وكذا لصوق الحجر بيد أفلاج على سطح الكعبة ثم دعى لغلبة عسكر الإسلام على عدو الأصحاب، وقرأ الفاتحة. رأيت ليلة السبت الحادى عشر من شهر وإن ابن أخت الا يامشي اتاني مسبحة قيمتها ثمانون ألف دينار ليعطى إياها من جهة خفي عليه من ثمن مسبحة اشتراها مني ثمانين ألف دينار.

10 (ربيع الأول 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إن مولانا شمس الدين من الخلوتية يقول: قد عرض لى إسهال عظيم، فقالت والدتى: لا تعطوه ماء أياما أعطوه شيئاً حاراً يحصل¹³³³ به الحرارة. قال حضرة الشيخ: غريب وسئل عن غيرها. فقلت: رأيت إنى فى سير الكروم فدخلت ملايم مع صبي بيت كرم، وقالوا: انهدم البيت، فنظرت، فإذا هو لم ينقص ولكن استند الى جانب. وقلت: كان مرادنا أن نجد وإن لم يهدم ثم انى فى بيت آخر. فقال: لى قائل يطلبك¹³³⁴ الاخ فخرجت، فإذا رجل¹³³⁵ فى أحد عينيه علة ومعه صبي وبیده¹³³⁶ مكاتيب، ففتحت صغيراً فكتب فيه اننا سمعنا بمجيئك الى هذا الجانب أعنى قوچحصار فأرسلنا إليك رسولاً للمرافقة فانتبهت.

قال حضرة الشيخ: هذا غريب أيضاً وسأل عن غيرها، فقلت: رأيت إنى خرجت من حمام بعد الاغتسال، والمرحوم أستاذى يتكلم لرجل، فقال: كما أن الشيخ أسقط مولانا محمود. فقلت: همة الرجال تلحق الجبال وهمتهم العالية ينال الطالب الى الترقيات¹³³⁷ والإسقاط لأجل الترقى عين الترقى ثم غسلت رجلى.

قال حضرة الشيخ: اغتسالك استغفارك عما سبق، ومعنى اسقاطنا عدم جوابنا عما سألته بالأمس، وإنما لم نجب لأنه يؤدى الى تعطيل أمر العبودية، والكسل عن العبادات، فيختل الامر وإنما جوابه يطلع من نفس الطالب بالتوحيد والوصول الى الحقيقة وذلك إنما يكون برعاية المراتب خصوصاً الطريقة والشريعة، فإنهما¹³³⁸ كراس¹³³⁹ ربيع الترقيات والوصول¹³⁴⁰ الى المطلب لأعلى وإنما ضل من ضلاتها وانه فى الشريعة الشريفة. وحكى: أن إتباع الشيخ إبراهيم المصرى لكشفه لهم بعض الحقائق واهماله فى ضبطهم ورعايتهم

¹³³² ب ج: «ع م»

¹³³³ المحقق: «تحصل»

¹³³⁴ د: «يطلب»

¹³³⁵ المحقق: «رجلت»

¹³³⁶ ب - «يطلب الاخ فخرجت، فإذا دخلت فى أحد عينيه علة ومعه صبي وبیده»

¹³³⁷ ج - «الترقيات»، صح فى هامشه.

¹³³⁸ ب: «فإنها»

¹³³⁹ ب: «كراس»؛ ع + «كراس»

¹³⁴⁰ د: «فالوصول»

الشریعة الشریفة المطهرة¹³⁴¹ فضلوا بمجرد التقليد من غیر علم. قال وعليّ کرم الله وجهه: سئل كثيرا عن المقام؛ فلم یجب، لا لعدم قدرته علی الجواب، بل لصوتهم عن الإلحاد والضلالة قبل الوصول الی الحقيقة الحال. ثم قال: فراح المراتب الأربع وأجر حکم الملك فی الملك وحکم الملکوت فی الملکوت. قلت رأیت أني فی بلدة بیت معمورة لا أعرفها، وأنا علی مکان مرتفع أنتم جالس تحته، فنزلت الی عندکم ثم جلستم فی مکان آخر، فجلست أنا بین بیديکم علی الأرض، قلّتم فی هذا الطريق بعض الامتحان ثم قمت عن مقامي لأذهب الی بیتمک لزیادتکم وأنتم عندي ثم ذهبت من ذقاق من الأطراف، ورأیت فی الطريق سواقا ثم جئت الی بیت متصل بالبیت الأول لأحدهما باب ونافذة الی الآخر، فقلت لنفسي بعد الیوم لا أذهب الی الخارج من طریق بعيد لأنه له طریقا من الداخل.

قال حضرة الشیخ: أولها إشارة الی التّنزل، والبیت قلبک. قلت: سبب باقها. قال: «کله کلمسه صاغ اولسون» ویقال: إن الفارسی معلوم من سمته وقد علم الحال.¹³⁴² قال: وكان یخطر ببالی من أشهر أن أرسلک الی جانب وطنک تفعل ذلك إن شاء الله سبحانه¹³⁴³ إذا جاء أوانه بأمر الحق، ولكن الآن أخرج ذلك عن قلبک جانب المنصب بالکلیة ولا تلتفت أيضا الی الأهل والأولاد، وأخرج الكل عن قلبک، واجعل معاملتک فی الظاهر لرعاية الظاهر أيضا، واجعل جمیع توجه القلب الی الله تعالی، وفوض أمرك الیه. ثم قال: بعد الیوم لا تتوجه الی غیر بابنا ولیکن ذلك ادنا لك منا. قال: لا أقول لك ذلك الکلام للرغبة علی الطلبة، فإني قد قبضت عن طلب المرید عن مرتبة المشیخة، بل له حکمة ووجه ولم أقل ذلك لغيرک بل أقول للطلّالین لو کنتم تجدون أعرف بالله تعالی وأکمل منی، فاذهبوا الیه. حکي: أن طالبا لقی حضرة النبی صلی الله علیه وسلم¹³⁴⁴ فقال: له أدعوا الله تعالی حتی یحصل مرادک. فقال: الطالب هل لا یقدر شیخی علی تحصیل ذلك المراد. قال: یقدر، فقال: الطالب فإذا کان شیخی قادرا أطلب منه لامنک، فاستحسنه خضر ودعی له. قال: لو لم تقل ذلك القول زمانا لما دعوت لك. قلت اعتقادنا علی ذلك حتی اني ما قراءة الفاتحة علی سید البخاری زمانا¹³⁴⁵ عن رایحة الاستمداد. ثم قال: صل الجمعة فی جامعنا الجدید بحصن بروسة، فإنه جامع رسول الله صلی الله علیه وسلم¹³⁴⁶ لانی إنما بنیت لأجل الهدية الی تلك الحضرة عالیة. كما قال: راعی موسی الأهی جمیع حولی وهو لی لك. وحکی: قصته

¹³⁴¹ د: «مطهرة»

¹³⁴² ع - «قلت رأیت أني فی بلدة بیت معمورة لا أعرفها، وأنا علی مکان مرتفع أنتم جالس تحته، قال حضرة الشیخ: أولها إشارة الی التّنزل، والبیت قلبک. قلت: سبب باقها. قال: «کله کلمسه صاغ اولسون» ویقال: إن الفارسی معلوم من سمته وقد علم الحال.»، صح فی هامشه.

¹³⁴³ ب د: «تعالی»

¹³⁴⁴ ب ج: «ع م»، د: «علیه الصلوة والسلام»

¹³⁴⁵ ج - «زمانا»، صح فی هامشه.

¹³⁴⁶ ب ج: «صلعم»

وقول الله تعالى لموسى¹³⁴⁷ اجعل ذلك الراعى وزيرك في الجنة. قال: ¹³⁴⁸ لا ينال الطالب في تلك الطريق المطلب الا بصدق الباطن وخلوص النية. فإن كثيرا يشتغل أعواما وسنين ولا ينال¹³⁴⁹ شيئا وبعضهم يصل في زمان يسير. قال: وكان الشيخ المغربي لما يقول ليس الطريق لمن سبق وإنما هي لمن صدق والطريق لمن صدق لا لمن سبق. قال: صرت مأزونا في مسجد ست سنين. فقال: أستاذى يا ولدى إذا بلغ الى سبع سنين أفرغ عن الأذان، فكان كذلك. قال: إشتغلت في ذلك المسجد كثيرا، فلم يفتح لى شئى ثم رأيت يوما قد انشق قلبى وانصب عليه قطرات ماء فانكشف لى بعده جميع ما في العالم وبعد ذلك إذا ذكرت التوحيد ثلث مرات كنت أجد حالى وحضورى.¹³⁵⁰ قال: كنت أعمل الامانة في أكثر الأوقات. فلما صارت محلولة أبرم الجماعة وأخذونى الى المرحوم داود أفندى، فلما رآنى في غاية الفناء وأراد أن يسأل عنى أحوال الصلوة، فقلت لم أجبى الا بإبرام الجماعة، فسلمت وخرجت ثم أعطى العرض وصرت أياما وازمنة ولم أر الفرض ثم قرأ الفاتحة قرأ الخطيب اليوم في الصلوة قوله تعالى ﴿جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ الى قوله ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ﴾¹³⁵¹ الآية.

11 (ربيع الأول 986) يوم السبت:

لما دخلت على حضرة الشيخ: قال: إن الله تعالى عبادا يقال: لهم أهل الحال، وفوقهم قوم يقال: له أهل المقام. قال: فالشيخ منصور كان من أهل الحال، والشيخ أبو يزيد بستامى كان من أهل المقام. وحكى: أنه لما وقع له الانسلاخ في وعظه. قال: إني أنا الله فاعبدونى، فحملوا قوله على التلاوة ثم لما نزل ذكروا له ذلك. فقال: أستم بمؤمنين؟ فلم لم تقتلونى؟ ووصى أن لو صدر مرة أخرى أن يقتلوه ثم لما وقع أخرى ضربوه بالسيوف فظهر القطع على الضارب.

¹³⁴⁷ ب + «عليه السلام»

¹³⁴⁸ ب - «قال»

¹³⁴⁹ ب: «يناسب»

¹³⁵⁰ ع - « قال: صرت مأزونا في مسجد ست سنين. فقال: أستاذى يا ولدى إذا بلغ الى سبع سنين أفرغ عن الأذان، فكان كذلك. قال: إشتغلت في ذلك المسجد كثيرا، فلم يفتح الى شئى ثم رأيت يوما قد انشق قلبى وانصب عليه قطرات ماء فانكشف لى بعده جميع ما في العالم وبعد ذلك إذا ذكرت التوحيد ثلث مرات كنت أجد حالى وحضورى.»، صح في هامشه.

¹³⁵¹ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة، 20/5] ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [المائدة، 21/5] ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ [المائدة، 22/5] ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة، 23/5] ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة، 24/5] ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة، 25/5]

قال حضرة الشيخ: إنما وقع ذلك من عدم هضمه، فلو أنه هضمه في حال الأفافة لما وقع في حال انسلخه وكان واصلاً مقبولاً لم يرسل إلى الإرشاد ثم أرانى من الخالصة قول موسى عليه الصلوة والسلام¹³⁵² الأهى لم أقول له قولاً لينا، فقال الله تعالى من قبل أنه كان يعدل بين العباد ويؤمن الطريق وذكر فيها لن يهلك قوم بظلمهم وإنما أهلكهم ظلم ولا تهم.¹³⁵³ قال حضرة الشيخ: وكذا الحال في الإرشاد، فإن الضلال والفساد في الطالبين من فساد مرشدهم، فما دام المرشد على الصراط المستقيم، يحفظ الله تعالى الطالب عن الضلال، فإن نزول البلاء على قوم من فساد رئيسهم. وحكى: أن أماناً حوا أكلت أولاً من الشجرة فلم يقع شيء، فلما أكل منها أبونا آدم عليه الصلوة والسلام¹³⁵⁴ وقع الخروج عن الجنة، وذكر فيها أن علياً رأى عمر رضي الله عنهما على قتب بغير، وهو يغدو، فقال: إلى أين يا أمير المؤمنين، فقال: واجدا من بغير الصدقة ضلّ فذهب في طلبه، فقال: على رضى الله عنه أتعبت الخلفاء من بعدك يا أمير المؤمنين؟ فقال: يا أبا حسن لو أن عناقاً ذهبت في شط الغرارة لأخذ به عمر يوم القيامة.

قال حضرة الشيخ: أنظر ملاطفتهما¹³⁵⁵ وتعظيم أحدهما للآخر على خلاف ما زعمه الروافض.¹³⁵⁶ قال: يروى أنه لما سأل الملكان في القبر؛ غضب عليهما حتى كان أن يضربهما. ثم حكى: كشف كمال دده حال جاريته في القبر مع الملكين وجوابها بأن الله تعالى¹³⁵⁷ ليس بتعدد¹³⁵⁸ حتى تسألان عنه، ولما قالوا: فمن نبيك؟ قالت: لم يجبى بعد نبينا صلى الله عليه وسلم نبي آخر حتى تسألان عنه أيضاً.

قال حضرة الشيخ: لا يعرف كيفية هذا السؤال والجواب إلا أهل السلوك، فوجودك الآن قبرك وتلك الحالة يجرى في ملك وجودك على الوجه الجزئى، وكذا الحشر وما يقع في التعينات وعالم الآخرة على الكلي، والطالب لا بد أن يشاهد ذلك في ملك وجوده حتى يحصل¹³⁵⁹ له المشاهدة في التعينات، إلا أنا اكتشفنا بذكره ونكلمه لئلا يبطئ ويؤخر عن المطلوب فبعد حصول المقصود المطلوب¹³⁶⁰ لو أرسل إلى الإرشاد يراه الطالب الكل على التفصيل والآبى هنا، وهذا الأسلوب طريقة الأنبياء والكمال صلوات الله عليهم أجمعين.¹³⁶¹ فإنهم إنما يرون الجنة والنار والتعينات بعد حصول المطلوب الحقيقى وقوله تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا

¹³⁵² ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹³⁵³ ب: «ولادتهم»

¹³⁵⁴ ب ج: «ع م»

¹³⁵⁵ ب: «بلاطفتهما»

¹³⁵⁶ ج - «الروافض»، صح في هامشه.

¹³⁵⁷ د - «تعالى»

¹³⁵⁸ ج د: «بنصور»

¹³⁵⁹ المحقق: «تحصل»

¹³⁶⁰ ج - «المطلوب»، صح في هامشه.

¹³⁶¹ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»؛ د: «صلوات الله تعالى أجمعين»

بِإِذْنِهِ¹³⁶² قال يتجلى¹³⁶³ أولا عظمة الله تعالى فلا يقدر أحد على الكلام بإحاطة الهيبة. ثم يتجلى اللطف، فيشفع الأنبياء ثم الأولياء صلوات الله عليهم أجمعين¹³⁶⁴ ثم كل أحد على مرتبته، فيشفع الابن أباه والوالد ولده والزوج زوجته قال: عظمة الله تعالى ولطفه موجودتان إلا إنا إنما نشاهد حال ظهورهما لنا. ثم سأل: عن حالي، فقلت: عرض¹³⁶⁵ لي بالأمس بعد العصر حالة من التوحيد، فاضمحل¹³⁶⁶ السماوات والأعرض، ولم يبق شيء من سوى الله تعالى، فاستمرت تلك الحالة¹³⁶⁷ زمانًا.

قال حضرة الشيخ: أشكر الله تعالى ولا تفتر، فإن المعطى يقدر على أخذه، فلو كان¹³⁶⁸ لك قدرة لأمرتك بذبح القربان، إلا أن من لم يكن له قدرة لو كان بحال لوقدر لفعل، فأجره فوق الفاعل سبعين مرتبة. قال: وشكر تلك النعمة أن تزيدني طلبك، فاشتغل بالتوحيد حتى تصل إلى شيء عار عن الذهاب والآيات ولا نهاية للتوحيد، إلا أن السالك بعد قطع نعيه يستريح. قال: هذا الوقت موسم الفرصة، فاجتهد مستعينا بالله سبحانه مستمدا وكذا من شفاعة سيد المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ومنهم أولياء الله المقربين حتى نتخلص من عدو الطريق وننال إلى المطلب الأعلى ثم قرأ الفاتحة. رأيت إنني حاسب شيء بيده. فقال: أنظر أن اليد باقية أولا. فقلت: أن يد القدرة ثابتة في كل حال، بريئة عن الذهاب والآيات، وإنما الذهاب والآيات في ظهورها بالنسبة إلينا ثم رأيت ذهبا خالصة مسكوكة بسكة أهل الإسلام ضربت بقسطنطينية يشبه دينار السلطان غوري.

12 (ربيع الأول 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. فقلت: رأيت إنني على فراش، وقلت: إنني ذهبت إلى ديار الشام، وصاحبت معي محبوب ثم جئت في أيام وهذا من التوحيد. ثم دعوت أهلي إلى فراش، وجامعت بلا إنزال. قال حضرة الشيخ هي رؤيا الطريق. وهي إشارة إلى أن حالك على الغفلة، لا على اليقظة. قال: أنظر إلى لغة العيان بكسر العين، فوجدت فإذا هو بكسر العين بمعنى رؤية العين. فقال: عاينت الشيء عيانا أبصرت بعيني. ثم قال: فتحت المثنوى وقد جاء حالك وقد رايت علي چلبی. ثم أراني قوله قصة الشيخ أبي يزيد البسطامي «بامريدان آن فقير محتشم بایزید امد که این روان بنم کفت اری مستی عیان ارزو فنون لا اله الا أنا فعبدونى» ثم ذكر قصد

¹³⁶² ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة، 255/2]

¹³⁶³ المحقق: «تجلى»

¹³⁶⁴ ب د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹³⁶⁵ المحقق: «عرضت»

¹³⁶⁶ المحقق: «فاضمحل»

¹³⁶⁷ ج - «الحالة»، صح في هامشه.

¹³⁶⁸ المحقق: «كانت»

المريدين بغرب ووصول الضرر الى أنفسهم حتى مات البعض وجرح الباقون. ثم قال: و هكذا. قال: كل مرید قصد الاضرار على شيخه فإنه يعود الى نفسه. قال: لا نعرف أنه وقع في الظاهر أيضا. او مجرد حال السلوك، ولكن مثله لم يقع من الأنبياء والأصحاب صلوات الله تعالى عليهم أجمعين¹³⁶⁹ وذكر أن الشيخ الأكبر. قال: سألت الله تعالى في عالم الوصال عن أبي يزيد البستامي. قال الله تعالى: أنا أحب بابيزيد. وأحب من أحبه فلما سمعت ذلك عن الله عز وجل؛ كتبت مناقب الشيخ أبي يزيد البستامي قدس سره العزيز.

قال حضرة الشيخ: ولكن شيخ الإسلام ذكر في النفحات أن الشيخ أبي يزيد وإن كان من كبار الأولياء إلا أنه بحسب الرتبة في المرتبة أن يحمل غاشيته¹³⁷⁰ الشيخ الأكبر ما ذكره في حقه هضما لنفسه. ثم قال: أن الشيخ أبي يزيد كان واصلا مقبولا وصاحب مقام ولكن لم يرسل الى الإرشاد، فذكر ما ذكر في حال الشكر وأما الأنبياء خصوصا بنبينا صلوات الله تعالى عليهم أجمعين¹³⁷¹ فكلما شربوا من خمر الوصال هضموا ولم يفعل إرشاد على السكر ولم يتكلموا ما يخالف الشريعة أصلا ورعوا كل مرتبة من المراتب في مواضعها، ولم ينزلوا حق العين الى اللسان، ثم قال: أن اللسان وإن كان لها نصيب من إسم المتكلم ولذلك «قال عليه الصلوة والسلام:»¹³⁷² أن الله نطق على لسان عمر»¹³⁷³ ولكن العين سلطان جميع الحواس هي قريبة الى الحقيقة ورؤيتها يتجاوز عن السماوات وان أكثر الآلات محتاجة اليها الا يرى أن اليد في البطش، والرجل في المشي محتاجان اليها، فلا جرم ان حظها ونصيبها أعظم من الكل، فلا يليق أن ينزل الى اللسان ما هو حقها، فإذا أنزل لا يرضى عنه الخلق ولا خالق فيجب أن يحفظ ويحتاط في ذلك الباب. ثم قال: أن الرؤية الى أن يصل الى العين جاوزت ثمانية عشر ألف تعينات، ففي كل تعين عينان، فعين هذا التعين مقدار الربع المسكون فقطع جميع التعينات مختص بسلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹³⁷⁴ وأما غيره من الأنبياء والأولياء؛ فبعضهم قطع تعينا واحدا وبعضهم تعينين أو أكثر الى غير ذلك. فالإنسان زبدة جميع التعينات، فجميع ما فيها موجود في الوجود الإنساني، فإذا كان حاكما في ملك وجوده فقد كان حاكما في ثمانية عشر ألف تعين ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»¹³⁷⁵ قال: وهذا الحديث ناظر الى هذه المرتبة، فإن المراد من المؤمن من وصل الى الكمال الإيمان وفي الحديث القدسي «ما يزال عبد يفتوب الى بالنوافل حتى أحبه كنت سمعه الذي يسمع لي بصره الذي يبصر لي»¹³⁷⁶ قال: رأيت في زمن في الرؤيا أنه

¹³⁶⁹ ب: «صلوات الله تعالى أجمعين»

¹³⁷⁰ ب: «يحمل غاشيته»

¹³⁷¹ د: «صلوات الله عليهم أجمعين»

¹³⁷² ب ج: «ع م»

¹³⁷³ سنن أبي داود، 528 (2662)

¹³⁷⁴ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹³⁷⁵ سنن الترمذي، 297/5، (3127)

¹³⁷⁶ صحيح البخاري، 1127، (6500)

زوجت لي إمرأتان فكبرحتي امتلئ العالم بهما، فقيل لي هي التعين واللاتعين. ثم رأيت أخرى أكبر منهما قد زوجت لي فقيل أنها التعين اللاتعين، وأما ما وراء هؤلاء فعلى أسلوب آخر. ثم قال: أقطع في الظاهر بعض التعينات، وأخرج عن قلبك جميع التعين وللاتعين؛ تصل الى مقصودك. قال: التعينات وإن كانت كثيرة لكنها متناهية فمن جاوز الكل؛ يتخلص عن القهر واللفظ، لأنهما من الصفات وللواصلين الى الذاتخوف القهر على أسلوب آخر وهو الخوف من عظمة الله سبحانه وهيبته، ولكن الوصول الى ذلك سعادة عظمى، لا يتيسر إلا الواحد بعد واحد. لمّا نزل قوله تعالى ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾¹³⁷⁷ قال عليه الصلوة والسلام:¹³⁷⁸ «شيبتي سورة هود»¹³⁷⁹ وكان يتكلم قدر ما ورد عن الله تعالى بحيث لا يزيد ولا ينقص مثقال زرة. قال: إن الإنسان صلوات الله عليهم أجمعين¹³⁸⁰ كانوا يباشرون في إرشاد الأشقياء أيضاً، لا لاصلاحهم، لأنهم جازمون بعدمه بل لقطع أعمارهم يوم القيامة بعد التبليغ والتنبيه، ولذلك أرشد النبي صلى الله عليه وسلم أبا جهل كثيراً لتنبيهه عليه ولم يعد، لأنه كان حسوداً¹³⁸¹ والحسود ولا يسود. ثم دعى لأن يجعلنا الله تعالى على رضائه الشريف، ويسرى لنا الهضم وإن شربنا مثل الجبال والبحار ويحفظ من أن ينزل ما هو حق اعيننا الى ألسنتنا وقرأ الفاتحة على تلك الليلة رأيت إنى في بيت المرحومة عمتي، فأتاني ثلاثة إحمال سمن¹³⁸² خالص وقيل قدارسلهبازار باشى وقد تم ثلاثة إحمال، وقيل إن كاتبه بحسب الافندحتى إذا احتاج الى الفتوى لا يلتفت الى المفتى بل يرجع الى الأفندى.

13 (ربيع الأول 986) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: وقع انسلاخ فيما بين العشائين، فلستغفرت عن ذنب الأنانية. ثم بعد صلوة الفجر ظهر معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات، وحصل التوحيد الحقيقي بعناية الله سبحانه وتعالى معنى قوله تعالى ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾.¹³⁸³

قال حضرة الشيخ: بنى إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه¹³⁸⁴ الكعبة وذهب الى دعوة. ثم لما جاء وراى في داخل الكعبة أصناماً وضعها الكفار اضطرب¹³⁸⁵ في مرتبة البشرية. فأوحى الله تعالى له أن يشتغل بالتوحيد أربعين يوماً، ففعل ثلاثين يوماً فلم يظهر شيئاً فلما دخل العشر الأخيرة شاهد عجايب قدرة الله تعالى وطالت يده،

¹³⁷⁷ ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود، 112/11]

¹³⁷⁸ ب ج: «ع م»

¹³⁷⁹ سنن الترمذى، 402/5 (3297)

¹³⁸⁰ ب: «صلوات تعالى عليهم أجمعين»؛ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹³⁸¹ ب: «حسوداً»

¹³⁸² ب - «سمن»

¹³⁸³ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

¹³⁸⁴ د: «صلوات الله تعالى عليه وسلامه»

¹³⁸⁵ ب - «ذهب الى الدعوة ثم لما جاء وراى في داخل الكعبة أصناماً وضعها الكفار اضطرب»

الشيخ المسئلة التي طلبوها، فسأل عن حاله. فقلت: ليس لي شيء. قال: لما وقع الإنسلاخ والاستغراق للشيخ أبي يزيد البسطامي فقيل: بأتهدية جئت إلينا؟ فقال: «چار چیز آرر دآم شاهاکه در کنج تونست» فقيل له أدخل في الباب وحكى: قصة ليلة اللبن. وحكى: قصة سيد الطائفة مع أحمد الصديق. قال: قد أشكل¹³⁸⁹ عليه مرتبة من التوحيد، فعجز. فقيل له إذهب إلى فلان، فذهب مع أنه إلى ذلك الوقت، كان قد قطع سبعين ألف مرتبة من التوحيد، كما ذهب الشيخ عبد الرزاق إلى ديار الروم، ولكن مراتب التوحيد كثيرة، فأوصله أحمد الصديق إلى مطلبه بإشارة وأجلسه على سجادته. وقال: إنما أخرته إلى هذا الوقت لأنك كنت في الإرشاد.

قال حضرة الشيخ: وآخر مراتب التوحيد أفناء الوجود بحيث لا يبغى إلا موحد ومع ذلك الفناء وهو يمشي بين الناس ثم قال: قد تعب الشيخ أبو يزيد في الطريق ما يكون بين الإفراط والتفريط وهو طريقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم¹³⁹⁰ «فإن الإفراط والتفريط منهيان وخير الأمور أوسطها»¹³⁹¹ ولأن في الإفراط تعب الطالب وفي التفريط ترك الترقى، والخير في الاعتدال وكان مزاج النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁹² أعدل الأمزجة ولذلك كان يصلى بعد الانتباه عن النوم بلا تجديد وضوئه لأنه لا يخرج منه ما ينقض الوضوء وما خرج كان أطيب رائحة من المسك. قال: وكان شيوخى رحمه الله يقول: أخاف أن أدخل بيت الخلاء وقت قضاء الحاجة ليطلع الناس على رائحة وكان رائحة كالمسك لأن المرحوم كان على الاعتدال لأنه كان يأكل في الليل مرة واحدة ولا يأكل إلى ذلك الوقت من الليلة الآتية. قال: إنما دعوا الشيوخ بالرحمة مع أنه مرحوم لا يحتاج الدعائي لرعاية حقه، ولأن رحمة الله تعالى على مراتب، فالرحمة النازلة على سيد الأنبياء يكفى أهل ثمانية عشر ألف عالم كيف لا، وقد وقع¹³⁹³ علة لخلق العالم. قال الله تعالى: في حقه «لولاك لما خلقت الأفلاك»¹³⁹⁴ وتخصيص الأفلاك بالذكر لكونها أعظم أجرام العالم. قال: التلقين على وجهين بالخصوص وبالعموم وهو الأذن بالتوحيد ثم وصّاني وقال: وليكن هذا على خاطرك. قال: والتلقين على وجه العموم مبذول وأما على وجه الخصوص، فلم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم¹³⁹⁵ كثيرا بل فعله لقليل من الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وحكى: أنه لما لقن التوحيد لعلي كرم الله وجهه على الخصوص، ومسح جبهته بيده المباركة ووصاه أن لا يتكلم غيره أمتلاء واضرب فتكلم في بئر لا ماء فيها، فنبت فيها قصب فقطعه راعو عمل منه زمرا، فلما

¹³⁸⁹ المحقق: «أشكلت»

¹³⁹⁰ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹³⁹¹ جامع الصغير وزيايتها، 181/1، (1252)

¹³⁹² ب ج: «ع م»؛ د - «صلى الله عليه وسلم»

¹³⁹³ المحقق: «وقعت»

¹³⁹⁴ كشف الخفى، 164/2

¹³⁹⁵ ب ج: «ع م»

نفخ فيه خرج اصوات غربة. وحكى أن الشيخ صدر الدين القنوى قرأ في ركعتي صلوة المغرب سورة الكافرين¹³⁹⁶ فقال: مولى جلال: للخواجه نصر الدين هل عرفت أنه لم يعجبه ديننا؟ فقرأ مرة لك وأخرى لى.

14 (ربيع الأول 986) يوم الثلث:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. فقلت: ليس لى شىء كان الشيخ أبو يزيد البستامى. يقول: جئت الى بابك للشىء لله وكان النبي صلى الله وسلم¹³⁹⁷ يأمر بتفريح السائل ولو بشق تمره وذلك نازل عليه من الحقيقة، فإذا كان الله تعالى يأمر عباده بذلك؛ فكيف لا يعطى سائله من بابه مع كمال قدرته ونهاية كرمه وعطائه، فلنشتغل بالتوحيد ولنسأل عطائه فلعلّ رجلنا تقع في كنز يوما. قال القائل: «تجلى خدا ناكاه آيد ولكن بردل آكاه آيد» قال: كان هنا رجلا يشتغل في الإكسير ولا يعرف، فقال: يوما لأصحابه تعالوا نعمل الإكسير فخلط بعض الأجزاء ببعض على وجه اللطيفة، فطلع¹³⁹⁸ الشمس أى الذهب الخالصة. قال: صدر ذلك بلا علم منا وصار سببا لإمرارنا بهذا العلم. قال: مبنى علم الإكسير على معرفة وزن الأجزاء ومقادير المعادن. قال: وقد حصل لك بعض العطيات، فأشكر الله تعالى. قال الله سبحانه: ¹³⁹⁹﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾¹⁴⁰⁰ قلت: نعم، ولكن لم يحصل¹⁴⁰¹ لى القناعة. قال: عدم القناعة من القابلية¹⁴⁰² الى زيادة وكان المرحوم عبد الرحمن افندى يقول: كلما انفتح شىء من التوحيد؛ يزداد حرص الطالب ولا يشبع. فاشتغل بالتوحيد حق الاشتغال حتى تشاهد المقصود ويتم المطلوب. قلت: رأيت في موضع ربطوا جلود الأغنام وجلدوا واحدا للبقرة لإصلاح طريق الماء. ثم أتى اللحم المشوي ووضع بين يدي حصة. قالوا: ملح تلك الحصة كامل وليس في الباقي على الكمال، ولكن في السفرة ملحا رقيقا فاصلحت به. قال: الجلود إشارة الى مسألة التي كتبتها وإصلاح اللحم بالملح إشارة الى الكلام وعند الخلوتية إشارة الى الإرشاد¹⁴⁰³ جئت اليوم بعد العصر، وقلت: رأيت قبل الظهر جنابكم وأنتم جالسون فوق سرير على حصير مصرى، فذكر أحوال المرحوم السلطان بايزيد المقتول في ديار العجم وبعض المبارزين من اتباعه. ثم قيل جاء مبارز آخر قوى عن الكل، وأراد أن يعطيهم بعض الدراهم فخافوا عن الأخذ حتى هرب¹⁴⁰⁴ أربعة وخمسة، أنوار من خوفه. ثم قلت: وصل سالك الى ذات البارى جلّ جلاله ومعه العصى، ووصل بعض طلبتنا بلا عصى. فقلت: الواصل مع العصى قوى لأن معه علاقة للإمكان قياسا على معراج النبي صلى الله عليه

¹³⁹⁶ د: «الكافرون»

¹³⁹⁷ ب د: «صلى الله عليه وسلم»، ج: «ع م»

¹³⁹⁸ المحقق: «فطلعت»

¹³⁹⁹ ب د: «تعالى»

¹⁴⁰⁰ ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم، 7/14]

¹⁴⁰¹ المحقق: «تحصل»

¹⁴⁰² ب: «قال النبي ع م القناعة من القابلية»

¹⁴⁰³ ب - «إصلاح اللحم بالملح إشارة الى الكلام وعند الخلوتية إشارة الى الإرشاد»، صح في هامشه.

¹⁴⁰⁴ المحقق: «هربت»

وسلم¹⁴⁰⁵ بجسده الشريف، فقبلتم قولي واستحسنتم. قال: تعبيرها أن الواصل بالعصى هو الذي وصل بالإرشاد، والواصل بدونها هو الواصل بلا إرشاد، وكلاهما يمكن، والنبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁰⁶ وصل أيضا بإرشاد، وجبريل في الظاهر قال صلى الله عليه وسلم: «رأيت بربي ولولا ربي ما رأيت ربي»¹⁴⁰⁷ وأما قصة السلطان بيازيد فقد خطر¹⁴⁰⁸ ببالكأحوال السفر، وعدم الأخذ الدراهم إشارة إلى أنهم لا يرضون بالصلح. ثم قال: ولا يليق الصلح أيضا، لأن سبب الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين¹⁴⁰⁹ صار مرضا لهم كالجزام، فلا يقدر على تركه فلا يليق لسلطان المسلمين أن يرضى بحالهم، وسكت. قلت: كان ذلك حال الباطن. قال: قد ذكر حال الخارج، فالكل خارج أنموذج في الباطن. وتعيين ذلك اليوم من جملة كرمات حضرة الشيخ حيث أشار إليه قبل ثمانية عشر يوما أعنى يوم السبت السابع والعشرين من صفر، المظفر في ذكر مدة السلطنة المرحوم سلطان سليم فيما قاله: أهل الجفر. ثم سأل: عن حالي. فقلت: قد انكشف¹⁴¹⁰ لي مرتبة فوق ما انكشف بالأمر من معنى قوله، التوحيد اسقاط الإضافات وهو أنه ما من شيء إلا وهو مسند في الحقيقة إلى ذات الباري جل جلاله حتى أن ظهور الرؤية والسمع والأخذ والبطش وغير ذلك من الله تعالى. قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾¹⁴¹¹ قال ¹⁴¹²﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾¹⁴¹² فإن قيل: فما تقول في مثل شرب الخمر وقتل النفس وغيرهما ما يخالف الشريعة المطهرة. قلنا: أمثال ذلك أحوال التنزلات والقبح والحسن لا يتجاوز الخالق وما كان في مرتبة لا يتجاوز إلى مرتبة أخرى فما ظنك في الباري تعالى؟ شأنه إلا يرى أن أحكام الشريعة مقصورة بمرتبة الطبيعة لا يتجاوز إلى النفس وكذا أحوال الطريقة مقصورة على المرتبة النفس لا يتجاوز إلى الروح وكذا العكس مثلا، إذ وقع¹⁴¹³ الغيبة فالمؤاخذية هو النفس لا الروح ولا الطبيعة وقس على ذلك، فإن قيل إذا كان الكل مسندا إلى الحقيقة فما معنى مؤاخذة العبد بارتكاب المنهي. قلنا: لكونه¹⁴¹⁴ غافلا عن الحقيقة وعد نفسه سببا مستقلا في تصرفه وصرف اختياره الجزئي جانب المعصية والآ فالخالق هو الله سبحانه ليس الآ والمطلع على حقيقة هذا السر لا يرتكب المعصية، وأما الملاحظة أعزنا الله سبحانه عن حالهم فإنما وقعوا حينما

¹⁴⁰⁵ ب ج: «ع م»

¹⁴⁰⁶ ب ج: «ع م»

¹⁴⁰⁷ كشف الخفي، 499/1 (1409)

¹⁴⁰⁸ المحقق: «خطرت»

¹⁴⁰⁹ ب ج د: «الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁴¹⁰ المحقق: «انكشفت»

¹⁴¹¹ ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير، 29/81]

¹⁴¹² ﴿لَقَدْ تَقَالَوْهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال،

[17/8]

¹⁴¹³ المحقق: «وقعت»

¹⁴¹⁴ ب: «كونه»

وقعوا بمجرد التقليد لعدم رعايتهم المراتب الأربع وتهاونهم على الشريعة الشريفة. قال: ضلال المرید غالباً من نقصان مرشده وينبغي للمرشد أن لا يظهر الخوارق الاعلى الشريعة الشريفة لنلا يؤدي الى الفساد. حكى: أن الاتباع الارديلي سئلوا منه إظهار الكرامة فأمرهم بجمع نسائهم في البيت إطفاء السراج وإمساك كل واحد امرأة ففعلوا ثم أمر باشتغال السراج، فرأوا أن كل شخص لم يمسه إلا زوجته وهذا الخارق لعدم كونها موافقا للشريعة المطهرة صار سببا لضلال من بعده بمجرد التقليد.¹⁴¹⁵

قال حضرة الشيخ: ولجعل الله تعالى مباركا ويزد من فضله فوق ذلك ألف مرتبة وعليك رعاية المراتب ولا تتكلم الناس إلا من مرتبة النفس والطبيعة إلا أن تجد أهل الباقي، فتكلم لا، لأنه مخالف للشريعة بل لأن غيرها لا يفهم، فيقع في الضلال. قال عليه الصلاة والسلام: «نحن معاشر الأنبياء نكلم الناس على قدر عقولهم»¹⁴¹⁶ وكان يجوز لي أن اتكلم لك كلمات فوق ذلك، ولكن الآن ليس مرتبتك وهذا القدر أيضا ليس مني ولا منك بل من سلطان التوحيد الذي هو اسم الذات وليس ساير الأسماء بتلك المثابة فاشتغل بالتوحيد حق الاشتغال حتى يفتح الله الباب على نفسك من طريق التوحيد، فما ذكرته من طريق المعرفة والله تعالى ميسر من مرتبة الحقيقة والسر يتجلى¹⁴¹⁷ الحقيقة. قال: إطلاق العارف على الطالب في مرتبة الروح، لأنه يحصل¹⁴¹⁸ فيها المعرفة الألهيّة. قال: أحصل لك الشفي. قلت: الحمد لله تعالى بهتمكم العالية حصل¹⁴¹⁹ من جهة العلم ولكن لا قناعة لي بعد. قال: أعطاك الله تعالى فوق ذلك ألف مرتبة. قال: أنظر الى حالك هذه وحالك متى جئت بالصباح، فإنك كنت في التنزل والواصل يتالم من التنزل إذا لم يكن تنزله للإرشاد وأما إذا كان للإرشاد؛ فيجد لذة من التنزل كما يجد في الوصلة لأنه أيضا بأمر الحق، ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴²⁰ يقول: في بعض الأوقات «أرحني يا بلال»¹⁴²¹ أي بالدعاء لأنه يريد الوصلة ثم إذا أراد الذوق في عالم التنزل يقول: «كلمني يا حمير»¹⁴²² قال: ولكن اللازم علينا الآن أن نجعل هممتنا الى الوصال واشتغل بالتوحيد حق الاشتغال ثم دعي

¹⁴¹⁵ ع - «قال: ضلال المرید غالباً من نقصان مرشده وينبغي للمرشد أن لا يظهر الخوارق الاعلى الشريعة الشريفة لنلا يؤدي الى الفساد. حكى: أن الاتباع الارديلي سئلوا منه إظهار الكرامة فأمرهم بجمع نسائهم في البيت إطفاء السراج وإمساك كل واحد امرأة ففعلوا ثم أمر باشتغال السراج، فرأوا أن كل شخص لم يمسه إلا زوجته وهذا الخارق لعدم كونها موافقا للشريعة المطهرة صار سببا لضلال من بعده بمجرد التقليد.»، صح في هامشه.

¹⁴¹⁶ زبدي، إتحاف الصعاده، 65/2.

¹⁴¹⁷ المحقق: «تجلى»

¹⁴¹⁸ المحقق: «تحصل»

¹⁴¹⁹ المحقق: «حصلت»

¹⁴²⁰ ب ج: «ع م»

¹⁴²¹ سنن أبي داود، 901/ (4985)، «يا بلال أقم الصلاة، أرحنا بها»

¹⁴²² لا يوجد مصدرها.

وقرأ الفاتحة. قال: يعطيك الله تعالى قراءة يظهر عندك حال كل طالب، فتتكلم بما يناسب لإصلاح حالهم¹⁴²³ ثم رأيت أنه أخرج من وعاء فانوس والجام وأسباب الغرس ثم توضأت وأردت أن أمسح ماء الوضوء، وكان في منديل الطعام فأخرجت منديلا جديدا له نقش حسن استحسنته أهل البيت ثم أن حسن يقول أسباب السراج قليلة في هذه السنة. فقلت: قال عليه الصلوة والسلام: «اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لم منعت»¹⁴²⁵ وقد رأينا كثيرا أنه إذا قيل الطعام فلاننى قليل. فنحن نأكل ذلك الطعام كثيرا بأعطاء الله تعالى.

15 (ربيع الأول 986) يوم الأربعاء:

لما دخلت على حضرة الشيخ، ذكر قول الشيخ أبي يزيد البسطامي «شى لقه أز جمال روى تعه» وقال: معناه أن يضمحلّ وجود الطالب بالكلية ويبقى الباقي وحده وهو معنى قوله المولى جلال «كفتم أز عريان شود او در عيان لي توان كنار دني ميان» ثم قال: أقول: لك شيئا وهو أن كل ما وقع في حال الستغراق فهو على الحقيقة ومن السرّ، فلا يسع فيه التفصيل كيف يضمحلّ وجود الواصل فأين التفريق والتفصيل والتكلم على تلك الحالة الى الغير بل هو أمر ذوقي مختص بالواصل فإذا أردت التكلّم والعيان للغير فأدخله أولا في لباس الشريعة ثم نتكلم، والمعرفة في مرتبة الروح والطريقة في مرتبة النفس والشريعة في مرتبة الطبيعة. قال: اجعل تلك الكلمات قرطا في إذنك وسألت عن الجمال النوراني الذي رايعة سابقا. قال: هو سرّك، فاشكر الله تعالى علي أن فيك سرا. قال: إني تلك النعمة من اشتغل ثلثين سنة. قلت: لم يعبر الرؤية بعده. قال: يتيسر إن شاء الله تعالى ولكن المحنة الآن أنفع لك منه. فإنها أساس الترقى في الطريق، فكما استحکم الأساس يكون البناء أقوى وأحسن، فيأتي وقت تراه كل يوم. قال: أن أبا بكر الصديق كان أعظم الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين في التوحيد ولذلك كان أول خليفة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴²⁶ مع أنه لم يكن طالبا فوق الاتفاق على خلافته، لأن من كان غالب التوحيد لا يقابله أحد لا بطريق المحاربة والقتال بل لا يقدر أحداً يتكلم له لأن التوحيد يحرقه.¹⁴²⁷ قال: ما رأيت في الرؤيا إن كان متعلقا بالأكل والشرب والجماع فهو من أحوال الطبيعة إن كان متعلقا بالمعرفة فهو من أحوال الروح ثم سألت عن حالي، فقلت: ورد على لساني قوله تعالى ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾¹⁴²⁸ كأنه عكس ما ذكرناه لك الآن فإنه إشارة الى كلمات الانسان

¹⁴²³ ع - « قال: يعطيك الله تعالى قراءة يظهر عندك حال كل طالب، فتتكلم بما يناسب لإصلاح حالهم»، صح في هامشه.

¹⁴²⁴ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁴²⁵ صحيح البخاري، 1204، (7292)

¹⁴²⁶ ب ج: «ع م»

¹⁴²⁷ ع - «قال: أن أبا بكر الصديق كان أعظم الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين في التوحيد ولذلك كان أول خليفة النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يكن طالبا فوق الاتفاق على خلافته، لأن من كان غالب التوحيد لا يقابله أحد لا بطريق المحاربة والقتال بل لا يقدر أحد ان يتكلم له لأن التوحيد يحرقه»، صح في هامشه.

¹⁴²⁸ ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل، 69/16]

الكامل وإرشاده، فإنها ألوان يسر الله تعالى أن تكون انسانا كاملا أيضا. ثم قال: أقول: لك شيئا آخر وهو أن اللازم عليك الآن أن تراعى مرتبة الطبيعة والنفس، وتخلّى الحقيقة والمعرفة فإنهما¹⁴²⁹ يراعيان نفسيهما وتستمر على رعايتهما على الأسلوب الذى أنت فيه الآن الى أن تموت خصوصا الطبيعة فانه ما حصل لك انما حصل بجعل غذاك طاهرا اياما فكن¹⁴³⁰ على ذلك حتى يزيد ذوقك بمراتب. فان لذة التوحيد يغلب على جميع اللذات وباقي اللذات لا يوجد الا بعد السقوط عنه لذة التوحيد وكان الأصحاب والكمل رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. يسقطون عن هذه التوحيد حال الجماع وأيضا، فمن جامع بذوق التوحيد فالولد من أولياء الله تعالى، ولذلك لم يجرى شقي من أولاد الأنبياء. وأما كنعان¹⁴³¹ الذي غرق في الطوفان فليس ابنا صليبا لنوح عليه الصلوة والسلام¹⁴³² وانما هو ابن امرأته. وأما قابيل فكان لا يعرف حال القتل وله حكمة آخر سيظهر عندك انشاء الله تعالى. وحكى: أنه لما خلق الله تعالى آدم؛ أمره في عالم الذر أن يظهر الى يمينه فرأى صور جميع السعداء من نسله، فسر ثم نظر الى يساره فرأى صور جميع الأشقياء فحزن وهو إشارة الى قابليته الإنسان للقهر وللطف حتى أن أهل القهر المحض قابل للطف وكذا العكس فذلك مكلف بالتكليفات «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ عِنْدَهُ أَثُمُ الْكِتَابِ» قال: ذلك المحو والإثبات إنما يتصور أن في الألواح تعيينات واما في الوح المعنوى فلا يتصور فيه التبدل والتغير. قال: احفظ ما ذكرناه لك من رعايته حال الطبيعة والنفس البان تموت واذكرها لمن تبعك أيضا. فإن قيل فيها والّا فهو على الخيار. قال: بعض خلفاء الشيخ ابراهيم لما توجه الناس كثيرا الى شيخنا وسع حالهم، ولكن ذلك من النقصان. قال الله تعالى: «وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» [الحجر، 99/15] اى الموت ثم أمرنى بالتهجد ولو ركعتين وعدم قوت نفس بلا توحيد قال: لا يلزم أن يكون باللسان بل يكفي بالقلب، وذوق التوحيد اذا دخل في سويداء القلب. جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ، قلت: غاب عن نظرى جميع ما سوى الله تعالى¹⁴³³ حتى لم يبق روحى ونفسى وطبيعتى ولم أجد أثرا من¹⁴³⁴ الطف والقهر أيضا.

قال حضرة الشيخ أشكر الله تعالى فإنه من إثار التوحيد، ولا ينال اليه كثير ولكن لا تغتر فإنه ليس منك بل من محض نعم الله تعالى وهو إحاطة التوحيد وقد وقع¹⁴³⁵ لى تلك الحالة قبل سنين سنة، فسرت فيها ستة أيام كانت والدي ترسلني الى خدمة فأنساها ووقع تجلي جميع الصفات في يوم وليلة، فاوصلت جميع صفاتي الحقيقية، وكان المرحوم كمال دده ينزل كل واحدة من صفاته من الرؤية والسمع غيرها الى ما تحت الثرى ثم يخرجها فوق السماوات ونعنى بذلك وصولها الى الحقيقة. وقال: أيضا لا اختصاص لتلك الحالة بك فإن هذه الأشجار

¹⁴²⁹ ب: «فانها»

¹⁴³⁰ ب: «فيكون»

¹⁴³¹ ج: «كنعان»، صح في هامشه.

¹⁴³² ب ج: «عليه السلام»

¹⁴³³ ب - «تعالى»

¹⁴³⁴ ب: «في»

¹⁴³⁵ المحقق: «وقعت»

وكذلك جميع الموجودات على تلك الحالة، وليس لك إلا معرفتها وهي من الله سبحانه وتعالى. قال: كان الشيخ أبو يزيد البسطامي يقولوا: اجتهدت زمانا كثيرا في ذكر الله تعالى وتوحيده ثم عرض¹⁴³⁶ لى حالة فوجدت التوحيد في كل موجود، فأردت ان أنسى¹⁴³⁷ لم أقدر على نسيانه. قلت: أليست يضمن¹⁴³⁸ الصفات في الذات. قال: نعم، إنما يعبر ذلك في التنزلات، لأن الذوق واللذة من قبيل الصفات، فلا يتصور في الذات وحال الوصلة البهت الصرف لا يجد الواصل فيها لذة، وإنما الذوق في التنزلات وكان المرحوم حسن خليفة يعجبه هذا القول وكان يأكل في سبعة عشر يوما مرة¹⁴³⁹ قال: في الطعام أيضا سر التوحيد. قال: كل طعاما بارد مثل طبخ المشمش لئلا يحرقك التوحيد لكن على الاعتدال، فإن إفراط البرودة يعطى الكسل كما أن إفراط الحرارة يخرق فالصلاح في الاعتدال قال: في غاية الحرارة اشتغل بالجلالة¹⁴⁴⁰ مقام التوحيد، فإنها على الاعتدال¹⁴⁴¹ قال: فلم أقدر على نسيان موجود، فأردت أنأنسى فوجدت التوحيد في كل توحيد ثم عرض¹⁴⁴² لى حالة زمانا كثيرا في ذكر الله، البسطامي يقول: اجتهدت. قال: كان الشيخ أبو يزيد معرفتها هي من¹⁴⁴³ الله سبحانه على تلك الحالة، وليس لك إلا وكذلك جميع الموجودات تلك الحالة بك، فإن هذه الأشجار. قال: أيضا لاختصاص¹⁴⁴⁴ وكنا نسمع من عزيز أمي يقول: إذا تجلى الذات ينمحي الوجود. قلت: نعم، ما قال: المولى جلال الدين يوما في كبار رمى منان حيث راحى الجانبين. قال حضرة الشيخ: نعم، أنه من فضلاء. قال: إرشاد العلماء مشكل يحتاج الى رعاية كثيرة. قال الشيخ الأكبر ألف **الفصوص** غير مستور¹⁴⁴⁵ قال: إنما يسمى **بالفصوص** لأن الشيخ يكتب الفاء والصاد إشارة الى الفصل، فمعناه الفصول وللشيخ صدر الدين القنوي كتاب مسمى **بالفكوك** بمعنى الفتح وقد راعى الظاهر والباطن. وحكى أن الشيخ الأكبر لما توجه الى إرشاده لقي الشيطان، فلما وحد¹⁴⁴⁶ اضمحل ثم لما رآه وجده يلعب الشطرنج، فعلمه مع أنه لايعرف، فغلب على خصمه. ثم علّمه الدرس وكان يقرأ كتاب

¹⁴³⁶ المحقق: «عرضت»

¹⁴³⁷ ب: «النبي ع م»

¹⁴³⁸ المحقق: «تضمن»

¹⁴³⁹ ب - «مرة»

¹⁴⁴⁰ ج - «بالجلالة»، صح في هامشه.

¹⁴⁴¹ ع - «قال: كل طعاما باردا مثل طبخ المشمش لئلا يحرقك التوحيد لكن على الاعتدال، فإن إفراط البرودة يعطى الكسل كما أن إفراط الحرارة يخرق فالصلاح في الاعتدال قال: في غاية الحرارة اشتغل بالجلالة مقام التوحيد، فإنها على الاعتدال»، صح في هامشه.

¹⁴⁴² المحقق: «عرضت»

¹⁴⁴³ ب - «من»

¹⁴⁴⁴ ج د ع - «قال: في الطعام أيضا سر التوحيد. قال: كل طعام بارحة مثل طبخ المشمش لئلا يخرق التوحيد لكن على الاعتدال، فإن إفراط البرودة قال: أيضا لاختصاص»، صح في هامش ج ع.

¹⁴⁴⁵ ب ج: «غير مستبعد»؛ د: «غير مستعد»

¹⁴⁴⁶ ج - «وحد»، صح في هامشه.

الضوء ثم رباه في مكة وفي الليالي العلوم¹⁴⁴⁷ لبعض، فلما كمل أجازته. قال: للشيخ يوما يأتييني كثير من الناس ولا يأتونكم. فقال لا بأس لما لم يبقى كثير مناسبة مع الخلق فلذلك لا يترددونه الى كثيرا.¹⁴⁴⁸ وحكى: سير المرحوم كيكلوبابا الى الخطبة لطلب رأس الماء. وحكى: أن بعض أهل النفاق اسندوا اليه شرب الخمر. فأرسل اليه يلدرم خان خمرا بزقن للامتحان، فقال: لمريديه به أرسل إلينا¹⁴⁴⁹ السلطان سمنا وعسلا فاطبخوا منهما الحلوى وارسلوه¹⁴⁵⁰ الى السلطان، فوجدوهما كذلك وطبخوا الحلوى وأرسلوه الى السلطان برسوله فهناك أمر السلطان بكرامته. قال: وقع مثله للمولى جلال حيث أرسله الشيخ شمس الدين التبريزي (هـ. 1247/645م.) الى بيت الخمر للامتحان، فانقلب كل الخمر عسلا. وحكى: أنه صاحب معه سنتين، فلما غاب بكى المولى من فراقه وطلبه سنتين الى أن لقي الشيخ صلاح الدين فأدخله في خلوته وقال: «روحه روحي وجسمه جسمي» وذكر مرتبة التي أوصله شيخه ثم أراه مرتبة أخرى من التوحيد فوق مرتبتها¹⁴⁵¹ فأعتمر اليه المولى. وقال: وكان شيعي أراني أولا بطانته فالآن أراني وجه وصاحب معه سنتين. ثم إنتقل الى الآخرة.

قال حضرة الشيخ: في جميع ما ذكرناه من الحكايات منافع كثيرة ينفعل في زمان. قال: وهذا الذي رأيته كنجم من أنوار التوحيد. فعل الله تعالى يوصلك الى الأنوار الغير المتناهية.

قال حضرة الشيخ: أقول لك ضابطة كلية وهي أنه ما من موجود الا وجوده بوجود الواجب لأنه ذاته. فقلت: ليس لي حال ولم يحصل¹⁴⁵² لي قناعة. قال لعلّ الله سبحانه يجعلك صاحب مقام وعدم حصول القناعة من القابلية للزيادة.¹⁴⁵³ ثم قال: نرجوا من الله سبحانه أن يعطى الدوام والتمكين ويزبد من فضله وقرأ الفاتحة. رأيت جامعا بناه حضرة الشيخ من زمان وله حرم واسع وفيه أشجار الكروم.

16 (ربيع الأول 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: إني رأيت إني مع رجل يصرف أحوال الذهب، ينظر الى أنواع أحوال الذهب بعضها أعلى واخلف من البعض، فقال: ليلو سمعتم سأريده بهذه العبارة لكان أحسن. فقلت: يكفيني أن أسمع معك. قال حضرة الشيخ: كان أراد كشف بعض الأحوال من الحقيقة، ولكن لا يفلح من كشف ذلك السرّ.

¹⁴⁴⁷ ب ج د - «العلوم»

¹⁴⁴⁸ ع - «يوما في كبار رمى منان حيث راحى الجانبين..... قال للشيخ يوما يأتييني كثير من الناس ولا يأتونكم. فقال لا بأس لما لم يبقى كثير مناسبة مع الخلق فلذلك لا يترددونه الى كثيرا.»، صح في هامشه.

¹⁴⁴⁹ ب - «أرسل إلينا»

¹⁴⁵⁰ ب: «نرسل»

¹⁴⁵¹ المحقق: «مرتبه»

¹⁴⁵² المحقق: «تحصل»

¹⁴⁵³ ع - «فقلت: ليس لي حال ولم يحصل لي قناعة. قال لعلّ الله سبحانه يجعلك صاحب مقام وعدم حصول القناعة من القابلية للزيادة.»، صح في هامشه.

قلت: نعم، الا يرى أن الشيخ صلاح قال: للمولى «جسم شيخك جسمي وروحه روحي» فقال: له المولى أعذرني، فإن الشيخ أراني أولاً بطانته ولأن أراني وجهه فانظر الى قولها على الأدب. قال: ثم لما جاؤا مع الأحباب الى التكية، غاب خانوت الذهب، لأنه كان صورة لا على الحقيقة، فإنه لا يرتكب المكروه. قد قالوا: إن عمل الذهب والفضة كالصياغة مكروه، لأن فيه أفساد خدام الناس، أعنى الدراهم والدنانير. قال: وإراءة الصورة كثيرة عند الأولياء. وحكى: قصة مصلح عتيق الإسكاف. قال: لما أرسلني شيخي اليه وذهبت أمتثالاً لأمره، ولم أعرف أن الصواب أن يقال: لا حاجة لي معه ولا أذهب الى غيركم. قال: سمعت أن مصلح العتيق يصلى الأوقات في الكعبة فسألت عنه يوماً. فقال: لنا وجود كبير فإذا ركعنا؛ يصل رأسنا الى الكعبة وعبر بهذا التعبير ونرى هنا بصورتها الأصلية. قال: ثم أنه عاداني بسبب أنه قال: لي يوماً إن الناس يقولون لك أفتاده أما الرجال فيقولون نفسى دده ولي قطعة جوخ اتخره من زمان كيف أن أعمله تاجاً لك فسكتت، فلما فهم معنى عدم القبول؛ عاداني.

قال حضرة الشيخ: وكنت أنا إذا ذاك على حالة، لا أعد أمثاله قدر جناحه البعوض، والأمر كذلك عند التحقيق، فإن أمثاله عند أهل الفناء لا يساوى فلساً بل صغر الجسم خير عندهم من كبره ولو وصل السماوات وهذا التعيين ليس شيئاً، فإنه عجوز من عجائز الكفرة ونحن الآن في حملها وقد جعلت سبع مرات ووضعت شيئاً منها دعى في السبع فهو¹⁴⁵⁴ ويده سبعة آلاف سنة، فإذا وضعت تلك المرأة تموت وتقوم الساعة، وليس ماجازه النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁵⁵ ليلة المعراج هذا وهو لم ينظر اليه بل نسبته الى جنبه الشريف تحقير له بل المراد به سموات تعينه وليس فوقه تعين وكذلك صار خاتم النبيين لأنه كان على غاية الاعتدال من جميع الوجوه ولأجل ذلك كانت شريعة مؤيدة، وكفى لنا فضلاً وشرفاً ان كنا من أمتة فهي سعادة عظيمة وهو كمال عنايته تعالى لعباده وظله. قال: الظل في اصطلاح المشايخ عبارة عن التنزل. ثم حكى: مصارعة ابي جهل مع النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁵⁶ وغلبته عليه. وحكى: أنه حفر بئراً ثم دعى النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁵⁷ فأجابه مع أنه يعرف خدعته ولكن لا يبالى لأنه لو أكل السم لم يضره. قال المولى جلال الدين: «كر دلي زهرى خورد نوشي شود در خورد طالب سیه يوشى شود» فلما جاء اليه كان أبو جهل قدماه فوقه فيها فلم يقدر أحد على إخراجها، فتضرع اليه عليه الصلوة والسلام، فأخذه بيده وأخرجه. قال: كان يعرف صدقة وحقيقة حتى كان يريد ان يؤمن ولكن حسده يكون مانعاً فى الإنسان خلق قبيح من أخلاق النفس يسمى بالحسد. ثم قال: اشتغل بالتوحيد، فإن شيخك ومريدك قلت: شيخي أنتم وقد سمعت التوحيد منكم. قال: هو أدب أبي بكر الصديق رضى الله عنه، فإنه

¹⁴⁵⁴ د - «فهو»

¹⁴⁵⁵ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁴⁵⁶ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁴⁵⁷ ب ج: «ع م»

كان صائماً، فكلما كلفه النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁵⁸ بأكل العسل يأكل بلا توقف، فلما سأله صلى الله عليه وسلم¹⁴⁵⁹ قال: انما صمت بأمركم فافطر بأمركم أيضاً وليس بين الأمرين فرق، فاستحسنها النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁶⁰ قال: قال: المولى جلال «كرجه مران ازلب پيغابر است هرکه كويد اودآن كافر است» وقال: معرفة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁶¹ أصعب من معرفة الله سبحانه، فإنه سبحانه أظهر من أن يخفى وأما معرفة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁶² فيحتاج الى قطع الحجب¹⁴⁶³ قال: عليه الصلوة والسلام¹⁴⁶⁴ ما صدر في الإستغراق فلفظه ومعناه من الله تعالى وهو القرآن وما صدر من عالم الأرواح أعنى¹⁴⁶⁵ فاللفظه مني والمعنى من الله تعالى إذ هو الحديث القدسي وما صدر في العالم الأجسام أعنى البشرية فاللفظ والمعنى مني وهو الحديث النبوي. قلت: فح يكون ما وقع في التنزل قسمان في عالم الأرواح وفي عالم الأجسام. قال: أنه عليه الصلوة والسلام¹⁴⁶⁶ في غاية الطافة حتى أنه في البشرية اللطف منا في عالم الحقيقة. قال: الوصول الى اللطيف الحقيقي¹⁴⁶⁷ سعادة عظمية لا يتيسر لكل واحد. جنئت بعد العصر الى حضرة الشيخ: قلت رأيت إني معكم في بيت فقرأ كلام منظوم أن في هذا العالم وسعة يحتمل لكل مقال¹⁴⁶⁸ فصدقت¹⁴⁶⁹ قولكم فاستحسنتم. ثم إني على تسويد عرض بمشاورتكم وفي البعيد منا رجلان أحدهما شاب والآخر شيخ. قال حضرة الشيخ: أشير اليك أن المعارف والكلام عن الحقيقة ما لم يجيئ الى¹⁴⁷⁰ اللسان يجوز ملاحظتها¹⁴⁷¹ في القلب، فإن في عالم القلب وسعة حتى أن ألفاظ الكفر ما لم يخرج الى اللسان لا يحكم¹⁴⁷² الشريعة على كفره بمجرد خطوره بالبال، وأما

¹⁴⁵⁸ ب ج: «ع م»

¹⁴⁵⁹ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁴⁶⁰ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁴⁶¹ ب ج: «ع م»

¹⁴⁶² ب ج: «ع م»

¹⁴⁶³ ع - «وقال: معرفة النبي صلى الله عليه وسلم أصعب من معرفة الله سبحانه، فإنه سبحانه أظهر من أن يخفى وأما معرفة النبي صلى الله عليه وسلم فيحتاج الى قطع الحجب»، صح في هامشه.

¹⁴⁶⁴ ب ج: «ع م»

¹⁴⁶⁵ ب - «أعنى»

¹⁴⁶⁶ ب: «ع م»

¹⁴⁶⁷ ج - «الحقيقي»، صح في هامشه.

¹⁴⁶⁸ ب: «مقام»

¹⁴⁶⁹ ب: «تصدقت»

¹⁴⁷⁰ ب: «على»

¹⁴⁷¹ د: «ملاحظتهما»

¹⁴⁷² المحقق: «تحكم»

الشخصان؛¹⁴⁷³ فالنفس والطبيعة. قال: إن الشريعة لا ترتفع أبداً حتى أن بعض الأحكام من لمسها يرى في الآخرة مع أنها ليست دار التكليف. قلت: نعم، فإن كل واحد من أهل الجنة لا يتصرف إلا فيما عين له من قبل الله عز وجل ولذلك قال الله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ [الرحمن، 55/72]

قال حضرة الشيخ: قد أصبت فإن الأمر كذلك، فإن أهل الجنة بيوت الضيافة يعملون فيها الضيافة للأحباب ويتنعمون ولكن أهلهم لا يظهرن لغير المحارم ثم تلى قوله تعالى ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الإنسان، 5/76] إلى قوله ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان، 6/76] ثم قال: والله تعالى عباد فوق الأبرار رتبة قد أدوا خدمة العبودية على الكمال، وصلوا إلى تجلى الألوهية وهي مرتبة عليا ولذلك قال الله تعالى: في مقام المدح ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾¹⁴⁷⁴ ولم يقل نبيه ورسوله، والمراد بالمسجد الأقصى مقام الوصلة، فإنه أقصى المطالب بحيث يضمحل فيه وجود الواصل ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹⁴⁷⁵ قال الله تعالى بارك أطرافه بسير التجليات وأنواع اللطاف والسميع البصير إشارة إلى الصفات فالأول تجلى الأفعال. ثم تجلى الصفات. ثم تجلى الذات. قال علو رتبة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁷⁶ لا يوصف حتى إني أوصى الحجاج أن¹⁴⁷⁷ يزوروا¹⁴⁷⁸ الروضة المطهرة من بعيد رعاية للأدب. قال: لا كلام في شرف الحرمين المحترمين غير أن أولاد العرب لا يوافق بواطنهم لظواهرهم. ثم قال: ومحروسة بروسة فيها بركة وميمنة لمن أدركها وإن كان¹⁴⁷⁹ كثرة نعمتها يمنع عن الرياضة الكثيرة كما يكون في الحرمين الشريفين وكل من جاء من الأطراف أيضا يمدحونها وهي يرى لى¹⁴⁸⁰ حسنة لكون ولادتي فيها. قلت والسبب ليمناها حقيقة وجودكم الشريف. ثم قال: كان هناك رجل¹⁴⁸¹ ممن¹⁴⁸² خدم الشيخ وفاء وهو يقول إذا لم يكن¹⁴⁸³ في قلبك جمعية لا ينفعك الجامع الكبير. قلت: اليوم وقع لى

¹⁴⁷³ ب - «شخصان»، صح في هامشه.

¹⁴⁷⁴ ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء، 1/17]

¹⁴⁷⁵ ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء، 1/17]

¹⁴⁷⁶ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁴⁷⁷ ب - «ان»

¹⁴⁷⁸ ب د: «يزور»

¹⁴⁷⁹ ب - «كان»

¹⁴⁸⁰ ب - «لي»

¹⁴⁸¹ ب ج د - «رجل»

¹⁴⁸² ب: «من»

¹⁴⁸³ المحقق: «تكن»

ذلك، فلم أجد حضوراً في الجامع الكبير متى صليت العصر في البيت، فحصل نوع الاستراحة و وقع في الذهاب الى المدرسة حجاب. ثم ارتفع بعنايتكم. قال: يقال: له عين وفيه بركة كسحاب المطر، فينبغي أن يشاهد فيه بعض حضور التوحيد وخظه¹⁴⁸⁴ ثم قال: كيف حالكم؟ قال وسؤال أهل الفناء ليس عن ظاهر الحال وإنما سؤالهم عن صفاء القلب وانكشافه. قلت: لو كان¹⁴⁸⁵ منكم عناية يكون حال القلب في الغاية. قال: أعانك الله تعالى ثم قرأ الفاتحة. ثم قلت خطر ببالي أن صعوبة فهم رتبة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁸⁶ ليكون تعينه فوق جميع التعينات فمن لم يصل الى ذلك التعين لا يفهم مرتبته.

قال حضرة الشيخ: يفهم الواصل مرتبته عليه الصلوة والسلام¹⁴⁸⁷ على قدر حاله بحسب المعرفة لا بحسب الذوق، فإن الذوق من تعينه مختص به عليه الصلوة والسلام.¹⁴⁸⁸ قال: عظم شأن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁸⁹ لا يوصف في بعض الأوقات ينكشف لي بعض أحواله، فيحصل لي حظ وسرور التي حال نفسي. ثم قال: في مقام الوصلة يضمحل ويغيب جميع ما سوى الله تعالى من الأنبياء وغيرهم صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. فإن مقام الوحدة لا يقبل الاثنينية ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: إذا وقع¹⁴⁹⁰ لك المصاحبة مع بعض الناس من الشريعة والطريقة أقرأ الفاتحة. ثم قال: لهم في أمان الله تعالى في جميع المراتب موجودة في صورة الفاتحة بل تفسير كل حرف منها لا يتم في سنين وعن عليّ كرم الله وجهه قال: «قد اندرج جميع العلوم في نقطة باء البسملة»¹⁴⁹¹ قال: اليوم نحتم القرآن في الجامع الجديد وقد بدى في ربيع الأخير من السنة السابقة. ثم قال: نعمل الوعظ فيه يوم الأربعاء وإن شاء الله سبحانه.

17 (ربيع الأول 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إني فيما بين الكروم بقصبة سفري حصار¹⁴⁹² وأريد الذهاب الى العنب، فيقال: إن في الطريق بعض الحرامية. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الأحوال السابقة، فصار ذلك القدر خالياً عن التوحيد، فلو لم تلاحظ لما رأيت في الرؤيا. ثم قلت: رأيت إني معكم في سوق فوصموني بعض

¹⁴⁸⁴ ع - «ثم قال: كان هناك رجل ممن خدم الشيخ وفاء وهو يقول إذا لم يكن في قلبك جمعية لا ينفعك الجامع الكبير. قلت اليوم وقع لي ذلك، فلم أجد حضوراً في الجامع الكبير متى صليت العصر في البيت، قال: يقال له عين وفيه بركة كسحاب المطر، فينبغي أن يشاهد فيه بعض حضور التوحيد وخظه»، صح في هامشه.

¹⁴⁸⁵ المحقق: «كانت»

¹⁴⁸⁶ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁴⁸⁷ ب ج: «ع م»

¹⁴⁸⁸ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

¹⁴⁸⁹ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁴⁹⁰ المحقق: «وقعت»

¹⁴⁹¹ كشف الخفي، 87/2 (13510)

¹⁴⁹² ب: «سفريه سار»

أحبابكم ثم صليت الجمعة، ورأيت إني على فرس، فسرت أمام العين المعروف بادرة چشمه سفريحصار. قال: خطر ببالك إننا نعتيك في أمر المعاشي أيضا والأمر كذلك ثم لاحظت رجلاً من أولياء الله تعالى أو العلماء في تلك الديار. فانتبهت على تلك الحالة، وعاد روحك الى مكانه. قال الذي يجيئ¹⁴⁹³ ويذهب في المنام هو الروح الإنساني وأما الروح الحيواني؛ فتأبث في مكانه لا يخرج الا وقت الأجل المسمى عند الموت¹⁴⁹⁴ فإنه يتخلص عن حبس البدن ولا يعود أبدا الى الحشر وهو تنزل الروح الانساني وقيام مقامه والتأثير الذي في السمع والبصر وسائر الحواس من الروح الانساني والحيواني، فإنه فيه نوع كثافة ولذلك لا يرى ولا يسمع حال النوم وأما الذي في النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان في غاية اللطافة ولذلك كان حاله في المنام كحاله في اليقظة فيرى في النوم كما يرى في اليقظة ويرى في ظلمة الليل كما يرى في ضوء النهار، وكذا سائر حواسه. قال: القلب كالريش يوم الرياح لا يخلو عن الاضطراب حتى ينقطع الرياح، فيعتاد للصعود والهبوط، فتتخلص عن الاضطراب ويحصل الدوام والبقاء بحيث لا ينحرف عن التوحيد في حال أصلا وذلك بانكشف القلب تارة واستتارت أخرى كما أن البذر إنما ينبت الثبات والاستتار تحت التراب، ولا يأكله الغراب. قال: المراقبة عبارة عن محافظة القلب في كل حال. وحكى: قصة الأعرابي على ما ذكره الامام الغزالي في بيان حال المرئي وذكر قول ابن الفارض ولو خطرت لي سواك إرادة على خاطري سهوا قضيت بردتي. قال: قال الله تعالى: في حال النبي صلى الله عليه وسلم¹⁴⁹⁵ ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم، 17/53] يعنى لم ينحرف نظره بعد حصول الشهود والتجلي.¹⁴⁹⁶ ثم قلت: رأيت إن ابنكم الكبير كأنه يريد أن يلعب الشطرنج معكم. فقال: وقع نوع ظلمة كأنه يحيى مسافر وهذا الفقير مع ابنكم الصغير في جانب آخر ثم توضعأت وصليت صلوة العيد بقوچحصار وتوجهت الجناحكم ودعى رجل فى الطريق. يقول: الصلوات ورأيت بيتا بيتا على أربع طبقات¹⁴⁹⁷ وبين الثالثة والرابعة محلّ خال قدر بيت ثم قبلت يدكم ثم رأيت أنه قطع ذكر رجل لدخوله حمام النساء. قال: في ابننا الكبير اخبار عن شيء سيقع وابننا الصغير فارغ وقطع الذكر إشارة الى أنه كان يخطر ببالك أمر الجماع فالآن ذهب عنك تلك الخاطرة، فإن التوحيد يقطع خاطر الجماع. ثم لما أراد في أوانه فهو يكون قادرا أشد القدرة من الدول قال: تلك الرؤيا مشتملة على الآفاق والانفس¹⁴⁹⁸ من الأفعال وليست من رؤيا التوحيد في أثناء الكلام.¹⁴⁹⁹

¹⁴⁹³ ب: «مجى»

¹⁴⁹⁴ ب - «هو الروح الإنساني وأما الروح الحيواني فتأبث في مكانه لا يخرج الا وقت الأجل المسمى عند الموت»

¹⁴⁹⁵ ب ج: «ع م»

¹⁴⁹⁶ ع - «قال: القلب كالريش يوم الرياح لا يخلو عن الاضطراب حتى ينقطع الرياحيعنى لم ينحرف نظره بعد حصول الشهود والتجلي.»، صح في هامشه.

¹⁴⁹⁷ ب: «صبرات»

¹⁴⁹⁸ ج - «الأنفس»، صح في هامشه.

¹⁴⁹⁹ ع - «وليست من رؤيا التوحيد في أثناء الكلام»، صح في هامشه.

قال حضرة الشيخ: قد شمت رايحة ليست من روائح الدنيا، فهل أحسستها؟ قلت: لا، قال: وقعت امرأة لكفارة اليمين عشرة دراهم للفقراء فكل درهم يكفي مسكين يوما وليلة، لأنه يأخذ بذلك الدرهم خبزا فيكفي له ويصير غداء وسطيا حتى قيل من طلب الإدام اليوم بخبز الخنطة فكأنه لم يقر بالآخرة، ولما سئل أبو الدرداء رضي الله عنه¹⁵⁰⁰ عن القصعة في حجرته؛ فقال: هي في بيننا الآخر إشارة الى ما في دار الآخرة. وحكى: أن الشيخ صار ضيقا لعجوز لها خار، فلما صار الليل شرع في أكل خبز الخنطة، وخطر بباله أن يكون ذبيبا ليصير إداما لخبزه وكانت العجوز من أهل الكشف، فجعلت كوز مائة دهنًا وأخذت ذبيبا، فأنتت الى الشيخ، فأكل الشيخ وقال: الحمد لله الذي جعلني من أهل القناعة¹⁵⁰¹ فقالت العجوز أيها الشيخ الصوري الذي لا معنى فيه أين القناعة وكوزي في الدهن، فانتبه الشيخ واستغفر ونظر فلم يرى العجوز ولا الخباز.

قال حضرة الشيخ: وقع ذلك إرشادا للشيخ من جانب الله تعالى، فخلصه عن قيد الطعام. قلت: سفلية الطعام مشاهدة ولكن في بعض الأوقات يحصل الضعف بالرياضة ويحتل المزاج كأنه يتحرك الصفراء. قال: في مثل ذلك اشرب ماء المشمش أو السكنجبين العسلي أو ماء الليمون أو الخل بعد خلط الماء ليدفع حدته. اليوم قال حضرة الشيخ: في الوعظ تقرّبوا الى الله الملك المَنَّان بتعظيم الشهر الذي ولد فيه حبيب الرحمن بالصلوة والسلام وتلاوة القرآن، عظّمكم الله تعالى بأنواع الإحسان ثم تلى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب، 56/33]

18 (ربيع الأول 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. قلت: رأيت إن جروى كلب هجما عليّ وبيدي عصي كبيرة. ثم إنني مرضت. يقال: فيك علامته الطاعون. قال حضرة الشيخ: كان لبعض من في بيتك انحراف لك وأنت بعناية الله تعالى قد قمعت الأخلاق والعصى على القوة. ثم قلت: رأيت إنكم على عزيمة بعض الأحسان للفقير. وقلتم: هلا يجوز إن غير أياما. فقلت: الأمر أمركم. فقلتم: يرضى باطنكم. فقلت: باطنى إنما يكون باطنى إذا أَرْضَى لأمر الله تعالى والا فليس باطنى ثم أن الوالدة كانت على إعطاء بعض الكتب. ثم أرادت التوزيع بين بناتها. فقلت: قد فرغت عن حصتي، فإن الخلاص عن قيد ذلك نعمة.

قال حضرة الشيخ: كأنه خطر ببالها الروح الى قسطنطينية لأجل دراهم فلسنا نمنع لأنها تحت الدنيا. ثم قال: بقي كتابك عندنا فخذ إن كان لازما. قلت: قد خرج هو عن ملكي ودخل في ملككم، فالأمر بيدكم وأن بآبكم موضع حل الشبهتي، فإذا عرضت لى شبهة أراجع اليكم. قال: إن التوحيد يزيل الشبهة، فإن من عرف الله تعالى يعرف جميع ما يعطى الترقى والتدنى، ويظهر العلوم عنده كما ظهر للإمام أبي حنيفة غير أنه على العموم وما انكشف

¹⁵⁰⁰ ب ج: «رضى»

¹⁵⁰¹ ب: «القناع»

للموحد على نفسه ولمن اعتقد لقوله لى حيث قرأت الفاتحة عليه وأردت التخليص.¹⁵⁰² قال: من عرف الله تعالى كل لسانه أى في حال الوصلة ومن عرف الله تعالى طال لسانه أى في حال الإرشاد. وقع لى خاطر ببالى من أنه لو كان الدرر عندي لنظرت في بعض المسائل وأشاد الى الترقى وتخليص عن التدنى.¹⁵⁰³ ثم قال: قرأت على المرحوم السيد بخارى ورأيت هنا بعض الخلفائه، فقلت: لهم نرجوا أن نحشر تحت لوائه، فحصل لهم سرور ثم قرأ الفاتحة.

19 (ربيع الأول 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: كنت أوحّد بعد صلوة الفجر، فشرع جميع الموجودات في التوحيد حتى الشجر والحجر والمدر. قال حضرة الشيخ: وهو حسن، لكن ليس حالك الآن فلا تغتر. قلت: كيف اغترّ وهو لم يشبعنى. قال: أشكر الله تعالى فإن من اشتغل ثلثين سنة لا يصل الى تلك المرتبة. وهو تجلى قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾¹⁵⁰⁴ فبشهود تلك الحالة وصل إيمانك الى العيان. قلت: نعم، ولكن استماع التوحيد منهم ليس فوق الاستماع من الإنسان الكامل. قال: الاستماع من الإنسان الكامل معتاد، وأما استماع منهم فليس بمعتاد. قال: ولكن توحيدهم وإن كان من جانب الحقيقة لا من شىء خارج ولكنه على مرتبتهم وأما توحيد الإنسان الكامل من لسان الحقيقة على وفق قوله عليه الصلوة والسلام¹⁵⁰⁵ «إِنَّ اللَّهَ¹⁵⁰⁶ يَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍ وَلِذَلِكَ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى مَخَالَفَتِهِ» وحكى: جواب ابن سينا (هـ. 1037/438م.) لسلطان عصره إذا كان يجرى سنة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁰⁷ في الأذان في سَمَاءَ سنته فكيف أدعى النبوة بمجرد إظهار الخوارق بالصنعة وكلامي لا ينفذ في عبد أسود ومن كان نبياً لا يخالفه أحد. قال: الا يرى أنه لا يقدر أحد على تحريف القرآن والحديث وإن فصاحة الحديث يدلّ على أنه لم يصدر من غير النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁰⁸ قال: قرأت حديثاً عند المولى النكسارى (هـ. 1495/901م.) فانكر كونه حديثاً. فقلت: بلاغته تدلّ على كونه حديثاً عند من له ذوق سليم. ثم سأل عن الرؤيا. فقلت: رأيت بالأمس قبل الظهر رؤيا ولكن لا أعرف أنه مضى حكمها. قال: لا يمضى ولو الى سنة مادام لم تتكلم فتكلم. فقلت: رأيت أن ابن عمتى متهيّ الى الحج وإنى ساكن

¹⁵⁰² ب ع - « لى حيث قرأت الفاتحة عليه وأردت لتخليص.»، صح في هامش ع.

¹⁵⁰³ ع - « وقع لى خاطر ببالى من أنه لو كان الدرر عندي لنظرت في بعض المسائل وأشاد الى الترقى وتخليص عن التدنى.»، صح في هامشه.

¹⁵⁰⁴ ﴿ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ خَلِيماً غَفُوراً ﴾

[الإسراء، 44/17]

¹⁵⁰⁵ ب ج: «عليه السلام»

¹⁵⁰⁶ د - «ان»

¹⁵⁰⁷ ب ج: «ع م»

¹⁵⁰⁸ ب ج: «ع م»

في بيت داخل باب الجامع الكبير، فأردت الانتقال الى بيت آخر. فقلت: للوالدة¹⁵⁰⁹ في الطريق خرجنا عن حالنا الأولى فلم نصل الى المطلب، فنحن من المذبذبين. ثم دخلنا بيتا، فقال: رجل هل رأيت قصبة كوتاهية وأنا شتمت لولدى الصغير. فقلت استغفر الله واعزم أن لا يعود اليه أبدا. فقال: استغفره.

قال حضرة الشيخ: تألمت من عدم رعاية بعض الناس بجامع الكبير ولكنك لو تحملت عليه لثلاث ثواب الحج. ثم قلت: رأيت أن عندي زبيبا أحمر، فانقلب الى السمن الخالص الصافي. قال: حصل لك ذوق من التوحيد. ثم قلت: رأيت إنى صليت صلوة الجمعة في جامع عظيم، ورأيت هنا فراشا ولحافا كأنهما للقيم وسمعت المرحوم أفندي يقول: أن الطعام المعين من عمارة السلطان للفقراء لا ينقطع أصلا وأما من عمارة أو حان فإن كان كثيرا فإنه غير دايـم بل ينقطع ثم بعد الصلوة خرجت من ذلك الجامع، وعمدت الى جامع آخر لأصلي فيه أيضا، فمضيت من باب في الطريق فيه بيت العنكبوت فأزلته ثم جائهم عندي، فتقربت الى الجامع وانتبهت قبل الدخول.

قال حضرة الشيخ: كنت في حضور فعرض النوم ثم خطر لك أمر المعاشي، فقيل: لك أن الذي يعطى من باب الله تعالى دائم بخلاف الحاصل من أبواب الناس ثم اجتهدت الى حالة أخرى. فلم ندخل فيها بعدُ ثم قال: ما ذكرناه من تعبير الرؤيا يحتمل أن ينفكك بعد زمان، فإن ما ذكرناه إذا وافق ما سنذكره يكون كالثابت بشاهدين. قال: ما ظهر لنا من الطريق حسن يفيد الشوق في الطلب، ولكن نجعل عزمنا الى المطلب الأعلى. قلت: إن الله تعالى يعلم أن قلبي لا يقنع بشيء سواالمطلب. قال: جعل الله سبحانه على ذلك، وزاد في الرغبتى ويسر المطلب الأعلى أيضا. ثم قال: لقنا التوحيد اليوم لكثير من الناس¹⁵¹⁰ على وجه العموم لينشر التوحيد في العالم وأما تلقينا على¹⁵¹¹ وجه الخصوصي فمختص بالمريدين والطلابين ثم قال: اشتغل بالتوحيد ولو بالعسر والالـجاء.

20 (ربيع الأول 986) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. فقلت: رأيت أنّ صبيّا أحصر بين يديكم وقيل إنه مطعون فقلت: خلّوه يندفع إن شاء الله تعالى. قال: الصبيّ صورة الروح لا عينه، فإنه لا يرى قال: وفيه إشارة الى أمور كثيرة.¹⁵¹² قال حضرة الشيخ: اضطرب روحك وتألم من بعض شيء، فاندفع سريعا ثم قلت: رأيت إنى في محكمة، جاء رجل وقال: كانت لرجلا امرأة فيريد أن يزوجه لغيره يطلب منك الحجة بأن يزوجهـا وطلقها. قال: لا فقلت: هو غنيـن قال: نعم، هاتو زوجها أو وكيله هل تقرّ عندنا أو لا؟

¹⁵⁰⁹ ج - «الوالدة»، صح في هامشه.

¹⁵¹⁰ ب - «لكثير من الناس»

¹⁵¹¹ ب - «العموم لينشر التوحيد في العالم وأما تلقينا على»

¹⁵¹² ع - «قال: الصبيّ صورة الروح لا عينه، فإنه لا يرى قال: وفيه إشارة الى أمور كثيرة.»، صح في هامشه.

قال حضرة الشيخ: كأنهم يريدون توجيه مدرستك الى الغير ولكنعلقوا بإجازتك. ثم قال: محمود چلبى ابن الفناى يطلب مدرسةقبولجه فأشرنا الى الوزير الأعظم ووالدة السلطان تريد أن تنبى مدرسته. ومدرس السلطان منتظر ومترب له¹⁵¹³ ورضه الاستناد اليها.قلت: نعم، حالنا كذلك تنظر الى الظاهر لكمال غفلتنا.

قال حضرة الشيخ: ومن كلمات الكبار، من قال: الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله. إذا حصل الفناء الكلي لما يبقى الا هو يسر الله تعالى تلك المرتبة ويتجلى قوله تعالى﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾¹⁵¹⁴ قال: ومعنى قوله له الحكم في هذا المقام أن تخلص السالك عن الفرقة وإيصاله الى مقام الوصلة فمختص به تعالى لا تأثير فيه للمظاهر. قال: أكتب هذا المعنى، فإنه لا يوجد في كتب التفاسير. قال: هذه مرتبة عالية يضمحل فيها وجود السالك، فيرى من يرى. قلت: لى إقرار واعتماد على ذلك وإن لم يكن حالى. قال: بالا اعتقاد ويتخلص الطالب عن كونه طالب مجهول مطلق ينال أيضا الى مراتب أولياء الله تعالى. ثم قلت: رأيت أني أريد الحمام او السير فاستأذنت منكم أو من المرحوم استادى، فأحضر طعام فتغوطت أنا قبل الطعام واستجيت بالماء. قال: خطر ببالك الا استغفار والذوق من التوحيد، فإن السير إشارة اليه الاشتباه بينى وبين أستاذك لمحبتك له ولنا ومحبتك له أيضا لنا. قلت: نرجو من الله تعالى أن يحصل الخلوص والاختصاص. قال: نرجو من فضله تعالى أن يحصل لك حالة تكون واسطة فقط. ونرتفع¹⁵¹⁵ من البين فيكون محبتك الى الله سبحانه. ذكر أن الصباغ من طلبتهعمل طعاما من عرق الالجبين وأراد ختان ابنه فدعى حضرة الشيخ. قال: أذنت الاحباء ولم أقدر أنا لضعفي، وقد ذهبت الى دعوته سابقا حيث دعاه لختان صبي اسلم فاتخذة ابنا. قال: هذه السنة لم نقدر على قراءة المولد ولكن قلت: تسعة أبيات في مدح النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵¹⁶ وقد ذكرها السيد¹⁵¹⁷ ثم قال: هل لك ميل الى كتابك؟¹⁵¹⁸ قلت: للنفس ميل الى كل ذرة من العالم فخلصونى بفضلكم عن الغفلة.¹⁵¹⁹ قاله: ¹⁵²⁰ في ذلك حكمة أيضا ويظهر بالصبر.

وحكى: قصة المصحف مع طالب وأعطائه إياه ثم إيصاله الى مراده. قال: للنفس أحوال مستورة لا بد أن ينكشف وأخلاق بعض النفوس على الخفة في طينتها وخلقتها، إلا أن الترقى بحسب شدة الأخلاق فمن قمع خمقا

¹⁵¹³ ب ج - «له»

¹⁵¹⁴ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹⁵¹⁵ ب: «يرتفع»

¹⁵¹⁶ ب ج: «ع م»

¹⁵¹⁷ ع - «ذكر أن الصباغ من طلبته عمل طعاما من عرق الالجبين وأراد ختان ابنه فدعى حضرة الشيخ، قال: أذنت الاحباء ولم أقدر أنا لضعفي، وقد ذهبت الى دعوته سابقا حيث دعاه لختان صبي اسلم فاتخذة ابنا. قال: هذه السنة لم نقدر على قراءة المولد ولكن قلت: تسعة أبيات في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها السيد»، صح في هامشه.

¹⁵¹⁸ ب - «كتابك»، صح في هامشه.

¹⁵¹⁹ ب + «قال»

¹⁵²⁰ ج - «قاله»

رديًا عند ظهوره يحصل له ترقق لا يحصل بصيام ثلاثين سنة وقياها. وأما من كان على خفة الأخلاق؛ فلا ترقى له ولا تدنى كماله. قلت: فيكون فتح النفس كرأس المال في طريق الحق. قال: نعم، شرف الإنسان بالنفس والطبيعة ثم أراني أحوال الخطبة من كتاب الهداية. وقال: أن الشريعة مصلحة للطبيعة فرعايتها في مرتبة الحقيقة في الكمال وإهمالها نقصان، فلذلك لا نقطع نظرنا عن الكتب. ثم قرأ الفاتحة. وقال: علوم ثمانية عشر ألف عالم مندرجة في سورة الفاتحة وفضائلها لاتعد ولا تحصى.

جئت اليوم¹⁵²¹ بعد العصر الى حضرة الشيخ، تمثل لي في¹⁵²² طريقتكم شخص على رأسه شاش أزرق، فلما أمنت¹⁵²³ النظر وجدته شاشا أخضر بأحسن اللون. قال حضرة الشيخ: لم تجد الذوق من التوصية أولا ثم وجدته وهذا التعبير بحسب الظاهر، وأما التحقيق؛ فقد خطر ببالك بعض أحوال التوحيد في أول الوهلة لم تطلع عليها ولكن بعد الامعان، حصل لك الاطلاع على غورها. ثم قلت: طلع ببالي في الجامع الكبير أن الوجود الإنساني مؤلف من أربع مراتب الطبيعة والنفس والروح والسر فالمحسوس المرئي منها الطبيعة فقط لكثافتها ولطافة الباقي فهي بمنزلة قشرة الكلثم وثم وهى: مظهر أحكام الشريعة والنفس، مظهر أحكام الطريقة والروح، مظهر أحكام المعرفة والسر، مظهر أحكام الحقيقة. والحاكم في الكل عند التحقيق هو سلطان الحقيقة وهو الأصل والعمدة وبه قوام الكل والوجود الحقيقي له وإنما وجود الباقي باعتبار التنزلات وكذا الحال في سائر الموجودات.

قال حضرة الشيخ: مثلوا الحقيقة برايحة الورد وذوق لبّ الجوز والطبيعة كقشره الأخضر والنفس كقشره الأحمر ثم وثم ولا يصير ذلك باللسان بل بالذوق فما ذكرته على وجه المعرفة مطابقة للشريعة المطهرة، فيسر الله كشفه وذوقه أيضا. قال: اشتغل بالتوحيد فإنه يورث المحبة الموصلة الى الحقيقة. وحكى: قصة المرحوم كمال دده مع الرجال الأربعين حيث قال: رئيسهم أن المطلوب المنزه عن الزمان والمكان بأي شئ يوجد فأجاب كل واحد بجواب، فلما قال المرحوم: هو إنما يوجد بالعشق والمحبة، قال: الرئيس كلكم حسن على قدر مرتبته الا أن حسن الأجوبة¹⁵²⁴ جواب المسافر فامضوا قوله،¹⁵²⁵ قال: إذا نظرت من مكان عال على بلدة تراها وتعرفها على الإجمال¹⁵²⁶ ولكن المعرفة على التفضيل، إنما يحصل بعد أن تنزل عن ذلك المكان؛

¹⁵²¹ ج - «اليوم»، صح في هامشه.

¹⁵²² ب - «في»

¹⁵²³ ب: «أمنت»

¹⁵²⁴ د: «الا أحسن الأجوبة»

¹⁵²⁵ ع - «. قال: اشتغل بالتوحيد فإنه يورث المحبة الموصلة الى الحقيقة.... قال: رئيسهم أن المطلوب المنزه عن الزمان والمكان بأي شئ يوجد فأجاب كل واحد بجواب، فلما قال المرحوم: هو إنما يوجد بالعشق والمحبة، قال: الرئيس كلكم حسن على قدر مرتبته الا أن حسن الأجوبة جواب المسافر فامضوا قوله»، صح في عامشه.

¹⁵²⁶ د: «الاحمال»

وتدخل في كل بيت كطلوع الشمس على البيوت. قال: وهذا أمثال التنزل. ثم حكى قصة الطبيب الحاذق جاريتة عشقها السلطان، فإنه سئلها عن بلاد الدنيا إلى أن وصل إلى بلدة المطلوب ثم عن المحلات إلى محلة المطلوب. ثم عن البيوت إلى بيوت المطلوب ثم عن سكانه إلى مطلوب¹⁵²⁷ نفسه. ثم قال: اكتفى هذا السر عن السلطان فإنه قد عرفت مرضك.

قال حضرة الشيخ: وهو إنسان كامل يعرف العالم لأنه يراه على التفصيل، ويعرف مرضها، وإنما سأل عنها لئلا تستحي من التعيين أولاً والمراد بالسلطان الروح ثم عالجها حتى حصل المقصود. ثم قال: اشرب من شراب الجنة كوسا قدر ما شئت، لكن لا تتكلم بالسكر والخمار كلاماً يخالف الشريعة المطهرة وراعها حق رعايتها، فإن الكمال في ذلك. قال: بعض الكبار اشرب وبت في موضع شربك ولا تخرج قبل الإفاقة. وحكى: قصة مع صوفى كلم المرحوم حكيم جلبى فإطفاء نار النفاق. وحكى: قصة المرحوم الخواجه نصر الدين مع خدام البغال وضربهم إياه، فلما سألوا عن المرحوم. قال: هذه العبارة «نيلرسك إيله همان حرمنده قاطرن اوركوتمه» قال: هو مثال فسر قدر ما شئت يبصرك ولا تتكلم باللسان. فإن كنت تتكلم فض لسانك عن عبارة تخالف الشريعة الشريفة¹⁵²⁸ ثم قال: إن يهودياً قال: لعلى كرم الله وجهه يوماً يا علي لو كنت يعتمد على ربك حق الاعتماد فارم نفسك عن هذا السطح، فإن كنت سالماً نصدقك في اعتمادك. فقال: لا ينبغي للعبد أن يجترى على مولاه بالامتحان، فأ نصف اليهودى لعله أسلم.

قال حضرة الشيخ: لو فعله كان سالماً، وإنما لم يفعل لرعاية الأدب بلا موجب، فإنه قد فعل مثله في الخبز، فلم يصبه شيء، فإن للواصل إلى الحقيقة وجوداً أعظم يحيط ويصون ولو رمى نفسه عن السماوات. ثم قال: تلك الحالة التي ذكرتها تكون عند الخلوتية في المرتبة السادسة، وهي مقتضى الاسم السادس، ففي السابعة¹⁵²⁹ يحصل البهت الصرف، ولا يقدر على الإرشاد فلا بد أن يشتغل بالاسم الثانى للتنزل إلى الإرشاد النبى صلى الله عليه وسلم¹⁵³⁰ كان في مرتبة الروح، فإنه أعدل الكل ولذلك صار دينه أعدل أديان، وبقي إلى قيام الساعة. قال: قال: الإمام الغزالي أن طريق الحق واسعة. فإذا هو بالسير قال: يشتغل هو إثنى عشرة سنة فلم يحصل له إلا بعض الشعلة من أنوار التوحيد، لمانع علمه، فإرشاد العالم مشكل لأنه لا يرجع عما يعلمه. ثم قال: لا يتقل عليك قولى. فالعلم بعد التصديق ينقلب بالتوحيد. قال: عرض¹⁵³¹ لى يوماً حالة فقلت للمرحوم كمال دده كيف لو كان عوالم الله تعالى غير ثمانية عشر ألف عالم؟ فتعجب، قلت: لنا تصديق بما لا نهاية له بل العدد يعتبر والا فلا نهاية لقدرته تعالى. قال: أن كون الممكن ممكناً وحادثاً باعتبار التغيرات والتبدلات والظهور والا فصافات

¹⁵²⁷ ج - «ثم عن المحلات إلى محلة المطلوب ثم عن البيوت إلى بيوت المطلوب ثم عن سكانه إلى مطلوب»، صح في هامشه.

¹⁵²⁸ ب - «الشريفة»

¹⁵²⁹ ب: «السابع»

¹⁵³⁰ ب ج: «ع م»

¹⁵³¹ المحقق: «عرضت»

الله تعالى قديمة ومن جملتها صفة الخالقية. ثم قال: إن الحكماء اجتهدوا في علم الرصد، فلم يعرفوا كنهه ما في هذ التعين وذلك لأن سعيهم كان لانتشار الصيت والرغبة عند السلاطين، فأضاعوا العمر سنينا و أعواما، فلو أنهم سلكوا مسلك التوحيد على وجه الفناء لوصلوا الى الحقيقة فضلا عن هذا التعين مع أنه لا فضيلة في الاطلاع على ما في بطن¹⁵³² عجوز كافرة وفي¹⁵³³ جوف إمعائها وعن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵³⁴ أن الدنيا امرأة كافرة في وسطها خنجر مسموم فمن مال إليها تهلكة بالخنجر المسموم. ثم قال: لا تلتفت الى هذا التعين ولا الى غيره مما سوى الله تعالى، واجعل مطمح نظرك أن تل الى ذروة سنام التوحيد. ثم قال: اشتغل بالتوحيد في الذهاب والاياب والجلوس والقيام، وفي كل حال وقرأ الفاتحة على تلك النسبة.

21 (ربيع الأول 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخن حالي. فقلت: رأيت إني معكم على صفة عظيمة واسعة، فقلت لا يكون في مكان واحد ما كان ثم نزلنا وشرعنا في الموضوع. ثم إني مع علي جلبى ونائب البلدة صلينا لكن لا الى القبله. ورأيت حصيرا مصريا صغيرا ولكنه في غاية الحسن.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الخواطر الدائرة بين أمرين، فقل لك ينبغي أن يتجاوز عن احتمال التعدد والتردد واستقر على واحد. قال: قد جاء تعبير¹⁵³⁵ حسن لا يعادله ذهب ملاء العالم. قال: وتلك الصفة العظيمة قلبك وقد رأيتها ولم نر الآن البيوت الكائنة في أطرافها فيسر الله تعالى كلها أيضا. والقلب أوسع الأشياء وقد ورد في الحديث القدسي «ما وسعني أرض ولا سماء بل وسعني قلب عبد تقي نقي ورع»¹⁵³⁶. قال: إن القابل لأن يكون مظهرا تاما للحقيقة هو الإنسان لا غيره من الأرض والسماء لا لنفي أصل القابلية للظهور كيف ولا مكان خاليا عن الله تعالى. وإن كان منزلها عن الزمان والمكان بل المراد ببيان شرف الإنسان بكونه قابلا للظهور التام الكامل لأنه على المراتب الأربع ولا يوجد في غيره من الملائكة وغيرها وكذلك كان رسل البشر أفضل من رسل الملائكة، وإن كان عامة الملائكة خيرا من عامة البشر ولم يكن لهم ترق و لا تنزل، وإنما حالهم¹⁵³⁷ الخوف عن عظمة الله سبحانه وتعالى والالتجاء الى لطفه ثم قال: أعلم أن الوجود الإنساني مركب عن المراتب الأربع على وجه الامتزاج والاختلاط، فكان مزاجا واحدا، فظهر منه تارة حكم الطبيعة وأخرى حكم النفس وأخرى حكم الروح وأخرى حكم السر وذلك واحد وإنما القدر بحسب ظهور الأحكام فعامه مظهر أحكام

¹⁵³²ب - «بطن»

¹⁵³³د - «وفي»

¹⁵³⁴ب ج: «ع م»

¹⁵³⁵ب - «تعبير»

¹⁵³⁶كشف الخفي، 195/2.

¹⁵³⁷ج - «حالهم»، صح في هامشه.

الطبيعة فيما تحت السرة وإنما الأكل¹⁵³⁸ والشرب مؤيدانه ومظهر النفس القلب ومظهر الروح الصدر مظهر السر الدماغ اذ هو مقر العقل الجزئي وهو حاكم على الكل والحاكم عليه العقل الكلي والحاكم على الكل هو اللطيف الحقيقي المنتزه عن المحل¹⁵³⁹ والمكان. ثم قال: إذا سلك طالب في طريق العلم الظاهر يقال: له أولا سوفية ثم يقال: دانشمند ثم يقال: ملازم ثم يقال: مدرس ثم يقال: قاضي عسكر ثم يقال: مفت فالذات واحدة وإنما التغاير في الأوصاف. قال: لاخطت قصة الشيخ عبد الرزاق وتعشقه لبنت أمير الكفار مع أنه قد حج البيت خمسين مرة وربي مریدا كثيرا أوصله¹⁵⁴⁰ الى الحقيقة، فكيف اختار مثل ذلك حتى رجع عنه المريدون، فرأى مريده في الرؤيا حضرة النبي وقال: ارجعوا الى شيخكم، فإن الله تعالى قد هداه الى سبيل الرشاد، وقد تكلموا في توجيه ذلك كلاما كثيرا. قلت: كانه امتحان صدق مريدين. قال: من لم يعرف المزيد بالنظر الى وجهه واحتاج الى الامتحان، فهو ليس شيخ وقد كان الشيخ عبد الرزاق من الكاملين. ثم قلت: كانه من قبيل نزول آدم عليه الصلوة والسلام¹⁵⁴¹ من الجنة لطلب المرتبة العالية. قال: ذلك أيضا مثال وتعبير والتحقيق وراء ذلك قال: أنظر أن أبا البشر عليه الصلوة والسلام¹⁵⁴² بعد ان كان نبيا كاملا ومكرما بشرف ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾¹⁵⁴³ أكل من الشجرة بمجرد قول أم المؤمنين حواء رضى الله عنها ونظر الى وجهها ينظر أنها امرأة كسائر النساء كلا بل هو وصل بالنزول الى أعلى المطالب، وحصل منه الأنبياء والأولياء والمؤمنين¹⁵⁴⁴ قال: ولم أقل لمجرد امرأة تأدبا وتعظيما لها ثم قال: يكفيك هذا القدر من الإشارة¹⁵⁴⁵ والله در من قال: عاقله بسدر إشارت أي عزيز. قلت: قد خرج¹⁵⁴⁶ بذلك حصة الى حال الشيخ عبد الرزاق. قال: يكفى هذا القدر وليكن معذورا عندك فهو ليس مني ولا منك بل من فضل الله سبحانه. قال اجتهد في تحصيل الفناء حتى يرتفع الأنانية. وحكى: أنه غلب الصفراء على المجنون فأرادوا الفصد فلم يرضى فقبل تحتل على أنواع المشاق فلم تهرب عن الفصد. قال: أخاف أن يصل¹⁵⁴⁷ آلة الفصد عرق ليلي فتتألم من وجهه، فإني قد افنيت وجودي ولم يبق مني الا ليلي. حكى: قصة مع راعي ليلي، قال: قد حكيت ذلك كثيرا ولكن فرقا بين حكاية وحكاية. قال: أخرجه في اليوم الموعود عن لباس البشرية. وقال: له لعلها تأخذك للقربان، فلما قربت صاح صيحة وخر صعقا، فجاءت اليه ليلي وأخذت

¹⁵³⁸ ج - «الأكل»، صح في هامشه.

¹⁵³⁹ ج - «المحل»، صح في هامشه.

¹⁵⁴⁰ المحقق: «أوصلهم»

¹⁵⁴¹ ب ج: «ع م»

¹⁵⁴² ب ج: «ع م»

¹⁵⁴³ ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة، 31/2]

¹⁵⁴⁴ المحقق: «والمؤمنون»

¹⁵⁴⁵ ب: «الإرشاد»

¹⁵⁴⁶ المحقق: «خرجت»

¹⁵⁴⁷ ب: «يفصل»

رأسه على ركبته وصار مقبولا بشرية،¹⁵⁴⁸ فلما أفاق بعد ذهابها؛ لأمه الراعي في نقض عهد بالصبر. فقال: لايسع العشق القول. قال: كان المسكين واصلا في عالم الصبي فاشتد¹⁵⁴⁹ عليه الفراق لما ذاق لذة الوصال مرة. قال: مولى جلال الدين «بعد تو ركيسب باورد وكمال خاصه بعدى كه بود بعد الوصال» ثم قال: يكفيك ذلك القدر لو هضمت. قال: يحصل بصيحة ما لا يحصل برياضات كثيرة وقرأ قول المرحوم حضر بك جلبى «كوشه غرلته بولدق چونكى شهرت آفتين خدمت صحبتله ايردك حضرة مولايه بشر» قال: والمراد بالخدمة خدمة الحق. ثم ذكر قول المرحوم صاحب المحمدية «ببزم عرفانمز اكه بحرى¹⁵⁵⁰ اكه عين رياضندر» قال: أراد أن عرفانه يكفي لمريديه على مرتبة وذكر أنه من المقبولين عند الشيخ الحاج بيرام وأنه أحب خلفائه حتى أعطاه امورا كثيرة فوق ما أعطى غيره ثم قال: سمعت اليوم أن رئيس الروافض من المسلمين. وقال: لو كانوا يريدون الممالك؛ فليأخذوها ثم قال: وذلك حاله ولكن الاليق لسلطان المسلمين ألا يطمع للممالك بل لا يرضى الأرجوعه عن سبّ الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أو قتله ولكنى اعتقد أنهم يعرضون بمقتضى الحديث الذى سمعته من زمان وانا انتظر الى وقوعه. قال: اذهب الى الجامع الكبير. قلت: إن شاء الله تعالى قال: هو مقام شريف فبعد الحرمين المحترمين والقدس الشريف هذا الجامع وبعده ايا صوفية وبعده جامع أيوب الأنصارى رضى الله عنه. قال: من كبار الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله تعالى عليهم أجمعين.

جئت الى حضرة الشيخ بعد العصر، قلت: رأيت قبل الظهر انى معكم في بيت ولكن ترى في بعض الأوقات على صورة المرحوم استادى وجميع حالكم موجود فيه وأخوه قد طبخ الحلوى العسلى في غاية الحسن والطاقة. فقلت هو من الله تعالى وتهيئة أسبابها أيضا من الله تعالى فقمنا معه والهوى حار وهو مع قميص وجاريتيه رشّت ماء في البيت وأرادت أنه تكنسه.

قال حضرة الشيخ: لاحظت بعض أحوال التوحيد مطابقة للشريعة والطريقة والحقيقة، وأنت في كل حال على التوحيد. وكان أستاذى على الزهد وفيما أيضا على قدر حالنا. قال: الزهد حسن وهو ليس عبارة عن الرياضة بل عن ترك ما سوى الله تعالى، وكان الزاهد من جملة اسمائه عليه الصلوة والسلام¹⁵⁵¹ وكان الإمام أبو حنيفة رحمه الله أزهد زمانه. قال: سلكت طريقه في لاستسقاء وحملت بقوله واستشفعت منه ففي الثاني وقع اليوم مطر عظيم. وحكى: أنه لما وصل الى وسط بحر الحقيقة نودى أن يرجع الى إرشاد الأمة. ثم سأل عن حالى، قلت: طلع على بالى في الجامع الكبير إنا نشاهد في انفسنا ان نتعلق تارة بقيود النفس والطبيعة ونتخلص أخرى ونفع

¹⁵⁴⁸ ج - «البشرية»، صح في هامشه.

¹⁵⁴⁹ ب: «واشتق عليه»

¹⁵⁵⁰ ب - «بحرى»

¹⁵⁵¹ ب ج: «ع م»

في عالم لا نجد منا ولا ما سوى الله تعالى أثر وجود واصلا وفي كلا الحالين لا يختلف ذاتنا وأنما الاختلاف في أحوال.

قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه¹⁵⁵² قد وصل اليك تأثير ما كلمناه لك وقت الضحى. قال المرحوم يونس أمره: «بكا يونس ديدكلرى بو جسمك بلا سيدر يوقسه تانم اولمايحق سلطانة سلطان بنم» وقال المرحوم أشرف زاده: انا أمام الأئمة. قال: كل المراتب موجود في الإنسان فتارة يتصف بالبشرية وأخرى بالملكية وما فوقها وكان جبرئيل يتمثل بصورة البشر وأخرى تنزل على صورة الملكية فيتمثل النبي¹⁵⁵³ بصورة الملك إلا أن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁵⁴ على تلك الصورة على الحقيقة بخلاف رؤية جبرئيل عليه الصلوة والسلام¹⁵⁵⁵ على صورة البشر، فإنها تمثل محض اذ لا بشرية في الملك. قال خلاص الطبيعة عن الشقاوة باجتناها عن النواهي وسعادتها بامتثال الأوامر، وكذا خلاص النفس عن الشقاوة بطهارتها عن الأخلاق الذميمة وسعادتها تحليتها¹⁵⁵⁶ بالأخلاق الحميدة وأما الروح¹⁵⁵⁷ فسادج صاف في حد ذاته، فإذا خلص عن كدورة النفس والطبيعة؛ فاض عليه المعارف الالهية. فإذا عرف يطلب معروفة ويعشق والعشق عبارة عنه فرط الحب، فيكون ذلك وسيلة بينه وبين مطلوبه ويصل اليه بذلك. حكي قصة المرحوم كمال دده مع الرجال الأربعين وقبول الرئيس قولهم على حسب مراتبهم. قال: قال: المرحوم الوصال الى المنزه عن الزمان والمكان ان يكون بالعشق العارى عنهما اتفقوا على امضاء قوله. قال: لما رأى الكفار قريش¹⁵⁵⁸ أثار العشق على النبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁵⁹ قالوا عشق محمد ربه. فلما حصل المطلوب زال العشق فعرض¹⁵⁶⁰ له حالة، فقال: زملوني دثروني، فنودي في تلك الحالة (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) [المدثر، 1/74] معناه يا أيها المدثر بدثار الملائكة. قال: بعد العشق يقع الطالب في وادي المحنة والبلاء، فيطلب الموت ولا يقدر، فإذا جاوز ذلك الوادي؛ يصل الى المطلوب فيزول العشق هنا. وحكى: قصة عبدى خليفة. قال: وذلك لا يدرك بالعقل الجزئي. قال: المولى جلال فخر الرازى «راز دان دين بدى» وحكى: قصة الإمام الرازى مع الشيخ نجم الدين وسؤاله والزامه حيث سأل عن أدلته الوحدايته، فلما ذكرها قال: تلك الأدلة لا تدل عليها إلا بهذا الوجه فقررها بتعبير يسير في عبارة وأثبتها على غير اسلوب الامام، فبهت الامام وأي الإرادة. ثم ذكر قصة الشيخ عبد الرزاق واسلام البننت وقولها وإني

¹⁵⁵² د: «تعالى»

¹⁵⁵³ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

¹⁵⁵⁴ ب ج: «ع م»

¹⁵⁵⁵ ب ج: «ع م»

¹⁵⁵⁶ ب - «وكذا خلاص النفس عن الشقاوة بطارتها عن الأخلاق الذميمة وسعادتها تجليتها»

¹⁵⁵⁷ ج - «الروح»، صح في هامشه.

¹⁵⁵⁸ ب - «قريش»؛ ج - «كفار قريش»، صح في هامشه.

¹⁵⁵⁹ ب: «عليه السلام»؛ ج: «صلعم»

¹⁵⁶⁰ المحقق: «عرضت»

رأيت عالما أخرى لا أريد القرار في الدنيا. قال: قد خلص الشيخ من القهر ووصل الى اللطف. ثم قال: قدأشرت اليك إشارة يسيرة ورمزت بشعلة من سر القصة. ثم قال: سمعت رئيس الروافض أعطى ممالك السلطان لئلا يضيع المسلمون تحت إقدام العسكر، ولكن اللائق لسلطان الاسلام أن لا يقبل الممالك ولا يرضى بشيئ غير دفع أذيته لأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ونحن نعتقد بوقوع ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم.

22 (ربيع الأول 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخين حالي. فقلت: خطر ببالي التنزلات والمراتب الأربع بالنظر الى الصفات لا بالنظر الى الحقيقة، فإنها منزّه عن التنزل والتبدل. قال حضرة الشيخ: لا يوجد شيء بدون الحقيقة حتى أن قباحة القبائح بالنظر من عالم التنزل لا بالنظر من عالم الحقيقة، فإنه لا قبيح في ذلك العالم الا يرى أن الروث والبول بالأخرة يرجع الى التراب الطاهر وينقلب اليه. قلت: إذا صلح كل شيء للظهور فما شرف الإنسان. قال: شرفه بقابليته لأن يكون مظهر تاما فإن جميع ما في التعينات والعوالم موجود في الإنسان على وجه الجزئية. والكل قد تم في الجسم والروح فافهم التعينات والتنزلات لأجل الإظهار والتعريف.¹⁵⁶¹ قال: لو لم تكن التنزلات لما عرف الربوبية والالوهية¹⁵⁶² على وفقا قوله «كنت كنزا مخفيا فأحببت، ان أعرف فخلقت الخلق لاعرف»¹⁵⁶³ فالوجود الحقيقي الذي من ذاته مختص لله تعالى ووجود الممكنات كالعدم فالعارف لذاته هو لا غيره. قال: قال: المولى «جمله معشوقند وعاشق مرده ان زنده معشوقست وعاشق مردهان.» قال الشيخ سعدى: «عاشقان كشتكان معشوقند برينا يدر كشتكان آواز» خمال البيتين الى معنى واحد غير أن الثانى قيل: في حال الصحو والأول في حال السكر. قال: خطر ببالي الليلة قول المرحوم بابا يوصف «كورك عبد الرزاق نترف پلاكبدى وحيوان كتودى شىخلق طوننى ترك ايتدى معشوقنه ايرشنجه. وذكر قول الشيخ وفا «كندى يتردى كندم كندم استر كنددى كندومه كندم كركسه بوله كندم كندمى»¹⁵⁶⁴ ثم قال: قد حصل لك الجواب بذلك. ثم قال: فينبغى أن يجتهد الطالب في أفناء وجوده وأنانيته حتى يصل الى المطلوب ويستريح. وحكى: أن الشيخ أبا يزيد البسطامى وقد ابتلى في الطريق عشقه وتعب كثيرا، فقال: يوما الهى كيف اتخلص عن البلاء فقل له كن عبدا لتسريح. فالعبودية عبارة عن أفناء الوجود، فإذا حصل الفناء الكلى يكون كاملا في العبودية، فيصل الى المطلوب، فينبغى أن يسعى الى تحصيل الاستعداد للفناء في التوحيد ورعاية المراتب الأربع ثم دعى لحصول المطلوب وخير الخاتمة وسلامة سلطان المسلمين وقرأ الفاتحة. قال: أكثر البلاء للمطالب من جهة اللسانه و من جهة

¹⁵⁶¹ ج - «التعريف»، صح في هامشه.

¹⁵⁶² ع - «قال: لو لم تكن التنزلات لما عرف الربوبية والالوهية»، صح في هامشه.

¹⁵⁶³ عجلونى، 132/2.

¹⁵⁶⁴ ع - « قال: خطر ببالي الليلة قول المرحوم بابا يوصف «كورك عبد الرزاق نترف پلاكبدى وحيوان كتودى شىخلق طوننى ترك ايتدى معشوقنه ايرشنجه. وذكر قول الشيخ وفا «كندى يتردى كندم كندمى استر كنددى كندومه كركسه بوله كندم كندمى»، صح في هامشه.

طعامه. قلت: أرسموها شيئاً حتى نعمل به. قال: نعيش الآن بذلك، فإذا بدأ شيئاً نعمل به. وحكى: أن الشيخ ابراهيم القراماني اشتغل عند شيخه الحاج بيرام وارتاض كثيراً فلم يفتح له بشيء، فأمره شيخه يوماً أن يطبخ من الوان الأطعمة ويأكل منها كثيراً ففعل وتكلف في الكل امتثالاً لأمر شيخه، فرأى تلك الليلة قدر سبعين واقعة وهم لا يعبرونه ويقولون لها كشفاء، فوصل إلى الكمال، وأرسل إلى الإرشاد. ثم قال: ادع في حضورك لنصرة عسكر الإسلام وهزيمة عدو الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. فإذا فعلت ذلك؛ تنال إلى الثواب تلك الغزوة ووصى أن أعمل ذلك الدعاء اليوم في المدرسة. رأيت أن آية الكرسي كتبت على لوح بخط لا يشبه خط هذا العالم فقرأتها إلى وسع كرسيه السماوات ثم جئت إلى بيت، فتكلمت مع المرحوم بابا يوسف أفندي من جانب الكرم وفتح الباب رجل وإمرأة فدخلت في البيت¹⁵⁶⁵ فكلمت مع المرحوم صفر جلبى إلى المرحوم استأدى في الحمام ثم رأيت اني أقول لأمي صرت تارة لصحن ملقى في زاوية وأخرى كطشت مبيض وانتقلت من حال إلى الحال، فالآن استغفر الله¹⁵⁶⁶ وقد فرغت عن الكل.

23 (ربيع الأول 986) يوم الخميس:

عرض¹⁵⁶⁷ للفقير اليوم¹⁵⁶⁸ حالة فجئت إلى حضرة الشيخ، فلما سأل عن حالي، قلت: «كلّ لسانى فقال نسنة بلمزسك هيج بارى بامدي چاغر برخوش طريق» وهو حال الرامى، فإنه إذا رأى موضعاً حسناً كثير الماء والكلاء يرفع صوته من شوقه كأنك لم تر موضعاً فلذلك لم تتكلم فيسر الله تعالى لك أيضاً. قلت: اعذروني فإنني الاليلتقبيل زيلكم ولا لجلوس عندكم. قال: كنّا لم نقل لك عبارة مولى¹⁵⁶⁹ روشنى ولكن اقتضى حالك أن نقول لك أويق. فإنه قال: «نسنة بلمزسك أى أويق» ثم قال: في مسمى هذا اللفظ كرامة وهى إنه يثبت في مكانه ولا يتزلزل ولا يتحرك أبداً والثبات في الطريق امر مقبول فبالثابت يصل اللطالب إلى الثبات الحقيقي، فيسر الله تعالى لك ثم أراني قطعتين من الملح. أما هى الزوّار من المملحة. وقال: هذا الملح¹⁵⁷⁰ لا صلاح الطعام أو للتداوى. ثم ذكر نكاح الفضولى. وحكى عن المرحوم أفندي أنه قال: لرجل ليعقد عاقد في حضورك فأرم انت¹⁵⁷¹ شيئاً أنت¹⁵⁷² شيئاً كالمنديل وغيره من الهدايا ثم قم ذلك المجلس وأسرع إلى بيتك حتى يوجد الرضا بالفعل دون القول.

¹⁵⁶⁵ ب - « فتكلمت مع المرحوم بابا يوسف أفندي من جانب الكرم وفتح الباب رجل وإمرأة فدخلت في البيت »

¹⁵⁶⁶ ب ج + «تعالى»

¹⁵⁶⁷ المحقق: «عرضت»

¹⁵⁶⁸ ج د - «اليوم»

¹⁵⁶⁹ ب - «مولى»

¹⁵⁷⁰ د - «الملح»

¹⁵⁷¹ د - «انت»

¹⁵⁷² ب - «أنت»

قال حضرة الشيخ: أين يوجد مثل ذلك العاقد الذي يعرف مراده وينكح له زوجا من عنده وكان المفتى أبو السعود يقول: لو كنت أريد لافتى بالرضا من جهة القول أيضا وكان قادرا على اثبات قوله ولكن الأفضل والأحوط أن يترك تلك المرأة ويطلب امرأة أخرى ثم قال: أذكر مما رأيته من الرؤيا الخاطرة الى أن يطَّلَع لك ما هو الحق من نفسك ولا تنظر الى الغير وتمسك بزيل التوحيد ولا نكلَّفك بخدمة لا تقدّر فيها على التحرك. قال: كل ما جاء من قبل الحق. فهو عين سعادة، فذكر قول القائل «سندن بكا خوشدر كلن ياخود كل وياخود دكن ياخود حرير ويا كفن سندن هم أول خوش همبوخوش» قال: لا تنظر الى حال القائل وتنظر الى القول فهو تسليم كل وهو مرتبة الواصل المقبول، فإنه يعامل في الظاهر مع الخلق ولا تكون في قلبه الا الله تعالى و ذكره¹⁵⁷³ قال: قد أعطيت شيئا عظيما وهو التوحيد فاشتغل به تصل الى مرادك بقوة كلام الفقهاء، فإنه الكيمياء لأنه يصفى السالك عن الغش ويجعله جوهرًا خالصا. قلت: إني أكلت الحلومعكم وأخذت ما بقي من الطشت. قال: حصل لك ذوقا من الكمالات الواقعة¹⁵⁷⁴ بالأمس فإنها كانت كلمات عظيمة والحلوى في الحقيقة ذلك الذوق لا المصنوع¹⁵⁷⁵ والمطبوع. ثم قلت: رأيت إني مع علي جلبى قد وصلنا الى المجلس ورأيت حصيرا مصريًا كثيرة وكان تحتى نعلة فأردت أن أضرب بها بالسيف ثم قلت: لا يليق ضرب البغلة بالسيف، فطلبت من علي جلبى عصا، فقال: هي ذاقت طعم السيف سابقا، فسلم وجئنا الى المنزل.

قال حضرة الشيخ: خطر¹⁵⁷⁶ ببالك خاطرة ثم انطلقت على خلافها وتركتها. قال: وليس لنا أن نتفكر غير التوحيد، فالاشتغال به بميز الحق عن الباطل. ثم وصى بالتهجد، والذهاب الى المدرسة. قال: إقرأ اليوم آمن الرسول، فإنه نزل بلا توسّط جبريل عليه الصلوة والسلام¹⁵⁷⁷ قال: إنما عيّنت اليوم، لأنك أظهرت الامتثال للأمر فاقرا تلك الآية الكريمة على وجه الوصول الى الحقيقة، فحصل لى سرور عظيم وقلت¹⁵⁷⁸ كيف لو قبلت ذيلكم الشريف وإن لم أكن لائقا به. قال: إن شئت قبل القدم وحكى: أنه قال: في زمن لو حصل فتح الباب من رجل قبل خصبة فضلا عن خدمه. فقبلت ذيله الشريف. فقال: فعسى الله أن يرفعنا من البين ثم قال: وليكن كذلك لا على وجه الاعوى¹⁵⁷⁹ ثم قال: تعال بعد العصر إن شاء الله تعالى فإنك الآنعلى الفناء فالله سبحانه يوصلك الى البقاء بفضل وكرمه. وذكر قول الشيخ أبى يزيد البسطامى قدس سره «الغريز مفلسان رابده

¹⁵⁷³ ب - «قال لا تنظر الى حال القائل وتنظر الى القول فهو تسليم كل وهو مرتبة الواصل المقبول فإنه يعامل في الظاهر مع الخلق ولا تكون في قلبه الا الله تعالى و ذكره»

¹⁵⁷⁴ ب + «بالنفس»

¹⁵⁷⁵ ج - «المصنوع»

¹⁵⁷⁶ المحقق: «خطرت»

¹⁵⁷⁷ ب: «ع م»

¹⁵⁷⁸ وقلت " سقط من د

¹⁵⁷⁹ ج - «ثم قال: وليكن كذلك لا على وجه الدعوى»، صح في هامشه.

دركوى تو شئى لله از جمال دوى تو»جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ. وقلت: رأيت إنى أريد أن أجامع امرأة ولى توقان وهى تطلب الجامعة أيضا. فقلت لو كان بطريق شرعي لأجامعك ولم أجامع.

قال حضرة الشيخ: وجدت أثر التوقان بعد الانتباه. قلت: نعم، قال: هى متعلقة بالطبيعة فى الظاهر فخطر ببالك أمر الجمار لكن الأعلى وجه مأمور اليه وفى الباطن متعلقة بالنفس، فخطر ببالك ميل الى الدنيا ثم فرغت. قال: هذا تعبير حسن والفرق بين هذين التفسيرين مختص بالفقراء. ثم قلت: رأيت فى الجامع الكبير أن عباد ولدى معى وأنا أريد المجيئ إليكم، فكأنى وضعت العباء من مقامي الى مكانه بطول اليد. قال حضرة الشيخ: هى متعلقة بالرفع بالمعرفة. قال: فإنهم هذا وانتقل من لفظ الروح الى المعرفة والتوحيد، فطلع لك بعض المعارف لكن لم تذكره أما من التعاطف وأما من النسيان. قال: طلع ببالأنا نرى فى الإنسان أنهم يخرعون بعض الصنائع البديعة ويتصرفون بتصرفات عجيبة فهم فى العالم الغفلة كالانموزج عن الحقيقة.

قال حضرة الشيخ: هذا مراد العلماء بالاستدلال من الأثر الى مؤثر الأ من اشتغل منهم على وجه الزهد والورع ابتغاء لمرضاة الله تعالى فقد وصل الى التحقيق بطريق العلم كما أن أهل السلوك وصلوا بطريق الكشف بخلاف المشغولين بالهواء. فإن بعضهم ذهبوا الى قدم العالموبعضهم ذهبوا الى حدوثه لا على وجه التحقيق لتحصيل¹⁵⁸⁰ الرتبة عند السلاطين بمخالفة الفريق الأول. وأما شيخ الأكبر؛ فقال: أنه قديم فى المعنى حادث فى الصورة. وقال: بعض الكبار المعنى واحد والألوان فى الصورة. وذكر الإمام الغزالي المنهاج قول زين العابدين رضى الله عنه «يارب جوهر العلم لو ابوح به لقبل ذلك ممن يعبد الوثنا ولا يستحل رجال مسلمون دماغه ما يأتونه حسنا» قال: أى علم ذلك حتى يقال: كذلك عند الكشف كانه بعض الأسرار الالهية بالتوحيد الصرف الذى لا يجوز ذكره بهذا¹⁵⁸¹ اللسان الصغير. الجرم بعظمته وله لسان آخر يطلع السالك بالتوحيد عنده لا يذكر الغير. ثم قال: من اليوم قد أعطيت مرتبة الطبيعة والنفس ونبذا¹⁵⁸² من مرتبة الروح وصرت سلطانا فى تلك المراتب الثلاث فاعدل فى حكمك فيما بين رعيّتك فى ملك وجودك وليس لك أن تتكلم للخارج الا بعد الإذن، فمن جاوز المراتب الأربع؛ فالكلام إذن يكون حقه. ثم قال: عدل ساعة خير من عبادته سنين سنة وأرانى من الخالصة قوله عليه الصلوة السلام¹⁵⁸³ «من أغاث ملهوفاً فأعطاه الله تعالى ثلثا وتسعين مغفرة واحدة منها يكفى لدينه ودنياه وآخرته واثنان وتسعون لرفع درجاته فى الجنة»¹⁵⁸⁴

¹⁵⁸⁰ب: «بتحصيل»

¹⁵⁸¹ب: «هذا»

¹⁵⁸²ب - «نبذا»

¹⁵⁸³ب ج: «عليه السلام»

¹⁵⁸⁴سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، 171/2 (749)

قال حضرة الشيخ: هذا في الخارج وأما في الملك الوجود على وجه السلوك فجدير أن يقال ثلثا وتسعين ألف مغفرة. ثم ذكر قول موسى عليه الصلوة والسلام¹⁵⁸⁵ إلهي لم أقول له قولا ليينا. فقال الله تعالى من قبل إن لم يزن إنه عدل في راعيته وانصف المظلوم ولو من نفسه فاستحي أن اعذب من كان على تلك الصفة. ثم حكى: قصة معه واجتماع الكهنة على تعيين ليلته من ولادته فدعى فرعون جميع الرجال لضيافته في تلك الليلة، ولم يترك رجلا مع امرأة. فاتفق لعمران خدمة في بيته و كان من اعوانه، فلما جاء الى بيت عرض له توقان، فجامع امرأته فخبلت لموسى عليه السلام. فقال الكهنة قد وقع ذلك الولد في رحم أمه، فتحيروا ولم يعلموا ثم شرع في ذبح الأنبياء ثم ولد وكبر في بيت فرعون¹⁵⁸⁶ ثم جاء الى مدين واستأجره شعيب النبي عليه الصلوة والسلام¹⁵⁸⁷ فجاء العصا ثلث مرات في طالعه فسأل عن اسمه واسم أبيه، فلما قال: موسى ابن عمران؛ قال: فخذها فإنها إذن حقك وكانت من شجرة الاس قد خرجت مع آدم عليه الصلوة والسلام¹⁵⁸⁸ من الجنة وكان كل نبي بحفظها على وجه الأمانة ثم توجه الى مصر ففي الطور قرب ولادة أهله في ليلة مظلمة. فظهر نار من شجرة العناب ﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ [طه، 10/20] ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ [طه، 11/20] ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ [طه، 12/20] ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ [طه، 13/20]

قال حضرة الشيخ: كان ذلك تجايا الا أنه ظهر في صورة النار لكونه في طلب النار ومبشرا للرسالة، فذهب من هنا الى دعوة فرعون وترك أهله لكمال توكله على الله تعالى فدعاه خمسة وعشرين سنة فكان كل ليلة يبيكى¹⁵⁸⁹ ويقول الهى من أنا حتى اقابل بنبيك مثل موسعليه الصلوة والسلام¹⁵⁹⁰ يعزم على الإيمان وهامان يمنعه ثم لما أخذ في ظلم الرعية أوح الله تعالى لموسى عليه الصلوة والسلام¹⁵⁹¹ أن اذهبوا مع المؤمنين ليلة حتى ترى حكمى، فذهبوا فوصل طريقهم الى البحر، وكانوا إذ ذاك إثني عشر ألف نفر، فلما ضرب البحر بعصاه فانفلق فكان اثنا عشر طريقا، فلما دخل فرعون عقبه أغرق الكل فخلصوا.

قال حضرة الشيخ: استدلال الشيخ الأكبر على الإيمان فرعون بقول أثبتته رضى الله عنها قره عين لى ولك عسى أن ينفعنا وهي ولية لا تقع عنها الخلاف، وإن كان يقع منا وبدعوة مثلي تلك المدة الطويلة¹⁵⁹² وبقوله

¹⁵⁸⁵ ب ج: «عليه السلام»

¹⁵⁸⁶ ب - «فرعون»

¹⁵⁸⁷ ب ج: «ع م»

¹⁵⁸⁸ ب ج: «ع م»

¹⁵⁸⁹ د - «بيكى»

¹⁵⁹⁰ ب - «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»

¹⁵⁹¹ ب: «ع م»

¹⁵⁹² د - الطويلة»

تعالى (نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ)¹⁵⁹³ فتمثل¹⁵⁹⁴ تلك النجاة لا يقال لها إيمان البأس فيحتمل أن يقبل الله تعالى إيمانه وبعد الكل فأمره الى الله تعالى فما التحقيق بعد قطع النظر عن الإحتمال. قال: اشتغل بالتوحيد فلعل الله تعالى يكشف حقيقة الأمر ويظهر عندك أى بحر أغرقه، فلا يحتاج الى السؤال عن الغير، فإن التوحيد يخبرك ثم قرأ الفاتحة. وحكى قصة¹⁵⁹⁵ وقد كفار بح مع من جاء منه العجم في الديوان وضربه تاج الروافض على العرض ولعنه عليهم وأعطاه السلطان اياه لواء في ديار الروم. قال حضرة الشيخ: لو لم يكن صادقا في سنيته؛ لما فعل ذلك، فإن الرفض مرض فمادام باقيا في صاحبه يمنعه عن إظهار السنية لأنه غاية الموت وهم يرونه في طريق رئيسهم سعادة فذلك الرجل صادق في سنيته.¹⁵⁹⁶

24 (ربيع الأول 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إنى أردت اشتراء خبز في حانوت الخباز وفيه ابن البقال. ثم تركت ولقيت في الطريق حانوتا جديدا فأخذت بعضا لأقمشة لإرائة ثم تركته أيضا. ثم جئت الى بيت لا أعرفه وبعض المسافرين يريدون السفر. قلت: لو واحد لو أكلت المرق مع الفلفل على الرقيق، لكان حسن. ثم صعدت الى السطح وفوق سطح البيوت فتوضأت بماء فيه ورأيت بيتا مفروشا قد اشتغل في كائونه نار وكان جثيا يشوي شيئين يشبهان بالدجاجة. ثم رأيت امرأة عن القبلة نار في جهته منحرفة عنها والشمس يرى من بين السحاب. فنظرت الى الشمس، وقلت: إن قانون القبلة أن تقسم ما بين المشرق والمغرب، ويجعل القسم الكثير في الجانب الأيمن¹⁵⁹⁷ والقليل في الجانب الأيسر، فقبلها المرأة وهناك صبيان كثير. فقلت: لهم إذهبوا عن أمامنا حتى نصلى فبعد الصلوة على سجادة جئت الى جنابكم في مقام لا أعرفه فذكرت لكم ما رأيته فقلتم من هنا الى ذلك المكان مسافة خمسمئة سنة.

قال حضرة الشيخ: رؤيا غريبة حاصلها خطر ببالك بعض ما يعطى السفلية ثم تركتها وسلكت الى جانب العلو والترقي. ثم قال: إذهب عن السير في المظاهر، فإنه ليس فيه كثير بقاء ولا تلتفت الى جانب هذا التعين، فهو امرأة شوهاء، فيتمثل¹⁵⁹⁸ صورة الميل اليها واجتهد الى سير المعارى والنبي صلى الله عليه وسلم¹⁵⁹⁹ لم يلتفت

¹⁵⁹³ (قَالِیَوْمَ نُنَجِّیْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ) [یونس، 92/10]

¹⁵⁹⁴ المحقق: «تمثلت»

¹⁵⁹⁵ ج - «القصة»، صح في هامشه.

¹⁵⁹⁶ ع - «وحكى قصة وقد كفار بح مع من جاء منه العجم في الديوان وضربه تاج الروافض على العرض ولعنه عليهم وأعطاه السلطان اياه لواء في ديار الروم. قال حضرة الشيخ: لو لم يكن صادقا في سنيته؛ لما فعل ذلك، فإن الرفض مرض فمادام باقيا في صاحبه يمنعه عن إظهار السنية لأنه غاية الموت وهم يرونه في طريق رئيسهم سعادة فذلك الرجل صادق في سنيته.»، صح في هامشه.

¹⁵⁹⁷ ب - «الأيمن»، صح في هامشه.

¹⁵⁹⁸ المحقق: «فتتمثل»

اليها ليلة المعراج ونادته كثيرا وكان المنادى له اعينها لا مثلها لأنه عليه الصلوة والسلام¹⁶⁰⁰ قد جاوز فوقها بجسمه الشريف. فقال جبريل عليه السلام:¹⁶⁰¹ لو كنت التفتت لكان جميع أمتك مائلا الى الدنيا، فأصبحت عن¹⁶⁰² عدم الالتفات ثم أحضر له قدحان في أحدهما خمر فلم يشرب من الخمر فاستحسن جبريل ذلك أيضا. قال حضرة الشيخ: عظم القدح المذكور كان قدر الدنيا ويقاس عليهمقدار الوجود الذي يشرب مثل ذلك القدح وفي كل تعين وجود قدر عظم ذلك التعين من المبدأ الى الوجود الانساني فهو آخر المظاهر والكل موجود فيه على وجه الجزئية. فعالم الآخرة تعين ثان وعظم الوجود هنا قدر ذلك العالم وقد ورد في الحديث¹⁶⁰³ الصحيح «أصغر ضرر من أهل جهنم مثل جبل أحد»¹⁶⁰⁴ قيل أنه ليدوق عذاب النار كثيرا والتحقيق فوق ذلك بل هم على وجودهم بمقتضى ذلك العالم، فإن الكفار من القهر فمخلدون في مكان القهر، وأما أهل الجنة فذكر أنهم يكونون على سن عيسى عليه الصلوة والسلام¹⁶⁰⁵ حين العروج الى السماء وهو ثلث وثلاثون سنة على قدره بقى الكلام أنهم على أى قوة من التعينات، وقد ثبت أن أهل الجنة يجيئ الثمرة من أى شجرة عالية من أشجار الجنة في حال جلوسه. قال: إن أهل السلوك في كل تعين يجد قوة مثل ذلك التعين ولو كان صغيرا في الحجم في هذا العالم، فينهضم جميع ما أكله وشربه ولو ملأ الدنيا ويأمن عن السفلى والفساد ولأن أهل الجنة آمن عن الفساد إذ لم يبق لهم الا ما يصلح له ثم قال: وليكن ذلك ضيافة منا لك يوم الجمعة. ثم قال: لكن لا نتقيد بملاحظة، فإنه يظهر في وقته واشتغل بالتوحيد، فإنه لا يحصل بالعقل بل بالتوحيد. قال المولى اشرف زاره: «بو عقل وفكر اله أول يار بولنمز سرايه كرسن سلطان كورنمز» ثم قال: هذا قوله فلو قلت: «انا قلت كوزتوم كندومى كورن كوزمز» ولا اجترى على مثل تلكالعبارة في حق الكبار، فإن إمامنا الأعظم مقلدنا ولنا اعتقاد واعتماد عليه كمال الاعتقاد ونور الله تعالى مضجعه الشريف ثم ذكر شرف الجامع الكبير بروسة وقرأ حضرة الشيخ في جامع سورة القدر وسورة النصر.

جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ، وقلت: خطر ببالي في طريق الجامع، أن الحدود والجهات والبداية والنهاية والزمان والمكان انما يتصور في التعينات، وأما وجود المنزه عن التعين؛ فلا يتصور فيه ما ذكر. ثم لما دخلت في الجامع؛ غاب عني جميع التعينات، وتجلّى وجود غير متناه ولمع نور في غاية البياض. قال حضرة الشيخ: نعم أن الحدود والجهات وغيرهما من إمارة الإمكان والواجب منزّه عنها، ولذلك قلنا: في خطبتنا الحمد لله المنزه ذاته عن الحدود والجهات مدبر أمور الخلايق ومحي الأموات وهذا الأمر ذوقى لا يعرف بالعقل

¹⁵⁹⁹ ب ج: «صلعم»

¹⁶⁰⁰ ب ج: «ع م»

¹⁶⁰¹ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

¹⁶⁰² ج د: «من»

¹⁶⁰³ في د: + الشريف

¹⁶⁰⁴ سنن ابن ماجه، 717، (4322)، «إن الكافر ليعظم حتى ان ضرره لأعظم من أحد»

¹⁶⁰⁵ ب ج: «ع م»

الجزئي، ويحصل بالإشارة واحدة من الفقراء، فلو اجتمع أهل الدنيا؛ لما قدروا على قطع تعين فضلا عن الكل، فانظر الى قدرة الكمل حيث يقطع الكل بإشارة واحدة منهم،¹⁶⁰⁶ وقد وقع القتال والحروب، فلم يصلوا الى كنهه والنظار بذلوا مقدورهم في معرفة التعينات، فلا يقدرُوا بالرصد على معرفة ذلك التعين فضلا عن غيره، فكلما بسطوا المقومات لم تفتح الا زيادة الحبرة، ولذلك. قال: مولى جلال «ليك چون من لم يذق لم يرد بود عقل وتخييلات أو خیرت فزور» فلم أنهم سلكوا سلك الفناء بالتوحيد لوصولوا الى الحقيقة، فانه لا يدرك بهذا العقل الجزئي بل لا بد من عقل كبير كثير يناسبه. قال كثير: من المولى العظام بقسطنطينية قالوا: الظاهر معلوم فما معنى الباطن. قلت: الظاهر هو العالم والباطن هو العمل، فالعمل في الحقيقة عبارة عن نفي الممكنات والوصول الى العاجب، فإنه إذا تم سير الممكنات يظهر سير الواجب، فإذا تجلّى الواجب يغيب الممكنات عن النظر مع أنها موجودة في مكانها. قال: وهو المراد بقول أشرف زاده «يتردم يوسفى كنعان ايچنده بولندى يوسف وكنان بولنمز بو جان ايچنده جانان استردم بولندى شمدى جانان جان بولنمز» فإنه إذا تجلّى الحقيقة يضمحل¹⁶⁰⁷ ما سواها الا يرى أن الطبيعة لا ترى في مرتبة النفس وهى لا ترى في مرتبة الروح وهو لا يرى في مرتبة السر وإذا تم¹⁶⁰⁸ المراتب الأربع وظهر الوجود الغير المتناهى تغيب جميع المراتب مع وجودها في مكانها، كما أنك صرت طالبا للعلم ثم صرت من المشتغلين ثم صرت معبدا ثم صرت ملازما ثم صرت مدرسا غاب عنك تلك الأوصاف السابقة مع أن ذاتك على حالها، وذكر قول الكبار نور خضور جلوه دده «ور لباس اين و آن ور جهان امر ازه كن ومكان اندافة» فنريد البحر ليس عينه ولا غيره ولا وجود له بدون البحر. وحكى أن مريدة رابعة العدوية قالت: لها يوما يا سيدى¹⁶⁰⁹ أخرجى حتى ترى حسن الأزهار، فقالت أدخلى حتى ترى ما في الباطن من عجائب مصنوعات الله تعالى .

قال حضرة الشيخ: جميع ما في العوالم موجود في الوجود الإنساني على وجه الجزئية. قال: كانت رابعة عازفة. وحكى: قصتها مع الحسن البصري حيث قال: لها يوما يا رابعة كلمي عما يختص بك من المعارف فكلمت عن التوحيد فكبر جسمها وملأ الحجرة وأحاط العالم فضربوها بالسيوف فلم تؤثر كما أنها لا تؤثر في الرياح فأفتى الحسن البصري بأن من وصل الى تلك المرتبة لا يقال: له شئ. قال حضرة الشيخ: تلك المرتبة فوق مرتبة الشيخ أبي يزيد البسطامي، فإنه أدى الى الهلاك في الظاهر والباطن وهى أدت الى إصلاح جماعة . وحكى: صلوتهما على الماء والهواء ثم قلت: كلاهما ليس بشئ عند التوحيد. قال حضرة الشيخ: الكمل لا يحبون

¹⁶⁰⁶ ع - « ويحصل بالإشارة واحدة من الفقراء، فلو اجتمع أهل الدنيا؛ لما قدروا على قطع تعين فضلا عن الكل، فانظر الى قدرة الكمل حيث يقطع الكل بإشارة واحدة منهم،» صح في هامشه.

¹⁶⁰⁷ ع - « قال: وهو المراد بقول أشرف زاده «يتردم يوسفى كنعان ايچنده بولندى يوسف وكنان بولنمز بو جان ايچنده جانان استردم بولندى شمدى جانان جان بولنمز» فإنه إذا تجلّى الحقيقة يضمحل» صح في هامشه.

¹⁶⁰⁸ المحقق: «تمت»

¹⁶⁰⁹ المحقق: «سيدتي»

إظهار الخوارق الا لمصلحة لأنه إنما يكون في عالم التنزل، ولذلك أن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹⁶¹⁰ لا يظهر ومنهم المعجزة الا بطلب الأمة. وحكى منزل المائدة في زمن عيسى عليه الصلوة والسلام¹⁶¹¹ واكلوها عشرا عشرا.

قال حضرة الشيخ: ذلك أمر ذوقيّلا يفهم بالكلام الا يرى أن عالما لو طالع كتاب الحج وعلم غيره أيضا، فلا يصل علمه الى مرتبة من حج البيت، فعل المناسك في محالها وان كان ذلك الرجل¹⁶¹² أمّيا؛ فإن الخبر ليس كالعيان. ثم حكى: دوران الدولاب المحمديّ بارك اسمه عليه الصلوة والسلام وحكى: أن قوم اركلى طلبوا عن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶¹³ ظهور الماء في بلدتهم لقلة مائها، فأمر عليه الصلوة والسلام¹⁶¹⁴ عليّا رضي الله عنه أن يكتب ورقة وأمرهم أن يضعوا ما في مكان، فلمّا وضعوها على حجر أملس خرج منه الماء عظيم.

قال حضرة الشيخ: ليس ذلك بعسير عند من وصل الى الحقيقة. وحكى: أن ذو القرنين طلب رأس النيل فلم يجد وحكى: أنهم وصلوا الى الجبل، فكل من نظر ورائه لم يأت، فربطوا في وسطه شخص حبلا فبعد أن نظر جذبوه وسألوا عنه فلم ينطق حتى مات.¹⁶¹⁵ وحكى: أن عليّا رضي الله عنه رأى أن يهوديّاً سلط على رجل مسلم لطلب حق عليه وهو عاجز عن أدائه. فقال: كرم الله وجهها أنا عبده باعتبار فخذني في مقابلة حقك. فأخذه اليهودي فأراه أرضا ذات الأحجال، فقال: إذا جعلتها جنينة اعتقك؛ فقبله، فلمّا أصبحا رآها قد فصل وفيها أتواع الاشجار فأراد أن يدخل فيها فلم يقدر وقال: كرم الله وجهه أسلم حتى تدخل فأمن ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶¹⁶ وكان من أصحابه. قال أنظر الى تبدل أرضي ذات حجارة بجنينة لطيفة بقدره الله تعالى وأمثاله غير عسير على من وصل الى الحقيقة. فإن لهم وجود آخر لطيفا قويّا يسهل معه أمثال ذلك. قال: الكلّ بقدره الله تعالى أليس الله بقادر على أن يبذل الدنيا بعالم الآخرة. وقد قال: يوم تبدل الأرض ثم قرأ الفاتحة. ثم قال قد صار ايمانك كالعيان، فأرضى بالموت ولا ترضضياح حالك.

25 (ربيع الأول 986) يوم السبت:

¹⁶¹⁰ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁶¹¹ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁶¹² ب - «الرجل»

¹⁶¹³ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

¹⁶¹⁴ ب ج - «ع م»

¹⁶¹⁵ ع - «وحكى: أنهم وصلوا الى الجبل، فكل من نظر ورائه لم يأت، فربطوا في وسطه شخص حبلا فبعد أن نظر جذبوه وسألوا عنه فلم ينطق حتى مات.»، صح في هامشه.

¹⁶¹⁶ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إني قلت: لعلني جُلبي خذ إلي كبدًا لطعام العيد وهو قريب. ثم رأيت إني في غرفة، وأظنّ أنني أسقطت منه، ولكن لا اسقط ثم توجهت إلى الطريق فقال: لى شاب أن الله ظاهر¹⁶¹⁷ وإنما الكلام في نفى التعدد وإثبات الوجدانية. فقلت: ارني التعدد¹⁶¹⁸ حتى نريك الوجدانية. فقال: فما تقول في الظاهر والباطن فقلت: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾¹⁶¹⁹ فقال: أثبتت أنا بآية أخرى قرأ كلامًا لم أراه في القرآن. فقلت: ما ذكرته صريح القرآن ثم قلت: حاصل الكلام أن الواجب لا يكون إلا عاريا عن رسومات الحدوث. فقال: فإذا لا تجد الواجب فتفكرت قول العجم يعني نسيت.¹⁶²⁰ ثم جاوزت عن مقامه ودخلت في باب محوطة فقلت في نفسي كل شخص يعرف الواجب إلا أنا.

قال حضرة الشيخ: هذا الشخص¹⁶²¹ قوتك العاقلة وهي إلى الرؤيا صورة المعارضة في الباطن فبعد تفكر أمور كثيرة من التوحيد خرجت إلى جانب. قال: في الأخبار ففي الخلق غير الخلق وفي الحق عين الخلق والكمال وجدان العاري عن العين فيما بينهما، فإذا تخلّص السالك عن الألوان وتصفى؛ يرى اللطيف الصافي عن الألوان بلا توسط هذا العين ويكون ذلك بالسلوك والدخول في حوض التوحيد، والسلوك بعيد عنا الآن ولكننا في باب السلوك ثم سأل: عن الباقي، فقلت: ليس ما شيء، فقال: أقول: لك شيئًا وهو أنه إذا رأيت شيئًا؛ فتكلم وإذا لم تر فإذا سألتك فقال: فتح الله فعلم أنه ليس لك شيء وحصل التجرد عن التعلق وصرت ساجداً. ثم لما حضرت رايحة الجسد لبعض الإخوان. قال: أنا¹⁶²² سمعت وفد الكفار مع العجمي حيث قال: للعجمي وإن كنت كافرا لكني لا أطول لسانى إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶²³ فكل من أختاره النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶²⁴ فهو مقبول فلن هو على الروافض وأعطاه السلطان لواء، فخرجوا من الله تعالى أن يترك الباقي أيضا رفضه. وحكى: أن المولى الكوراني كان قاضيا بروسة من زمن السلطان محمد فنهى عن شرب الخمر قَوْرَ وعليه حكمان لا يمنع خمرق الحكم، فلما طلبه السلطان وسأله أخرج عنوان الحكم من شاشه. وقال: لم مزقت حكمك وإنما مزقت حكم الكفرة فاستحسنه السلطان وكلف مكانه فلم يقبل دعاه بأن جعله معلما لنفسه. قال: كان هو حافظ القرآن. فيقرأ كل ليلة عشر جزأً وكان رئيس الحفل إذ ذاك رجل عالم يعلم القراءة يقال: له شورمه جى زاده فوقف في موضع، فقال المولى الكوراني هو ليس محلّ وقف فلم يجئ في الجمعة الثانية وقال: أن لا أحضر مجلس رجل ينكر القرآن، فلما وصل الخبر إلى مولى الكوراني، قال: الا يقبل بعد الإستغفار، فقال أقبل

¹⁶¹⁷ د - «ظاهر»، صح في هامشه.

¹⁶¹⁸ ب - «التعدد»

¹⁶¹⁹ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

¹⁶²⁰ د - «نسيت»، صح في هامشه.

¹⁶²¹ ب - «هذا الشخص»

¹⁶²² ب: «انما»

¹⁶²³ ب ج د: «ع م»

¹⁶²⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

ثم حضر. قال: عمل السلطان ضيافة الاعوار لأولاده، فلما بقي يوما قال: لعل شورمه جى ذاته كان حاضرا فأرسلوا رسولا فجاء في الليلة وأوصله الى الجمعة.

قال حضرة الشيخ: إنما ذكر تلك الكلمات وإن لم يكن فيه ترق لتسريح مقداراً وهو من دأب المشايخ وليكن هذا على ذكر منك حتى أن بعضهم يطعمون طعام السوق، إذا رأوا من المطالب اشتياقا وحرارة، فيسقطونه ثم يرفعون ولكن الكمال في عدم الإسقاط بأن خلّصه عن ذلك المقام بلا سقوط ثم قال: خرجت من المطر الواقع بالأمس وقد ورد في الحديث أن كل قطرة تنزلها ملك وورد أيضا أن في كل إنسان ثلثمائة وستة وستين ملكا. قال حضرة الشيخ: الكل سورة تأثير الحق فان حركة كلّ مفصل بتأثير قدرة¹⁶²⁵ الله تعالى. قال الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾¹⁶²⁷ فالكل بارادة الله تعالى وأمره وذلك موجود في جميع الأشياء غير أن الإنسان مظهر تام. ثم قال: هل رأيت تلك الملائكة في ملك وجودك؟ قلت: من انا حتى أعرف. قال إن شاء الله تعالى تشاهد العجائب التي يكون¹⁶²⁸ رواية الملك عندها أمرا جزئيا. جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ. فقلت رأيت إني كنت ساكنا في بيت فاردنا الانتقال الى بيت آخر وأمي ذهبت لرؤيته قيل في الطريق بيت آخر ثم إني لاعتبت مع أهلي ولم أجامع كائى على الرياضة.

قال حضرة الشيخ: هي سورة المراتب كان أحدهما مرتبة الطبيعة والآخر مرتبة النفس بقريئة الملاعبة. ثم قلت تخليت أمرا في الجامع الكبير وهو أن شيئا كموج البحر ضرب الموجودات، فاضمحلّ الكل. قال: لاحظت أمرا الممكنات والواجب فهي مضمهلة عند الواجب، لأن وجودها منه، فإذا قامت الساعة أمسك فيض الوجود عنها فيكون الكل هالكا. ثم قال: نزلت أم السلطان بقبوليجه وقد جاء هنا بعض اعوانها والأغنياء والأكابر في الحرج وأما الفقراء فهاربون عن وجودهم فضلا عن الغير. ثم قال: أكلت لقمة من لحم قربان، فوقع¹⁶²⁹ لى قساوة عظيمة، قلت: فما أمركم في طعامي. قال: الذى تأكله بالإذن فيورث الصحة والعافية. وحكى: أن المرحوم اق شمس الدين كان يرتاض من سنين فاتفق أنه أكل ورقة حسن رعايته لخاطر بعض أحبائه، فلما رآه الشيخ حاج بيرام أيها الولد الأبيض، قد نقضت الرياضة لابد من التجديد رياضة أخرى لطلب مرتبة عالية. قال عليه الصلوة والسلام: ¹⁶³⁰«جَدِّدُوا إِيْمَانَكُمْ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»¹⁶³¹ وكان طلبه الشيخ المغربى لما أتوه يقولون الآن أسلمنا.

¹⁶²⁵ ع - «قدرة»، صح في هامشه.

¹⁶²⁶ د - «وَيَسْأَلُونَكَ»، صح في هامشه.

¹⁶²⁷ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء، 85/17]

¹⁶²⁸ المحقق: «تكون»

¹⁶²⁹ المحقق: «قساوة»

¹⁶³⁰ ب ج: «ع م»

¹⁶³¹ المسند، 344/2، (8695)

قال حضرة الشيخ: وإنما قالوا: كذلك مع أنهم على الإسلام من الأول لأن ما في المراتب¹⁶³² السابقة بالنسبة الى ما فوقها كالقساوة على وفق قوله حسنات الأبرار سيئات مقربين ولا سيئة الأكبر من الفرقة عن الجمال. قال: قال: المولى جلال بعد «تومركيست باوردد فكل خاصة يعد مركه بود» وبعد الوصال. ثم قال: هذا اناظر الى حاصل القبول فإنه يتالم عن الفرقة بالتنازل أشد التالم لأنه قد ذاق لذة الوصال، فالفرقة أمر عنده من الموت، لأن الشيء يعرف بصدده بخلاف غير الوصال، فإنه قد اعتاد الفرقة الا يرى أن من اعتاد الفرقة الا يرى أن من اعتاد بمرض اذا سئل عن حاله يقول: حسن مع أنه على الموت. قلت: نعم، كان القساوة رفيقنا في الجامع وهي لا تخلو عن لذة ما ثم قال: اشتغل بالتوحيد، وتعال من الصبح، فخرج من فضله تعالى أن يتيسر أعلى المراتب من الوصال ثم قرأ الفاتحة. وقال: كن على ذوقك وشوقك.

26 (ربيع الأول 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ. قلت: تمثل لى طير الأسود كالغراب. ثم صار أخضر كالطوطى ثم صار أبيض. قال حضرة الشيخ: خطر لك بعض الخواطر المقسبة. ثم وصل فيض من نور النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶³³ ثم من نور الحقيقة. ثم قلت: تمثل لى في صلوة العشاء جمال نوره نوراني على الألوان شتى. قال حضرة الشيخ: هي صورة روحك فلو لم يكن في التوحيد على غفلة لرأيت صافيا عن كثرة الألوان بل عن نفس اللون. قلت: إني وجدنا التوحيد. قال: لا تقل لذلك الاحساس، فإن التوحيد على مراتب كما أنه يصعد الى الصطح بأقدام السلم فكذا التوحيد على مراتب حتى يصل الى سطح التوحيد الحقيقي العارى عن الشائبة الاثنيانية بوجه من الوجوه وذلك أن يكون بتصفية الباطن بصيقل التوحيد عن جميع سواه.

وحكى: إهداء البشير ليوسف عليه السلام¹⁶³⁴ مرة مصيقله ليكون عكس جماله هدية فاستحسنه. وحكى قصة أهل الصين مع أهل التصفية إنما يكون بعناية الله تعالى. قال: نعم، ينبغي لكن ينبغي لنا أيضا أن نصرف إختيارنا الجزئي الى التصفية بالتوحيد. ثم نطلب فضله وعنايته، فإن الإختيار الجزئي مقرر ثابتة، قد تنزل إلينا من الإختيار الكلي ثمانى عشر ألف مرتبة فالى أى جانب صرفنا يخلقه الله تعالى فلا بد في حصول الفعل عن كليهما الا يرى أن الرؤية انما يحصل¹⁶³⁵ من اجتماع نور البصر ونور الشمس، فإذا فقد احدهما لا يرى شيء وأما اذا إجتمعا فيرى جميع المبصرات. قال: الذى عجز عنه المشتغلون خمسين وستين سنة قد يحصل بنفس واحد و إشارة واحدة من أهل السلوك. ثم قلت: رأيت ان المحضرين يتكلمون أن رئيسهم ورجلا قد أظهر المبارزة واغتتما قدر ثمانمائة دينار. فقلت: لنفسى قد صارت مع سابقا ولم أجد فيه قوة زيادة وفي نفسى قوة فوق قوتي السابقة.

¹⁶³² ج - «المراتب»، صح في هامشه.

¹⁶³³ د: «ع م»

¹⁶³⁴ ب ج: «ع م»

¹⁶³⁵ المحقق: «تحصل»

قال حضرة الشيخ: هي حال باطنك، فوجدت حال البعض أعلى من حال البعض الآخر مما سبق. ثم قلت: رأيت حمدي بابا المجنوب ثم وقلت بيت المرحوم بابا يوسف افندي. فقال: لى ابن ابنه بعض الكلمات الموجهة. فقلت: بالرفق أنا لا ألقى عندكم لأجل قطعة خبز يابسة، ورأيت أن أهلى قد تمثلت بصورة الجمال النورنى الذى رأيت، فقلت لنفسى أن الشيخ عبد الرزاق كان يشاهد في وجه معشوقه ذلك مجال، ولذلك تعشق¹⁶³⁶ وأنا على الارتحال الى السير مع المرحوم استاد وأخيه و وضعنا البرزخ على الافراس. فقال: قيم الجامع كان هنا في الأوائل بغال¹⁶³⁷ وقد انقطع اليوم جنس البغل ثم لما انتبهت لقيتكم بين النوم واليقظة فعرضت ما رأيت. وقلت بأيّ طريق يوصل الى ذلك الجمال. فقلت لا يكون ذلك الجمال فقلتم لا يكون ذلك بالدرهم والدينار وإنما يكون بأعطاء الكتب. فقلت: الكل لكم فخذوا حتى تخلص. فقلتم انما قلت: لأن تقول: كذلك. قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك في الواقع، فإن كمال الشيخ عبد الرزاق لا يوصف فما ظنك انه يطعم في امرأة والمرأة والغلام وإن كانا على أحسن جمال «كحلاء له قد مأن» وإنما ذلك لأن رأى مثال جمال في وجهها. قال: ينبغي أن يكون التعبير عن الحقيقة في غاية اللطافة. وما وقع في الشيخ ابي يزيد في حال الاستغراق فغير مناسب لأنه تضرر منه كثير وتجلي الحقيقة محى لا مميت و مؤود الى اللطيف الا الى القهر الا يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶³⁸ كان دائما على اللطف حتى أن صحابيا قال: له يوما إن فلانا¹⁶³⁹ منافق. فقال: هل شققت قلبه مع أنه كان عالما بنفاقه، فانظر الى كمال لطفه حيث لم ير وقوله بالتكذيب ولم يصدق صريحا صريحا هربا عن كشف العيب بل أعلمه على أسلوب الحكيم أن اللائق بحالك ستر العيب وسبب كمال شفقتة على أمته ارتفع عنهم المسخ والخسف والنار وصيحة جبرئيل وغيرها مما وقع على الأمم السالفة. وحكى: أن رجلا مات فبعد موته رآه ابنه على شكل الحنزير فحزن على ذلك أكثر من موته، فقلب عليه النوم فرأى أن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁴⁰ جائه ومسمه بيده الشريف، فصار وجه أحسن من الأول وكان من عادة الرجل أن يصلي عليه تصلية في ليالي الجمعة .

قال حضرة الشيخ: وكرمه وشفاعته على وجه العموم، فإذا كان الطالب مستقيما في طلب الحق والتوحيد يوصله النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁴¹ إذا عجز المرشد من ايصاله ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: بقي شئ وهو أن رؤيته اهلك على هذا الوجه إشارة الى أن جميع تعلقاتك بالدنيا ينقلب الى الحقيقة. قال: ذلك تعبير عظيم. ثم قال اشتغل بالتوحيد يحرق باطنك وليصف قلبك عن سواه تعالى. جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ، وقلت طلع

¹⁶³⁶ ع - « ورأيت أن أهلى قد تمثلت بصورة الجمال النورنى الذى رأيت، فقلت لنفسى أن الشيخ عبد الرزاق كان يشاهد في وجه معشوقه ذلك مجال، ولذلك تعشق»، صح في هامشه؟

¹⁶³⁷ د: «بقا»

¹⁶³⁸ ب ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

¹⁶³⁹ ج - «فلانا»، صح في هامشه.

¹⁶⁴⁰ ب د: «ع م»؛ ج: «صلعم» | المحقق: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁶⁴¹ ب ج: «ع م»

ببالي أ، الموحد مادام في عالم التنزلات وإن كان في مرتبة التنزل الأول لا يتخلص عن شائبة الاثنيانية فكمال التوحيد انما يحصل بإفناء الوجود في الذات الجلية. قال حضرة الشيخ: كل من سلك طريق الحق فهو موحد في مرتبة بتقليل الإشراك وإن لم يصل الى مرتبة من فوقه ممن وصل الى كمال التوحيد على نمط حسنات الأبرار وسيات المقربين فبعضهم يصل من طريق الأفعال وبعضهم من طريق الصفات، وأما الواصل الى الذات فقليل، والواصل اليه أيضا كثيرا ما يصل من تعينه فقط. وأما الوصول بقطع جميع التعينات مختص بنبيتنا صلى الله عليه وسلم والكمال قلت: فاذا لم يقطع الكل¹⁶⁴² فكيف يصل؟ قال: إذا وصل من تعينه في ملك ووجوده يظن أنه وقع جميع المراتب لأنه لا يعرف ما فوقه ولو عرف لهلك من الهم فالشيخ أبو يزيد البسطامي ولما وصل من تعينه في ملك وجوده؛ ادعى وقال: «لا سوى في جبتى الا هو» لأنه قد تم قابليته وسلطان الأنبياء صلوة الله عليهم أجمعين¹⁶⁴³ بعد قطع جميع التعينات. قال: «اللهم زدني حبرة» لأنه لا نهاية للحقيقة ولا نهاية لسيرها وله عليه الصلوة¹⁶⁴⁴ قابلية لكل مرتبة والله ومن قال «كوره او ك منزلده در التنده كندنجه فرس» ثم ذكر قول المولى جلال في حق الشيخ عبد الرزاق أنه وصل الفيض من النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁴⁵ أخيرا لمريدين بأن الله تعالى قد هداه، وتم المطلوب فبعد أن وصل المريدون الى الكعبة رجعوا باختيار النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁴⁶ الى شيخهم فوجدوه قد ترك استماع الناقوس وقطع الزنار من وسطه وأخرج قلنسوة الكفر من رأسه. وقال: ولو كنت موضع المولى جلال، لما قلت: في حق الشيخ أمثال تلك العبارات بل عبرت بعبارات عارية عن إيراث الشين والطعن في حقه، فإنه لم يدخل في الكفر من أصله. قلت: من عرف الله تعالى ووجده حق التوحيد كيف يكون كافرا حتى يقال: كذلك قال: نعم، إلا أن شيخنا كان يقول: لا ينبغي للسالك أن يفعل شيئا لم يصدر من الأنبياء صلوة الله تعالى عليهم أجمعين¹⁶⁴⁷ قلت: قد صدقتم لكن الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين¹⁶⁴⁸ طيبون من أصل خطرهم وأما الشيخ المذكور فقد طهر له مطلبه من تلك الطريق على وجه القهر. قال: قد خلّصه الله تعالى من القهر من ذلك الأسلوب فالأ فلا يطلق علي الكفر. قلت: نعم، وقد¹⁶⁴⁹ جئت بتجديد الإيمان بقوله لا اله الا الله. قال: ونعم، ذلك ثم حكى: لما جاء الى الشيخ المولى بالحمى سألته عن مجيئه. فقال:

¹⁶⁴² ب - «قلت: فاذا لم يقطع الكل»

¹⁶⁴³ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁶⁴⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

¹⁶⁴⁵ ب ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

¹⁶⁴⁶ ب ج: «صلعم»

¹⁶⁴⁷ ب: «صلوات الله عليهم أجمعين»

¹⁶⁴⁸ ب ج: «ع م»؛ د: «عليهم الصلوة والسلام»

¹⁶⁴⁹ ب - «قد»

إنما جئت لا تعلم الإيمان مع أنه إذ ذاك قد وصل الى الكمال، وقال الشيخ: لخليفة الآخر يا ألوان كن هذا.¹⁶⁵⁰ قال: ألا يرى إن هذا أعطاك الله تعالى شعلة من أوار التوحيد في ملك وجودك. فلو اتفق العالم على خلافه لما رجعت عن اعتقادك انه قد حصل اليقين. قلت: الكل بغايتكم. قال: هذا القدر في ملك وجودك يسر الله تعالى في الخارج أيضا. ثم قرأ الفاتحة. قال: قد تيسر قطع الكل بنفس واحد من أهله. ثم قلت: تمثل¹⁶⁵¹ لى حية ميتة ثم ألقى صبي ميتة حية أخرى. قال: هي صورة قمع القوة الغضبية الا وما في مرتبة النفس¹⁶⁵² الثانية في مرتبة الروح. قال: ويجب الاحتراز عن الثانى فإن غضب الروح يهلك كل ما يتعلق. قال: التتوين في قوله تعالى وعلمناه من الدنا علما للوحدة ثم أراني من الدرر ويرجع فيما دون الثلث في الحرة. ثم قال: قد صاحبنا من العلم الظاهر والباطن. ثم قلت: رأيت إني على رأس سلم خارج البيت، فوقاني فنصفى المؤخر في البيت التحتاني. ثم ونصفى المقدم في البيت الفوقاني، ورأيت في التحتاني جوار المرحوم افندى ثم رأيت إني في طريق المدرسة، فدخلت من باب الزفاق فعنده بيت ورجل وبعض النساء فبعد الذهاب منه طار أحدا سكافي وقلت: يا الله مرة وحصل لى طيران وأخذته. ثم رأيت بيتا بنى جديدا. قال: خطر أولا ما يتعلّق بالطبيعة ثم ما يتعلق بالنفس فتركتهما ثم حصل حضور لروحك ألا أنه وقع منك أمر يخالف الطريقة، فإن الإسكاف إشارة إليها ثم راعية قال: ورؤيتك في طريق المدرسة أنه حصل لك حضور في الذهاب.

27 (ربيع الأول 986) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إني أرمى السهم الى السماء مع شخص فما رميت يذهب مستقيما وما رماه غير مستقيم. ثم لقيتكم فذكرت ما رأيته فسألتم عن الباقي. فقلت: لو لم أر ذلك أيضا لكان خيرا. فقلتكم أترك اردتك واتخذ مع مراتب الارادة اليه فتخلص. قلت: فهو مطلوبى فاجعلوا العناية وليكن الإرادة والتصرف لكم.¹⁶⁵³ قال حضرة الشيخ: أما إنك تحت المناصلة قديما فرأيتك كما إنأراني في بعض الأوقات اعمل صنعة الفزاز وأما خطر ببالك أن تدعو على شخص او على نفسك. قال: ينبغي للطالب أن لا ينظر الى عيب الغير، فلو وقع النظر فهم من نفسه استجابة الدعاء فللايق أن يدعو لا صلاحة وازالة قبحه لا على هلاكه الا يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁵⁴ حين أخرج سنة ونزل جبريل عليه السلام¹⁶⁵⁵ لا هلاك الكفار، قال: «اللهم اهد

¹⁶⁵⁰ ع - « قلت: نعم، وقد جئت بتجديد الإيمان بقوله لا اله الا الله. قال: ونعم، ذلك ثم حكى: لما جاء الى الشيخ المولى بالحمى سأله عن مجيئه. فقال: إنما جئت لا تعلم الإيمان مع أنه إذ ذاك قد وصل الى الكمال، وقال الشيخ: لخليفة الآخر يا ألوان كن هذا.»، صح في هامشه.

¹⁶⁵¹ المحقق: «تمثلت»

¹⁶⁵² د - «النفس»

¹⁶⁵³ ع - « ثم لقيتكم فذكرت ما رأيته فسألتم عن الباقي. فقلت: لو لم أر ذلك أيضا لكان خيرا. فقلتكم أترك اردتك واتخذ مع مراتب الارادة اليه فتخلص. قلت: فهو مطلوبى فاجعلوا العناية وليكن الإرادة والتصرف لكم.»، صح في هامشه.

¹⁶⁵⁴ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

¹⁶⁵⁵ ب + «عليه السلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

قومي، فإنهم لا يعلمون»¹⁶⁵⁶ ولم يجب بإهلاكهم الى جبريل، فببركة دعائه أسلم أكثرهم. ثم قلت: رأيت إنكم تريدون قصّ شاربكم والمقراض لا يحسن القطع، فأنتيتكم مقراضا خاطعا ووضعت علي جلبى أن يأتى حلاقا ليحلق رأسى وقد حلق رأسى علي جلبى فسألته عن حال الحلاق، فقال: عن غير حسن وقلتم: لكم اعملوا العناية حتى يحسن حاله. ثم خرج طعام من بيتكم بقصعة عتيقة مكسور الأطراف، فقلت: لنفسي أن حضرة الشيخ قد أظهر الفناء في ذلك أيضا.

قال حضرة الشيخ: اطلعت على بعض النقصان في الكلمات،¹⁶⁵⁷ فحملته على الكمال وأولته بالصلاح. قلت: اليوم قرأت ما سمعته¹⁶⁵⁸ منكم حديثهم ومنظرهم بل ذكرهم من أعلبالجنايات. فقلت: لنفسي كأنى لم أسمع أستم بضم السين، فإنه بفتح السين ولو سمعته بالضم، فأما هو لغة أو لم يلتفتوا باللفظ، فإن نظرهم الى المعنى او يظهرون الفناء من التقيد بالقيّد. قال حضرة الشيخ: هو عين الرؤيا وقد كان ابتداء تلك الخاطرة حين سمعته مني الا أنك لم تشعر¹⁶⁵⁹ في ذلك الوقت من ظهور الهيئته. فوقع ظهوره الآن فلو لم تنتظر¹⁶⁶⁰ الى أمثاله لخلصت عن رؤيته¹⁶⁶¹ قلت: نرجو العناية من فضلكم حتى نتخلص عن سواد الخير. قال: يكون خيرا إن شاء الله تعالى وأمرني أن أكتب استعمال أهل اللغة من القاموس. وحكى: أن طالبا كان مع شيخه فأحضر اليها تابوت، فأمر الشيخ أن يرفع غطاءه فرفع فإذا هو ميت أخيه وقد كان في مسافة شهرين.

قال حضرة الشيخ: يكون أمثاله فإن للإنسان وجودا آخر كبيرا يحيط العالم، ويصل رأسه الى السماء وكأنه في الأوائل إذا اشتغلت بالتوحيد يرانى بعض الحاضرين أن رأسي يصل الى القبة المسجد. قال: بهذا الوجود أحضر «أصف بن برخيا عرش بلقيس» وإنما لم يفعله سليمان بل أمره لأنه كان في الاستغراق، فلم يرد التنزل الى عالم اللفظ، وكذا النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁶² أمر عليا رضي الله عنه أن يكتب كتابا لدعوة قوم الى الإسلام، ولم يكتب نفسه لما ذكرنا فكتب من محمد رسول الله. فقال: الوفد غيروا ذلك، فإن أميرنا لو تيقن برسالتك؛ لأسلم قبله النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁶³ وأمر عليا رضي الله عنه أن يغير، فقال: لا اجترى على

¹⁶⁵⁶ سنن ابن ماجه، 665، (4025)

¹⁶⁵⁷ ع - «في الكلمات»، صح في هامشه.

¹⁶⁵⁸ المحقق: «سمعته»

¹⁶⁵⁹ ب: «تشعر»

¹⁶⁶⁰ ج - «تنتظر»، صح في هامشه.

¹⁶⁶¹ المحقق: «رؤيته»

¹⁶⁶² ب ج: «ع م»

¹⁶⁶³ ب ج د: «ع م»

تغييره يارسول الله فمحاء النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁶⁴ بإشارته فلما وصل الى هذه الجماعة؛ اسلموا ثم لما أرسل كتاب العجم مزقة أميره. فقال عليه الصلاة والسلام: ¹⁶⁶⁵«لا يوجد فيه الانتظام»

قال حضرة الشيخ: لم يدع عليهم بل لم يصدر منه الدعاء على شخص، وما وقع في صورة الدعاء عليه فهو فيالحقيقة دعاء له، فإنه دعى على قوم مرة بالقحط فوق القحط وإنما فعل ذلك لما رأى إصلاحهم بذلك؛ فقد صلحوا. قال: أن الجوع يصلح حال صاحبه.قلت: فما أمركم في قدر طعامي الآن قال: هو متوسط «وخير الأمور أوسطها»¹⁶⁶⁶ فعسى يجيئ ووقت النفي عنه كما وقع لى، فإن من حواصل التوحيد أن يعطي الشيخ. ثم قال: كنت على حال وذوق من الانكسار الحاصل من جهة اللغة فلما رأيت ما كنبته ارتفع عني ذلك الانكسار، فلم أجد تلك الحالة الأولى فنعم ما ورد في الحديث القدسي «أنا عند منكسرة القلوب ومندرجة القبور»¹⁶⁶⁷ قال: إن انكسار القلب من تبدله عن حاله الى الحقيقة. ومعنى الثانى ظهور الحقيقة كما إذا ظهر الميت في القبر لا يستر حاله. قال: إن لله عبادا يقال: لهم البدلاء، لأنهم لايزالون عن التبدل من حال الى حال.¹⁶⁶⁸ ثم سأل عن حالى، قلت: تمثل لى إني متوجه الى الانتفاض. قال: وقع تنزل ما سبب كتابتك اللغة؟ ثم قلت: رأيت إني في بيت وفيه ثمار على الأشجار، قد كثرت لكن لم تكملواريد أن أسافر وأوصل مكتوب رجل الى مكان. فقلت: لكم لا أخذ هذا المكتوب الا بعد إننكم.

قال حضرة الشيخ: هي مثل الأول. ثم قلت: رأيت إني ساكن في بيت جديد عالٍ يرى منمسافة يوم فرأيت فيها بعض الجمال عليها تلج يسير.¹⁶⁶⁹قال حضرة الشيخ: إشارة الى حصوله مرتبة من التوحيد بجهة الرؤية لكن ليس لك تسلٍ واستقراركأنك تريد ورآها. قلت: أنا عبدكم سلمت جميع أمورى الى جنابكم. فالأمر لكم، فدعى بحصول الثبات والدوام وقرأ الفاتحة.

28 (ربيع الأول 986) يوم الثلاثاء:

قلت: لحضرة الشيخ، تمثل لى أن جماعة من العلماء اقتدوا بكم متوجهين الى القبلة هذا في الجانب الأيمن. ثم تمثل لى في جانب الأيسر شخص على زى الروافض. قال حضرة الشيخ:كثير من العلماء يظهرون الاعتقاد لنا لكن لا من باطنهم. ثم قال: هذا التحقيق إنك يظهر التسليم لنا من وجوه، ولكن بقى شئى ولكن ظهوره من الجانب الأيسر، يدل على سهولة زوال تلك البقية أيضا. ثم قلت:تمثل لى فرهاد خليفة الشهير بعبد السلطان مراد

¹⁶⁶⁴ ب ج د: «ع م»

¹⁶⁶⁵ ب ج: «ع م»

¹⁶⁶⁶كشف الخفى، 391/1.

¹⁶⁶⁷كشف الخفى، 230/1.

¹⁶⁶⁸ ج - «قال: إن لله عبادا يقال: لهم البدلاء، لأنهم لايزالون عن التبدل من حال الى حال.»، صح في هامشه.

¹⁶⁶⁹ج د -«قال حضرة الشيخ هي مثل الأول ثم قلت رأيت إني ساكن في بيت جديد عالٍ يرى عنه ساحة يوم فرأيت فيها بعض الجمال عليها تلج يسير»

وسلم على. قال: هو بالنسبة الى حالك هذه لا يضر ولا ينفع. ثم قلت: عرض لي قبيل الصلوة العشاء فيض وانكسار، فوجدت فيه لذة لم أجد تلك اللذة في السرور والفرح في جميع عمري. قال: وجهه إن القبض يقطع التعلقات، فيحصل للروح الشراحة. قلت: رأينا فيضا كثيرا ولم أجد لذة فيها. قال: القبض على وجوه فبعضه يؤدي الى الانكشاف. ثم قلت: شاهدت في نفسي إحاطة ووجودا كبيرا، كان جميع الموجودات انقلب الى ذلك الوجود. قال: بقطع الطعلقات حصل لروحك ظهور فهو صورة ذلك، ويقولون له التجلي ونحن لا نقول كذلك. فإن التجلي أمر آخر بل هو ظهور الروح. قال: الذوق حسن ولكن لا تلتفت اليه حتى أن السالك الحقيقي لا يلتفت الى الجنة ولا يخاف من النار بل يتوجه فيما بينهما الى الله سبحانه وتعالى والكون بين الخوف والرجاء عبارة عن ذلك. قال كان يوما يسبح المؤذن في الجامع الكبير فوصل اليّ رايحة طيبة من سبحان الله لم أشم مثلها أبدا فالآن لم يزل عني خيالها. قال: وتلك الريحه ليست من الخارج بل يحصل من خلو الباطن التعلقات. قال: رأيت في زمن إني حملت شيئا من اتباع الشيخ حاج بيرام وأطير في الهوى. وأقول: «ذوقك ذوقن قلن نيلر بوحور جنتي ذوق جنتدن اكايدر بو يولكمحبتى ولذلك قالوا هر كه ايغو بك بلاس سود كندن كجمدى كيمدى اول يار الندن خلعت عبد شكور» قال: العشق ما لم يزل لا يحصل¹⁶⁷⁰ الوصلة ثم قرأ الفاتحة. ثم عرضت من الجوخ فقيل ثم وهب لي الدرر اشتراه بذلك الثمن. ثم قال: ادفع ثلثمائة والديك واصرف الماء الى الاولادك. قلت: كيف لو صرفت الى الفقراء. قال: هم فقراؤنا بل فقراؤنا حقيقة هؤلاء.

قال حضرة الشيخ: كأنك حصل لك حضور من أداء الدين من معاملتنا في اشتراء الكتاب. ثم قلت: لقيت جنابكم، فنكرتم بعض الكلمات ثم لما أردتم إيراد الدليل. قلت: أما يكفينا قولكم دليلا فما حاجة الى الدليل. قال حضرة الشيخ: نحن نورد بعض الأبيات وكلمات الكبار، فخطر ببالك أن يقال: يكفينا قوله فما الحاجة الى إيراد أقوال الغير. قلت: نعم، قال: إنما نورد لها للتبرك. قلت: نعم، يحصل الشرف لكلماتهم بجريانها على لسانكم الشريف. ثم سألت عن حالي. قلت: طلع في الجامع بعض المعاني المتعلقة بالتوحيد.¹⁶⁷¹ وهو أنه قد تنزل الى ملك وجودنا من السلطان الحقيقي بثمانية عشر ألف تنزل سلطان ظل أعنى الروح وأعطى مملكته أعنى الجسم فهو يحكم فيه على قدر حاله فكل منها جهة كثيرة وجهة وحدة، أما الكثرة في الجسم فباعتبار الأعضاء من السمع والبصر واليد والرجل وغيرها وأما الوحدة فلأن أصل الكل جسم واحد وأما الكثرة في الروح فباعتبار اختلاف ظهور تأثيره في الأعضاء من جهة الأفعال والصفات وأما الوحدة؛ فلأن الكل الى روح وهو واحد لا مرتبة فيه يعرفه والصبيان بل جهة الوحدة غالبية فإن كثيرا من الناس لا يعرف ظهور آثار الروح في الأعضاء وهذا بالنسبة الى شخص واحد، وأما إذا نظرنا الى المعالم؛ فنجد الأجسام متعددة في عالم الأجسام والأرواح متعددة في عالم الأرواح وكذا الحال في ساير التعيينات الفوقانية غير أن كل واحد منفصل عما تحته فكل شئ من عالم الظهور الى عالم الحقيقة. والمبدأ الفياض المنزه عن الإجمال والتفصيل والتعيين والتهنئين والتكثر والتعدد ينأى بأعلى

¹⁶⁷⁰ المحقق: «تحصل»

¹⁶⁷¹ ج - «بالتوحيد»، صح في هامشه.

صوته على وحدة مبدئه بحيث بملاء العوالم بذلك الصوت ولكن لا يسمعه الا من كان قلب او ألقى السمع وهو يشهد والعجب أن سمعنا وبصرنا يوحد ان مع ذلك لا نسمع ولا نفهم غفلتنا ونرجون من فضل الكريم القادر أن يجعلنا من الموحدين بالباطن والظاهر.

قال حضرة الشيخ: أنظر الى قدرة الله تعالى قد جعل في الإنسان إحاطة يحيط الكل مع صغر حجمه. ثم قال: أشكر الله تعالى على نعمه الجليلة، فإنه لم يتيسر لمن اشتغل ثلثين وأربعين سنة فاجعل طبيعتك في خدمتنا المناسبة بعبوديتها وكذا نفسك وكن أنت فيما يناسب لك من أفناء الوجود في تجلى الحقيقة. قال: هذا باب لساير المراتب التوحيد. وقد حصل بطريق المعرفة. فيسر الله سبحانه على وجه الحال أيضاً. قال لا بد في مقابلة تلك النعمة من أربعين قربانا ويجعل الله تعالى مباركا ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: لا تتكلم اليوم ولا غدا بغيري واشتغل بالتوحيد، وليكن ذلك قربانا لشكر نعمة الله تعالى.

29 (ربيع الأول 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت إننا أربعة رجال فاحضر إلينا بسفرتين فبسط أمام كل رجلين منا سفرة. قال حضرة الشيخ لا يعبر ذلك بالظاهر وإنما هو صورة أخذ كل من العناصر الأربعة حصته بالتوحيد الواقع بالأمس، وقد كان في خاطري أن أكلّمك من الأناصر الأربع، فالوجود الإنساني قد ركب من الأربع الطبيعة والنفس والروح والسر، فاجر حكم الأولين في الملك وحكم الآخرين في الملكوت، فقلبك ملكوتك، فتكلم حكم الأولين للناس ولا تكلم عن الآخرين إلا لأهلها، فسألت عن السر. قال: ¹⁶⁷² هذا مظهر كساير المظاهر من الروح والنفس والطبيعة غير أنه مظهر أول بالحقيقة وبه يكون الوصلة ثم سألت عن التعينات وقلت: هل لكل شخص منا تعين مستقل في عالم التعينات او يصدر الجميع ويتنزل من تعين واحد ثم وثم قال: أقول لك شيئا يفهم منه وهو أن هذا التعين كشجرة واحدة ينبت فيها ثمار كبيرة وأوضح من ذلك أن هذا التعين عجوز كافرة لها زوج قد حبلت منه سبع مرآت ففي مرآت ¹⁶⁷³ السادسة تولد الجان أبو الجن والشياطين وفي السابعة تولد أبو البشر آدم عليه الصلوة والسلام ¹⁶⁷⁴ فيبعد تمام هذا الدور لا يخلّ أبداً، ولذلك قيل لنبينا صلى الله عليه وسلم ¹⁶⁷⁵ نبّي آخر الزمان. قال: وفي التعينات الفوقية رجال مسلمون وتعين سلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ¹⁶⁷⁶ فوق التعين ولذلك كان سيد الأنبياء ومقتداهم. قال: وقد ذكرت في بعض الكلمات يوم ربيع الأول.

¹⁶⁷² ب + «قال»

¹⁶⁷³ ب: «مرادة»

¹⁶⁷⁴ ب ج: «ع م»

¹⁶⁷⁵ ب ج: «صلعم»

¹⁶⁷⁶ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

وقلت: قد جاء الشهر الذى ولد فيه من أرشد أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم أجمعين¹⁶⁷⁷ وكان يقتدى¹⁶⁷⁸ لأرواح الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه.¹⁶⁷⁹

قال: لما حضر ارواح الأنبياء ليلة المعراج في القدس المعنوى كلف النبي¹⁶⁸⁰ إبراهيم عليهما الصلوة والسلام¹⁶⁸¹ بالإمامة في ركعتين. فقال: جبريل يا رسول الله أمر الله سبحانه¹⁶⁸² على أن يكون إماماً فرعى حسن الأدب. ثم امتثل أمر الله تعالى فصلّى بهم ركعتين ولذلك لم يكن ما دون الركعتين صلوة ثم لما مرّ لموسى عليه الصلوة والسلام¹⁶⁸³ في تعيينه بكى هو لا على وجه الغبطة والحزن بل بكاء السرور والفرح ويريد ذلك أن جبريل عليه الصلوة والسلام¹⁶⁸⁴ كان يقول¹⁶⁸⁵ الحمد لله فقال: عليه الصلوة والسلام¹⁶⁸⁶ لم¹⁶⁸⁷ حمدت؟ قال: سرورا على نعمة الوصول الى سعادة حمل غاشيتك، فإن تلك السعادة موعودة من قبل الله تعالى، وقد تيسرت الآن. قال: كان عليه الصلاة والسلام¹⁶⁸⁸ يقول: لجبريل عليه الصلوة والسلام¹⁶⁸⁹ أخي وسرّه أن ظهورهما كان في مقام واحد كتوأمين فصار جبريل سلطان الملكوت والنبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁹⁰ سلطان الملك والملكوت، فنزل هو لأجل النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁹¹ من الملك الى الملكوت ثم سار فلما تمّ¹⁶⁹² الملكوت أيضا بقي جبريل¹⁶⁹³ هنا لأن مقامه في الملكوت عند سدرة المنتهى ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁹⁴ في المقام الذى لا ملك هنا ولا ملكوت فبعد انتهاء الكل وصل الى الحقيقة الحقائق والذات الجلية.

¹⁶⁷⁷ ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁶⁷⁸ ب: «مقتدى»

¹⁶⁷⁹ ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»؛ د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين وسلامه»

¹⁶⁸⁰ ب ج + «النبي ع م»؛ د + «النبي صلى الله عليه وسلم»

¹⁶⁸¹ ب ج: «عليهم السلام»

¹⁶⁸² ب ج د: «تعالى»

¹⁶⁸³ ب ج: «ع م»

¹⁶⁸⁴ ب ج: «ع م»

¹⁶⁸⁵ د + «اللهم»

¹⁶⁸⁶ ب ج د: «ع م»

¹⁶⁸⁷ د - «لم»

¹⁶⁸⁸ ب ج: «ع م»

¹⁶⁸⁹ ب: «عليه السلام»؛ ج د: «ع م»

¹⁶⁹⁰ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج: «ع م»

¹⁶⁹¹ ب: «عليه السلام»؛ ج د: «ع م»

¹⁶⁹² المحقق: «تمت»

¹⁶⁹³ د + «عليه الصلوة والسلام»

¹⁶⁹⁴ ب ج د: «ع م»

قال حضرة الشيخ: يصل السالكون الى الحقيقة على قدر حالهم، ولكن الوصول الى الحقيقة الحقيقي لا يتيسر الا لواحد بعد الواحد، والوصول من تعين النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁹⁵ مختص به لا يتيسر بغيره من الأنبياء والأولياء ثم قال: يقول: حقيقة الحقائق وربّ الأرباب كما قال: العلماء حقايق الأشياء ثابتة، لأن لكل شيء حقيقة ويتصور التربية في الأشياء أيضا. وأما المراد من الآلهة في قولهم إله الآلهة فليس الأوثان و الأصنام العياذ بالله بل هو إشارة الى مرتبة النفس، فإن التصرفات في العوالم يكون في تلك المرتبة، فيكون معنى إله الآلهة معبود المتصرفين اى المتصرف الحقيقي والمعبود بالحق. ثم قال: يجب على الواصل أن يراعى جميع المراتب في مقامها فيجرى حكم الطبيعة والنفس في الظاهر. وحكم الروح والسرّ في الباطن، فإن التوحيد بعد الوصول الى الحقيقة لا يزول أبدا. ويقول: من في مقامه وإنما الكمال في رعاية المرتبتين في الظاهر أيضا، وبعضهم يتركون رعاية المرتبتين وينظرون الى الحقيقة، فالمولى جلال لو رعى المرتبتين في الظاهر أيضا، لما فعل السماح وضرب المزمار وذلك لأنه لم ينزل للإرشاد. كما أن الشيخ أبا يزيد قال: مقال: في عالم الاستغراق لعدم تنزله للإرشاد، فلو أنهما تنزلا للإرشاد، ولما صدر¹⁶⁹⁶ منها أمثال ذلك فانه المرشد يطلع في قلوب الطالبين كالشمس يطلع على أحوالهم فيتكلم ما يكون فيه إصلاحهم ولا يزيد على ذلك فالمرشد الكامل كسليمان الوقت في الوقوف على السنة القلوب والأحوال. قال: إن سليمان عليه الصلوة والسلام¹⁶⁹⁷ كان يتكلم بلسان كل شيء، وأما النبي صلى الله عليه وسلم¹⁶⁹⁸ فكان الأشياء تتكلم على لسانه بالفصاحة وهو من كمال قدرته وشرف رتبته عليه الصلوة والسلام¹⁶⁹⁹ وسره أنه لما غلب في وجوده الشريف كمال المظهرية للذات الجلية انعكس أثر تلك القابلية للأشياء فظهر منها التكلم الساني. قال: عرض¹⁷⁰⁰ لى حالة في الأوائل فمشيت في شيء كالبحر أو السحاب، فأنكشف¹⁷⁰¹ لى بعد ذلك أمور كثيرة ومن جمعها العلوم الظاهرة. قال: أن الأطباء اشتغلوا واجتهدوا فلم يتجاوز علمهم عن إصلاح قشر الطبيعة وأما أهل السلوك فنظروهم في التأثير الذى يقوم¹⁷⁰² به الطبيعة. قال: المرشدون على مراتب فبعضهم يصل الى الحقيقة في مرتبة الطبيعة، فيرشد الطالبين في تلك المرتبة ولا يتجاوز عنها وبعضهم يتجاوز الطريقة أيضا فيترقى كلا المرتبتين كمنصور الحلاج فإنه كان كاملا في المرتبتين ثم إنكشف شيء من المرتبة الثالثة لم يقدر على الحضم والشيخ المغربي أيضا لم يتجاوز عن المرتبتين اللتين في الملك. قال وأصحاب الملك يقسمون الثمرة أربعين فى الدقة والمجاهدة فهم مقبولون عند الله

¹⁶⁹⁵ ب د: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁶⁹⁶ المحقق: «صدرت»

¹⁶⁹⁷ ب - «عليه الصلوة والسلام»؛ ج: «ع م»

¹⁶⁹⁸ ب ج: «عليه السلام»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

¹⁶⁹⁹ ب ج: «ع م»

¹⁷⁰⁰ المحقق: «عرضت»

¹⁷⁰¹ المحقق: «فأنكشفت»

¹⁷⁰² المحقق: «تقوم»

تعالى ولكن لا يعرفون أحوال الملكوت. قال: وهكذا ينبغي للمرشد الكامل والجامع بين الملك والملكوت ان يراعى أحوال الملك على الدقة والاهتمام مع اطلاعه بالملكوت أيضا. ثم قرأ الفاتحة ثم قال: لا تتكلم اليوم لاحد غير السلام، كان من صيام الأمة السابقة أن لا يتكلم الناس، وفي القرآن قال: (قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) 1703 وذلك من مكمل الأنوار. ثم قال: اشتغل اليوم الى أن تصلى صلوات المغرب بقوله تعالى (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) [الحشر، 22/59] فالأول توحيد صرف وقوله عالم الغيب والشهادة إشارة الى التنزل ثم قوله الله هو الرحمن الرحيم إشارة الى التنزل تحت التنزل الأول. قال اشتغل اليوم بذلك حتى ننظر الى شئ يظهر ثم قرأ الفاتحة.

30 (ربيع الأول 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت المرأة قد رأيتها سابقا. قد كبرت وازدادت حسنا، وأنا في خصر رفيع وأريد أن أجامعها، فجاءت عجوز ثم بعد ذهاب العجوز. قالت: أن أهل البيت كلها ذهبت الى الحمام، ولم تدخل الملح في المرق، فأنا أدخلها. قال حضرة الشيخ: كنت في حضورك فخطر تشويش متعلق بالدنيا ثم اندفع سريعا. ثم قلت: عرض عطش وقد كنت لاشتبهى الماء أكثر من عشرة أيام، فشربت مرتين، فشاهدت فيه لم أر مثله في عمري، فكأنه انقلب الى طبيعة أخرى. قال: أصله أن دافع العطش وإن كان في الظاهر إلا أنه في الحقيقة تأثير من الحقيقة، فأنت قد شاهدت ذلك التأثير. قال: وذلك نبذ من تجليات الافعال، لأنه من تأثيرات الخالصية وذلك من وجود الأفعال، فشرب على هذا الوجه فوق المشرب بدونه سبعين مرتبة، فإنه على هذا الوجه مع عدم ضرره ينقلب الى التسبيح وهو توحيد أيضا، ولكن ذلك بالنسبة الى المقصود فكافهته يعطى للصبيان للتسلية. قلت يخطر ببالي أن الكدر والقساوة خير من الذوق الزايل، فإن النفس تعتاد بالقساوة أيضا. قال: إن ذلك باق في نفسه غير أن مراتب التوحيد على وجوه. فنذهب من مرتبة الى أخرى في الطريق والإنسان جامع قابل للقهر واللفظ، فينبغي أن يكون تارة في سر الجلال وأخرى في الجمال لأنهما في الطريق فلا يزال عنهما حتى يصل الى الذات، 1704 فإذا وصل الى الذات فهناك 1705 يتم الجلال والجمال والانتقال من حال الى حال إلا أن تنزل للإرشاد كالأنبياء والكمل صلوات الله عليهم أجمعين 1706 فهم يجدون في التنزيل لذة وحالة، ولذلك كان عليه الصلوة والسلام 1707 يقول تارة «أرضى وأخرى كلمنى يا حميرى». ثم سأل. قلت:

1703 (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا ۖ وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) [آل عمران، 41/3]

1704 ج - « في الطريق والإنسان جامع قابل للقهر واللفظ، فينبغي أن يكون تارة في سر الجلال وأخرى في الجمال لأنهما في الطريق فلا يزال عنهما حتى يصل الى الذات»، صح في هامشه.

1705 ب + « كالأنبياء والكمل »

1706 ب ج د: « صلوات الله تعالى عليهم أجمعين »

1707 ب ج: « ع م »؛ د: « عليه السلام »

رأيت بعض المهيلات، وقد ابتليت بها من الصبح. قال: هي خير عندنا من أنواع الكشف والكرامات، لأنه موانع الطريق فلا بد من إزالتها. ثم قال: إن المهم لك من اليوم أمران أحدهما التفكير في جانب الترقى أعنى ما يتعلق بالتوحيد والثاني التفكير في جانب التنزل أعنى ما يتعلق بالنفس والطبيعة فإذا خطر التكفر الثاني خارج في تعينه إذا كان مخالفا للشرعية الا فى سيره أيضا حالة. قلت: ببركة همتكم العالية لا يخطر من جانب التنزل والقهر ما يخالف الشريعة بل ما يخطر عند التحقيق ليس بقهر لأنه مؤدّ الى الترقى، فإن كان في صورة القهر وإنما القهر الحقيقي ما لا تقع فيه ظاهرا و باطنا. ثم قلت: رأيت بعد الصلوة الفجر، إنيجئت الى جنابكم، فرأيت في الباب ثلما عظيما مانعا عن المرور، فوجدت طريقا، فدخلت منه الى حضرتكم، فذكرت حال الشيخ صدر الدين القنوى. وقلت: إنه قال شيخه: قد عرفت حالى، فتعرف اصلاحي الاتصالي الى المطلوب، كما قال: الخواجه نصر الدين: في لطيفته قد عرفت صدور الريح منى فتعرف وقت مماتي ثم لما خرجت لم أجد أثرا من الثلج حتى لم يبق البلة فتعجب منه ويبدى جزء من الهداية، فكان أريد أن أقرأ منكم درسا.

قال حضرة الشيخ: وقعت في كدر عظيم، فارتفع عنك بعناية الله تعالى لا يضيعك غير أنك عزمت على دفعه، فوقع قصدك وكسبك بأعنا عطاء الله تعالى. ثم قال: لا شك أن مقصودنا طلب رضاء الله، فنرجو من فضله أن يرفع الموانع عن طريقه يوصله الى رضائه وقرأ الفاتحة على تلك النية. جئت اليوم بعد الظهر الى حضرة الشيخ وقلت: رأيت قبل الظهر عندي أقراص عسل النحل بعضها أبيض من البعض وأنا أكل من الأبيض بلا خبز. فقال: لى محمد هل كنت تقدر على أكل العسل قبل ذلك؟ قلت: ما كنت أقدر شرب شربته السكر بحلاوتها فضلا عن أكل العسل¹⁷⁰⁸ ثم قتل واحد من النحل عمل خمسته اواق عسل. قال حضرة الشيخ: هي إشارة الى أن الله تعالى أعطاك قدرة على جمع الحقيقة مع الشريعة وهو مقبول عندي أيضا، أن الكمال فيه وهو طريقة الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹⁷⁰⁹ قال: هذا الذى ذكرته كشفا لا تعبيراً. وحكى: مجى عبد الرحمن افندى الى الشيخ المغربي بعد أن رأى في المنام أنه يأكل عسل النحل مع الشبع وقول الشيخ توكل على الله ياولدى مع أنه كان عضويا. وحكى: قوله حين جاء الى الحمى إنما جئت لا تعلم الإيمان إظهارا للغناء. ثم قال: راع الطبيعة والنفس في الظاهر والخارج الى أن تموت، والروح والسر في باطنك وإن شئت ارفع الكل وانظر بنظر الوحدة، واجلس تارة في مرتبة الطبيعة وأخرى في غيرها كما أن السلطان يجلس في قصورها المتفاوتة وأما في الظاهر فعليك برعاية الطبيعة والنفس، والحديث القدسي أعنى قوله «لا يزال عبد يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه الخ»¹⁷¹⁰ ناظرا الى ذلك، فإن المراد بالنوافل الحديث المذكور الطبيعة والنفس عند أهل السلوك، فالتقرب الى الله سبحانه برعايتهما اى برعاية الشريعة والطريقة في المرتبتين المذكورتين، والمراتب كالكتب الاربع المنزلة، فكان الكتب الأربع أصل ساير الكتب فكذا المراتب الاربع أصول غيرها ومن لم يراع تلك

¹⁷⁰⁸ ب - «العسل قبل ذلك قلت ما كنت أقدر شرب شربته السكر بحلاوتها فضلا عن أكل العسل»

¹⁷⁰⁹ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁷¹⁰ صحيح البخاري، 1127، (6502)

المراتب في محالها فهو غافل عن الأصول والفروع فيقنع في الإلحاد العياذ بالله تعالى. قال: إحفظ المعرفة بالشرعية والحقيقة بالطريقة فبعد تجاوز المراتب الأربع تصل الى الحقيقة البسيطة العارية عن اللباس المظاهر فان قوله تعالى ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾¹⁷¹¹ ناظر عند الكمل الي من خطر نظره الى المظاهر ولم يقصد الى الحقيقة البسيطة. قال: سير الواصل الى أربعة أنواع السير الى الله تعالى ثم السير مع الله ثم بعد نفي المعنية السير في الله ثم السير عن الله للإرشاد. قال: إن جنيد بغدادى بعد أن وجد الكمال وأرشد الطلبة سنتين أعواما اشكل عليه الوصول الى التوحيد الحقيقي والحقيقة الساذجة، فيعمل رياضات ومجاهدات، فلم يفد¹⁷¹² وقيل له اذهب الى احمد الصديقى فإن مظهر ذلك المطلب الآن هو فتوجه اليه كما قال المولى جلال «الدواح أى دوستان مرمره» قام فإن المدل أيضا إنما رغب في متابعة شمس الدين التبريزى شهود ذلك المطلب الساذج لا بظهوره بعض الاثار فإن ظهورها أيضا كان بسببه، فلما وصل الى أحمد الصديق؛ قال: له مرحبا يا ابن جنيد، فقال: جنيد من حيرته ممن علمت إني جنيد. قال: من الذى ارسلك الى هنا.

قال حضرة الشيخ: أراد به المرتبة الساذجة في التوحيد. ثم قال: إن مطلبك لا يسع هذا العالم. قال حضرة الشيخ: أراد به عالم التنزل لا عالم اللفظ، فإنه يمكن التلفظ والتعبير على وفق الشريعة الشريفة. ثم قلت: قد ذكرت تلك الحكاية كثيرا ولكن لم أذكر خمسين سنة على وجه الذى قررتها لك الآن اللهم للمرحوم كمال دده فهو ليس منى بل من فضل الله سبحانه. قال: وليكن¹⁷¹³ تلك الكلمات الشريفة على ذكر منك، فإنها أنفع لك من إخراج الأربعين أربعين مرة. ثم قال: ¹⁷¹⁴له أدور أمامك موزونا حتى يجيئ وجهي الى وجهك ففعل فأنحل شبهته ووصل الى مطلوبه ثم أراه ما شربه من القصعة الكبيرة، فإذا وجده بماء صافيا. قال: جنيد بمقتضى كونه في التنزل والإرشاد. وقال: لم لا تهرب عن مواضع المهمة. فقال: يا جنيد لعدم تجاوز عن النظر الى المظاهر اشتبه عليك التوحيد البسيط ثم أراد إثبات ذلك وأخذ من يده ووضع على سجاده في مسافة ثلاثة الشهور فوجد نفسه على سجاده وغاب عن نظره الطرق وغيرها.

قال حضرة الشيخ: إحفظ تلك الكلمات، فإنها ببركة نفس الفقراء تزيل كثيرا من الشبهات. قال حضرة الشيخ: كنت في سن ثمانية عشر أو عشرين، فرأيت: في الرؤيا قد رُوجو الى امرأتين كبيرتين فيهما إحاطة، فقالوا أحديهما تعين والأخرى تعين في التعين ثم زوجوا امرأة أخرى فيها إحاطة. فقالوا: أحديهما على وجه لا يتصور لها غاية ونهاية. وقالوا: هي تعين لا تعين وهو التعين الحقيقي لأن تعين جميع التعينات منه. قال: الذات مؤنثة. ثم قال: لطالب تلك المرتبة من التوحيد أن يتجاوز عن عالم الأجسام كلها ثم عالم الأرواح كلها حتى يصل الى المطلوب. قلت: الروح عاجز غير أنهم لا يطلبوا. قال حضرة الشيخ: لو أعطيته بصفاء القلب في

¹⁷¹¹ (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ) [الأنبياء، 52/21]

¹⁷¹² ب: «تقد»

¹⁷¹³ المحقق: «ولتكن»

¹⁷¹⁴ ب + «أحمد الصديق»

المصدق لآخذوا. قال: في الطريق شدايد ومشاق كثيرة. فلو أني كلفتك بأمر، فاعزم على الامتثال قال: لا يقاس فإنه يسير على من يسر الله تعالى ثم ذكر قوله «وير جانكى دوست يولنه ويرميوب. نتسك كرك كر جانكى ويرر ايسك ترك ايله كتسك كرك جان وتك يوكدر سكا هر زره سي طاغدن بيوك كر بو يوكايرماز ايسك چوق چوق بلا چكسك كرك قارية يقتدر ديدلر دوست چولنى بو خنده بوكون كر يارنه قالور ايسك چوق انتار چكسك كرك» قال: تلك الأبيات المثلثة قد تم فيها الطريق فهي مأخوذة من معنى الحديث. قال: إذا وصلت الى الحقيقة البسيطة؛ فحين انتقلت من الدنيا الى الآخرة يوجد جسمك على سرير الغسل وفي القبر وروحك في عالم الأرواح. فلا يزال ذلك التوحيد في الدنيا والآخرة. ثم قرأ الفاتحة. قلت: طلع بيالى أن الوجود الإنساني تسخة جامعة يوجد فيها جميع ما في الآفاق غير أنه على وجه الإجمال وما في الآفاق على التفصيل. فالسر مظهر الحقيقة والروح فيه بمثابة تعين النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷¹⁵ في الآفاق والعقل الجزئي بين المرتبتين كالعقل الكلي في الآفاق، فكما أن العقل الكلي من أهل البرزخ كذلك العقل الجزئي في البرزخ بين الروح والسر.

قال حضرة الشيخ: نعم الأمر كذلك، فإن ما بين شيئين برزخة، فالتعين في الوجود الإنساني أربع وبين الأربع¹⁷¹⁶ ثلاثة برازخ ولذلك كان المراتب عندنا أربعاً وعند الخلوتية سبعة، لأنهم اعتبروا البرازخ ونحن لا نعتبر لأن البرزخ خيال وأمر وهمي فهم يعلمون أنواع السير في الرؤيا ولا شيء في الخارج. قال: العشق بين العاشق والمعشوق أمر معنوي كالبرزخ لا يرى ولكن يتألم منه العاشق، فإذا أثر في المعشوق¹⁷¹⁷ بسارية المعشوق¹⁷¹⁸ في العشق المجازي وعدم تعلق الرؤية لعدم المظهر الآ يرى أن ضياء الشمس لا يظهر إلا بوقوعه على شيء كثيف كأرض مثلاً حتى أن ظهور الضوء الواقع من منظر البيت الذي نعبر عنه. أفتاب إنما هو سبب الذرات الكثيفة التي هي أجزاء أرضية فنعلم من ذلك أن اللطيف لا يتعلق¹⁷¹⁹ له الرؤية إلا بسبب ظهوره في المظاهر. قال: جميع التعينات والمظاهر عند نور الشمس الحقيقة بمثابة ذرة واحدة، لأنه لا نهاية للحقيقة. قال: بعض الكبار: «جمالك شمسك نوري محيط عالم آدم وجودم ذرة وارائك خيالى قدرى سر كروانن.»

قال حضرة الشيخ: ويشبه الحركة الى ذرة وجودنا ناظر الى حال أهل السلوك. قال: قد جاء بعض أحبائنا عن الحج وولى دده في صدد الذهاب الى الحج. ولكن سيرا واحداً من التوحيد على رتبة من حج البيت سبعين مرتبة، لأنه حج المعنوي والحج الصوري لتحصيل ذلك الحج المعنوي.

1 (غرة شهر ربيع الآخر 986) يوم الجمعة:

¹⁷¹⁵ ب ج: «صلعم»

¹⁷¹⁶ ب - «الأربع»

¹⁷¹⁷ ج + «أيضاً»

¹⁷¹⁸ ج - «سارية المعشوق»، صح في هامشه.

¹⁷¹⁹ المحقق: «تتعلق»

سأل حضرة الشيخين حالي. قلت: رأيت إني أمرت أن أقرأ القرآن، فقرأت مع شاب¹⁷²⁰ من مصحف واحد. ثم قال: لى رجل إن اليوم بعد أن سأل حضرة الشيخ عن حال أولادي على ما هو دأب كرمه. قال: ارصد من فضله تعالى أن يجعل في كتفه بكمال الصلبة والعافية ويرزقه علما لدنيا بمئه وكرمه¹⁷²¹ في عين جدته كان حمرة، فقلت هي مقبولة في العين على مقتضى علم القيافة.

قال حضرة الشيخ: حاصلك أن قرأتك لا يخلو عن نقصان ما¹⁷²² من جهة التجويد فلو شرعت¹⁷²³ لحصلت في¹⁷²⁴ زمان يسير. قال: يحتمل أن تكون مكلفا ينقل معنى القرآن في زمان ينبغي أن لا¹⁷²⁵ تكون راجلا في لفظه أيضا. قلت: خلونا حتى أموت في زاوية خرابته¹⁷²⁶ بالذلة. قال حضرة الشيخ: إن شاء الله سبحانه¹⁷²⁷ يعطيك الله تعالى ذلة يعمل لها كل عزيز غبطة ويحتاج كلهم اليك. قلت: بل يحصل بنفس واحد إذا وقعت¹⁷²⁸ العناية. قال: القرآن كلام الله تعالى، قد ورد على لسان النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷²⁹ وهو اللوح المحفوظ الله سبحانه¹⁷³⁰ قال: للقرآن أيضا سير مستقل يصل كثير¹⁷³¹ من طريق القرآن من الكلام الى المتكلم. ثم قال: الكل حسن ولكن أحس الطرق التوحيد. قال عليه الصلوة والسلام: ¹⁷³²«خير الأذكار قول لا اله الا الله»¹⁷³³ فإنه يعطى الفناء ويوصل الى الموحد. قلت: كان قول الشيخ الأكبر تبقى جهنم خالية¹⁷³⁴ عن أهلها باعتبار ذلك النظر. قال حضرة شيخ: كل من كان في قلبه إيمان من أهل النار بعد أن يعذبوا في قدر جرمهم يجيئ اليهم

¹⁷²⁰ ب: «شأت»

¹⁷²¹ ج - «اليوم بعد أن سأل حضرة الشيخ عن حال أولادي على ما هو دأب كرمه. قال: ارصد من فضله تعالى أن يجعل في كتفه بكمال الصلبة والعافية ويرزقه علما لدنيا بمئه وكرمه»، صح في هامشه.

¹⁷²² ب - «م»

¹⁷²³ ج - «شرعت»، صح في هامشه.

¹⁷²⁴ ب - «في»

¹⁷²⁵ ب - «لا»

¹⁷²⁶ ب - «خرابته»

¹⁷²⁷ ب: «تعالى»

¹⁷²⁸ ب: «وقع»

¹⁷²⁹ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

¹⁷³⁰ ع - «قال: القرآن كلام الله تعالى، قد ورد على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وهو اللوح المحفوظ الله سبحانه»، صح في هامشه.

¹⁷³¹ ب + «ما»

¹⁷³² ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

¹⁷³³ سنن ابن ماجه، 627، (3800)

¹⁷³⁴ ب: «خاليا»

النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷³⁵ فيدنى رداها أهداب كثيرة فيمسك كل شخص هدية واحدة فيخرجهم عن النار. قال حضرة الشيخ: فتعذيبهم تلك المدة يكون بمنزلة المجاهدة لهم، فاهداب الرداء صور المعارف الالهية التي أراه النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷³⁶ كل واحد منهم وحدة منها على قدر مرتبته.¹⁷³⁷ ثم قلت: ورد على خاطري حرف من السيق الذي علمتمونا إياه بالأمس، فهو أنه لا موجود سوى الوجود الحقيقي وهو منزله عن التبديل والتغير والتعدد والتكثر، فان قيل فما تقول في الموجودات المتعددة المختلفة؟ قلنا: هنا نظر أن النظر من عالم التنزل بعين القفلة والنظر من عالم الحقيقة بعين الحقيقة المنزهة عن الحرقة فالتعدد والتكثر والأختلاف في الأجسام والأرواح إنما هو باعتبار¹⁷³⁸ النظر ويضمحل¹⁷³⁹ الاختلافات كيف لا؟ وقد جعلنا لجبل دكا وخر موسى صعقا¹⁷⁴⁰ فلا وجود للممكنات عند وجود الواجب بل يتجلى هناك معنى قوله تعالى ﴿كُلُّشَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹⁷⁴¹ ولهذا أمثال في ملك وجودنا فان عيننا وإن كانت¹⁷⁴² متعددة في الظاهر ولكنها ترى ما رأته واحدا فتعدها بالنظر الى ظهورها في عالم الكثرة ووحدة رؤيتها باعتبار إن تأثير الرؤية وصل إليها من عالم الوحدة والحقيقة فجأة وحدتها غير مانعة لجهة كثرتها.

قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك قال: فالسالك¹⁷⁴³ لا يزال عن نظر الكثرة حتى وصل الى الحقيقة. فإذا وصل بغيب جميع الموجودات عن نظره وقول الشيخ الأكبر ففي الخلق عين الحق وفي الحق عين الخلق عين ما ذكرته. قال: ما ذكرته في مرتبة العقل الجزئي على قدر حالك بطريق المعرفة وليس ذلك مرتبتك ولا حالك فاشتغل بالتوحيد حتى يوصلك الله تعالى الى المراتب العالية. قال لو أنك عشت في الدنيا ألف سنة فكلمت في تلك المدة في المرتبة التي ذكرتها اليوم، لما تمت وليكن مباركا مباركا مباركا.¹⁷⁴⁴ قال: عليك برعاية الطبيعة

¹⁷³⁵ ب ج د: «ع م»

¹⁷³⁶ ب ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

¹⁷³⁷ ع - «قلت: كان قول الشيخ الأكبر تبقى جهنم خالية عن أهلها باعتبار ذلك النظر. قال حضرة الشيخ: فتعذيبهم تلك المدة يكون لمنزلة المجاهدة لهم، فاهداب الرداء صور المعارف الالهية التي أراه النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد منهم وحدة منها على قدر مرتبته.»، صح في هامشه.

¹⁷³⁸ ج - «باعتبار»، صح في هامشه.

¹⁷³⁹ المحقق: «تضمحل»

¹⁷⁴⁰ المحقق: يشار هنا الى هذه الآية الكريمة ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَاكَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، 143/7]

¹⁷⁴¹ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَّا إِلَهُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹⁷⁴² ب - «معنى قوله تعالى ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ ولهذا أمثال في ملك وجودنا فان عيننا وإن كانت»

¹⁷⁴³ ج - «فالسالك»، صح في هامشه.

¹⁷⁴⁴ ع - «قال لو أنك عشت في الدنيا ألف سنة فكلمت في تلك المدة في المرتبة التي ذكرتها اليوم، لما تمت وليكن مباركا مباركا مباركا.»، صح في هامشه.

والنفس حتى يحصل¹⁷⁴⁵ التزكية، وأما الروح والسرّ فهما يعرفان أنفسهما لأنهم صافيان في حد ذاتهما وإنما يصيب الكدر اليهما من الطبيعة والنفس وحتى برعاية الشريعة والطريقة الى الموت. قال حضرة الشيخ: ¹⁷⁴⁶ لو لقيت السلطان اعلم أولاً أن السلطنة ممن وصلت اليك على مقتضى قوله «السلطان ظل الله في الأرض» ¹⁷⁴⁷ فصلّ أصلك ثم احكم بين الناس وأخرج نفسك من البين وفوض الأمر اليه حتى تكون على العدلي حكومتك وتتخلص عن الظلم فإنه لن يهلك رعية لظلم أنفسهم وإنما مهلكهم ¹⁷⁴⁸ ظلم ولأنهم وسلاطينهم. ¹⁷⁴⁹ قال: رأيت في زمن اشتغالي بئيرا معطلة من زمان في طريق قبوليجة ففتحت فيها فوجدتها قد امتلأت بالماء فسقيت قوما عطاشا بطست من فضة وصوفيّصلح فيها. ثم بعد ذلك خمسة عشر سنين. قال: إن ماء البئر المعارف الإلهية والصوفيّ صورة قوتي العاقلة فإنني لم أتكلم للناس من المعارف الا في لباس الشريعة بتدارك العقل. ثم قال: عليك برعاية الشريعة والطريقة فإنه كلّ رعيّتها يتصفى الطبيعة والنفس فيرى ¹⁷⁵⁰ الواردات الإلهية صافية عن الكدورات كما أن مجرى الماء إذا طهر يكون الماء الجارى فيه صافيا.

قال حضرة الشيخ: التوحيد مبارك يخرج به من الجوف الموحد رايحة أطيّب من رايحة المسك وهو أنه يصلح باطن الموحد، كذلك يصلح ظاهر ببدنه، ويصير له شفاء عن كل أمراض واسقام بحيث يفنى عن حكمة اللقمان. قال حضرة الشيخ: ذكر أن طالبا حفر أرضا ليفرس فيها شجرة فصاحت. وقالت قطعت لحمي وقد وقع لي في زمن إذا أردت أن اتبوللم أقدر لما سمعت التوحيد من كل مكان. قلت: ذلك لا يتصور بنظم الحقيقة فإنه يغيب الأشياء ولا يرى ¹⁷⁵¹ النجاسة ويقطع القاطع قال: نعم، أمثاله في حال السلوك والسير الى الله تعالى. وأما في السير عن الله تعالى فلا يرى ¹⁷⁵² أمثال ذلك ففي السير الى الله لو تسمى كل شئ باسمه كان يقال: للأرض أرض ¹⁷⁵³ وللسماء سماء ويصدق، وأما في السير عن الله تعالى، فلو قال: أنهما ليسا بذلك يصدق أيضا لأنهما يفنيان عن بصره. رأيت في السير إني في مقام عظيم واسع في جانبه بيوت وفي جانبه صحراء عظيمة كتبت الماء وفي جانبه بعض الأشجار المثمرة وفي بينها الأشجار الورد وحضرة الشيخ معي فجنى لي ثماراً من الأشجار. فقال: هنا شجرة صغيرة في الظاهر، ولكن لا يوجد شبهها في الدنيا وهو على السير وأنا بقيت في

¹⁷⁴⁵ المحقق: «تحصل»

¹⁷⁴⁶ ب ج د - «حضرة الشيخ»

¹⁷⁴⁷ فيض القدير، 143/4، (4817)

¹⁷⁴⁸ ب: «يهلكهم»

¹⁷⁴⁹ د ع - «قال حضرة الشيخ: لو لقيت السلطان اعلم أولاً فإنه لن يهلك رعيّته لظلم أنفسهم وإنما مهلكهم ظلم ولأنهم وسلاطينهم.» صح في هامش ع.

¹⁷⁵⁰ المحقق: «تري» | ب: «ير»

¹⁷⁵¹ المحقق: «تري»

¹⁷⁵² المحقق: «تري»

¹⁷⁵³ ب - «أرض»

بيت مقدار السير، وقد وقع بيننا تعلق وعشق فتذكرت ذلك فتوجهت الى جانبه. فرأيت في الطريق الأربعة رجال في يد كل واحد منهم حروف، فسلمت عليهم فردوا السلام بالتواضع ثم جاوزت منهم الى حضرة الشيخ وفيها مياه كثيرة كأنه تقسيم الماء¹⁷⁵⁴

2 (ربيع الأخير 986) يوم السبت:

لما دخلت على حضرة الشيخ؛ قال: أبطأت، اليوم قلت: غلب على النوم. قال: لا تتم الى الضحى فإنه يورث الكسل. وأما بعد الضحى فلك ميدان الى الظهر. ثم قال: أقول لك شيئا قد خطر ببالى في الليلة وهو أن تراعى مرتبة الطبيعة والنفس ولا تقوت دقيقة من حق العبودية ما دمت حيًّا فعليك الامتثال بالأوامر وما يوجب الترقى والاجتناب عن النواهي وكل ما يوجب التدنى وسيظهر لك التوحيد ما يوجب الترقى والتدنى فراع التكاليفات الالهية في مرتبة الطبيعة وبذل اخلاقك الذميمة بالحميدة في مرتبة النفس فبدل الغضب بالحلم حتى لا يتضرر منك أحد، فإن في الطالب تأثيرا من الحقيقة أقطع من سيف صارم يخرب الديار ولا يحول الى الحديد المعبر عنهبولاد والنبى صلى الله عليه وسلم إنما كان هداية ورحمة للعالمين بسبب رعايته المراتب في محالها واتصافه بالخلق العظيم الا يرى أنه لما سجّ رأسه المبارك وأخرج سنّه الشريف نزل جبريل عليه الصلوة والسلام¹⁷⁵⁵ بإهلاك العدو، فسارع الى الدعاء وقال: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعرفون»¹⁷⁵⁶»¹⁷⁵⁷

قال حضرة الشيخ: قد وقع¹⁷⁵⁸ تلك الوقعة للنبي صلى الله عليه وسلم¹⁷⁵⁹ كالمجاهدة ليحصل شهود من تلك الجهة أيضا، فهو عليه الصلوة والسلام¹⁷⁶⁰ وإن كان على الكمال قبلها فقد اتصف بنهاية الأكملية. قال: والمراد بجبريل هذا جبريل تعينه عليه الصلوة والسلام¹⁷⁶¹ فهو من الحقيقة بالذات وغيره ليشغل السراج منه. قال: وجميع الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين¹⁷⁶² وإن كانوا مستوية الأقدام في نفس النبوة لكنهم بعضهم

¹⁷⁵⁴ ج ع - «رأيت في السير إني في مقام عظيم واسع في جانبه بيوت وفي جانبه صحراء عظيمة ثم جاوزت منهم الى

حضرة الشيخ وفيها مياه كثيرة كأنه تقسيم» صح في هامشهما | المحقق: هذا النص في نسخة ب في تاريخ 2 ربيع الأخير 986

¹⁷⁵⁵ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

¹⁷⁵⁶ ج - «يعرفون»، صح في هامشه.

¹⁷⁵⁷ سنن ابن ماجه، 665، (4025)

¹⁷⁵⁸ المحقق: «وقعت»

¹⁷⁵⁹ ب ج: «ع م»

¹⁷⁶⁰ ب ج: «ع م»

¹⁷⁶¹ ب ج: «ع م»

¹⁷⁶² ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

أفضل من بعض بحسب المرتبة والتعين. قال الله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾¹⁷⁶³ وتعين نبينا صلى الله عليه وسلم¹⁷⁶⁴ فوق جميع التعينات، ولذلك كان أفضل الكل وقوله عليه الصلوة والسلام¹⁷⁶⁵ «كنت نبيا وآدم بين الماء والطين»¹⁷⁶⁶ ناظر الى ذلك، فإن تعينه مقدم على الكل وأما آدم عليه الصلوة والسلام¹⁷⁶⁷ فمن هذا التعين فلسبب قربيه إلينا صار أبا البشر وحصلنا منه. قال: فإذا بدلت أخلاقك الذميمة بالحميدة، فقد امتثلت بأمر «تخلقوا بأخلاق الله» فهناك يعطى لك عطية وقدرة من الله سبحانه وتعالى من الأفعال والصفات على قدر مرتبتك، وأما من جهة الذات؛ فيسرها الله تعالى أيضا فيبلغ حق العبودية الى الكمال من مرتبة الطبيعة يتجلى¹⁷⁶⁸ الربوبية وفي مرتبة النفس يتجلى¹⁷⁶⁹ الألوهية فسعى العبد ومجاهدته في كلا المرتبتين أعنى الملك فبعد تمام الملك تنقل وتتجاوز الى الملكوت، فلا زحمة لك هناك يحصل¹⁷⁷⁰ بإشارة فحال الروح أن يتخلص عن الجهالة ويحصل¹⁷⁷¹ المعارف الألوهية وحال السرّ أن يتخلص عن جميع ما سوى الله تعالى ويستغرق في الحقيقة فهناك يتجلى الذات وتضمحل أنت وتندم بالاستغراق في نور الذات الجلية فوجود الحقيقة غير مانع لوجود المراتب في محالها كما أن وجودها لا يمنع وجود الحقيقة فإذا تم وكمل جميع المراتب الأربع يكون الكل ملما وتعين البعض للبعض الآخر فللسرّ وجود لطيف يكون سلطانا في قصر المراتب الأربع. ثم قال: ليكتب جميع ما ذكرته في لوح قلبك، فإنه درس أعظم يكفيك للعمل الى آخر عمرك من غير احتياج الى الغير. قال: هذا لم يتيسر لمن اشتغل أربعين سنة، فقد أعطاك الله تعالى المراتب الأربع فراح كل واحدة في مجالها، فاجر حكم الطبيعة والنفس في الملك وحكم الروح والسرّ في الملكوت، وعليك الاهتمام في رعاية الشريعة المطهرة فإنها كبحر من نور وقد أخذ إمامنا الأعظم رحمة الله تعالى¹⁷⁷² قطرة واحدة من ذلك البحر فامتلات الدنيا. قال: قد تم المراتب¹⁷⁷³ بطريق المعرفة فله سبحانه¹⁷⁷⁴ يعطى حالها أيضا بكرمه وفضله. ¹⁷⁷⁵ قال اذا راعيت¹⁷⁷⁶

¹⁷⁶³ ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا الَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُفَعِّلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة، 253/2]

¹⁷⁶⁴ ب ج: «صلعم»

¹⁷⁶⁵ ب ج د: «ع م»

¹⁷⁶⁶ كشف الخفى 129/2

¹⁷⁶⁷ ب ج د: «ع م»

¹⁷⁶⁸ المحقق: «تجلى»

¹⁷⁶⁹ المحقق: «تجلى»

¹⁷⁷⁰ المحقق: «تحصل»

¹⁷⁷¹ المحقق: «تحصل»

¹⁷⁷² ب ج: «رحمة الله»؛ د: «رحمة الله عليه»

¹⁷⁷³ د + «الأربع»

¹⁷⁷⁴ ج + «تعالى»

المراتب الأربع تكون انسانا كاملاً وتصل الى الحقيقة من الطريق التي وصل بها¹⁷⁷⁷ النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷⁷⁸ فنقصان واحدة منها قصور¹⁷⁷⁹ ونقصان لا يعتبر عند الكمل، فلذلك لا يكون وصول المجذوبين مقبولا، لأنه إذا غلب¹⁷⁸⁰ عليهم السنة ينقطعون عن الغير، فإذا انقطعوا عن الغير، يظهر لهم شيء وذلك غير مقبول لا نقطاعهم بسبب مغلوبيه العقل وإنما الكمال في الانقطاع بالاختيار وتدبير العقل. قال: إذا كمل¹⁷⁸¹ المراتب خصوصا الطبيعة والنفس¹⁷⁸² يجيئ¹⁷⁸³ اليك جذبة من الحقيقة، فيكون¹⁷⁸⁴ الحقيقة طالبا لك فبسبب طلبه¹⁷⁸⁵ تكون طالبا له¹⁷⁸⁶ وقد ورد في حديث القدسي «لا يزال عبيد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع لي وبصره الذي يبصر لي الحديث»¹⁷⁸⁷ ثم سأل عن حالي، قلت: قد تم الأمر فكيف لو لم يخلط به شيئا آخر. قال: وهو بما ذكرناه أيضا وغير خارج عنه فكلم فإن الكمياء¹⁷⁸⁸ في الحقيقة كلمات الفقراء، لأنهم يقبلون ما يشبه النحاس بالذهب الخالصة قفلة: رأيت رؤيا. فقال: بعد اليوم لا نعبر عما رأيته بالواقعة ولا بالرؤيا بل بالسير، فإنه سير. قلت: رأيت في السير بناء رفيعا¹⁷⁸⁹ يشبه بما يعمل بالألواح في الرقة فوضع عليه وسطى فسرت بهذا الأسلوب الى نهايته مرة واحدة من جانب. ثم أعدت السير، فسرت من جانبه الآخر من¹⁷⁹⁰ المبدأ الى المنتهى مرتين وهناك ابن المرحوم أستاذي وهو أمرد لكنه في الحيرة،

¹⁷⁷⁵ ب - « لطريق المعرفة فله سبحانه يعطى حالها أيضا بكرمه وفضله. »

¹⁷⁷⁶ ب - « قال اذا راعيت »

¹⁷⁷⁷ المحقق: « به »

¹⁷⁷⁸ ج: « صلعم »؛ د: « ع م »

¹⁷⁷⁹ ب ج: « قصر »

¹⁷⁸⁰ المحقق: « غلبت »

¹⁷⁸¹ المحقق: « كملت »

¹⁷⁸² ع - « قال اذا راعيت المراتب الأربع تكون انسانا كاملاً وتصل الى الحقيقة من الطريق التي وصل بها النبي صلى الله عليه وسلم فنقصان واحدة منها قصور ونقصان لا يعتبر عند الكمل، فلذلك لا يكون وصول المجذوبين مقبولا، قال: إذا كمل المراتب خصوصا الطبيعة والنفس، » صح في هامشه.

¹⁷⁸³ المحقق: « تجيئ »

¹⁷⁸⁴ المحقق: « فتكون »

¹⁷⁸⁵ المحقق: « طلبها »

¹⁷⁸⁶ المحقق: « لها »

¹⁷⁸⁷ ع - « يجيئ اليك جذبة من الحقيقة، فيكون الحقيقة طالبا لك فبسبب طلبه تكون طالبا له وقد ورد في حديث القدسي «لا يزال عبيد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع لي وبصره الذي يبصر لي الحديث»، صح في هامشه.

¹⁷⁸⁸ د - « الكمياء »، صح في هامشه.

¹⁷⁸⁹ د: « رجعنا »

¹⁷⁹⁰ ب - « من »

فادخلوا¹⁷⁹¹ شيئا من أنفه فانتبه، وكان ممن سار في ذلك البناء ووصل الى المنتهى عطية فأتاني أت بشيئ لا أعرفه. قال حضرة الشيخ: له تعبيران أحدهما إنك تفكرت أمرا على وجوه تارة بالسرعة وأخرى بالطريقة والمعرفة، فلما وقع¹⁷⁹² لك خبرة وصل اليك من جانب الحقيقة شيء فاسترحت به. قلت: نعم، وقع ذلك. قال: والتعبير الآخر أنه صورة ما ذكرته اليوم، وقد روى لك. ثم قال: ولندع معك ثم رفع يده الشريفة وقال: نرجو من الله سبحانه¹⁷⁹³ أن يجعلك كاملا في المراتب ويهديك صراطا مستقيما الذي سلك فيه النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷⁹⁴ ويحسن اليك شمة مما أحسن اليه ويعطيك من سرّه وحاله وشوقه وزوقه ولو مقدار ذرة فإنها تكفي ثمانى عشرة الف عالم ويعطى السلطان أيضا قدرة على قهر الروافض فقرأ الفاتحة على النية المذكورة.

اليوم جئت بعد العصر الى حضرة الشيخ، وقلت: قد زعمت في الصباح أن أجيئ لتجديد الإيمان ثم وقع بعض التمثل في الجامع الكبير فتمثلتم وقلتم البس كمكما قال حضرة الشيخ: زد في غسل يديك في وضوئك. ثم قلت: تمثلتم ثانيا وقلتم تخلص عن هذا أو تجاوز عن إشارة الى هذا العالم. قال حضرة الشيخ: بل ينبغي أن نقطع الالتفات عن جميع ما سوى الله تعالى فضلا عن هذا اليقين فإنه سير في بطن العجوز. ثم قال: لا شك أن في الطبيعة تأشيراً من الحقيقة. وكذا في النفس والروح والسرّ مع ذلك لا يتخذ واحد منها معبودا وسرّه أن واحدا منها غير مستقلّ في التصرف والقيام والوجود، فكل شيء لم يكن مستقلاً في وجوده وسائر أموره لا يليق أن يتخذ معبودا وذلك الاستقلال لا يوجد الا في ذات الواجب جلّ جلاله، فينبغي للسالك أن يقطع جميع المراتب ولا يلتفت الى واحدة منها حتى السرّ فإنه غير مستقلّ أيضا. ويجعل عزمته الى من كان مستقلاً في أموره. قال: إني وإن كنت على العجز والقصور لكن عزيتمى على ذلك، فاجعل أنت عزيتمك عليه. قال: أكتب جميع ما ذكرته في لوح قلبك، فإذا جاوزت عن الكل ووصلت الى الحقيقة، فقد انتهى سيرك هنا ليكتب هناك بكتابة لا يشبه الكتابة المعروفة فقله تعالى ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾¹⁷⁹⁵ في تلك المرتبة، فيسر الله تعالى لك أيضا¹⁷⁹⁶ ثم قال: وقد وقع غلط في ذلك كثير من أهل الطريقة فقصروا نظرهم على المظاهر وقوله تعالى ﴿مَا

¹⁷⁹¹ ب: «فاحبوا»

¹⁷⁹² المحقق: «وقعت»

¹⁷⁹³ د: «تعالى»

¹⁷⁹⁴ ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

¹⁷⁹⁵ ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة، 22/58]

¹⁷⁹⁶ ع - «قال: أكتب جميع ما ذكرته في لوح قلبك، فإذا جاوزت عن الكل ووصلت الى الحقيقة، فقد انتهى سيرك هنا ليكتب هناك بكتابة لا يشبه الكتابة المعروفة فقله تعالى ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ في تلك المرتبة، فيسر الله تعالى لك أيضا.»، صح في هامشه.

هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ¹⁷⁹⁷ في حقهم عند أهل السلوك، فهم وإن كانوا مؤمنين على قدر حالهم، ولكن الكامل هو الواصل الى الحقيقة المستقلة في أموره. ثم قال: قد جاء اليوم واعظ له قابليته للتربية، ولكنه وقع في سمت غير السلوك. قال: ومن أدنى من ذكره أن تكون أنت على الاهتمام في السلوك. قال: في العالم قابل كثير ولكن بعضهم لا يجد أهلا ولذلك قال الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ¹⁷⁹⁸﴾ والوسيلة من كان كاملا في إرشاد¹⁷⁹⁹ قال: قيل: يوما للشيخ الأكبر قد أعطيت اليه قابلا لمعرفتك، فأذهب اليه وهم يطلبون قابلا لظهور معارفهم كما أن عليا رضي الله عنه وقع مظهر المعرفة النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁰⁰ على قدر حاله وإن كان معارفه عليه الصلوة والسلام¹⁸⁰¹ أعظم من البحر المحيط ولذلك قال: «أنا مدينة العلم وعلي بابها»¹⁸⁰² قال: وكان¹⁸⁰³ الشيخ إذ ذاك في ديار المغرب فتوجه الى قونيه فاستقبله بعض الموانع من جهة الطبيعة وأراه الحلوى فنفاه بالتوجه الى الحقيقة، لأن ما شاء الله من الطبيعة مقصورة على مرتبتها لا يتجاوز فوقها فكيف يعارض الأمر الصادر عن الحقيقة. فلما وصل الى القابل المعهود وحده يلعب الشطرنج، فعلمه ليدخل فيه من تلك الجهة لما رآه راغبا ومتوجها الي هذا، كما أن ظهور المطلوب لموسى عليه الصلوة والسلام¹⁸⁰⁴ كان في صورة النار لكونه متوجها اليها، فرأى نارا على شجرة خضراء عظيمة، قد امتلئت العالم على وجه لا يخرق النار الشجرة ولا يطفى خضرتها النار. قال: فرأى الجلال والجمال قد كان ملمعا فكلما قصد عليها¹⁸⁰⁵ ورجع عنها دارت هي معه ثم قال: كيف الفرح يكون مع الأصل، أينما كان قال: ففي تلك الحالة نودى من عالم يقال: له عالم الغيب عند المشايخ، فقبل: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ¹⁸⁰⁶﴾ بشريتك وروحانيتك فتجلى الربوبية وأمر بالدعوة قال: وهو أمر بالارشاد لكن استعمال الإرشاد في الأولياء واستعمال الدعوة في الأنبياء فبذلك التأثير وصل الى فرعون ودقّ بابه في جوف الليل بعصاه على وجه تزلزل قصر فرعون، فإنه كان بقدرة تأثير الربوبية، وأبيض لحية فرعون. قال: هو اشارة الى حصول الضعف وزوال قوته، فلما دعاه الى الإيمان؛ نظر اليه فرعون. وقال: ألم نربك فينا¹⁸⁰⁷ وليدا ولبثت¹⁸⁰⁸ من

¹⁷⁹⁷ ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء، 52/21]

¹⁷⁹⁸ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة، 35/5]

¹⁷⁹⁹ ع - «قال: في العالم قابل كثير ولكن بعضهم لا يجد أهلا ولذلك قال الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ والوسيلة من كان كاملا في إرشاد»، صح في هامشه.

¹⁸⁰⁰ ب د: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁸⁰¹ ب ج: «ع م»

¹⁸⁰² ترمذي، 7/6 (3659)

¹⁸⁰³ ب + «حاضرة»

¹⁸⁰⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

¹⁸⁰⁵ ب: «اليها»

¹⁸⁰⁶ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى [طه، 12/20]

¹⁸⁰⁷ د - «فيها»، صح في هامشه.

عمر ك سنين فلم يقدر على غير ذلك النظر، فألقى عصاه فصار ثعبانا عظيما، فطلب الأمان فبعد دعوة خمسة وعشرين سنة لم يؤمن وقد أمن اثني عشر ألف نفر فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلوة والسلام¹⁸⁰⁹ أن أذهب مع المؤمنين، فأنا أجيب عن حق الفرعون لأنه قد تم وذهب قابلية للإيمان فذهبوا بأمر الله تعالى وجاوزوا عن البحر بعد أن ضربه بعصاه وأغرق قوم فرعون والعجب أن أموات قوم فرعون¹⁸¹⁰ صاروا في البحر كالمحترق¹⁸¹¹ في النار.

قال حضرة الشيخ: قد اجتمع الجلال والجمال والقهر واللفظ فغلب اللطف على القهر، فإنه تعالى جامع الاضداد ولطفه تعالى غالب على قهره، فلا يتخلص السالك عن اللطف والقهر ما لم يتجاوز عن الصفات، ووصل الى الذات نعم في الذات أيضا جلال وجمال لكن على وجه البساطة ونحن نطلع عليهما وإنما المطلع هو الذات الجلية. قال: وفي ذواتنا المجازية أنموذج عن الجلال والجمال على وجه الجزئية فتارة يحصل لنا انبساط، فيظهر اللطف لأهلنا وأولادنا وأخرى يحصل الانقباض، فظهر القهر. قال: وظهورهما في العبد جزئى واضرارى بخلاف ظهورهما في الحقيقة، فإنه اختياري وكلي. قال: هو الذي ذكرته لك على وجه المعرفة، فيسر الله تعالى على وجه الكمال، ويظهر من كل كلمة¹⁸¹² من الكلمات الواقعة آثار ومنافع كثيرة إذا جاء أوانها إن شاء الله تعالى. قال: إذا اطلعت على الحقيقة تجدها موافقة لما ذكر. قال: علي كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما اذنت يقينا وذكر مرة ما اذوت. وحكى ما وقع بينه وبين إمام محلة شكر فواجه في همزة الوصل ثم قوله كلامك حق، ولكن في داخلي ظالما يقال: له النفس لا يرضى ما ذكرته.¹⁸¹³

قال حضرة الشيخ: لم يقع من أحد غيره أن يقول: لي علي جلبى، فكأنه لا يرى لا عينهم إننا كذلك. قال: وهل قالوا: لك جلبى اى منسوب الى جلبى. قلت: نعم،¹⁸¹⁴ كنّا نسمع عن الناس. قال: نرجو من الله سبحانه أن يكون جلبى الطريق.¹⁸¹⁵ ثم قال: أن جد الروافض اشتغل بالاسماء أربعين سنة للأجل السلطة، فلم يتيسر له وظهر اثره في أولاده، فذلك تأثير قد كان وصل الى ديار قرمان، فلم يزل عن الانتقاص كل يوم حتى لم يبق ذلك

¹⁸⁰⁸ ب د ج + «فينا»

¹⁸⁰⁹ ب ج: «ع م»

¹⁸¹⁰ " والعجب أن أموات قوم فرعون " سقط من ب

¹⁸¹¹ ب: «محرق»

¹⁸¹² د: «لقمة»

¹⁸¹³ ع - « قال: إذا اطلعت على الحقيقة تجدها موافقة لما ذكر. قال: علي كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما اذنت يقينا وذكر مرة ما اذوت. وحكى ما وقع بينه وبين إمام محلة شكر فواجه في همزة الوصل ثم قوله كلامك حق، ولكن في داخلي ظالما يقال له النفس لا يرضى ما ذكرته.»، صح في هامشه.

¹⁸¹⁴ ب - «نعم»

¹⁸¹⁵ ع - « قال حضرة الشيخ: لم يقع من أحد غيره أن يقول: لي علي جلبى، فكأنه لا يرى لا عينهم إننا كذلك. قال: وهل قالوا لك جلبى اى منسوب الى جلبى. قلت: نعم، كنّا نسمع عن الناس. قال: نرجو من الله سبحانه أن يكون جلبى الطريق.»، صح في هامشه.

التأثير في ديارهم، فقد جاء آوان زوالهم، فخرجوا من فضله تعالى أن يرينا انهزام هؤلاء الظالمين الطاعنين في حق الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. قال: وقد صدر مثله عن شخص من ديار كثير، فإنه أيضا قد اشتغل سنين في غار بالاسماء، فظهر تأثيره في الاطراف، فجاء اليه كثير من أمراء الاطراف وأبرموا له ان يظهر السلطنة، فقال: لهم اصبروا مدة فإن شغلي لم يتم الآن، فلم يقبلوا قوله والحواء.

قال حضرة الشيخ: وذلك الإلحاح أيضا وقع من لطفه تعالى، فإنه لو تمّ شغله لأدى الى فساد عظيم ثم أظهروا البغي والطغيان، فقتلوا كثيرا من المسلمين. فقال: يوما الخواصه قد تمّ امرنا، فقالوا لا تخف فإن أحدا لا يقدر على مقابلتك. قال: لا، بل رأيت في كسفي ان امري يتم بعد يوم ويومين فوقه كذلك، فقتلوه ببندقة. قال حضرة الشيخ: واصل ذلك ان ظهور القدرة في أوائله كان بتأثير الاسماء على قدر شغله، فلما انتهى تأثير الاسماء تمّ امره. قال: من اشتغل بالاسماء كالخلوتية يخرب الديار وقت شغله بتأثير الاسماء، فاذا انقطع شغله ينقطع التأثير، فيصير عجزه أشد عن¹⁸¹⁶ ساير الناس وسرّه أن الاسماء وان كانت غير متناهية في حدّ ذاتها، لكنها متناهية بحسب مظاهرها، فان ظهور تأثيرها من جهة التصرفات في عالم الدنيا، ولا شكّ انها فانية متناهية بخلاف التوحيد، فان أهله يطلبون الحقيقة ولا يلتفتون الى غيرها فاذا كتب الإيمان في قلوبهم وأثر التوحيد في داخلهم، فلا يزال ذلك التأثير عنهم في الدنيا والآخرة، ولا ينتهي¹⁸¹⁷ قدرتهم وقوتهم فكما أنه لا نهاية في الحقيقة كذلك لقدرتها وتأثيرها في أهل التوحيد. قال: اذا أثر التوحيد في الداخل وظهر في الباطن يخرج بنفس الموحد رايحة طيبة يعطر الدماغ ثم دعى لا يسر الله تعالى الحال ويجعل على الهداية وقرأ الفاتحة.

3 (ربيع الأخير 986) يوم الاحد:

قلت: لحضرة الشيخ طلع بعض الواردات، وهو أن الطبيعة في وجود الإنسانى بمنزلة هذا التعيين في الآفاق. فحكى: أن آدم عليه الصلوة والسلام¹⁸¹⁸ من جانب اللطف وابليس من جانب القهر، فذلك الجانب العلوى من اللطف والسفلى من القهر في الإنسان، والنفوس بمنزلة تعيين موسى عليه الصلوة والسلام¹⁸¹⁹ في الآفاق فكما أنه مع فرعون متقابلا بحسب اللطف والقهر، فذلك الاخلاق الحميدة والذميمة في النفس، والقدرة على ضبط القوة القضائية مثال انقلاب الثعبان بالعصا، والروح بمنزلة تعيين النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸²⁰ في الآفاق فكما أنه مع أبي جهل متقابلا بحسب اللطف والقهر فكذا المعارف الالهية مع الجهل في الروح.

¹⁸¹⁶ ب: «من»

¹⁸¹⁷ المحقق: «تنتهي»

¹⁸¹⁸ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁸¹⁹ ب ج: «ع م»

¹⁸²⁰ ب ج: «ع م»

قال حضرة الشيخ: الكل من التوحيد سير حسن لا يتيسر لكثير من الناس،¹⁸²¹ لكن ينبغي أن نجعل مطمح نظرنا بالحقيقة البسيطة ولا نبطئ بالسير. قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸²² ليكون جامعا كاملا كأن فيه جميع الأخلاق كاملا ولكنه قمع بحيث يتبدل غضبه بالحكم ولذلك قال: «ألهم اهد قومي»¹⁸²³ في مثل تلك الحالة. قال: لا يخطر ببالك اليأس، فإنه لا يحصل في ساعة واحدة بعناية الله سبحانه. قلت: بل نفسي واحد قال: قال: الله تعالى «يا أهل يثرب لا مقام لكم»¹⁸²⁴ أى من كان أهل مدينة القلب اذا التوحيد لا ينبغي له أن يستقر في مرتبة من مراتب التوحيد الى أن يحصل الى الحقيقة، فانه اذا حصل¹⁸²⁵ له مرتبة مفضلة عن المرتبة الاولى ينفر عنها ويعد الأول ليس بشيء على مقتضى قوله حسنات الأبرار سيئات المقربين.» قال: المعرفة بأحوال التعينات لا يتيسر الا الواحد بعد واحد وقد ظن كثير أن التعين الآخرة فوق هذا التعين، وليس كذلك بل عالم الآخرة وراء ثمانية عشر ألف تعين ثم بين تعين الآخرة وبين الحقيقة تعينات أكثر من مائة ألف وجميع ثمانية عشر ألف تعين بالنسبة الى واحد منها بمنزلة تعين واحدة وقس الباقي وذلك التعينات أكثر من أن تحصى، ولذلك قال: عليه الصلوة والسلام¹⁸²⁶ «قطعت ليلة المعراج سبعين ألف حجاب ومنها الحجاب النوراني»¹⁸²⁷ قال: لم أذكر تلك الكلمات لغيرك في عمري لا، لأن فيه خلافا للشريعة بل لفقدان أهلها ومحلها قال: الكل موجود في عالم الحقيقة على التفصيل ولكن على وجه¹⁸²⁸ لا يطلع عليه غيره تعالى. وحكى: تزوجه ثلاث نسوة آخرها التعين واللا تعين. قال: لو حاسبت على التفصيل؛ لا وصلت الى الحسن. قال: التعين عبارة عن الإثبات واللا تعين¹⁸²⁹ عن النفي. قال: لا شك أن كل شيء يرجع الى أصله، ويصل الى مبدئه في عالم الآخرة بحصول الفناء، وانما كمال الإنسان ان يصل الى مبدئه في الدنيا ولو على وجه الجزئية والإجمال هذا على الظاهر وأما على الحقيقة، والتحقيق فلا إجمال ولا تفصيل عند الكمال فالتفصيل يوجد في هذا العالم ايضا بالارتفاع الحجب كلها، فكلما ارتفع حجاب يحصل التفصيل ثم وثم الى انكشاف الحقيقة، وقد وقع اختلاف في أن الجنة والنار مخلوقتان الآن اولا وغلط كثير فهما مخلقتان اذ لا نهاية لقدرة الله تعالى وعوالم أكثر من أن يحصى. قال: لم يصدر من تلك الكلمات الى الآن لفقدان أهلها.

¹⁸²¹ ج - «من الناس»، صح في هامشه.

¹⁸²² ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁸²³ سنن ابن ماجه، 665، (4025)

¹⁸²⁴ (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا^١ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن

يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا) [الأحزاب، 13/33]

¹⁸²⁵ المحقق: «حصلت»

¹⁸²⁶ ب ج: «ع م»

¹⁸²⁷ المحقق: لم أجد مصدره.

¹⁸²⁸ ب: «لا وجه»

¹⁸²⁹ ب + «عبارة»

قال حضرة الشيخ: اذا انكشف¹⁸³⁰ حقيقة الأمر تجد الكلّ على وفق ما ذكرناه، وكما قال: عليّ كرم الله وجهه¹⁸³¹ لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وتعين النَّبِيُّ عليه الصلوة والسلام¹⁸³² فوق جميع التعيّينات وظهور الحقيقة على وجه الكمال والغاية في النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸³³ إذ لو لم تكن كذلك؛ لجاء مظهر آخر مع أنه قد كان خاتم الأنبياء والمرسلين صلوة الله تعالى عليهم أجمعين،¹⁸³⁴ وإنما يتيسر الظهور فينا على قدر¹⁸³⁵ حالنا ببركة كوننا تحت ظلة وكنف شفاعته عليه الصلوة والسلام¹⁸³⁶ كما أن المؤمن يدخل الجنة بسبب إيمانه، كذلك السالك إنما ينال مراتب الأولياء بسبب التصديق والإقرار. قال: إذا وصل السالك الى الحقيقة يزول العشق ويضمحلّ السالك ويفني وجوده في أنوار الحقيقة، لأن كيمياء الحقيقة يزيل نحاس وجوده ويجعله ذهباً خالصة. قال: أكتّم¹⁸³⁷ جميع ما ذكرته في قلبك و لا تكشف¹⁸³⁸ الى الغير فإنك على تقدير الكشف تتضرر من جانب الحقيقة، لأنها تزول عنك تلك الحالة، وأما اذا كتمته فكلما ازددت في الأخفاء والكتّم يزداد التفصيل في الباطن. وحكى: أن المرحوم عبد المؤمن ينقل الأحياء وإنه أعطى في رؤياه بأن دخل في جامع له اربعون اسطوانة. وحكى: شغل الامام غزالي اثني عشر سنة. قال: إن اتباع العلماء مشكل كما سمعت قصة الإمام الرازي ثم جعلني طالبا وعلمني كلمة ازدت فيّ لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا ثم أعطاني الدراهم التي جئت من متولى السلطان وأذن للصرف¹⁸³⁹ في خرج نفسي أيضا. قال: إن ذلك المتولى سوداوى المزاج فيجب التلطيف حتى أن المرحوم شيخى كان يطعم السوداوى من طلبة الشحم والسمن ثم دعى لأن يخلصنا¹⁸⁴⁰ الله تعالى عن¹⁸⁴¹ البشرية وأوصلنا الى¹⁸⁴² الملكية لا هذه الملكية الظاهرة بل يعطى أعلى منها¹⁸⁴³ بفضلته وكرمه. ثم ذكرت اسكاف محمد. قال: إن لون الأحمر و إن لم يكن حراما إلا أنه مكروه لأنه من إختراح فرعون. وحكى أن رجلا

¹⁸³⁰ المحقق: «انكشفت»

¹⁸³¹ ب د: «رضى الله عنه»؛ ج: «رض»

¹⁸³² ب ج: «ع م»

¹⁸³³ ب ج: «ع م»

¹⁸³⁴ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁸³⁵ ب: «قدرة»

¹⁸³⁶ ب ج: «عليه السلام»

¹⁸³⁷ د: «ها»

¹⁸³⁸ ب: «كشف»

¹⁸³⁹ ج - «للصرف»

¹⁸⁴⁰ ج - «يخلصنا»

¹⁸⁴¹ ب: «من»

¹⁸⁴² ب - «الى»

¹⁸⁴³ ب: «فيها»

جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁴⁴ وله اسكاف أحمر، فلم ينظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁴⁵ ولم يتكلم بالنفي والإثبات. قلت: كان لون الأحمر ناش من أخلاق النفس. قال: هو من الكبر ويزيد فيه فكل ما يزيد من الكبر لا ينبغي ان يلبس. وحكى: أن فاطمة رضى الله عنها جانت النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁴⁶ وعليها برد. فقال عليه الصلوة والسلام: 1847 هل 1848 حصل لك فرح على لبسه؟ قالت: نعم، قال: يا ابنتي أخرجي. ثم قال: أنى يتخلص الإنسان عن الكبر وأقله أن يدعي الفضيلة على غيره من جهة كونه إنسانا، فلو عرف أن الانسانية ممن وصلت اليه؛ لما فعل ذلك.

جئت اليوم بعد الظهر الى حضرة الشيخ وقلت: لا شك أن وجود الموجودات بوجود الحقيقة وظهوره. فالكمل من ذلك مستوية الأقدام انما التفاوت وفضيلة¹⁸⁴⁹ بعضها عن البعض بكمال الظهور وعدمه كما أن أجزاء النهار مستوية في أصل الضياء وإنما التفاوت بكمال الظهور كمال في أول النهار ثم وثم الى انتصاف النهار فلكون ذلك الظهور في سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين¹⁸⁵⁰ على الكمال بحيث لم يبق مساغ لظهور فوق ذلك وصار مظهرا تاما وصار تعينه فوق جميع التعينات فكل سالك إذا وصل الى¹⁸⁵¹ الكمال في مرتبة قابلية للظهور، فقد صار إنسانا كاملا.

قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك ثم الى الشجرة. وقال: انظر الى اختلاف أوراق تلك الشجرة¹⁸⁵² واختلاف ثمارها مع أن الكل من أصل واحد، وسر ذلك أن الاختلاف بحسب التفاوت وصول الفيض من الأرض الى عروقها ثم منها الى الأوراق والثمار وكذا الاختلاف المذكور في إشكال الموجودات من الحيوانات العجم وغيرها وكذا الاختلاف في أفراد نوع الإنسان بحسب وصول الفيض من التعينات الفوقانية الواصل اليها من المبداء الفياض على فوق الإرادة الأزلية. فان الكل من التعينات شكلا مخالفا للآخر. فإذا غلب¹⁸⁵³ طبيعة واحدة من التعينات المذكورة في نوع او صنف او فرد من الموجودات يكون ظهوره في هذا العالم على شكل ذلك التعين. قال: التعينات وإن كانت ثمانية عشرة ألف لكن اصولها ثمانية عشرة والباقي فروع تلك الأصول. وحروف التهجي أيضا وإن كانت بحسب العدد ثمانية وعشرين لكنها بحسب الأشكال ثمانية عشر ب , ت , ث

¹⁸⁴⁴ ب ج: «ع م»

¹⁸⁴⁵ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁸⁴⁶ ب ج: «ع م»

¹⁸⁴⁷ ب: «عليه»؛ ج: «ع م»

¹⁸⁴⁸ ب - «هل»

¹⁸⁴⁹ المحقق: «والفضيلة»

¹⁸⁵⁰ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁸⁵¹ ب - «الى»

¹⁸⁵² ب - «اختلاف أوراق تلك الشجرة»

¹⁸⁵³ المحقق: «غلبت»

على شكل واحد وإنما الإختلاف و كذا ج , ح , خ على شكل واحد وإنما الإختلاف بالنقط وكل نقطة¹⁸⁵⁴ إشارة الى اسم ذلك التعين، وقسْ على ذلك غيرها، فكل تعين¹⁸⁵⁵ من الأصول على شكل حرف وتعين الانسان على شكل او انحراف طرفه اشارة الى دور ذقن الانسان وقول من قال: قد قلت: الف فلا أقول ما معناه آمنت بوحداية الله تعالى، فلا أقول: بالاثنيية ووصلت الى الحقيقة، فلا اتنزل. ثم ذكر ظهور حال الشيخ عبد الرزاق لمريديه لأنه لم يقع في ضلال ثم إيمان البنت واعتزارها عن الشيخ وطلبها الارتحال من الدنيا¹⁸⁵⁶ الى عالم الآخرة. قال شيخ عطار قد وصلت بنصف وجودها الى وجود كامل.

قال حضرة الشيخ: قد وصل إيمانها الى العيان، فكذاك طلبت عالم الآخرة. قال: بعبارة أخرى وهى أن الأرواح قد كلفوا بتكليف في عالم الأرواح غير التكليفات الواقعة¹⁸⁵⁷ في هذا العالم فمن أدى ذلك التكليف على وجه الكمال ظهر في هذا العالم على شكل الانسان الكامل ثم وثم بحسب رعاية ذلك التكليف. قال: وأما شكله، فلهذا إنما ظهر على هذا الوجه لئلا يطمع الغبر على تقدير حسن الحال. قال: بعض الناس وإن كانوا في الظاهر على شكل الانسان لك في الباطن يرى بعضهم على شكل البقر وبعضهم على شكل الحمار فبعضهم على شكل الفرس على حسب ما ورد من التعين، وإنما يكون على شكل الانسان الكامل في الظاهر والباطن اذا تخلص عن سائر الاشكال. ثم قال: لكن من قارن للكامل؛ يصل الى شكل الانسان لكامل بتربية لانه يقمع ما أخرجه عن الاعتدال ويريد فيما يعطى الانسانية كما أن الطبيب الحاذق يقمع ما غلب من الاخلاط ويعطى ما يفيد الاعتدال في المزاج فلا يخطر ببالك الجبر، فإن الله تعالى جعل لكل داء دواء في يد أهله، فلا جبر. قال: إن العقل نعمة جلية من الحقيقة وعقل هذا التعين قدر عقول جميع ما فيه من العقلاء، فإن قلت: فما تقول: في عقل النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁵⁸ قلنا إن عقله قد ينزل من مبدئه على وزن معتدل بحيث أدرك أصله حين ظهر في هذا العالم. قلت: ألم يعتبر في ذلك التعين؟ قال: نعم، ولكنه لم يتغير بذلك الا يرى أن مياها مختلفة اذا جرت على مجرى فما كان عذبا طاهرا¹⁸⁵⁹ في أصله لا يعتبر عنه عذوبته. قال: لو كنت اشتغلت سبع سنين في معنى قوله عليه الصلوة والسلام¹⁸⁶⁰ «أن الله خلق آدم على صورته»¹⁸⁶¹ لما فهمته فإن اذاعته مشكلة على غير اهله. ثم قال: انما ذكرت لك¹⁸⁶² تلك التحقيقات¹⁸⁶³ لكيلا تبطئ في الطريق بسبب التقيد بمثلها فانق الكَلّ واجعل

¹⁸⁵⁴ ب - «بالنقط و كل نقطة»

¹⁸⁵⁵ ب - «فكل تعين»

¹⁸⁵⁶ ج - «من الدنيا»، صح في هامشه.

¹⁸⁵⁷ ج - «الواقعة»، صح في هامشه.

¹⁸⁵⁸ ج: «صلعم»

¹⁸⁵⁹ ب - «طاهرا»، صح في هامشه.

¹⁸⁶⁰ ب ج: «ع م»

¹⁸⁶¹ صحيح البخاري، 1084، (2612)

¹⁸⁶² ج - «لك»

عزيمتك الى المطلب الأعلى، فانه عليه الصلوة والسلام¹⁸⁶⁴ لم يلتفت ليلة المعراج الى ما في الطريق ثم سار الكل في التنزيل على التفصيل فذهب وجاء ولم يتم انصباب الكوز مع أنه قد بقى عند حضرة ألف ألف سنة. قال: وسره أن تلك المدة في عالم الحقيقة، إنما يظهر¹⁸⁶⁵ في هذا العالم على القدر المذكور¹⁸⁶⁶ لما أن عالم الحقيقة عالم التفصيل وذلك العالم عالم الإجمال الا يرى ان يوما واحدا من أيام عالم الآخرة¹⁸⁶⁷ مقداره خمسين ألف سنة مما يعد في عالم الدنيا فلا اختلاف هناك بالليل والنهار والايام والاسبوع بل الكل على نمط واحد، فاهل الجنة يتمتعون في الجنة واهل النار يعذبون فيها من الجنة والناس وأما الحيوانات العجم وأمثالها؛ فيكون ترابا. فاذا اراها الكفار يقولون يا ليتننا¹⁸⁶⁸ كنّا ترابا¹⁸⁶⁹ فان ذلك العالم عالم الخلود والبقاء فيتمنون¹⁸⁷⁰ أن يتخلصوا هذا الطريق. قال: هل فهمت ما ذكرناه؟ فقلت: اني ذلك. قال: يفهمونك بالضرب كما أن رجلا أبق منه عبد اسود عالم بضعة الحياكة فلقى الرجل في طلبه شخصا يشبه ذلك فمسكه واعمله في تلك الصنعة¹⁸⁷¹ بالضرب ولم يسمع انكار رجل. فبعد أن عمل عنده سنتين راه يوما على أحسن وجه وجمال ففي تلك الخيرة جاء غلامه الأبق واعتذر فسأل الرجل العبد عن ذلك فقال: الرجل صدر مني ذنب فاسود باطني ثم ظهر ذلك السواد في الظاهر فلم يزل عني ذلك الى هذا الآن فلما زال عاد صورتي القديمة قال: وكان الرجل من أولياء الله تعالى. ثم حكى: قصة امين المطر وزوال خدمته ثم أعطاه الله تعالى بتوبته. قال: ذلك في طريقة الرجال فلو عرف ذلك ممن يجئ المطر لترك تلك الخدمة وطلب صاحب المطر. وحكى: أن الشيخ الأكبر ترك قطبية الأقطاب بعد ان كانت عليه من الظهر الى العصر. قال انما يعطى الخدمة للرجال لتشريفهم بتلك الخدمة والا فهي¹⁸⁷² تكون¹⁸⁷³ بدونها فأما أهل الفناء؛ فلا يطلبون ذلك الشرف ويرجعون ذلة الفناء فمن الله على أمثال تلك العزة والشرف.

¹⁸⁶³ ب ج - «تحقيقات»، صح في هامش ج

¹⁸⁶⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁸⁶⁵ ب: «تظهر»

¹⁸⁶⁶ ب: «على القدرة المذكورة»

¹⁸⁶⁷ ج - «الآخرة»، صح في هامشه.

¹⁸⁶⁸ ب: «ليتني»

¹⁸⁶⁹ المحقق: هنا إشارة الى هذه الآية الكريمة ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ

تُرَابًا﴾ [النبا، 40/78]

¹⁸⁷⁰ ب: «يتنعمون»

¹⁸⁷¹ ب: «صفة»

¹⁸⁷² د - «فهي»

¹⁸⁷³ ب: «يكون»

قال حضرة الشيخ: فلو عرف قطب الأقطاب حقيقة معطى القطبية¹⁸⁷⁴ لتركها وسعى في طلب الحقيقة ولذلك قال: بعض الكبار وليكن تصرفات الملكوت مباركة بخضر ونحن انما نرجوا اللقاء الله سبحانه. قال حضرة الشيخ: وأما أهل الفناء فليسوا تحت تصرف احد ولا على خدمة سوى خدمة الجمال والوصال بافناء وجودهم فاين الخدمة¹⁸⁷⁵ للمخلوق من الخدمة للخالق. قلت: اني يتيسر تلك السعادة. قال: يكون ان شاء الله تعالى بفضله وعنايته. قال: أن تنظر الى حالك الاولى، فالآن قد يتيسر الإيمان بل العيان فله سبحانه يعطيك الشهود بعنايته. قال: ادع لوالدتك لحصول الافاقة عن مرضها، فقول انى يكون ذلك وقد دعوت كثيرا فحالك يشبه ذلك حالها ولكنه يحصل مرادك ان شاء الله سبحانه بلطفه وذلك مقرر بعناية الله تعالى¹⁸⁷⁶. قال اشتغل بالتوحيد أياما حتى يحرقك ويفنى وجودك وذكر قول يونس أمره «خواجم بر عشق وير كل بكا كندوزمى بو لمايابن» ثم قال: الواصلون لا يرضون بالعشق، فإنه لا يكون الا في الاتينية والفرقة وهم لا يرضون، فلا بد من أفناء العشق حتى يحصل¹⁸⁷⁷ الوصلة وافناء الوجود ثم قرأ الفاتحة. قال كن مملوء بالذوق وكن خاليا وماليا فبعد كونك خاليا عن ما سوى الله تعالى يملؤك ما يملأك.

4 (ربيع الأخير 986) يوم الاثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت إنى في زقاق، فيصلحون طريقة وينظف رجل رمالا ثم رأيت إنى على فرس فوصلت الى ماء جار فنزلت من الفرس فبعد الشرب منه او التوضى توجهت الى الفرس ورأيت نعلا مربوطا فلم التفت وجاوزت عنه. قال: فيه اشارة الى أنك لو كنت على رعايته طريقة الطبيعة. والنفس وجدت قوة، والفرس اشارة اليها ووصلت الى ذوقا أيضا، والماء الجار اشارة اليه ثم تناول¹⁸⁷⁸ الى المقصود، وأما البغل فقد خطر بعض ما يشبه التلبيس. فلم تلتفت اليه وجاوزت عنه ثم قالت: رأيت في موضع جمعية نمل فجاوزت عنه. قال: خطر ببالك فكر متعلق بالنفس، فإن النمل حاله جمع الزخيرة من حرصه مع أنه يكفى له¹⁸⁷⁹ حبة واحدة في السنة قلت: نعم خطر ببالي اشتراء الحنطة. قال: وسيحصل الرخاء ان شاء الله تعالى اكثر من هذا الوقت واعتقادي على ان الغذاء¹⁸⁸⁰ ينزل من السماء ويخرج من الأرض مع الإصلاح حالنا. ثم قال: جعل بعض السالكين نظرهم الى المعرفة التعينات ولم يعرفوا ما لكنه فلو أنهم نظروا الى الحقيقة يحصل¹⁸⁸¹

¹⁸⁷⁴ ج - «معطى القطبية»، صح في هامشه.

¹⁸⁷⁵ د - «الخدمة»

¹⁸⁷⁶ ب + «سبحانه»

¹⁸⁷⁷ المحقق: «تحصل»

¹⁸⁷⁸ ب: «تناول»

¹⁸⁷⁹ ب - «له»

¹⁸⁸⁰ ج د: «غذاء»

¹⁸⁸¹ المحقق: «تحصل»

معرفة التعينات ايضا. قال: في طريقة الخلوتية يتوجهون وينفون كل عالم ثم وثم الى أن ينتهي¹⁸⁸² الممكنات ويظهر الحقيقة¹⁸⁸³ وأما عند أصحابنا الجلوتية فينفون جميع الممكنات معا بالتوحيد فيظهر الحقيقة¹⁸⁸⁴ وتتجلى¹⁸⁸⁵ فإن معنى التوحيد ذلك ولذلك قال: كبار العجم، التصوف تهى كردن وپركرون اى تخلية القلب عن جميع ما سوى الله تعالى وجعله ماليا يتجلى¹⁸⁸⁶ الحقيقة. ثم قال: جاوز عن طبيعتك بعد اصلاحها وعن نفسك بعد اصلاحها وعن روحك وعن شرك بعد اصلاحهما فإن هؤلاء نسختك ثم جاوز عن طبيعة الممكنات ونفسها وروحها وسرها ثم اجعل نظرك الى ما بقي بعد نفى الكل واتخذ معبودا وليس التوحيد الا هذا وهو معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات. وذكر: قوله عليه الصلاة والسلام¹⁸⁸⁷ «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالآوتار ووجرى دموعكم مثل الانهار لا ينفعكم الا بالورع»¹⁸⁸⁸ قال: الورع معرفة ما يوجد الترقى والتدنى، ثم العمل والسلوك الى جانب الترقى في جميع المراتب الاربع.¹⁸⁸⁹ ثم قال: وعن الشيخ الاكبر انه كان يقول: في زمن شغله ان فلانا شيخى والشجر فلانى شيخى والحيوان فلانى شيخى. قال: لعل الشيخ كان اذ ذاك في سير المظاهر. قلت: لم نجد في سير المظاهر كثير نفع. قال: ذلك ايضا في الطريق فمن وصل الى مصر في طريق الحج ليس كمن بقي هنا فيرعون طريق الحج لشرف الحج. قلت: نعم، لكن من لم يصل الى الكعبة ولو بقي خطوة فهو غير واصل. قال: نعم هو في الحجاب والفرقة حتى لا يرضون للنظرية في المرأة فان يرى¹⁸⁹⁰ فيها صورة المرئى لا عينه بل لا يرضى الواصل بالمعية، فإن الكمال في الاضمحلال وجود الواصل وبقاء المطلوب فقط. ولذلك قال: المرحوم ابن الفارضى واثبات ستر الجمع نفي المعية. وقال: وليس الست الامس غير المن عدا وضى غدا وصيحي ليلتى. قال: «ومن كلماتنا واصل اولمق استر ايسك دروسند افتاده سن كندو يوق ايله قالسون همان وارايلىن» قال: وهذا اظهر من الكل واللفظ وقد تم فيه المقصود ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد من داخل قلبك. وحكى أن الغسال لما غسل بيت المرحوم احد

¹⁸⁸² المحقق: «تنتهي»

¹⁸⁸³ المحقق: «تظهر»

¹⁸⁸⁴ المحقق: «تظهر»

¹⁸⁸⁵ د: «يتجلى»

¹⁸⁸⁶ المحقق: «تجلى»

¹⁸⁸⁷ ب ج: «ع م»

¹⁸⁸⁸ كنز العمال، 235/3، (6321)

¹⁸⁸⁹ ع - «وذكر: قوله عليه الصلاة والسلام «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالآوتار ووجرى دموعكم مثل الانهار لا ينفعكم الا بالورع» قال: الورع معرفة ما يوجد الترقى والتدنى، ثم العمل والسلوك الى جانب الترقى في جميع المراتب الاربع»، صح في هامشه.

¹⁸⁹⁰ المحقق: «ترى»

دده من طلبته حضرة الشيخ يسمع من جوفه صداء التوحيد. قال التوحيد بعد دخوله في داخل القلب لا يخرج ابدا في الدنيا والآخرة وهو معنى قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾¹⁸⁹¹

جئت اليوم بعد العصر الى حضرة الشيخ، فسأل عن حالى. فقلت: انما جئت لتجديد الإيمان. ثم قلت: رأيت في السير اني معكم في بيت اللطيف فوقانى وعندنا على جلبي وفي رأسه شاش لطيف يشبه شاش المدرس. ثم صار كتناش الحطيب ثم خرجتم انتم ولقيت انا مع يوسف ابن عمتى «فسألت: عنه وقت رجوع الامام. قال: يرجع في حامس عشر هذا الشهر وفي اليوم الخامس والثامن من هذا الشهر قد تقرر موت هذا الظالم واراد به رئيس الروافض ذكره على وجه الإخفاء فعلا عن اهل الكشف والتحقيق ثم دخلتم انتم في باب البيت ايضا. ثم وجد¹⁸⁹² في البيت ورقة كتب بالذهب واللازرد. فقال يوسف: امى تحب ذلك وتحل عليها من لبنها ليشرب ولدها. قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه حصل لنا سرور من هلاك عدو الاصحاب وقد رأى ايضا طالب في سره ان تلك الديار طهرت عنهم وسلمت الى سلطان الاسلام ونحن في الانتظار لظهور معجزة النبي صلى الله عليه وسلم فنرجو من فضله تعالى ان يهلكهم ويظهر باطننا عما سواه ايضا. بفضلته واحسانه. قال: سمعت أن السلطان أمر الى مصطفى باشا ان يجعل المراحل مرحلة واحدة وكتب أربعين مرحلة ولم يرض على الزيادة وان وزير الاعظم ارسل خبرا ليجعل مرحلة مرحلة. قال: كان الوزير الى العسكر كيلا يتألموا من السرعة السير وأما السلطان؛ فكأنه رأى بعض شئ في كشفه.¹⁸⁹³ قال: سلطان فيه حال عن الكشف وله قابلية لتربية الا أنه لم يقارن لاهلها ولكن قابلية الوصلة الى المربى. وحكى: بمجى بابا يوسف لتربية شاب في الخرابة. ثم ذكر المرحوم بابا يوسف أفندى والشيخ حاج بيرام من خلفاء الشيخ حامد. قال: اشتغلت كثيرا في مسجد الشيخ حامد وارسلك يوما اليه. قلت: لا اذهب من الجامع الى المسجد. قال: لا جامع اشرف من الانسان الكامل. قال المرحوم السيد: «مصر حار معدر وجودم انده قلوب جمعه يى كورنه كوكجك شهره محكم قلعيه نور اولمشم». قال: نظر المرحوم الا اكون. وحكى: ان واحدا من الخلفاء الشيخ ابراهم، قال: يوما للمرحوم كمال دده اما ترى ظهور الامر اراد بالظهور في الاكوان من الموجودات. فقال المرحوم: لا، فقال: فاذن لا خير فيك ولا في شيخك. فقال المرحوم: فاذا عدم¹⁸⁹⁴ هذه الموجودات اين يذهب الامر؟ فبهت الرجل. وحكى: قصة مع من قال:

¹⁸⁹¹ ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ جِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ جِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة، 22/58]

¹⁸⁹² المحقق: «وجدت»

¹⁸⁹³ ج ع - «قال: سمعت أن السلطان أمر الى مصطفى باشا ان يجعل المراحل مرحلة واحدة وكتب أربعين مرحلة ولم يرض على الزيادة وان وزير الاعظم ارسل خبرا ليجعل مرحلة مرحلة. قال: كان الوزير الى العسكر كيلا يتألموا من السرعة السير وأما السلطان؛ فكأنه رأى بعض شئ في كشفه.»، صح في هامشهما.

¹⁸⁹⁴ المحقق: «عدمت»

بقي شيخك في الحجاب بسبب كثرة زهده. قلت: نعم، ما قال: ان ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾¹⁸⁹⁵ ثم قلت: ان ظهور الحقيقة في التنزلات من المبدأ الى المنتهى على حسب تفصيل العوالم واجمالها، فان الانسان ان كان مظهرا فاما ان ظهورها فيه قدر اجمال عالمه، فاجمال هذا العالم بالنسبة الى تفصيل يومه ومقدار يومه خمسون الف سنة من أيام الدنيا فقس على ذلك تفصيل المظاهر فيما فوقها من التعينات الى عالم الحقيقة، فما دام لا يتجاوز السالك عن الاكوان والعوالم¹⁸⁹⁶ لا يتخلص عن التعدد فالتوجه الحقيقي ليس الا عالم الحقيقة والموجود الحقيقي المنزه عن الشائية التعدد.

قال حضرة الشيخ: بارك الله فالامر كذلك. ثم قال: شهود أهل الجنة في عالم الآخرة ايضا. على قدر حالهم لا في اهل مرتبة اهل السلوك فان مرتبتهم وان كانت متفاوتة على حسب تفاوت سلوكهم ووصولهم من جهة للافعال والصفات والذات الا انها فوق اهل الجنة، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «اكثر اهل الجنة البله والعليون للعلاء وهم الذين لم يلتفتوا الى نعم الجنة وعزموا الى رضاء الحقيقة»¹⁸⁹⁷ ثم قال: ان اهل السلوك في الآخرة ايضا لا يزالون عن الترقى بل توحيده هناك مرة واحدة يساوى جميع توحيده في الدنيا. فينظر اهل الجنة الى بعض المراتب كما ينظر من هذا العالم الى الهى. ولكن يعطى لهم التسلى والقناعة بحالهم والا فيموتون. قال: والتجلى الموعود لاهل الجنة عاليا تجلى الربوبية، ولذلك قال عليه الصلوة وسلام: «سترون ربكم ولم يقل الحكم والله تعالى»¹⁸⁹⁸ فان تجلى الالهية او تجلى الذات لا يتيسر الا لواحد بعد واحد من اهل السلوك الواصلين في عالم الدنيا الى التوحيد الحقيقى وتجلى الذات. قال: ان لفظة الله اسم لذات مستجمعة للصفات، فكما انه في الطبقة العليا من بين الأسماء بحيث لا يطلق على غير الذات الجلية فكذا تجلى الذات أعلى التجليات لا يتيسر الا واحد بعد واحد.¹⁹⁰⁰ قلت: فهل يوجد في عالم الحقيقة ما يوجد في عالم الإنسان من المراتب الاربع. قال: نعم لو لم يوجد في عالم الحقيقة؛ لما ظهر في هذا العالم غير أن ما في عالم الحقيقة على البساطة وغاية الطاقة. ثم سألت: عن الغذاء على وفق رضاه الشريف. قال: رضائي على ان تنقطع عن اولادك واهلك ومالك وتبقى فردا واحدا، فاذا احتجت الى الغذاء تقول: الشئ لله ثم قال لا اريد بذلك السؤال عن الناس بل عن باب الله تعالى وخزانة غيبه.

¹⁸⁹⁵ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

¹⁸⁹⁶ د - «واجمالها فان لانسان ان كان مظهرا فاما ان ظهورها فيه قدر اجمال عالمه فاجمال هذا العالم بالنسبة الى تفصيل يومه ومقدار يومه خمسون الف سنة من أيام الدنيا فقس على ذلك تفصيل المظاهر فيما فوقها من التعينات الى عالم الحقيقة فما دام لا يتجاوز السالك عن الاكوان والعوالم»

¹⁸⁹⁷ ب ج: «ع م»

¹⁸⁹⁸ شعب الإيمان، 126/2، (1367)

¹⁸⁹⁹ صحيح البخاري، 1279، (7437)

¹⁹⁰⁰ ع - «قال: ان لفظة الله اسم لذات مستجمعة للصفات، فكما انه في الطبقة العليا من بين الأسماء بحيث لا يطلق على غير الذات الجلية فكذا تجلى الذات أعلى التجليات لا يتيسر الا واحد بعد واحد.»، صح في هامشه.

وحكى ان الشيخ بايزيد توجه الى الحج فطلب طلبه ان يذهبوا معه، فقال: انتم لا تطيقون بطريقه فاني لا آخذ الزاد اصلا فحجوا فاذا احتاج يفتح يده ويطلب الرزق ويجيئ من عالم الغيب. وكان الشيخ ابراهيم ابن ادهما ايضا يفعل كذلك فاتباعه الآن ايضا على وجه التقليد له يسألون عند الناس وهو لا يسأل الا عن الله تعالى.

5) ربيع الأخير (986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت في السير اني جئت الى قوچحصار فاستقبلني بعض قرابتي فنظرهم ليس كالنظر الاول. فقلت: لهم هل وجدتموني على ما سمعتم؟ قالو سمعنا انك شهدت عند المرحوم افندي وكان هو مائلا الى شخص آخر، فلم يلتفت كثير الى شهادتك والى فزاي¹⁹⁰¹ عقلك بالاضطراب¹⁹⁰² عنه. ثم قلت: لهم¹⁹⁰³ هل يسكن؟ قالوا: نعم، ثم رأيت أن بيد زوجته المرحوم عمى طفلا له وجهان يشبه انفه وجه امها فتعجبت وقلت: من اين حصل ذلك الولد وليس لها زوج. قال: ¹⁹⁰⁴ حل ذهابك¹⁹⁰⁵ الى هنا فله وقت، وأما الطفل فكونه ذات وجهين صورة اصلاح طبيعتك ونفسك بعض اصلاح، والطفل صورة روحك في التنزل وهو طفل معنوى لا يحصل من الاب. قال: هو تعبير حسن فسعى¹⁹⁰⁶ السالك في الملك، وأما الملكوت؛ فمحض هبة من الله تعالى، فاجتهادك في الملك لا يمنع عن توحيدك في الملكوت بل كلما سعت في اصلاح الملك يحصل¹⁹⁰⁷ زيادة الاستعداد لان يهب الله لك الملكوت. ثم قال: بعده كلمات كثيرة تلك الواقعة صورة تلطيفك لمن في بيتك في الحق رعاية الخاطر وهم لا يرضون بذلك ولا ينبغي كثرة التلطيف بمحض خاطرهم نعم، لطف على وجه لا يمنع عن الحق. وحكى: قوله عليه الصلوة والسلام¹⁹⁰⁸ لعجوز «ان العجايز لا يدخل الجنة»¹⁹⁰⁹ قال: وقع¹⁹¹⁰ عليك الليلة خدمة تفتيش المشارق لان يجد قوله عليه الصلوة والسلام¹⁹¹¹ «من جعل الناس هلكى وهو اهلك»¹⁹¹² قال: ومعنى قوله عليه

¹⁹⁰¹ ج - «فزاي»، صح في هامشه.

¹⁹⁰² د: «اضطراب»

¹⁹⁰³ ب - «هل وجدتموني على ما سمعتم قالو سمعنا انك شهدت عند المرحوم افندي وكان هو مائلا الى شخص آخر فلم يلتفت كثير الى شهادتك والى فزاي عقلك بالاضراب عنه ثم قلت لهم»

¹⁹⁰⁴ ب: «قل»

¹⁹⁰⁵ ب + «بك»

¹⁹⁰⁶ ب: «ينبغي»

¹⁹⁰⁷ المحقق: «تحصل»

¹⁹⁰⁸ ب ج: «عليه السلام»

¹⁹⁰⁹ معجم الأوسط، 357، (5545)

¹⁹¹⁰ المحقق: «وقعت»

¹⁹¹¹ ب ج: «عليه السلام»

¹⁹¹² سنن أبي داود، 901، (4983)

الصلوة والسلام¹⁹¹³ «أنا مدينة العلم وعلى بابها»¹⁹¹⁴ ان له قابلية لبعض الواردات التي ترد عليه¹⁹¹⁵ قال: وبعبارة اخرى ان الواردات التي ترد عليّ في حقه فهو قابل يصل اليها. قال: ان الملامية يرتكبون بعض الاوضاع للتستّر عن الناس فيحفظون قلوبهم بذلك، ولكن الكمال في حفظ حال القول مع عدم ارتكاب شتى ما لم يصدر عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال: الجامع يعبر الرؤيا والخاطرة لانه عليه الصلوة والسلام¹⁹¹⁶ فعل كليهما حتى انه قال: يوما «رأيت في المنام انه وقع فلول في سيفي وأظن أن يقع الانهزام في سفرنا هذا» فوقع كذلك.

قال حضرة الشيخ: صار ذلك الانهزام الصوري عين الفتح المعنوي فانه لما وقع الانهزام حصل الفناء الكلي للأصحاب فكان عين الفتح ظهور الفتح من الحقيقة ولذلك نزل جبريل يعرض هلاكهم فلم يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹¹⁷ للجواب الى الجبريل. قال: «اللهم اهدى قومي فانهم لا يعلمون»¹⁹¹⁸ قال: انما لم يلتفت اليه لان شهوده للحقيقة في ذلك الوقت، كان فوق مرتبة العقول، فكيف يلتفت الى الوسط في المكالمات بالذات. قال: والسند لإمكان ذلك أن جبريل بقى ليلة المعراج في مقامه اعنى عند سدره المنتهى، وذهب النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹¹⁹ فوق ذلك وان آية آمن الرسول نزلت بلا توسط جبريل على ما ذكر المفسرون وسره ما ذكرناه. قال ينبغي للمرشد ان يترك التمتع ليطلع أحوال الطلبة التاركين له وينبغي له ايضا ان يفنى نفسه ويعلم الارشاد والاصلاح من الله سبحانه وتعالى حتى يكون له تأثير، فانه لا يقدر على شئ بل ظهور الاصلاح من يده بسبب وقوعه مظهرا للحقيقة في حق اصلاحهم فظهر تأثير الحقيقة ولذلك وقع في القرآن حكاية (وَأَفْوُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ)¹⁹²⁰ قال لا شئ من أفراد الانسان لا يقبل الارشاد بل كلهم قابل الارشاد والتربية.

6 (ربيع الأخير 986) يوم الأربعاء:

انما دخلت على حضرة الشيخ. سأل عن حال الاولاد. ثم قال: انما سألت عنهم لانهم تنزلك وانت تنزل الحقيقة بالوسائط فاذا ارتفع الوسائط والمقدمات يكون تنزل الحقيقة. قلت: تمثلتم بين العشائين وقلتم: اخرج اقوال الطبيعة والنفس عن قلبك وعينك فعش بما ورد من الحقيقة. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك انه تتجاوز عن

¹⁹¹³ ب ج: «عليه السلام»

¹⁹¹⁴ جامع الكبير، 86/6، (3723)

¹⁹¹⁵ ب: «تزوّد عليها»

¹⁹¹⁶ ب ج: «ع م»

¹⁹¹⁷ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

¹⁹¹⁸ سنن ابن ماجه، 665، (4025)

¹⁹¹⁹ ب ج: «ع م»

¹⁹²⁰ (فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفْوُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) [الغافر، 44/40]

التقيد بالطبيعة والنفس وتجعل¹⁹²¹ نظرك الى الحقيقة ولكن رعايتها مما يعبر على الحقيقة قد ابتليت انا في تلك الطريق بانواع البلاء فلولا أنني راعيت احوال الطبيعة والنفس تظهر منى بعضى الدعوى كاد الناس يقتلونى او يجرى على بلاء فراع احوالهما حتى يكونا جنبيين¹⁹²² من الجانبين فان الحقيقة لا توجد الا في المواضع الخفية فلا بد من القهر ايضا الى أن يتخلص عن اللطف والقهر ويصل بجمع اللطف والقهر. وحكى: قول الشيخ لمريده لان تنظر امرأة لى وجه الشيخ ابى يزيد خير من التجليات التى تقع لك اليوم والليلة سبعين مرة. ثم ما ذكرته مما يجب ان يكتب بعد الظهر. حيث حضره الشيخ وقلت: رأيت قبل الظهر انى معكم في مكان فعلى قدر¹⁹²³ فيه طعام وههنا خبز كثير ويبدى خبز، فقلت: لكم عرض لى جوع شديد فكيف لو اخذت من زبده البيرة واكلت مع خبز فاجزتم. ثم رفعتم الى خبز القطعتين فاخذت من زبده¹⁹²⁴ المرق فى اناء، فقلت: جاء اشتهاؤنا ثم لما انتبهت من النوم تمثلتم وفي قبضتكم اشياء كثيرة يصل الى الاربعين وخمسين على ظنى فقلت: هؤلاء ارواح يريدون ان يدفعوها الى الفقير على التقدر فراغى عن روحى وروحى حاضر امامى ثم قلت: هل تبذل روحك انى خالك الذى اعطاك اباه قلت نعم، فلما قلت: ذلك رفعتم ما في يديكم في الارواح الى الفقير فلتقبيل يديكم الشريفة قمت عن الاضطجاع في الظاهر ايضا.

قال حضرة الشيخ: اما الاول فقد عرض لك اضطراب وألم. ثم اندفع بالفكر وحصل الذوق. وأما الثاني فاشارة الى انك لو فرغت في سبيل الله عن روح واحد فأنت يحصل لك الف روح باق بل أرواح غير متناهية لأن ما يعطى من قبل الباقي الغير المتناهي باق غير متناه ايضا ومعنى كثرة الروح عبارة عن حصول زيادة القوة لا كثرة نفس الروح فانه غير متعدد والحاصل انك لو فرغت عن الروح الضعيف في هذا العالم الفانى يحصل¹⁹²⁵ له قوة ثانية غير متناهية من قبل الله تعالى في العالم الباقي وكذا الحال في الطبيعة والنفس وذكر قوله «وير جانكدوست يولنه وير ميوب نتسك كرك، كر جانكى ويرر اسك سرك ايله كتسك كرك» لا ترى للسر نهائية والروح وان كان كذلك الا أنه في البدن المنتهى يرى كذلك. قال المرحوم يونس أمره «سكا يونس دير كلرى جسمك بلا سيدر».

قال حضرة الشيخ: ليس المرحوم في مرتبة ان يقول: ذلك بالحال، وانما قال: بالقال بنفس شيخه بل سئل عن معنى كلامه لا يعرفه. قال: إن الرجال شهودهم بالوجود وبقاء بعض الانانية. واما اهل الفناء فطريقهم الفناء الكلي ولا ريب ان تجلي الحقيقة لا يكون الا بتمام فناء الواصل بان لا يبقى اثر من وجوده اصلا فكلما اذداد الفناء في الواصل يزداد التجلى وظهور الحقيقة، وفضيلة بعض الانبياء عليهم الصلوة والسلام على البعض من

¹⁹²¹ ب - «قال حضرة الشيخ: خطر ببالك انه تتجاوز عنه لتقيد بالطبيعة والنفس وتجعل»

¹⁹²² ب - «جنبيين»

¹⁹²³ ب + «ما»

¹⁹²⁴ ب - «واكلت مع خبز فاجزتم ثم رفعتم الى خبز القطعتين فاخذت من زبده»

¹⁹²⁵ المحقق: «تحصل»

جهة التفاوت في المعارف الالهية والا فالكل مسار في أصل النبوة ثم ارانى في الوفاية في اول شروط الصلوة هي طهر بدن المصلى من خبث وحدث وثوبه ومكانه وستر العورة والتوجه الى القبلة والنية. ثم قال: مارأيته ثانيا من احوال الملكوت فهو حسن وتعبير ايضا حسن.

7 (ربيع الأخير 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: اني رأيت أني مع المرحوم استادى متوجه الى جانب ويدي قوس وسهام. ثم لقيت رئيس المحضرين بمصر، سألت عن حاله. قال: اشتغلت بالعلم فصرت طالب علم في مدرسة يلدرم. ثم في مدارس قسطنطينية ثم وصلت الى قاضيه فلم يعجبه عبادتى. قلت: ان بعض الموالى يضيقوه على الطلبة ثم ارانى طومارا كتب فيه جميع الأسماء الحسنى على ترتيب حسن بخط حسن، ولكن يحتاج الى السوق بعض قطعه ببعض وكلفنى بالضيافة فاشتغلت.

قال حضرة الشيخ: هي صورة تكليفنا تفتيش المشارق وقد ثقل عليك رؤيتك في صورتهم، لانه وقع في التنزل وهم اهل التنزل ولكن اين يوجد مثل هذا التنزل، فانه من أعلى¹⁹²⁶ ترقيك بمراتب، فلما اعتذرت¹⁹²⁷ وقبّلت زيله. قال: لا تعتذر فانى لو كنت اتكلم في مثله لكان حالى اشد من حالك. قال: والحديث الذى طلبناه حديث حسن، فانه النظر الى غيب الغير لا يجوز. وحكى: ان الشيخ الحاج¹⁹²⁸ بكداش وضعت عيبي فوق عيوب الناس، فاذا اردت ان انظر الى عيوب الغير ارى اولا عيب نفسى، فلا اتجاوز عنه الى عيوب الناس.

قال حضرة الشيخ: هذا نظر حسن في طريق الرجال، فمن كان منهم على هذا النظر لا يقدم على الدعاء في ضرر عباد الله اصلا حتى لو اقدم لكتب قائلا فلا ينبغي ان يدخل بين الله تعالى وبين عباد الله بل يقول هذا مولا وهذا عبده. قال المرحوم يونس امره «بودم يارمى سلام يارم كمدن در بيلدم بنا يارم قيسى يارم قيسى دكل» قال حضرة الشيخ: المراد بغسل الجراحة ومسحها تطهير الباطن عن الاخلاق الردية واعظمها الكبر والباقي من فروعه وهو اقبح الاخلاق ولذلك قال: في الحديث القدسي «والكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى بهما ادخلته النار»¹⁹²⁹ واقتراض الصلوات في زمن قریش لغلبة الكبر فيهم فهي ادخل في ازالة الاخلاق الزممية كالكبر والعجب لأن في الركوع والسجدة تواضع النفس قال: كل واحد من تلك الكلمات تقوم مقام اربعين مرتين او مرات¹⁹³⁰ قال: الوعظ للناس انما يليق لرجل لو ضربه الناس حال وعظه لا ينحرف قلبه حاله الأول، فهل تقدر على ذلك؟ قال: وانا لا أقدر عليه غايته ان نجاهد ولا تقابل بالمؤاخذه واما عدم الانحراف

¹⁹²⁶ ج - «أعلى»، صح في هامشه.

¹⁹²⁷ د: «عهدت»

¹⁹²⁸ ب + «بيرام»

¹⁹²⁹ سنن ابن ماجه، 694، (4175)

¹⁹³⁰ ع - «قال: كل واحد من تلك الكلمات تقوم مقام اربعين مرتين او مرات»، صح في هامشه.

القلب عن حال الاولى فمرتبة عظيمة لا يتيسر الا الانبياء وكمل لأولياء صلوات الله عليهم اجمعين¹⁹³¹ فانهم يقدرون على ذلك بإحاطة نور الله تعالى بهم. وحكى: معاملة نوح عليه الصلوة والسلام¹⁹³² مع قومه وقوله عليه الصلوة والسلام¹⁹³³ «اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون»¹⁹³⁴ ومعاملة علي رضي الله عنه مع مبارز. قال: ثم انه ذلك المبارز قتل كثيرا من الكفار وهزمهم وصار من المؤمنين. ثم قال: يمكن حصول تلك المرتبة بغلبة التوحيد فان التوحيد اذا غلب يمنع عن انحراف القلب والنظر الى غير الله تعالى في جميع الأحوال. قال الشيخ الذي جاء بالأمس سأل عنك من هذا المدرس. فقلت: قد ذهب التدريس والقضاء ثم قرأ قول حضربك المرحوم «مدرسك غم ودرد وبلادر قضاخود جانب حاقدن قضاادر»¹⁹³⁵

8 (ربيع أخير 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. فقلت: عرض¹⁹³⁶ لي حالة الليلة، وما زلت عنها الى أن قرب الصبح وهي انه لم يبق غير الوجود والواحد. قال: هي من التوحيد الواقع عندى وفي نفس الأمر ايضا¹⁹³⁷ كذلك فينبغى ان يخرج عن القلب ايضا ما سوى الله تعالى ولا يبقى غيره، فإن ساير الموجودات¹⁹³⁸ وان كانت من الله تعالى لكنها غير مستقلة وانما المستقل في اموره هو الحقيقة وذات البارى تعالى تقدر. قلت: ثم لقيت في السير الى جنابكم، فحكيت ما وقع لي¹⁹³⁹ الليلة فقلتم انت قد رأيت ما هو الا حسن وكان الليلة كالليلة الاستخارة ثم لفتتم التوحيد لي ورفعتم مسبحة بيدي.

قال حضرة الشيخ: التعيين إشارة الى التوحيد والمسبحة الى العبودية، فقل لك راح جانب التوحيد وجانب العبودية معا حتى يكون الباطن والظاهر معمورين. ثم ذكر ان البلوغ والعقل من اسباب وجود الصلوة وله سبب ثالث غير انه لم يجئ ببالي. ثم سأل عن الباقي. قلت: رأيت انى متوجه من جانب سوق اينه بك الى البيت. فرأينا في الطريق بقرة كأنها تمنع العابرين عن الطريق فاجتهدنا في دفعها فاندفع من قبل الله سبحانه بحيث لم يبقى له اثر. قال: قد وقع نوع الهجوم لجبهة الأكل والشرب من طبيعتك فاندفع بعناية الله تعالى. قلت:

¹⁹³¹ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»؛ د: «صلوة الله تعالى عليهم أجمعين»

¹⁹³² ب ج: «عليه السلام»

¹⁹³³ ب ج: «عليه السلام»

¹⁹³⁴ سنن ابن ماجه، 665، (4025)

¹⁹³⁵ ع - « قال الشيخ الذي جاء بالأمس سأل عنك من هذا المدرس. فقلت: قد ذهب التدريس والقضاء ثم قرأ قول حضربك المرحوم «مدرسك غم ودرد وبلادر قضاخود جانب حاقدن قضاادر»، صح في هامشه.

¹⁹³⁶ المحقق: «عرضت»

¹⁹³⁷ د - «أيضا»، صح في هامشه.

¹⁹³⁸ ج - «الموجودات»، صح في هامشه.

¹⁹³⁹ ب: «في»

قد وقع الهجوم عظيم اى الهجوم وكان اعتقادى في الأوائل ان الطبيعة اقبح المراتب، فقد وجدت كذلك الا يرى انها اسفل المراتب وابعدها عن الحقيقة. قال: ان الوجود الانسانى لما وصل الى هذا التعين؛ اظهر النقصان من جهة الاحتياج الى الأكل والشرب ولم يكن قبله كذلك فوقع التدارك بما يناسب له من المأكولات والمشروبات على حسب الشريعة الشريفة. قال: ولنا ايضا ان يتدارك امر الطبيعة باعطاء ماتشيه على الاعتدال لكن لا في هذا الوقت. قلت: تدارك امرها بموتها وانعدامها حتى تتخلص عن خبثها وحيوانيتها. قال: الترقى في الإنسان بمجاهدة الطبيعة والنفس ولذلك لا ترقى في الملك فاصبر وتحمل ولا تشتك كثيرا. قال: وعن بعض الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين «نوليدم عالمه بن كلمييدم چوكلمد بارى انسان اولمييدم» وانما وقع ذلك من شدة الم الطبيعة. قال: فأن الخلوتية في الحضور يأكلون ويشربون ويرون الكروم والجنينات والمواضع الجنة في سيرهم بخلاف الجلوتية. فإنهم في المحنة والمشقة والبلاء. قال: لكن الخلوتية اهل الجنة فيرون ما ذكر بخلاف الجلوتية. فإن نظرهم الى شئ آخر لا يلتفتون الى الجنة. قال: انما اذكره لك فلا تذكر لغيرك. قلت: ثم جميع حالى حتى بقى الذكر. قال: اذا وصل الإنسان الى مرتبة طال لسانه يذكر شيئا كثيرا. صلّى صلوة الجمعة في جامع حيا فانه ليس لى طاقة ان أذهب الى جامع السيد البخارى اذ عرض لى غشيان ووجع الدماغ كأنه ابتلى بما ابتليت في السنة السابقة. قال: اكل مطبوخ بطن الغنم بعد الاهتمام¹⁹⁴⁰ في غسله لخفته ولقمه الصفراء ولخمودته استعمالكم ذلك كاستعمال النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹⁴¹ الحجر في بطنه ليحصل نوع الثقل. ثم قال: يكون خيرا ان شاء الله تعالى.

9 (ربيع الأخير 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: كنت اعامل مع اللطف والقهر الى صبح حتى قلت: ان اليسار من الرجل واليد والعين والازن من القهر واليمين من اللطف. ثم رأيت في السير انى في طريق فبدأ شخصان أحدهما أكبر من الآخر فاخذا متاع رفيقى فقتلتهم بسكين. ثم جئت الى البيت. قال حضرة الشيخ: بعض الناس يتكلم في ذلك فلم تسمح قوله وقهرته¹⁹⁴² قلت: ذلك البعض نفسى وطبيعتى وليس لي معاملة مع الخارج وقد ظهر في الصبح هواها. ثم قال: وأما اللطف والقهر فلا يحصل بالكفر بل اذا وصلت الى مجمع اللطف والقهر تشاهدتهما ثمة. قال: هذا الوقت أو ان الفرصة فاغتتم واصطبر وتحمل. قال: ان الله تعالى كريم يعطى في مقابلة الواحد كثيرا بل ما لا يتناهى فاذا¹⁹⁴³ اجتهدت انت مع عجزك على قدر طاعتك فهو يعطى على قدر قدرته معنى قوله تعالى ﴿قُلْ إِنَّكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾¹⁹⁴⁴ انه يعطى عطاء فوق الحد بحيث يجعل ما سلف من عمرهم في المعصية

¹⁹⁴⁰ب: «اهتمام»

¹⁹⁴¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله عليه وسلم»

¹⁹⁴²المحقق: «قولهم وقهرتهم»

¹⁹⁴³ب: «فأما»

¹⁹⁴⁴﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا [الفرقان، 70/24]

والغفلة كما مضى في طاعة الله تعالى وعبادته وحكى: الخفاء ابن بدر الدين خطيب الجامع الكبير في صلوته لبعض الكشف، وذكر رجوع الإمام ابو حنيفة رحمة الله خدمة العباد بعد الاستغراق في بحر الحقيقة. قال: لم نحضر الخطبة¹⁹⁴⁵ في جمعيتين يتكلمون فيّ ويطلبون مقامى ولا يعرفون من يموت ومن يبقى. قلت: هكذا احوال النفس ووصّني ان لا اتكلّم غير السلام. سألت عن العلاج لانتفاح اللحوم الأسنان.¹⁹⁴⁶ قال: استحق الثب بعد الطبخ وعافر فرحا الذى يقال: له عود القهر ثم امسح بهما تلك اللحوم على الريق ثم اغسل بالحلّ او بماء الملح يندفع باذن الله تعالى. قال: ذلك الداء يكون من كثرة الحرارة او من النزلة.

10 (ربيع الأخير 986) يوم الأحد:

لم دخلت على حضرة الشيخ. قال: أن الطالب الصادق محبوب المرشد، يحب اياهم بحسن الحال.¹⁹⁴⁷ وأما المترددون من اهل الدنيا ككتخدا الوزير وغيره فيورث الكدر ولذلك يغير اهل الملامة اوضاعهم للخلاص عن كدرهم. قال: ولكن الكمال في رفع كدرهم عن الباطن والمعاملة معهم في الظاهر بدون تغير الاوضاع وكسر خاطرهم، فانه طريق الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين الا يرى ان نبينا مع كونه سيد الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين لم يردّ احدا لكمال حلمه وكرمه ولذلك لا يعجبني وضع الشيخ ابي يزيد البسطامي رحمة الله فيما كان سببا لهلاك جماعة¹⁹⁴⁸ ويحب اياهم بحسن الحال. قلت: انا معترف بذنبي وقصوري. قال: بعد الآن جاوز عن جانب اليأس وكن في طرف الرجاء ومذهبنا ايضا ان يكون العبد بين الخوف والرجاء ثم سأل: عن حالى قلت: من الليلة الى التمجيد كان يسعى في الأمور المتعلقة بالحقيقة. ورأيت مصحفا ايضا ثم¹⁹⁴⁹ جئت اليكم ورأيت¹⁹⁵⁰ طالب دده ذكرت السير له فغير بعضه هو وبعضه الآخر عليّ جلبى.

قال حضرة الشيخ: وقع¹⁹⁵¹ المشاجرة بين قابليتك وعدمها ثم غلب¹⁹⁵² قابليتك على عدمها. ثم قال: هذا التعبير إلهام رباني لا بصنعى ولا يخطر ببال احد اصلا وقد وقع¹⁹⁵³ كلماتنا ايضا على هذا الاسلوب وذكر قول مولانا

¹⁹⁴⁵ ب + «الجمعة»

¹⁹⁴⁶ ب: «الانسان»

¹⁹⁴⁷ ج - «يحب اياهم بحسن الحال»، صح في هامشه.

¹⁹⁴⁸ ع - «وأما المترددون من اهل الدنيا ككتهدا الوزير وغيره فيورث الكدر لم يردّ احدا لكمال حلمه وكرمه ولذلك لا يعجبني وضع الشيخ ابي يزيد البسطامي رحمة الله فيما كان سببا لهلاك جماعة»، صح في هامشه.

¹⁹⁴⁹ ب - «ثم»

¹⁹⁵⁰ ج - «رأيت»، صح في هامشه.

¹⁹⁵¹ المحقق: «وقعت»

¹⁹⁵² المحقق: «غلبت»

¹⁹⁵³ المحقق: «وقعت»

«داد حق را قابليت شرط نسيت بلکه شرط قابليت داد حق» قال: هذا الكلام حسن. قال: ورد في الحديث القدسيّ انا عند المنكسرة قلوبهم القلوب ومندرجة القبور»¹⁹⁵⁴ عبارة عن الفناء اعنى قبر الجسد وذكر معاملة المرحوم السلطان سليمان مع رجال الغيب وتضرعه في خلوته الى الله تعالى بوضع حبيبته على الرمل. وحكى: بيع بهلول ما انتقل اليه من ابيه بحمسة أفلس ليسهل¹⁹⁵⁵ المحاسبة. 1956 وحكى: قصة ابن اخيه هارون الرشيد بعد ان رأى الميت وتركه الدنيا والتجائه والتحاقه¹⁹⁵⁷ بأولياء الله. قال: ان هرون رشيد لاحظ ذلك المعنى يوماً، فقال: ان اولادى يتركون الدنيا ويلحقون بالعباد فانا الى متى انغمس في تلويث الدنيا فترك السلطنة والتحق هو بهم.¹⁹⁵⁸ قال: قد علم ان السلطنة لا يكون مانعة لمن كان اعتقاده خالصا. قال: قلت: لكن هذا وزير الأعظم الذى رأيته هنا ان الوزير مصطفى باشا. قد ذهب¹⁹⁵⁹ الى السفر بالفريضة الصادقة القوية على ان يجمع عدو الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين. قال: تأسف العسكر على عدم ذهاب السلطان معهم. فقلت: ان لم يكن السلطان معهم؛ فسلطان السلاطين معهم، فارجوا من فضله تعالى ان يظهر تلك الديار بسهولة، فان رئيسهم شخص واحد فاذا ارتفع من البين تتم المصلحة والسنى هنا كيرد. قال: لا يصل من¹⁹⁶⁰ بغضهم وخبثهم شئى الى الأصحاب رضوان الله عليهم اجمعين¹⁹⁶¹ كما انه لا يصل من هرير الكلب الى القمر شئى وذكر ان النمر¹⁹⁶² من كمال كبره¹⁹⁶³ يقصد القمر فبذلك القصد يقع من شاهق الجبل فيموت وقد صنعوا حيلة في صيدها بملغوف الجبل. قال: اذا كان كبر الطالب في الغاية والنهاية يرى¹⁹⁶⁴ في المنام نمرا¹⁹⁶⁵ لأنه علم في الكبر. ثم قال: لقنت التوحيد لخطيب جاء من قسطنطينية فاشتغل انت للتوحيد من داخل قلبك حتى يدخل فيه التوحيد ولا تتكلم غير السلام وغير المهم. قال: اخرج حب الدنيا عن قلبك واعزم على أن نموت بالذلة في طريق الحق. قال: قد اعتدنا لمجيبك بعد العصر. قلت: اذا كنت مظهرا للقهر والجلال لا أجيئ لئلا يرى قساوتى. قال: اذا جئت؛ يصير نحاسك ذهباً خالصاً كما يفعل الاكسير هل هذا اعلى منه بمراتب. رأيت قبل الظهر في السير ان رجلاً من اتباع حضرة الشيخ جاء وقال: له الناس يقولون أن حضرة الشيخ تبنى

¹⁹⁵⁴ كشف الخفى، 2/325

¹⁹⁵⁵ المحقق: «لتسهل»

¹⁹⁵⁶ ب - « وحكى بيع بهلول ما انتقل اليه من ابيه بحمسة أفلس ليسهل المحاسبة»

¹⁹⁵⁷ ج - «التحاقه»، صح في هامشه.

¹⁹⁵⁸ ب: «لهم»

¹⁹⁵⁹ ج - «قد ذهب»، صح في هامشه.

¹⁹⁶⁰ د: «عن»

¹⁹⁶¹ ب ج د: « رضوان الله تعالى عليهم اجمعين»

¹⁹⁶² ج ع - «النمر»، صح في هامش ج.

¹⁹⁶³ ب: «بصره»

¹⁹⁶⁴ د + «يرى»

¹⁹⁶⁵ ج ع - «نمرا»، صح في هامش ج.

محمود او واستأجر نفسه بثلاثة دنائير ونصف دينار ولكن هذا قليل ولو خلاه سبيله؛ لكان أحسن فقلت: للرجل قل: لهم ان قيمة نصف دينار والثلاثة فضلة لدفع احتياجه. جئت بعد الظهر قلت: كأنني لا اجد القرار في البيت ولا في الجامع ولا في الخارج .

قال حضرة الشيخ: اصبر زمانا حتى تكون كالذهب الخالصة في البوتقه وكثير من الناس يطلبون ذلك المحبة ولا يجدون. قال: هذا وادي المحنة فاصبر أياما حتى يزكى نفسك بحرارة نار التوحيد وكان يجوز عندي ان أشغلك¹⁹⁶⁶ في بعض شغل بنوع الاستراحة ولكن احتراق الأخلاق¹⁹⁶⁷ الذميمة خير لتزكي النفس. قلت: اجعلوا همتكم العلية الى ان تصلوني الى المطلوب والا فلا اقنع لغيره حتى لو اعطيت الجنات الثمانى بدون المطلوب لما حصل لى التسلى قال: اذا اشتد¹⁹⁶⁸ عليك المحنة والحرارة واشتغل بقوله تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾¹⁹⁶⁹ وله تجلى عظيم لا يوصف، وقل: أيضا النور في بعض الأوقات وقل: أيضا يا واسع أى واسع العطاء في بعض الأوقات حتى يحصل¹⁹⁷⁰ لك شمة النور والوسعة التي أعطيت النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹⁷¹ على وجه يقول: دائما هل من مزيد. قال: التأثير في قصة البقرة التي كان لموسى عليه الصلاة والسلام¹⁹⁷² وإنما أحال عليها لم يظهر في نفسه لإظهار الفناء كما أن الأحياء في نفس عيسى عليه الصلوة والسلام¹⁹⁷³ لأنه كان واصلا الى العالم الحيوة، فلذلك قدر على الأحياء بقدرة الله تعالى. ثم قلت: انا في حالة الترقى ونفسي في حب الرياسة. قال: يقولون آخر ما يخرج عن رأس الصديقين¹⁹⁷⁴ حب الرياسة واذا كان الصديقون كذلك فكيف يكون حالنا. قال: بعد خلاص الطالب عن الأخلاق الذميمة وحصول الفناء لو خطر بباله ان يقول: لم يبق لي شيء من الأخلاق الذميمة فهو منه كبر عظيم. لا يتخلص عنه الا مشقة عظيمة. قال: وليكن ذلك على ذكر منك، فانه يكون في مرتبة الفناء في الفناء. قلت: انا معترف بكبر نفسي فما علاج للخلاص عنه؟ قال: يكون الخلاص بآشارة واحدة من قبل الله سبحانه. قال: انما يجئ البلاء الآن عظيما لك لأنه لم يقع التدارك من الاول بل ضاع عمرك المقدم في الهواء والرياسة الدنيا ولكن نرجو من فضله تعالى أن يتبدل سيئاتك حسنات ثم يلحق تلك

¹⁹⁶⁶ ب د: «اشتغلك»

¹⁹⁶⁷ د - «الأخلاق»

¹⁹⁶⁸ المحقق: «اشتدنت»

¹⁹⁶⁹ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۚ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ۚ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ۚ نُورٌ عَلَى نُورٍ ۚ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 35/24]

¹⁹⁷⁰ المحقق: «تحصل»

¹⁹⁷¹ ب ج: «ع م»

¹⁹⁷² ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

¹⁹⁷³ ب ج: «ع م»

¹⁹⁷⁴ ب - «قال يقولون آخر ما يخرج عن رأس الصديقين»

الحسنات سلوكك وترفيك، فان مرادنا ذلك، قال الخطيب: الذى لقنا التوحيد اعطاه السلطان زعامة لحسن صوته. وأما الموحد فلو وصل الى الموحد¹⁹⁷⁵ الذى هو سلطان السلاطين يعطيه زعامة¹⁹⁷⁶ ثمانية عشر ألف عالم بل الجنات الثمان ان قنع بها والا فله سير عالم الحقيقة الذى لا نهاية له بخلاف غيره من الممكنات، فانها وان كانت كثيرة لكنها متناهية ولذلك قال القائل: «سويله عاشقوله ملك سليماندن خير زيره انلر بي نهايت ملكده ايلر اغتنام» ثم دعى لان يجعل الله تعالى اشارة من فضله وعنايته حتى يتخلص عن المرض في الظاهر والباطن وقرأ الفاتحة على النية المذكورة. ثم قال: مكانك قريب الينا، قلت: اجعلوا عناية يحصل القرب الحقيقى في الظاهر والباطن. رأيت انى بعد تعلم¹⁹⁷⁷ الشيخ چلبى بعض العلوم على الفناء صعدت في سلم رفيع فلما قربت الى رأس السلم ظهر عوس الناس فرأيت ان أهل الفرق اخذوا بعض السكران فقلت: ان في رائحة الخمر ولكنه ليس لى أثر السكر فلو هجموا على انا اصعد الى ما فوق السلم فاتخلص وانا ارميهم بالسهم. ثم بعد وذلك رأيت انى في غرفة حسنة فعلت الماست مع الماء في اناء عظيم وجعلت فيه قطع خبز لطيف كخبز العيد ثم اردت ان انزل بطعام آخر غيره.

11 (ربيع الأخير 986) يوم الإثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: بعد الصلوة العصر بالامس احاطتني حالة من التوحيد، فلم يزل عنى الى المغرب. قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه يقال: له عند المشايخ استغراق التوحيد وهو من مبشرات استغراق الحقيقة فيسر الله تعالى ذلك الاستغراق ايضا فهناك يضمحل ولا يبقى اثر من وجودك. قال: واعلم ان القساوة والاضطراب من امارات الاستغراق فيقدم عليه كاسحاب للمطر ثم يكشف العالم. قد قلت: منذ اكثر من عشرين سنة «كيجه سن عالم فرشى داخى هم كرسي عرشى وكله مشتيجلر قرسي وكل يا هو ويا من هو» قال: ان تسبيح قطب الأقطاب يا هو ويا من هو ويا من لا اله الا هو فاذا قال: ذلك بطريق الحال يقدر على التصرفات. قال: ان الخلوتية يشتغلون في المرتبة الثالثة بالكلمة هو لأنه بعد نفى المنفى واثبات الثابت بطريق الحال يحصل الطالب للثبات وكلمة هو طريق ذلك الطالب¹⁹⁷⁸ وأما عند اصحابنا الجلوتية فالكل بالتوحيد نعم، انهم يشتغلون في حالة التوحيد الصرف بالجلالة والخلوتية في مقابلة ذلك بكلمة هو لأننا اهل التعيين فيناسب لنا الاسم الظاهر¹⁹⁷⁹ وهم اهل البرزخ، فيناسب لهم الضمير¹⁹⁸⁰ الراجع الى ذلك الاسم الظاهر وكذا ساير اهل البرزخ من الملائكة والجن يشتغلون بكلمة هو. قال: إن أول قربانا جوغان دده يبيت بقبوليجه العتيق وكان يقول:

¹⁹⁷⁵ ب - « فلو وصل الى الموحد»

¹⁹⁷⁶ د: «زمامة»

¹⁹⁷⁷ د: «تعليم»

¹⁹⁷⁸ د: «مطلوب»

¹⁹⁷⁹ ب: «الظا»

¹⁹⁸⁰ د: «الظهر»

يجتمع الجن في الليالي بقبوليجيه وبنبت ملكهم تضع سريرها على الحوض فيشتغلون بالتنعيم ولا يقولون لي شيئا ببركة التوحيد ويعطونني الزبد واللبن. فقلت: لهم ليلة من اين يجي هذا الماء الحار، فامرت البنبت ان يروني فحملوني واوصلوني الى موضع، فرأيت ان ماء عظيما باردا ينزل من مكان، فاذا هو يكون حارا في ذلك الموضع، فسألت عن وجهه فقالوا: ان لنا جماعة من الصوفية يجيئون الى هذا الموضع مرة في كل اسبوع ويذكرون الله تعالى فيذكرهم يسخن الماء.

قال حضرة الشيخ: ثم سمعت من رجل صالح ايضا مجيئهم في الليل هنا. ثم ذلك الرجل ترك هذه الديار، كأنه خاف منهم. قال حضرة الشيخ: اذا رأى منهم شيء ينبغى¹⁹⁸¹ الصيحة فهم لا تحملون لها لأنه ليس في رأسهم دماغ. قلت: كان الدماغ من الحقيقة. قال: نعم، هو تأثير الحقيقة ومظهر للعقل فهو يأخذ من العقل الكلي ويدفع الى القلب وجنون المجانين لفسادهم في ادمغتهم. قال: أحب اكل دماغ الحروف فانه لذيذا.

ثم سأل عن حالي اللثة. فقلت: قد استعملت الشب مع عاقر قرحا. قال: ذلك حسن ولكن هنا دواء آخر أحسن وأنفع وأطيب رائحة ينقى الاسنان عن اللحوم العفنة¹⁹⁸² وينبت الجديد الصحيح ويطيب النكهة وهو أن يسحق الكرفس قال: ان غداء الكرفس الأخضر لذيذ ويوجد ماؤه ثم يجعل فيه قدر من الشب بعد ان يغلى في النار ثم يطبخ ذلك الشب المقلى بذلك الماء على نار لينة الى مرتبته الجفاف ويحترز عن الاحتراق ثم يمسح به الاسنان على الربق يظهر له اثر عجيب بعناية الله تعالى وقدرته ثم يغسل الفم بالخل او ماء الملح قال ان الداء المذكور¹⁹⁸³ يكون من النزلة الحاصلة منه صعود البخار الى الدماغ فلو استعمل ما يمنع البخار كاكل خمسة عشر من الحب المعروف بكشنج لم يقع¹⁹⁸⁴ النزلة وهو بمنزلة الاطر يغيل. ثم قال: سأل: عنى عزيز ان¹⁹⁸⁵ اللذة في الاستغراق او في بلانيه ومحبتة. قلت: ¹⁹⁸⁶في بلانيه فاستحسن قولى. ثم قال: لأن في الوصلة يضمحلّ الواصل فلا يزوق لذة الوصلة الا في الفرقة ولذلك قال المرحوم السيد نسيمي: «فراقك چكمين عاشق وصالك قدرني بلمز جميل اولمين واصل جمالك قدرني بلمز. مدور فقط خالك بكنيك عينه قوندروم مكسور قالسون اول كوزكم بو حالك قدرني بلمز نسيمي صوفه وكش مرغكن كيدوكى شالى صفا سوز در اول صوفى كم بو شالك قدرني بلماز» قال: وليعيش على هذا الى ان يصل الى الخالى عن اللطف والقهر وهناك يكون الامر على اسلوب آخر. ثم دعى لدوام الاستغراق ثم قرأ الفاتحة.

1981 المحقق: «تنبغي»

1982 د: «الفنة»

1983 ب: «المذكورة»

1984 المحقق: «تقع»

1985 د - «ان»

1986 ب: «قلت»

ثم جئت بعد العصر¹⁹⁸⁷ حضرت الشيخ وقلت: انما جئت لتجديد الإيمان. فقال: تجديد الإيمان¹⁹⁸⁸ امر عظيم اشتغل بالتوحيد حتى يدخل في قعر قلبك فتخلص¹⁹⁸⁹ عن خطوط تجلّى الممكنات ويسمّى ذلك عند المشايخ نفى الخواطر وهو قريب الى تجلّى الموحد. فاذا حصل ذلك لا يخرج عن القلب ابدا ولا يزول اصلا والله درّ من قال: «جونكه بير ذبولدى ابرق كتمدى» فان النور الالهى بعد الانتقال من واحد الى واحد لما وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹⁹⁰ لم يذهب عنه¹⁹⁹¹ ابدا. ثم قال: اختلف الفقهاء في عدد شروط الصلوة¹⁹⁹² فقبل ستة فقبل سبعة وقيل ثمانية ولكن الفقيه ابا¹⁹⁹³ الليث سمرقندى نصّ على كونها ستة بلا تفاقيهما. ثم قال: والاصل في الصلوة ان يصلى بحال اذا قال: المصلى الله أكبر يضمحلّ وجوده ويغيب¹⁹⁹⁴ عن قلبه الممكنات اى يتجاوز عن سير الممكنات الى سير الواجب فمن صلى على وجه المذكور تقبل عنه الصلوة وان كان قاصرا عن بعض الشروط الظاهرة فان المعتبر توجه القلب والاخلاص ولذلك اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام¹⁹⁹⁵ ان كلمات الراعى مقبولة عنده لإخلاصه وان كانت في الظاهر غير مقبولة فلما عاد موسى عليه الصلوة والسلام الى الراعى المذكور وجده واصلا الى الحقيقة. فقال: بارك الله فيك يا موسى قد اوصلتني الى الحقيقة بتربية واحدة ثم أوحى الله تعالى انه يكون وزيرك الايمن في الجنة. قال علامة الشريف الجرجاني: ابنه الرسالة الشمسية. ثم قال: له اذهب الى السوق فاستمع ما يتكلمون، فذهب. ثم¹⁹⁹⁶ قال: يتكلمون في البيع والشراء. فقال: ما دخل فيك الآن ثم أرسل ثانيا بعد ان علمها ثانيا. فقال مثل ذلك ثم علّم ثالثا بالاتفاق، فأرسل فلما جاء قال: يتكلمون عن الموضوع والمحمول والقضايا. فقال: الآن دخل العلم فيك.¹⁹⁹⁷ ثم قال: العمدة في علم الميزان هي التصديقات وكان عرض الأوائل من تدوينه ان يصلوا الى الحقيقة بتبيين الجنس والفصل وترتيب المقدمات¹⁹⁹⁸ واما المقلدون منهم فليس لهم غرض صحيح .

¹⁹⁸⁷ ب + «الى»

¹⁹⁸⁸ ج - «تجديد الإيمان»، صح في هامشه.

¹⁹⁸⁹ ب: «تخلص»؛ ج: «يتخلص»

¹⁹⁹⁰ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

¹⁹⁹¹ د - «عنه»

¹⁹⁹² ب - «الصلوة»

¹⁹⁹³ ب: «ابو»

¹⁹⁹⁴ المحقق: «تغيب»

¹⁹⁹⁵ ب ج: «عليه السلام»

¹⁹⁹⁶ د - «ثم»

¹⁹⁹⁷ ع - « قال علم الشريف الجرجاني ابنه الرسالة الشمسية ثم قال: له اذهب الى السوق فاستمع ما يتكلمون، فذهب. فقال

الآن دخل العلم فيك.»، صح في هامشه.

¹⁹⁹⁸ ب - «المقدمات»، صح في هامشه.

وحكى: ان نصر الدين الطوسي¹⁹⁹⁹ لما جاء الى السلطان استشار هو للامام فخر الدين الرازي في امر تعظيمه. فقال: انه رجل منجم اما يكفيه تقبيل يديكم في نعظيمه ففعل السلطان كذلك فاغبر منه الطوسي وعلم انه من الامام فغاض عليه فنظر في طوالع اهل الديار، فوجد طالع ابن فقير قويا غالبا على الكل فنصبه سلطانا وتبعه²⁰⁰⁰ الناس ثم اهلك السلطان العتيق فهرب الإمام فوجده بالآخرة وانما حكى: ذلك لأنه كان ظهر اليوم بعض من نفسي لشخص على ظن انه قدح في عند المرحوم افندى.

قال حضرة الشيخ: انما فعل ما فعل لأجل كبر نفسه مع ان مبلغ علمه معرفة بعض احوال هذا التعين وذلك ايضا على وجه الحساسة²⁰⁰¹ لا على وجه الكشف واما اهل التوحيد والكشف فلا يلتفتون الى هذا التعين وسائر المظاهر لكون نظرهم الى الظاهر والحقيقة فان المظاهر كالمرأة ولا توجد في المرأة غير المرئى ولو نظر فيها الف سنة. قلت: نعم، نؤمن بذلك ونفر وان لم يكن حالنا. قال: اوصل الله ايمانك الى العيان ايضا. فانه على اربع الايمان ثم العيان ثم الشهود وثم الوصلة وبالوصلة يتم الأمر. قال: ما معنى قولهم في بحث العدد وباعتبار تصديره؟ قلت: لا أعرف²⁰⁰² أمثاله. قال «كوكل بر غير به دوشدى كدالم بارى شهر كدن»²⁰⁰³ قال: ان الصحيح من الترياق الفاروق²⁰⁰⁴ يدفع السموم وينفع الامراض وقد صرف رجل من الأكابر مبلغا كثيرا في عمله واهدى²⁰⁰⁵ الينا مقدار افتركناه في زاوية فتعفن فلو كان ترياقا في الحقيقة لما فتعفن انما الترياق الحقيقي تجلى الحقيقة²⁰⁰⁶ فانه تخلص²⁰⁰⁷ السالك عن امراض وجوده وانانيته ثم قرأ الفاتحة.

12 (ربيع الأخير 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت في بيت مع جماعة، وهنا بنت واجبة الرعاية، وانا على²⁰⁰⁸ غاية الجوع فاطلب طعاما فاطهرت البنت الجفاء، فحصل لى الم شديد، فقلت: اضربك ضربا شديدا تضمحلّ وتتعدم ثم تركتها وصعدت من سلم رفيع²⁰⁰⁹ الى غرفة حسنة الى ضيف، فقلت: اللهم انت²⁰¹⁰ تعلم حالى ولي²⁰¹¹

¹⁹⁹⁹ ج - «الطوسي»، صح في هامشه.

²⁰⁰⁰ د: «وسعه»

²⁰⁰¹ د: «الحسنات»

²⁰⁰² د: «اعارف»

²⁰⁰³ ع - « قال: ما معنى قولهم في بحث العدد وباعتبار تصديره؟ قلت: لا أعرف أمثاله. قال «كوكل بر غير به دوشدى كدالم بارى شهر كدن»»، صح في هامشه.

²⁰⁰⁴ ب: «الفارق»

²⁰⁰⁵ « اهدا " في د

²⁰⁰⁶ ب - «تجلى الحقيقة»

²⁰⁰⁷ ب: «يخلص»

²⁰⁰⁸ د - «على»، صح في هامشه.

²⁰⁰⁹ ج - «رفيع»، صح في هامشه.

ضعيف ايضا ففي تلك الحالة جاء لطفي جلبى بطعام وقال: لا تتشوش²⁰¹² وانا على الشروع في الصلوة، فقلت: انما آكلُ بعد الصلوة لأن لى عذرا فى فمي اخاف عن²⁰¹³ خروج الدم²⁰¹⁴ في الطعام قبل الصلوة فينقض وضوئى.

قال حضرة الشيخ: البيت خير فكان باطنك طلب طعاما فلم يحصل ثم حصل. قال: لا يحصل التسلى للطالب ما لم يعلم من اين جاء ملك وجوده.²⁰¹⁵ قال: هنا رجل من احبابنا يقول: له اللسان وفي حرم مسجد محلته بعض الاشجار المثمرة فاشترى ثمارها من المتولي فتشوش منه الامام فشمه ونسبه الى الإلحاد والزندقة لانه كان يريدان يأكلها مجانا مع انها كاتب الوقف لا يحل لاحد ان يأكلها مجانا.²⁰¹⁶ ثم قلت: رأيت انى نزلت بالفرس من مكان مرتفع الى بلدة، فشرعت في الموضوع ثم لما سمعت الإقامة من جماعة²⁰¹⁷ تركت اسكافى وسارعت الى جانب الجماعة وهنا يتكلم بعض النساء ان شعر رأسي على حاله لم يزد ولم ينقص. قال: وقع لك التنزل ثم تألمت منه. قال: ذهابك الى المدرسة تنزل بالنسبة الى حال اشتغالك بالتوحيد. قلت²⁰¹⁸ انما كنت ارتكب مشقة الذهاب والإياب راجلا²⁰¹⁹ في الحر والبر وحتى ابتليت بالمرض لاعتقاد الترقى فاذا كان هو تنزلا بجهة الباطن ايضا فلا اذهب بعد اليوم اصلاً قال: اذهب الى العيد فان النفس قد جرى على ذلك فلا تترك حتى نشير الى تركه فانه تنزل يؤدي الى الترقى كما ان التنزل الى الطبيعة لإصلاح النفس مع انا الآن في مرتبة النفس فمثل ذلك التنزل مقبول فان أردت عدم التنزل،²⁰²⁰ فلا تترك التوحيد في الذهاب اصلاً.

وحكى: ان ليلى اعطيت الطعام الى عامة الناس فلما طلب المجنون كسرت وعاه فرقص المجنون من شوقه ولذلك قيل«سندن بكا خوشدر كلن كر كلدر يخود دكن ياخود حرير يا كفن سندن هم اول حوش هم

²⁰¹⁰ ج - «انت»، صح في هامشه.

²⁰¹¹ ب د: «ما»

²⁰¹² د: «تشوش»

²⁰¹³ ب: «ان»

²⁰¹⁴ ب - «الدم»

²⁰¹⁵ ب: «وجود ملكه»

²⁰¹⁶ ع - « قال: هنا رجل من احبابنا يقول له اللسان وفي حرم مسجد محلته بعض الاشجار المثمرة فاشترى ثمارها من المتولي فتشوش منه الامام فشمه ونسبه الى الإلحاد والزندقة لانه كان يريد ان يأكلها مجانا مع انها كاتب الوقف لا يحل لاحد ان يأكلها مجانا.»، صح في هامشه.

²⁰¹⁷ ب - «من جماعة»

²⁰¹⁸ ب: «قال»

²⁰¹⁹ ب: «رجلا»؛ ج د: «راحلا»

²⁰²⁰ ب - « فلا تترك حتى نشير الى تركه فاه تنزل يؤدي الى الترقى كما ان التنزل الى الطبيعة لإصلاح النفس مع انا الآن في مرتبة النفس فمثل ذلك التنزل مقبول فان أردت عدم التنزل»

خوش» وذكر قول يعقوب عليه الصلوة والسلام²⁰²¹ (فَصَبِّرْ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ)²⁰²² وحكى انه لما جاء اخوة يوسف²⁰²³ ضرب طشتا كان بين يديه، فقال: هل علمتم قوله قالوا: لا، قال: كان لكم اخ²⁰²⁴ فاضعتموه²⁰²⁵ فجئتم الى ابيكم على قميصه بدم كذب ثم امر بوضع الطعام امام كل اثنين فبقى اخوه بنيامين فردا فدعاه الى طعامه وكشف له حقيقة الحال بالسر. ثم قال: فاذهب الى المدرسة على موجب النفس. قلت: انما تألم من تأخير المطلوب قال:²⁰²⁶ حصول المطلوب بذلك التأخير يكون اقوى ان شاء الله تعالى قاصبر واشتغل بالتوحيد.

جئت اليوم بعد العصر حضرة الشيخ وقلت: احكى حالى او اشتكى من نفاقي فان باطنى لا يخلو عن التبدل والتلون. ثم قلت: رأيت في الجامع بطيخا اخضر من جنس قنايا فقطعت. قال حضرة الشيخ: عرض²⁰²⁷ لك حرارة ثم حصل²⁰²⁸ استراحة ولكن لم تلتفت اليها بشهادة انك لم تأكل. قال: انما عبرت البطيخ بالاستراحة لأن هذا الوقت اوانه فلو انه يرى في زمن الشتاء لعبّر بالبرودة اى برودة القلب عن الصفراء. وحكى: ان ملازما جاء الى عزيز من الخلوتية في زمن الصيف. فقال: رأيت اني دخلت جنيئة فاكلت من ثمارها المدركة، فقال: يعطى اليوم منصبا من الديوان فوقه كذلك ثم في زمن الشتاء جاء سپاهى وذكر مثل الرؤيا التى رآها الملازم، فقال: شيخ لا تذهب اليوم الى الديوان لأنك اذا تضرب فلم يسمع فضرب فسألوا عن وجهه. فقال: لأن الملازم رأى في زمنها فهى استراحة وحصول مراد في زمنها والسپاهى لم ير الا في الشتاء. وجاء آخر وقال رأيت على ركبتي عينا. قال: يولد لك ابن²⁰²⁹ قال: اني يكون ذلك وامرأتى عجوز. قال: لو لم يولد فاشتمنى فولد له²⁰³⁰ ابن.

قال حضرة الشيخ: انما ذكر ما ذكرت لأن الأوقات معتبرة في الرؤيا وفي اجراء الليل ايضا تفاوت فما يرى في آخر الليل قريبا الى الصبح يجئ سريعا وفي أوسطه يجئ متأخرا عنه وفي اوله يجئ متأخرا عن أوليين وكذا

²⁰²¹ ب ج: «عليه السلام»

²⁰²² (وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ۚ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ۖ فَصَبِرْ جَمِيلًا ۗ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) [يوسف،

[18/12

²⁰²³ ج + «ع م»؛ د + «عليه الصلوة والسلام»

²⁰²⁴ ب: «اخي»

²⁰²⁵ ب: «فاضيعتموه»

²⁰²⁶ د - «ثم قال: فاذهب الى المدرسة على موجب النفس قلت انما تألم من تأخير المطلوب قال»

²⁰²⁷ المحقق: «عرضت»

²⁰²⁸ المحقق: «حصلت»

²⁰²⁹ ب ج د + «ولد»

²⁰³⁰ ب - «له»

حال النهار وليكن هذا على²⁰³¹ ذكر منك . ثم قلت: رأيت انه زوجت لي بنت من قاصرات الطرف التي لم يطمئننَّ انس ولا جان²⁰³² و انا أقول لما زوجت تلك البنت لم اجتمع معها تلك الليلة ثم اجتعت في الصباح فيسر الله تعالى الفتح فازلت بكارتها.

قال حضرة الشيخ: لها تعبير في الظاهر والباطن، اما بحسب الباطن فانك تسمع خبرا سارا عن الفقراء فتصل الى مرادك واما بحسب الظاهر فلو كنت على حالك الاولى لأعطيت مدرسة. قلت: قد تم التعبير وهو الأول وليس الثاني مرادى. قال: ذهابك الآن الى المدرسة وان كان لحكمة ولكن لا يخلو عن التنزل. قال: كان الشيخ ابو يزيد البسطامي يقول انى أعلم اميّا من أهل السلوك سورة الإخلاص وهو يعلمني الفناء في الله.

قال حضرة الشيخ: هو يؤد الصلوة ويراعى الاركان في مواضعها على طريق الحال، وان لم يقرأ في الظاهر وهو في حيز القبول كما ان قول راعى موسى عليه الصلوة والسلام²⁰³³ يا رزاق كان مقبولا لأن المعتبر حال الباطن فلو وافقه الظاهر كان نورا على نور، فلما نهاء موسى عليه الصلوة والسلام²⁰³⁴ عن هذا القول. قال الله تعالى: 2035 يا موسى اتريد أن تفرق عنى صديقى فخله يقول: ما يقول: فهو مقبول عندى ويكون هو²⁰³⁶ وزيرك في الجنة قلما بلغه²⁰³⁷ الرسالة. قال: يا موسى ان تربيتك اوصلتني²⁰³⁸ الى المقصود. وقال: سمانى ربي ثم غاب في حجر املس. قال حضرة الشيخ: قوله²⁰³⁹ سمانى ربي بطريق الحال لا بالقال بوقوع التجلى ذلك القول. قال: ان النبي صلى الله عليه وسلم²⁰⁴⁰ يراعى الفصاحة في الظاهر ايضا حتى ان امرأ القيس مع كمال فصاحته اعترف بعجزه عن اتيان مثل اقصر سور من القرآن وحصل²⁰⁴¹ المعرفة الحقيقة حتى قيل انه

2031 ب + «ما»

2032 المحقق: هنا يشار الى هذه الآية المرمية ﴿ فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ [الرحمن، 56/55]

2033 ب ج: «ع م»

2034 ب ج: «ع م»

2035 ب ج - «تعالى»

2036 ب - «هو»

2037 المحقق: «بلغته»

2038 ب: «ادخلنى»

2039 ب - «قوله»

2040 ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

2041 المحقق: «حصلت»

آمن يوم فتح مكة، وابن ورقه عم خديجة رضي الله عنها قال: اذا نزل جبريل اكشفى رأسك فان غاب فاحكمى انه جبريل حق ففعل فوجدت كذلك فاخبرت بعمها انه نبي حقا واعترف بحقيقته ولكن لم يبلغ وقت الدعوة.²⁰⁴²

قال حضرة الشيخ: وجه فراره انه يراعى ادب البشرية في هذا العالم او لأن حضم رعايته ذلك الأدب في عالم البرزخ او لأنه يظهر ان الإحاطة التامة مختصة بالحقيقة. فالكل وجه.²⁰⁴³ قال: نرجو من فضله تعالى ان يضمن ذلك المجازية في الذات الحقيقة. ثم قال: كلما نظرت الى كتاب الدرر اجد بعض شئى كان في قلبك ميلا اليه. قلت: لم يخطر ببالي شئى متعلق به من الأمس الى اليوم ولكن النفاق موجود في باطنى فلا يبعد عنى قباحة عصلا فارجو من عنايتكم ان يخلصنى عن التعلق به وسائر ما سوى الله تعالى. قال اذا لم يكن الآن فنجو من الله تعالى ان يعطى الثبات والدوام . وحكى: قول حنظلة رضي الله عنه نافق حنظلة! فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁰⁴⁴ «لا تقل كذلك يا حنظلة فلست أنت منافقا غير ان القلب يكن تارة هكذا وتارة هكذا»²⁰⁴⁵ قال: وسره انه يظهر تارة تأثير الجلال واخرى تأثير الجمال. قال: ليكن²⁰⁴⁶ معاملتنا معك كمعاملة النبي صلى الله عليه وسلم²⁰⁴⁷ مع اصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اى نراعى ذلك الادب على قدر حالنا.

13 (ربيع الأخير 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: كنت اسعى الى التمجيد لأسباب الوصلة والحقيقة، ورأيت في هذا البين انى دخلت²⁰⁴⁸ حماما عظيما واسعا مرتين، فانحرف دخولى في مرة الأولى وفي الثانية رأيت نفسى في داخله. قال حضرة الشيخ: للحمام تعبير في كل مرتبة ففي مرتبتك هذه يعبر بالفناء فقد حصل لك الفناء بان تطهر عن دنس الوجود مرة فيسر الله تعالى مرة اخرى. قلت: لا اعرف عدم غسلى في الثانى. قال: قد جاء التعبير على ما ذكرنا وهو كذلك في الواقع ايضا. ثم قال: هذا تعبير حسن لا يعاد له الدنيا والآخرة وتجلى الباقي فهذا إعطاء من الله²⁰⁴⁹ وعطاؤه كثير. فنعم الحال الفناء ونعم البقاء. ثم قال: كيف حال فمك؟ قلت: قد استعملت ما امرتموه.

²⁰⁴² ع - « قال: ان النبي صلى الله عليه وسلم يراعى الفصاحة في الظاهر ايضا حتى ان امرأ القيس مع كمال فصاحته قال: اذا نزل جبريل اكشفى رأسك فان غاب فاحكمى انه جبريل حق ففعل فوجدت كذلك فاخبرت بعمها انه نبي حقا واعترف بحقيقته ولكن لم يبلغ وقت الدعوة. »، صح في هامشه.

²⁰⁴³ ع - « قال حضرة الشيخ: وجه فراره انه يراعى ادب البشرية في هذا العالم او لأن حضم رعايته ذلك الأدب في عالم البرزخ او لأنه يظهر ان الإحاطة التامة مختصة بالحقيقة. فالكل وجه. »، صح في هامشه.

²⁰⁴⁴ ج: «صلعم»

²⁰⁴⁵ صحيح المسلم، 1100 (2750)

²⁰⁴⁶ المحقق: «لنكن»

²⁰⁴⁷ ب ج: «ع م»

²⁰⁴⁸ المحقق: «في»

²⁰⁴⁹ ب + «تعالى»

قال: استعمله فان الكرفس مبارك وذكر في الشريعة انه²⁰⁵⁰ طعام الحضر²⁰⁵¹ وذكر في النفحات انه يتأهل في بلاد الله ويحصل منه الاولاد ثم ان اولاده ينتقلون عن الدنيا وهو يرث اموالهم يعيش بذلك. قلت: هو يختلط مع الناس. قال: يمشى معهم وليسكن في محلة زمانا. ثم يريهم صورة الموت او صورته الانتقال من بلدة الى اخرى. وحكى أن الشيخ الأكبر مع سبعة انفار²⁰⁵² على الاربعين في جبل لبنان. قال: يوما حصل²⁰⁵³ لى احاطة.

قال حضرة الشيخ: هي ما حصل لك وكان قطب الأقطاب معهم فسأل عنه. فقال: الشيخ فينا فغاب قطب الأقطاب لأنهم لا يحبون الكشف فلو صبر الشيخ ولم يتكلم لما غاب. قال: ولكن الكشف لأهل الإرشاد لازم كما ان الأنبياء والرسل صلوات الله تعالى عليهم اجمعين²⁰⁵⁴ يظهرون انفسهم لأنهم انما جاءوا لدعوة الناس اليهم الا ان يعطى النبوة ولا يعطى الدعوة كخالد بن سنان. قال: ان النار الذي ظهر في زمنه غضب الله على قومه ويرى في صورة النار. قال: جميع ما في الزبور ادعية وليس البيان الاحكام وكان عند داود عليه الصلوة والسلام²⁰⁵⁵ سلسلة يظهر منها صوت في آوان الحكم. فيحكم به. قال: وهي أيضا وحى ربانى يرى في تلك²⁰⁵⁶ الصورة واما التورية ففيها احكام كثيرة مفصلة وكذا في الإنجيل احكام والقرآن العظيم جامع لجميع الأحكام على وجه الايجاز مع زيادة. قال: جميع الكتب المنزلة من تجلى اسم المتكلم.

وحكى: ²⁰⁵⁷النزاع في القبلة في زمن القاضى ابن حسن وانكشاف حقيقة الحال له بان يظهر الثابت الذى خذاء الكعبة بانكشاف الغيم مع ان اليوم كان يوم غيم. قال: يجئ لطالب زمن ينكشف له جميع العلوم الظاهرة. وحكى: قصة المرحوم المولى لطفى افندى مع الطالب العجمى وإبقاء اسولة الثلث عليه ونصبه في المدرسة الشهيرة باوج شرفه لو ارتحاله عن الدنيا بعد ستة اشهر. ثم ذكر ترتيب التعينات الفوقية. ثم قال: لا تذكر²⁰⁵⁸ احوال التعينات عند الناس فيسفهوننا لعدم استماعهم ذلك القول من غيرنا. قال: معنا قول المولى جلال عاشقان نرى في الصلوة دائمون ان غيرهم من العوام يصلون الصلوة في حمسة اوقات، واما عشاق فهم لا يزالون عن التعبدا اصلا بنفى ما سوى الله تعالى عن قلوبهم في الصلوة الخمس وفي غيرها فكانهم في الصلوات دائما.

²⁰⁵⁰ ب + «انه»

²⁰⁵¹ د: «الحظر»

²⁰⁵² د + «رجال»

²⁰⁵³ المحقق: «حصلت»

²⁰⁵⁴ ج: «صلوات الله عليهم أجمعين»؛ د: «صلوات الله تعالى أجمعين»

²⁰⁵⁵ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁰⁵⁶ ب - «تلك»

²⁰⁵⁷ ب - «حكى»

²⁰⁵⁸ ب: «ينكر»

جئت بعد العصر حضرة الشيخ، قلت: رأيت انى متوجه معكم الى جانب المدرسة فيقولون: ان المظاهر ليست غير الحقيقة ولا عينها. قال: صورة بعض الخواطر. ثم قلت: تمثل لى في الجامع الكبير بين ملفوف في ورقة ثم تمثل طبقان مملؤان بالتمر احدهما اكبر من الآخر وتمره ايضا احسن منه كتمر المدينة المنورة. قال: وقع لك تفكر التوحيد على وجهين فاحدهما كان اعلى من الآخر. ثم قال: قد رجع اليوم من الاكثر عشرة ايام وتفاوت قدر شبر ثم انشد قول سيد النسيمي رحمه الله تعالى²⁰⁵⁹ «فلكل اصلي ندر يا ملكك نسل ندر آدمه سجده ندر ابليس انكار ندر كنشك قرصنه بق هر ينا دن شعله ويرر ينه بر شعله نور ندر نار ندر» ثم قال: كان غاية سير المرحوم في المظاهر فلو نفى الكل ونظر الى الواجب لاستراح من نظر الى امثاله يكون سيره الى جانب المطلب الاصلي بالتخطى مع كثرة التعينات اما من نفى الكل وجعل مطمح نظره الحقيقة فسيره يكون بالطيران. قلت: عرض²⁰⁶⁰ لى من الظهر حالة فلم تزل الى العصر وهى انى اذا اشتغلت بالتوحيد يضمحل جميع الممكنات ويبقى قلبى خاليا عن جميع الخواطر. فيحصل²⁰⁶¹ استراحة وحضور في نفسي.

قال حضرة الشيخ: ذلك الحضور لا يتيسر لبعض السالك الا مرة واحدة في عمره ويتيسر لبعضهم في السنة مرة وبعضهم في اليوم وبعضهم مرات فذلك الحضور يصحح ملك وجود السالك عن الامراض الظاهرة والباطنة ويعطى حمرة الوجه وكنت في الأوائل اذا وحدثت ثلث مرات اجد ذلك الحضور فالآن وقعنا في اسلوب آخر يحصل بدونه. قال: تقوية ذلك الحضور وتأبيده بشيئين احدهما الاحتراز عن اكل كل ما يوجد والآخر صون اللسان عن التكلم كل ما يوجد، ولذلك كان بعضهم لا يأكل الا حاله المخصصة لعجزه عن الحلال الطيب ولكن تلك المرتبة تبعطى السالك عن السير ويمنع عن التوحيد فالأولى ان يراعي بهما امكن وتشتغل بالتوحيد فان التوحيد يدفع امورا اعظم من الجبال. قلت ما حصل لى انما يتيسر بعنايتهم واما عبدكم العاجز الدليل فانظروا الى بنظر العناية. قال: وسترى عجائب كثيرة ان شاء الله تعالى ثم قرأ الفاتحة.

14 (ربيع الأخير 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: كان مجاهدتى من اول الليلة الى الصبح بالمظاهر والحلال والجمال فكأنها صارت سداً في طريقي²⁰⁶² فخلصونى²⁰⁶³ عنها. قال: ذلك سير ايضا وباب الى المطلوب. قلت: نفذوني بعنايتكم عن ذلك الباب وليكن هو مباركا في مقامه. قال: اشتغل الامام الغزالي اثني عشرة سنة لم يصل الا الى سير بعض المظاهر وكان يقول: لا تعجلوا و اذهبوا بالسير. فان طريق الحق واسعة. قلت: هو قوله وكان زمانه كثير ونحن لا نعرف حالنا. قال: انك بعد اليوم لو اعطيت منصبا لا تجد ذوقك القديم منه. قلت: لم أجد

²⁰⁵⁹ ب - «تعالى»

²⁰⁶⁰ المحقق: «عرضت»

²⁰⁶¹ المحقق: «تحصل»

²⁰⁶² ب: «طريق»

²⁰⁶³ ب: «فخلصونى»

من ابتدائه الا بعد زمان. قال: كان خال امك اماما بقربته فزق فلما ان جاء من الحج جننا لزيارته؛ فاجتمع اهل القرية، فعملوا²⁰⁶⁴ لنا ضيافة وكان المرحوم كمال دده معى فشق علينا الاجتماع معهم فكأننا في عذاب النار، فاتخذنا مكانا خاليا مع كمال دده في ذلك اليوم²⁰⁶⁵ ثم في اليوم الثاني²⁰⁶⁶ اخذونا الى التفرج، فحصل لنا نوع انس ثم وثم حتى اختلطنا معهم بعد ايام، فقلت: للمرحوم قم نذهب²⁰⁶⁷ والا نخرج عن الايمان فتركنا مجلسهم. ثم قال: كان لى صوت حسن قبل البلوغ، فارتفع عنى ذلك بعده سنين، فذهبنا يوما الى التفرج فوجدت فيه صوتا حسنا في نفسي، فشرعت بذلك الشوق الى الاذان، فصرت مؤذنا في مسجد ست سنوات، فتركت بعدها فرأيت في المنامى استادى. فقال: لى كنت نويت ان تؤذن الى سبع سنوات فعلى مقتضى تلك النية اذن سنة اخرى ثم افرغ فاذنت سنة اخرى، فانه ذكر في الحديث انه لا يعد ثواب من اذان سبع سنين في سبيل الله تعالى. وحكى تأذنيه في الجامع الكبير عشرة سنة. قال: انما اذكر امثال ذلك ليحصل لنا التنفّس. قال: اذا اشتغلت التوحيد في ذلك المسجد؛ يحضر حولى بعض الجماعة فيشتغلون بالتوحيد معى، فاذا حصل الجوع يحضرون مطبوخ الكبد فنأكل ولا يكون مانعا عن توحيدنا وكان قدى يطول ويصل الى السقف بل الى السماء. قال: و تلك الجماعة خدام التوحيد ويتمثلون في شكل الانسان فان خدام التوحيد كثيرة²⁰⁶⁸. قال: ان المشغولين في الخلوتية يشتغلون بالتوحيد اولا لأن يحصل لهم تفى ما سوى الله تعالى ثم يظهر لهم اسم في مرتبة الثانية فيشتغلون به الى ان يثبت الثابت ثم يظهر لهم اسم في المرتبة الثالثة فيشتغلون به ويطلبون بذلك المطلوب²⁰⁶⁹ ثم يظهر لهم اسم في المرتبة الرابعة فيشتغلون ويرون الجنينات والكروم والمقامات. قلت: هذا حصل لهم نفي ما سوى الله تعالى في المرتبة الاولى فائ شئى يرونه؟ قال: ذلك في الملك وما يرونه ثانيا من الحنينات والمقامات ففي الملكوت وفي الحضور التام ليس الا في المرتبة السابعة بخلاف التوحيد. فإن الموحد يشتغل به في جميع المراتب، فينفى به تعينا واكثر بل ينفي الكل دفعة ويصل الى الحقيقة ويستريح. قلت: ليكن الملك والملكوت مباركا لصاحبه وانا لا أريد الاصحابه الحقيقي فاجعلوا عنايتكم على ذلك. قال: ذلك طريق وليكن من اشتغل بالتوحيد كثير الا يرى ذلك ويصل الى المطلوب. فاشتغل بالتوحيد ولا تنقيد بشئى اصلا. قال: اصول علم الفرائض اثنى عشرة منها مذكورة في القرآن والاثنان في الحديث وحكى انه سأل علي رضى الله عنه عن مسئلة من الفرائض في الخطبة فأجاب وبين انها من العدل ثم قرأ الفاتحة.

²⁰⁶⁴ ب: «علموا»

²⁰⁶⁵ ب + «اليوم»

²⁰⁶⁶ ب - «ثم في يوم الثاني»

²⁰⁶⁷ ب: «تخرج»

²⁰⁶⁸ ب: «كثير»

²⁰⁶⁹ ب: «المطلب»

جئت بعد²⁰⁷⁰ العصر²⁰⁷¹ الى حضرة الشيخ وقلت: رأيت قبل الظهر اني في بيت، فخرجت منه لطلب الوضوء، فتوجهت الى جانب فبدأ لى طريقان احدهما الى الاسفل والاخرى الى الاعلى وفي كل منهما ماء، فتركت الاسفل وتوجهت الى الاعلى، فذهبت مقدارا من بين الكروم.

قال حضرة الشيخ: البيت قلبك وذهابك الى جانب الأعلى توجه قلبك الى جانب الفناء، فان اعلى الطريق طريق الفناء فلو أن احدا دار العالم في طرفة العين وصلى الصلوات الخمس بمكة كل يوم يكون الفناء اعلى منه بمراتب فانه الفناء اقرب الطرق الى الله تعالى. قال: قد²⁰⁷² جاء تعبير حسن فيسر الله تعالى الفناء الكلي حتى يصل الى الفناء. قال: أكابر العجم التصوفتهى كرون وپرکه دنيعنى كون السالك خاليا عن وجوده وماليا بنور الحقيقة. وحكى: قصة عبدی خليفة مع كمال دده . قال: ورد في الآثار ان مبلغ درجة الولاية من لم يولد مرتين فالولادة الاولى عامة بين المخلوقات واما الثانية فمختصة بالواصلين من اهل الفناء فان الواصل يتخلص عن الوجود والفانى ويصل الى الباقي فكانه جاء من العدم الى الوجود . قال: رأيت في الرؤيا اخرج اسنان مولا چلبى المنفصل عن قضاء قسطنطنية، فتوجهت فقليل انه بسبب إهانتة للأسنان. قال: اعانه الله تعالى وان خروج الاسنان ليس بكثير. قال: ينبغى للقاضى ان يحترز عن الغضب فان الحلم مع القدرة على المؤاخظة اعظم شئى عند الله تعالى. قال رأى القاضى كمال الرؤيا. فقلت: في تعبيرها تأخذ بعد هذا المنصب منصبا اخر وبعد ذلك لو فرغت كان احسن فلو انه فرغ كان واعظا. قال: احب ان يبلغ كل شخص مرتبة من مراتب الأولياء. قال: ان وادى المحنة والبلاء ان يحصل²⁰⁷³ لروح الطالب معرفة الحقيقة لكن لا يصل²⁰⁷⁴ اليها يده فيتخير في ذلك وهو وادى شديد يتخير فيه بعضهم شهورا²⁰⁷⁵ بعضهم عشرة سنة وعشرين سنة سنة فيتجلى²⁰⁷⁶ الحقيقة يوما فيستريح السالك ولذلك قيل تجلى حق «ناكاه آيد وليكن بر دل اكاه ايد» قال ينبغى ان يحترز عن الأولاد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ²⁰⁷⁷ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ²⁰⁷⁸ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾²⁰⁷⁹ ومعنى كونهم عدوا ان يمنع حقهم ويعدهم عن الفناء. ثم قلت: رأيت أنه كان خرخ حمام قدر اثنا عشر فطبخت الكل واكلت الاثنين او ثلاثة وارتدت ان اهديها الى المرحوم افندى. قال: فرخ الحمام يدل على الهواء كأنك تفكرت ما سلف من الهوى ولطبخه تعبير ان

²⁰⁷⁰ ب - «بعد»

²⁰⁷¹ ب: «بالعصر»

²⁰⁷² ب - «قد»

²⁰⁷³ المحقق: «تحصل»

²⁰⁷⁴ المحقق: «تصل»

²⁰⁷⁵ د - «شهورا»

²⁰⁷⁶ المحقق: «فتتجلى»

²⁰⁷⁷ ب ج د ع: «انما»

²⁰⁷⁸ ب ج ع - «مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ»

²⁰⁷⁹ د - «قال ينبغى ان يحترز عن الأولاد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾»، صح في هامشه.

أحدهما ان ينحى ذلك ويضمحل والثاني ان يعدم بسلوكك وينغلب الى الحقيقة. ثم قال: وليكن هذا على ذكر منك فإنه تعبير حسن ثم قال: اشتغل بالتوحيد حتى تتخلص عن الوجود والفانى وتصل الى البقاء قال ولا تحمل ما ذكرنا على الوعد الكريم منا ²⁰⁸⁰ فإنه لا تدخل لنا والكل من الله تعالى وقرأ الفاتحة رأيت ان رجلا امر جماعة في بيت فوقاني اربع ركعات فصليت معهم ثلث ركعات ولم ادرك واحدة منها ثم وقع مطر عظيم بحيث لم يكن سقف البيت حائلا له ثم ان بعض الناس اشهدنى مع رجلين آخرين في قضيته واضع وخصوص حق.

15 (ربيع الأخير 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: لا اريد ان اتكلم لأنى لم اجد تأثير ما تكلمت الى الآن فعلمونى الحال. قال: فناؤك واضمحلال وجودك خير من وجدانك التأثير. قلت: انى يوجد ذلك الاضمحلال والانعدام. قال: انت معدوم في حد ذاتك سواء اعتبرته اولا. قلت: لو كنت معدوما لخلصت عن البلاء والمحنة. قال: انك قد خلصت عن النار ودخلت في الجنة، فالآن انت في الجنة فيسر الله تعالى ما فوق الجنة. قلت: كونوا انتم شاهدين قد فرغت عن النار والجنة وانما مرادى حصول المطلوب اليوم انكشف لى معنى قوله عليه الصلوة والسلام ²⁰⁸¹ «الصدقة تردّ البلاء وتزيد العمر» ²⁰⁸² قال: ليس مرادى من الجنة والنار ما هو الظاهر فانهما في طريقك وانما مرادى النار والجنة بحسب الحال من القهر واللفظ وهو في ظاهر حالك أيضا موجودا، فانك قد خلصت عن بلاء القضاء ودخلت في طريق الحق ففي بلاء هذه الطريق سرورا فاصبر زمانا وتحمل، فانك الآن في وادى المحنة كما قلنا لعبدى خليفة واشرب من سمه اياما فعسى ان يكون ترياقا «هركه ايوبك بلاسن سودكندن» ²⁰⁸³ كجمدى اول يار النذن ضلعت عبد شكور» وذكر قوله «اي كوكل صبر ايله كل بورده يوقدر هيج دوا نيجه لر كلدى وكتدى شويله قلدى مبتلا نيجه سلطانلر بو يولده سلطانن ترك ايدوب جيقرروب وردى لباسى كيدلر انلر عبا» قال: قلت: هذا البيتين وقلت: ابتلائي بحالك. قال: ان ههنا مراتب بالممكنات كالسلم في الطريق، فلا بد ان يتجاوز عن كل مرتبة الى ان ينتهى ²⁰⁸⁴ الممكنات. قال: لا يتأسى واجعل ظنك بالله تعالى حسنا فإنه قال: «انا عندى حسن ظنى عبدى» ²⁰⁸⁵ قال: لا بدّ من التفكير والصبر في هذ الطريق، فان الصبر

²⁰⁸⁰ ج - «منا»

²⁰⁸¹ ب ج: «ع م»

²⁰⁸² ع - « اليوم انكشف لى معنى قوله عليه الصلوة والسلام «الصدقة تردّ البلاء وتزيد العمر»»، صح في هامشه.

²⁰⁸³ ج - « سودكندن»، صح في هامشه.

²⁰⁸⁴ المحقق: «تنتهى»

²⁰⁸⁵ ع - « قال: ان ههنا مراتب بالممكنات كالسلم في الطريق، فلا بد ان يتجاوز عن كل مرتبة الى ان ينتهى الممكنات. قال: لا يتأسى واجعل ظنك بالله تعالى حسنا فإنه قال: «انا عندى حسن ظنى عبدى»»، صح في هامشه.

يكون مظهر التجلى ويكون التجلى في حال الصبر ثم قال: فاذكر ما رأيته ايضا. قلت: الليلة كان²⁰⁸⁶ مسعى الى التمجيد بالفناء ففي التمجيد رأيت جماعة من أهل الفناء جاؤا الي وقالوا ابدال قم نسير.

قال حضرة الشيخ: اشارة الى انه ينبغي حصول الجذبة في الباطن لا في الظاهر، فان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام داعوا خلقه الظاهر ولم يغيروا ذلك اللباس، فانه عطية من الله تعالى غير فانية فاذا دوى الظاهر بالشرعية والطريقة مع²⁰⁸⁷ الجذبة الالهية بحسب الباطن يكون الظاهر والباطن والملك والملوك معمرين اليوم انكشف²⁰⁸⁸ لى فضيلة رسل البشر من رسل الملائكة وكذا فضيلة عامة الملك من عامة البشر.²⁰⁸⁹

جئت بعد العصر حضرة الشيخ رأيت وقت العصر ان سعى كان مع الصفات والذات ثم كتبت صحيفة من المصحف. ثم قيل لى هل قرأت الدرس؟ قلت: أقرأ غدا يوم الأربعاء. قال: صورة خاطرتك ثم كتابتك صورة تقرر تلك الخاطرة في قلبك وقراءة الدرس اشارة الى حكايتها للفقراء. قال: قال المرحوم صاحب المحمدية: «صفات اسماء نيلدكى همان ولده عبارتر بو عالم ديلدر ديدلوز معرا وربو لاردن ذات» قلت: كان الصفات والاسماء عبارة عن الممكنات. قال: انها باعتبار التنزلات ليحصل²⁰⁹⁰ بها المعرفة فانا نجد الافعال والصفات على وجه الجزئية في وجودنا ونستدل بها على الصانع ووجودها فيه على الكلية²⁰⁹¹ والا فالذات الجلية مستفنية عن الصفات حتى لو لم يكن²⁰⁹² الافعال والصفات لكان معلوما في حد ذاته غير ان حصول المعرفة بالنسبة الينا، انما يكون على وجه السهولة بالافعال والصفات وذكر قوله «او قد كسه اكر اسم مسماسي طلب ايله توجه ده استه آلي كه صوده عكسيدر أدنى» قال: اراد بالعكس المظاهر والمرحوم المذكور وان كان من مربى الشيخ حاج بيرام غير ان له معرفة كثيرة. قال: تجليات الافعال والصفات في طريق الذات وكثير من السالكين يسيرون فيها كثيرا ولكن نحن سلطنا في ملك قطع المسافة قلت: ليكن الطريق مباركة في محلها ونرجوا منك الايصال الى كعبة المقصود ثم قال: المصافحة²⁰⁹³ ينبغي ان يكون ممن طهر عن الأخلاق الذميمة والا فلا يخلوا عن شىء. قال: لوان الاعجام وقعوا الرئيس الروافض الى عسكر الاسلام وقتلوه لسلم المسلمون وخلص تلك الديار ايضا وباقي الروافض يبقى مغلوبا ومقهورا تحت يد المسلمين ولا يقدر على

²⁰⁸⁶المحقق: «كانت»

²⁰⁸⁷ب - «مع»

²⁰⁸⁸المحقق: «انكشفت»

²⁰⁸⁹ع - « اليوم انكشف لى فضيلة رسل البشر من رسل الملائكة وكذا فضيلة عامة الملك من عامة البشر.»، صح في هامشه.

²⁰⁹⁰المحقق: «لتحصل»

²⁰⁹¹ع - « فانا نجد الافعال والصفات على وجه الجزئية في وجودنا ونستدل بها على الصانع ووجودها فيه على الكلية»، صح في هامشه.

²⁰⁹²المحقق: «تكن»

²⁰⁹³ب: «المصافحة»

شيئاً ويظهر معنى قوله تعالى ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء، 81/17] قال: وقد رأيت في الرؤيا، فإن شاء الله تعالى يكون ذلك افاقياً وانفسياً ايضا.

16 (ربيع الأخير 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى على حمار فاذا أراد الخروج عن الطريق منعتة. قال حضرة الشيخ: جاهدت مع طبيعتك. ثم قلت: رأيت انى هى مكان بيت فاعطيت مقاما منه ثم جئت الى باب كبير جديد على فرس، فنزلت منه. ثم رأيت انى على فراش مع رجل وعندنا صبيان كثيرة فذكر الرجل عن احوال قطب الأقطاب، فقلت: هل تعرفه؟ قال: لا، قلت: هو رجل في زى الفناء يغيب عن بصره جميع ما سوى الله تعالى حتى انه اذا أراد السلطان يترحم عليه لارتكابه مؤنة العالم وتقيدته بامثال تلك القيود، وأما قطب الأقطاب؛ فهو في جنة داخلية الجئات مع ذلة بحسب الظاهر، فقبل الرجل كلامى. قال حضرة الشيخ: هذا الداخل قومك العاقلة، فتفكرت في امر واجبت فيه بعناية الله تعالى. قال: هو تعبير حسن وهذا في مرتبة العقل الجزئي، فلعل الله تعالى يرفعك عن تلك المرتبة الى ما فوقها، فإن الله تعالى قادر عطوف ولا يحتجب عن تحته وانما الكلام في الحب. ثم قال: واصابتك هذه في مقابلة مجاهدتك مع طبيعتك. ثم قرأ الفاتحة. قال: لو ذهبت الى المدرسة من الصبح وقت بروده الهوى كان خيرا لأنه قد اشتدّ خر الهوى.

جئت بعد العصر وقلت: رأيت ابنكم الخطيب يريد ان يقرأ منى درسا. قال حضرة الشيخ: كأنك نظرت اليها بالنقصان. فقلت: نعم، جاء في الخطبة ان يقول: ولا ريب ان الاشقياء والسعداء فريقان ثم وقعت بعناية الله تعالى. قال: ما صدر منك باقتضاء النفس ليس بادن من قول ابليس انا خير منه. فانه قابل الحقيقة بمقتضى كبره ولم يعرف ان نفسه باى شئ وقعت مظهرا. فلو عرف ذلك الرجع. وحكى: قصة طالب أكل لقمة من الخبز بلا اذن الشيخ فرأى في المنامى ان سمنا كثيرا اضمحل.²⁰⁹⁴ قلت: نعم، انا معترف بعيب نفسي في التعيين ولا يحتاج ان يرى²⁰⁹⁵ صورته في البرزخ وانما الكلام في الخلاص²⁰⁹⁶ فخلصونى من فضلكم عن مثل ذلك. قال: قد خلصت ان شاء الله تعالى، فان ما وقع في التنزلات والمظاهر قابل للمخو بخلاف ما في عالم الحقيقة كما وقع لابليس، فانه غير قابل له. قال: ان الله تعالى ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق، 29/50] قال: ان الحساد قدحونى عند القاضى امير حسن فاراد ان يمتحن. فقلت: قد وقع²⁰⁹⁷ عبارة لطيفة من القاضى البيضاوى في تفسير قوله تعالى ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [القيامة، 22/75] ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة، 23/75] حيث يجبى زمان متناه من ازمة غير متناهية فينظرون فيه الى ربهم ثم تكلمت في انه لم يقل عيون مكان وجوه ولم

²⁰⁹⁴ ع - « وحكى: قصة طالب أكل لقمة من الخبز بلا اذن الشيخ فرأى في المنامى ان سمنا كثيرا اضمحل. »، صح في هامشه.

²⁰⁹⁵ المحقق: « ترى »

²⁰⁹⁶ ج - « في الخلاص »، صح في هامشه.

²⁰⁹⁷ المحقق: « وقعت »

يقول أيضا وجه مع انه اسم جنس، فبهت القاضي فاجبت فسلم بعد ذلك. وحكى: رؤية جدى في خصوص القبلة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد، فانه يجعل النحاس ذهباً خالصة وقرأ الفاتحة.

17 (ربيع الأخير 986) يوم الأحد:

قلت: لحضرة الشيخ رأيت ان جماعة يريدون ان يأكلوا طعاما فتأخرت لزدحام في السفرة ثم ان على رأس شاشا ابيض غير ان فيه وسخا. قال حضرة الشيخ: هو علامة الإسلام والايمان. واما الوسخ فخلل في بعض الاعتقاد ولكنه لا يبالي لانه يتطهر بالغسل ثم قلت: رأيت انى فتحت قفل باب غرفة فدخلت فيها ففيها غلق المصنوع المعروف سوجق. قال: قال: كان في قلبك قساوة ثم انكشف، فحصل بعض الذوق لانه من الذوق الزايد على اصل²⁰⁹⁸ الغداء. قلت: لو لم يكن امثال ذلك الذوق؛ لكان خيرا. قال: لا يلزم من عدم خيزيته عندك ان لا يكون خيزا عند الله تعالى. ثم قال: كان شيخي يقول: يجرى على رأس الطالب كل شيء حتى انى في زمن شغلى ابتليت بالنوم اياما يكاد ان لا افتح عيني منه ثم زال.

ثم جئت بعد العصر وقلت: رأيت زقاقا في غاية الوسعة فيبدوا نصفه بالالواح ونصفه الآخر مفتوح ورأيت صبيّا يجئ اليه بعض طيور لم ار مثلها في الدنيا ثم انكم سالتمونى عن الدرس فقلت: ينبغي ان يكون الدرس بالحوال، فقلت: قد ثم هذا ثم قلت: لكم هل اقول هذا النوع احسن من النوع الاول او اقول هذا الجنس احسن من الجنس الاول، فقلت: لو قلت الجنس يجوز ايضا. قال: الزقاق الواسع طريق الشريعة فكونه الى القبلة يدل على الاجابة فتفكرت امرا متعلقا بالطبيعة واصبت ولكن جانبا منه غير مكشوف الآن وتلك الطيور ارواح العوام. قلت: نعم، تفكرت بعض الامور المتعلقة بالطبيعة غير انه بالفعل وانما القصور وما يكون بالحوال. قال: ما يكون بالعقل سيكون بالحقيقة ايضا. ثم لا يزال ابدًا فلو انا وصلنا الحقيقة لرضينا بالذلة. قال: هذا الكلام غريب. ثم قال: ولا تنظر هنا الى الذلة والعزّة لانه عالم الحقيقة. وحكى: دور ان الشيخ ابى يزيد البسطامى مع كلب. قلت لو حصل الطريق بالرحمة لما كان مرتبة ارفع من مرتبة فتبين انه بمحض فضل الله تعالى وحسن نظر الكمل ولكن احسن الطرق اعدلها التى سلك فيها النبي صلى الله عليه وسلم²⁰⁹⁹ بحيث لم يتضرر منه نفس بل ورقة الشجر.²¹⁰⁰ قال: ان السلف قد تعبوا كثيرا فيما يسر الله تعالى لك²¹⁰¹ لا يتيسر لمن اجتهد عشرين سنة ولكن لا تفتر. ثم سأل²¹⁰² عن الباقي. قلت: ليس غير سواد الوجه. قال: ليس لنا شك في وحدانية الله تعالى

²⁰⁹⁸ ب: «أهل»

²⁰⁹⁹ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²¹⁰⁰ ع - « ولكن احسن الطرق اعدلها التى سلك فيها النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لم يتضرر منه نفس بل ورقة الشجر. »، صح في هامشه.

²¹⁰¹ ب - «لك»

²¹⁰² د + «حضرة الشيخ»

وحقيقة رسوله وكذا في سواد وجهها قال: كان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين²¹⁰³ يقولون: نشك في أولادنا ولا نشك²¹⁰⁴ حقيقتك يا رسول الله تعالى عليه الصلوة والسلام²¹⁰⁵ ذلك مرتبة عظيم²¹⁰⁶ وهى من قوة الإيمان. قلت: الحمد لله سبحانه انا ايضا لا شك في حقيقته²¹⁰⁷ من²¹⁰⁸ اعتقد به²¹⁰⁹ حقا مع جواز شكى فى اولادى. قال حضرة الشيخ: جعلك الله²¹¹⁰ تعالى وايمًا وثابتًا على ذلك وقرأ الفاتحة على تلك النية استأذنت في المبيت المرتفع قال: مبيتك الآن خير لك جنة²¹¹¹ فالمكان الاسفل خير للطالب من الاعلى فاثبت في مكانك²¹¹².

18 (ربيع الأخير 986) يوم الاثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت انكم قلتم: للفقير ان الصفات من الحقيقة. ثم رأيت انى خرجت من سلم الى مكان مرتفع فصليت فيه ركعتين، فقيل جاء²¹¹³ حرامية كثيرة وقد وصلوا الى بيت علي جلبى ورأيت ان واحدا اقرب الى الفقير، فقلت: اللهم احرق هؤلاء الظالمين بنار قهرك حتى يتخلص منهم المظلومون، ففي تلك الحالة اضمحل الكل وانتبهت.

قال حضرة الشيخ: السلم اشارة الى المراتب. فخرجت منه مرتبة مرتبة ففي حال اشتغالك خطر بعض الخواطر الموزية، فلما اظهرت العجز رفعها الله سبحانه²¹¹⁴ بفضلته وكرمه وهكذا ينبغي في جميع الامور، فان العبد اذا اظهر العجز الكلى بطريق الحال يجئ التأييد الرحمانى فيندفع²¹¹⁵ عنه البليات بكمال قدرته والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم²¹¹⁶ كان مؤيدا من عند الله تعالى وان ظهور القدرة لابراهيم عليه الصلوة والسلام²¹¹⁷ في

²¹⁰³ د: «رضوان الله عليهم أجمعين»

²¹⁰⁴ ب - «في أولادنا ولا نشك»

²¹⁰⁵ ب: «فقال عليه السلام»؛ ج: «تعالى عليه الصلوة والسلام»؛ د: «فقال عليه الصلاة والسلام»

²¹⁰⁶ ب ج د: «عظيمة»

²¹⁰⁷ ب: «حقه»

²¹⁰⁸ د - «من»

²¹⁰⁹ ب ج د: «اعتقدته»

²¹¹⁰ ب + «سبحانه»

²¹¹¹ ج - «جنة»، صح في هامشه.

²¹¹² ع - «استأذنت في المبيت المرتفع قال: مبيتك الآن خير لك جنة فالمكان الاسفل خير للطالب من الاعلى فاثبت في مكانك.»، صح في هامشه.

²¹¹³ المحقق: «جانت»

²¹¹⁴ ب ج د: «تعالى»

²¹¹⁵ المحقق: «تندفع»

²¹¹⁶ ب: «ع م»؛ ج: «صلى الله عليه وسلم»

²¹¹⁷ ب ج د: «عليه السلام»

تطهير الكعبة عن الأوثان. انما وقع لظاهر العجز الكلي فظهر العجز في امورك بالحال لا بمجرد القول حتى تشاهد عجائب قدرة الله تعالى. قال: اتفق في هذه السنة انا لقينا²¹¹⁸ التوحيد²¹¹⁹ لكثير من العثمانية وجدّ أم السلطان²¹²⁰ قلت: فلعلّه اثر فينا ايضا²¹²¹ ببركتهم. قال: كونك في السلوك على قدر حالك كان سببا لهؤلاء ايضا. ثم فقلت: رايت ان صوفيا اعطاكم دراهم كثيرة فاردم ان تدفعوها اليّ. فقال: انا هنا هنا يتيما فقبلتم قوله.

قال حضرة الشيخ: الدراهم والدنانير والأفلس اخبار على حسب مراتبها، فاخبار ما هو المهمّ انفع لك. ثم قلت: رأيت اني متوجه الى التوضى. فقال: رجل لآخر ان ابيك كان ذبح لى غنما سابقا فالآن ذبح لى غنمان فلم يفعله الا ذلك. ثم رأيت اني خرجت الى شجرة تفاح رفيعة محكمة فطهرتها عن الغصن اليابس. قال حضرة الشيخ: كان بعض من في بيتك يتكلم بكلام مؤذٍ لبعضهم، فانت اردت دفعه او كان هذا في نفسك وليس احدهما مانعا للآخر ولو كنت تريد الاطلاع لحقيقته فاشتغل بالتوحيد حتى يظهر لك. قال: اتفقنا مع مؤذن ان نقرأ الاذان من مقام الغزال، ففعلت انا ثم لما نزلنا غضب علىّ. وقال: انا قرأت من القرآن فلو لم تقرأ انت فتخيرت فاذا سمعه الرئيس فردّ عليه وعاتب. وقال: بل هو قرأ واحسن ولم تقرأ انت. ثم قال: مررت فى الأوائل على باب بيوت الخمر فسمعت فاسقا يقول للخمّار وجدوا البقاء في الفناء مع ان القائل فاسقا بل سكران ووقع غريب آخر ان شخصا عاريا بقسطنطينية يتكلم بما يناسب بحال الزائرين فيتفق²¹²² الواقع فتعجبت من حاله، فسرت بهذه الملاحظة في الذقاق، فاذا اخر نجي يقول: باعلى صوته لايتعجب من حاله فانه شيطانى وكان كذلك وكان عندى رجلا، فسألت عن قول الآخر نجي. قال: ما سمعت قوله وغريب آخر لقيت يوما احمد دده من خلفاء الشيخ تمر تاش فارانى قطعة فضة. وقال: هى عملي وكنت اعلمك لكن لا تقدر على الهضم. فقلت: نحن نرضى باعطائكم الخرج فغضب. وقال انظروا الى استغناء هذا الفلان، فخرجت من عنده بالكدر فلقيت بعض الاصحاب. فقال: لى قد جاء رجل من خلفاء الشيخ تمر تاش فهى فى الظاهر على زي الاكابر ولكن له معارف كثيرة فتقال: تذهب اليه فاذا هو تكلم معارف كثيرة ثم اراد ان يعطينا بعض شىء. فقال: لخدمه يا فلان كنّا اعطينا لاحمد دده قطع فضة للبيع، فهل اتى ببعض الدراهم، فقال: لا فاتجلى شبهتى هذه فالله سبحانه وتعالى يدفع شبهة الطالب الصادق بطريق اذا التجى بجانبه انحل تعبير هذه الرؤيا وانكشف بعناية الله تعالى²¹²³ حين

²¹¹⁸ ب: «لقينا»

²¹¹⁹ ج - «التوحيد»، صح في هامشه.

²¹²⁰ د - «وجد ام السلطان»، صح في هامشه.

²¹²¹ ع - « قال اتفق في هذه السنة انا لقينا التوحيد لكثير من العثمانية وجدّ أم السلطان قلت: فلعلّه اثر فينا ايضا»، صح في هامشه.

²¹²² ج - «فيتفق»، صح في هامشه.

²¹²³ ب - «تعالى»

ذكر حضرة الشيخ تلك الوقائع الغريبة.²¹²⁴ جئت بعد العصر. وقلت: رأيت بين النوم واليقظة في الجامع رجالا طويلا من مشايخ الخلوتية جاء من الحج وله مريد ثلاثة من الفقراء.

قال حضرة الشيخ: ان نفسك اظهرت لك ملايمة على وجه الحيلة، فلا تقتر لها فانها السير الفرصة ولذلك²¹²⁵ قال يوسف عليه الصلاة والسلام: (وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ²¹²⁶) [يوسف، 53/12] فان من رحمه الله تعالى يخلص نفسه عن مرتبة الأماراة ويجاوز عن اللوامة ايضا، ويوصل الى المرتبة المطمئنة فينادى (يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ) [الفجر، 27/89] (ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً) [الفجر، 89/28] قلت: لا اجد التفاوت بين حالها الاولى وبين حالتها هذه فاصلها لا يكون²¹²⁷ الا بعناية الله سبحانه. قال: نعم، إصلاحا بعناية الله سبحانه لكن الله امرنا بالمجاهدة معه ولانم عدم التفاوت، فانك في الأوائل كنت تابع لهواها والآن ليس كذلك، فاشتغل بالتوحيد كثيرا فانه يجاوزها عن مرتبة اللوامة ويوصلها الى مرتبة المطمئنة²¹²⁸ فما رأيته من الدقائق النفس وكان عزيز منهم في دقائق نفسه فخطر بباله يوما ان يجاهد في سبيل الله مع الكفار خير من مجاهدة النفس لان نفع الجهاد اعم ثم لما اشتغل التوحيد ظهر عنده في سبيل الله تعالى ان ذلك خاطر ملبوس من قبل نفسه ليتخلص بتلك الحيلة عن يده. وحكى: قول الشيطان عيسى عليه الصلوة والسلام²¹²⁹ حال الاستغراق اذكر يا عيسى وقول اذكر الله لكن لا بقولك يا ملعون.

قال حضرة الشيخ: هذه الواقعة وان كانت قليلة في الظاهر ولكنها كثيرة بحسب المعني فهي خير من انكشاف السماوات والارض وقد وقعت سببا لصحبة عظيمة فلو انك جئت كل يوم اربعين مرة بمجلس الفقراء، فقلت في كل مرة ثواب سبعة آلاف سنة بل ثوابا بغير حساب. والثواب بلا حساب والدخول في الجنة بلا حساب عبارة عن الوصول الى الحقيقة، قلت: لا كلام في ذلك غير اني اخاف ان يشغل ذلك عليكم. قال: لو ثقل عليّ؛ لفرغت من تلك الخدمة ولكن هذا على ذكر منك ثم قرأ الفاتحة. رأيت اني اعطيت بثلاثة دنانير صغار يشبه الدينار الفوري ثم اعطاني حضرة الشيخ ثلاثة اخرى واحدة منها صغير واثنان كبيران على رسم الدينار السلطان يوكان في اعقادي ان الدنانير الاول ايضا في غاية الصفاء والخلوص لكن بعدما اعطاها حضرة الشيخ نظرت الى

²¹²⁴ ع - « انحل تعبير هذه الرؤيا وانكشف بعناية الله تعالى حين ذكر حضرة الشيخ تلك الوقائع الغريبة.»، صح في هامشه.

²¹²⁵ ب + «ولذلك»

²¹²⁶ ب ج ع: «ان ربي غني كريم»، صح في هامش ج.

²¹²⁷ ج - «يكون»، صح في هامشه.

²¹²⁸ ع - «قلت: لا اجد التفاوت بين حالها الاولى وبين حالتها هذه فاصلها لا يكون الا بعناية الله سبحانه. قال: نعم، اصلاحا بعناية الله سبحانه لكن الله امرنا بالمجاهدة معه ولا تمّ عدم التفاوت، فانك في الأوائل كنت تابعا لهواها والآن ليس كذلك، فاشتغل بالتوحيد كثيرا فانه يجاوزها عن مرتبة اللوامة ويوصلها الى مرتبة المطمئنة»، صح في هامشه.

²¹²⁹ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

الكل فوجدت دنائير الشيخ حاج بيرام مائلة الى البياض مع صغر حجم واما ما اعطاه حضرة الشيخ فانه في غاية الصفاء والخلوص وانه قد كثر²¹³⁰ ايضا²¹³¹ وازداد.

19 (ربيع الأخير 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت علمت ابن ابنكم الكبير قرآنا عظيما فقرب الى الختم ووصل الى سورة يطبخ فيها الطعام ويعمل²¹³² الضيافة عادة فقلت: لابي لا يلزم²¹³³ الضيافة الآن فاصبروا حتى يختم القرآن. قال حضرة الشيخ: ان روحك تنزل الى مرتبة النفس ثم الى مرتبة الطبيعة فزئ طبيعتك فلو انك كنت على ذلك لكان طبيعتك كطبايع الأنبياء صلوة الله عليهم اجمعين. والأمر كذلك²¹³⁴ قال هذا التعبير ليس الا كشف وهو واقع في النفس الامر اعتقد انه مكتوب في اللوح تم هذا ثم قال: ذكر الفقهاء في فريضة الصلوة بمكة ونزول آية الوضوء بمدينة بعض الاجوبة ولكن التحقيق انه عليه الصلوة والسلام²¹³⁵ كان قبل النبوة سلطان الأولياء فلم له الوضوء بطريق ولاية يعمل بذلك الى نزول الآية وجواب آخر انه عليه الصلوة والسلام²¹³⁶ جاء بالطهارة الكاملة وذهب بها فلم يطرأ له حدث كما يقع لنا فلذلك سجد ربه بعد الغسل حين ولد وجواب آخر انه توضأ بالوضوء الذي علم في مرتبة العبودية ثم نزل²¹³⁷ آية الوضوء في مرتبة الالوهية بعد البعثة لأجل الامة يعنى لما شاهد تجلّى الالوهية وصار رسولا نزل²¹³⁸ تلك الآية الكريمة ثم قال: جميع ما ذكرته جواب حسن لا على وجه التردد بل حسب المراتب وله تحقيق آخر فوق الكل لكن الآن ليس لنا لسان. قلت: اللسان موجودة لكن ليس لى اذن يليق بالاستماعه ثم قال: واما غسله بعد الشق حين كان مع امنا حليلة فلتنظيف قلبه الشريف عما حصل من عكس الاختلاط بها واولادها لا تطهر عن الخبث. قال: قد شق قلبى في جامع علي باشا وطهر بعده وانكشف الى امور كثيرة. قال: والآن لا أقدر على واحد من ذلك بل أنا الآن كمن ولدته أمه اليوم. ثم قال: مظهر القرآن السرّ ومظهر الحديث القدسيّ الروح ومظهر الحديث النبويّ الجسم ثم قال: انت اعطيت

²¹³⁰ ج: «قد كثروا»

²¹³¹ ج - «أيضا»، صح في هامشه.

²¹³² المحقق: «تعمل»

²¹³³ المحقق: «تلزم»

²¹³⁴ ع - «فلو انك كنت على ذلك لكان طبيعتك كطبايع الأنبياء صلوة الله عليهم اجمعين. والأمر كذلك»، صح في هامشه.

²¹³⁵ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

²¹³⁶ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

²¹³⁷ المحقق: «نزلت»

²¹³⁸ المحقق: «نزلت»

من اليوم²¹³⁹ ثلث مراتب الطبيعة والنفس والروح وقد كمل إيمانك وتم بعناية الله تعالى وفضله وبعد الأيمان العيان ثم الشهود ثم الوصلة فهؤلاء اربع فيسر الله الباقي بلطفه. ثم قال: قد حملت من اليوم احمالا كثيرة فلكونك مكلّما، فاجتهد في الخروج عند عهدتها. قلت: انا عاجز من تحمل الحمل القديم فكيف اقدر على الزيادة. قال: ليس ربنا بظلام للعبيد فلو انه عرف قدرتك على التحمل لما حمل عليك الاحمال فكن انت على الاطاعة، فان من حملك حملا يعطى القدرة ايضا. قال: ليس ما ذكرته منى وانما هو من الله سبحانه وتعالى قال: ان الذوق في التنزل ولذلك سلك الانبياء وصلوات الله عليهم اجمعين²¹⁴⁰ ذلك الملك وفضلوا على رسل الملائكة وليس فيهم ترق ولا تدني فيهم مشغولون بالتضرع خشيته عن عظمة الله تعالى واقتضائه التضرع²¹⁴¹ ثم قال: ليكن قصدك خيرا بجميع المؤمنين لكنه زد سعيك فيمن رآه سعيه في طلب الله تعالى هذا على تقدير ان يرسل للارشاد والّا فكن في ذوقك. ثم وعى لأن يعطى الله القدرة ويظهر قلوبنا عن الخواطر مما سواه وقرأ الفاتحة. ثم قال: ولنصافح معك باليدين على وجه السنة، فقلنا: ثم جئت بعد الظهر وقلت: رأيت شيئا كالخرطوم من جانب السماء وهو خرطوم هذا التعين²¹⁴² فاجبته بشجرة فوضع يده خذاء نفسه رغما أن النفس يصل الينا من طريقه فراجعت في نفسي فوجدت ان نفسي على حاله من غير احتياج الى نفسه. ثم جئت الى بيت فيه دقيق كثير كالرمل ونحن على السغر منه الى بيت آخر وانا أكل لحما مشفيا مع السماق وفي خارج البيت ام أهلى مع باجى وقد طبخت خبزا كثيرا بعضها بالسمن وبعضها بدونه. فقلت: اذا لم يطبخوا النفائس في حال الارتحال وفي حال النزول ففي اى وقت يطبخون. قالت: وقع ذلك اليوم. فقلت: نصالح بالقضاء بعده. قال: اما اول السير؛ فان الخرطوم الذى رأيت به منزلة النجدين في قوله تعالى ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البدا، 10/90] الذين يتعيش بهما الجنين في بطن امه، فالناس الآن في بطن هذا التعين، فلو علموا بائى شم²¹⁴³ يتعيشون لتركوه فالسعادة لمن ولد وخرج قبل الموت في بطنها والا فيخرج الكل بعد الموت، والروح يخرج اولا بمنزلة الولد، والجسد بمنزلة ما يخرج بعد الولد يقال: له بالتركى او غلان صوكى ففي الجنة يلحق الكل ببدن الانسان حتى للحيته والشارب فيكون على حسن الصورة أجرد أمرد على ما ورد فى الاحاديث النبوية من ان اهل الجنة جرد مرر وحسنهم يكون

²¹³⁹ ع - «ثم قال: واما غسله بعد الشق حين كان مع امنا حليلة فلتنظيف قلبه الشريف عما حصل من عكس الاختلاط بها واولادها لا تطهر عن الخبث.... ثم قال: مظهر القرآن السرّ ومظهر الحديث القدسيّ الروح ومظهر الحديث النبويّ الجسم ثم قال: انت اعطيت من اليوم»، صح في هامشه.

²¹⁴⁰ د: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

²¹⁴¹ - «قال: ان الذوق في التنزل ولذلك سلك الانبياء وصلوات الله عليهم اجمعين ذلك الملك وفضلوا على رسل الملائكة وليس فيهم ترق ولا وتدني فيهم مشغولون بالتضرع خشيته عن عظمة الله تعالى واقتضائه التضرع»، صح في هامشه.

²¹⁴² ب: «التعيين»

²¹⁴³ د: «سم»

على التفاوت كما في هذا العالم ولا يتحسر احد على حسن غيره بل كل يفنيه بحسن نفسه،²¹⁴⁴ واما الأمبياء واهل التوحيد صلوة الله عليهم اجمعين²¹⁴⁵ فلا يحتاجون الى ذلك فانهم وان كانوا يأكلون ويشربون في الدنيا، لكن نظرهم الى المبدأ الحقيقة فيضمحل هذا التعين من البين²¹⁴⁶ فلا يحتاجون الى مأكلا الدنيا وان لم يأكلوا لقمة اربعين خمسين يوما. ولذلك قال عليه الصلوة والسلام: «ابيت عند ربى يطعمنى ويسقيني»²¹⁴⁷ فالحمد لله تعالى قد خلصك ايضا عن الاحتياج الى التغذى منه وانما قال: عند ربى ولم يقل عند الله او غيره لأن ذلك الشبخ يتجلى الربوبية²¹⁴⁸ فاذا انكشف عند السالك ان مربى جميع الموجودات هو الله سبحانه لا غيره لا ينظر الى غيره ابدأ ويحصل له شبع لا يحتاج الى الغير ابدأ وأما آخره فكأنك سمعت في البيت غيبة مطابقة للواقع وهم فعلوا ولم تسمع انت فذكرت بانه خطر ببالي ان النبي صلى الله عليه وسلم²¹⁴⁹ كان يغتسل من الجنابة. وان كنت رفعتها ببعض جواب. قال: قوله تعالى ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾²¹⁵⁰ وان كان يقتضى سبق الحدث ولكنه امر تعبدى لا لنجاسة في الحقيقة ولذلك قال عليه الصلوة والسلام²¹⁵¹ لأبى هريرة رضى الله عنه حين امتنع عن المصافحة بسبب الجنابة المؤمن لا ينجس. انكشف انه في مرتبة الروحانية. قال: وله تحقيق فوق ذلك²¹⁵² فاشتغل بالتوحيد حتى يظهر لك. ثم قال: كما انا لا نشك في وحدانية الله تعالى وحقيقة رسوله وصدقه في جميع ما جاء به من عند الله سبحانه كذلك لا نشك في قصورنا وسواد وجهنا. قلت: قد آمنت جميع ذلك وصدقت

²¹⁴⁴ ج ع - « فالسعادة لمن ولد وخرج قبل الموت في بطنها والا فيخرج الكل بعد الموت، والروح يخرج اولا بمنزلة الولد، يكون على التفاوت كما في هذا العالم ولا يتحسر احد على حسن غيره بل كل يفنيه بحسن نفسه،»، صح في هامشهما.

²¹⁴⁵ ب: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

²¹⁴⁶ ب + «من البين»؛ د - «فلا يحتاجون الى ذلك فانهم وان كانوا يأكلون ويشربون في الدنيا لكن نظرهم الى المبدأ الحقيقة فيضمحل هذا التعين من البين»

²¹⁴⁷ صحيح المسلم، 426 (1103)

²¹⁴⁸ المحقق: «تجلى»

²¹⁴⁹ ب ج د: «ع م»

²¹⁵⁰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

[المائدة، 6/5]

²¹⁵¹ ب: «عليه الصلوة»

²¹⁵² د - «ذلك»

فكونوا انتم شاهدين على ذلك. قال: قد ازداد حالك بسبب ذلك سبعين مرتبة.²¹⁵³ ثم قال: هل تأكل طعاما مايعا يدفع حرارتك؟ قلت: أكل الخبز مع الماء. ثم قال: كل ما يتيسر وارضى بنصيبك. قلت: رضيت.

20 (ربيع الأخير 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت شيئا له مريدون كثيرة ثم دخلت بيتا في زاويته بعض الأرواح المسودة من الدخان، فاخرجها شاب امرد وكنت انا البيت. ثم افرغت صندوقين²¹⁵⁴ قال حضرة الشيخ: قوتك العاقلة واجتماع مريدين اشارة الى انها²¹⁵⁵ عزمت على جعل الهموم همًا واحدا وأما تخلية البيت وكنسه²¹⁵⁶ وافراغ الصندوقين فاشارة الى التخلية القلب عما سواه تعالى. ثم قلت: انى صليت صلوة المغرب بعد ان صلى علي جلبى ثم اعدتها قال: كان اهل بيته يظهر الضجرة عن القلة ولكن انت ترى من²¹⁵⁷ في ذلك التكليف فاصبر فعسى ان يبسر الله الوسعة ايضا. قال: هذه من قبيل الواقعة فهل رأيت سيرا؟²¹⁵⁸ قال: جاء شيخ فان يريد الحج فقلت: له ان حجتنا ان نشغل²¹⁵⁹ التوحيد في كل نفس فانى قد اخرجت تلك خاطرة عن قلبى فهو عبارة مالية للاغنياء لا للفقراء، وكان المرحوم كمال دده يقول: رأيت بعض الناس قد ازداد سوء خلقه بعد الحج وذلك لعدم رعايته ادب ذلك المقام الشريف. ثم قال: ان الكعبة شرفها الله تعالى سره²¹⁶⁰ الدنيا حتى لو قست الاطراف بالفرخاد لما وجدت التفاوت ولها تجلي مختص لا يوجد في غيرها ولذلك كان الانبياء صلوة الله عليهم أجمعين²¹⁶¹ كانوا يطوفونها حتى فناها لكونها مظهرا لتجلي مخصوص ويسره الانسان ايضا بعض الخواص لا يوجد في غير ساير الاعضاء. ثم قلت: رأيت وقت الصبح ان راعيا في السوق الكاين في رأس جسر ارغاندى يقول: كان²¹⁶² هناك شجرة في الأوائل، فجئت عندها مع اغنامى. فنزل لي المائدة.²¹⁶³ قال حضرة الشيخ: المائدة هي الاطلاع على تأثير الذى يحصل به الشعب في الانسان فان الشعب في الحقيقة بذلك التأثير لا بالطعام وانما الطعام مظهر لذلك وكذا المائدة النازلة

²¹⁵³ ج - « ثم قال: كما انا لا نشك في وحدانية الله تعالى وحقيقة رسوله وصدقته في جميع ما جاء به من عند الله سبحانه كذلك لا نشك في قصورنا وسواد وجهنا. قلت: قد آمنت جميع ذلك وصدقت فكونوا انتم شاهدين على ذلك. قال: قد ازداد حالك بسبب ذلك سبعين مرتبة.»، صح في هامشه.

²¹⁵⁴ ج - «صندوقين»، صح في هامشه.

²¹⁵⁵ ب - «انها»

²¹⁵⁶ ب: «كفسه»

²¹⁵⁷ ج - «من»، صح في هامشه.

²¹⁵⁸ ع - « قال: هذه من قبيل الواقعة فهل رأيت سيرا»، صح في هامشه.

²¹⁵⁹ ب: «مشتغل»

²¹⁶⁰ د: «مستمرة»

²¹⁶¹ ب ج د: « صلوة الله تعالى عليهم أجمعين»

²¹⁶² المحقق: «كانت»

²¹⁶³ ب ج: «نزل المائدة»؛ د: «نزلت المائدة»

على عيسى عليه الصلوة والسلام²¹⁶⁴ قال: من تجلّى له سر الربوبية ليستغنى عن الطعام ولا يعرف اشباع من الطعام.

21 (ربيع الأخير 986) يوم الخميس:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت جمالا. ثم رأيت ان بن ذى القدر جاءت مع طائفة فغلب عليهم. قال: الجمل يدلّ على الحج وعلى اللجاج والمحاربة مصادفة القهر واللفظ. قال يونس امره: «نه وارلغه سونرن نه يوقلغه يرين» يعنى لا تحزن من القهر ولا افرح على اللطف²¹⁶⁵ قال: من كان غالب القهر²¹⁶⁶ يكون كثير القساوة والانقباض ومن كان غالب اللطف يكون كثير الانبساط والانكشاف والمقبول هو المعتدل، فان الحضور فيه ثم قلت: رأيت انكم طبختم²¹⁶⁷ لى شيئا وقلتم: نتدارك لك النفائس في وقته.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك تدبير في امر الطعام، فقل لك اصبر حتى يأتى اوانه فكل سكرًا في وقته. وحكى: قصة الشيخ عبد القادر الكيلانى في جواب امّ مريده. وقال: انه كان غالب الروحانية²¹⁶⁸ فتصرف بسبب تصرفات كثيرة، واما اهل الفناء؛ فلا يلتفتون الى ذلك وكان الشيخ ابو اسحاق رئيس ارباب الاعلام مجازا منه. ثم قال: فاذا ذكر من الواردات الباقية وقد اطلقنا من اليوم على ما رأيت اسم الواردات. قلت: نعم، انتم تطلقون اسامى شريفة وانا لا اجد في نفسه شيئا. قال: قد قيل²¹⁶⁹ اغوز بالي انمومندن. قلت: رأيت ان احدى قدمي وقعت في روث يابس فخرج من تحته ماء جار والناس يشربون من اسفله فاتعجب²¹⁷⁰ من فعلهم.

قال حضرة الشيخ: اشتبه عليك امر وعرض نوع شرك ولكنه يصفى ذلك بالتوحيد. فان الماء ان تنجس الا انه يتطهر بعد غور التراب ثم قال: هذا الذى ذكرت الهام ربانى ليس من عندى، فانى ليس من عندى فانى اقول الهى يتردد الطلاب التى طالبين لك لا لى فألهمنى ما يناسب احوالهم فانى شيئا يرد على التكلم لهم. ثم قال: اذعن ما ذكرته بطريق الحال²¹⁷¹ ثم قال: احفظ هذا وليكن ذلك هدية لك منا فانه طريقة الأنبياء صلوات الله عليهم اجمعين²¹⁷² ثم قرأ الفاتحة.

²¹⁶⁴ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

²¹⁶⁵ د - «قال الجمل يدلّ على الحج وعلى اللجاج والمحاربة مصادفة القهر واللفظ فال يونس امره «نه وارلغه سونرن نه يوقلغه يرين» يعنى لا تحزن من القهر ولا افرح على اللطف»

²¹⁶⁶ ب - «ولا افرح على اللطف قال من كان غالب القهر»

²¹⁶⁷ ب - «طبختم»

²¹⁶⁸ ج - «الروحانية»، صح في هامشه.

²¹⁶⁹ د - «قد قيل»

²¹⁷⁰ ب: «تعجب»

²¹⁷¹ ع- «قال: اذعن ما ذكرته بطريق الحال»، صح في هامشه.

²¹⁷² ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى في مكان مع جماعة وكان المرحوم استادى فيهم فظهرت موضعا ثم شرعت في آخر فاعانوا لى او ثم حتى خرجت من بيوت كثيرة وانتبهت الى فضاء فيه الجنينات والبساتين، فاردت ان امضى عن بستان فشتمنى رجل فلم ابالى منه ثم جئت الى موضع احد جانبه واد والآخره جبل فتوجهت الى الجبل فرأيت في الطريق ثلاثة جدران مستحکم البيان، فركبت على المتوسط فسار ذلك الجدار تحتى حتى اوصلنى بعناية الله تعالى الى المنزل ثم صار فارسا ثم صار مصاحبا لى فسرت معه في بلدة معمورة فاشتغلنا رجلان فسأل أحدهما عن خصم له فقلت لا اعرف ثم مضينا عنهما بيدي لوزطرى مقشرا بيض وانا آكله.

قال حضرة الشيخ: محصله انه ثقل على نفسك بعض العبادات كصلوة الليل²¹⁷³ مثلا ولكنه ببركة عدم التفاتك اليها سهّل الله تعالى عليك حتى حصل²¹⁷⁴ نتيجتها وذوقها. قلت: لعلّه يحصل²¹⁷⁵ قال: هذا القول عيب بل لا بدّ ان تقول قد كان وحصل قلت: انما يكون بهتمكم ثم سأل: عن الذهاب الى المدرسة وسأل: عمّا رأيته اليوم. قلت: قرأت سورة الإخلاص. قال: يسر الله تعالى الاخلاص بفضلته وكرمه اليوم، قرأ القارئ في الجامع الكبير ﴿يُبَيِّنُ لَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ﴾²¹⁷⁶ الآية. قال: ذهابك لوجه الله تعالى يصلح باطنك²¹⁷⁸ ويحلل الاخلاط الفاسدة واللحوم العفنة من ظاهرك ايضا²¹⁷⁹ وعن حال فمي²¹⁸⁰ قلت: هو تابع لمرض باطنى فلو صح باطنى لصح الظاهر²¹⁸¹ قال: استعمل الدواء المعهود حتى ينبت اللحم الطرى عرضت عليه جرد الثعلب ثم ذكرت الحيات قال: قل لها لايجئ حتى لا يجئ وكان²¹⁸² لنا جنينة بقبوليجة وكانت²¹⁸³ فيها حية يرى

²¹⁷³ ب ج د: «التهدج»، صح في هامش ج.

²¹⁷⁴ المحقق: «حصلت»

²¹⁷⁵ المحقق: «تحصل»

²¹⁷⁶ ب ج د ع: «الجنة»

²¹⁷⁷ ﴿يُبَيِّنُ لَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة، 21/9]

²¹⁷⁸ ج - «باطنك»، صح في هامشه.

²¹⁷⁹ ع - «قال: ذهابك لوجه الله تعالى يصلح باطنك ويحلل الاخلاط الفاسدة واللحوم العفنة من ظاهرك ايضا»، صح في هامشه.

²¹⁸⁰ ج - «فمي»، صح في هامشه.

²¹⁸¹ ب - «وعن حالفمي قلت هو تابع لمرض باطنى فلو صح باطنى لصح الظاهر»

²¹⁸² المحقق: «كانت»

²¹⁸³ د - «كانت»، صح في هامشه.

في بعض الاوقات. فقال: لها ابي يوما أيتها حية غيبّي عنا واستخفي بعد اليوم فغابت ثم بعد ممات²¹⁸⁴ والذي رأيت حية فيها فتركت تلك الجنينة فباعها والدتي²¹⁸⁵ ثم قال: سمعنا ان السلطان يريد أن يجي بروسة.

22 (ربيع الأخير 986) يوم الجمعة:

قال حضرة الشيخ عرض لى وجع الكعب فلا أقدر على الذهاب الى جامع السيد البخارى وبه طلاب كثيرة ولا يعرفون انه لا يعطى الا لواحد منهم وانا ابتليت بالمرض اكثر من سنة والدنيا مشحونة بالبلاء والمحنة. قال صاحب المحمدية: «سنة جسمك خميرين بلالر يوغور بدر» ومع ذلك لا تقدر²¹⁸⁶ على النوم من كثرة البر اغيث ولكن النبي صلى الله عليه وسلم²¹⁸⁷ يقول: لا تسبوا فانها منبها على التهجد²¹⁸⁸ وقوله ذلك لوصوله الى الذوق فالله تعالى يعيننا ويوصلنا الى الذوق ويبدل البلاء بالعسل ثم قرأ الفاتحة. ورؤى لى وقت الصلاء فناء العالم كان تجلّى أنموزج من قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²¹⁸⁹ اليوم قرأ الخطيب الحمد لله منزله ذاته عن الحدود وجهات. ثم قرأ في الصلوة قوله تعالى ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾²¹⁹⁰ الى قوله ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾²¹⁹¹ رأيت بالامس قبل الظهر انى في بيت فوقاني طاهر وكان هو²¹⁹² بيت الخلاء، فنظرت الى الأسفل من منفذه فاذا قد طهره بحيث لم يبق فيه أثر البلة فضلت عن النجاسة، فكان كبيت طاهر تحتاني وله باب من الأسفل.

23 (ربيع الأخير 986) يوم السبت:

لما أخرجت العباء ولبست القباء. قال حضرة الشيخ: قد أخرجت الكمحا وكان رجل يقول: اذا أتممت علم الصرف وابتدأت النحو البس الكمخاء. ثم سأل: عن حالى. قلت: رأيت إني كنت أمام فراش بين الكروم فجاء

²¹⁸⁴د: «وفات»

²¹⁸⁵ع - «عرضت عليه جرد الثعلب ثم ذكرت الحيات قال: قل لها لا يجي حتى لا يجي وكان لنا جنينة بقبوليجة وكانت فيها حية يرى في بعض الاوقات. فقال: لها ابي يوما أيتها حية غيبّي عنا واستخفي بعد اليوم فغابت ثم بعد ممات والذي رأيت حية فيها فتركت تلك الجنينة فباعها والدتي»، صح في هامشه.

²¹⁸⁶ب د: «تقدر»

²¹⁸⁷ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²¹⁸⁸ب: «التمجيد»

²¹⁸⁹﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

²¹⁹⁰﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَرَوُا فَإِنْ خَيْرَ الرَّادِ النَّفْقَى وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة، 197/2]

²¹⁹¹﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [البقرة، 202/2]

²¹⁹²ب - «هو»

صبيّ أمرد وشاب ودخل في فراشي عريانا فاجتنبت عنه لكونه حراما فسألت عن وجه ارتكابه ذلك فقال: إني جايع وليس عندي فلس أخذ به الخبز فدفعت له درهما.

قال حضرة الشيخ: هو روحك قد أراك الاطاعة والانقياد وغداؤه معرفة الله تعالى وحاصل الكلام انك كنت في الاوائل توحد كثيرا اعنى يحصل لك الاستغراق وهو التوحيد فمن زمان لم يقع فاشتغل بالتوحيد حتى يحصل²¹⁹³ للروح معرفة الله تعالى²¹⁹⁴ والغرض من اصلاح الطبيعة والنفس ايضا حصول المعارف الالهية²¹⁹⁵ للروح فاذا حصل²¹⁹⁶ له المعارف يصل السر الى المقصود، فان السر ليس أمرا مستقلا بل هو تأثير الروح من جهة الحياة فهو مظهر لاسم المحيي قلت: نعم، لم يقع من زمان بسبب الموانع من الطبيعة والنفس. قال: تلك المواقع من قبيل الاشباح ليس لها اصل كما أن من اشتغل بدعوة الجن يرى له اشباح مثل أن يعلق جبل عظيم بشعرة فمن خاف يهلك ومن لم يخف ينال الى المقصود فاشتغل بالتوحيد فان سيفك دمشق لا من الحديد الغير النافع فاصرف انت مقدورك فالله تعالى يعينك بسبب دعاء الفقراء. قال: من قدر على الكشف والكرامة على قهر من أراده لا ينبغي له ان يتضرر منه نملة فضلا عن الانسان فانه يكتب في دفتر الالهية قاتلا فالصبر اعظم العبادات ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾²¹⁹⁷ ثم قرأ الفاتحة جئت بعد العصر.

قال حضرة الشيخ: وجع كعبي وصل الى قلبي ودماعى حتى ظن بعض الناس انه مات وأجزوا بذلك الى مدرس السلطان طالبين للخطابة ولا يدرون انه يعطى من قبل الله تعالى الى من لا يظنه الناس. ثم قال: حبّ الرئاسة قد أزيل عن قلبك بعناية الله تعالى لكنه بقى²¹⁹⁸ رايحته فخلصك الله تعالى عنها ايضا ثم سأل: عن حالى قلت: رأيت إني استنجيت بالماء ثم رأيت قشور البطيخ الاخضر في مكان وأردت أن اشترى البطيخ. قال: عمدت الى بعض العبادات، فذقت منها يسيرا. قلت: كنت مشغولا بالتوحيد ينتفى²¹⁹⁹ عن قلبي ما سوى الله تعالى فعلى هذا الذوق جاء صوفي من مربى المرحوم الشيخ سعدى السفريحصاري وكان قرأ معنا في المكتب فتكلم بعض الكلمات فاسود قلبي في الجملة. قال: ان الحال كالغرابى الابيض فلرعايتها كان بعض المشغولين يغلقون الابواب والمناظر ويهربون عن الاختلاط بالناس. قلت: نعم، ولكنى اظنّ الاشتغال بالاختلاط خيرا فانه الى متى²²⁰⁰ يهرب عن الناس؟ قال: نعم، هو أقوى وكان المرحوم الشيخ المغربى يقول: لطلبة ما تفعلون في

²¹⁹³ المحقق: «تحصل»

²¹⁹⁴ ب - «الله تعالى»

²¹⁹⁵ د - «المعارف الالهية»، صح في هامشه.

²¹⁹⁶ المحقق: «حصلت»

²¹⁹⁷ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة، 153/2]

²¹⁹⁸ المحقق: «بقيت»

²¹⁹⁹ ب: «ينبغي»

²²⁰⁰ ب - «متى»

الخلوات فاسلكوا في الطرق والاسواق حتى يتطهر الاخلاق فيجتهدوا في قمعها. قال: في هذه انفتح الباب من التلقين فلقت كثيرا من الناس ثم قرأ الفاتحة.

24 (ربيع الأخير 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت أن جماعة في السير على جبل فوق بلدة، فتوجهت مع علي جلبى الى هذا الجانب فمسكت طيرا لم أر مثله ثم أردت أن خلى سبيله، فرأيت أنه يخاف من طير آخر أبيض هنا، فقلت: لعلي جلبى اضرب هذا الطير الابيض فانه من السباع. قال حضرة الشيخ: خلّ تعبيرها اليوم، لانه لا قدرة لى عليه من الوجع. ثم قرأ الفاتحة.

25 (ربيع الأخير 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت بالأمس قبل الظهر²²⁰¹ انى بعد التجاوز عن المواضع وصلت الى باب ذي جناحين مسدود ففتحت كليهما فنظرت في داخله زقاق، فرأيت جماعة قد استقبلوني وهم العشرة المبشرة من الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومعهم خبز كثير وهم في تدارك²²⁰² الطعام للفقير.

قال حضرة الشيخ: هو صورة رضائهم عنك في سلوكك فقد حصل لك خوف وان لم يأكل²²⁰³ طعامهم بعد فهم قد يحصل بالرعاية والتعظيم ذوق لا يوجد ذلك في أكل الطعام. ثم قلت: رأيت انكم تذكرون بعض الكلمات المؤثرة المحرقة ثم رهبت الى مكان وجئت وفي رأس شئى لأجل المحبة. ثم أردت متمم²²⁰⁴ الطريق فوجدت شاشي مسترخيا فنقضت بعض كوره فشددته وفي شاشي بعض²²⁰⁵ التعويذ والأدعية، فقلت: هو يكفي محل السلاح ولكن في شاشي بعض الوسخ ورأيت محضرين. قال: احدهما الآخر وصل حقه لطالب دده.

قال حضرة الشيخ: تفكرت بعض شئى فبعضه وقع على مرادك وبعضه لم يقع.²²⁰⁶ قال: «بو عقل وفكر ايله اول جان بولنمز» قال: سكنت في الأوائل بقبوليجه وكان هنا رجل. يقال: علي جلبى من قصبة **صندقلى** ابن المرحوم شمس الدين خليفة الشيخ بابا يوسف وكان يعمل الضيافة في ليالى التعطيل وكان يدعوننى الى الضيافة في ليلة لعبوا الدرة . فضربنى شخص ضربا شديدا بدرة. فقلت ما هو هل يضرب الفقراء بمثل هذا فمات الشخص المذكور الى ثلاثة ايام. قال: ان الشيخ حاجى بيرام وامثاله من مشايخ الروم كانوا يترددون الى باب اربيل ففي ابنه جنيد سمعوا ان بعض اتباعه فتكلم في حق عمر رضى الله عنه فضحك جنيد فحصل²²⁰⁷ لهم

²²⁰¹ ج - «قبل الظهر»، صح في هامشه.

²²⁰² ج - «في تدارك»، صح في هامشه.

²²⁰³ المحقق: «تأكل»

²²⁰⁴ د: «تتميم»

²²⁰⁵ ب - «بعض»

²²⁰⁶ ج - «قال حضرة الشيخ: تفكرت بعض شئى فبعضه وقع على مرادك وبعضه لم يقع.»، صح في هامشه.

²²⁰⁷ المحقق: «حصلت»

النفرة وانكروا عليهم فلم يخرجوا حتى غيروا كسوتهم. قال: طريقتنا طريقة محمدية ليس لنا انتساب الى غيره، ولذلك يقول الشيخ المغربي: واسلوبه في التوحيد انهم يشتغلون بالتوحيد مقدارا ثم يرفعون أصواتهم مقدارا ثم يشتغلون الجلالة مقدارا ثم يقرؤون الفاتحة.

قال حضرة الشيخ: هم جماعة حسنة غالبية التقوى دون المعرفة وطريق المعرفة صعب لا يقدر كل واحد فمن وقع في الضلال انما وقع بكثرة المعرفة بسبب عدم رعاية آدابها. قال: ذكر في منطق الطير ان الشيخ ابا يزيد البسطامي قدس سرّه العزيز لما توفي رآه مريده في المنام؛ فسأل: عن معاملة مع الملكين والمنكر والنكير، فقال: لما سألا عن الرب قلت: لهما هذا لا يليق بي ولا بكم فاني لو قلت: اعرفه فلا أعرف ولو قلت: ان حالي عنده كذا فلا أعرف ذلك فسئلا عنه فذهبا. قال حضرة الشيخ: كان ذلك في البرزخ الا انه للروح تعلق البدن فكلام أهل السنة في محلّه. قال: كان المولى جلال يقول: ان جسمي وروحي واحد غير ان الروح لا يرى لكل راء. قال: في ملك وجودك برازخ يقع²²⁰⁸ بين نفسك وروحك محاربات كثيرة لو خرجت الى الدنيا لامتثلت فجميع برازخ العوالم موجود في برازخ وجودك على وجه الإجمال فاذا نظرت بعد حصول ذلك الى ما في العوالم تجد تفصيله قلت: ليس²²⁰⁹ لى حاجة الى العوالم ولا الى برزخه وإنما المقصود هو الحقيقة. قال: وكذا ينبغي لأنه المقصود الاصلي فمن كان طالبا للحقيقة بالصدق يصل بعناية الله تعالى وقد وقع في الطريق بالسهولة، فيسر الله تعالى المقصود بالسهولة²²¹⁰ رأيت اني دخلت كرما فيرضى عنه وأنا اريد أن أجمع ما بقى في محاطه ونها بقايا وقد جمعت مقدارا.

26 (ربيع الأخير 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت في صفين فيرمي²²¹¹ جماعة طوبا وبندقة ولا أرى الرامي. قال حضرة الشيخ هو صورة²²¹² طعن بعض الناس بالبعض. قلت: الطاعن انا ايضا ثم رعى لحصول الذوق و تطهير الباطن ثم قال: لو عرض²²¹³ لك حرارة بعد الظهر تعال هنا جئت بعد العصر فقرأ حضرة الشيخ بيتا مفهومه ترك الاشتغال بالأذكار والأوراد لأن لى وردا دائما في جميع الأزمان. ثم قال: كان المرحوم شيخى يقول: ان جماعة روم ايلي طائفة معتقدون بالإخلاص غير أنهم في السلوك قاصرون والامر كذلك. قال: لم يفتح لى شئى في زمن شيخى وانفتح بعده غير ان له مهمة ثم خدمت مشايخ فوجدتهم لم يشموا رائحة طريقة الفقراء والاحسن كون الفناء والبقاء ملمعا فان لذة

²²⁰⁸ المحقق: «تقع»

²²⁰⁹ المحقق: «ليست»

²²¹⁰ ب + «قلت لى»

²²¹¹ المحقق: «ترى»

²²¹² د - «صورة»

²²¹³ المحقق: «عرضت»

الفناء بالبقاء قلت: من لم يذوق لم يعرف. قال: تعرف انت²²¹⁴ اذا آن وقته ان شاء الله تعالى ثم قال: ان ابا يزيد البسطامي قدس سره وقع منه دعوى في عالم الدنيا حين كان في وجوده حيث قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾²²¹⁵ ثم افتى تلك الدعوى في وجوده البرزخي حيث قال: للملكين لو قلت: هو ربي فلا علم لي انه يقبلني للمعبودية فان قلت: رتبتي وحالي عنده كذا فلا أعرفه هل مقبول انا عبده اولا فاسئلا عنه²²¹⁶ فانه قد افنى الانانية التي في الدنيا و نثبت بذل العبودية هذا في البرزخ فما ظنك في دار الآخرة؟ فانه لا يبغي²²¹⁷ هنا راحة الانانية اصلا. قال: البرزخ كثيرة حتى ان في الدنيا ايضا برزخا ولكن معاملة ابي يزيد البسطامي مع الملكين كان في البرزخ الذي بين الدنيا والآخرة. ثم قال: والملك ان عبارة عن الظهور حال ترقى العبد وتدنيه فان غلب الترقى يظهر جواب حسن والا فلا. قال: هذا حال ابي يزيد بسطامي على قدر مرتبته وقابليته واما النبي صلى الله عليه وسلم²²¹⁸ فلكونه قابلا في كل مرتبة كان يقول: في كل مرتبة «اللهم زدني علما»²²¹⁹ انظر الى حسن ادبه حيث تنزل الى مرتبة العلم فلم يقل اللهم زدني حالا أو مقاما ان طريقه أعدل الطرق.

ثم سأل عن حالي. قلت: رأيت اني بمحمية أدرنه متوجه الى زيارة الشيخ بإرشاد شاب فرأينا جماعة يصلون الى القبلة صفين فجاء هنا الشيخ المطلوب. قال حضرة الشيخ: له تعبير على وجوه منها خطر ببالك التكلم في حقنا من جهة طبيعتك. قلت: اما من جهة الاعتقاد لكم بالكمال فانه سبحانه عالم اني على كمال الاعتقاد ولكن خطر ببالى بظهور القهر انه شيخنا لكمال في الفناء يكلفنا بالتضييق والتشديد ونحن لا نتحلّ على ذلك فلو انه لو لم يكن في ملك المرتبة لا ستر هنا.

قال حضرة الشيخ: هو عين الواقع ولكن اللائق للطالب بعد أن سلّم نفسه للفقراء ان يتبعه في جميع اموره ويترك اقتضاء نفسه. ثم قال: حصل لي حظ من ذكر ذلك السير اكثر من كشف العوالم. قال: اذا كان الحشر فمظهر القهر اولا فيقف الانبياء²²²⁰ والاولياء منتظرين سنين وأعواما ثم يتجلّى اللطف فيشرع كل نفس في الشفاعة على قدر حاله. ثم قال: وهذا في طريقنا مقرر ومحقق قلت: نعم، ونرجو ان يوجد لنا يشفع ايضا. قال: اجعل همّك على ان تكون شفيعا لغيرك ثم قرأ الفاتحة. رأيت اني متوجه من²²²¹ قصبته كأنه الى قصبته سفريحصار مع جماعة ومع خبز وبيده صحنان مملو أن في احدهما فالودج مع للوز وأنا أكل منه في الطريق.

²²¹⁴ ج - «انت»، صح في هامشه.

²²¹⁵ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء، 25/21]

²²¹⁶ ب + «تعالى»

²²¹⁷ المحقق: «تبقى»

²²¹⁸ ب ج: «صلعم»

²²¹⁹ ترمذي، 691 (3599)

²²²⁰ د + «عليهم الصلوة والسلام»

²²²¹ ب - «من»

ثم جننا الى ماء جار. والمرحوم شرع في الصلوة وشرعت انا في التوضي فتوضأت حتى غسلت رجلى الأيمن فقبل غسل الايسر انتبهت. ثم رأيت انى دخلت مع حضرة الشيخ في جامع عظيم وجماعة فيه ليست كثيرة فشرعت في الصلوة على السجادة فبعد أن صليت ركعتين وقعت على ظهري.²²²²

27 (ربيع الأخير 986) يوم الأربعاء:

قلت: نضطرب عن اليقظة²²²³ ونظن الاستراحة في النوم فاذا نمنا؛ فنرى مهملات يضطرنى الى علاجه الخلاص عن النوم. قال حضرة الشيخ: كيف لو ذهبت لى نصف نومك. قلت: خذوها الكل ان أردتم. قال: كان النبى صلى الله عليه وسلم²²²⁴ يعرف وزن معدته فلا يزيد على الوزن²²²⁵ ولا ينقص، فكان الطعام ينقسم على الاخلاط ولا يبقى للسفلى شئ، فلا يخرج منه السفلى وكان يحب خبز الشعير فانه معتدل واما خبز الخنطة ففيه حرارة. جئت بعد العصر وقلت: اخذت شعيرا بكيل، فما أمركم قال: كنت في الأوائل أطبخه كالكعك واخلط سكرا يسيرا فهو غداء ودواء يصفى الباطن حتى انه لحصول الصفاء منه تركت السكر بعد زمان. قلت: لكن لا أعرف هل أقدر على الاكتفاء به بدون الخبز.

قال حضرة الشيخ: كل طعامك على العادة، فانى ما نلت بالرياضة وانما وصلت الى ما وصلت بالاكل على الاعتدال. قال: كل²²²⁶ قليلة القرع فانه النبى صلى الله عليه وسلم²²²⁷ كان يحب القرع وارانى من شريعة الإسلام ان احب الطعام الى النبى صلى الله عليه وسلم²²²⁸ الدباه فانه يرق القلب لذكر الله تعالى وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال: كان النبى صلى الله عليه وسلم²²²⁹ يعجب القرع حتى انه لو كان عندنا آثرناه للنبى صلى الله عليه وسلم²²³⁰ قال حضرة الشيخ: احب القرع والبطيخ الاصفر لمحبة النبى صلى الله عليه وسلم²²³¹ وهما أحق بالمحبة في الواقع. ثم قال: لو وقع²²³² لك احاطة أخرى لاسترحمت وتم الدواء فقبلت زيله الشريف وقلت:

²²²² ع - « ثم جننا الى ماء جار. والمرحوم شرع في الصلوة وشرعت انا في التوضي فتوضأت حتى غسلت رجلى الأيمن فقبل غسل الايسر انتبهت ثم رأيت انى دخلت مع حضرة الشيخ في جامع عظيم وجماعة فيه ليست كثيرة فشرعت في الصلوة على السجادة فبعد أن صليت ركعتين وقعت على ظهري. »، صح في هامشه.

²²²³ ب: «اليقظة»

²²²⁴ ب ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

²²²⁵ ج - «على الوزن»، صح في هامشه.

²²²⁶ ب - «كل»

²²²⁷ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²²²⁸ ب - « كان يحب القرع وارانى من شريعة الإسلام ان احب الطعام الى النبى صلى الله عليه وسلم »؛ ج: «ع م»

²²²⁹ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²²³⁰ ب ج: «ع م»

²²³¹ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²²³² المحقق: «وقعت»

هذا هو المطلوب الأعلى فالمرجو من فضلكم هذا العطاء الأعظم، فانه المقصود الأهم وهو للشفاء والدواء وغيره ليس شئاً بالنسبة اليه. قال: لو لم يكن مرة قبل ذلك؛ لترددنا في وقوعه فبعد وقوعه مرة يقع ان شاء الله تعالى سبحانه بلا تردد. قلت: أرجو من إحسانكم أن يقع على وجه يضمحلّ وجودى ويفنى. قال: كان أبي يذكر كلاماً «هو آل بندن يتم نيلكم طولدر يرينه سنلكك» قال: كان عليه الصلوة وسلام العافية عشرة²²³³ خمس في الدنيا وخمس في الآخرة وإحدى الخمس التي في الدنيا. صحة البدن عن الاسقام والأمراض.

قال حضرة الشيخ: والتسعة الباقية عند الحقيقة²²³⁴. ثم أراني فضائل ذكر الله تعالى من نفي الخواطر وتصفية²²³⁵ السرّ وكونه مفتاح الايمان. قال حضرة الشيخ: بل هو علق الايمان ايضاً. قال: من اشتغل بذكر الله تعالى لا يضره شئٌ وهو ينفى الظاهر والباطن «فان المدينة تنفى خبثها»²²³⁶

28 (ربيع الأخير 986) يوم الخميس²²³⁷

29 (ربيع الأخير 986) يوم الخميس:

قلت: بقرة ذهبت الى جانب وانفها في الأرض، كأنها يشمّ شيئاً. قال حضرة الشيخ: اشتهدت طبيعتك طعاماً ولكن لا أعرف هل حصل او اكتفيت برايحة. فقلت: قد أجزمت لأكل بعض الطعام واعتقادي على أنه لا دخل للرياضة والأكل في حصول المطلوب وانما ذلك بمحض عناية الله تعالى ولكن خطر أنه منع من زمان فاجازته الآن من حرصى وعدم صبرى. ثم وقعت تلك الخاطرة بأنى قد طلبت مرارا واجتهدت فلم يؤذن فالإذن الآن من فضل الله تعالى. ثم قال: لما رأيت الرؤيا تجدد خاطرتى فالمرجو من فضلكم أن تفضلوا ما هو الا نفع في حصول مطلوبى.

قال حضرة الشيخ: مرادك معلوم فكل ما عيّناه لك فان اشتهدت ما سواه اعرض علينا اما ان نردّ او تأذن وما أعطى من قبل الله تعالى هو خير محض وحكى أن قصة الشيخ ابراهيم القرمانى ورؤيته خمسمائة رؤيا متعلق بالتوحيد في الليلة التى اكلت الوان الأطعمة. جئت بعد العصر، قال حضرة الشيخ: المياه في الدنيا كالدماغ في عروق الإنسان، فكان بعض الدماغ معتدل وبعضها أشدّ حرارة كدماغ العروق القريبة بالمعدة فكذا المياه بعضها بارد بعضها حار، فاذا شربت ماء بكوز يكفى العالم ويصل الماء اليها من تعين آخر فوقها ثم وثم والكل من

²²³³ ج - «العشرة»، صح في هامشه.

²²³⁴ ع - «قال: كان عليه الصلوة وسلام العافية عشرة خمس في الدنيا وخمس في الآخرة وإحدى الخمس التي في الدنيا. صحة البدن عن الاسقام والأمراض.

قال حضرة الشيخ: والتسعة الباقية عند الحقيقة»، صح في هامشه.

²²³⁵ ب: «تصيفة»

²²³⁶ المحقق: لا يوجد قيد هذا اليوم في نسخة المؤلف او نسخ أخرى.

²²³⁷ المحقق: في هذا اليوم لا يوجد في أى قيد في نسخة المؤلف او نسخ الأخرى

أصل واحد اذا وصل ذلك الاصل الى مقام ومقسم يكون هنا ماء. ثم ينقسم الى قسمين الجلال والجمال ثم يوزح الى جميع العوالم فقدّر الاصبع من ذلك المقام العالى لا يسع الدنيا. وحكى: قصة كيكلوا بابا وذهابه الى الجنة. قال: واما المقام الواحد الذى ذكرته لا ينال اليه الا واحد بعد واحد. قلت: الكل مبارك حسن ولكن مرادى هو المقصود العصى²²³⁸ قال: الكل في الطريق غير أن الله تعالى يخلص من يشاء على الاجمال ويوصله الى المقصود وقد أصابتك جراحة من جانب المقصود فلذلك لا تنظر الى غيره. وذكر قول يونس أمره «بكا يارم قيسى يارم قيسى» وكل أن قال: ان شيخه طبدق أمره كان ضارب شتًا فضرب يوما عند واجد من الرجال فاصابه بعض الجذبة والتأشير فترك صنعته وصار محبًا له، فقال: له الرجل اقعد في هذا المكان الاربعين يوما حتى اجيئ اوصلك الى مرتبة ففعل فوصل اليها بهمته ذلك الرجل²²³⁹ كما أن ليلى قالت: يوما للمجنون اقعد هذا المكان الى أن أجيئ فلم تجئ الى سنة فقعد المجنون.

قال حضرة الشيخ: انظر الى حال المجنون في مرتبة العشق المجازي. قلت: ما يكون بالعشق ليس بكمال، فان العشق يسلب الاختيار وانما الكمال في ارتكاب المحبة بالاختيار فلو كان فينا ذرة من العشق الالهي لقعدنا أربعين سنة. قال حضرة الشيخ: يحصل لك ان شاء الله تعالى ثم قلت: رأيت اني في حرم فمن جانب بابيه عمد على رجلا بالبندقة بعد التعب خلصنى الله تعالى من شرهما. قال حضرة الشيخ: كان شخصين طعن فيك من جهة الذلة. ثم قال: الانسان كالهدهد يرى من كل جانب فحفظه الله تعالى من الإصابة. قلت: قد فتحت هذا الباب، فلزم علين التكلم اني شحص قديم في محنة الدنيا ونكتبها والآن عرض لى خوف الدين وخاتمة فاخاف ان يصدر منى قبيح بعدم التحمل على القهر، فأكون خاسرا في الدنيا والاخرة.

قال حضرة الشيخ: هذا الخوف حسن ان شاء الله تعالى يوصلك هذا الى خير لك ينبغي ان يكون مع الرجال وكان عليّ كرم الله وجهه بقول اللهم انى اخافك وأخاف من لا يخافك فنحن من يخافك اكفى شر من يخافك قلت: فلم يخاف ممن لا يخافه تعالى. قال: إن الشرّ انما يصيب على صدر هؤلاء فذات البارى تعالى وتقدس محض لطف ثم أمرنى بكتبه من مجموعة الشيخ حاج بيرام. ثم سألت عن عزة جمادى الأولى. قال: ليكن غدا يوم الجمعة وقد بقي للأشهر المحرم شهران.

غرة جمادى الأولى سنة 986 يوم الجمعة:

قال حضرة الشيخ: الوجود الحقيقي هو الله سبحانه وما سواه معدوم وعلماء الظاهر وصلوا الى ما هو الحق لكنهم بقوة العقل، وأما أهل السلوك فبطريق الذوق. ثم قال: الرؤيا التى رأيتها سابقا في محمية أدرنه من التوجه الى الإنسان الكامل لم ينكشف الآن تعبيرها عندى فكرر ذكرها فكررت فقال: نحن نبيضها او نكأفك ما

²²³⁸ب - «قلت الكل مبارك حسن ولكن مرادى هو المقصود العصى»

²²³⁹ب: «رجال»

بالتبويض. ثم قال: لا بد ان يكون المرشد عالما بأمور الإصلاح كالطبيب الحاذق الذى يداوى بما²²⁴⁰ يناسب الأمزجة. وحكى: قول الطبيب الحاذق لرجل شكى من عقم امرأته انها تموت الى أربعين يوما. وحكى معالجة انسان كامل جارية سلطان عشقت صانعا وعجزت الأطباء عن علاجها. فقال: لهم السلطان انتم عاجزون وانا عاجز فوجب التضرع الى القادر فتضرع في جامع تسعة عشر يوما الى الله تعالى، فجاء إنسان كامل وامر باحضار الصانع وجعله رئيس الصايغين للسلطان وأخفى السر عنه، فكانت الجارية تراه كل يوم لكن على صورة الميت فهذا الطريق اصلحت حال الجارية ووقع البروده عن الصايغ وعشقت السلطان فتم المقصود. وقال: لما أخذ نبض الجارية وجدها²²⁴¹ على كمال الصحة من جهة العناصر والاخلاط وانما المرض في روحها من جهة العشق وصحة العناصر ومرضها لا مدخل²²⁴² لهما في الروح.²²⁴³ قال حضرة الشيخ: قد ذكرت تلك القصة كثيرا ولكن بين حكاية وحكاية فرق، فالجارية مثال النفس والصانع مثال قبايحها فبإرانة قبايحها لها تتنفر عنها وتميل الى الله تعالى، فانه اذا رأى قبايحها يتركها لا محالة. قال: لا بد من للنفس محلّ نظر واعتبار سيد به في الجملة على وجه لا يمنع الطريق ففي حال كونها في ذلك الاعتبار يقلعونها²²⁴⁴ يوما من أصلها فيتخلص الطالب عنها، فلا بدّ للطالب ان يطيع امر الشيخه²²⁴⁵ في كل ما يطابق الشريعة الشريفة، وان كان مخالفا لعقله بحسب الظاهر يقبله على حكمة ومصلحة فان السعادة في الاتباع للأنفاس الطبية فيوما يحصل له الاطلاع على سره وحكمته حتى أنه لو أمره بالدخول في نار جهنم ينبغى ان يقبله ولا يتردد فيه ثم قرأ الفاتحة. قال: اشتغل التوحيد كثيرا في اعتدال الهواء اليوم قرأ الخطيب في الصلاة قوله تعالى ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾²²⁴⁶ الى قوله ﴿يُبَيِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ﴾²²⁴⁷ وَرِضْوَانٍ²²⁴⁸ الآية.

جنّت بعد العصر الى²²⁴⁹ حضرة الشيخ فقال: في قدمى وجع وقد وقعت القدم مظهرا للقوة الماشية، وأما الحقيقة فمنزعه عن الآلات ولا احتياج له الى المشى، انما مشيه في ذاته بصدور التنزلات فخطوة التعيين الذى فوق هذا

²²⁴⁰ ب: «مما»

²²⁴¹ ج - «وجدها»، صح في هامشه.

²²⁴² ب: «تدخل»

²²⁴³ ع - « وقال: لما أخذ نبض الجارية وجدها على كمال الصحة من جهة العناصر والاخلاط وانما المرض في روحها من جهة العشق وصحة العناصر ومرضها لا مدخل لهما في الروح»، صح في هامشه.

²²⁴⁴ د - «يقلعونها»، صح في هامشه.

²²⁴⁵ ب: «الشيخ»

²²⁴⁶ ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلاَ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [البقرة، 214/2]

²²⁴⁷ ج - «منه»، صح في هامشه.

²²⁴⁸ ﴿ يُبَيِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴾ [التوبة، 21/9]

²²⁴⁹ ب - «الى»

التعين يصل من المشرق الى المغرب، وبعض أهل الكرامات يوصل خطوته²²⁵⁰ من المشرق الى المغرب. قال: سألت يوما عن واحد منهم. فقال: ان لنا وجودا كبيرا اذا سجدنا معه يصل رأسنا الى الكعبة. ثم قال حضرة الشيخ: هذا ما ذكر واما عندنا فالكمال في قطع المسافة البعيدة كما بين المشرق والمغرب في ان واحد بهذا الوجود الصغير والقالب الظاهر حتى أنه لو سار الدنيا بالسرّ، فهو ليس بالكمال يقدر عليه كل من وصل الى مرتبة السر وبعضهم يخلّص السفينة عن الهلاك من مقامه بطول اليد لكن الكل من طريقه الرجال. ثم قال: المرحوم يونس أمره كلاما تركيا جامعا للجواهر المذكورة في الفتوحات وغيرها وهو قوله «خسته اولمش اكلر قرآن أني دكلر قرآن اوقيان كندودر كندو قرآن ايجنده» قاله: حين حضر طالبا مريضا قد أحضر فانه محل الاجتماع الجلال والجمال. ثم قال: الكلمات التي ذكرتها درر مكنونة لا يحصل ذوق كل واحد منها في سنين واعوام ولكن قد يتيسر لمن أراده الله تعالى في زمان يسير بعنايته ولطفه. قال: كل واحدة منها يقوم مقام اربعينات.²²⁵¹ قال: استماع حال الطالب على حدة من اختراعى، والنبي صلى الله عليه وسلم²²⁵² كان يسمع احوال الاصحاب رضوان الله تعالى أجمعين²²⁵³ على الاجتماع ولكن انى يوجد امثالهم فانهم كانوا يفتنون قلوبهم في قلب النبي صلى الله عليه وسلم²²⁵⁴ فيكون كقلب واحد، وكذا الحال في الخطبة والآن ذلك معتبر في طريقة الرجال فإنهم يجمعون قلوبهم ولو كانوا اربعين. واما في طريقة أهل الفناء فهو مشكل فانه يقع فيهم اختلاف كثير ولكن الانسان الكامل يجمع الكلّ، فانه المتوجه قلبه الى الله تعالى، فالله يجمع قلوبهم فهو يجمع البحرين في الحقيقة.

وحكى: قصة موسى²²⁵⁵ ومعه خضر عليهما الصلوة والسلام²²⁵⁶ قال: انه جاوز عن مقام خضر بمراتب الذى هو مجمع البحرين ثم رجع الى خضر، فقام هو في جانب البحر العذب وحضر في جانب البحر المالح، فتكلما من أحوال الملكوت وليس ذلك مجمع البحرين الذى هذا العالم، فان عدد مجمع البحرين قدر اعداد العوالم، فظاهر حضر الجلال واطهر موسى عليه الصلوة والسلام²²⁵⁷ الجمال. قال: اجتماع البحرين يحصل²²⁵⁸ لذة لا

²²⁵⁰ المحقق: «خطوتهم»

²²⁵¹ ع - «فقال: في قدمى وجع وقد وقعت القدم مظهرا للقوة الماشية، قال: كل واحدة منها يقوم مقام اربعينات.»، صح في هامشه.

²²⁵² ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²²⁵³ ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²²⁵⁴ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ ج: «صلعم»

²²⁵⁵ ب ج + «ع م»؛ د + «عليه الصلوة والسلام»

²²⁵⁶ ب د: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²²⁵⁷ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه السلام»

²²⁵⁸ المحقق: «تحصل»

توجد تلك اللذة في حال الانفراد كما أن لذة الطعام لا يوجد²²⁵⁹ الا بخلط الملح ثم سأل: عن حالي وقال: فقد ما رأيته بعد اليوم من الواردات الألهمية بلا واسطة. قلت: رأيت أني في بيت وله منظره كبيرة الى جانب وفيها شيء مصنوع بالذهب لا يقدر عليه كل أحد، فقدرت بعناية الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: هذا البيت قلبك والمنظره منظرة التوحيد، فحصل لك ذوق من التوحيد قد قبلته. ثم قال: ان للتوحيد مناظر كثيرة وقد يذهب الانسان مع التوحيد الى ما يذهب اليه التوحيد ثم استأذنت في اكل القرع فاذن مكررا وقال: كلُّ منه وليكن كل لقمة نورا إن شاء الله تعالى، فإن الله سبحانه قد أذن لك وكان النبي صلى الله عليه وسلم²²⁶⁰ يحب الدباء لكن يطبخه ثم يصب عليه الزيت وكذا الباذنجان، فان الزيت مبارك حسن لا يطلق البطن ولا يقبض وخفيف عن الثمن وهو غذاء الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²²⁶¹ قال كان يحصل لي ذوق عظيم بشيئين أكل الباذنجان بالزيت وأكل قليلة الكبد بأن يطبخ بشبحة من غير أن يدخل فيه السمن كنت لا أكل اللحم من ليلة عاشوراء ثم كنت اكتفى بالخبز من صفر المظفر الى ليلة السبت، فاما في تلك الليلة؛ فقد أكلت قليلة القرع بأمر الله تعالى والباقي مفوض الى ارادته.

2 (جمادى الأولى 986) يوم السبت:

قلت: رأيت متوجه الى جانب الكروم فدخلت من باب حرم كبير، فأغلقت بابه من الداخل. ثم فتحت لأجل برده نسيت في الخارج فجاء شاب أمرد وله قوس حسن ولي أيضا قوس حسن وسهام واعتقادي على أن سهمي ينفذ من الحديد. ثم رأيت أن أهلى ولدت بنتا يقول²²⁶² والدتها: ²²⁶³انها بيضاء. قال حضرة الشيخ: كنت في الابتداء على الكسل ثم حصل²²⁶⁴ لك أي لنفسك وروحك قوة شهادة القوس والسهام. قال: وتلك القوة ببركة ترك موانع الطريق.²²⁶⁵ وأما البنت فخبز حسن متعلق بأمر الدنيا. ثم قال: ذهب السلطان الحاج بيرام الى الحج. فقال: اتباعه في الطريق لم يبقى عندنا شيء منه الزاد. قال: ²²⁶⁶يجبى فجاء في ذلك اليوم فيعم كثيرة حتى جاء أوقية كثيرة من السمن سوى ساير المأكولات وقد وقع مثله من السلطان الحاج بكتاش فإنه نزل ببيت رجل سماه باغاجق وسمى امرأته بقاطنجق وقام عندهما زمانا فكان بطيخان كل يوم من الألوان الطعام، فلم يبق لهما فلس وقد طعن بعض الناس ايضا في ذلك الرجل بانه يرى امرأته غير المحرم، فلما وصل ذلك اليه، فقال: للرجل

²²⁵⁹ المحقق: «توجد»

²²⁶⁰ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²²⁶¹ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²²⁶² المحقق: «تقول»

²²⁶³ ج - «والدتها»

²²⁶⁴ المحقق: «حصلت»

²²⁶⁵ ع - «قال: وتلك القوة ببركة ترك موانع الطريق.»، صح في هامشه.

²²⁶⁶ ج: «فقال»

تعال فقال: انا اصعد الى تلك الشجرة وأجيب لك ثمرة وكانت الشجرة ما هو المسمى في الفارسية بيد فصعد فأنزل عليه ثمار كثيرة وكان لم يلبس السراويل فنظر الرجل الى موضع الفرح فلم ير فيه من السبيلين اثراً بل نبت موضعها الازهار. فقال: هل رأيت اغاجق. قال: نعم، يا سلطانم ثم نزل. وقال اطبخ النفايس. فقال: يا سلطانم لم يبق لنا فلس. قال: قد تم خدمتكم وجاء التوبة الينا. ثم قال: ليجبى فجاء في ذلك اليوم من الأطراف من جنس المأكولات ما لا يسعه البيوت. قال: انه كان يتيما يخدم شيخاً فلما ذهب الشيخ الى الحج اوصل اليه يوم عرفه مما طبخ منه الطعام في بيت الشيخ فلما جاء الشيخ من الحج²²⁶⁷ قال: يا ولدى ليس لنا حج وانما الحج لك فيهمّة شيخه. نال الى كرامات كثيرة قال: لما اجتمع هو مع السيد احمد البدوي(هـ.1276/675م.) جاء على اسد²²⁶⁸ فاستقبله هو بجدار. ثم لعب معه لعب اختفاء فكلما اختفى السيد أحمد في الأرض والسماء وجده هو فلما اختفى هو طلبه السيد احمد في الأرض والسماء، فلم يجده فاطهر العجز. فقال: يا ولدى انت تطلبني في البعيد ولست أنا إلا في قلبك فوجد في قلبه. قال: كان المرحوم كمال دده يعرف مناقبه، فلولا أنني هو مت جانب وجوده لكان المرحوم²²⁶⁹ واحدا من الرجال المذكورين اظهار الخوارق والكرامات ولكني لم أزل عن قلع جانب الوجود منه. فلما حصل له الفناء العالي واستراح. قال: فان الرجال جماعة يلعبون في ميدان القدرة وليس لها نتيجة. وأما أهل الفناء فدايما في العجز. فإذا بلغ العجز الى الكمال يحصل المطلوب هنا. قال عليه الصلوة والسلام:«إذا تم الفقر فهو الله»²²⁷¹ يعنى اذا تم الاحتياج والعجز فهناك يظهر²²⁷² الحقيقة، فانه اذا جاوز الانسان عما في ملك وجوده من الطبيعة والنفس والروح والسر ونفى الكل يصل الى الحقيقة وذلك من طريق القلب ينفى الكل عنه وأما من طريق التعينات؛ فالى متى ينفى ويقطع تلك المنازل العظيمة وهو مختص بسيد الأنبياء صلوات الله عليهم اجمعين²²⁷³ ولا شك ان البقاء على الاقرار والايمان خير من التعبد لغير الله تعالى من الممكنات ولكن هنا نظرين باعتبار التنزل والترقى ولا يعرفه الا أهله. قلت: ليس مطلوبى الا الذات المنزهة عن التنزل والترقى. قال: قد وصلت الى ذلك بطريق العلم، فيسر الله سبحانه بطريق الحال ايضا. قال: هل كنت سمعت هذا الحديث الشريف قلت: كنتم تقرؤن نصفه ولم أسمع كاملا الا في ذلك اليوم الحديث «اذا تم الفقر فهو الله تعالى»²²⁷⁴ ثم قرأ الفاتحة.²²⁷⁵

²²⁶⁷ ج - « اوصل اليه يوم عرفه مما طبخ منه الطعام في بيت الشيخ فلما جاء الشيخ من الحج»، صح في هامشه.

²²⁶⁸ د - «جاء على أسد»، صح في هامشه.

²²⁶⁹ ب - «قال: كان المرحوم كمال دده يعرف مناقبه، فلولا أنني هو مت جانب وجوده لكان المرحوم»

²²⁷⁰ ب ج: «عليه السلام»

²²⁷¹ المحقق: لم أجد مصدر هذا الحديث.

²²⁷² المحقق: «تظهر»

²²⁷³ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»؛ د: «صلوات الله تعالى نبينا عليهم اجمعين»

²²⁷⁴ المحقق: لم أجد مصدر هذا الحديث.

3 (جمادى الأولى 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت أنى مع عثمانين في محل على خدمة فجاء السلطان ودخل في بيتي، فقلت: لأحدهما أنك استرحت قبل الظهر وجاء²²⁷⁶ التوبة لنا فكأن انت على خدمة ونحن²²⁷⁷ تستريح. فقال: الآخر انت اهل حق نحن نرضى بصنيعك.

قال حضرة الشيخ: اراك نفسك الإطاعة والانقياد ولكن لا تعتقد. قلت: لا أعتقد الى أوانه. قال: اذا تجلّى نور من الالهية لأصلحت وتم امرها ثم قال: لو حصل الاعتدال لاستراح روحك وسيحصل بالصبر ان شاء الله تعالى فان السلطان الذى جاء روحك ثم قلت: رأيت المرحوم استادى ينشد بيتا بالتغنى فلم تعجبني. ثم رأيت انى مع على جلبى وعنده بعض السلاح. فقلت: كنت أكتب التفسير، فصار بعض الناس مانعا. ثم رأيت انكم قلتم: قد رأيت جامع المرحوم بابا يوسف لكن لم يحصل²²⁷⁸ لك²²⁷⁹ القناعة والحضور. فقلت: نعم. فقلتم: أصلحك الله تعالى فلو قلت: انا أصلح لا أقدر فالله تعالى يصلح.

قال حضرة الشيخ: نعم، اصلاح الله تعالى اثبت وأحكم وهو معنى قوله تعالى ﴿وَأَقْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾²²⁸⁰ فأنت أولا تفكرت احوال أستاذك وغيره، فلم يعجبك واحد منهم، فان من سلك في هذا الطريق لا يستريح بغير الحقيقة. فقلت: إصلاحكم أيضا من جانب الله تعالى ولكنكم تختارون الفناء في جميع الأحوال. قال: أراد احمد الصديق بالجلولان على الوزن في دفع الشبهة جنيد البغدادى قدس سرهما الغريز انه (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ)²²⁸¹ وكان نظر جنيد قبل ذلك في التنزلات فأنحلّ شبهته بذلك ومن تانيته ابن الفارض «فوصلى بعدى واقتراى تباعدي وودي صديوانتهائى في بدايتى».

قال حضرة الشيخ: والتعبير الحسن عن معنى هذا البيت اذا انتفى²²⁸² الممكنات واضمحلت عن قلب السالك؛ لظهر²²⁸³ الحقيقة. فانه اذا اضمحلّ الغير لا يبقى غير الحقيقة. قال: مراد السيد بالنور والنار في قوله «كنتك

²²⁷⁵ ع - « قال: هل كنت سمعت هذا الحديث الشريف قلت كنتم تقرأون نصفه ولم أسمع كاملا الا في ذلك اليوم الحديث » اذا تم الفقر فهو الله تعالى» ثم قرأ الفاتحة.»، صح في هامشه.

²²⁷⁶ المحقق: «جاءت»

²²⁷⁷ ج - «نحن»، صح في هامشه.

²²⁷⁸ المحقق: «تحصل»

²²⁷⁹ ب - «لك»

²²⁸⁰ ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَقْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر، 44/40] ع - « وهو معنى قوله تعالى ﴿وَأَقْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾»، صح في هامشه.

²²⁸¹ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

²²⁸² المحقق: «انتفت»

²²⁸³ المحقق: «ظهرت»

قرصنه باق هر يكادن شعله ويرر ينه بر شعلهدن نارندن نور نور الجلال والجمال» فاذا وصل السالك الى مجمعهما يتخأص عنهما.قلت: نعم، ولكن لا طبع لى في المظاهر وانما مرادي هو الذات العارى عن المظاهر. قال ان النبي صلى الله عليه وسلم²²⁸⁴ لم يلتفت ليلة المعراج الى المظاهر حتى وصل الى الحقيقة، فالواصل الى ذلك المقام اذا تنزل يحصل له ذوق عظيم في التنزلات. قال: ولكن بالصبر فان ذلك حصل للنبي صلى الله عليه وسلم²²⁸⁵ في واحدة وأربعين. قلت: انه عليه الصلوة والسلام²²⁸⁶ كان كاملا في الأصل غير أن ظهوره وقع في المدة المذكورة تعليما لأمثالنا. قال حضرة الشيخ: ولكن خيرا ان شاء الله تعالى.

4 (جمازى الأولى 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت ان رجلا يريد أن يربط حمارا أمام بيت فمنعته. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر جماع فرغت عنه. ثم قلت: رأيت أن بعض²²⁸⁷ طلبته مرحوم أفندى إختار النزاع وهو يذكر أحوال طلبته قاضى البلد. فقلت: له خلّ ذكرهم فانك قد عرفت أحوالهم ورأيت طريقهم وذكر رجل أن مفتيا جديدا قال: اذا لم يوجد الماء للوضوء²²⁸⁸ ولا التراب للتييم يجوز التيمم بغبار ثوبه.

قال حضرة الشيخ: إشارة الى أنه ينبغي أن يهتم²²⁸⁹ في أمر العبادة ويأتى مما يمكن في حال الضرورة وإما فراغ الطالب فقد تفكرت فيما مضى ثم تركت والمناسب أن لا يخطر بالبال أيضا أن السيئات إذا انمحت²²⁹⁰ لا يخطر قبل علامته محو السيئات ان لا يخطر بالبال وقيل بل يخطر بتأسف على صدورها منه. ثم قال: والتوفيق إن الأول بالنظر الى السالك والثانى بالنظر الى غيره كما أن المرض بالنظر الى السالك نقمة وبالنظر الى غيره نعمة. قال: هذا تعبير حسن. ثم قال: إن الرؤيا في الحقيقة للمعبر اى بيدي المعبر والرؤيا الصالحة هو الجزء السادس والأربعون من النبوة،²²⁹¹ ثم قلت: رأيت انى كنت ساكنا في بيوت من²²⁹² بعضها الى البعض الآخر باب فأتى صاحبها بناء ليبدلها الى أسلوب آخر وينبئها جديدا. فقلت: لأهلى لو تركنا الابواب الكثيرة ثم دخلت من الأبواب ورأيت المرحوم خير الدين ركب على فرسه ومعه رفيق به حمارا قد حمل عليه بعض المتاع.

²²⁸⁴ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²²⁸⁵ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج د: «ع م»

²²⁸⁶ ب ج د: «ع م»

²²⁸⁷ ب - «بعض»

²²⁸⁸ ب: «للصلوة»

²²⁸⁹ المحقق: «تهتم»

²²⁹⁰ د - «انمحت»، صح في هامشه.

²²⁹¹ المحقق: هنا يشار على هذا الحديث الشريفة

²²⁹² د: «في»

قال حضرة الشيخ: تبديل الابواب الكثيرة بابًا واحدًا أحسن وذلك انما يكون ينفي جميع ما سوى الله تعالى عن القلب وإبقاء الواحد الحقيقي فقط وهو مرتبة عظمى. قال: الحق واحد وهو أول ما خطر بالبال بعد نفي الخواطر حتى انه لو ذكر بعد ذلك²²⁹³ أمورا فالاعتبار بالاول فاذا جاء الطالب وذكر احواله نتكلم ما جاء ببالنا اولا وهو الواقع في حقه غير انا نرى في بعض الاوقات عدم تحمله ونعبره بتعبير واسلوب آخر لكن الواقع هو الأول وارباب الكشف يخلون قلوبهم عن الخواطر كلها فيتكلمون أول ما طلع ببالهم فيقع ذلك مطابقا للواقع وقال: من التجى اليهم ونحن لا نريد ذلك، فان أهل التوحيد ينفون غير الله تعالى ويصلون الى الموحد ويتكلمون ما ألهم لهم على حسب حال الطالب. ثم أرانى من شرح شريعة الإسلام ناقلا عن بعض الكمل، أن الثواب أشرف الأذكار أعنى التوحيد هو رؤية جمال الله تعالى وأما الجنة؛ فثواب العبادات.

قال حضرة الشيخ: والمراد بالتوحيد الحقيقي بحيث لا يبقى²²⁹⁴ غير الله تعالى فاذا حصل ذلك لطالب مرة في عمره يكفي في الدنيا والآخرة ولا زال ذوقه أبدا. قلت: لو حصل لنا أيضا مرة لكفانا. قال حضرة الشيخ: ذلك قد حصل لك ووقع ونرجوا من فضله تعالى أن يتيسر مفصلا منه. قال: وهو التوحيد يقع لبعض الطالبين في عمره مرة ولبعضهم كل يوم ولبعضهم في بعض الأيام ويكون هو الذّ فالواجب على من وصل الى تلك السعادات أن يراعى آدابه بأن لا يتكلم ذلك الذوق لغيره آداب التوحيد فانه خط العين فلا ينبغي أن يجرى على اللسان وأما ذكره في صورة الحكاية فجايز لأهله فان الممنوع ذكر عين ذلك الذوق. قال مولى جلال: «خوشتتر آن باشدكه سترد بران كفته آيدر حديث ديكران» قال حضرة الشيخ: لما ابرموا له قال: «كفتم ارعربان شدادر عيان نى توانى كنارتقي ميان».

قال حضرة الشيخ يعنى لم يتكلم فرق العالم من الأمل أنه يحكى: حاله في قالب الحكاية باللباس الحسن وأما الأمل فلا يتكلم الآ عين ما رآه وكان المرحوم كمال دده يفعل كذلك. قلت: لو يسر الله تعالى تلك السعادة؛ لتركنا الحكاية والإفشاء قال: نكلم لاهل الطبيعة من الطبيعة اى مما يصلحها ولأهل النفس من النفس ولأهل الروح من الروح ولأهل السرّ من السرّ اى من الحقيقة يعنى من طريقها على وجه النقل والحكاية، واذا وصل الطالب الى الحقيقة؛ لا يرى من يتكلم²²⁹⁵ ثم أرانى من بستان العارفين فضائل القرع وانه عليه الصلوة السلام²²⁹⁶ عده

²²⁹³ ج - «بعد ذلك»، صح في هامشه.

²²⁹⁴ د - «لا يبقى»

²²⁹⁵ ع - «قال: نكلم لاهل الطبيعة من الطبيعة اى مما يصلحها ولأهل النفس من النفس ولأهل الروح من الروح ولأهل السرّ من السرّ اى من الحقيقة يعنى من طريقها على وجه النقل والحكاية، واذا وصل الطالب الى الحقيقة؛ لا يرى من يتكلم»، صح في هامشه.

²²⁹⁶ ب: عليه السلام؛ ج: «ع م»

2297 دواء لكل داء الا السام اى الموت قال: إن الا ابا يوسف كان عند هارون الرشيد، فقال رجل: انا لا احب القرع فأمر أبو يوسف أن يضرب عنقه فاستغفر الرجل فعفا.

قال حضرة الشيخ: وهكذا ينبغي لأنه لا وجه لعدم حب ما يحبه النبي عليه الصلوة والسلام²²⁹⁸ ولو كان سما ظاهرا، فانه ترياق حقيقة وقال عليه الصلوة والسلام: «بكت الدنيا أسفا على ليلة المعراج فنبت القرع من دموعها»²³⁰⁰. قال حضرة الشيخ: ليس المراد بالدنيا هذا التعين: فانه عجوز كافرة فكيف يبكى وانما المراد بعض ما فوقها من التعينات، فانها مسلمات فنبت القرع من بكاء المسلمة غير انه ظهر في هذا التعين بالتنزل وذكر أن البلوط في الأوائل كان مملوئا بماء الشربة السكر، فلما قتل قابيل هابيل تتغير الى الشكل الذى تراه الان.²³⁰¹ وحكى: أن عمر رضى الله عنه²³⁰² شرب السم الذى اهدر اليه بعد أن قال: «بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء»²³⁰³ فازداد حسنه واسلم الوفد. قال: ذلك تأثير نفاذ التوحيد بوجوده ونحن نوحّد ولم يدخل الآن في قلبنا. وحكى: أن امرأة ادخلت سمّا في طعام زوجها ثلث مرات فلم يؤثر لأنه كان لا يأكل بدون البسمة وذكر أن السطر الأول من خاتم سليمان عليه الصلوة والسلام²³⁰⁴ بسم الله الرحمن الرحيم والسطر الثانى لا اله الا الله والثالث محمد رسول الله، فلما ادخل جبريل في أصبعه لم يقدر أصحابه أن يراه فتضرّعوا. فقال: قولوا: لا اله الا الله محمد رسول الله فلما قالوا، رأوه فسألت عن سرّه.

قال حضرة الشيخ: لأنه احاطت المهابة فلما اشتغلوا بالتوحيد حصل لهم الاستعداد والقدرة. ثم قال: بادخال ذلك الخاتم في اصبع روحك تقدر على الحكومة في ملك وجودك فلولا ذلك الخاتم في الوجود الإنسان؛ لما قدر على الحركة فاذا أخذ ذلك الخاتم عنه في زمنه يتعطل الآلات فبطش اليد ومشى القدم ببركة ذلك الخاتم عون حق مهر سليمان أوله نفسه حكم ايلمك انسان اوله ثم قرأ الفاتحة.

5 (جمادى الأولى 986) يوم الثلاثاء:

²²⁹⁷ في د : + لكل

²²⁹⁸ ب ج د: «ع م»

²²⁹⁹ ب ج: «عليه السلام»؛ د: «ع م»

²³⁰⁰ المحقق: لا يوجد مصدر هذا الحديث.

²³⁰¹ ع - «وقال عليه الصلوة والسلام: « بكت الدنيا أسفا على ليلة المعراج فنبت القرع من دموعها» فانها مسلمات فنبت القرع من بكاء المسلمة غير انه ظهر في هذا التعين بالتنزل وذكر أن البلوط في الأوائل كان مملوئا بماء الشربة السكر، فلما قتل قابيل هابيل تتغير الى الشكل الذى تراه الان»، صح في هامشه.

²³⁰² ب: «رضى الله»

²³⁰³ أبو داود، 920 (5088)؛ ترمذي، 655 (3388)

²³⁰⁴ ب ج: «ع م»

قلت: رأيت انى في محكمة، فتراجع الناس الى ولكن على وجه الجلوس أياما. قال: في بعض الإنسان قوة قابلة للحكومة ولا توجد ذلك معك القوة في كل نفس، فحصل²³⁰⁵ حركة من تلك القوة. ثم فرغت. قال: هذا الكشف ليس الا قلت: نعم، خطر²³⁰⁶ ببالى قصة الرجال مع الدلاك في ابنه الصغير بمحضر الباب بدمشق الشام. ثم قلت: رأيت انى على محفل جامع كبير وقبلته غربى في الجملة. فانا على التحرى.

قال حضرة الشيخ: تفكرت في أمر متعلق بالتوحيد وبذلت جهدك تكون على الحق المستقيم. ثم قال: مراتب التوحيد وان كانت حسنة الا أنها بالنسبة الى التوحيد الحقيقى ليس بشيئ، فاجعله مطلبك الاعلى مقصدك الأقصى سمعت في الطريق شابا قرأ معراج النبي صلى الله عليه وسلم²³⁰⁷ جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى مع المرحوم استادى في بيت وله كتاب من علم القراءة قد كتب فيه مخارج جميع الحروف على التفصيل وفي آخره ذكر أحوال سجدة التلاوة وانا أريد أن أنقلها الى مجموعتى. قال حضرة الشيخ: كأنك تأسفت²³⁰⁸ على علم القراءة²³⁰⁹ لكن أشير اليك أنه اذا انتقش في قلبك يكفيك. قلت: نعم، مقصودى هو المعنى سواء وجد اللفظ او لا ثم قال: أردت أن أنظر في قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾²³¹⁰ فرأيت قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ﴾²³¹¹ وفسر في المدارك اى قبل وجوده كان ذلك العهد في عالم الوحدة الذى لا يتصور فيه التبدل والتغير على وفق قوله ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلِّمٍ لِلْعَبِيدِ﴾[ق، 29/50] ولهذا وقع وصدر ذلك الفعل من آدم عليه الصلوة السلام²³¹² وأما قوله تعالى ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِئُ﴾²³¹³ فبالنسبة الى التنزلات وقد علم من ذلك امكان تبديل القهر باللفظ واللفظ بالقهر يعنى أشار الى أن لا يميل الى جانب ما يعطى السفلى. قال: وهذا موجود في كل انسان على قدر حاله فان فيه ما يوجب الترقى والتدنى²³¹⁴ ويؤيده ما ورد في الآثار من أن ابن آدم يعمل في طول عمره عمل أهل الجنة حتى اذا بقى قدر شبر يعمل عمل أهل النار فيدخل النار وكذا العكس لأن من كان مظهر القهر يرى ذلك ومن كان مظهر اللطف يرى ذلك مع امكان التبدل وذكر بعض الفضلاء نقلا عن الصوفية أن هاتين القوتين أعنى القهر واللطف سمى بسرّ الجلال وبسرّ الجمال. قال: والخلاص عنهما

²³⁰⁵ المحقق: «حصلت»

²³⁰⁶ المحقق: «خطرت»

²³⁰⁷ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²³⁰⁸ ج - «كانك تأسفت»، صح في هامشه.

²³⁰⁹ ب: «القرآن»

²³¹⁰ ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه، 124/20]

²³¹¹ ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَبَّيْ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه، 115/20]

²³¹² ب ج: «ع م»

²³¹³ ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِئُ مَنْ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد، 39/13]

²³¹⁴ ع - «يعنى أشار الى أن لا يميل الى جانب ما يعطى السفلى. قال: وهذا موجود في كل انسان على قدر حاله فان فيه ما يوجب الترقى والتدنى»، صح في هامشه.

بالوصول الى التوحيد الحقيقيّ الصرف فانه ينظر اليهما من فوق. قال: من ذكر تفسير قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [الرعد، 124/13] أعمى بالتحقيق والحال الى يوم القيامة لما تم فانه يجرى في مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر. قال: أكل آدم عليه الصلوة والسلام²³¹⁵ من الشجرة بإرادة الله سبحانه وتعالى وكان خروجه من الجنة بإختياره لأن الله تعالى لا يأخذ ما عطاها فلو أنه أراد الإقامة فيها لأبقاه الله تعالى غير انه لما أراد المطلب الأعلى اقتضى ذلك الخروج من الجنة لأنها²³¹⁶ من اللطف المحض والترقى والنيل الى المقصود في التحمل على القهر، فلذلك نزل الى الدنيا. قال: جاء شاب من الأولاد مشايخ الحلوتية وذكر أن في الإسم السابع. فقلت: لهانت الآن لم تشم رائحة تلك المرتبة ولكن ذلك إشارة الى قابليتك لتلك المرتبة بعد زمان باشتغال وقد انتقل ابوه وهو يريد أن يكون خليفة مقامه. ثم قال: لا بدّ بعد حصول كل مرتبة من السعي سبع مراتب حتى يفهم تلك المرتبة. وأما في طريقنا الجلوتية. فلا يفتر الطالب ولا يفين في مرتبته من المراتب الاربع اصلا لأنه انما على الفناء حتى لا يجد الوجود في نفسه.²³¹⁷

ثم قلت: رأيت إن بعض الاخباء أتاني هدية كالبخز السمن والجوز. فقلت لا اريد التكلف والتقيد فان غيرى يطلب الغرة وأنا إنما أريد الذلة. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك جاء بعض المزداد²³¹⁸ ثم فرغت عنه. قلت: نعم، يغلب²³¹⁹ الخواطر. قال: أنفها بالتوحيد. قلت: يحصل ببعض²³²⁰ الأوقات صفاء بحيث لا يبقى أثر من الخواطر. قال أحمد الله سبحانه قدم على ذلك وانف ما خطر ببالك فالتوحيد في الحقيقة نفى التعدد والتكثير، وانما اللفظ دال على ذلك ثم قرأ الفاتحة.

6 (جمادى الأولى 986) يوم الأربعاء:

رأيت اني²³²¹ على سفر مع جماعة، فجنّت قبلهم الى المنزل، ونزلت ومعى محمد جلبى ابن الخطيب. فآخذوا في المجيئ فقبلت²³²² محمد جلبى، فقال: الحمد لله²³²³ قد وصلنا من الفناء الى البقاء²³²⁴ ثم ملأت ابريقا في

²³¹⁵ ب ج: «ع م»

²³¹⁶ ب: «انها»

²³¹⁷ ع - « قال: جاء شاب من الأولاد مشايخ الحلوتية وذكر أن في الإسم السابع. ثم قال: لا بدّ بعد حصول كل مرتبة من السعي سبع مراتب حتى يفهم تلك المرتبة. وأما في طريقنا الجلوتية. فلا يفتر الطالب ولا يفين في مرتبته من المراتب الاربع اصلا لأنه انما على الفناء حتى لا يجد الوجود في نفسه. »، صح في هامشه.

²³¹⁸ ب: «المراد»

²³¹⁹ المحقق: «تغلب»

²³²⁰ ب: «في بعض»

²³²¹ ب - «اني»

²³²² ب: «فقبلت»

²³²³ د + «نعالي»

²³²⁴ ب - «الى البقاء»

ماء حارّ للتوضى في ذلك الماء حَبَات الرَّمَان بالخلقة فصَبَّت الماء. قال حضرة الشيخ: عرض لك كسل عن الصلوة والوضوء تضجرت عن عروضه. فان الصلوة ترى في صورة الرجل. ثم قلت: رأيت انى أكل الأكارع المطبوخ. قال: أردت ان تستلذ بشيئ، فرغت فان الأكارع والرؤوس يدل²³²⁵ على ذلك وذكر قول الشيخ عرفه يا بشر ما دمت بشر انت بشر. قال: قد ذكرت هذا القول مرارا ولكن أوان ذكره هذا الوقت. ثم تلى قوله ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾²³²⁶ قال: في تفسير الموضع النيسابورى أشد عذاب.²³²⁷

قال حضرة الشيخ: وهو بالوقوع في التنازلات والاسافل فوسع العيش لأهل السلوك بالوصول الى الحقيقة واضيق العيش لمن كان في الحجاب اذ لا عذاب أشد من الحجاب عن الله تعالى ومنه يشغل جهنم سراجها. قال: مرحوم يونس أمره «جنته بدنن بزه جكا آنده كمدية لر» قال حضرة الشيخ: فظاهر هذا الكلام وان كان دالاً على الفناء الا أن مراد المرحوم أن يقول: أنه حصل له وجود حقيقى لا يؤثر فيه عذاب جهنم. ثم قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئاً وهو أن مراتب التوحيد الحقيقى كثيرة لا نهاية له الا أن حصول واحد منها كاف متج. قلت: رضينا أن يحصل لنا التوحيد الحقيقى مرة واحدة من اى مرتبة كان قال: أنت ترضى بحصوله قدر ما يرفع الحجاب والفرقة عن البين قلت: نعم، قال: ولنقرأ الفاتحة على تلك النية فقرأها.

7 (جمادى الأولى 986) يوم الخميس:

قال حضرة الشيخ: تحمّل واصطبر، فان البلاء متناه غاية ما في الباب أن يكون الى الموت فهو ينتهى به. قلت: لو علمنا الخلاص. قال: ولين سلّم لكان ما وقع بعده على أسلوب جديد وفيه لذة على أن يقع التسلى بوقوعه من الله تعالى لا غيره فأهل النار فيهم نوع لتسلى بكون تعذيبهم من الله تعالى. وحكى: أن ايوب عليه الصلوة والسلام²³²⁸ لما وضع الدود تين الساقطين على جرحه وجد ألماً شديداً لم يجد مثل ذلك قبله²³²⁹ فنادى فقيل: يا ايوب لنا وضعنا الدود في بدنك بيد قدرتنا فلذلك لم تتنلم منه كثيراً وأما الدودان فقد وضعتهما بيدك فأين هذا من ذلك. ثم قال: لو جئت بعد العصر فمجرد الرؤية والصحة لا يخلوا عن الترقى وان لم يكن²³³⁰ لك مصلحة أخرى، جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى صعدت من سلّم الى مقام مقبول بمعاونة بعض²³³¹ الجماعة. فقلت:

²³²⁵ المحقق: «تدل»

²³²⁶ ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [الرعد، 124/13]

²³²⁷ ع - « فان الصلوة ترى في سورة الرجل ثم قلت: رأيت انى اكل الأكارع المطبوخ. قال: أردت ان تستلذ بشيئ، فرغت فان الأكارع والرؤوس يدل على ذلك وذكر قول الشيخ عرفه بالبشر ما دمت بشر انت بشر. قال: في تفسير الموضع النيسابورى أمثله عذاب.»، صح في هامشه.

²³²⁸ ب ج د: «عليه السلام»

²³²⁹ ب - «قبله»

²³³⁰ المحقق: «تكن»

²³³¹ ج - «بعض»، صح في هامشه.

لنفسى بعد الخروج الى ذلك المقام لو لم يكن²³³² المعاونة لما قدرت على الخروج. قال حضرة الشيخ: السلم جذبة الهية هذا حاصل بعناية الله تعالى ومنه ما قيل: في حق النبي صلى الله عليه وسلم²³³³ في المعراج «نرو بندان كوكلره اولدى روان» ثم قال: جعله الله تعالى مباركا ويسر زيادة من فضله. قال: أن طلاب الحق تفكروا في طريق الوصول امورا كثيرة بمقتضى عقولهم فسلكوا طرائق قدر وتفرقوا ايدى سببا ولم يعرفوا أنه لا طريق له سوى التوحيد الا يرى أن العمدة هي التوحيد وسائر العبادات فرع عليه ولذلك لا يكلف من لم يؤمن بفروع الإيمان. قال: كما ان المشتغل بالعلوم الظاهرة يصل الى مطلبه كذلك من اشتغل بالتوحيد في طريق الحق يصل الى مقصوده وبعض الناس وان كان يصل على الغفلة لكن لا يكون كمن وصل بالشغل والكسب فهو كمن وجد الكنز على الغفلة، فانه لا يعرف قدره يتلفه فيما لا يليق بخلاف الكاسب، فانه يحفظه ولا يسرفه الا في محله المناسب. وحكى: أن شيخه كان من بغدان وكان كاملا ويرعى الغنم وقد وصل الى أمور كثيرة في جبل معنيا غير أنه لم يعرف طريق السلوك الا بعد المجيئ ببروسة المحروسة. قال: جاء المدرس الجديد بالمرادية فذكرت له الترقى. فقال: ليس²³³⁴ لى حاجة بالترقى، فان العمر قد وصل الى الآخر وانما مرادى السلوك في طريق الحق²³³⁵ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: وقع لى بعض حالى لا بطريق الرؤيا هل في الظاهر وهو انى رأيت جماعة على منابر في بعض الممالك يقولون: بعلى صوتهم رضوان الله عليهم أجمعين.²³³⁶ فلعله يفتح بعض الممالك بعناية الله تعالى، فانه من امارات السنة وعلامة محبته الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وقد سمعنا أن مصطفى پاشا قد أفاق عن مرضه فحمدت الله تعالى. قلت: لو كان²³³⁷ منكم عناية يفيق مصطفى پاشا فلو لم يكن ذلك بعينه لوجد أمثاله كثيرا فنرجوا من الله تعالى أن تطهر الممالك الاسلامية عن الروافض ويجعلها مملوءة بالسني في الظاهر والباطن. ثم قرأ الفاتحة.

8 (جمادى الأولى 986) يوم الجمعة:

رأيت أن خطيب بولادين. يقول: أن السلطان قرأ القرآن من رجل فلاننى وكان جده قرأ من عم²³³⁸ هذا الرجل ولكن ذلك لم يبلغ درجة الرجال وانما هو بالقاء معلم السلطان وتربيته والرجل أيضا معترف بذلك. ثم رأيت

²³³² المحقق: «تكن»

²³³³ ب ج د: «ع م»

²³³⁴ المحقق: «ليست»

²³³⁵ ع - «قال: جاء المدرس الجديد بالمرادية فذكرت له الترقى. فقال: ليس لى حاجة بالترقى، فان العمر قد وصل الى الآخر وانما مرادى السلوك في طريق الحق»، صح في هامشه.

²³³⁶ ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²³³⁷ المحقق: «كانت»

²³³⁸ د - «عم»، صح في هامشه.

مرتبة ذلك الرجل و مرتبة السلطان من الخلوتية على شكل القانون الذى تضرب. ثم ذهب السلطان فقتل: ان للسلطان مرضا واحصر لحيته.

قال حضرة الشيخ: في أرواح هؤلاء مرض وان كان صورهم على التصوف والصلاح ولكن إنى يوجد التصوف والفناء فلو سلط عليهم ذرة مما يحمله الفقراء وأهل الفناء لما يحملوها، فالسلطان في الظاهر على التصوف ولكن لا يقدر على الخروج عن لباس الانانية، كيف يعرف الحقيقة. قال: ²³³⁹ وصاحب المحمدية كان ²³⁴⁰ له ²³⁴¹ تعرفات وتصرفات ولكن مجرد العرفان لا يكفي قلت: مادام لم يحصل الوصول الى الحقيقة فما سواه لا يساوى فلساً. قلنا: قال: يعرف الروح الحقيقة ولا يصل يده فيسير في وادى الخيرة والمحنة زمانا فعلى الغفلة ينكشف ويتجلى ²³⁴² له الحقيقة يوما وحكى: قصة عبدى خليفه. وذكر أن الشيخ عبد القادر الكيلانى ابتلى بذلك البلاء ودار في وادى المحنة سبع سنين او تسعا حتى أنه يأكل اصول النباتات ثم فتح الله تعالى يوما.

قال حضرة الشيخ: ونحن من الضعفاء والأذلاء ليس لنا شئ غير العدم. فنرجوا من كمال كرم ²³⁴³ الله سبحانه ان يرحمنا ويحسن الينا بمحض لطفه واحسانه. ثم دعى أن يعطينا الله سبحانه تعالى البقاء مقام الفناء قرأ الفاتحة. ²³⁴⁴ وقع ²³⁴⁵ اليوم في طريق الجامع لمعة من تجلى قوله تعالى (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) ²³⁴⁶ قرأ رئيس المحفل قوله تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) [النساء، 28/4] وقرأ في الخطبة وخلق السحاب والعمام وأنزل من السماء ماء لينتفع به الانام. ²³⁴⁷ جئت بعد العصر وقلت: قد اسود قلبي بعد الجمعة بسبب ذكر بعض ما سلف في البيت. قال حضرة الشيخ: بعض الكلمات مقسية ولكن التوحيد يدفعه بعناية الله تعالى. قلت: وقد رأيت في سنة الجمعة وجها أسود ثم تمثل بشكل حسن ولم أقدر على التدارك بمقتضى اذا جاء القضى، عمي البصر.

²³³⁹ د + «كان»

²³⁴⁰ المحقق: «كانت»

²³⁴¹ ب - «له»؛ د: «كان له»

²³⁴² المحقق: «تتجلى»

²³⁴³ ب - «كمال كرم»

²³⁴⁴ ج - «مقام الفناء قرأ الفاتحة»، صح في هامشه.

²³⁴⁵ المحقق: «وقعت»

²³⁴⁶ (هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ مَا يَلْعَلُ مَا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) [الحديد، 4/57]

²³⁴⁷ ع - «وقع اليوم في طريق الجامع لمعة من تجلى قوله تعالى (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) قرأ رئيس المحفل قوله تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) [النساء، 28/4] وقرأ في الخطبة وخلق السحاب والعمام وأنزل من السماء ماء لينتفع به الانام»، صح في هامشه.

قال حضرة الشيخ: ذلك من غلبة الصفراء قلت: بعد ان يسر الله تعالى سلامة القلب سواء عرض الصفراء وغيرها. قال: التوحيد يدفع الكل رأيت إني خرجت على سطح وبيدي كتاب وجزء عمّ من القرآن، فنظرت في سورة الفاتحة اى سورة عم، فوجدته كاملا في ثمانية وعشرين ورقا وكتب في أول الفاتحة سورة محمد صلى الله عليه وسلم.²³⁴⁸

9 (جمزى الأولى 986) يوم السبت:

قلت: رأيت إني نزلت من جبل الى الصحراء وبیدی بندقان ووعاء النشاب، ورأيت جماعة يتكلمون في الجبر فدفعت شبهتهم. ثم قلت: أن النبي صلى الله عليه وسلم²³⁴⁹ نهى عن التكلم من القضاء والقدر.

قال حضرة الشيخ: نزلت عن حالك ولم نجد الحضور فيه كانه لأجل خرج البيت. قلت فينا قلة غير ان كدري ليس الا من الباطن. قال: أن متولّى الباطن هو الله سبحانه واما الجبر فما دام لم يغيب المجبور عن النظر²³⁵⁰ لا يتخلص عن الجبر. قال: وهذا السير أيضا للعين لا للسان ولا للعقل ولا للإدراك. قال: لا تتعب وجودك بالهم. فان ذلك مصيبتنا. قلت: ليس ذلك بيدى. قال: يكون في يدك ان شاء الله تعالى بعنايته فلو حصل لك نوع نشاط لا استرحت مقدارا ولكنه يكون²³⁵¹ ان شاء الله²³⁵² ثم قال: هل سمعت خيرا من جانب السفر، وقد رأينا مكتوبا على المقابر رضوان الله تعالى²³⁵³ عليهم أجمعين ورأى عاشق أيضا إنهم منتظرون لوصول عسكر الإسلام، فاذا وصلوا يسلمون الممالك. قال: نحن وإن كنّا قاصرين عن كمال محبتهم ولكننا نحبتهم وهم أليق بها لانهم علماء ربانيون فتعظيمهم²³⁵⁴ تعظيم الله لانه عليه الصلوة والسلام²³⁵⁵ قال: «من أكرم عالما فقد أكرمنى ومن أكرمنى فقد أكرم الله تعالى.»²³⁵⁶ ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد العصر، فسأل حضرة الشيخ: عن حالى فقلت: ليس لى شىء. فقال: قد جننا بالفناء وحال الفقراء ان يوقعوا الطالبين فى الفناء وفي حال الفناء يصلون يوما الى البقاء. وقلت: انا ما وجدنا الفناء وانما حالنا التشبه والتقليد فاذا لم يبق²³⁵⁷ لنا مهرب الى طريق الاعوجاج نوينا وعزمنا على السلوك الى الصراط المستقيم. قال

²³⁴⁸ ب: «صلعم»

²³⁴⁹ ب ج: «صلعم»

²³⁵⁰ د - «النظر»

²³⁵¹ ب - «ولكنه يكون»

²³⁵² ب: «تعالى»؛ ج د - «تعالى»

²³⁵³ د - «تعالى»، صح في هامشه.

²³⁵⁴ ب: «فتعظيمهم»

²³⁵⁵ ب: «عليه»، ج: «ع م»

²³⁵⁶ جامع الصغير، 212/1 (1428)

²³⁵⁷ ج - «يبقى»، صح في هامشه.

حضرة الشيخ: بدل المقذور منا والهداية من الله الهادي. ثم قال: هل نعرف معنا قوله ﴿فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتُ﴾²³⁵⁸ مع أنه عليه الصلوة والسلام²³⁵⁹ كان على كمال الاستقامة²³⁶⁰ قلت: أنتم اعلم. قال: الأمر بان نتكلم²³⁶¹ من مرتبة الطبيعة والنفس الا لأهلها ولا نتكلم من الروح والسر الا لأهلها، فاذا لم نجد أهلها، فلا نفعل تلك المكاملة الا مع الحقيقة. ثم قال: ذهبت اليوم الى المدرسة فهل عرفت من الذاهب. قلت: لا، قال: معرفة النفس باب لمعرفة الرب كما قال عليه الصلوة والسلام «من عرف نفسه فقد عرف ربه»²³⁶² فكل مرتبة معرفة فلو عرف الطالب ان الطبيعة وقعت لاي شئ مظهرا والنفس لأي شئ مظهرا وكذا الروح والسر لأي شئ وقعا مظهرين وجاوز عن الظاهر لوصل الى المطلوب وظهر عنده، فان الوجود الانساني مظهر وتراه يتجلى²³⁶³ الحقيقة. قال: قال الشيخ: غزالي: نور حق راجلوه داده در لباس اين وأن در جهان اوازه كونو مكان انداخه. قال مولی جلال: أن المعشوق يريد أن يستتر ويختفي من كمال همته والعاشق يريد أن يكشف بالطلب والمزمار. قلت: ذلك مقتضى العشق فلو خلص عنه ووصل الى المعشوق لتخلق بخلقه. قال: إن صاحب المحمدية كان يدعوا الله أن لا يخلصه عن العشق اصلا. قلت: ذلك من عدم معرفة ما فوق تلك المرتبة والا فالعشق حائل. قال: نعم، ينبغي ان يفنى العشق ايضا. قال: تعرف ما العشق؟ قلت: لا، قال: العشق عبارة عن تأثير الذى بين الواجب والممكن الذى به ظهور الممكن. قال: قد اتضه ان المطلوب هو المعشوق وانما العشق واسطة ثم انشد قول شيخ سعدى «عاشقان²³⁶⁴ كشتكان معشوقد بر نيايز كشتكان آوار» قلت: هذا القول فوق قول صاحب المحمدية بمراتب. قال: نعم، انه في مرتبة الفناء الكلي. قال: لولا رأيت المدرسة وطريقها في الذهاب والاياب كتبت الورد لاسترحت. ثم قال: كنت أرغب عن وجودي هذا لأنه كلما عالجوا وجع قدمي اذداد فلو خلصت عن هذا الموجود ولاسترحت فلذات الدنيا والتعلق بها سبب هذا الوجود. فالانبياء²³⁶⁵ صلوات الله عليهم أجمعين²³⁶⁶ قد خلصوا عن هذا الوجود ولو خلصنا نحن لاسترحنا عن مقتضياته ولكن الاركان قائمة في مكانها الا يرى ان الدنيا اذا افنيت يقوم الاركان في مكانها، فان الخالف لا يزول عن الخالقية واحداث عالم مكانها. قلت: فالى متى انتظار²³⁶⁷ السالفين. قال: اذا دخلوا الجنة وصلوا الى مرادهم لا يجيئ عندهم طولا لانتظار

²³⁵⁸ ﴿فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتُ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود، 112/11]

²³⁵⁹ ب ج: «ع م»

²³⁶⁰ ع - «مع أنه عليه الصلوة والسلام كان على كمال الاستقامة»، صح في هامشه.

²³⁶¹ ب: «يتكلم»

²³⁶² عجلوني، 262/2.

²³⁶³ المحقق: «تتجلى»

²³⁶⁴ ب - «وان المعشوق واسطة ثم انشد قول شيخ سعدى عاشقان»

²³⁶⁵ د: «فالنبي»

²³⁶⁶ ب ج: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»؛ د: «صلوات الله على نبينا وعليهم أجمعين»

²³⁶⁷ ب: «انتظار»

سنين واعواما قدر لحظة بل يذكرون الانتظار السابق، فان الاتفاق على ان اللذة في الفرقة لا في الوصلة، فان الواصل يضمحل وينعدم في حال الوصلة، فلا يعرف ذوق الوصال وانما يعرف في الفرقة. قلت: كان تلك الفرقة هي القرقة بعد الوصال والا فلا لذة في الفرقة قبلها. قال: نعم، الامر كذلك، فانه لا لذة للطالب في فرقة قبل الوصلة وانما اللذة في الفرقة بعد الوصلة، فان تنزله ايضا يكون بالحقيقة. ثم قال: ندعوا الله تعالى ان يبسر لك الكمال والوصال ثم لا يتفرق عن الوصال في تنزلك ايضا وقرأ الفاتحة على تلك النية. ثم سأل عن السفر وقال: سألت: عن رحل انهم منتظرون بوصول العسكر، فاذا وصلوا سلّموا الممالك. ثم قال: السفر الخارجى ايضا حسن غير ان مرادنا أحسن.

10 (جمادى الأولى 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انى خرجت بالسرعة على الشجرة الصنوبر وفيها رمضان القوچحصار وكان يمسك من خرج عليها فلم يمسنى ولم احتج الى امساكه. قال حضرة الشيخ: قد ظهر في تلك الديار شحص أهل النفاق وتلبس لا يوافق باطنه لظاهره وهذا بحسب الخارج. وأما في حق أنفسنا فلعل الله تعالى يغلبنا على نفاقنا وتلبسنا ولا نحتاج الى معاونة²³⁶⁸ الغير قال: هذا التعبير حسن. ثم قال: قال عليه الصلوة والسلام: «المدينة تنفى خبثها فالله تعالى يظهر قلب المؤمن عن الخبث ببركة التوحيد»²³⁶⁹ ثم لما طلبوا تعويذا قال: النظر الى الاسباب ليس الا لغير الواصل وقد تعرض له العلماء حتى قاله: الإمام النووى (هـ. 1234/631م) في شرح قوله عليه السلام²³⁷⁰ «أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة»²³⁷¹ هذا بنسبة الى غير الواصل من الناظرين الى الاسباب، وأما الواصل؛ فانما ينظر الى المسبب فلا يستعيز بالكلمات التامة بل بالله سبحانه. قلت: وايضا لا يرى في ذلك المقام شيطان حتى يستعاذ منه.

قال حضرة الشيخ: نعم، ينمى الشيطان ولا يرى في ذلك. ثم أمرنى بقطع قلمه فقطعته. قال: سأل الباقر عمن يحسن الخط من تلامذته. فقال: من كان سكيته أقطع منهم، فهو حسن خطاً من غيره، جئت بعد العصر فسأل حضرة الشيخ عن حالى. فقلت: خطر²³⁷² لى اليوم خواطر نفسانية ولم أتخلص الا ببابكم العالى. قال: اذكرها فانها أحسن من الرؤيا لأنها في التعيين والرؤيا في البرزخ. قلت: خطر ببالى اليوم²³⁷³ ان ابني جامعا في مولدى قال: هي عكس خاطرتى، فان في قلبى ان أرسلك الى المملكة التى ولدت فيها ولكن بعد كمال جامع وجودك

²³⁶⁸ ج - «معاونة»، صح في هامشه.

²³⁶⁹ بخاري، 1260 (7322)

²³⁷⁰ ب ج: «عليه السلام»

²³⁷¹ بخاري، 565 (3371)

²³⁷² المحقق: «خطرت»

²³⁷³ ج - «اليوم»، صح في هامشه.

وأبنى اولا جامع وجودك²³⁷⁴ ثم ذلك الجامع الخارجى بفضل الله سبحانه وعنايته. قلت: في بعض الأوقات لا يحول شئ من الخواطر للتوحيد حتى أنوى لنفى جميع ما سوى الله تعالى فأوحد فيضمهلاً ويبقى الكل فكأننا تغتر بذلك فيخطر²³⁷⁵ في بعض الأوقات خواطر ثقيلة. قال: التوحيد على مراتب وطريقة ابراهيم على طريقة النبي صلى الله عليه وسلم²³⁷⁶ وقد قال الله تعالى: حكاية عنه ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا إِلَى قَوْلِهِ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾²³⁷⁷ قال حضرة الشيخ: بعض هذه ومن تجلى الأفعال وبعضها من تجلى الصفات، فلم يقع بواحد منهما وعمد الى تجلى الذات. ثم قال: لا اله الا الله ثلاث مرات ثم قال: وحد الله تعالى على هذا وليكن في نيتك ان يقول: لا موجود الا الله لا معبود الا الله لا مقصود الا الله ثم قال: لا شئ أعلى من التوحيد. والخلوتية وان كانوا يشتغلون ببعض الاسامى ولكن سيرهم في البرزخ لا في التعيين حتى ان طالبا لو راي في الرؤيا جنينة وكرما فهو ليس بمقبول لأن غايته أن يكون أهل الجنة وأهل التوحيد لا يلتفتون الى الجنة وان لم يكونوا خارجين عنها. قلت: لا يضر دخول الطالب في الجنة وانما الضرر في دخول الجنة قلب الطالب، فانه ينبغي ان لا يكون في قلب الطالب غير محبة الله تعالى. قال: نعم، ذلك علامة التوحيد. قال: الأكسير الذى ينقلب النحاس البشرية الى الذهب الخالصة هو التوحيد الانفاق على أن ما حصل بالأكسير وأعلى وأحسن من المعدنى. ثم قال: أن امي كانت لم تطعمنى طعام السوق الى سنت سنين من يوم ولادتي ثم مرضت فطلبت اللقمة فاخذتها ثم ذكر ان أرض بروسة منظر الله تعالى وظهر آثار رحمته. وحكى: الحج الجامع الكبير وانه كان بيت عجوز امنت بالله تعالى في دعوة نوح عليه الصلوة والسلام²³⁷⁸ فلم يدرك الى السفينة فحفظها الله تعالى في بيتها. قال: هكذا اظهر لبعض أهل الكشف في كشفه وذكر مجمع الأرواح. قال: لما حرفوا قبلته فاذا رأيته بعرض لى المفشيات وهرب الارواح ايضا. ثم رأيت أنه حصل²³⁷⁹ لى قوة من الله تعالى لعونه الى اسلوبه القديم فأمرت القيم أن يعيد الحصر الى حالها، ففعل ثم غيروها فلم يلبث ثلث ايام انه جاء حكم من قبل السلطان ان يسأل عن الناس فانى جانب يطلبون يفعلون فاجتمع الناس في الجامع فلما سألهم القاضى ابن المعلم قالوا نريد القديم مع أنهم كانوا على طلب الجديد فأمر القاضى بالتبديل. فقال طلبتنا فاعاد الحصر الى الاسلوب القديم ولم ينظر الى القيمتين. ثم قال: كان الكفرة يجتمعون في موضع الجامع الذى بنيته في حصن بروسه وكان هو كنسبة لهم فاذا رايته عليه واتضرع الى الله تعالى أن يتركونه جامعا، فجاء يوما حكم من قتل السلطان الى الفقير ان تبنيه جامعا فعملت فيه صخرة ووعظا الى ست سنين. ثم شرعت في بنائه ولا أدري كيف بنى ومن أين حصل دراهمه وخرجه فجعل الله جامعا لطيفا بقدرته. ثم نقل عن المولى الروشنى(هـ.1487/892م.) بيتا

²³⁷⁴ ج - « وأبنى اولا جامع وجودك»، صح في هامشه.

²³⁷⁵ المحقق: «تخطر»

²³⁷⁶ ب: «صلعم»؛ د: «ع م»

²³⁷⁷ ﴿لَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [الأنعام، 76/6]

²³⁷⁸ ب د: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²³⁷⁹ المحقق: «حصلت»

مفهومه أيها القلب لا أحرّك لك شمع رأيتّه وانما أوخرّك لاجعلك فراشا لشمع لطيف. ثم قال: أراد بذلك الشمع اللطيف تجلّى الذات. ثم قرأ الفاتحة.

11 (جمادى الأولى 986) يوم الإثنين:

رأيت اني حاربت مع الكفار في حصين²³⁸⁰ ودخلت في أبواب كثير وحاربت بانواع المحاربة وضربت عنق شحصين منهم ورأيت شاتّين أمردين منهم على الميل للفقير فاعطى واحد منهما سيفاً وقوساً وسهماً ثم خلصنى عنهم ولم يظهر في تأثيرهم اصلاً. قال حضرة الشيخ: خطر²³⁸¹ ببالك انواع الخواطر مما يخالف الشريعة، فحفظك الله تعالى عنها بالآخرة، فاشكر الله سبحانه شكراً كثيراً. ثم قال: كل خاطرة يمنع²³⁸² عن التوحيد فاتركها وأنفها أى خاطرة كانت سوى الفرائض والواجبات والسنن. قال: مقصود الكل هو الله سبحانه غير أنهم تحيروا في طريق الوصول²³⁸³ فدوّن بعضهم الكتب وضيّع بعضهم الإعمار في الاشتغال بالعلوم الظاهرة مع أن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام²³⁸⁴ لم يتعلموا علماً ولم يشتغلوا بغير التوحيد فلو ان ساير الناس ايضاً اشتغلوا بالتوحيد لوصلوا الى مرادهم. ثم تكلم عن مرتبة الطبيعة والنفس. وقال: نزل القرآن متفرقاً حسب ما اقتضاه اصلاح حال الأمة من الطبيعة والنفس وغيرهما وكان ابو يزيد البسطام يقول: كما أن القرآن نزل على النبي صلى الله عليه وسلم²³⁸⁵ بلفظه ومعناه في أربع وعشرين سنة كذلك انكشف لى معناه في تلك المدة حسب ما اقتضاه اصلاح²³⁸⁶ طبيعتى ونفسى، فان الإلهام الربانيّ للاولياء بمنزلة الوحي للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²³⁸⁷ قال: لو قيل: لك اذا لم يكن بالعلم فبأى شئ يكون فقل: يكون بالعمل وقد سألتى المولى عن مصلح²³⁸⁸ الطبيعة. فقلت: بالشريعة فقل: بأى طريق؟ فقلت: بالاجتناب عن النواهي يحصل الخلاص عن التدنى وبالامتنال للوامر يحصل الترقى فقلوا جميعاً وحصل لهم حظ عظيم.²³⁸⁹ قال: لا يمكن الإرشاد والوعظ بالعلم الظاهر بل ينبغى ان يشتغل بالتوحيد فيطلع بالبال ما يناسب لاصلاح احوال الطالبين

²³⁸⁰ ج د: «حصن»

²³⁸¹ المحقق: «خطرت»

²³⁸² المحقق: «تمنع»

²³⁸³ ب: «الأصول»

²³⁸⁴ ب: «عليهم السلطان»؛ ج: «عليهم السلام»

²³⁸⁵ ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»

²³⁸⁶ ج - «اصلاح»، صح في هامشه.

²³⁸⁷ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²³⁸⁸ ج: «مصلح»، صح في هامشه.

²³⁸⁹ ع - «قال لو قيل: لك اذا لم يكن بالعلم فبأى شئ يكون فقل: يكون بالعمل وقد سألتى المولى عن مصلح الطبيعة. فقلت: بالشريعة فقل: بأى طريق؟ فقلت: بالاجتناب عن النواهي يحصل الخلاص عن التدنى وبالامتنال للوامر يحصل الترقى فقلوا جميعاً وحصل لهم حظ عظيم.»، صح في هامشه.

والحاضرين. قال: افعل انت على ذلك²³⁹⁰ هذا الاسلوب. ثم قال: جاء رجل من أتباع المولى پرويز قاضى مكة. فقال: كان باب الكعبة أولا من الفضة فالآن مملوئة بالذهب. قال: الفرض من ذلك تعظيم بيت الله تعالى²³⁹¹ فإنه مولد النبي²³⁹² الواقع مظهرا للذات ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعض الظهر حضرة الشيخ فقال: رأيت منذ خمسين سنة ان على رأس كل شخص غزلا نازلا من جانب السماء وأصل الكل واحد فنفس تلك الرؤية وان لم يكن مقصودا ولكن كان بابا للمقصود الاصلى فوقعت بعد ذلك في اسلوب آخر²³⁹³ فانفتحت²³⁹⁴ لى امور كثيرة. قلت: رأيت انى على سطح فارقت النزول وهنا سلم لكن بعض قدميه منقوض فوجدت خلف السطح محلا محفوظا قابلا للنزول، فنزلت منه. قال حضرة الشيخ: قد كان لك اعتقاد ما على بعض شئ فكأنه زال في الجملة. فلو أنك نزلت في السلم لوقعت في زحمة عظيمة. ثم قال: انى وجدنا الاعتقاد فلنتجاوز²³⁹⁵ عنه حتى نتخلص عن التقيد به ويحصل الفناء في ذلك أيضا ثم قرأ الفاتحة لان يستهل الله جميع الأمور.

12 (جمادى الأولى 986) يوم الثلاثاء:

قلت: لحضرة الشيخ كان معاملتى الى السبح بالطبيعة فيما بين حال النوم واليقظة. قال حضرة الشيخ: الطبيعة ليست بشئ وانما حصلت في امتزاج العناصر الأربع فاذا غلب أحدها يظهر له حكم فهي والنفس ليستا بشئ فانفهما وجاوز عنهما الى المقصود الاصلى وانما التعرض لهما لئلا يكون مانعين عن الطريق. ثم قال: كل بما تشتهيك على الاعتدال فان الأكل خير من انحراف المزاج. قال: قد اشتد وجع قدمى الليلة فكأنى صرت مريضا. ثم قال: خطر ببالى ان أمر سالك اسناء قوله تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ﴾²³⁹⁶ ولكن لم أقدم ترقى عليك لئلا يمنع عن طريقك. ثم قال: تفكر فيه هل لاسناد مجازي أو²³⁹⁷ حقيقى. قلت: لا نعرف ذلك الا بعد حصول المعرفة الله تعالى قال: كلا منا في الظاهر فإنه قيل: ان النور بمعنى المنور فيكون من قبيل الاسناد الى الفاعل.

13 (جمادى الأولى 986) يوم الأربعاء:

²³⁹⁰ ج: «ذلك»، صح في هامشه.

²³⁹¹ ب - «تعالى»

²³⁹² ب ج: «ع م»، د: «صلى الله عليه وسلم»

²³⁹³ ب - «آخر»

²³⁹⁴ المحقق: «فانفتحت»

²³⁹⁵ ب: «فلتجاوز»

²³⁹⁶ ﴿لِلَّهِ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 35/24]

²³⁹⁷ ب + «عقلي»

قلت: لحضرة الشيخ لاحظت قبل الظهر بالأمس معنى قوله تعالى ﴿لِلَّهِ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾²³⁹⁸ فخطر ببالي انه اشارة الى التجلى في الظاهر وما بعده أعنى قوله ﴿يَكَادُ رَيْثُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾²³⁹⁹ اشارة الى تجلى الذات فعلى تلك الملاحظة غلب على نوم فرأيت اذناكر مع جنابكم الكريم أحوال التجليات فلما ذكرت التجلى في المظاهر قلتم ليس المقبول ذلك وانما القبول ذلك اضمحلال جميع ما سوى الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: نعم، ذلك تجلى معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²⁴⁰⁰ فتلك الآية وان كان المفسرون والوعاظ يذكرون معناها ولكن شأنها خطير وقدرها عظيم فاذا تجلى ذلك لا يبقى في الوجود ما سواه تعالى. فيسر الله تعالى لك. ثم قال: فكيف وجدت الاسناد؟ قلت: ما وجدته الا حقيقيا. قال: ذكروا انه بمعنى المنور. قلت: لا يحتاج. قال: أن معنى كل آية على سبع مراتب على ما ورد في الآثار من قوله «أن للقرآن ظهرا وبطنا الى سبعة أبطن»²⁴⁰¹ فالكمال أن يوجد الكل ولكن ذلك على ذكر منك. قلت: اذا وجد المرتبة العليا فالباقى سهل. قال: نعم، اذا وجد رأس المال فالاسافل توجد ثم قلت: بعد أن صليت العصر بالجامع الكبير أردت أن أجيئ الى خبابكم فارتفع عن قلبي جميع الخواطر فبقى خاليا، فاشتغلت بالتوحيد ففي ذلك الحضور بين النوم واليقظة اعطيت ورقة بيضاء مثل بياض الثلج فقيل احفظها فانها تنفعك. قال حضرة الشيخ: الورقة البيضاء الخالية عن الحط صورة قطع جميع التعلقات. ثم قلت: كان مجاهدتى الليلة مع الطبيعة والنفس. قال حضرة الشيخ: في مثل ذلك اكثر من التوحيد وتجاوز²⁴⁰² عنها ثم وصانى بالتوحيد. ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد العصر فسأل حضرة الشيخ عن حالى. فقلت: ليس لى شئ وانما جئت لأضع وجهي الاسود تحت قدمكم الشريفة. قال: علامة رسوخ التوحيد أن يكون القهر واللفظ على السواء عند الموحد، فكما انه يذوق في اللطف فله أنه يذوق في القهر. قال سيد هرکه أيوبك بلاس سوركنون كلمدى كيمدى اول يار ألندن خلعت عبد شكور ولما أحضر الشيخ عطار في ميدان الشهادة قال: اعملوا فانى اعلم ممن سقط هذا على وكان كثير من أولياء الله تعالى يخرجون البادية ويترقبون لما يرد عليهم من قبل الله تعالى. قال: هي حالهم ولكن لو لزم ذلك في الظاهر بل يكفى حصوله في القلب والسر. قال: فانه بعد أن حصل التوحيد في الباطن يتم الامر ويجرى

²³⁹⁸ ﴿لِلَّهِ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ رَيْثُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 35/24]

²³⁹⁹ ﴿لِلَّهِ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ رَيْثُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 35/24]

²⁴⁰⁰ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَّا إِلَهُهُ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

²⁴⁰¹ ع - «على ما ورد في الآثار من قوله «أن للقرآن ظهرا وبطنا الى سبعة أبطن»،» صح في هامشه.

²⁴⁰² ج - «تجاوز»، صح في هامشه.

أحكام الظواهر في الظاهر ايضا ولا يمنع عن ذلك.²⁴⁰³ قال حضرة الشيخ: ونحن لا نرتكب أمثال ذلك، وإنما طريق النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁰⁴ وهى في غاية الاعتدال²⁴⁰⁵ لا افراط فيها ولا تفريط فان جميع ما فعله كان مقبولا في الظاهر والباطن عند الكمل حتى أن الكفار بعد أن اذعنوا قبلوا ما صدر عنه، فانه كان في الباطن على مقتضى التوحيد الصرف وفي الظاهر يراعى أحوال الظاهر، فانه ينبغي لك ان تخلق الطبيعة بالشرعية والنفس بالطريقة والروح بالمعرفة وتجعل شرك مشغولا بالتوحيد الصرف، فان ذلك مرتبة السرّ فلو كنت بعد اليوم في جانب الحضور لاسترحمت قلت: يكون ذلك بعنايتكم العالية. قال: أعطيت ذلك في مقابلة مجيئك لوجه الله تعالى لا لغرض²⁴⁰⁶ ثم قال: قد تمّ ذلك ونذكر نبذا من الدرر والغرر وقد ذكر فيه ان التكبير هو التوصيف بالكبرياء بان يقول: الله أكبر ولكن ينبغي ان يقول: هو التوصيف مكان الوصف للتناسب في اللفظ والمعنى. قلت: الوصف ايضا بمعنى التوصيف وانما اختار ذلك على التوصيف لكونه اخضروا خبز قال: ذلك مقبول لو ثبت كونه بمعنى التوصيف قلت: أعذرونى في إسائة الادب حيث اجترأت على المقابلة. قال: ألم نقل لك اللابق مساواة القهر واللفظ وللهدر. من قال: «خوشدر بكا سندن كلن ياخود حرير ويا كفن ياخود كول وياخود دكن سندن هم اول خوش هم بو خوش» قال: من غرائب صنع الله تعالى ان يكون الشوك الورد من اصل واحد. ثم قال: بعد اليوم ان شاء الله تعالى نعمل مجلس الوعظ في الجامع الجديد كل يوم الاربعاء اياما فاستمع ذلك. ثم توصيك الى الله تعالى لو أخر الله أجلنا والّا لا تنسانا من الدعاء. قلت: لا تكلمونا أمثال ذلك. قال: بعد انه صدر منا الكلام وجف القلم لا يفيد قولك لا تكلمنا. قلت: ذلك ايضا سوء أدب ولكنى كيف اعبر ممّا باطنى فحكم الشاب الذى سلك مسلك قطاع الطريق بعد أن أتلّف ما ورث من ابيه. ثم جاء الى شيخ ساكن في جامع سيد البحارى بعد ان رآه في الرؤيا ثم ربه الشيخ انشمس الدين فبعد كماله اعطاه الخلافة. فذهب ثم جاء ثم كلفه ثانيا فابى فاخبره بانه يصل بمقام فيحبه شخص عظيم ثم زوجه شيخ بنته ويجلسه على سجاده، فصار كما أخبره فانه جاء الى جامع ابن كرميان بكتاهية فتبعه احمد باشا ثم طلبه الشيخ الشامى من خلفاء الشيخ حاج بيرام وزوجه بنته واعطاه سجاده. قال حضرة الشيخ: الى ذلك كيف وقع ما أخبره الشيخ عن جانب الحقيقة؟ قلت: لا خدمة اصعب واثقل من الإرشاد، فانكم تتحمّلون لجفاء خبيث مثلى فانى يكون ذلك. قال: يكون ذلك بعد الكمال بامر الله سبحانه الا يرى ان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁴⁰⁷ أرسلو من عالم الوصلة الى عالم

²⁴⁰³ ع - «وكان كثير من أولياء الله تعالى يخرجون البادية ويترقبون لما يرد عليهم من قبل الله تعالى. قال: هى حالهم ولكن لو لزم ذلك في الظاهر بل يكفى حصوله في القلب والسرّ. قال: فانه بعد أن حصل التوحيد في الباطن يتم الامر ويجرى أحكام الظواهر في الظاهر ايضا ولا يمنع عن ذلك.»، صح في هامشه.

²⁴⁰⁴ ب ج - «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁴⁰⁵ ج - «اعتدال»، صح في هامشه.

²⁴⁰⁶ ج - «لغرض»، صح في هامشه.

²⁴⁰⁷ ب: «صلوات الله عليهم أجمعين»، د: «عليهم الصلوة والسلام»

الفرقة لخدمة الإرشاد فقبلوا بحسن²⁴⁰⁸ القبول لكونه من الله تعالى وكانوا في الفرقة أيضا على الذوق. قال عليه الصلوة والسلام²⁴⁰⁹ «لي مع الله وقت»²⁴¹⁰ ولم يقل في كل الأوقات ولكنه كان في الفرقة على الذوق أيضا. قال: أنظر الى كلمة التوحيد فلفظها حسن كمعناه والا هنا بمعنى الغير فمعناها لا موجود غير الله، فنرجو ان يصل ايمانك الى العيان على وجه لو اتفق العالم على خلافه لما حرفوك عن ذلك العيان.²⁴¹¹ قال: هذا على تقدير الكمال والا فيكون من قبيل تغيير الشكل لاجل الأكل والسؤال في الطرق خير منه. ثم قال: نرجوا من فضله تعالى أن تصل الى الكمال فتضمحل انت من البين وتجد الإرشاد من قبل الله تعالى بالذات، فقرأ الفاتحة. قال: هذا في مقابلة محبتك لوجه الله تعالى من غير غرض آخر.²⁴¹²

14 (جمادى الأولى 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت أنى كنت مع القهر واللفظ الى نصف الليل. ثم دخلت حماما وبرجلى نعل فدخلت في خلوته ولا أعرف اغتسالى. قال حضرة الشيخ: لو اغتسلت لأنتهى فكرك الى رأسه. ولكن ذلك لا يكون بالكفر وانما يكون بالتوحيد فينبغى ان تصرف جميع الأوقات سوى الفرائض الى التوحيد والسنن أيضا تقربه الى الله تعالى على ما ورد في الآثار «لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل»²⁴¹³ قال: لا كلام في الفرائض فانها ختم لازم لا ينفك ولا يرتفع عن العبد ما دام في مقام العبودية وانما يكون سيد اذا دخل الجنة وارتفع عنه التكليف. ثم قال: التوحيد بعيد وانما الجارى فيما بيننا مجرد الاصطلاح واسمه. وحكى ليلة اللبى للشيخ ابى يزيد قال: فعلم انه لا كمال في إيمانه أيضا، فجده. ثم قال: اكثر من التوحيد واجتهد حتى ترى انوار الإيمان. فانه له نورا كالكواكب ثم كالقمر ثم كالشمس ثم بحيث يملئ الدنيا قلت: ارى هواء كل يوم وانا لا اريد المظاهر، فاجعلوا همتمكم أن أصل الى الحقيقة، ولا أريد غيرها. قال: كأنك تريد أن تضبط الماء من رأسه. ثم قرأ الفاتحة.²⁴¹⁴

جئت بعد الظهر حضرة الشيخ، فقال: خطر ببالي قوله تعالى «غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ»²⁴¹⁵ قال: ذلك وان كان يوم القيامة²⁴¹⁷ في حق غير السالك ولكن السالك يشاهده في هذا العالم، فهم يقولون ذلك القول يوم

²⁴⁰⁸ ب - «بحسن»

²⁴⁰⁹ ب: «عليه السلام»

²⁴¹⁰ كشف الخفى، 173/2 (2159)

²⁴¹¹ ع - « قال: أنظر الى كلمة التوحيد فلفظها حسن كمعناه والا هنا بمعنى الغير فمعناها لا موجود غير الله، فنرجو ان يصل ايمانك الى العيان على وجه لو اتفق العالم على خلافه لما حرفوك عن ذلك العيان.»، صح في هامشه.

²⁴¹² ع - « قال: هذا في مقابلة محبتك لوجه الله تعالى من غير غرض آخر.»، صح في هامشه.

²⁴¹³ البخاري، 1127 (6502)

²⁴¹⁴ ع - « قال: كأنك تريد أن تضبط الماء من رأسه ثم قرأ الفاتحة.»، صح في هامشه.

²⁴¹⁵ ب ج د ع: «طاغين»

²⁴¹⁶ « قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ » [المؤمنون، 106/23]

²⁴¹⁷ ب د: «القيمة»

القيامة²⁴¹⁸ لما يروا مقامات أهل السلوك تأسفا على تقصيرهم بعدم السلوك وان كانوا على سعادة قدر مرتبتهم في الجنة ولكن أقوالهم بالنسبة الى حال السالكين ليست بشيء. قلت: عرض لي اليوم²⁴¹⁹ نبذ من تلك الحالة من جهة انه خطر ببالي بعض الخواطر النفسانية من القهر من الذهاب الى الإياب عن المدرسة. ثم رفعها الله تعالى بعنايته. قال: ارتفاع أمثالها علامة السعادة والاخلاص فاشتغل في مثل ذلك بالتوحيد، فانه يزيله. قلت: يحيطني²⁴²⁰ حالة تعطل الاعضاء ولا اقدر على التوحيد أيضا، فلا يزول الا بعناية الله تعالى. قال: اذا اشتغلت في حال السعة بالتوحيد كثيرا؛ تشاهد اثره في حالة المضايقة والتوحيد عين عناية الله تعالى. قال: كان الامام الغزالي يقول: لا تستعجلوا في طريق الحق، فانها واسعة فاذهبوا بالسير. قلت: كانه ذهب بالذوق ولم ير شدايد الطريق.²⁴²¹

قال حضرة الشيخ: نعم انه اشتغل اثني عشر سنة وسار بالذوق ولم ير المحنة. والمشايخ يقولون لتلك الحالة وادى المحنة. فاذا دخل بالباطن يكون الحال على اسلوب آخر وسيجيئ زمانا تتخلص عنها فيستحي الطالب مما فعله ومن قصور نظره. قال قائل: «اثرى بقرى نمكة اوتانه سن.»²⁴²² قال: بنور التوحيد لا يحسن الطالب وجع الامراض الظاهرة فلو انه لو لم يكن نور التوحيد لا وقعني²⁴²³ وجع قدمي في ألم شديد. قلت: فهل له نفع في الطريق؟ قال: نعم، ان لو صبر والّا فهو نعمة. قال الله تعالى: في الحديث القدسي «يا احمد من لم يصبر على بلائي ولم يشكر على نعمائي فيطلب ربّا سوائى»²⁴²⁴ ثم ارانى حديثا آخر. قال: «يا أحمد ان اردت ان تجد حلوة الإيمان فجوع نفسك والزم عليك الصمت»²⁴²⁵ قال حضرة الشيخ: هذا حكم الطبيعة والنفس وأما العيان فهو حال الروح والسر. قال أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلوة والسلام²⁴²⁶ ان يشاوره في ملح عجيبة. قلت: اليوم اردت طبخ البقلوى وليس لي درهم ولا في البيت حتى استقرضه فاعطى الله تعالى²⁴²⁷ عشرة دراهم وهيا أسبابها من حلال فما امركم الشريف؟ قال: ذلك مكر الهى فان تهيا مقتضى الطبيعة ليس بخير بل هو

²⁴¹⁸ ب د: «القيمة»

²⁴¹⁹ ج - «اليوم»، صح في هامشه.

²⁴²⁰ المحقق: «تحيطني»

²⁴²¹ ع - «قال: كان الامام الغزالي يقول لا تستعجلوا في طريق الحق، فانها واسعة فاذهبوا بالسير. قلت: كانه ذهب بالذوق ولم ير شدايد الطريق.»، صح في هامشه.

²⁴²² ع - «قال حضرة الشيخ: نعم انه اشتغل اثني عشر سنة وسار بالذوق ولم ير المحنة. والمشايخ يقولون لتلك الحالة وادى المحنة فاذا دخل بالباطن يكون الحال على اسلوب آخر وسيجيئ زمانا تتخلص عنها فيستحي الطالب مما فعله ومن قصور نظره. قال قائل: «اثرى بقرى نمكة اوتانه سن.»، صح في هامشه.

²⁴²³ ب - «لا وقعني»

²⁴²⁴ فيض القدير شرح جامع الصغير، 469/4 (6009)

²⁴²⁵ المحقق: لا يوجد مصدر هذا الحديث.

²⁴²⁶ ج: «ع م»

²⁴²⁷ ب - «تعالى»

للمنع عن طريق الحق. قال: هذا على ما ذكرنا في الواقع ولكن بعد ذلك كل انت يقول الفقراء واذنهم ومن لسانهم لا لحظ طبيعتك. قلت: افرغ عن اكله رأسا قال: لا، فان الأذن ايضا من قبل الله تعالى، وقد جاء على ذلك في هذه الكرة ولا يجيئ على هذا دائيا فانا لا نجيز البعض بل نضر به زجرا، وأما في حالك تلك المرة؛ فقد جاء على الأسلوب المذكور وقد عرفت جانب الضرر والنفع، والمنع والاذن فكل بالاعتدال وليكن من اطعمة الجنة وليكن نورا. قال: المقصود من الكل الخلاص عن الاثنية، والوصول الى التوحيد الصرف فبكيت وقلت: اعملوا العناية. قال: اعانك الله تعالى وقرأ الفاتحة.

15 (جمادى الأولى 986) يوم الجمعة:

قال حضرة الشيخ: الزيت مبارك فلو تمضمضت به لذهب وجع فمك بعناية الله تعالى، وكان شيخنا اذا تكلم سببا لمرض ففعلناه برئينا منه ببركة نفسه الشريف وان كان ذلك مخالفا للعقل بحسب الظاهر. قلت: لا عجز في جنبك الشريف ولكن فيه حكمة فالمهم مرض الباطن، فاذا حصل الخلاص عنه سواء زال ما في الظاهر او لا ولا شكاية لنا عنه. قال: يرتكب بعض الناس الاوجاع والامراض ولكن سلامة المزاج خير منه، لان التوجه بحضور القلب لا يوجد الا فيها وذلك بوجود الوزن، فاذا كان المزاج موزونا؛²⁴²⁸ لوجد التوجه التام²⁴²⁹ فيكون الفيض من جنب الفيض على حسب ذلك فدور ان الوحي في الحقيقة بسبب الوزن²⁴³⁰ والا فالماء لا يدير اصغر الأحجار بدون الوزن. قال: ولتحصيل حضور القلب ارتكب بعضهم ضرب المزمار كالمولى جلال ولكن ذلك زائل بزوال هذا الفعل مع انه لم يصدر عن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁴³¹ وأما الحضور الحاصل من التوحيد فلا يزال عن البعض عشرين يوما وعن البعض أكثر واذا دخل التوحيد في سويداء القلب لا يزال ابدا سواء ذكر باللسان او لا. قال: وهو يصلح لظاهر البدن ايضا اذا نوى الموحد لذلك. قال المولى جلال: «عشق اسطر لاب اسرار خداست» والعشق تأثير التوحيد. قال: اذا كان المرشد كاملا ينكشف له علم الطب لا كما ذكره اطباء الظاهر بل على الحقيقة يطلع على احوال أمزجة الطالبين فيداويهم حسبما يقتضيها فاحمل وجعك هذا من القلب ولم يعرض الآن فكان يظهر في بعض الأوقات. فأما الآن فانما اشتد بغلبة الحرارة على قلبك فهو يزول ان شاء الله ببركة التوحيد، اليوم وقع لى اسهال عظيم بقوة التوحيد لم أر مثله منذ عشرة سنين فطلبت رضاه الله تعالى.

جئت بعد العصر وجدت النائب هنا. قال حضرة الشيخ: ذكرت له استكبار ابليس وطغيانه لأمر الله تعالى بعد ان عبد الله تعالى سنين واعواما حتى رفع بسبب عباداته الى السماوات وصعد على²⁴³² كرسي من نور عند

²⁴²⁸ ج - «موزون»، صح في هامشه.

²⁴²⁹ ب - «التام»

²⁴³⁰ ب - « فيكون الفيض من جنتب الفيض على حسب ذلك فدور انه الوحي في الحقيقة بسبب الوزن»

²⁴³¹ ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»؛ د: «عليهم السلام»

²⁴³² ب: «من»

العرش وكان يعظ الملائكة من المعارف الالهية. ثم عصى امر الله تعالى. وقال: انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فنظر الى طين آدم عليه الصلاة والسلام²⁴³³ ولم ينظر الى دينه مع انه كان فيه أنوار ثلاثة نور ذاته ونور نبوته ونور سيد الأنبياء صلوة الله عليهم اجمعين²⁴³⁴ فازداد حال الساجدين سبعين مرتبة بسبب الإمتثال. ثم قال: اخر ما يخرج عن رأس الصديقين حب الجاه فاذا كان هذا حال الصديقين فما حالها والإنسان لا يرضى بالذلة ولكن العزة فيها والذلة ذلة الباطن لا الظاهر فينبغي ان يكون²⁴³⁵ الذلة احب الى الطالب من العزة. قلت: المصاحبة مع النائب حرفتنى عن حالى، قال: ينبغي ان يعتاد بامثاله، فان الشيخ المغربى كان يقول لطلبته انتم القعود في الخلوات تحسبون انفسكم انسانا فاذهبوا الى الأسواق حتى يظهر اخلاق نفسكم فتجاهدوا معها وذكر ان شيخه اراد يوما ان يكشف له نبذا من الحقيقة. فقال: يا علي تعال²⁴³⁶ نذهب معكم الى هذا الجانب فذكر له تعالى ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾²⁴³⁷ فقال: أيها الشيخ لا ينبغي ان يقرأ القرآن في الطريق فسكت شيخه ثم لما اطلع على مراده تأسف على ما ذكره. قال حضرة الشيخ: انه كان كاملا في الشريعة والطريقة وليس له يد من المعرفة والحقيقة. قلت: كنت الاحظ اليوم ان الملك بمنزلة الصرف النحو في العلوم الظاهرة والملكوت بمثابة دقائق علم المعاني ولطائف علم الكلام. قال حضرة الشيخ: نعم، المقصود الأصلي ما نوم الملك انما هو²⁴³⁸ الآلة قال تجلى معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²⁴³⁹ لوصل الطالب الى الكمال ثم قال: المهم لك الآن المتابعة لما ذكر لك بان لا تخالف شئ منها باعتقاد انه من قبل الله تعالى ونحن واسطة فقط ثم دعى الآن لا ينقلنا الله تعالى من الدنيا الى الآخرة الا بعد حصول الكمال وقرأ الفاتحة.

16 (جمادى الأولى 986) يوم السبت:

قلت: لحضرة الشيخ رأيت بعض الثواب المرد وانا على قطع الثياب لنفسي باقتضاء مصلحة. ثم رأيت انى بين الجبال وكان فيه ميتا على ميتته بعض الكلاب، وأنا أريد ان أذهب عني حتى لا يرانى احد. قال حضرة الشيخ: الثواب الأرواح وأما الثياب فكأنك أردت المصاحبة مع أهلِكَ والميت بين الجبال انك كنت في الحضور فكأنك تركت بعض النوافل او وقع التكاسل وتضجرت على ذلك. قال: هو واقع كما قلت: لأنه صورة الأفعال وهى

²⁴³³ ب + «ع م»

²⁴³⁴ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

²⁴³⁵ المحقق: «تكون»

²⁴³⁶ ج: «تعال»، صح في هامشه.

²⁴³⁷ ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال،

[17/8]

²⁴³⁸ ب - «الصرف النحو في العلوم الظاهرة والملكوت بمثابة دقائق علم المعاني ولطائف علم الكلام. قال حضرة الشيخ: نعم،

المقصود الأصلي ما نوم الملك انما هو»

²⁴³⁹ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

واقعة ولا يحتاج الى التأويل بحلاف وجوه الصفات، فإن لها نوع احتياج الى التأويل. قال: معرفة النفس بالأفعال والصفات والذات وهى لا نعرف الا بالواقعة والخطرة فاحديهما²⁴⁴⁰ في ملك والاخرى في الملكوت و لا شك ان «من عرف نفسه فقد عرف ربه»²⁴⁴¹ لأن معرفة النفس باب لمعرفة الرب قال: خذ من الطبيعة والنفس جانب الترقى ورد ما يعطى التدني منهما وخذ من الروح جانب المعرفة ورد جانب الجهل فانه لا قبح له سوى الجهل ومقتضى السر قطع التعلق عما سوى الله تعالى، فاذا وجدت تعلقا بغير الله فسارع الى قطعه فاذا رأيت المراتب الأربع رضي الله سبحانه عنك وكنت من الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه. قال: اذا دخل اهل النعيم الجنة يحسن الله تعالى اليهم كثيرا ويقول: لهم اطلبوا مني ما شئتم، فيحصل لهم انبساط عظيم فيطلبون ما يطلبون حتى عبيتم²⁴⁴² عن الطلب. فيقول الله عز وجل أنتم عجزتم عن الطلب لا أعنى عن الإعطاء فيقولون الهى أنت أعلم انا لا نعرف ما نطلب تعلمنا مطلباً حتى نطلب. فيقول الله عز وجل اطلبوا رضائى؛ فيطلبونه، فلما اعطاه الله تعالى و تجلّى معنى قوله «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ»²⁴⁴³ حصل لهم ذوق عظيم لم يحصل من الجنات الثمان.

قال حضرة الشيخ: هذا لأهل الجنة في الآخرة وأما أهل السلوك فيشاهدون ذلك التجلّى في الدنيا على الإجمال بل على التفضيل. قال: لا أعرف احدا في هذا الزمان يعرف احوال المراتب على ما ذكرنا وليس مرادنا النظر الى الناس وقد اتفق المشايخ ان الشيخ عبد القادر الكيلانى عاش اثني عشرة سنة فوق عمره المقدر بسبب اغماض عينه عن عيوب الناس. قال: ذلك تحقيق فان الله قادر على ذلك «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ» [الرعد، 39/13] وقد قال عليه الصلوة والسلام: «الصدقة تردّ البلاء وتزيد العمر»²⁴⁴⁴ قال: لو عمرت الف سنة ورأيت المراتب الاربع كنت على صراط المستقيم الذى سلك فيه الانبياء الكمل صلوات الله عليهم اجمعين²⁴⁴⁵ فلو أن الطالب لو ارتحل قبل الكمال حال كونه على ذلك الصراط المستقيم لا استقبله المطلوب. قال حضرة الشيخ: لو توكلنا على الله تعالى لكفانا في امورنا على ما ورد في الكتاب العزيز (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ)²⁴⁴⁶ ثم دعى لان يعطينا الله سبحانه معرفة النفس حتى يتوصل بها الى معرفة الرب وقرأ الفاتحة.

²⁴⁴⁰ المحقق: «فاحداهما»

²⁴⁴¹ عجلوني، 262/2 (2532)

²⁴⁴² د- «عبيتم»، صح في هامشه.

²⁴⁴³ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ [البينة، 8/98]

²⁴⁴⁴ مجمع الزوائد، 63/3

²⁴⁴⁵ د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁴⁴⁶ (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا [الطلاق، 3/65] | ع - « قال حضرة الشيخ: لو توكلنا على الله تعالى لكفانا في امورنا على ما ورد في الكتاب العزيز (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ)»، صح في هامشه.

ثم جئت بعد العصر. قال حضرة الشيخ: لا تلتفت الى الرؤيا فانها حال البرزخ والمعتبر هو التعيين فالخلوتية يرون امورا كثيرا فلا يخرج الى التعيين وأما أهل التوحيد فيظهر لهم اسماء في التعيين ويصلون الى الحقيقة. قلت: ليس المطلوب الا الحقيقة. قال: انك²⁴⁴⁷ قد تركت طريق المناصب واخترت طريق الحق ثم اخترت من تلك الطرق طريق التوحيد. فان شاء الله سبحانه تصل الى مطلوبك، فان التوحيد كالكيفية يظهر اثرها البتة وان كان على البطوء فأثره يكون قويا بعناية الله تعالى فاحتمل مطلبك الحقيقة واشتغل بالتوحيد فان طريقة الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين²⁴⁴⁸ والفرص من إرسال الرسل إرشاد الناس الى طريق التوحيد وايضا لهم الى الحقيقة وكذا الفرض من بناء الجوامع والمعابد²⁴⁴⁹ والامر بالعبادات ليتخلصوا²⁴⁵⁰ بتلك الطريق عن التنزل ويصل الى الحقيقة. وحكى قصة ابراهيم عليه الصلوة والسلام²⁴⁵¹ مع كفار مكة حيث ملأوا الكعبة بالأوثان حين ذهب ابراهيم عليه الصلوة والسلام²⁴⁵² الى دعوة الخلق للإيمان، فامر الله تعالى بالشتغال التوحيد اربعين يوما ففعل فظهر الكعبة وهرب الكفار. قال: والخلوتية اخذوا الخلوة واخراج الاربعين منه وأما طريقنا فيشتغل الطالب بالتوحيد الى ان ينكشف²⁴⁵³ احوال الطبيعة وتصلح ثم يشتغل الى ان ينكشف²⁴⁵⁴ أحول النفس ثم يشتغل الى ان ينكشف²⁴⁵⁵ أحوال الروح. ثم يشتغل الى أن ينكشف²⁴⁵⁶ أحوال السر ثم يشتغل الى أن يرتفع ويضمحل جميع ما سوى الله تعالى ويبقى ما هو الباقي اعنى الحقيقة، فالكمال ذلك ليس الا قال: أنف الخواطر بسيف التوحيد وقد رأيت أنهم شدوا وسطك السيف،²⁴⁵⁷ فاشتغل بالتوحيد على تلك النية وانف ما سواه ثم دعى لأن يعطى الله تعالى القوة ويوصل الى مطلوبنا الحقيقي وقرأ الفاتحة.

17 (جمادى الأول 986) يوم الاحد:

قلت: رأيت انى في بيت المرحوم بابا يوسف أفندى وهم على تدارك الضيافة. ثم رأيت انى كنت في سير الكروم، فلما أردت الرجوع الى البيت؛ قال شاب أمرد: لو كان له شئ يخوفه فبدا رجل بيده حية طويلة فارسلها الى جانبي فاشتغلت بالتوحيد فلما ضعفت؛ قطعها بالسكين ورميتها فحمدت الله تعالى وشكرت على

²⁴⁴⁷ د - «انك»

²⁴⁴⁸ ب ج د: « صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

²⁴⁴⁹ ج د: «المنابر»

²⁴⁵⁰ ب: «ليتخلوا»

²⁴⁵¹ ب ج: «عليه السلام»

²⁴⁵² د - « مع كفار مكة حيث ملأوا الكعبة بالأوثان حين ذهب ابراهيم عليه الصلوة والسلام»؛ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁴⁵³ المحقق: «تنكشف»

²⁴⁵⁴ المحقق: «تنكشف»

²⁴⁵⁵ المحقق: «تنكشف»

²⁴⁵⁶ المحقق: «تنكشف»

²⁴⁵⁷ ع - « قال: أنف الخواطر بسيف التوحيد وقد رأيت أنهم شدوا وسطك السيف»، صح في هامشه.

خلاصى. قال حضرة الشيخ: قوتك الغضبية تحركت فدفعها الله سبحانه ببركة التوحيد كأنك تضجرت من النائب والرجال حالتهم على الضيافة دائما فيعدونها من الطريقة الخليلية ولكن عدم التقيد بها خير منها، فالبركة في ترك ما سوى الله تعالى قال صاحب المحمدية: «من أول جمالى كورم شم يوقدر نهايتهج آكا عالم حجابيدر انك كچمينه اچمز نقاب» فاذا تجاوز الطالب عما سواه فهناك ظهر الجمال وذكر قول «الشيخ عرفه يا بشر ما دمت بشر انت بشر» وحكى: أن الشيخ الصدر الدين القنوى (هـ. 1273/673 م.) قال: يوما لشيخه أيها الشيخ ان ليس كشق منك ومع ذلك فالناس يترددون الى ولا كذلك معكم، فقال: يا ولدى قد ارتفع²⁴⁵⁸ المناسبة بينى و بينهم. وحكى: حال شيخ حاج بيرام في ابتداء ظهوره.

قال حضرة الشيخ: والتحقيق كلما كان توجه العبد الى الله تعالى قويا خالصا يزداد توجه قلوب الناس اليه، لأنه يكون مظهرا والذين صاروا امة لنبي او اتوا الارادة لشيخ فهم من أهل تعيينه، ولذلك كانوا في مرتبة واحدة انبياء، فامة بعضهم لا يكون امة للآخر بل انما يتبع لكل منهم من كان من أهل تعيينه. قال: ذلك التحقيق لا يعرف بالعقل. ثم قال: في مزاجك ضعف كيف لو زدت من الطعام؟ قلت: تخليصكم اياى من قيد الأكل والحيوانية خير. قال: ان الطعام فيض من قبل المطعم، فكيف نقطعه. قال: قد حكيت لك ان المرحوم شيخى كاد أن يقتلنى لاجل مخالفتي اياه في الطعام. قلت: طريقه طريقة الرجال وانتم على كمال التحمل لازية مثلنا الحبيث وليس هذا الا التخلق باخلاق الله تعالى. قال: ان المرید اذا كان صادقا فهو محبوب الشيخ، لأنه سببه يجيء من عهدة خدمة الحق. قلت: اعملوا العناية حتى يكون صادقا. وحكى: ان عليا رضى الله عنه قال: في الكلب²⁴⁵⁹ خصال عشرة من فيه تلك الخصال يكون وليا حقا منها انه يقنع بما أعطاه صاحبه ولا يتشوش²⁴⁶⁰ لغداء الغد انه لا يترك باب صاحبه ولو ضربه وردّه وانه يبببب في أى مكان وجد. قال حضرة الشيخ: هي من أحوال الطبيعة والنفس وقوله تعالى ﴿وَالْهَكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾²⁴⁶¹ متعلق بالروح وقوله ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²⁴⁶² متعلق بالسر. قال: اليوم وحد الله تعالى عشرين ثلاثين مرة بالمدرسة مكان الآية ثم دعى لأن يسر الله تعالى ذلك وقرأ الفاتحة.

جئت بعد العصر سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: ليس لى شىء. قال: اذا تخفف الافعال والصفات يقلّ الرؤيا الواقعة. ثم قال: من عادة العرب ان يقولوا عند الملاقات كيف أصبحت حتى أن النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁶³ لزيد صبيح ليلة العرس كيف اصبحت يا زيد فذكر ما انكشف له من الأحوال الملكوت، فقال: يكفي يا زيد. قال: ان باطن الإنسان مملكة واسعة اذا انكشف لا ينتهى سيرها وذكر قول رابعة لمريدته لو دخلت انت

²⁴⁵⁸ المحقق: «ارتفعت»

²⁴⁵⁹ ب - «في الكلب»

²⁴⁶⁰ ج: «تشوش»

²⁴⁶¹ ﴿وَالْهَكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة، 163/2]

²⁴⁶² ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

²⁴⁶³ ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

في الباطن لرأيت ممالك عجيبة. قال: انها كانت عارفة وليس مرادها سير هؤلاء، والخلوتية يرون جنينات ومقامات لطيفة ولكن ليس بشيء انما المقصود صاحب تلك المقامات وخالقها. ثم دعى لأن يفتح الله تعالى مما يوافق رضائه وقرأ الفاتحة. اليوم ذكر علي جلبى في باب حضرة الشيخ انه سبق وعد من حضرة الشيخ حين اردنا ان ندخل هذا المسكن. فقال: ادفعوا كراء البيت الى رجب المرجب فعسى أن يفتح الله تعالى بعد ذلك بابا آخر. 2464

18 (جمادى الأولى 986) يوم الاثنين:

سأل حضرة الشيخ عن حالى فقلت: في خاطري شيء ولكن أعرف انه رؤيا او صورة ما رأيت في الزمان. قال: تكلم ما بدأ لك سواء كان في البرزخ او التعين. فقلت: رأيت احمال ابرشيم على بغال أربع سحبوها من زماق. قال: كأنك مضيت من قرب محكمة فسمعت بعض التلبيس. فان البغل غير اصيل وابريشم ايضا ليس بشيء. قال: اذا تصفى القلب ينعكس فيه كل رؤيا ولذلك يكون للطالب مرتبة يمنعون فيه عن السير الى كل مكان لئلا ينعكس ما رآه. ثم قال: قد رأيت اساليب من الطريق فبعد اليوم اشرع في نفي ما سوى الله تعالى اى شيء كان فانه بالنسبة الى شرف التوحيد ليس بشيء فكن على تلك النية وانف ما خطر ببالك مما سوه فاذا تم النفي فهناك الحقيقة ولا تلتفت الى الرؤيا والخاطرة فلعل واقعة تنقلب الى الواقع والخاطرة الى وجود المطلوب. قلت: ذلك انما يكون بعنايتكم. قال: لا تعلم منا ولا 2465 منك بل من الله تعالى. وحكى: قول الشيخ عرفه للمولى بدر الدين حين افاق عن مرضه بقصبة حما بهمة الشيخ يا محمود ليس منى ولا منك بل من الله تعالى. قال: لا شيئا أعلى من التوحيد فمن وجد أحسن منه فليطلبه. وحكى قول الشيخ مجاور بمكة المشرفة لبعض خلفاء السيد النجارى حين أراد أن يذهب الى ولاية القباس ان وجدت مملكة أحسن من مكة، فليذهب اليها ثم قرأ الفاتحة لحصول المطلب الاعلى لما هاجر على بعض الخواطر المتعلقة بالرياسة. قلت هذا البيت «بويولده خير ايكن لذات جنات نه زحمتدر بو أوحام خيالات» 2466

جئت بعد العصر. وقلت: رأيت قبيل الظهر. قال: أعطانى حضرة الشيخ في الرؤيا مصحفا ثم جاء النقل 2467 والنعم الكثيرة. فقلت أوراقه ملوؤز او بيض. قال: بيض 2468. قال حضرة الشيخ: سبحان الله هذا كشف فانى أخرجت اليوم مصحفا كان في الصندوق من زمان ورأيت قبيل الظهر لو لدى الخطيب ثم أعطانى المصحف

2464 ع - « ذكر علي جلبى في باب حضرة الشيخ انه سبق وعد من حضرة الشيخ حين اردنا ان ندخل هذا المسكن. فقال: ادفعوا كراء البيت الى رجب المرجب فعسى أن يفتح الله تعالى بعد ذلك بابا آخر. »، صح في هامشه.

2465 ب د - «لا»

2466 ع - « لما هاجر على بعض الخواطر المتعلقة بالرياسة. قلت هذا البيت «بويولده خير ايكن لذات جنات نه زحمتدر بو أوحام خيالات» »، صح في هامشه.

2467 د: «العقل»

2468 ب - «قال بيض»

المذكور وهو مصحف لطيف. قال: ذلك كشف حتى اذا تصفى القلب يرى في الظاهر واليقظة وكان رجل يقال: له خليفة في طريقة سيد نجارى وهو يقول: اذا توجهت بصفاء القلب لكشف حال شخص يظهر²⁴⁶⁹ لى أحواله فجميع ما كلمته يكون حال ذلك الرجل في ذلك اليوم وهو الذى يسمونه بكشف الضماير. قال حضرة الشيخ: نحن لا نريد ذلك بل لا تلتفت الى ما لم يصدر عن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁴⁷⁰ ولا تحرص على كل ما صدر عنهم ايضا الا اذا لزم علينا؛ فنفع. قال: جاء عليّ كرم الله وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁴⁷¹ قال: يا رسول الله ان الصبيان جيعان من ثلاثة أيام وقد ضعفوا من الجوع فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁴⁷² من مقامه بقصد أن يعمل عملا ويطعمهم باجرته مع أنه اذا مس الحجر يكون زهبا فلغى رجلا يسقى جماله فقال: هل تعطيني اجرة لو سقيت جمالك. قال: نعم، فشرح في السقى فوق الدلو في البئر فلطمه الرجل فمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁴⁷³ بيده فاخرج دلوه من قعر البئر وذهب فتعجب الرجل وحكاه بعده الحبشي. فقال: العبد انه رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁴⁷⁴ فقال الرجل لو كنت تقطع يدي هذه²⁴⁷⁵ فانت حر فقطعها العبد فاخذها وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁷⁶ وهو يعتذر بيكى. فقال: علي رضى الله عنه²⁴⁷⁷ كيف لم أظهرت المعجزة في يدهذا الرجل من فضلك يا رسول الله فقبله النبي صلى الله عليه وسلم وغطاها بعمامته فكان يد الرجل أحسن من أول فاسلم الرجل مع جميع²⁴⁷⁸ اتباعه ثم جاء نعم، كثيرة ولم يعرف من أين جاءت. قال حضرة الشيخ: كيف أظهر المعجزة في محلها ثم قال: ذلك من تأثير الملكوت ولا يعرف كيفيتها إلا أهل السلوك فاول الملكوت عالم الحيرة ثم التصرفات فيه ثم الفناء الكلى فهذه مراتب ثلاثة. قال: ان الأولياء واذا كانوا في عصر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁴⁷⁹ لا تفعلون امثاله تأدبا منهم وقد تعلموا ذلك الادب من سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم²⁴⁸⁰ حيث قال: «ربطت الشيطان الليلة فلولا انى رعيت دعوة أخى

²⁴⁶⁹ المحقق: «تظهر»

²⁴⁷⁰ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁴⁷¹ ج: «صلعم»

²⁴⁷² ب ج د - «صلى الله عليه وسلم»

²⁴⁷³ ب د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁴⁷⁴ ب ج: «ع م»

²⁴⁷⁵ ب - «هذه»

²⁴⁷⁶ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁴⁷⁷ د: «رضى الله تعالى عنه» ب - «رضى الله»

²⁴⁷⁸ ج - «جميع»، صح في هامشه.

²⁴⁷⁹ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁴⁸⁰ ب ج: «ع م»

سليمان»²⁴⁸¹(قَالَ²⁴⁸² رَبِّ اغْفِرْ لِي²⁴⁸³ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) لدفعته الى صبيان المدينة يلعبون به.

قال حضرة الشيخ: هذه كلمات قد وقعت فاذا أعطاك الله سبحانه في أوانه لرأيته ان شاء الله تعالى وقرأ الفاتحة على تلك النية ثم قال: نحن الآن لم نتخلص عن الطبيعة والنفس ولكن الله تعالى يسره من فضله. قلت: ان الله سبحانه²⁴⁸⁴ كريم ولطفه كثير.²⁴⁸⁵ قال: كنت تيسر في الصلوات فالاندخلت الحرم فان الله تعالى قادر على أن يوصلك المطلوب.

19 (جمادى الأولى 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: لا أرى كثير شئ ولكن الأفكار والخواطر تهجم عليّ. قال: انفها بالتوحيد. ثم أرانى طبقات المولى الشهير بطاش كوبرى زاده. وقال: ذكر بعض جماعة وعدّهم من أهل التصوف وعدّهم من الصوفية²⁴⁸⁶ والحال أنهم لم يشمّوا رايحة التصوف ولكن حسن الظن حسن ثم قرأ الفاتحة²⁴⁸⁷ ثم قال: أقول لك شيئاً وهو لك بعد اليوم اذا جئت هنا اظهر احتياجا عن قلبك فان كلامنا محتاج الى الله سبحانه، فان كان لك شئ؛ فاذكر قل: لى مرضى مثل ذلك وان لم يكن لك شئ؛ فقل انا في غاية الزلة والعلة وليس شئ غير العدم وانا لا أسأل عن حالك بعد اليوم وانما كنت اسئل قبله على الطريق التلطيف. ثم قال: لا تغفل عن التوحيد ظاهرا وباطنا فلعله يتحقق في باطنك وان كان ظاهرك خاليا عنه. جئت بعد العصر وقلت: رأيت انه قصّ في الحيتى ما فضل عن القبضته ونبت²⁴⁸⁸ في أطرافها بعض الشعرات فصارت لحيتى مدورة.

قال حضرة الشيخ²⁴⁸⁹ اللحيته تعبر بالشرية فالحمد لله تعالى قد رأيت الشريعة فوق ما سبق. قال: واللحية أيضا عزة ولا نعنى به العزة بين الناس بل المراد العزة عند الله سبحانه. فيسر الله العزة الظاهرة والباطنة سأل عن كراء البيت هل يتم في هذا الشهر او لا فذكر حساب عليّ جلبى²⁴⁹⁰ ثم قال: ان الوزير على الذهاب ولا حركة للروافض فمرادهم اما اظهار السنة واما الغرار عن ديارهم لأن عسكر الإسلام يخرجون ديارهم. قال: لما مزق

²⁴⁸¹بخاري، 576 (3423)

²⁴⁸²ب ج د - «قال»

²⁴⁸³ب ج د - «اغفر لي»

²⁴⁸⁴ب: «تعالى»

²⁴⁸⁵ع - «كريم ولطفه كثير»، صح في هامشه.

²⁴⁸⁶ج - «وعدهم من الصوفية»، صح في هامشه.

²⁴⁸⁷هنا ابداء ترك السؤال عن حال عزيز محمود هداى

²⁴⁸⁸ب - «ونبت»

²⁴⁸⁹ب - «في أطرافها بعض الشعرات فصارت لحيتى مدورة. قال حضرة الشيخ»، صح في هامشه.

²⁴⁹⁰ع - «سأل عن كراء البيت هل يتم في هذا الشهر او لا فذكر حساب عليّ جلبى»، صح في هامشه.

كسرى العجم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁹¹ قال: لا يقع الصلح بينهم فبذلك النفس لم يخرج السيف عما بينهم لأن نفس الرحمن وقد قال عليه الصلوة السلام:²⁴⁹² «ان الله نطق على لسان عمر»²⁴⁹³ حيث نزل آية تحريم الخمر. قال: سبب حرمتها اسقاط الإنسان عن مرتبة الإنسانية الى التنزلات وكل شيء اسقطه نزلته عن الإنسانية فهو في حكمها. ثم قال: لا يكون الصوفي صوفيا حتى يساوى عنده المدح والذم، فان علم نفسه²⁴⁹⁴ من الغير شرك عظيم ثمقرأ الفاتحة. اليوم خفت شاشي وصفرت وكان حضرة الشيخ من أيام ثلاثة شمله الى ظهر ذلك اليوم ثم ليس شاشه القديم.

20 (جمادى الاولى 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت اني أريد أن انتقل من قرية الى بلدة فودعت بعض الصبيان، فقال رجل: للمدرسة طالب كانه يأخذها فقلت: فليكن مباركة فاني قد أخرجتها من قلبي من زمان. قال حضرة الشيخ: تنتقل من مرتبة الى ما هو اعلى منها في طريق الحق ان شاء الله تعالى وان المدرسة لايبقى كثيرا. ثم قال: يخطر ببالي ان تعلم علي جلبى درسا من التفسير بعد العصر في الجامع الكبير. قلت: أئ قيد ذلك فنرجو من فضلكم أن توصلوني الى مرادي اولا ثم تكلموني ما تكلموني. قال: لعل فتح باب المطلوب يكون من ذلك وقد اختلج ببالي من أيام أن ارسلك الى المولى قاضى زاده لتقرأ عليه درسا من التفسير وتستأذنه. ثم دفعت تلك الخاطرة وهذه الخاطرة موجودة الآن فان وجدت لا بد من الإمتثال لورودها عن قبل الله تعالى. قلت: امركم مطاع ولكن نرجوا منكم الاحسان والايصال الى المراد. قال ما أحسنه الله تعالى اليك لم يحسن الى غيرك، فلا شكر على نعمه. قلت: انتم تقولون كذلك ولكن ليس لى شيء. قال: ان لم تكن تعلم أنت فالذى انت هو يعلم. ثم قال: كان واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁹⁵ يطلب اماره فيمنعه فلما ألح يوما ولاه مملكة فتعب وكان ثعلبة رضى الله عنه يطلب الدنيا لكمال فقره فيمنعه النبي²⁴⁹⁶ صلى الله عليه وسلم²⁴⁹⁷ فلما كرر السؤال أجاب مراده فازداد ماله بحيث لا يسع المدينة فخرج الى الجبال واشغله عن الصلوة مع الجماعة ولما أرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم²⁴⁹⁸ رسولا لطلب ذكوة أمواله حين فرضت. قال: ليت هذه الاخت الجزية. ثم لما أتاها لم يقبلها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقبلوا الى زمن عثمان رضى الله عنه²⁴⁹⁹ قال: ان الله تعالى يعلم العواقب وما هو خير لعباده فاذا ورد أمر من قبله

²⁴⁹¹ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁴⁹² ب ج: «عليه السلام»

²⁴⁹³ أبو داود، 528 (2922)

²⁴⁹⁴ ب + «لعظم»

²⁴⁹⁵ ب ج: «ع م»

²⁴⁹⁶ ب ج - «النبي»

²⁴⁹⁷ ب ج: «عم»

²⁴⁹⁸ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁴⁹⁹ د - «رضى الله عنه»

فالواجب عليهم الاتباع وان كان يخالف ظاهر العقل الجزئي، لأن ذلك الأمر انما يرد من مقام منزّه عن مرتبة العقل، وكان علي رضي الله عنه يقول: اذا ورد من لسان النبي صلى الله عليه وسلم²⁵⁰⁰ امر فلا علينا غير المسارعة الى الاتباع لأن عقولنا قاصرة عن درك سره. فقلت: الامر امركم قال: في كل نفس من الحياة يحصل²⁵⁰¹ كمالات.

قال حضرة الشيخ: اذا لم يضربني الناس ويقتلونني فاتحمل لما سوى ذلك ولكني أريد الموت الآن لنقصاني فاني الآن لم اصل الى الحقيقة الحقائق وربّ الأرباب فلا أريد الموت قبل الكمال بالوصول الى ذلك المطلب الجليل، فاذا وصلت اليه؛ يتمّ الأمر وهو غاية المنى ولا يعرفه غيره، فانه لا يعرف الذات الا الذات.²⁵⁰²

ثم جئت بعد الظهر. وقلت: لا يستقر قلبي اصلا. قال: كيف يستقره ومطلبه اعلى المطالب وأعظم الأشياء ليس كمثلته شيء في الأرض ولا في السماء فلا يستقر الا بالوصول اليه، والقلب امره عجيب وهو انموزج من الحقيقة على الاجمال لا يشبه غيره وسيرد²⁵⁰³ عليه محنة وشدة الى ان يجد مطلوبه وهو جدير بذلك فالى أى شيء نصرفه غير ذلك المطلب قلت: الصبر سهل اذا كان لايقا بتلك الحضرة العلية. قال: السلطان لا ينظر الى اللياقة فقد يقبل شيئا وان كان حقيرا عنده في الظاهر. وحكى: أن استادا عمل عرقية مرادا بانواع الصناعات لحرم السلطان، فلم يعجبهم ثم عملها رجل فاعجبهم ووقع مظهرا لاحسانهم. قال: سمعت عن المرحوم الشيخ انه قال: كان بئر ماء فكل من وردها يموت، فجاءها شخص يوما فمسكه جنى فسأل عنه بهذه العبارة «كور كلوكمدر» فاجاب بهذه العبارة «كوكل كمي سوسه كور كلو اودر» فاستحسنه وطلقه واذن لمن ورد بعده. قال: انما قتلت من قتلت بعجزهم عن هذا الجواب فاني عشقت ضفدعا وهو حقير في أعين الناس ولكنه عزيز و محبوب بنظري. ثم سأل عن حالي. فقلت: رأيت ان بعض جماعة روم ايلي يريدون السفر وانا على تدارك اسباب الفرس.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الانتقال عن الدنيا ولكن ادع الله تعالى ان يوصلك الى الكمال في عمرك المقدر. ثم تتقل عن الدنيا ولا تنتقل قبل الكمال. فان كل نفس يحشر على ما انتقل عن الدنيا من النقصان والكمال. قلت: الدعاء ايضا دعاكم. قال: محل دعاؤنا ذلك، فالقبول من الله تعالى، فلو ان الطالب لو ذهب عن الدنيا بخاص²⁵⁰⁴

²⁵⁰⁰ب ج د: «ع م»

²⁵⁰¹المحقق: «تحصل»

²⁵⁰²ع - « قال حضرة الشيخ: اذا لم يضربني الناس ويقتلونني فاتحمل لما سوى ذلك ولكني أريد الموت الآن لنقصاني فاني الآن لم اصل الى الحقيقة الحقائق وربّ الأرباب فلا أريد الموت قبل الكمال بالوصول الى ذلك المطلب الجليل، فاذا وصلت اليه؛ يتمّ الأمر وهو غاية المنى ولا يعرفه غيره، فانه لا يعرف الذات الا الذات.»، صح في هامشه.

²⁵⁰³المحقق: «ستر»

²⁵⁰⁴ب: «يخالص»

محبة الله تعالى؛ لوصل الى المطلوب قبل قبض روحه. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد، فانه جذبة لك من قبل الله تعالى وجذبة من قبلك ايضا لجانب الحقيقة.

21 (جمازى الألى 96) يوم الخميس:

قلت: رأيت انه قاضيا يلعب بالصبيان فغلبوا عليه فهرب. قال حضرة الشيخ: ان كنت صاحبت مع شخص في الظاهر فهذا الشخص ذو وجهين لا يوافق ظاهره لباطنه والا فقد لقي روحك في عالم البرزخ مع روح شخص صفته هذه. قال: هذا كشف. ثم قلت: رأيت ان مهلقا اتتنى دما بقصعة. قال: انك لم ترضعن خدمتها وهى ايضا لا تخدم بصفاء القلب. ثم قلت: رأيت ان سعيد الحبشي يستأذن منى ان يذهب الى مصر، فقلت: مع السلامة لو كنت تجد رفيقا مناسباً.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الخلاص عن ضعف المزاج وهو يذهب ان شاء الله تعالى فالحبشي عبدا كان او جارية يدل على ضعف المزاج. قال: رأيت في زمن حبشياً في الرؤيا وهو يقول: «كوزلدر مكة يوللارى» فلما انتبهت مرضت مقدار شهر فاشار بما ذكره ان المرض وان كان مورثاً للرحمة ولكنه في المعنى كثواب طريق الحج. قال: رأيت في الأحاديث ان من كان في بيته جارية حبشية لم يزل عن ذلك البيت بركة. قال حضرة الشيخ: وكذا العبد²⁵⁰⁵ ثم قرأ الفاتحة.

جنبت بعد العصر قلت: ليس لى شئى غير المقصود والعناية منكم. قال: قال: المولى روشنى روشينك ارمغان طابوكه يوقلقد ريو قدر يوقلقدن اوزنه غيرى أنك نسنه سي» فالفناء والعدم رأس المال في هذه الطريق فنحن طالبون لباب مال بالعجز والقصور، فنرجو ان يعد هنا قصورنا كملاً. قال: لما رأى ابو يزيد بسطامى في عالم التوحيد باباً عالياً خالياً سأل عن خلوه، فقيل له «وركه ما اين خنين كرد اقتضا ازور ماروز باشد هر كدا» ولما سئل عن الهدية. قال: «حار چیز آورده امشاهل كه دركنجه نونيست الح» فقيل: له ادخل الى التوحيد الصرف. قال حضرة الشيخ: هذا على غير قابلية ابي يزيد في التوحيد، فلو اطلع على ما فوقه لما قنع فان السالك لا يقنع ولا يتسلّى بمرتبة من مراتب التوحيد ما دام له قابلية لما فوقها الا يرى انه عليه الصلاة والسلام²⁵⁰⁶ يقول: «اللهم زدنى علماً»²⁵⁰⁷ وفي بعض الأوقات. يقول: «اللهم زدنى²⁵⁰⁸ حيرة»²⁵⁰⁹ والمراد²⁵¹⁰ بالحيرة المحو والاستغراق في التوحيد فهو تارة يتنعم بذوق عالم الاستغراق²⁵¹¹ اى بسير الذات البسيطة لم

²⁵⁰⁵ ع - « قال: رأيت في الأحاديث ان من كان في بيته جارية حبشية لم يزل عن ذلك البيت بركة. قال حضرة الشيخ: وكذا العبد»، صح في هامشه.

²⁵⁰⁶ ب ج: «ع م»

²⁵⁰⁷ أبو داود، 914 (5061)

²⁵⁰⁸ ج - « علماً في بعض الأوقات يقول: «اللهم زدنى»، صح في هامشه.

²⁵⁰⁹ ب - «و المراد»

²⁵¹⁰ ب - «المراد»

يخطر بباله الارشاد. فيقول: كلميني يا حميرة وأخرى يتلذذ بسير الحقيقة في المظاهر. ثم يريد جانب الذات البسيط فيقول: «ارحني يا بلال»²⁵¹² وهو عليه الصلوة والسلام²⁵¹³ لم يظهر الى شيء بالنقصان حتى ان نهيه عن المناهى لكون الكمال فيها بذلك الوجه لأن ترقى الطالبين بذلك والآن فنظره في ذلات ذلك ليس بالنقصان بل ينظر على وجه الحقيقة، فكل من وصل الى الحقيقة لا ينظر الى شيء بالنقصان. قال: قال: بعض الكبار «بو عالم كثرته سنيوسف بن يعقوب او عالم وحدته يوسف نه يعقوب» قال: سمعت من بعض الخلفاء بيتا منذ اربع وسبعين سنة وكنت اذ ذاك ابن اثنتي عشرة سنة اتعلم القرآن مع الصبيان²⁵¹⁴ هو «قطره اكرجه وجودى بحر آندن چكر عاشق صادق وجودي قطره دن دريا چكر» فذكر البيت المذكور اسئلوا معناه عن استاذكم.²⁵¹⁵ فقلت: لا يحتاج الى السؤال عن الاستاذ فان معناه هذا وذكرت معنى ليس في خاطري فتعجب الخليفة وقيل ذلك المعنى. ثم قال: هذا البيت لبعض كبار العجم فمعنى المصراع الأول ان وجود جميع الأشياء من ذات الواجب حلت عظمتها ومعنى المصراع الثاني ان الواصل اذا نظر الى كل شيء يجد فيه الحقيقة. قال: أن المرحوم جوغان دده كان ممن لا نظير له في المعارف فذهبا يوما الى قبوليجه فتأوه في الطريق. وقال: لا شيء اشق من أن يكون تحت يد الغير واراد به الفقير. فقلت: هو سهل فكن بعد اليوم على رأسك فلم تسلم عن المرض بعده. فارتحل عن الدنيا في تلك السنة. ثم قرأ الفاتحة. وقال: اشتغل بالتوحيد، فانه جاذب من كلام الطرفين.²⁵¹⁶

22 (جمازى الأولى 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت ان على ظهري ثوبا فرسانيا فكانى صرت متعمدا على بناء من جانبك. قال: الثوب يدل على الصحة والبناء على تطيب القلب فكانك طيب خاطر بكلامك على ما اشرنا بالامس اعنى تطيب القلب مهلقا ثم قال: امسح لحوم اسنانك بالزيت قبيل النوم، فانه مبارك فلو ادهنت به شعر رأسك لكان سالما عن النزلة وعن القمل: قال: لو خلقت ما ظهر عن الشاشا وقرضته بالمقراض لجاز. قلت: الحمد لله سبحانه حصل نوع الاعتياذ، فلا يحتاج الى ذلك. قال: فخلقة زماناً فان الأنسب مما ترك الكل او خلق الكل. قال: القصد تحت اللسان نافع للنزلة أيضا الخطيب ذكر في الموعظة ايها المتصفون بالكبر والغرور. ثم قرأ في الصلوة قوله تعالى ﴿يَا بَنِيَّ

²⁵¹¹ ج - «عالم الاستغراق»، صح في هامشه.

²⁵¹² أبو داود، 901 (4985)

²⁵¹³ ب ج: «ع م»

²⁵¹⁴ ب: «يفهم عمر حضرة الشيخ افتادة افندى قدس سره لأن ارتحاله في 988 فيكون عمر الشريف 88 كذا عمر حضرة الشيخ هدايي محمود افندي قدس سره 88 لأنه صرح في ترجمة أحوال في رجب في 987 في هذا الكتاب»

²⁵¹⁵ ب - « فذكر البيت المذكور اسئلوا معناه عن استاذكم.»

²⁵¹⁶ ع - « قال: أن المرحوم جوغان دده كان ممن لا نظير له في المعارف فذهبا يوما الى قبوليجه فتأوه في الطريق. وقال: لا شيء اشق من أن يكون تحت يد الغير واراد به الفقير. فقلت: هو سهل فكن بعد اليوم على رأسك فلم تسلم عن المرض بعده. فارتحل عن الدنيا في تلك السنة ثم قرأ الفاتحة. وقال: اشتغل بالتوحيد، فانه جاذب من كلام الطرفين.»، صح في هامشه.

أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ²⁵¹⁷ الى قوله ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ²⁵¹⁸﴾ جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى في بيت مضيئ له مناظر مفتوحة وانا أطلب اهلى الى فراشى. قال حضرة الشيخ: هو بيت القلب وخطر ببالك مال حلال قرأ الفاتحة.

23 (جمازى الأولى 986) يوم السبت:

قلت: خبث نفسي قد اشتد فانها تضطرب مما لا يكون. قال حضرة الشيخ: اضطرابها خير فليضطرب وليذق الم الدنيا فاذا اضطربت فانظر اى خلق يظهر من الكبر والعجب وحب الرياسة. قلت: هؤلاء الآن حالى قال: باى شئ يتكبر ويتعجب والى²⁵¹⁹ متى لا يفرغ الرياسة فقد كنت حاكما في بلاد مثل مصر والشام وبروسه فهل وجدت في الحكومة فيها غير التعب والضرر فاذا ظهر لها خلق فاضرب على رأسها بالتوحيد حتى ينزجر فافتضاؤها لا يزول بالكلية وانما الكمال في قمعها وعدم اتباعها. وحكى: قصة ابى يزيد البسطامى مصارفة الحية في صندوق في صحراء. قال: قد حكيتها لك مرارا غير ان محلها الآن فالحية صورة القوة الغضبية والصندوق محل تلك القوة في الوجود الانساني، وقد خلصهما عنهما صاحب كمال. قال: المجاهدة مرة مع النفس خير من رياضة عشرين سنة. قال: الطبيعة مقتضاها الاكل والشرب والجماع²⁵²⁰ فكن فيها على الشريعة واختر ما هو الأخف والنفس مقتضاها الأخلاق فكن فيها على الطريق فاذا وصلت الى الروح فاصلحه بالمعرفة والخلص عن الجهالة والسر اصلحه يترك ما سوى الله تعالى، فهذه اصول القواعد في تلك الطريق فراع في تلك المراتب اقتضاء التوحيد وجاوز عن الكل الى جانب المطلوب. فانا قد سلطنا بك الى طريق الإجمال وقطع المسافة ولم تلتفت الى ما في الطريق، فان المقصود لا نهاية له، والعمر لا يساعده والا يكون انت واحدا من أهل الكشف والكرامة. وهي ليس شئ عند أهل التوحيد وانما المعتبر هو الأسلوب فكثير من أهل الكشف والكرامة اختلوا الناس باظهار الخوارق حتى اعتقدوا انهم اله العياذ بالله وخير الناس من لا يضر الناس فاشتغل بالترحيد من القلب، فانه يذوب به ما سواه تعالى قلت: يكون ذلك في بعض الأوقات تارة هكذا وتارة هكذا فكن في الترقى والتنزل على الذوق واجعل كل حال على السواء. ثم قال: سمعت ان بعض علماء الظاهر عدوا أحاديث الأحاد موضوعا فانهما كهم في المعاصى وارتكاب شرب الخمر مثلا أدى الى انكار ذلك والعمل بالحديث والآية ليس حال المقلد وان حاله الاتباع لما استخرجه المجتهدون فحال الاحاديث والآيات لا يعرف على الحقيقة الا بطريق الكشف لا بهذا العقل الجزئي والتحقيق ان من يصل من الكلام الى المتكلم لا

²⁵¹⁷ يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَّاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ [يوسف، 87/12] ع - « الخطيب ذكر في الموعظة ايها المتصفون بالكبر والغرور. ثم قرأ في الصلوة قوله تعالى ﴿يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾، صح في هامشه.

²⁵¹⁸ ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [يوسف، 86/12]

²⁵¹⁹ ب - «الى»

2520 ج: «الجامع»

يصرف حال القرآن العظيم ثم قرأ الفاتحة. قال: وحد في المدرسة اليوم ثلاثين مرة. فان لم يقبله الواقف فنحن نقبله اليوم سمعت قوله تعالى ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾²⁵²¹ ثم لقيت سليمان بيك.

جئت بعد العصر وقلت: ليس لي غير النقصان والقصور. فقال حضرة الشيخ: ذلك مقرر بلا كلام. فاشتغل حتى يحصل اسلوب آخر ويظهر²⁵²² آثار التوحيد، فان له آثارا كثيرة ثم ذكر عن المولى صاحب المحمدية بيتا مفهوما للمعارف وجه الى الحق لو عرف الناس بهذا الوجه لا تتخذوه معبودا. قال: ليس معناه كما زعمت الملاحدة بل معناه ان له نظرا من جهة الفناء في الله تعالى، والمحو في الحقيقة. وحكى: ان الشيخ الحاج بيرام وعظ للارواح مثل السيد البخاري وغيره من الرجال بخلوة المرحوم كمال دده وتكلم عن هذا التعيين ولم تتكلم عما فوقه فخطر ببال المرحوم أنه هل لا يقدر على تكلم عما فوقه.²⁵²³ فقال²⁵²⁴ الحاج بيرام: وانت كيف تعرف؟ فقال: هو انا لا أعرف ولكني سمعت عن اهله ان فوقه تعيينات اكثر من مئة الف وذكرت بعض الأحوال، فقال: اني يكون ذلك. وحكى: ان صاحب المحمدية كان يبغض الشيخ الحاج بيرام فبعد ان حضر يوما لمجلس وعظه اصبه في تلك الليلة جذبة الشيخ بسلسلة من نور ثم رباه فهو كامل في العلم وقد جعل له الشيخ همته. قال: هذا في طريق الرجال. وأما أهل الفناء فلا يربون الطالب بالجذبة بل يعملون بقوله تعالى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾²⁵²⁵ فيجئ اليهم من له حظ باختيار. وقال: الزاهد محبوب في قلوب الناس وأما العارف فلا يحبه الناس لأن غيره الحق تمنعه عن ذلك. وحكى: ان الشيخ يافئى كان يبغض المولى حبيب من كبار الخلوتية حتى قال: يوما في وعظه من جملة الملاحدة هذا الشخص واثار به الى المولى حبيب. فقال: المولى حبيب لنفسه ايتها النفس انت كنت تدعى الاسلام ومثل هذا الشيخ يشهد عليك بالكفر ولا شك انه صادق وانت كاذبة فتعجب السامعون حتى أثر ذلك الكلام في الشيخ يافئى فنزل من الكرسي وقبل يده واستغفر.

وحكى: ان رجلا لطم الشيخ وفا فنزل عن الكرسي. وقال: مضى وقت القال وجاء اوان الحال ولم يخرج بعده الى الكرسي. قال حضرة الشيخ: لا يزال²⁵²⁶ العداوة بين البيراميين وبين الخلوتية وكذا بينهم وبين اتباع السيد البخاري مع ان البغضاء لا يليق لأهل الحق الا يرى انا لم نسمع من دور آدم الى خاتم النبيين صلوات الله عليهم

²⁵²¹﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ [القصص، 61/28]

²⁵²² المحقق: «تظهر»

²⁵²³ ب - « فخطر ببال المرحوم أنه هل لا يقدر على تكلم عما فوقه»، صح في هامشه.

²⁵²⁴ ع - «وحكى: ان الشيخ الحاج بيرام () وعظ للارواح مثل السيد البخاري وغيره من الرجال بخلوة المرحوم كمال دده () وتكلم عن هذا التعيين ولم تتكلم عما فوقه فخطر ببال المرحوم أنه هل لا يقدر على تكلم عما فوقه.²⁵²⁴ فقال»، صح في هامشه.

²⁵²⁵ ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة، 256/2]

²⁵²⁶ المحقق: «تزال»

أجمعين نوع بغض وطعن بين نبيين اصلا مع انه قد يتفق في بعض الأوقات ان يجتمع ثلاثة واربعة من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام²⁵²⁷ وكذا اتباعهم لايطعنون في واحد منهم وكان في الأوائل من اشتغل اربع سنين يكون نبيا ولا شك انه ليس الا من قدر له النبوة

وحكى: أن المولى حبيب كان يقرأ كتاب الضوء بقصبة اذنيق. فقال: له المرحوم اشرف زاره يوما اذهب الى السيد يحيى، فانه منتظر اليك، فجاء اليه بديار قرماز في نصف الليل، فلم يدخله البواب²⁵²⁸ فنادى الشيخ من الداخل حبيب مآبيآبياً، فلما دخل على الشيخ؛ قال أرني الله تعالى، قال: اشتغل يا ولدى حتى ترى، فاشتغل عنده اربع سنين على وجه كان يصلى صلوة الصبح لوضوء العشاء فبعد اربع كمل وارتحل شيخه عن الدنيا. قال: كان مولى علاء الدين ممن اشتغل معه، فقال له الشيخ: يوما قد اعطيت لك عطايا لا تنفذ ببذلك واما الذي اعطيته المولى فلا تأخذه احد من يده وكان كذلك حتى المولى علاء الدين اعطى ليوم ببورسة كلبا خلافة فذهب الكلب الى جبل واجتمع عنده اكثر من خمسين كلبا فلم ينزلوا الى البلدة ابدا وكان الناس يحضرون اليهم انواع الاطعمة ويقولون ان هؤلاء الكلاب المولى علاء الدين. قال حضرة الشيخ انظر الى تلك الحالة فقد اثر محبة الله تعالى في الكلاب واعتزلوا بذلك التأثير عن الناس ووصلوا الى نعمه كثيرة ولم تؤثر فينا.

وحكى: انه أعطى ببعض الأواني خلافة وارسله الى وطنه فاستقبله سكان تلك الديار من مسافة ثلاثة أيام. قال: كان هنا رجل من الصلحاء، فقال: يوما للمولى علاء الدين لا كلام في كشفك وكرامتك ولكن لا اريد الا ان تخبرني عن الله تعالى وقربه فسكت فرأى تلك الليلة السيد يحيى، فقال: تعال يا ولدى فهو ليس اهله ثم تكلم له بعض الكلمات، ثم قال: كن في كسب الحلال وابذل ذلك واصرفه في طعام الليل للفقراء الطالبين في طريق الحق، وليكن هذا طريقك ففعل ذلك الرجل الى آخر عمره. ثم قال: لم انقل المثنوى الكبير في مجلس الوعظ لأنه يطول الكلام ولا يصل الى نتيجة الا من حضر المجلس اياما واما مثنوى سلطان ولد (هـ. 1312/712م.) فهو على الاختصار وقد نقلته زمانا. فأما الآن فان خال عن جميعه فكأنى كالحجر وقد فرغت عن الوعظ ولا اطلب الا خطابة السيد البخارى قال: فوالله يا ولدى لا اطمع في جهته انه ملئ صحن الجامع بالذهب لا اميل اليها بل هو من أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁵²⁹ وقد طلب خطابتي فجاء البرائة من قبل السلطان بلا طلبي وقد رأى شيخه المرحوم لطف الله حين كنت خطيبا فيه انه يظهر قبة مرتبته عن بيوت العنكبوت. قلت: قلت: اعتقادي لكم فوق جميع ذلك ليجعل الله ثابتا في اعتقادك ثم ذكر ان شيخه كان كاملا في علم التعبير فكانه يوسف ثان مع انه كان رجلا اميا وصل الى الطريق ممن رعى الغنم ثم قرأ الفاتحة ثم قال: اعطاك الله سبحانه قوة وحفظك من النكت.

²⁵²⁷ د: «صلوات الله عليهم أجمعين»

²⁵²⁸ ب: «الباب»

²⁵²⁹ ب ج: «صلعم»؛ د: «ع م»

قلت: رأيت ان لى عبيدين وجارية صغارا وانا متوجه الى طريق.²⁵³⁰ فقيل ابق الكل فوجدت واحدا منهم وفي وسطى سيف وسكين مُفَضَّضَان. قال حضرة الشيخ: احد العبيدين الطبيعة والآخر النفس والطريق طريق الحق والسلاح آلة المحاربة، فيكون ذلك بعض الأوقات تنسى الطبيعة والنفس وتذهل عنهما. ثم قلت: رأيت انى صرت اماما في جامع، فبعد الصلوة قرأت الآية الكرّى وفي نفس ليس كثير مساعدة ثم صعدتم انتم على الكرسي للوعظ ونحن نسمع وفي ايدى بعض الحاضرين اجزاء التفسير وليس في يدي شئ.

قال حضرة الشيخ: بعض الناس يسمعون كلاما بالواسطة وانت بعناية الله تعالى تسمع بلا واسطة و اوضح عن ذلك ان بعض الناس يطلبون برهانا على ما ذكرنا وانت لا تطلب بل تعتقد لنا. قال: كان بعض الناس يطلبون المعجزة عن النبي صلى الله عليه وسلم²⁵³¹ وبعضهم لا يطلبون حتى قال: واحد من الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين اعتقادي برسالتك يارسول الله على وجه ليس لى بشائبة شبهة في حقيقتها مع انى اجوزها في اولادى فانه يحتمل ان يكونوا من الغير بخلاف صحة رسالتك، فانه لا شبهة لى فيها اصلا فاستحسن النبي صلى الله عليه وسلم²⁵³² وكان من المقبولين.

جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى على زروة جبل وفي اسفلى اهل بيتى وبيدى ابريق مملوء بالماء للوضوء فبدأت وشرعت وانى أريد الصلوة. قال حضرة الشيخ: قد خرج عن قلبك جميع التعلقات بأهل البيت سوى الجماع، فانك في زروة سنام هذا المقام وبعيد عنهم. ثم بعد خاطرة الجماع فرغت وشرعت في حالك وسأل: عن الباقي. قلت: ليس لي شئ غير ذلك. قال: يكفي وذلك أعلى عندي. ثم قال: يا ولدى قل دائما بطريق الحال ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾²⁵³³ ثم قال: سمعنا ان المولى هجموا على المولى²⁵³⁴ عوض قاضى قسطنطينية حتى افتى المفتى بنفيه عن البلد، فعرض هو حاله الى السلطان بواسطة معلم السلطان فكتب السلطان على ورقة لا تخف وضرب ختمه وهو منع العلماء عن الخادم الأمر واهتم في ذلك. ثم قال: انهم أهل النفس فما دام لم يطهر النفس عن الأخلاق لا يتوقع منها الخير فنحن الآن اسير النفس الامارة وهى بتلك الصفة عدو الله²⁵³⁵ فلا يليق الاتباع بعدوه تعالى. قال الله تعالى: حكاية عن يوسف عليه والسلام²⁵³⁶ ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي

²⁵³⁰ د + «الحج»

²⁵³¹ ب - «صلى الله عليه وسلم»؛ ج د: «ع م»

²⁵³² ب ج - «ع م»

²⁵³³ ﴿فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر، 44/40]

²⁵³⁴ د - «هجموا على المولى»، صح في هامشه.

²⁵³⁵ د + «تعالى»

²⁵³⁶ د: «عليه الصلوة والسلام»

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ»²⁵³⁷ وإنما قال: ذلك تأديبا لنا وأصلاحها لا يكون الا بعناية الله تعالى وعنايته وذكر معاملته مع السلطان في سقوط الظهر الأخير.

قال حضرة الشيخ: ان الظهر الآخير لم يقع في زمن الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين²⁵³⁸ ولا في زمن التابعين وإنما وقع باجتهاد العلماء لفساد الزمان وعدم شرايطه صحة الجمعة. قال: وتلك الشرايط لحضور القلب وفي فترة شاه قولى لم يصل الناس الجمعة خمسة وعشرين يوما ولم يخرجوا عن الحصن، فاذا كان في قلب الفقراء حضور فهم يكونون في حضور. قال: مصطفى باشا وصل الى أرضروم الروافض قتلوا ابن رئيسهم طهماس وانقطع نسله فنصبوا محلّه ابن العاص. قال: وهو في حكم الله تعالى فانه قد اختل امرهم وهو لا يكون أميرا لهم. ثم قال: يا ولدى حفظنا الله تعالى عن فترة القلب وصانه عن الخواطر بفضله واحسانه وقرأ الفاتحة على تلك النية. ثم قال اشتغل بالتوحيد فانه جازب من الجانبين فيجذب الحقيقة ويوصل المجاز الى الحقيقة.

25 (جمادى الأولى 986) يوم اثنين:

قلت: رأيت انى على فراشى في بيت وعندى ابراهيم چلبى وهو يتكلم عن الأكسير. فقلت: له اذهب حتى استرح، فبعد ذهابه غطيت الفراش بثوبين وبردة. قال حضرة الشيخ: فرغت عن العلم والكتابة وبقيت على فراش التصوف والغطاء اشارة الى انه ينبغي ان يحتاط ويحترز عما يؤدى الى البرودة لتستقر على ذلك الفراش بالحضور والا تتعب فيحفظ الله تعالى بلطفه. قال: هذا تعبير حسن ثم قال: والاحسن ان يقال: تركت ما سوى الله تعالى مكان ترك العلم وان كان ذلك عين الحال، لكنه ينبغي التلطيف والنعير لئلا يشعر لتخفيف²⁵³⁹ العلم. ثم قلت: رأيت توجه الى المدرسة، فخطر ببالي ان اليوم الاثنين فرجعت فمررت في الطريق على كلاب، فلم يتحرك واحد منها لا اعرف انها تنام او لا تبصر فمضيت من بينها.

قال حضرة الشيخ: يقولون ينبغي ان يكون اعين الأعداء نائمة فحفظنا الله تعالى عن شرهم. ثم قال: سمعت عن النائب افتى بعزل المولى عوض من وجوه ولكن السلطان لم يسمع. قال: يميل قلبنا اليه لانه ليس في قلب حب الدنيا وهو سعادة عظيمة. قلت: حفظ الله تعالى عن البليات ببركة قلبكم الشريف اقرأ الفاتحة. ثم قال: كن كالرجل فان الوقت يمضى فاجتهد حتى يصل الى المنزل قبل مرور الوقت.

جئت بعد العصر وقلت: رأيت انكم جئتم الى بيننا فقلتم: بعض أهل السلوك لا يضطجع حتى انه لا ينام الا قاعدا. قال حضرة الشيخ: نعم الامر كذلك فاكثر الأولياء لا يضطجعون لانهم أهل الحضور ففي حال الاضطجاع ترك الأدب. قلت: كان عادتي من زمان ان لا اضطجع، فلما اشعرتموننا بالاضطجاع لم اقدر على القعود

²⁵³⁷ ﴿ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [يوسف، 53/12]

²⁵³⁸ ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁵³⁹ ب + «لتخفيف»

بعده.²⁵⁴⁰ قال: نختار الاعتدال فاقعد في الاوائل فاذا غلب النوم اضطجع ونم بالتوحيد فهو في حكم القيام. ثم قلت: رأيت ان النائب طلب منى اجزاء حاشية التجريد وببدي كتاب احوال القبور للشيخ جلال الدين السيوطي (هـ. 1505/911م). وقلت: لا أرفع ذلك الكتاب ثم رأيت على الباب صبيانا على زى طلبة العلم يطلبون منى فتح قفل صندوق وعندى مفاتيح في ظنى ان اقدر على الفتح ففي حال الشروع انتبهت.

قال حضرة الشيخ: حاصله انه طلب منك كلمات فكلمت انت خلاف ما يتوقعه فلو لا انك صاحب معه؛ لم تر مثال تلك الرؤيا قلت: أهرب منهم ولكن لا اتخلص²⁵⁴¹ قال: لو نفيت الغير عن قلبك بالتوحيد؛ لما قرب اليك شخص لانه يهرب عن الاحتراق بالنار، فانك اذا خلّيت قلبك عما سوى الله تعالى فلو اجتمع الدنيا عليك لما قدروا على ايقاح ذرة، فلا يضرّ اقترانهم وصحبتهم فاجتهد الى ذلك حتى يرفع الله تعالى عنك جميع الموانع. ثم قرأ الفاتحة. قال أخذت شفا من رجل وكنت اسود عند المنطرة المشرفة الى السوق. فقال: شيخى يوما لوقعت هنا اياما لكنت اقبح من اهل السوق. فلما سمعت ذلك فرغت عن الكتابة والجلوس في ذلك المكان. فلو انك صاحبت معهم اياما لخرجت عن حالك وطلبت مدرسة.

26 (جمادى الأولى 986) يوم الثلاثاء:

لما دخلت على حضرة الشيخ؛ قال: ابطأت اليوم وقد أرسلت اليك الحاج مراد. قلت: هو من كمال احسانكم وليس لى عذر غير النكبة والخبث. قال: قال المولى روشنى: «روشنينك ارمغان الخ» هو قد تعب في الطريق. ثم وصل²⁵⁴² اليه عناية السيد يحى حتى ان سلطان عصره احضره مرتين ليقطع عنقه، فخلصه الله تعالى وأمر مرة ان يقتل مع مريديه فتضرع كل واحد الى الجلال ان يضرب عنقه قبل اخيه فلما سمعه السلطان اطلقوهم.²⁵⁴³ وقال: لو لم يكونوا على الحق في طريقهم؛ لما بذلوا انفسهم في طريق اخوانهم ولما أشروا حياتهم على انفسهم.

قال حضرة الشيخ: ان الإيثار مع احتياج الناس من أعظم الخصال وهو من فضائل اصحاب الصفة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين²⁵⁴⁴ حتى دار رأس غنم يوما فيما بينهم. ثم آخر بذله الفقير. وحكى: ان النبي صلى الله عليه وسلم اطلق شيخا أسر في غزوة مع انه كلف غيره بالسيف او الاسلام فبعد خلاصه. سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم.²⁵⁴⁵ فقال: هكذا أمرنى ربى لكونك شيخا جوادا. قال: هل يعرف ربك ذلك. قال: لو لم يعرف؛ لما فعل فقال: قد صدق ربك فاسلم. ثم قال حضرة شيخ: الخبث المذكور لم يحدث الآن وانما هو قد حصل من

²⁵⁴⁰ ج - « لا اضطجع، فلما اشعرتموننا بالاضطجاع لم اقدر على القعود بعده.»، صح في هامشه.

²⁵⁴¹ ب: «لتخلص»

²⁵⁴² المحقق: «وصلت»

²⁵⁴³ ج - «اطلقوهم»، صح في هامشه.

²⁵⁴⁴ ب ج د: « رضوان الله تعالى عليهم اجمعين»

²⁵⁴⁵ ب: «ع م»

زمان فالآن ظهر فيكون ذلك سببا لطهارة نفسك عن الأخلاق الردية فاشتغل بالتوحيد فان شقا منه للتطهير فيكون ان شاء الله تعالى كالذهب الخالصة بل احسن من المعدني فلا يطرأ الزوال ابدا.

جئت بعد العصر وقلت ليس لى شىء غير الاحتياج. قال حضرة الشيخ: أليس لك بعد عن الله تعالى. قلت: هو معلومكم. قال: انت اشتك فنحن ندعوا بالقربة فقلت: انا بعيد عن الله تعالى. قال: أعطاك الله بفضلته واحسانه. قال: يكون في بعض الأوقات يمن وبركة يقبل الله تعالى فيه الدعاء حكى: أن صحابيا رضي الله عنه. قال: لكلب امسن فهلك. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تفعلوا كذلك فإن في بعض الأوقات لا يرد الدعاء ثم اراني معالم التنزيل وقال: رأيت ليلة ان رئيس السبعة كان واعظا اميًا فاعطاني كتابا. قال: هو معالم التنزيل فخذ فانه لك. ثم اعطاني في الظاهر رجل من أهل الكشف بعض الكتبه. وقال: خذ هذا فانك تكون محدثا ومفسرا فاذا تيسر ذلك فَعِظْ في ديارنا. قال: وكان في نيتي ان احجّ وامرّ من تلك الديار وانصح على قدر طاقتي، فلم يتيسر. قال: سمعت ان جماعة اتفقوا على إتلاف مدرس فاسندوا اليه الجنون واثبتوه عند القاضي فعرض المدرس حاله الى السلطان، فخلص. ثم قال: ينبغي ان يخاف من شرور أهل النفس بل لا بدّ أن نخاف²⁵⁴⁶ من شرور أنفسنا حتى أن الكشف والكرامة قبل اصلاح النفس غير مقبول لأنه قد يؤدي بالغضب الى قتل نفس وذلك لم يصدر عن الأنبياء صلوات الله عليهم اجمعين²⁵⁴⁷ الا يرى أن سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم كيف قال: «اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون»²⁵⁴⁸ فاسلم اكثرهم. قال: ورد في الآثار ان الله تعالى لما خلق النفس الكلية قال: لها من أنا ومن أنت؟ فقالت: انا انا وأنت أنت. فامر الله سبحانه أن يحرقوها، فالنار فاحرقوها الف سنة. ثم سأل فقالت: كما قالت في الأول وهكذا الى الثلاثة آلاف سنة ثم أمر بتعذيبها في حميم الجوع ففعلوا ثم لما سأل قال: انا العبد الذليل وانت المولى الجليل. فقال: عز وجل فبعزتي وجلالي احب كل نفس أصلحت.

قال حضرة الشيخ: المراد بالجوع هنا الاحتياج والا فالنفس عارية عن الجوع والشبع وغالب حالها حب الرياسة فلو انها وجدت فرصة لادعت ما ادعاه فرعون. قال: قال: موسى عليه الصلوة والسلام: يا الهى دعوت دعوت فرعون خمسة وعشرين سنة فلم يؤمن وانت تحمّلت على فساد. قال: يا موسى انما صبرت لخصلتين فيه احديهما انه لم يزن ابدا والثانية انه اذا كان له حق على أحد لم يضجره ولم يظلم له مع قدرته بل عامله بالرفق فان كان الملوك الماضية يستحيون نساء الرعية. وحكى: قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام²⁵⁵⁰ مع سلطان عصره حيث جعل الله بيته كالزجاج وكان ينظر حاله وحال امّ المؤمنين ساره رضى الله عنها²⁵⁵¹ ثم

²⁵⁴⁶ ب: «يخاف»

²⁵⁴⁷ ب ج د: «صلوات الله تعالى عليهم اجمعين»

²⁵⁴⁸ صحيح المسلم، 799 (4646)

²⁵⁴⁹ ب ج: «ع م»

²⁵⁵⁰ ب ج: «ع م»

²⁵⁵¹ ب: «رضى الله عنه»

لما عرف استغفر و اهدى هاجر اليها. قال: لما ولد له ولد من هاجر اضطربت فاعطى الله سبحانه اسماعيل عليه الصلوة والسلام²⁵⁵² من سارة مع كبر السن.

27 (جمادى الأولى 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت على حصان ويحطى على حصان آخر وهو يهجم على حصانى فدفعته. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك مقتضى الرجولية ففرغت عنه. ثم قلت: رأيت ان في بيت بابا يوسف افندى رجلين خير الدين السياهي وخير الدين أسود وهما على الجوع وانا أريد ان اتدارك لهما طعاما. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك ان يقول: لعل المرحوم بابا يوسف أفندى لو كان من هذا الطريق. قلت: نعم، قال: هي عينه بلا شبهة. قال: هذا الذى رأيته ببعضه²⁵⁵³ متعلق بالطبيعة وبعضه بالنفس وهما معلومتان²⁵⁵⁴ واما الروح فمطلبه المعارف الالهية والسرّ مطلبه ترك ما سوى الله تعالى فلو كنت اصلحت المراتب الاربع وابقيتها في مواضعها وجاوزت وراء الكل لوقعت في عالم آخر. قال: هدموا اطراف أياصوفية فانكشف الجامع وصار ومضيئا حسنا وسمعنا ان السلطان عمل سراجين للروضة المطهرة وصرف لهما مبلغا كثيرا ولكون التعظيم بالنسبة الى نفسه بالدنيا ظن ان تعظيمه عليه الصلوة والسلام²⁵⁵⁵ يكون بالدنيا وليس كذلك فلو انه صلى على النبي صلى الله عليه وسلم²⁵⁵⁶ مرتين مكان السراجين المذكورين لكانت خيرا منهما.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت انى أقول لمحمد يطبخ القهوة باللبن. قال: خلط اللبن بعد الطبخ اولى. قال حضرة الشيخ: انت لا تشربها ولا يخطر ببالك وانما ذلك صورة ملاقات روحك مع أرواح المستعملين والشاربين. قال تعالى: اذا حصل القلب صفاء وسلامة ينبغي ان يحترز عن الاختلاط بالناس، فانه ح ينعكس فيه كل ما رآه وقد قال سفيان الثوري اصحب الناس كما تصحب النار خذ منفعتها واحذر ان يحرقك. قلت: احسن عن بعض الناس رائحة منتنة. قال: كان في عالم الشباب فقراً على بعض المرد فاحس رائحة منتنة حتى اذا القيت النساء في الذقاق يصل الى رائحة كريهة وليست تلك الرائحة في نفسها والماهى صورة النفرة عنهم وذلك قيل التأهل حتى كنت اقول كيف يصلح حال من ينظر في الصباح والمساء الى الوجه النساء.²⁵⁵⁷ قال: ولكن نجعل نيتنا على ان يسلم الناس عن نحو ستنا فنبعد عنهم لا انا نظر اليهم بالحقارة كيف ولا خبث ولادلة اشد من البعد عن²⁵⁵⁸ الله تعالى فبذلك الخبث كيف ينظر من في الفرقة الى الغير. قال مولى جلال: بعد نوم كست يا ورد ونكال خاصة

²⁵⁵² ب: «عليه السلام»؛ د: «ع م»

²⁵⁵³ ب: «من بعضه»

²⁵⁵⁴ ب: «معلوم متان»

²⁵⁵⁵ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁵⁵⁶ ب ج: «ع م»

²⁵⁵⁷ ج - «وذلك قيل التأهل حتى كنت اقول كيف يصلح حال من ينظر في الصباح والمساء الى الوجه النساء.»، صح في هامشه.

²⁵⁵⁸ ج - «البد عن»، صح في هامشه.

بعدى كه بود بعد الوصال قلت: قد كانت تلك الحالة خاطرة لى اليوم وقد فتحتم تلك الخاطرة فما دواء هذا الداء. قال: دواؤه من القادر الحكيم والمشايخ يسمّون ذلك الوادى المحنة والخيرة ولا محنة اشدّ منها الا ان قدر ذرة منها خير من كشف العوالم وكرامتها فتلك المحنة عين الذوق والصفاء فلو لا ذلك؛ لما تحملها الإنسان. قال: ولا يطلع على ألم البعد الاّ الواقفون، واما اهل الغفلة فمشغولون بلذات الدنيا بسبب غفلتهم. ثم قال: الكيفيات تغير الطباع حتى اذا جاء طالب فسأل عن اكل الكيفية فلو كان ممن يستعملها فعالجه بعناية الله تعالى حتى يعود طبيعة الى حالها الاولى ثم نشرع في السلوك وبعض الناس يستعمل النبيذ والحق انه لا ينبغي استعمال ما يزيل العقل فان أدنى مرتبة الإنسانية العقل الجزئى ولا نهاية لا علاها، فاذا سقط عن مرتبة العقل فقد خرج عن حد الإنسانية على انه لا فائدة في استعمال الكيفية العارضة الزائلة وانما الكيفية ما يكون اثره باقيا او باعثا الى عوده ومجيئه كالذوق²⁵⁵⁹ الحاصل من التوحيد قال ينبغي ان يختص السرّ بالعين ولا يتجاوز عنها الى اللسان وسائر الجوارح. قال: لا بد ان يراعى الطبيعة والنفس دائما فتاركهما لا يكون مقبولا عند الله تعالى حتى ان من أكل كثيرا وان كان من الحلال يخرج عن حد الإنسانية. ويقال: ان الله تعالى يعذب الأكل بمجرّد كثرة أكله قال: ان جحيم الطبيعة غير جحيم النفس فهما لا يعذبان في موضع واحد. قال: ما يكون ضيقا بالنسبة الى المرتبتين فهو على كمال الوسعة بالنسبة الى الروح.

28 (جمادى الأولى 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت في بيت أطعمة كثيرة مع صحو²⁵⁶⁰ لضيافة الناس من قبل المرحوم بابا يوسف او من قبل السيد البخارى. قال حضرة الشيخ: من دأب تلك الجماعة ان يطعموا الناس ويعملوا الضيافة ولكن رأينا وعادتنا ان يجيئ المترددون ويذهبوا على الجوع لنلا نتقيدوا بقيد الطعام والمراد المنع عما خرج عن الاعتدال والا فما يكون بين الإفراط والتفريط مقبول بالاتفاق. قال: هذا نصيحة حسنة وليكن على ذكر منك. ثم قلت: رأيت انى صرت اماما بجماعة فبعد الصلوة سبّحت ثلاثة وثلاثين. ثم توجهت في الدعاء فتمثل لى شئ ابيض كالؤلؤ. قال: عرض لذلك ان ينسح للناس او لنفسك. فتقبل الله تعالى. قلت: بل لنفسى فانى أقول لها كيف تعيش مع بعدك عن الله تعالى.

جنّت بعد العصر وقلت: رأيت انكم او المرحوم استادى يريدون الوعظ وانا اريد ان أقرأ درسا من صحيح البخاري بعد الوعظ ويبدى ذلك الكتاب فدخلت مقاما شريفا اعدّ لذلك والناس ينتظرون. قال حضرة الشيخ: خطر ببالي بعض ما يتعلق بالأحاديث وتفسير آخر انك نظرت في ان ما ذكرنا من الكلمات حق واقع لا على وجه الشكّ فيها. ثم قال: ان صحيح البخارى في الاحاديث كالهداية في فقه قال: ان المرحوم قدر أفندى بعد الفراغ عن الفتوى اراد أن ينقل صحيح البخارى وامر لطلبته بالاستماع وقال: لى بعض احبائه انه يختم ذلك

²⁵⁵⁹ ب: «الذوق»

²⁵⁶⁰ ج - «مع صحو»، صح في هامشه.

الكتاب في شهير. فقلت: لو ختم في ثلث سنين لكان راضيا ثم طلب منى واحد من طلبته جزء البحاري فقلت: لا بصر في أي محلّ ينقل فانظر في اصوله وتكلم ثم استمع، ففعل فعجزوا عن الجواب. ثم أن بعد يومين او ثلاثة فرغ عن نقله، واما الحمد من المفتى الى السعود²⁵⁶¹ فقد نقل في الجامع الكبير اياما واجاد وسمعه كثير من الناس. ثم قال: علماء الظاهر كيف يقتنعون بحالهم بدون السلوك ولا يعرفون معنى القرآن أيضا الا على طريق المرتبة. وقد قال عليه الصلوة والسلام: ²⁵⁶²«للقرآن ظهر او بطن الى سبعة ابطن»²⁵⁶³ والمراد بالابطن السبعة المراتب السبع التي اربع منها في التعيين والثلث برازخها فلو لم يعرف تلك المراتب في ملك وجوده فهو لا يعرف نفسه فكيف يعرف ربه. قال عليه الصلوة والسلام: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»²⁵⁶⁴ فمعرفة النفس باب لمعرفة الرب وما يقال: من ان المراد بها معرفة عجزها فليس شيء لانه لا يخفى على أحد حتى الليلة والصبيان فان احتياج الانسان الى الاكل والشرب والتغيط والتبول ما لا يخفى. فذلك العجز والاحتياج لا يندفع عنه ما لم يصل الى الحقيقة والعجب انه مع ذلك العجز والزلة يعد نفسه عزيزا. قلت لا يكون ذلك الا بعناية الله عزّ وجلّ قال: نعم، ولكن ينكشف بعض الحال بنور التوحيد ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: قد عبرت رؤياك بتعبيرين و لها تعبير أخرى نذكره في اوانه ان شاء الله تعالى فتلك الرؤيا لم تر مجانا.

29 (جمادى الأولى 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن مزاجي. قلت: لم امت ولم احى حتى أتخلص عن العذاب. قال: انت في حالة لا تموت فيها ولا تحيي فوق تلك الحالة في الدنيا خير من وقوعها في الآخرة. قلت: كيف وفي الآخرة يوجد شفيع فيتخلص وفي الدنيا لم نجد من يحلّصنا. قال: بل الشفيع يوجد في الدنيا فيخلص الله تعالى بنظر الفقراء. قلت: نعم لو نظروا؛ لكفى. قال: تحمّل زمانا فان شاء الله²⁵⁶⁵ سبحانه ترى احسان الله وألطافه فوق الحد. ثم قلت: رأيت انى أشرب لبنا حليبا يريدون ان يطبخوا مهلبيا في البيت ويقولون يكون في طبق ثلاثة وأربعة. قال حضرة الشيخ: اللبن علم بالاتفاق فيحصل لك بطريق العلم شيء ثم كونه محلبيا دعاء يسر الله اكله وكونه لحما وشحما إشارة الى الوصول الى الحقيقة. ثم قلت: رأيت انى على بغلة عند شجرة محرقة بالنار. قال: خطر ببالك بعض ما سلف في زمن النياية فاحترقت على ذلك واستغفرت وندمت والندامة على الذنب احب الى الله تعالى من العمل مع العجب. ثم قال: والاولى ان لا تلتفت الى امثال وتشتغل بالتوحيد في كل آن. قال عليه الصلوة والسلام: ²⁵⁶⁶«جَدِّدُوا إِيمَانَكُمْ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»²⁵⁶⁷ والمراد تجديد الترقى ككون الإيمان عيانا والا فاصل

²⁵⁶¹ ج - «سعود»، صح في هامشه.

²⁵⁶² ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁵⁶³ صحيح ابن حبان، 276/1 (75)

²⁵⁶⁴ كشف الخفي، 262/2 (2532)

²⁵⁶⁵ ب د + «تعالى»

²⁵⁶⁶ ب ج: «عليه السلام»

الإيمان ثابت ثم دعى لان يعين الله تعالى ويحسن الينا بفضلله ويوصل الى الترفيات. وقرأ الفاتحة. ثم قال: هذه تبديل السيئات بالحسنات كما قال: عز وجل ﴿فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾²⁵⁶⁸

جئت بعد العصر، فقال حضرة الشيخ: وقع سؤال بين الصوفية حتى سألوها عنا. قلت: لا يقدر على جوابه الا الكامل وانا الآن لم أصل الى الكمال وذلك السؤال ما كتبه السلطان الى ابن المرحوم يعقوب خليفة وهو مشهور. ثم قال: أمثاله ليست بشيء فخلو²⁵⁶⁹ باطنهم عن المعارف يحدثون أمثال ذلك وانما الموجود الممكن على الثلاثة الجسم والروح والسرّ لبعد التجاوز عن تلك المراتب يصل الى ما يصل فأبناء الزمان غافلون عن دوائهم وانفسهم مشغولون بامثال ما ذكر مما يضر ولا ينفع. قال: جاء رجل بإلقاء بعض الناس وهو يدعى انه إنسان كامل. فقلت: له هل للإيمان عيان. فقال: نعم، فقلت: له كيف عيانك في قيام الساعة ووقوع الحشر. قال: هذا كلام من عندك ولم أسمع من مشايخي. فقلت: له أعرف انك لا تقدر عليه. فاسألك عما هو أدنى منه وهو ان يدك من جملة أعضائك فباي ذرة تقتضى البطش؟ قال: هذا من أسلوب الحكماء، قلت اذا كنت غافلا عما في ملك وجودك فكيف تعرف ربك وقد قال عليه الصلوة السلام: ²⁵⁷⁰(من عرف نفسه فقد عرف ربه)²⁵⁷¹ فقام من عندي وذهب مغاضبا. ثم جاء بعد أيام واعتذر. وقال: انك على الحق المستقيم اخذ اليوم حضرة الشيخ من شاش ورقة بيده المبارك. ثم قال: كل فرد من أفراد الإنسان شريفا كان او وضيعا قد تنزل من ثمانية عشر الف عالم فاعطى له في آخر المراتب الاختيار الجزئى، فكل بلاد وعقاب بسبب ذلك الاختيار الجزئى. قلت: لو أخذ صاحبه²⁵⁷² ذلك الاختيار وتصرف فينا على ما يليق به لكان أحسن فانا لا يليق بالتصرف. قال: قولك لو أخذ الخ من جملة التصرفات، فكيف يفرغ عنه؟ قلت: مرادى التضرع الى جنبه. قال: هو معلوم لا احتياج الى الاعتذار فتحمل زمانا، فان شاء الله²⁵⁷³ سبحانه²⁵⁷⁴ اذا جاء أوانه ببركة التوحيد يصل إحسانه تعالى على القفلة. قال: لا يوجد الآن من يقدر على معرفته اثنين او ثلاثة من تلك العوالم المذكورة. قال: قلت: في زمن فلو سألوها عنى لاجبت عن ثمانية عشر الف عالم مع انى لا أقدر على واحد.

قال حضرة الشيخ: في زمن على بيت شيخ اوصانى بصلواته وله صهر مدرس. قلت: انما ابتلى المرحوم بهذا البلاء بسبب تنزله من عالم الوحدة الى الكثرة، فلم يفهم المدرس قولى ولم يسأل عن أصله ثم دعى لخير الخاتمة

²⁵⁶⁷ مستدرك على صحيحين، 364 (3185)

²⁵⁶⁸ ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان، 70/25]

²⁵⁶⁹ د - «فخلو»، صح في هامشه.

²⁵⁷⁰ بج: «عليه السلام»

²⁵⁷¹ كشف الخفى، 262/2 (2532)

²⁵⁷² ب + «فكلي»

²⁵⁷³ ب + «تعالى»

²⁵⁷⁴ د - «سبحانه»

وقرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد فانه يكفي شيخا ومريدا. ثم قال: ينبغي ان يطيع الطالب ولو أرسل الى جهنم. قلت: أمركم مطاع.

30 (جمادى الأولى 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى دخلت حمّاما، فخرجت بعد الإغتسال. قال حضرة الشيخ: قد استغفرت عن جميع ما سلف. ثم قلت: رأيت انى مررت بالحاج مراد وهو إمام حانوت الخباز²⁵⁷⁵ فجاوزت عنه. فقلت: في نفسي اشاور حضرة الشيخ. فان أذن اكون طالبا لمنصب آخر بعد تلك المدرسة. قال حضرة الشيخ: ليست هذه من نفسك، فانه ان شاء الله سبحانه لا يخطر ببالك ابدًا ولو كنت تموت من جوع وانما هذه عكس ما خطر ببالى وقد خطر ببالك ان أرسلك الى قسطنطينية لطلب منصب وذلك. قلت: لك بالأمر ينبغ ان يطيع الطالب ولو أرسل الى جهنم. قال: هل تقدر ان تذهب بهذا الشكل. قلت: بمقتضى نفسي لا أقدر ولكن بأمر الله²⁵⁷⁶ سبحانه اذهب ولو بلبس حصير عتيق قال: ان الابتلائات لها حكم و مصالح فلو لم يكن ذلك؛ لتعب الطالب ووقع في زحمة عظيمة ومنها الإرشاد حتى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁵⁷⁷ انما كان يربط الحجر بوسطه الشريف لخدمة الإرشاد ليحصل نوع الثقل والتعلق ولا يذهب جسده الشريف الى العالم العلوى. قال: وقع قحط في زمن شيخين لكل من طلبته على طريق التفاؤل مكسبا. فجاء في خال واحد منه مقطع الطريق فانتقل ذلك الرجل فلقى بعض الحرامية واجتمع معهم فنهبوا جماعة من التجار فبعد أخذ أموالهم ربطوا أيديهم وأمروا لهذا الرجل ان يذبحهم بعيدا عنهم ففكر الرجل فخطر بباله أن يطلقهم ويعطيهم السلاح وتطهر الطريق عن القطّاع ففعلوا وهم غافلون. ثم سألوا عن هذا الرجل. فحكى حاله فجاءوا الى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جملة أحبائه. وحكى: انه قيل لطالب من الخلوتية في الرؤيا لا يفتح لك الطريق الا بعد انتزنى أربعين مرة²⁵⁷⁸ فقال: لنفسه افرغ عن فتح الطريق ولا اختار الزنا. فقال: له شيخه اشتغل باسمك حتى يفتح الله بابا فاشتغل أياما فرأى ليلة انه جامع اجنبية في الرؤيا أربعين مرة فتمّ المقصود.

قال حضرة الشيخ: اذا عزم الطالب على الإمتثال بصدق النية على وفق قوله تعالى ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾²⁵⁷⁹ هون الله تعالى عليه المأمور به بطريق حسن ولو كان في الظاهر من أقبح الأمور. قال: من اختار الموت هان عليه الامور الصفات. قال: ابتليت بالجوع بقسطنطينية فلما اخترت الموت وصل الى طعام. قال: سيد «فراقك حكيمين عاشق وصالك قدرنى بلمز» لما سلخوا جلده، قال: في تلك الحالة «زاهدك يك پر مغن كسك دونر حقدن قچر» قال حضرة الشيخ: صدور تلك الكلمات في مثل تلك الحالة انما يكون من كمال الحضور وعدم الانحراف

²⁵⁷⁵ د: «الخباز»

²⁵⁷⁶ ب + «تعالى»

²⁵⁷⁷ ب ج: «ع م»؛ د: «صلعم»

²⁵⁷⁸ ب - «مرة»

²⁵⁷⁹ ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [هود، 112/11]

عن حاله. وحكى: أن علياً رضي الله تعالى عنه²⁵⁸⁰ عاش مع ابن الملجم بحسن المعاملة مع علمه بأن موته مقدر بيده حتى قال: له بعد ابرامه لا تشوش فاني أجعل أول شفاعتي لك يا ابن الملجم، قال: يقبل دعاء الطالب عند الله سبحانه ببركة قوة التوحيد فينبغي أن يحفظ نفسه ولا يدعو على أحد. قال: سمعت عن سالك. قال: كنت أمر في الذقاق فسمعت من بيت صوت آلة اللهو والتغني فخطر ببالي أن يموت المغني فخرج رجل بالمسارعة الى الباب. فقال: لي هل تقدّر على قراءة يس فانه كان له جارية مغنية فكأنها تموت على النجاة. ثم حكيت: ذلك لشيخى فقال: لم تصب

قال حضرة الشيخ: مثل ذلك غير مقبول عند الله سبحانه بل المقبول أن يكون العدو والصديق مساوياً عنده. حكى: أن موسى عليه الصلوة والسلام²⁵⁸¹ إلهى لم أخترتني بالرسالة مع أن في بني اسرائيل رجالاً صلحاء وعبّاداً؟ الست انا شيئاً بينهم؟²⁵⁸² قال: يا موسى لأنك ترى غيرك ما ترى لنفسك. قال: قال بعض الكبار: «رأساً يش دو كيتي تفسير اين دو حر نست بادوستان تلطف مروت بادشمنانمدارا» ثم قيل وانت الآن لست أهلاً للسلوبين المذكورين بل الانسب السهل الآن ان تشتغل بحالك وتغمر²⁵⁸³ عينيك عن الغير صديقاً او عدواً ويقول: هذا الربّ وهذا عبده ثم قرأ الفاتحة.

جنّت بعد العصر وقلت: كنت في حالي بالجامع الكبير، فجائني الشامي بمدرس الصرافية وهو رجل مجذوب. وقد أظهر محبة الى طريق الحق فصاحبت معه فأخرجني عن حالي. قال حضرة الشيخ: ينبغي ان تقاد لامثاله فالي متى تهرب فصاحب. قال: ان أهل الفناء لا يزالون عن اظهار النفسان سرّ عن أعين الناس ولذلك قال: احمد الصديق لجنديد البغداديّ قدّس سرّهما الغريز لو لم يكن لك شهرة في الإرشاد لا نحلّ مشكلتك في نفس واحد ولم تحتج اليّنا. قال حضرة الشيخ: أن ارشاده باذن الحق. فاذا كان ذلك حجاباً للحقيقة فكيف يكون الغير؟ ثم قال: وتحقيق ذلك أن نظره في التنزيل ليس بمرتبة نظره في الحقيقة وتوضيحه انه أفنى وجوده في التنزيل ولم يسد الارشاد الى نفسه كما انه افنى في الحقيقة لم يبق له حجاباً اصلاً، فانه يكون توحيداً صرفاً بالسناد الارشاد ايضاً الى الحقيقة، وذلك انما كان لكونه في اوائل الارشاد. ثم قال: ويسمّ ذلك عند المشايخ بالفناء في الله. قال: وقد ازال الشيخ احمد الصديق شبهته بدون موزون. قال حضرة الشيخ: قد أشار بذلك الدور الى ان الأول هو الله وهو التجلي معنى قوله لا حول ولا قوة الا بالله وهو تسبيح الملائكة الأربعة وحركاتهم وسكناتهم بذلك وروى ان ابا بكر رضي الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم²⁵⁸⁴ يوم وهو عليه الصلوة

²⁵⁸⁰ ب ج د: «رضي الله عنه»

²⁵⁸¹ ب: «عليه السلام»

²⁵⁸² ب: «بينهم»

²⁵⁸³ ج: «تغمر»

²⁵⁸⁴ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

والسلام²⁵⁸⁵ يذكر ذلك التسبيح فوصل الى حال لم يصل اليها قبل ذلك، فسمّاه كنز العرش. ثم قال: السرّ الذي كشفته لك لا ينكشف بالاربعين اربعين مرة، وقد حصل لك بطريق العلم، فالله يسرّه بطريق الحال أيضا بفضلته وكرمه، ويقال: ما يحصل بشرف الصحبة لا يحصل برياضات كثيرة ولذلك. قال المولى حضر بيك: «خلوت عزلته بولدق چونكه شهرت افتن صحبتله ايردك حضرة مولايه بز» في طريق السيد البحاري ايضا المصاحبة. قال: أن المرحوم عبد المؤمن صاحب بعد شيخه مع سيد البخاري زمانا. ثم قال: له يوما اذنت لك في طريقك ومن طريقى. قال: رأيت ليلة ان عبد المؤمن على طريق حوض متحير وتركه طلبته وخرجت انا من عنده فبقي خاليا فلم يلبث ثلاثة أيام الا جاء الأمر بتفتيشه ومن جملة ما اسند اليه انه قال: لا يصل الطالب الا بعد ان قال: له آلاف رجل هو ملحدًا وهو رأى ذلك في كتاب ولم يقدر على استخراجة. فقلت: معناه ان قبح الالحاد على وجه لا يتخلص عنه من وقع فيه الا بعد ان ذكر له آلاف رجل قبحه فقبله الموالى واستحسنوا.

قال حضرة الشيخ: انى جرى مثل ذلك عليه وعلى غيره من البلية لأن الله سبحانه جعل سرّه مستورا فيبتلى من يكشفه ببليته فلا يليق ثم قال: أرسلت الى المرحوم حال التفتيش خبرا ان لا تخف فاني رأيت كذا فسرّ ثم خلص وقال: سبحان الله رأيت الخير ممن اعتقده عدوا لى ورأيت من صديقى²⁵⁸⁶ ثم قال: قد حكيت لك سابقا حتى قلت: لك بعض التجليات ينبغى²⁵⁸⁷ للسالك ان يكتمها فانها حق العين ولا مدخل فيها ساير الجوارح نعم، يتيسر الوصول للسان بالذكر، وقد ورد في الآثار ان كشف سر الربوبية كفر، فاذا كان كشف سر الربوبية لا يجوز، فما ظنك في كشف السرّ الالوهية ثم في كشف سرّ الحقيقة؟ قال: التكلم عن مرتبة الطبيعة والنفس مبذول للعامة وكذا التكلم عن مرتبة الروح جائزة لأهله، قال: لو عشت ثمانى عشر سنة وتكلمت عن الطبيعة والنفس لما تمّ وقد لمع لك نبذ من النفس فلو انكشف على الكلية؛ لترى ما ترى . وحكى: قصة خروج الثعبان من صندوق في مغارة للشيخ ابي يزيد²⁵⁸⁸ قال: الصندوق محلا لقوة القضيبة الحزينة وطغيان الثعبان صورة وصول القوة اليها من القوة القضيبة الكلية من العوالم لا من الحقيقة فلما عجز الشيخ ابو يزيد بسطامى خلّصه المرشد الكامل أعنى جعفر صادق. قال: النار التى وقعت في زمن خالد بن سنان النبي عليه السلام كانت صورة الغضب الكلية قال: فلو لم يضعه امته لا خبر عن عالم البرزخ على اسلوب الخلوتية ولكنه اضمحلّ تحت رسالة بنينا صلى الله تعالى عليه وسلم²⁵⁸⁹ كما انه جاء قوة جميع من كان شهيد في زمن موسى عليه الصلوة والسلام²⁵⁹⁰

²⁵⁸⁵ ب ج: «ع م»

²⁵⁸⁶ ع - «قال حضرة الشيخ: انى جرى مثل ذلك عليه وعلى غيره من البلية لأن الله سبحانه جعل سرّه مستورا فيبتلى من يكشفه ببليته فلا يليق ثم قال أرسلت الى المرحوم حال التفتيش خبرا ان لا تخف فاني رأيت كذا فسرّ ثم خلص وقال: سبحان الله رأيت الخير ممن اعتقده عدوا لى ورأيت من صديقى»، صح في هامشه.

²⁵⁸⁷ المحقق: «تنبغى»

²⁵⁸⁸ ج - «وحكى: قصة خروج الثعبان من صندوق في مغارة للشيخ ابي يزيد»، صح في هامشه.

²⁵⁸⁹ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁵⁹⁰ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

ثم دعى لأن يجعلنا الله سبحانه على صراط المستقيم وفق رضائه، ويحفظنا عن النكث بفضله وكرمه وقرأ الفاتحة.

(غرة جمادى الآخرة سنة 986) يوم الأحد:

قلت: كان معاملتى مع الطبيعة والنفس في طول الليلة. فرأيت في البين انى أظهر بيتا. قال حضرة الشيخ: هو تطهير قلبك عن الخواطر فمتى تطهر القلب عنها يتم الأمر. ثم قال: التصوف من أوله الى آخره عبارة عن شيئين الترقى الى الحقيقة بقول لا اله الا الله ثم التنزل بهذا العالم بقول محمد الرسول الله فترقى بالقول الاول وتنزل بالقول الثانى فالترقى للروح والسر في عالم الملكوت فيحصل²⁵⁹¹ للروح معرفة الله تعالى والسر مشاهدة الحقيقة والتنزل للطبيعة والنفس في عالم الملك وذلك برعاية الشريعة والطريقة. قال: قد أعطيت اليوم علوم²⁵⁹² الأولين والآخرين. وقد تم في ذلك جميع التصوف وسائر العلوم من شعبه وتفصيله ولذلك قال: علي كرم الله وجهه «العلم نقطة كثرها الجاهلون». قال: اشتغل على تلك النية المذكورة فالله سبحانه وتعالى حفظك عن لصوص الطريق واصرف جميع اوقاتك الى التوحيد سوى اداء الفرائض والواجبات والسنن. قال: كيف حالك مع الماء؟ قلت: أشربه. قال: اشرب عن الماء، فانه من فروع الكوثر فشرب من أصله²⁵⁹³ ورأسه ان شاء الله تعالى مع سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁵⁹⁴ قال: اذا شربت الماء فتنفس ثلث مرات وابدأ كل نفس بالبسملة واختمه بالحمدلة، فان الأدب في شرب الماء ذلك. ثم قلت: رأيت انى أريد الجماع مع أهلي. قال: خطر بطبيعتك هذا ثم فرغت. قال: اذا باشرت في الجماع قل: الأهى هذا من جملة اعطائك فارنى فيه ذوقا فاذا فعلته على هذا الوجه لا بمجرد اقتضاء الطبيعة يمون الولد الحاصل من أولياء الله تعالى.

ثم سأل عن الباقي فقلت: ليس لى شئ. قال: قل: هنا موجود ليس لنا شئ غير. قال: لا نهاية للسير والترقى لأنه لا نهاية للحقيقة فكما انه لا نهاية للذات كذلك لا نهاية للصفات لأنها قديمة وباقية فكيف تنتهى والعلماء ايضا نصّوا على قدمها وكذا افعالها غير متناهية فتجلّى الصفات حسن وكذا الافعال الا ان أعلى الكل تجلّى الذات. قلت: اجعلوا عنايتكم من ذلك. قال: اعانك الله ويسر لك الطريق الى الله تعالى بعدد انفس الخلاق فطريق السلطان ليس الا بان يترصد من اين جاء²⁵⁹⁵ اليه السلطنة وكذا الطريق العالم والاستاد الكامل في صنعة اين يتبع من اين حصل لهما العلم والكمال في تلك الصنعة²⁵⁹⁶ قال: قائلين. قلت: اذا كان الأمر كذلك فما معنى عدّ اصلاح الطبيعة والنفس طريقاً قلنا: كون ما ذكر طرقاً لأربابها ليس الا بطريق اصلاح الطبيعة والنفس. قال:

²⁵⁹¹ المحقق: «تحصل»

²⁵⁹² ب: «علول»

²⁵⁹³ ب: «عن أهله»

²⁵⁹⁴ د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁵⁹⁵ المحقق: «جائنت»

²⁵⁹⁶ ب: «الصفة»

ان ارباب الرياسات انما يرتكبون التعب ويتحملون لأذية الناس بسبب حب الرياسة. واما أهل الإرشاد فانما يتحملون بان يتبدل حب الرياسة بالنور الأهي وبسبب ذلك النور يرشدون الطالبين. قال: جميع ما ذكرته ليس بعلمى وصنعى وانما هو واردات الآهية فيسر الله سبحانه²⁵⁹⁷ تأثيرها. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: لما وضع عليه الصلوة والسلام²⁵⁹⁸ مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه²⁵⁹⁹ في الغار قال: له ﴿لَا تَحْزَنُ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا﴾²⁶⁰⁰ وقد ورد في الأحاديث الشريفة انه عليه الصلوة والسلام²⁶⁰¹ قل: فما ظنك يا ابا بكر في اثنين ثالثهما هو الله سبحانه. ثم قال: قرأ اليوم²⁶⁰² في المدرسة آية الكرسي ثلاث مرات ونظن ان يتخلص عنها عن قريب.²⁶⁰³ ثم قمت قال: اذهب يوم الأربعاء مع علي جلبى الى قبوليجه واغتسل فيها فلعلمها يكون دواء لأوجاعك، فان الله سبحانه مسبب الأسباب.

جئت بعد العصر وقلت: رأيت ان جوارينا جلس في الذقاق مشغولات بشغلهن وامامهن سراج. قال حضرة الشيخ: السراج يدل على انهن في حالهن غير ان المناسب الاهتمام في أمورهن حتى لا يخرجن عن البيت الا بضرورة قوية. ثم قلت: رأيت في الجامع أن شخصا يحكم عنكم انه منع نزول فرد من السماء. قال: نزول أهل السماء غالبا للخير وليكن خيرا ان شاء الله تعالى. ثم حكى ما جرى بين المفتي وبين المولى عوض وقال: قد علم من ذلك انه ما لم يتطهر النفس عن الأخلاق الردية كاحد مثلا لا يفيد مجرّدا العلم ولو كان جامعا لجميع العلوم الا يرى لم يعد علم ابليس مع كونه عالما لجميع العلوم. قال: أنى لكل خلق من أخلاق النفس مقرا في جهنم فما دام لم يطهر النفس يؤدي ذلك الى جهنم. قال: كما ان في عالم الصغرى اخلاقا محمودة ومذمومة كذلك في العالم الكبرى اخلاقا محمودة وهى الجنة واخلاقا مذمومة وهى النار فكل حسن يؤدي الى جنسه فينبغى ان يتبدل الاخلاق الذميمة في هذا العالم بالحميدة حتى يوصل ذلك في ذلك العالم الى نعيم الجنة. قال: وعذاب الفرقة أشد من عذاب النار. قال: وامر الطبيعة سهل واقتضائها في الغالب يقارن لعفو الله سبحانه لأن الإنسان مجبول على ذلك، وأما أخلاق النفس؛ فمشكلة فلا بد من المجاهدة. قال: وكن على المرتبتين المذكورتين الى ان تموت وتكلم منهما لغيرك ايضا. ان لزم والا فكن عاملا بقوله تعالى ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ لا

²⁵⁹⁷ ب ج د: «تعالى»

²⁵⁹⁸ ب ج: «ع م»

²⁵⁹⁹ ب ج د: «رضى الله عنه»

²⁶⁰⁰ ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعُنَا فَانْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۗ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [توبة، 40/9]

²⁶⁰¹ ب ج: «ع م»

²⁶⁰² ج - «اليوم»، صح في هامشه.

²⁶⁰³ ب - «قريب»

يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ²⁶⁰⁴ قلت: فساد النفس معلوم وانما الكلام في الخلاص والدواء. قال: اعطاك الله تعالى دواءها من فضله، فاشتغل بالتوحيد فان نور التوحيد يغلب عليها ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اوصيك بشيئ وهو انه تعالى لما يتيسر لك مصاحبة بالإخوان ففي آخرها اقرأ الفاتحة ولا تفصيل بدونها.

2 (جمازى الآخرة 986) يوم الإثنين:

قلت: كان مجاهدى مع النفس ثم رأيت ان على رأسى شاشا في غاية البياض لكنه على اسلوب طلبه العلم. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك²⁶⁰⁵ ذلك الأسلوب ولكنك دفعته بعناية الله تعالى، وأما مجاهدة النفس؛ فحسنة لكن الاحسن ان يتضرع الى الله سبحانه²⁶⁰⁶ بالعجز، فان العناية قدر ذرة منه يكفى في اصلاحها. كما قال²⁶⁰⁷ عليه الصلوة والسلام: «اللهم ايت نفسي تقواها وزكها انت خير من زكها وانت وليها ومولاها»²⁶⁰⁹ قال: نرجوا من فضله ان يوصلها الى مرتبة ان يقال: نفسك مطينك فافرق بها²⁶¹⁰ قال: النفس يشبه كلب الراعى اذا طرده الراعى يتخلص عنه ابن السبيل فاذا طرد النفس رجال الطريقة من جانب الحقيقة تنزجره ويتخلص عنها السالك فالآن نفسك في الغفلة لا تتحرك محمها فخلها مهما أمكن واشتغل بالتوحيد فعمل الله تعالى جعلها مغلوبة بالكلية بنور التوحيد. قال: النفس الكلية لهذا التعين لما خوطبت لم تطع الا بالجوع ومعنى الجوع في حق النفس قطع التعلق. ثم قلت: رأيت انى سلكت مع جماعة طريقا مستقيما وراء جميع الطرق وكان المرحوم بابا يوسف أفندى معنا فهو رجع الى خلفه ونحن سلكننا في تلك الطريق. قال حضرة الشيخ: نرجوا من الله تعالى ان يهديك صراطا مستقيما وراء جميع الطرق²⁶¹¹ ثم ذكر قصة المفتى مع المولى عوض فقلت: قد صار لى ما ذكر تم بالأمس خاطرة. قال: بعد ما ذكرت شيئا اترك ولا يخطر ببالى اصلا. قلت: لو كان فينا زرة من الوفاء ما فيكم لم يخطر ببالنا²⁶¹² ايضا. قال: يسر الله تعالى لك ايضا. قل: فكل شئ أذكره فيه حكمة. قلت: نعم، قد أوصلنى²⁶¹³ تلك الخاطرة الى الاطلاع بقبح النفس والتضرع الى الله تعالى في التخلص عنه.²⁶¹⁴

²⁶⁰⁴﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة،

[105/5]

²⁶⁰⁵ ب - «خطر ببالك»

²⁶⁰⁶ ب: «تعالى»

²⁶⁰⁷ ب - «قال»

²⁶⁰⁸ ب ج: «ع م»

²⁶⁰⁹ مسلم، 1181 (6906)

²⁶¹⁰ ج - «بها»، صح في هامشه؛ ع - «قال: نرجوا من فضله ان يوصلها الى مرتبة ان يقال: نفسك مطينك فافرق بها»، صح في هامشه.

²⁶¹¹ " قال حضرة الشيخ نرجوا من الله تعالى ان يهديك صراطا مستقيما وراء جميع الطرق " سقط من ب

²⁶¹² ب: «لبالنا»

²⁶¹³ المحقق: «أوصلتني»

جئت بعد الظهر وقلت اشتكى الى جنابكم العالى من الطبيعة فانها لم نترك حرصها عن الطعام. قال حضرة الشيخ: تطعمها في بعض الأوقات على وجه الاعتدال فتحترز عن الاسراف. قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾²⁶¹⁵ فهي مطبنتنا في طريق الحق²⁶¹⁶ فنعطى مرادها في بعض الأوقات لئلا نضعف عن العبادة ونشتغل بحالنا والطعام بالاذن مائدة من السماء ويكون طعام الجنة ان شاء الله تعالى حتى في الضرورة وشدة التقاضى لو أكلت ما اشتهيت من الحلال ثم استأذنت وحكيت ما فعلت لقلبناه ايضا وانما اليأس في عدم الاستئذان، فانه لا يجد الاستراحة فبعض أصحابنا يأكلون ويشربون مما اشتهت انفسهم ولنا بعض آخر، فلا يأكل من مال الغير ولا من مال نفسه الا بالاذن، فنرجوا أن يجعلنا الله سبحانه من ذلك البعض الآخر. قلت: كنت انى لا اشتهى النفائس من الطعام واشبع بقليل منه، فالآن غلب على الحرص حتى لو رأيت قطعة خبز بيد صبي اميل اليه.

قال حضرة الشيخ: أشكر الله تعالى على أن أعطاك قوة في معدتك وكانت ضعيفة في الأوائل²⁶¹⁷ قال: وكان المرحوم شيخى يقول: لا يبقى امر من امور الدنيا خيرا كان أو شرا الا ويعرض للطالب والكمال في عدم الاتباع ونفيه بالتوحيد فيجئى ويذهب. قال حضرة الشيخ: وكان المرحوم غافلا عن اسلوبنا، فان هذا الاسلوب انفتح لنا من جانب آخر والمرحوم انما مضى ذلك بقوة الجذبة. قال: الناس يذكرون الطبيعة ولا يعرفون حالها حتى ان مشايخ زماننا لم يطلعوا على حالها ولم يبتلوا بزحماتها قدر ما حصل لك. قال: فلو كان لهم نوع شعور باحوال الطبيعة لما أكلوا مال الوقف وأطعمة الامراء والاكابر.²⁶¹⁸ قال: حتى لو أكلت فيما عدا الاثنين والخمسين والجمعة من الأيام لجاز. قلت لا أطلب ذلك وأرضى ان أكل مما اشتهيت في الليالى في بعض الأوقات. قال: كل بالاعتدال فان طريقنا²⁶¹⁹ طريقة الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁶²⁰ وهم لا يفرطون ولا يفرطون ففي طريق الشيخ الحاج بيرام يفرطون في رياضتهم الى زمان معين²⁶²¹ ثم يفرطون في بذل الوان الاطعمة وفي طريق الشيخ المغربى يفرطون في الرياضة ولكن ذلك لكون من اولاد العرب فمعدتهم منقبضة وأولاد الروم لا يتحملون²⁶²² لذلك وكان الشيخ زين الدين الخافي(هـ. 1435/838م.) يعطى كل ما يقتضيه الطبيعة من الحلال وينام ويضطجع لئلا يكون مانعة لحضوره.

²⁶¹⁴ المحقق: «عنها»

²⁶¹⁵ ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف، 31/7]

²⁶¹⁶ د - «الحق»

²⁶¹⁷ ج - «الأوائل»، صح في هامشه.

²⁶¹⁸ ع - «قال وكان المرحوم شيخى يقول..... قال: فلو كان لهم نوع شعور باحوال الطبيعة لما أكلوا مال الوقف وأطعمة الامراء والاكابر.»، صح في هامشه.

²⁶¹⁹ ج - «طريقنا»، صح في هامشه.

²⁶²⁰ ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁶²¹ ب - «يفرطون في رياضتهم الى زمان معين»

²⁶²² ج - «يتحملون»، صح في هامشه.

قال خضرة الشيخ: ولكن ذلك غلط وانما طريقة الأنبياء والأصحاب صلوات الله تعالى عليهم أجمعين الاعتدال في جميع الأمور. ثم قلت: رأيت ان خياطاً خاط²⁶²³ لباساً معروفاً بشلوار من جوخ أخضر لسليمان الحمامي. فقلت: هو قال: لى لو جعله من جوخ اخضر الالبسه، فانه من ذى السادات ولا أليق ان الالبسه برجلى. فقال: قد أشكل على. فقلت: لا يشكل فانه يباع ثمن غال فيحصل مرادكما. قال خضرة الشيخ: يكون خيرا ان شاء الله تعالى وهو من اسباب السفر²⁶²⁴ فخطر ببالك السير والحركة ويجوز ذلك وله تعبير آخر وهو أن وضعه لصون الازيال عن التلوث، فقد اشير اليك ان تطهر باطنك بالتصليّة والاستغفار حتى انه صلى الله عليه وسلم²⁶²⁵ كان يستغفر كل يوم قدر ثلثمائة وستين مرة ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: جاء رجل وقال: لو استخدمت فلانا فامرأتى طالق ثلاثاً سأل مخلصاً عن القاضي. فقال: طلقها طلاقاً باننا فبعد انقضاء العدة افعل الشرط حتى ينحلّ يمينك²⁶²⁶ ثم زوّجها تتخلص عن الثلاث. قال خضرة الشيخ: قلت: المسئلة صحيحة ولكن لو له يكن لك ضرورة لا تفعل فانه يحتاج الى التخليق وانقضاء العدة. قال: امر النكاح مشكل فاني أشكر الله تعالى على ان جعلنى أول اولاد ابويّ حال رعاية الأدب بينهما فان من ولد بشبهة الحرمة لا ينال الفوز من الطريق. قلت: انا الآخر ايضاً حتى انى ولدت بعد موت ابى سبعة عشر يوماً ثم ارتحلت امى قبل كمال الرضاع. قال: كنت قريباً الى حالى فخر الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁶²⁷ فان أباه عبد الله بن عبد المطلب قد انتقل في سفر الشام قبل ولادته عليه الصلوة والسلام²⁶²⁸ واهمه قد انتقلت بعد ستة الشهر²⁶²⁹ ثم ارضعته حليلة رضي الله عنها قال: يحكى ان امى انتبهت ليلة بالبكاء وقال²⁶³⁰ لابي قد ذهب محمد فسأل ابي عما رأته فقالت رأيت بحراً من لبن وفي وسطه مقام فهو وصل اليه بالمشي وجلس في ذلك المقام فضحك ابي وقال انه يكون عالماً ثم قرأ بالفاتحة ثانياً.

3 (جمادى الآخرة 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رايت انى أقول هذا ذاتى وهذه صفاتى. قال خضرة الشيخ: كانك لاحظت ذاته تعالى وصفاته تعالى ليست كصفاتها فانها قديمة وليست الذات. قال: ذكر بعضهم احوال الطبيعة والنفس في بعض الكتب ولكن التحقيق فيما ورائه فالوجود الإنساني مركّب من العناصر الأربعة على وجه صار الكل بمنزلة شئ واحد، فالطبيعة يقتضى

²⁶²³د: «خيط»

²⁶²⁴ب - «السفر»

²⁶²⁵ب ج: «ع م»؛ د: « عليه الصلوة والسلام»

²⁶²⁶ج - «حتى ينحل يمينك»، صح في هامشه.

²⁶²⁷ب د: « صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁶²⁸ب ج: «ع م»

²⁶²⁹المحقق: «بعد ستة سنين»

²⁶³⁰المحقق: «قالت»

بعض الأجزاء السوداء، والنفس تقتضى بعض أجزاء الصفراء وكذا الروح والسر يقتضيان بعضها ولكن التأثير في الكل من الحقيقة كالطعام المؤلف من الاجزاء هذا هو التحقيق بالكشف عند أهل السلوك والحكماء قربوا الى ذلك بطريق العقل. ثم قلت: رأيت ان مدرسا جاء الى البيت المرحوم استادى هو متوجه الى ضيافته.

قال حضرة الشيخ: كانك لاحظت مسئلة عالية. ثم ذكر ما وقع بين العلماء والمولى عوض(هـ. 1586/994م). قال: ليس ذلك الا من عدم طهارة انفسهم لكنهم اصطالحوا لكان خيرا لأن عسكر الإسلام في سفر العدو. ثم قال: أقول لك شيئا وهو لا يخطر ببالك بعد اليوم جانب المنصب ابدا الا ان يكون بامر الحق. قلت: تظهر قلبي عن ذلك لا يكون الا بعنايتك، فانه قد حصل العلم بقبحه وانا معترف بذلك ولكن مجرد علمي لم يفد فطهروا قلبي بنظركم الشريف. قال: العناية من الله تعالى²⁶³¹ ونحن نتضرع الى جنابه الكريم.

جئت بعد الظهر. وقلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: العدم حسن فهو ان شاء الله تعالى يفضى يوما الى وجود كامل. ثم ذكر خصومة الموالى مع المولى عوض وفراغة الاشراف عن الخصومة. قلت: اذا أعان الله تعالى عبدا يعصمه عن البليات. قال: نعم، ولكن العبد لا يخلو عن الذلات فيصاب جزاء سيئة في مكان الغفلة يوما. وحكى: ان رجلا قتل بتهمة انه احرق البلدة وليس كذلك بل سبب انه قتل في زمن ابن عجوز فغفت عنه واحالته على الله فلا بد من العبد ان لا يزال عن الاستغفار كل يوم وسلطان الاستغفار قوله استغفر الله من جميع ما كره الله الى آخر فبكيت. فقال حضرة الشيخ: والتحقيق ان التوحيد يفنى عن التوحيد، فاقطع نظركما سواه تعالى وتوجه اليه وحده من قعر القلب وهو لتافة الإيمان في القلب كما قال الله²⁶³² عز وجل: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾²⁶³³ قال: كن على تلك النية في جميع الأحوال، فان لم تقدر ففي بعض الأوقات، فان التقليد يوصل الى التحقيق. قال: الدنيا متغيرة لا عيش فيها بالحضور ولكن اذا حصل الثبات في الباطن لا يضره²⁶³⁴ تغير العالم ففي الوجود الانساني شئ ثابت عار عن التغير والتبدل. فقلت: اعملوا العناية حتى يحصل²⁶³⁵ تلك المرتبة. قال: يحصل²⁶³⁶ بعناية الله سبحانه ولكن له زمان. ثم قال: نتشوش بتشويش المسلمين ونستريح بالستراحتهم. قلت: هذا هو اللائق بجنابكم الكريم واذكر وجه اصطفاء الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام²⁶³⁷ للرسالة وهو كون الصديق والعدو عنده على السواء. قال: هي خصلته جميلة فمن لم يكن²⁶³⁸ فيه

²⁶³¹ د - «تعالى»

²⁶³² ب د + «تعالى»

²⁶³³ ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ جِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ جِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة، 22/58]

²⁶³⁴ ب: «يضر»

²⁶³⁵ المحقق: «تحصل»

²⁶³⁶ المحقق: «تحصل»

²⁶³⁷ ج: «ع م»

تلك الخصلة لا يختار الارشاد وكظم²⁶³⁹ الغيظ والعفو عن الناس من خصال الكمل، وقد مدح الله سبحانه النبي صلى الله عليه وسلم²⁶⁴⁰ بذلك فقال: ﴿وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾²⁶⁴¹ قال: اذا قيل الدعاء لهلاك شخص يقبل؛ لا صلاحه فينبغي ان يدعى لا صلاحه حتى يصلح ذلك ويكون مقبولا عند الله تعالى ولذلك. قال الله تعالى: ﴿والله يحب المحسنين﴾²⁶⁴² ومعنى حبه ارادته لوصاله ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: مرضت اياما فطال اظفاري فلما قطعنها استرحت فنعم السنة سنته خليل الله صلى الله عليه والسلام²⁶⁴³ وهي خمس قلم الأظفار وقصّر الشارب وحلق العبط وحلق العانة والختان فالكل في غاية الحسن ولذلك ذكر النبي²⁶⁴⁴ انها سنة بنيه ابراهيم عليهما الصلوة والسلام ثم امضاها ثم قرأ الفاتحة.

4 (جمازى الآخرة 986) يوم الأربعاء:

ذهبنا اليوم النقيوليجه. ثم جئنا الى حضرة الشيخ. فحكى: ان حرارة مياثها بسبب اجتماع موحددين الجنّ عند حوض يجئ الماء اليه باردا ثم يخرج منه حارا واشتغالهم في كل أسبوع يوما باسم هو واما قول الحكماء بان حرارة الماء بعبوره على بعض المعادن فهو انما يكون فيما فيه رايحتها وأما ماء قيلوليجه العتيقة فليس كذلك. ثم قال: ان ذلك الاسم لأهل البرزخ في المرتبة الثالثة وهو بمنزلة الجلالة لنا والاسم الظاهر مناسب لأهل التعيين وضمير الغائب لأهل البرزخ، لأن سيرهم في الغيبة وسير الجلوتية في التعيين. ثم رأيت ان راعيا يريد ان يخرج معزة واحدة من بين الأغنام وهو مسكها فلم يقدر على ضبطها فمددت يدي من بعيد وضبطتها له. فقلت: لا تعرف ذلك منه قال: قد اعطيت له الفناء والاغنام صورة الاعمال والمعز أدنى منها قليلا فاردت ان نفرح عما هو ادنى من الاعمال. ثم قال: سمعت اليوم ان المولى عوض عزل نفسه وأراد ان يحج فكان له اتفاقا مع السلطان لأجل ان يمنعوا له لكن البقاء في المنصب خير لحاله لكسر خصومة الاعداء. قلت: من شاء العداوة منصبه فاذا فرغ منه يتركون الخصومة. قال: ذلك ببالي أيضا. قال: كان السلطان يجعله قاضي العساكر بعد العزل اليوم. قال: لى على جلبى بطريق قيلوليجه انقطع عنى جميع التعلقات ولكن لم يخرج²⁶⁴⁵ من قلبى خاطرة ديار العرب حتى انى اجعل جزاء من دعائي ان يجعل الله تعالى تربتى بارض مكة والمدينة

²⁶³⁸ المحقق: «تكن»

²⁶³⁹ ب: «كضم»

²⁶⁴⁰ ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة والسلام»

²⁶⁴¹ ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، 34/3]

²⁶⁴² ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، 34/3]

²⁶⁴³ ب: «عليه السلام»، د: «صلعم»

²⁶⁴⁴ ب ج + «ع م»؛ د + «صلى الله عليه وسلم»

²⁶⁴⁵ المحقق: «تخرج»

جئت بعد العصر وقلت: ليس لى شئ. فقال حضرة الشيخ: الهنا موجود ثم ذكر طريق وبذلهم وإطعامهم الناس بالوان الأطعمة. ثم ذكر علماء الظاهر وسؤالهم عن الظاهر والباطن. قال: هم خير من غير العالم وان لم يكن معرفة النفس بذلك العلم وهى طريق معرفة الرب. قال عليه الصلوة والسلام: ²⁶⁴⁶«من عرف نفسه فقد عرف ربه» ²⁶⁴⁷ قلت: فباى وجه تعرف؟ قال: بمعرفة ان كل مرتبة من المراتب الاربع باى شئ وقعت مظهرها للحقيقة مثلا اذا اصلحت الطبيعة يقع مظهرها لجميع ما يتعلق بالالوهية فاذا وقع السالك مظهرها التجلى الربوبية وتجلى الالوهية يكون واصلا مقبولا. ثم إما علق الارادة يرسل الى الإرشاد أو يبقى هنا والإرشاد طريقة الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين فهم يجمعون بين الفرقة والوصلة بقوة النبوة. ثم دعى لأنه يبسر الله تعالى لنا الفتح ²⁶⁴⁸ وقرأ الفاتحة.

5 (جمازى الآخرة 986) يوم الخميس:

رأيت أن بيدى مكتوبا فيه أحوال الرجال، فرأيت حرفا نقش في داخله شكل القوس والسهم، فراد ان يأخذه فلم أعط فحرق حذرًا ²⁶⁴⁹ منه. قال: خطر ببالك اسلوبهم وقهرهم الناس بدعائهم فتبرأت من أسلوبهم. قال: والحق كذلك، فان السالك اذا اضر لنملة سقطت عن مرتبته ومعنى سقوط كونه حجابا واما الرجال فلا يضطربون عن الحجاب، لانهم لم يتخلصوا عنه حتى يتألموا منه فهؤلاء الطائفة يصيرون في دار الآخرة نادمين على اظهار الخوارق والكرامات. وأما أهل السلوك فدائما في أفناء وجودهم ليصلوا بذلك الفناء الى البقاء. قال عليه الصلوة والسلام: ²⁶⁵⁰«إذا تم الفقر فهو الله» ²⁶⁵¹ فمعناه اذا بلغ الفناء الى ²⁶⁵² الغاية فهناك تتجلى الحقيقة وتقع الرؤية ويظهر الحى الباقي كما زعمت الملاحدة. ثم قلت: رأيت أنهم يقرؤون سورة الدخان من المصحف فقرأت انا آخره من ظهر القلب. قال: ان القرآن يدل على التكليف فكأنه ثقل عليك بعض ما كلفت به ²⁶⁵³ من قولنا زاد مزاجك بالفلان والفلان ثم قلت: رأيت ان شخصا أعطانى الحلوى فلم أقبل فائدة رجل. وقال: انه مغفل فقلت: نعم، ثم اغتسلت يدى من ماء طاهر. قال: خطر ببالك بعض الطعام. ثم ندمت عليه. ثم ندمت على الندم والكل حسن لترى ذلك الاسلوب أيضا. ثم سمعت اليوم ان المولى عوض رفع المحاكم ثلاثة أيام ولم يكن السلطان هنا. ثم جاء حكم لفتحها ففتح ثم لما جاء السلطان دفعوا القصص والرقع من الأطراف في حقه. فالآن لم يخرج

²⁶⁴⁶ ب ج: «ع م

²⁶⁴⁷ كشف الخفى، 262/2 (2532)

²⁶⁴⁸ ب: «ثم دعى الله تعالى ليسر لنا لفتح»

²⁶⁴⁹ ب: «حذارا»

²⁶⁵⁰ ب ج: «عليه السلام»

²⁶⁵¹ المحقق: لا يوجد مصدره

²⁶⁵² ب - «الى»

²⁶⁵³ ب - «به»

الجواب²⁶⁵⁴ من السلطان. قال: وأما الوزير المسافر فقد أرسل الى السلطان خبزا ليرسل اليه من يحارب مع العدو. وقال: الذين عندى مشغولون بالذوق والاكل وشرب القهوة. قال حضرة الشيخ: كان مراده تحريض تلك الجماعة على المحاربة ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت انى على فرس عند باب كبير احد جناحه مفتوح فهجم الفرس الى الدخول وظننت انى أقدر فدخلت فيه بعناية الله تعالى ورأيت أهل بيتى في الداخل وهنا يربط الفرس. فقلت: لهم اربطوا فرسى وأعطوا له العلف. قال حضرة الشيخ: الفرس يعبر بالمراد في الظاهر والباطن فلاحظت مرادا وظننت أن حصوله صعب وليس كذلك. فقد يسر الله تعالى المراد الظاهر والباطن ثم ذكرت ابتلاء محمد بالإسهال القوى. قال: اسحق الزبيبي الاسود مع عجنه واخلطه بالحشيش حتى يصير كالمرهم. ثم ضعه على سرته ينقطع الإسهال باذن الله تعالى فقرأ الفاتحة.

6 (جمازل الآخرة 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت انه طريقي وصل الى نهر عظيم. فدخلت فيه وفي أطرافه بعض الأسطوانات فالقيتها في الماء لا عبر بها بعضها من الشجر وبعضها من الرخام ثم خرجت الى الساحل ثم دخلت بيتا فجاء رجل ومعه مغن وهو يقول: هو مغن السلطان ويروح اسماء الخاضرين. فلما رأيته دخلت في بيت آخر داخل ذلك البيت ومعى بعض الجماعة.

قال حضرة الشيخ: لاحظت معنا صرفا من التوحيد ووقفت الشريعة والاسطوانات اشارة الى ذلك. ثم عجزت عن توفيق البعض كما يشير اليه مجيئ المغنى المخالف فعله للشريعة. ثم دفعت الكل بعنايته تعالى وحصل الاطمئنان بقلبك²⁶⁵⁵ لأنك دخلت البيت الداخل قال: هذا التعبير حسن من عندى فانى لا أريد أن اعتبر على القانون وانما التوجه الى الله تعالى وأطلب ما هو الموافق لحال الطالب الصادق فما لاح من جنبه عز وجل. أذكر له. ثم قلت: رأيت انى في بيت وهنا مكتوب إنشائه أستاذ كامل غير أن الناس حرّفوه عن اصله بالتداول والناس ينظرون في ذلك المحرف، فكشف الله سبحانه للفقير اصله فالسطر الأول منه متعلق بالحمد والثانى متعلق بالتصلية فاخرجت ورقة بيضاء من صندوقى لا بيضاها على ما هو الأصل ففي تلك الحالة انى في طريق على فرسي فجئت الى المنزل وهنا بعض الصفف الخضراء وعند ماء ورأيت علي جلبى أيضا على فرس ورأيت ذئبيا فارغا عن الناس كأنه نائم وهو قد جاء معنا كأنه صار أهليا كالكلب. قال: تلك الرؤيا الى الذئب مثل الرؤيا الاولى والمغنى الذى لاحظته مأخوذ من أحوال القدمات، وأما الذئب فانه صورة القوة الغضبية ففي تلك الحال خطر لك الغضب. ثم دفعته وهكذا يكون فانه يجيئ على الطالب زمان يحصل له عار عن الغضب فيتركه لا انه لا يعرض أصلا، فانه غير مقبول لأنه يكون كالحجر وانما الكمال في قمعه بعد

²⁶⁵⁴ د - «الجواب»، صح في هامشه.

²⁶⁵⁵ ب: «لقلبك»

عروضه. ثم قال: سمعت أن مفتي الروافض جاء الى السلطان، فأرسله السلطان الى المفتي عن سبب بغضهم لأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. فقال: انه لما وقع الهزيمة في غزوة ونادى الشيطان ان قد مات محمد اعتقده الباقي ولم يعتقد علي رضي الله عنه حتى وقع النزاع. فقال: رضي الله عنه²⁶⁵⁶ هل أقتلكم لو لم يكن واقعا؟ قالوا: نعم، فلما ظهر خلافه عفا عنهم فزيف المفتي جميع كلماته حتى انصف وصار تينا.

قال حضرة الشيخ: ليس المنادى هنا نفس الشيطان وانما هو مظهر من مظاهره. وذكر عن المثنوي بيتا مفهومه ليس كل من يرى في صورة البشر انسانا وانما أكثره شيطان في صورة البشر يسعى في الضلال. قال حضرة الشيخ: لا يجوز كشف السر لكل شخص. ثم قال: ومنشئ فساد الروافض سوء الأخلاق ودعوى السلطنة وهو في الحقيقة إنكار لحقيقة النبوة. فانهم لو صدقوها كيف يقولون بخلافة من لم يكن مستحقا لها في مقامه عليه الصلوة والسلام²⁶⁵⁷ وكيف يرضى علي كرم الله وجهه لذلك مع كمال شجاعته كلاً بل كل من الخلفاء الراشدين وقعوا في مراتبهم اللابئة بهم واحسنوا ثم قال: وليس فعل الروافض والخوارج الا الضلال فالله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فخرجوا من فضله تعالى ان يرفع ذلك الظلمة عن عباده ويهديهم الى سبيل الرشاد. ثم قرأ الفتحة.

جئت بعد العصر وقلت: ليس لي شيء. فقال حضرة الشيخ: صرت أهل الفناء فالحقنا فخرجوا من فضله أن يعطى محبته. قال: مزاجي سالم ولكنه ضعيف فاضعف مع السلامة علامة الموت. قلت: الفقير كذلك. قال: ليس ضعفك من هذا القبيل، فأنت الآن في كسب الكمال. قال: يموت هذا التعيين يوما لكن بعد تمام جميع ما تعلق الإرادة بظهوره في هذا التعيين فالتعينات أيضا جنة ونار، فالمسلم منها في الجنة والكافر في النار فبعد الفناء هي يصل الى البقاء، لأن كل شيء مرجع الى أصله. قال: العناية الكبرى بالنسبة اليها بموت هذا التعيين، وأما بالنسبة اليه؛ فلا يعرفها الا الله تعالى. وحكى: أن النبي صلى الله عليه وسلم²⁶⁵⁸ يذكر يوما هول جهنم وشددتها فبكى الأصحاب. فقال: واحد يا رسول الله لعل الله تعالى يدخلني في جهنم، فتعجبوا من قوله. فقال عليه الصلوة والسلام: أن هذا الرجل يريد أن يكون صاحب القيامة الكبرى. قال: والله سبحانه جنات عاليات هذه الجنة بالنسبة الى حسناتها كبيت النار²⁶⁵⁹ قال: معنى قوله عليه الصلوة والسلام²⁶⁶⁰ أكثر أهل الجنة البله والعليون للعلاء أن العاقل من لم يفتن بنعيم الجنة بل يطلب ما هو الأعلى بطريق السلوك فان أهل الجنة وان كانوا في

²⁶⁵⁶ب: «كرم الله وجهه»

²⁶⁵⁷ب ج: «عليه الصلوة والسلام»

²⁶⁵⁸ب: «صلعم»

²⁶⁵⁹ع - «قال: مزاجي سالم ولكنه ضعيف فاضعف مع السلامة علامة الموت. قلت: الفقير كذلك.. قال: والله سبحانه جنات عاليات هذه الجنة بالنسبة الى حسناتها كبيتالنار»، صح في هامشه.

²⁶⁶⁰ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

حضور النسبة الى أهل النار ولكن ذوق أهل السلوك فوق الكل، فان غالب ذوقهم بالمعارف الإلهية.²⁶⁶¹ ثم حكى: أن المولى الكوراني(هـ.1101/1690م.) لما ورد عليه حكم من قبل السلطان في المسامحة بشرب الخمر خرقة، فلما سأل السلطان أراه الطفري. وقال: هذا حكمك وأما الباقي؛ فهو باغواء هذا الكافر فاستحسنه السلطان وكلفه بمكانه العتيق أعنى قضاء بروسة فلم يقبل، فجعله معلما لنفسه. وحكى: قول المولى القريمي في وعظه أيها الناس لا تبكون من ذكر الآية والحديث فلم لا تبكون على ظلم سلطانكم هذا، وكان السلطان حاضرا فنظر اليه بالغضب. فقال: لم تنظر مرید أن أكفرك ثم قال: انه التوحيد²⁶⁶² يحلّ كل المشكلات. وحكى أن رجلا اشتغل بالتوحيد، فخرج حبة عنب من الدين وحلّ مشكله.

قال حضرة الشيخ: إذا كمل الاحتياج والضرورة يرحم الله سبحانه، فيحصل المراد وهكذا في جميع الأمور. وحكى أن المولى خواجه زاده بكى ليلة بكاء شديدا من حمقه وكمال عجزه. ونام بذلك البكاء فاعطاه الشريف جزء من مفتاح العلوم، فانكشف له جميع العلوم، فأورد على المحلّ خمسة وعشرين سؤالا، وكان الى ذلك الوقت فرعا لاستاده، فقال المدرس: ليكن هذا بعد اليوم أصلا وأصله فرعا. وحكى أن نجارا كان قاصرا في صنعته فرأى في مسجد صنعة أستاذ فلازمه ليلا و نهارا فرأى في اليوم شخصين. قال أحدهم: اربطه شيئا في منديله حتى يحصل مراده فانبتته ووجد ذلك العلم²⁶⁶³ حاصلا، فكان كاملا في صنعته حتى عجز الباقون عما فعله، فسألوا عن سره والحوافيه فلما أخبرهم ما وقع ارتفع²⁶⁶⁴ عنه تلك الحالة بعده.

قال حضرة الشيخ: الذي ذكرناه حكايات خارجية عن التوحيد، فلا تلتفت إليها واشتغل بالتوحيد، فالتوحيد زبدة جميع ما في الباطن وزبدة التوحيد والمقصود منه الموحد ثم دعا لأن يصلح الله تعالى قلوبنا وينورها بأنوار التوحيد وييسر ما هو المقصود. وقرأ الفاتحة على تلك النية. قال: معنى قوله عليه الصلوة والسلام «كاد الفقر يكون كفرا انه يؤدي الى عدم الرضا بالقضاء والقدر فهو يؤدي الى الكفر»²⁶⁶⁵

7 (جمادى الآخرة 986) يوم السبت:

قلت: رأيت إني أتضرع الى الله تعالى في الخلاص عن مقتضى الطبيعة فكأنه أعطى لى قدرة على القمع بعناية الله سبحانه. قال حضرة الشيخ: يحصل²⁶⁶⁶ بالصبر إن شاء الله تعالى، فان بالصبر يكون الحضرم حلوى. ثم

²⁶⁶¹ ع - « قال: معنى قوله عليه الصلوة والسلام²⁶⁶¹ أكثر أهل الجنة البله والعليون للعقلاء أن العاقل من لم يفتر بنعيم الجنة بل يطلب ما هو الأعلى بطريق السلوك فان أهل الجنة وان كانوا في حضور النسبة الى أهل النار ولكن ذوق أهل السلوك فوق الكل، فان غالب ذوقهم بالمعارف الإلهية.»، صح في هامشه.

²⁶⁶² ب - « ثم قال: انه التوحيد.»، صح في هامشه.

²⁶⁶³ ج: «العلم»، صح في هامشه.

²⁶⁶⁴ 2664 المحقق: «ارتفعت»

²⁶⁶⁵ كشف الخفى، 107/2 (1919)

²⁶⁶⁶ المحقق: «تحصل»

قال: أفضل المناجات في الظاهر والباطن التوحيد كيف معناه نفى ما سوى الله تعالى وإثباته. قال: لك بالاستغفال له يصل الى مرتبة يضمحلّ عنده جميع ما سوى الله تعالى حتى نفسه فهناك يكون واصلا لأنه لا نهاية للواجب تعالى والممكن منتهى فلا بدّ من أمر مناسب لغير المتناهي وهو التوحيد. قال: كنت في الأوائل اذا وحدت الله سبحانه ثلث مرات أجد حالي بان أضمحلّ وأفنى بل كنت أجد في مرتبة واحدة قلت: انى يكون هذا قال: ليعطيك الله سبحانه تلك الحالة. قال: لو لم يضع²⁶⁶⁷ عمر ك في الهوى والمعاصي يحصل²⁶⁶⁸ لك تلك الحالة في أول التوحيد. قلت: إذا لم يتجاوز الله عما سلف الى هذا الوقت فالى أي شيء أقدر. قال: بيدلّ سيئاتك حسنات على وقف قوله (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)²⁶⁶⁹ فيكون لمن صرف عمره في الطاعات بل خيرا منه لأن ذلك لا يخلوا عن العجب بخلاف ما يكون بالتبديل. قال: أتذهب الى المدرسة؟ قلت: بعد العصر إن شاء الله تعالى. قال: إذهب لو انقطع المطر والا فادعى لروح الواقف من البيت فلو لم يقبل الدعاء لقبلنا دعائنا. قلت: أمر الذهاب سهل ولو كان المطر وانما الاشكال في إصلاح الحال. قال: نعم ولكن بالمطر ينحرف عن حالك فرعاية أمثاله لإعانة التوحيد. فاذا وقع²⁶⁷⁰ الإعانة من أفعالنا وصفاتنا فلعلّه وقعت يوما من ذاتنا. جئت بعد العصر. وقلت: رأيت أن بيدى قوسا وشيئا. يقال: له بالتركى سبكى فرميت به طيرا لكن لم يصب فجئت²⁶⁷¹ ان أخذه فرأيت هنا شيئا على مصلى يبيع البطيخ الأصفر، فقلت: له هل عندك حلو يؤكل به البطيخ²⁶⁷² فقال: لخدمته هات الديس.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الدعاء على شخص ثم فرغت وتداركت. ثم حصل لك ذوق من الفراغ. قلت: نعم، هو حالي، فانه قد انتقش بعنايتكم العلية في قلبي قوله عليه الصلوة والسلام «اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون»²⁶⁷³ قال حضرة الشيخ: هكذا ينبغي، فان الله تعالى يقول: في مدح أصحاب النبي (وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ)²⁶⁷⁴ فانه مرتبة عظيمة. وحكى: دعاء المولى رجب في أهل السلوك على مغنيه ثم حكى: قول الشيخ داود صاحب كلشن التوحيد في حق جاره الموزي من رميه بالحجارة حتى لا يصيب الى وجه الحبيب. قال حضرة الشيخ: هذا توحيد صرف ومرتبة عظيمة. ثم قال: خطر ببالي شيء فهو إنك وحد²⁶⁷⁵ الله تعالى على وجه يغيب عنك جميع الممكنات مع بقائها في محالها ولم يبق في نظرك الا الله سبحانه فاقطع التعلق

²⁶⁶⁷ المحقق: «تضع»

²⁶⁶⁸ المحقق: «تحصل»

²⁶⁶⁹ (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) [الفرقان، 70/25]

²⁶⁷⁰ المحقق: «وقعت»

²⁶⁷¹ ب + «بعد العصر»

²⁶⁷² د - «فقلت له هل عندك حلو يؤكل به البطيخ»

²⁶⁷³ سنن ابن ماجه، 665 (4025)

²⁶⁷⁴ (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) [آل عمران، 134/3]

²⁶⁷⁵ المحقق: «وحدت»

عن جميع ما سوى الله تعالى. قال: وذلك من شعب مقام قوله عليه الصلوة والسلام «لى مع الله وقت»²⁶⁷⁶ لكن على قدر مرتبتك، فان مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم²⁶⁷⁷ أجل وأعلى وأعظم. ثم حكى مجيئ أربعين مبارزا الى النبي صلى الله عليه وسلم²⁶⁷⁸ وطلبهم المعجزة وشهادة الوالى الذى معهم بحقية رسالته وكان من ولاية الصين جاء لطلب أخيه فاصطادوه وتكفل النبي صلى الله عليه وسلم²⁶⁷⁹ لإرضاع أولاده ثم اصطيادهم بالشبكة. ثم أنباء جبريل عليه الصلوة والسلام²⁶⁸⁰ ثم إسلام هؤلاء الأربعين.

قال حضرة الشيخ: تلك المرتبة منه إظهار الخوارق غير بعيد من الأولياء، فما ظنك عن سلطان الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁶⁸¹ ولكن الوسعة في الاذن بإظهارها للأولياء ليست كالوسعة للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁶⁸² ثم سأل: عن الباقي فقلت: ليس لى شىء غير القصور وسواد الوجه. قال: الإنسان يجيئ من حال الى حال. ثم لا يجاور عن الحال أيضا. ثم قال: كن دائما كالتراب والزم عليك المسكنة والعدم²⁶⁸³ والفناء، فان بالعدم والفناء يوصل الى البقاء فبعد إن كنت فانيا معدوما يفعل الباقي ما يشاء. قال: «كردلر سن سنده بينه ورد پاك مسكنتله كندوكى خان ايله خان.»²⁶⁸⁴

8 (جمازى الأخيرة 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انه قيل: لى اذهب الى الصيد، فذهبت مع رجل فدخلنا بيتا وبید كل مئا ابرة. قال حضرة الشيخ: أما بحسب الافاق فقد خطر ببالك رجل ذو خلية وأما بحسب الأنفس فإشارة الى أن لا تفتريها بانقياد النفس والطبيعة فانه حيلة منهما ولكنهما ضعيفة. قال الله تعالى ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾²⁶⁸⁵ ثم قال: ولاية المذكورة ناظرة الى حيلة الطبيعة. ثم قلت: رأيت انه وقع بينى وبين بكر خطبة ولى أيضا جارية بكر. قال حضرة الشيخ: البكر خير فان شاء الله تسمع خبرا خيرا. أما من جانب السفر وإما من جانب نفسك. قلت: النافع الى أشدّ النفع هو الثانى، فان طعن هؤلاء الفساق في حق خيار الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين كصياح الكلاب

²⁶⁷⁶ كشف الخفى، 173/2 (2159)

²⁶⁷⁷ ب: «ع م»

²⁶⁷⁸ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁶⁷⁹ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁶⁸⁰ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁶⁸¹ ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁶⁸² ب: «صلوات عليهم أجمعين»

²⁶⁸³ ب - «والعدم»

²⁶⁸⁴ ع - «قال «كردلر سن سنده بينه ورد پاك مسكنتله كندوكى خان ايله خان.»

²⁶⁸⁵ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء، 76/4]

للمنارة لا يصل اليهم²⁶⁸⁶ من خبثهم شيء وإما هذا الفقير؛ فاتضرر عن خبث النفس أشد الضرر. قال حضرة الشيخ: يسر الله سبحانه كلا منهما.

جئت بعد الظهر²⁶⁸⁷ وقلت: رأيت انى في ساحل بحر قسطنطينية من جانب ابي أيوب الانصاري رضى الله عنه فرأيت شخصا على فرس ينتظر الى خروج السلطان عن البحر فمنع²⁶⁸⁸ الجماعة الحاضرة شخصان امردان²⁶⁸⁹ عن الذهاب الى طريقهم وإما منا طست فيه ذبيب وتين ولب جوز. فأخذ التين واحد منهما. فقلت: اما لا تأخذ التين واما خلنا الى سبيلنا ولنا أيضا جانب تدريس فلما سمع ذلك فرع عن المنع وخيرنى بين الذهاب والقيام. قال حضرة الشيخ: هذا من قبيل اضغاث أحلام يحتاج الى التأويل وحاصله انه خطر ببالك جانب التوحيد والوصول الى المقصود، فقيل: لك ان في الطريق نوع الكدورات لكن لا على وجه يمنع عن الوصول فان المانع قد ارتفع بعناية الله تعالى. قال: هذا التعبير حسن ثم قال: في زمن شيخى أتى شخص الى المحكمة بتهمة السرقة فلما نظر اليه الشيخ؛ قال: كان ما اسند اليه واقع ثم خلص ذلك الشخص فسالنا الشيخ عن سره. فقال: قد تاب الى الله تعالى بالإخلاص فخلصه الله سبحانه وتعالى ثم قال: خطب شخص في الجامع الكبير يوما وصلى الجمعة وله صوت حسن يذوق منه السامعون، فرأينا الشيخ يبكي فسالنا عن وجهة فقال: قد غلب كبر هذا الشخص وريأؤه على الجماعة فبطل صلاة الكل. قال: إن الكبر والرياء من الأخلاق الردية ثم لما رأى العباء على الظهرى. قال: أحبه لأنه ليس على لون واحد كحال باطننا. قلت: كيف لو جعلتم عناية حتى متخلص عن النفاق. قال: حاشا الحمد لله سبحانه ليس فينا نفاق بحسب الاعتقاد فما كان بحسب الافعال والاعمال، فخلص الله سبحانه عنه أيضا.²⁶⁹⁰

9 (جمازى الأخيرة 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت انى أصعد بيتا من سلم مبنى بالحجر ومعى سيف فنزل شخصان ومعهما طنبور فلما رآنى تركاه ثم قعدت في البيت فرأيت كتابا جلده مصنع. فقلت: لوترقف الاستاد باطن جلده لكان أحسن. ثم رأيت مسطرا كامل الاسطر. فقال: انه ينبغي أن يخاطبها مشه الا سطر، فذكرت له أساليب. فقيل: لى يكون ذلك بالتوحيد. فقلت: لو كان بالتوحيد لكان أحسن. قال حضرة الشيخ: إما أولها فإشارة الى ان أهلك خطر ببالها القربان والاختلاط لكن

²⁶⁸⁶ ج - «اليهم»، صح في هامشه.

²⁶⁸⁷ د: «العصر»

²⁶⁸⁸ المحقق: «فمنعت»

²⁶⁸⁹ المحقق: «شخصين أمردين»

²⁶⁹⁰ ع - « ثم لما رأى العباء على الظهرى. قال: أحبه لأنه ليس على لون واحد كحال باطننا. قلت: كيف لو جعلتم عناية حتى متخلص عن النفاق. قال: حاشا الحمد لله سبحانه ليس فينا نفاق بحسب الاعتقاد فما كان بحسب الافعال والاعمال، فخلص الله سبحانه عنه أيضا.»، صح في هامشه.

من مهابة شدة شغلك.²⁶⁹¹ لم تقدر على الذكر ثم قال: قد فهمنا عن الاختلاط لو خلصنا عما قطعنا فان القربان وان كان لازما علينا بحسب الشرع الا ان علينا ما هو الأهم منه؟ قال: اعتقادي على أنك إنما تستقرّ مع صحبتنا قولاً ذلك لذهبت الى الجبال. قلت: بل كنت ارتكب أشد منه فانه بالأمر خطر ببالي أن ألقى نفسي عن المنارة او على خجر. قال: مثل ذلك ليس المشروع واما قضية الجدل فاشارة الى ان المهمّ إصلاح الباطن فان الظاهر يكون باي شيء كان ثم قال: التوحيد باللسان ايضا حسن الا ان الأحسن الأولى أن يستعمل التوحيد في أفعالك وصفاتك وذاتك. قلت: اني يكون ذلك قال: يكون ان شاء الله تعالى ثم قرأ الفاتحة على تلك النية. ثم قال: هذا عين الرؤيا الجدل.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت اني صرت رئيسا بعسكر الإسلام نريد المحاربة مع عسكر الكفار. فلقيت جنابكم الكريم فقلتم أليس لك سكين؟ فقلت: لا، ثم جئت الى سكاك يعمل لى سكيناً دمشقى كبيراً في آن واحد. ثم لقيتكم فذكرت ما وقع ثم انقلب السكين الى مسبحة من اللؤلؤ. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك خاطرتان متنافيتان متعارضتان، فبعد نوع الضعف دفعتهما بسكين التوحيد بعناية الله تعالى ثم ارتفع المنافات وحصل²⁶⁹² الملايمة فانتقلت من التوحيد الى تلاوة القرآن او الأسماء فالمسبحة إشارة الى ذلك. قال: السكين الذى حصل في آن واحد هو التوحيد، وذلك ببركة نفس الفقراء، فهو قوة وتأييد من الله سبحانه وأما بحسب الافاق فان شاء الله تعالى يغلب عسكر الاسلام على العدو ببركة التوحيد. قال: تعرف انا لقنا للوزير ما لقنا أعنى آخر سورة البقرة فمن اشتغل به يغلب على عدوه. قال: خذ هذا فانه تعبير حسن ليس منا ولا منك بل من محض أعطاء الله تعالى. قال: لا يرى تلك الرؤيا من اشتغل ثلث سنين ثم قال: أقول لك شيئاً آخر وهو أنك تنتقل من النفي الى الإثبات الصرف بشهادة إنقلاب السكين الى المسبحة والإثبات الصرف هو المقصود عند المشايخ لأنه اذا غاب ما ينفي ولم يبق الاحتياج اليه، فإي شيء ينفي هناك ليس الإثبات الصرف قال: وذلك هو المرتبة الثانية عند الخلوتية بعد أن تم النفي بالتوحيد في المرتبة الاولى فهم يلقنون في تلك المرتبة يا فرد ويسمونه بالإسم المجرد. ثم قال: ونحن معاشر التوحيد نشتغل بماحصل لنا الرئى أعنى التوحيد اذ(هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ)²⁶⁹³ ثم سأل عن الباقي، فقلت: ليس اى شيء غير الله تعالى. قال: يكفيك فليجعل الله تعالى مباركا ثم قرأ الفاتحة.

10 (جمادى الأخيرة 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت اني أكلت طعاماً مع جماعة فأثو الحلوى وعندى شخص يريد أن يلعب لى ويلطف، فقلت: له لا تفعل كذلك. فقال: كأنك كبير عظيم الشأن. قلت: لا، ولكن ليس بينى وبينك مناسبة وتعارف. قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئاً إذا قيل لك انت كذا؛ فقل: نعم، لكن خلصنى الله تعالى. قال: هذا دأب الطريق فانا لو خلصنا عن

²⁶⁹¹ ج - «شغلك»، صح في هامشه.

²⁶⁹² المحقق: «حصلت»

²⁶⁹³ (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) [الحديد، 3/57]

الأخلاق الرديئة؛ لتخلقنا بأخلاق الله تعالى، فهناك يحصل المقصود. ثم قال: بعد اليوم لا تصاحب مع أحد غير السلام ولو كان من جماعتنا، فإن المنافقين يريدون أن يمنعوا عن حالك ولا تتكلم مع على جلبى أيضا الا قدر الحاجة بعبارة موحدة، فلو أنك تريد²⁶⁹⁴ المصاحبة تعال هنا ولو عشر مرات في يوم واحد حتى نصاب معك. فقلت: هل أوصى في البيت أن لا يتكلموني. قال: لا نمنع²⁶⁹⁵ عن التكلم في بيتك ثم قلت: أن السيد مصطفى ملازم المرحوم أفندى جاء من قسطنطينية يريد أن يلاقيني فما أمركم الشريف في حقه. قال: ان لك فراسة فعامل مع مثله بما يناسبه، فكن أنت مشغولا بحالك²⁶⁹⁶ من الباطن، واستمع قوله في الظاهر بحيث لا يمنع عن حالك وعامل مع ساير الناس أيضا باللطف حتى لا ينكسر قلب مؤمن فلو سألوا عن مسألة علمية من أمر الدين أجب بالاختصار. قال: إن الله سبحانه منزّه عن الزمان والمكان، فالوصول اليه ليس الاّ بتهذيب أخلاق النفس فتهذيب الأخلاق خير من رياضة أربعين سنة فإن كثيرا ارتاض ولم يصل الى المقصود. قلت: بعض الناس يطلب منى الدعاء. وقال: قل: بمثله جعل الله تعالى عاقبتك خيرا وذكر في البين بعض أصول الناس. ثم قال: أنا أذكر أموراً كثيرة فاسمع في الظاهر ولا تحزن عن حالك في الباطن. فإن التصوف عبارة عن حراسة القلب الا يرى أن من كان له حزن شديد لو ذكر عنده أمور يسع في الظاهر ولا ينسى بهمته ومطلوبه، فمن كان بتلك الصفة في كثرة الأسواق؛ فلا يضره شيء وأما من انحرف حاله في الخلوة؛ فهو أسوء وأقبح منه بمراتب. ثم قال: وطريق الأكل مما يجب أن يهتم فيه، فالسؤال عن الناس قدر الكفاية خير مما أكلناه الآن. قلت: قد تكلمتم²⁶⁹⁷ عن حاق وسط مرض²⁶⁹⁸ فإنه عامة بلأني من الطعام والفقير الآن استقرض من والدتي مما حصل بعرق جبينها وأكل منه ولا أقدر على هضم ولا أجد لذته من وجع فمي الا أن حرصى لم يزل عنى. قال: التوحيد يقطع الحرص فما لم ينقطع أدفعه على الاعتدال تتخلص، فإن الطبيعة كالطفل يتسلّى بأعطاء شيء فيجئى زمان ينقطع الحرص بالكلية بل يحصل الغشيان رأى طعاما وقد عرض لى في زمان والآن انما أكل اللحم لاجل خاطرة الاولاد، فقلت: عامة حرصى الآن على اللحم لأنى أرى لحوما لطيفة في السوق فاحرص مع عدم القدرة على الهضم. قال: إن الطبيعة الانسانية مركبة من العناصر فهمى وان صارت كشيء واحد الا أن لكل جزء اقتضاء فطلب الطعام اقتضاء التراب وذلك الحرصى قد يكون في البعض على اللحوم وفي البعض للآخر على الفواكه. قلت: اذا حصل الغشيان والنفرة عن الطعام ما يصنع السالك؟ قال: تأكل بالاعتدال فان الإنسان ما دام في الدنيا لا يتخلص عن الأكل والشرب حتى اذا دخل في الجنة يتنعم بالأكل والشرب أيضا بلا تعب ولا نصب غير أن أهل الوصلة مشغول بذوق آخر²⁶⁹⁹ ولا يلتفت كثيرا نعيم الجنة، فالخلوتية اذا رأوا في الرؤيا جنينات يقولون انه

²⁶⁹⁴ب: «يريد»

²⁶⁹⁵ب: «يمنع»

²⁶⁹⁶د: «فكن أنت على حالك مشغولا»

²⁶⁹⁷د - «تكلمتم»، صح في هامشه.

²⁶⁹⁸ج - «مرض»، صح في هامشه؛ د: «مريض»

²⁶⁹⁹ب - «آخر»

أهل الجنة لا لأهل الوصلة وذلك ليس لقرح الجنة بل ذوق الوصلة أصلى وأعلى من ذوقها، كما يقال: حسنات الأبرار سيئات المقربين. قال اقبح أخلاق النفس الغضب فالرؤيا ومثله وان كان من الأخلاق الردية للنفس إلا أن الغضب أشد من الكل. قال: عليه الصلوة والسلام: ²⁷⁰⁰«الغضب يطفئ الإيمان» ²⁷⁰¹ فإذا حصل الاعتدال في القوة الغضبية وقدر السالك على تصرف الأخلاق يحصل ²⁷⁰² الوصلة هناك فجميع ما ذكرناه لأجل تعديل الأخلاق وقوله تعالى ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ ²⁷⁰³ المراد به سجود الفناء فالتقرب الى الله تعالى يكون بالفناء. قال: ان من لم يولد مرتين لم يبلغ درجة الولاية. قال: ان المرحوم كمال دده قد تعب في الطريق، فلم يجئ الى نفسه الا في أربعة عشرة سنة أو خمس عشر ثم جاء الى نفسه. قال: الوصلة عبارة عن مجيئ السالك الى نفسه وهو معنى قوله عليه الصلوة والسلام ²⁷⁰⁴ «من عرف نفسه فقد عرف ربه» ²⁷⁰⁵ ثم دعى لأن يجعل الله تعالى الاستقامة والسداد والوصلة الى الحقيقة في الدنيا وقرأ الفاتحة ²⁷⁰⁶ ثم قال: هل تذهب الى هذا الجانب إشارة الى المدرسة. قلت: ليس اليوم يوم الدرس. قال: مرادنا من هذا الجانب جانب الحقيقة فيسر الله سبحانه بفضله وكرمه.

جئت بعد الظهر وقلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: «روشنيك ارمغانى طاپوكه يوقلقدردر» ثم قال: هل كنت في الجامع قلت: نعم، ولكن لم تأخر الى العصر خوفا عن صحبة بعض الناس. قال: انما نهرب لنلا يرى نخوستنا للمؤمنين. قال: نصب بعض الناس أنفسهم للنفاق في منعك عن طريق الحق، وقد سمعت ذلك أيضا بالحفظ من الله تعالى وقد وقع في الأوائل مثله حتى منعوا المرحوم كمال دده مائة مرة فهده الله تعالى. قال: النفاق صفة قبيحة للنفس. وحكى: مواخاة الشيطان مع منافقا وأمره للشيطان بإهلاك بقرة رجل حسدا وانصاف الشيطان وتركه حتى قال الشيطان: رددت انا بسبب حسدى مرة واحدة لأدم عليه الصلوة ²⁷⁰⁷ كيف أنت بمثله؟ قال: قد حسدوا لنا جماعة السيد النجارى حتى قصدوا القتل بالسلح واشتغلوا بالأسماء القهرية على حسب طريقهم فلم أقاتل دفعا للفتنة. ثم رأيت في موضع قرب السيد البخاري قد أخذ ماء عظيم طريقى فلم يبق الا طريق ضيق، فلما قرب اليه لم يبق أثر من الماء ثم إنه مات كثير من تلك الجماعة ولكن لم أباشر أنا شيئا في حقهم. قلت: أنتم كذلك ولكن غيرة الحق يقتضى ²⁷⁰⁸ ذلك. قال: نقل عن شيخهم انه قال: لا أبالى عن الشيخ لأنه

²⁷⁰⁰ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

²⁷⁰¹ بيحكي، شعب الإيمان، 531/10 (7941)

²⁷⁰² المحقق: «تحصل»

²⁷⁰³ ﴿كَلَّا لَا تُطِغُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق، 19/96]

²⁷⁰⁴ ب: «ع م»

²⁷⁰⁵ كشف الخفى، 262/2 (2532)

²⁷⁰⁶ ج - «في الدنيا وقرأ الفاتحة.»، صح في هامشه.

²⁷⁰⁷ ب ج د: «عليه الصلوة والسلام»

²⁷⁰⁸ المحقق: «نقتضى»

كبير السنّ ولكن أخاف عن أولاده أن يأخذوا المشيخة من يدنا. قال حضرة الشيخ²⁷⁰⁹ كيف أميل الى مشيختهم فتصرف ثمانية عشر ألف عالم بيدى بقدرة الله تعالى في الباطن وان كنت عاجزا في الظاهر. قال: هذا غير مختص بل أنت كذلك. قال المرحوم: عبد المؤمن لما ارتحل وصّى وتكيته للفقيه فلم أقبل، فان هذا الطريق لا يكون بالتكية ولا بغيرها بل بمحض إعطاء الله تعالى. قال: لو إن شيخا أرشد الناس في بلده؛ فجاء مرشد آخر فلو أن الأول تشوّش منه فلا يجيئ منه إرشاد ولا يقع بل ذلك حسد محض فان الثاني أيضا لو كان محقا ومرشدا كاملا فلا وجه للحسد، لأنه يدعو الناس الى الله تعالى وان لم يكن كذلك؛ فوجوده وعدمه سواء ثم دعى لأن يحفظنا الله عن الموانع في طريقه ويرفع ما كان أيضا وقرأ الفاتحة. ثم قال: نرجو من الله تعالى أن يبذل قساوتنا الى الوسعة.

11 (جمادي الأخيرة 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت المدرس الأقحاصريّ في غاية الذلة ليس عليه غير القميص والسراويل الضيق والثوب القصير ونظرت في نفسي وعليّ²⁷¹⁰ عبائي. فقلت: هذا أحسن من حاله. ثم رأيت شخصا سألني عن معنى پوته. فقلت: آلة يذاب فيها الذهب والفضة.

ثم جئت بعد العصر الى البيت فرأيت على الباب شخصا شبّهت الطبيب اليهوديّ لكن ليس على اسلوب المعتاد. ثم جاوزت عنه ودخلت البيت فرأيت رجلا من جماعتنا. قال: قد حصل لنا حظ من عدم ذهابك الى ديار قرمان في زمن الطاعون. ثم قال: كان هؤلاء يضحكون علينا في الأوائل، فالآن نحن نضحك عليهم، ثم قال: تكلمت أهلك للوالدة وأرادت الشكاية عن عدم القربان. قال حضرة الشيخ: أما قصة المدرس؛ فإشارة الى أنه أعجبك حالك هذه وحصل²⁷¹¹ النفرة عن طريق المنصب من التدريس والقضاء غيرهما، فالحمد لله على نعمه فهي أي حالك هذه، الآن حالة مرضية عند الله تعالى وعند رسوله والمؤمنين، فاشكر الله تعالى ولا تفتر. قال: فبعد اليوم لو أعطوك سلطنة السلاطين؛ لما سوى عندك فلسا، وهو كذلك في الواقع قال: إذا رأيتك على المسكنة؛ يزداد شحم قلبي فرحا وسرورا، وأما الطبيب؛ فقد خطر ببالك التداوى. ثم فرغت لأنك رأيته على خلاف أسلوب المعتاد، وأما قصة أهلك فقد ذكرنا لك سابقا أن فيها نوع الانكسار من قلة الالتفات كيف وهي تزعم أنها كانت في الأوائل أهل قاض ومدرس والآن أهل ذليل ولكن لا تستريح الا بمعرفة تلك الحالة عزة. قلت: لو لم تكن في باطنى تعلق بها؛ لما رأيت مثله. قال: لنجعل نيتنا أن نتوجه بالكلية²⁷¹² الى الله تعالى ولا تلتفت الى غيره ونحن معترفون بعدم قدرتنا على شئ غير أنا ننوى ذلك، فالله سبحانه يحقّقه. ثم قرأ الفاتحة.

²⁷⁰⁹ب - «لأنه كبير السنّ ولكن أخاف عن أولاده أن يأخذوا المشيخة من يدنا قال حضرة الشيخ»

²⁷¹⁰ب: «عليه»

²⁷¹¹المحقق: «حصلت»

²⁷¹²ج - «بالكلية»، صح في هامشه.

جئت بعد الظهر. وقلت رأيت إنى أريد أن أكل الترياق الفاروق. ثم فرغت بملاحظة الطريق. قال حضرة الشيخ: خطر²⁷¹³ ببالك مداواة ثم فرغت إنتقلت الى التوحيد ثم قلت: رأيت أن رجلا يقول: لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم²⁷¹⁴ الجهاد أراد أن يتخلف بعض الاصحاب فنزل جبريل وقال أمر الله تعالى أن يكرر لهم²⁷¹⁵ التنبيه ثم أحسن الله تعالى الى المجاهدين وأنزلهم منزلا يرضونه. قال حضرة الشيخ: الحصاة منه أن نترك رضائنا لأجل رضاء الله تعالى. ثم ان فيه إشارة الى التحريض على المجاهدة مع النفس. قال: وخذ الاصحاب رضوان الله عليهم أجمعين²⁷¹⁶ في طريق الجهاد بالجهر. فقال عليه الصلوة والسلام: «إن ربكم ليس باصم»²⁷¹⁷ فأهل الأخفاء وأخذوا منه قيل: أنه أسلم عن الرياء. قال: ولكن أهل التوحيد لا يكون فيه الرياء ووقع الامر بالتوحيد مع الجهر، فأهل الجهر أخذوا منه. قال: ولكن لكل منهما محلّ فالمبتدى ينبغي أن يوحد بالجهر لنفى الخواطر ثم وخذ بالجهر مرارا. ثم قال: ذكر بعض المتكلمين أنه لو كانت صفات الله قديمة يلزم تعدد القدماء. فاحتاج الى القول بانها لا عينه ولا غيره. قال: من لم يعرف سلسلة الممكنات من المبدأ الى أن وصل الى نفسه لا يطلع على التحقيق ذلك. ثم قلت: قرأ الحافظ في الجامع الكبير قوله تعالى ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾²⁷¹⁸ فلما وصل الى قوله ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النمل، 8/16] طلع²⁷¹⁹ لى قدرة الله تعالى سبحانه وعجز العقول عن عجائب مصنوعات، فصار عقلى مغلوبا. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الشوق والاستعجال، فابشر الى ان لا تستعجل فالآية الكريمة وان نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم²⁷²⁰ لكنها بالنسبة الينا لأنه عليه الصلوة والسلام²⁷²¹ ليس في الفرقة حتى تستعجل ثم أنه عرض لك انسلاخ مع أنه ليس في بالك وهو حسن وقد كان لا يعرض لى من زمن مرضي، ففي هذه الليلة لما وقع²⁷²² منى دقة واهتمام أعطاه²⁷²³ الله سبحانه وتقرر أنه لا يحول شئى للدقة والاهتمام ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: أدع الله تعالى في المدرسة مرتين، الاولى لقبول نقصاننا والثانية لانقلاب نقصاننا بالكمال.

12 (جمازى الأخيرة 986) يوم الخميس:

²⁷¹³المحقق: «خطرت»

²⁷¹⁴ب ج: «ع م»

²⁷¹⁵د - «لهم»

²⁷¹⁶ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁷¹⁷بخاري، 494 (2992)

²⁷¹⁸﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل، 1/16]

²⁷¹⁹المحقق: «طلعت»

²⁷²⁰ب ج: «ع م»

²⁷²¹د: «عليه الصلوة»

²⁷²²المحقق: «وقعت»

²⁷²³ج: «أعطانى»

قلت: رأيت بعض أهل الحال من الصوفية مشغولون بحالهم. قال حضرة الشيخ: حصل²⁷²⁴ لتقواك جمعية وتوجه الى الله سبحانه فاشكر²⁷²⁵ الله تعالى قال: فيه إشارة الى الحصول الصحة بمزاجك وكل منهما غير مانع عن الآخر، بل الصحة مستلزمة للحضور والتوجه ثم قلت: رأيت انى فنزلت حماما الهيأ أهل البيت. فعمنا عنده أياما وليالي واغتسلنا مرارا على المراد. ثم لما توجهنا الى البيت خطر ببالي أن اغتسل الليلة إذا كان خاليا عن الناس. ثم شرعت في صلاة الظهر. ثم رأيت أن بيدى فرسين عليهما حمل كبير.

قال حضرة الشيخ: كنا نغبر الاغتسال بالاستغفار في الأوائل ولكن الآن بالنسبة الى حالك هذه، نعبر بالاصلاح الباطن فتوجه باطنك الى اصلاح على قدر حالك. ثم حكيت: مصافحة سليمان بك ثم الطالب الشهير بابن البقال في حال اجتنابي عن التكلم. قال حضرة الشيخ: ذلك ابتلاء من الله تعالى هل يتكلم أو لا²⁷²⁶ والاصل في ذلك انه اذا كان في باطن الطالب حضور يتوجه اليه الناس واذا لم يكن لا يلتفتون اليه وقد وقع لى كثيرا. قال: بعض الناس لأجل حضوره لا يلتفتون الى أحد ولو خربت الدنيا ولكن المناسب أن يراعى حال الباطن مع تطيب خاطر في الظاهر باوجز عبارة من الكلام لرضاء الله تعالى وأما حالنا الآن في خدمة الإرشاد أن نطيب قلوب المتوجهين ولو كانوا من الكفرة، لأنه لا تر في بابنا ثم حكيت ما وقع مع صحر سليمان بك. قال: لم يرلو²⁷²⁷ لم يعرف هذا الشكل فانك كنت في الأوائل أفندى ببروسه. ثم قال: إن شاء الله تعالى تكون أفندى علم لا يكون العوالم عنده قدر قبضة فضلا عن بروسه لأنك اذا جاوزت عن الدنيا ثم عن الآخرة فالله عز وجل لك. قال عليه الصلوة والسلام: «أكثر أهل الجنة البله والعليون للعقلاء»²⁷²⁹ ثم قرأ الفاتحة. قال اذهب الى القيوليجة يوم الاثنين مرة الأخرى واغتسل على مرادى ان شاء الله تعالى.

جئت بعد الظهر وقلت رأيت الى أكلت طعاما مع جماعة ثم قالت: والدتى لحم الكباب خيرة أو سمنه قلت: سمنه وكذا ماء الخوشاب خير من حبه. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك الطعام والصبر فالسمن إشارة الى الصبر ولكن الطبيعة إذا اقتضت طعاما أشد الاختضاء فاذا أكلها تنفر عنه فاطبخ الكباب مع البصل وخذ سمنه وأكل قدر الكفاية. ثم قلت: انى دخلت في الباب الذى سكن فيه مرحوم افندى حال فضاه وهو خال وانا أقرأ سورة يس. قال حضرة الشيخ: خطر²⁷³⁰ ببالك الرياسة السالفة فقمعتها عن قلبك باذن الله تعالى أن الموت يغلب على كل لذة. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: أدع الله في المدرسة مرتين.

²⁷²⁴المحقق: «حصلت»

²⁷²⁵ب: «فاشكى»

²⁷²⁶د: «أولاد»

²⁷²⁷د: «اذ»

²⁷²⁸ب ج: «عليه السلام»

²⁷²⁹بحر البزار بمسند البزار، 32/13=33 (6339)

²⁷³⁰المحقق: «خطرت»

قلت: رأيت ثلثا من القضاة يتكلمون في ظلم قاض معزول. قال حضرة الشيخ: أما بحسب الظاهر فتلاقى ثلثا من المنافقين. وأما بحسب الباطن؛ فخطر ببالك بعض ما سلف وله تعبير آخر وهو أنه إشارة الى عدم²⁷³¹ عدلنا في ملك وجودنا. قلت: كان في باطنى نفاق مضمّر. قال: ليس بحسب الاعتقاد ان شاء الله سبحانه وان كان بحسب العمل فالله تعالى يخلص عنه. ثم قال: كل من التعبيرات الثلاثة وافعة وليكن هذا على ذكر منك. ثم قلت: رأيت إن علي جلبى يقول: أن يوسف نظر الى أهلك حين طمع بعض الناس في بعض حقوقك من جهة الدنيا. قيل: الوصول اليك. قال: ألحمد لله تعالى نحن لا نطمع في أزواج غيرنا، فالله تعالى يحفظ أزواجنا عن الغير قد أحلّ الله تعالى أربعا من الحرية توسيعا للعباد، فكيف تطمعون في حق الغير. قال: وله تعبير آخر، صار بعض الناس طالبا لمدرستك. ثم قلت: رأيت أنكم تقولون لا نأكل الطعام بعد اليوم وكفى ما أكلته. قال حضرة الشيخ: هي صورة نفرتك عن الطعام، فانك تأكل²⁷³² بميل قلبك واشتهاد طبيعتك الا أنه بعد الاكل لا يخطر ويحصل²⁷³³ النفرة وهكذا حالنا. قال حضرة الشيخ: هذا تشخيص حسن. قال: رأيت سيف علي جلبى ولم ارض لأنه ليس في تلك الديار أهله. قال: سيفكم هذا يساوى خمسين ديناراً لأن حديده ذو جوهر وهو قاطع أيضا.

اليوم ذهب حضرة الشيخ الى جامع السيد البخارى وقرأ في الخطبة سورة الإخلاص وفي الصلوة سورة القدر والإخلاص. جئت بعد العصر وقلت: ليس لى شىء. قال حضرة الشيخ: قال المولى روشنى: «روشنينك ارمغان طابوكه يوقلدر» وهو حسن لو حصل قال: كبار العجم «هى كردن وپر كردن» ثم قال: والعدم في الحقيقة عبارة عن التّنوّر بنور الحقيقة او عن الاضمحلال والمحو في ذلك النور. قال: لو كنت مستغرقا في اثبات التوحيد؛ لاسترحت. ثم قال: ذهبت اليوم الى الجامع بالضعف. فلمّا رأى نفسي التفات الناس قويت فهو²⁷³⁴ السرّ الرياسة ودفع الطعام للطبيعة خير من الاتباع باقتضائها، قال: فلو كنت على تلك الحالة؛ فخذ طريق التدريس. قال: ولم يقع في بلاء النفس من طلبتنا الا فقير اراد به المرحوم كمال دده. ثم خلّصه الله تعالى، فلا بدّ من المجاهدة معها دائما، فان السفر طويل والناقد بصير. قال:

ابتليت بالزكام من حر الطريق فهو حزاء النفس. قال: وانفس الفقراء من أهل الإرشاد مقيدة²⁷³⁵ بالسلاسل لا يتحرك فأفهم ذلك وكن على بصيرة، فهذا ارشادك وذلك انفع من اخراج الأربعين عشرة مرات فتضرع الى الله تعالى وكان عليه الصلوة والسلام²⁷³⁶ يقول «اللهم آت نفسي تقواها»²⁷³⁷ ويقول: أيضا «اللهم لا تكنى على

²⁷³¹ب - «عدم»

²⁷³²ج - «تأكل»، صح في هامشه.

²⁷³³المحقق: «تحصل»

²⁷³⁴ب: «فهى»

²⁷³⁵ب: «مقيد»

²⁷³⁶ب ج: «عليه السلام»

نفسى»²⁷³⁸قال: فرجو من فضله سبحانه أن يخلصنا من شرورنا و يوصلنا من الجزئية الى الكلية وقرأ الفاتحة على تلك النية.

14 (جمادى الأخيرة 986) يوم السبت:

قلت: رأيت أن بيدى شاشا فاقول: انه طويل أقطاً مقدارا منه. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك السفر كأنه الى الحج. قلت: كان ذلك في خاطرى قديما ولكن الآن وجدت الكعبة عندنا والكلام في رؤية النور. قال: إن ولى دده يريد الحج، فقلت: له وجه قلبك الى الله سبحانه ثم اذهب الى بيت المقدس والمدينة المنورة والكعبة والمقصود من الكل هو الله سبحانه. قال: إن بيت المقدس بنى بعد الكعبة عشرين سنة ابتداء فيه داود وأتم ابنه سليمان عليهما الصلوة والسلام. وحكى: انه بنى مكان بيت ابن سليمان يقال: له نصوح لما أمر الله تعالى داود عليه الصلوة والسلام²⁷³⁹ فبذلك طلب نصوح مبلغا كثيرا الثمن بيته. قال: ان مشترى غني فرأى في تلك الليلة انه قيل له يا نصوح قد أفنيت مالا كثيرا في هواك فهل تريد الآن أن يغفر ذنبك وندارك حوايجك بحيث يغتنم كثير بسببك وتريد مبلغا كثيرا دفعة فقبل الأول. ثم جاء من الصبح الى داود عليه الصلوة والسلام²⁷⁴⁰ اليه الدار. وقال: قد قبضت ثمنها من مشترى. ثم أغناه الله تعالى وحصل²⁷⁴¹ له اغانم كثيرة وأخرج بعصاه ماء كبير وتنعم الى آخر عمره لم يزل عن ضيافة المترددون. ثم حكى: قصة فضيل بن عياض وصيرورة التراب ذهباً ببركة قبول توبة فاعطى له الارشاد وصار اليهودي مريدا له. قال حضرة الشيخ: صار التراب ذهباً بيده ونحن نخاف أن يكون العكس. قلت: فكيف كان ذلك بدون المجاهدة؟ قال: إن ذلك ليس بطريق السلوك، فالسلوك امر آخر لكنه بالانكشاف التام ينكشف اسلوب السلوك. ثم رأيت أن المرحوم درويش شكى عن اذية رجل. قلت: له الصبر مفتاح الفرج، فتسلّى. ثم بعد ذهابه خطر بالى أن أقول ان الله مع الصابرين. قال: خطر ببالك التحزن والتأسف على حالك. ثم حصل بعض التسلى لكن لا على وجه الكمال فيحصل على وجه الكمال ان شاء الله تعالى ايضا. قال: اذا خطر ببالك مثل هذا فأدفعه بالتوحيد وتوجه الى الله تعالى بخلوص القلب ولا تجعل نظرك الا الى جمال الحق، فالتوحيد يفعل كل مقامه ولا يحتاج الى تدارك منك. ثم قرأ الفاتحة. ثم قلت: رأيت أن شخصين من أهل الفناء يتكلمان عن الطريق وفي قريهما حوض فتوضأت منه فرأيت ان ساقى ورجلى قد أسودتا. قال حضرة الشيخ: ليكن خيرا فالاطراف اتباع الإنسان كان بعض اتباعك أكل حراما ثم استأذنت في بيع الركاب فأذن.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت في جامع الكبير بين النوم واليقظة انكم صليتم الصلوة مع الجماعة. ثم توجهتم الى بيتكم الشريف من حجرة داخل الجامع، فبسط رجل أمام باب الحجرة سجادة من حصير ليقع عليها قدمكم

²⁷³⁷مسلم، 1181، (6906)

²⁷³⁸سنن ابي داود، (5090)

²⁷³⁹ب ج: «عليه السلام»

²⁷⁴⁰ب ج: «ع م»

²⁷⁴¹المحقق: «حصلت»

المباركة. قال حضرة الشيخ: هي صورة التفاتك الى الفقراء وذلك هي الاصل في الطريق، فان محبة الفقراء يوصل الطالب الى المطلوب. وحكى ان واحدا من الأصحاب يحب النبي صلى الله عليه وسلم²⁷⁴² أشد الحب حتى لو جاء شيء جديد من الفواكه يأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتفق انه وقع في شرب الخمر فاعتقد الاصحاب انه ينفي عن البلد. فقال عليه الصلوة والسلام: كيف تنفي رجلا يحب الله تعالى ويحب رسوله، وذكر أن سلمان الفارسي وبلال حبشي رضي الله عنهما انما وصلا بسبب حبهما النبي صلى الله عليه وسلم وحكى ان يونس أمره (هـ. 1320/720م.) بعد أن خدم شيخه ثلاثين سنة لم يفتح عليه الطريق فذهب الى الغلوات فلقي في غار سبعة رجال ففى كل ليلة جاء اليهم طعام بسفرة، فلما جاء²⁷⁴³ النوبة الى يونس شفع من سمعة الجماعة سفرتان²⁷⁴⁴ فسألوا عنه، فقال: قولوا انتم، فقالوا انا كنا نطلب بحرمة الرجل خدم في باب الشيخ طديق أمره ثلاثين سنة فرجع الى شيخه، فجاء قبيل الصبح وتوسد على عتبته بابه، فوقع قدم الشيخ على وجهه، فقال: لم يرجع الا بعد أن عرفت حالك. قال حضرة الشيخ: هذه طريقة الرجال وأما الفقراء فلا مراد لهم غير العدم والفناء حتى يصلوا الى الموحد وهو التوحيد الحقيقى ومقام الوصلة وما دون ذلك وان كان وصلة على قدر مرتبتها²⁷⁴⁵ لكن الوصال الحقيقى ذلك وهو معنى كل شئ يرجع الى أصله وتجلّى معنى قوله لا حول ولا قوة الا بالله. قال: وذلك توحيد كلى وليس مراد ان يقال باللسان بل بان يقول جميع القوى في ملك وجودك لك فينبغى ان نجتهد على قدر حالنا حتى يسر الله تعالى الوصول الى تلك المرتبة وتلى قوله تعالى ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة، 6/1] قال: سأل عز وجل وقال: أن الطرق الى كثيرة فأى طريق تطلب فأجبنا باننا نطلب طريقا لم يبق هنا غيرك. قال: لم ار ذلك في التفاسير ولكن جاء على هذا الوجه. قال: والتحقيق في تعبير رؤياك ان يقال: انه ينبغى للطالب ان يفني وجوده ونفسه في طريق الفقراء حتى ينال الى مقصوده فليس المرئي انا ولا انت وكذلك قال شيخ عطار: للجلاد الست أعرف من أنت وممن جئت. قال هذا حالى من استغرق بنور التوحيد. وليس مرتبتنا ولكن نوحده أيضا على قدر حالنا حتى يسر الله تعالى ثم قرأ الفاتحة.

15 (جمازى الأخيرة 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت ان صوفيا يقول: لم يبق لى تحسر على شئ. قال حضرة الشيخ: له تعبير أن أحدهما أن يكون المراد به خلصت عن النقصان ووصلت الى الكمال والثانى فرغت عن الجميع ما في الدنيا وتوجهت الى الله تعالى وكل منهما حسن يسر الله كل واحد منهما. ثم قال: بعد أن ذكر أحوال التعينات ينبغى أن نتجاوز عن ملك وجودنا وعن جميع التعينات ولا نطلب الا الله سبحانه. قلت: كنت بالأمس على الحضور في الذهاب الى المدرسة والإياب الى المغرب فبعد صلوة المغرب جاوز قلبى عن جميع ما سوى الله تعالى ولم يستقرّ الا في

²⁷⁴²ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁴³المحقق: «جانت»

²⁷⁴⁴ج - «سفرتان»

²⁷⁴⁵ج - «مرتبتها»، صح في هامشه.

الواحد الحقيقي. قال حضرة الشيخ: نعم، انت على الحضور بالأمس فبارك الله تعالى وزاده بفضلته وكرمه ثم قرأ الفاتحة.

ثم ذكرت رؤيا. قال: هي إشارة الى أنك تشرب الماء كثيرا. قلت: نعم، لا أقدر على الصبر. قال: اشرب الى 2746 ان 2747 يجيئ زمان تقنع فيه بقليل، فاشرب بالبسملة والحمدلة ولو زايذا على ثلاثة مرات بالنفس²⁷⁴⁸ ثم استأذنت في قبوليجة فأذن في يوم الثلاثاء. قال: في نخوسة الأربعاء وفي سعديته حديث وارى انه ارتفعت النخوسة بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم²⁷⁴⁹ عن المؤمنين ووقعت على الكفار. ثم قال: هذا في حق العامة بطريق العموم وأما بالخصوص؛ فالنخوسة لا يرتفع على التمام والكمال إلا بالوصال الى الحقيقة فهناك لا يبقى اثر النخوسة.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت أن لحيتى طالت وأنا مشغول بالوضوء، فاقول اقطع ما فضل عن القبضة. قال حضرة الشيخ: عزمت على ترك أمر زايد عن القبضة كربة. ثم حكى: أن القاضي محمود من طريقة السيد البخارى نظم تفسير القرآن العظيم. قال: ان العلم الظاهر ينكشف لبعض الناس. وحكى: قصة المرحوم خواجه زاده. قال: سمعت ان المفتى لما جاء الى الجامع للإنعام، قال: العلماء له ولم يقيم المولى عوض. فقال: لو لم يكن له نظر السلطان لأمرت العلماء برجمه. قال: من عادة الإعجام وتضجر المفتى من ذلك ليس الا من أخلاق النفس. ثم سأل: عن الباقي فقلت: ليس لى أن القصور وسواد الوجه. قال: حالنا العدم فيرسل الله سبحانه يوما ما يليق بشانه الجليل. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اذكر الله تعالى في طريق المدرسة حتى يذكرك الله تعالى وقد قال: (فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ)²⁷⁵⁰ فنحن نذكر على قدر²⁷⁵¹ طاقتنا فهو يذكرنا بما يليق بكرمه وفضلته وذكره عبارة عن رضاه فلعله يرضى عنا يوما.

16 (جمادي الأخيرة 986) يوم الاثنين:

قلت: رأيت انى أكل طعاما مع جماعة، فاطال واحد منهم لسانه للجماعة، فقابلته فبعد عنا ثم أرسل الينا كبشا موزيا فدفعته ثم جاء على للعقل على الغفلة. فلما قلت: بالله مرة اضمحل ثم خرجت عن البيت ورأيت شخصا في زئ السباهي فسألت عن ذلك الرجل، فقال، ليس هنا غير صورة فهي صورة يفعل ما يفعل بالبحر فأخذها حبشى فدخلنا حماما فلما أراد أن يمسكنى بيدي اليسرى دفع الله تعالى بالكلية.

²⁷⁴⁶ج: «الى»

²⁷⁴⁷ب - «الى أن»

²⁷⁴⁸ع - «ثم ذكرت رؤيا. قال: هي إشارة الى أنك تشرب الماء كثيرا. قلت: نعم، لا أقدر على الصبر. قال: اشرب الى ان يجيئ زمان تقنع فيه بقليل، فاشرب بالبسملة والحمدلة ولو زايذا على ثلاثة مرات بالنفس»، صح في هامشه.

²⁷⁴⁹ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁵⁰«فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ» [البقرة، 152/2]

²⁷⁵¹ب - «قدر»

قال حضرة الشيخ: أما بحسب الخارج فقد وقع اختلاف فيما بين أهل بيتك وأما بحسب النفس؛ فقد وقع²⁷⁵² المعارضة في ملك وجودك ثم اندفعت بعناية الله تعالى. قال: تلك الرؤيا ليست من الطريق نعم، هي متعلقة بجانب النفس من التوحيد لا بجانب الترقى منه، فلا بد من التوحيد في الأقوال والأفعال فإن العبد لا يتخلص عن الشرك الخفي ما لم يصل إلى الحقيقة. وحكى: ليلة البن للشيخ أبى يزيد بسطامي. قال: قد أعطى له الفناء في إيمانه أيضاً، ومعنى الفناء في الإيمان انقلابه إلى العيان واستغراقه في نوره بالشهود. ثم ذكر عن المراتب الأربع. قال: لا بد من رعاية مرتبة الطبيعة والنفس إلى الآخر العمر، فإن كسب العبد فيهما وما عدا هما، فبمحض فضل الله تعالى وعطائه فهما في هذا العالم ومرتبة الروح والسر في الملكوت ويقدر على جمعهما في هذا العالم من كان عند إنسان كامل. قال: أحوال الطبيعة والنفس أوليهما مرٌّ ولكن أخريهما حلٌّ. قال: لما ذكرت المراتب عند الموالى قبلوا ولكن لا يقدر على العمل. فإن اتباع إنسان لإنسان مشكل نعم، يتبعون من يرى منه الخوارق ولكن ذلك غير مقبول حتى أن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين²⁷⁵³ لم يظهر والّا لأجل الأمة فقبل البعض وضل البعض الآخر بالجمال على السحر لا لعدم علمهم بل قد علموا حقيقته وإنما حملوها على السحر لأنهم وجدوا حضورهم في ذلك²⁷⁵⁴ ثم ذكر أن المرحوم اشرف زاده ليس من الخلوتية والجلوتية وله أسلوب مخصوص وهو مثل السيد النجاري في التصرف غير أن له عرفانا أيضاً وفي طريقه سماع كسماع المولى جلال. قال: واصل سماع المولى جلال أنه سمع من صوت مطرقة القزغالي التوحيد ولما مرّ عليه مع شيخه شمس الدين التبريزي شرع في السماع باضطرار وذلك أن شيخه لما رآه في غاية الزهد والتقوى أراد أن يكشفه فوق الكشف من طريقه مع طريق السماع. قال: لكن السماع لم يقع عن النبي²⁷⁵⁵ صلى الله عليه وسلم²⁷⁵⁶ ولا عن الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين²⁷⁵⁷ إلا أنه يحكى أن شاعرا اشد شعرا في مجلسه عليه الصلوة والسلام، فحصل وجد فوق برودته عن ظهره المبارك. قال: وأهل السماع إذا وقع²⁷⁵⁸ عنهم اسبابهم في السماع يبيعون ويأخذون طعاما بثمنه. قال: هذا في طريقهم وليس من السلوك فاهل السلوك لا يقبلون مثله. قال: من كلمات المرحوم عبد الرحيم القچحصاري في التوحيد «جمالك شمس اولمشدر محيط عالم آدم وجودم ذره وارائك خيالي قلدى سرکردان» وان قال: انه غير المرحوم عبد الرحيم الذي هو صهر المرحوم اشرف زاده. حكى: انه كان صبيّا من قرى ازنيق فجاؤ الى المرحوم اشرف زاده فأخذه أبوه. ثم جاء فقال: المرحوم: يوما

²⁷⁵²المحقق: «وقعت»

²⁷⁵³ج د: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁷⁵⁴ع - «قال: لما ذكرت المراتب عند الموالى قبلوا ولكن..... وإنما حملوها على السحر لأنهم وجدوا حضورهم في ذلك»، صح في هامشه.

²⁷⁵⁵ب + «عن النبي»

²⁷⁵⁶د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁵⁷ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁷⁵⁸المحقق: «وقعت»

دفعتمونا هذا الصبيّ فدفعوه وكان له بنت صغيرة. فقال: يوما هركتها فانها ينفعك يوما ثم رَوّجها اياه هذا هو اليوم الذي امرت فيه بحضور الجماعة في الجامع الكبير²⁷⁵⁹ في السنة السابقة. ثم قال: ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام كان غاية السخاوة وكان يقول: أطعم ألفا لأرى الصديق الواحد وأصل الى الجيب الواحد. قال: هو وصل في طريق الجود الى الجواد الحقيقي. وحكى: انه نزل عليه يوما كافر فقال: له ان كنت تسلّم اطعمك والآ فلا فلم يقبل الكافر وذهب فاوحى الله اليه اني كنت اطعمه طول عمره فانت رددته يوما من بابك فادرك ابراهيم عليه الصلوة والسلام²⁷⁶⁰ من خلقه وحمله على ظهره لكونه شيخا كبيرا ورعاه فلما علمه الكافر اسلم. وحكى: انه نزل²⁷⁶¹ عليه الملائكة في صورة البشر فلم يعرفهم وعمل لهم مشوّى الغنم فلم يأكلوا وقالوا نحن رسل ربك نزلنا لا هلاك قوم لوط لكن جئنا اليك لنبشرك بغلام حليم اسمه يحيى²⁷⁶² فقال: كيف يكون ذلك وانا شيخ كبير وامرأتى عاقر قالوا هو على الله يسر فولد يحيى عليه الصلوة والسلام²⁷⁶³ من أم المؤمنين ساره رضى الله عنها وقد كانت تضجره من ولادة اسماعيل من هاجر رضى الله عنها قال حضرة الشيخ: ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام²⁷⁶⁴ كان نبيا مرسلا فكيف لم يعرف الملائكة. ثم قال: أصله انهم تمثلوا في صورة البشر لكن على وجه الغضب لا هلاك قوم لوط فلم ينظر اليهم بهذا الوجه والغضب ينافى الملكية كما أنه ينافى الإنسانية فان الإنسان بالغضب يسقط عن مرتبة الإنسانية. ثم قلت: رأيت اني بين المقابر فاسمع مكالمتهم ولكن اميّز أقوالهم فأتاني رجل بطيخا أصفر وطلبت أعلى منه وكان موجودا هنا فأتى به. قال حضرة الشيخ: مكالمته الموتى في البرزخ فسعت اقوالهم فلو جعلت فيه دقة لميزتها ويكون ذلك فان البطيخ تدلّ عليه. قلت: لو اصلح نفسى الخبيثة لفرغت عن الاطلاع باحوالهم. قال: لا تلتفت اليهم ولكن ذلك في طريقنا فلو ظهر يرى والا فتتجاوز ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت اني انزل الاسفل. قال حضرة الشيخ: هو تنزل لكنه ان لم يكن بتعب ومشقة فهو ليس تنزل مفر. ثم قلت: رأيت اني أخذت عنقودا من عنب. قال: انه في أوانه يدلّ على الذوق كان طبيعتك اشتهدت. قلت: انا عاجز من طبيعتي فالى متى انا نألم منها، فخلّصوني حتى اتخلّص عن الحيوانية. قال: الانسان حريص على ما منع فادفع مرادها بالاعتدال. قلت: ارني المراتب الطبيعية، فان لم يصلح بعد فالى متى ابتلى بها. قال: يجيئ زمان لا تطلب شيئا مولا لضعفها فالى ذلك الزمان ادفع مرادها بلاعتدال وكنا مع المرحوم چو غاج دده يأكل من الفواكه مرة على مراد في سنة ويقول: هي ضيافة العراصيا او ضيافة العنب من قبل الله تعالى ثم لا يطلب طبيعتنا ذلك. قال الإمام الغزالي: غاية حظ الطبيعة من جهة المأكّل الذهاب الى الخلاء ومن

²⁷⁵⁹ع - «قال: انه غير المرحوم عبد الرحيم الذي هو صهر المرحوم اشرف زاده..... فقال يوما هركتها فانها ينفعك يوما ثم رَوّجها اياه هذا هو اليوم الذي امرت فيه بحضور الجماعة في الجامع الكبير»، صح في هامشه.

²⁷⁶⁰ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁷⁶¹المحقق: «نزلت»

²⁷⁶²ب - «اسمه يحيى»

²⁷⁶³ب ج: «ع م»

²⁷⁶⁴ب ج: «ع م»

جهة الجماع عروض الضعف بعده قلت: الإمام الغزالي لم يقل ذلك الا بعد الاصلاح فاصلحوا طبيعتي فانا أقول ذلك ولا أطلب شيئاً من الفواكه ولو في سنة. قال: كأنه لا يخرج عن النبي صلى الله عليه وسلم²⁷⁶⁵ سفل لأنه يأكل على قدر وزن معدته فيهضم الكل ولا يخرج شيئاً ثم قال: اذا قويت حرارتك اشرب الماء في ليلة أربع خمس مرات²⁷⁶⁶ قال: اشير تلك المحاربة ايضاً. فانها أشد من محاربة الروافض لأنها تتم في يوم ويومين وذلك لا تتم الى آخر العمر الاً باصلاح الله سبحانه ولذلك، قال عليه الصلوة والسلام: في الأياب عن غزوة «رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر فلما سألوا قال: أن الجهاد الأكبر المجاهدة مع النفس»²⁷⁶⁷ ثم قال: ان طريقنا طريقة النبي صلى الله عليه وسلم²⁷⁶⁸ فهي على الاعتدال غير انه عليه الصلوة والسلام²⁷⁶⁹ كان يهتم في رياضة بعض الأصحاب حتى انه قال: يوماً لبلال حبشى رضى الله عنه لما رأى في يده انفقها يا بلال ولا بحسب عن اله السماء. قلت: اذا كان كذلك فكيف يأكل بالحضور. قال: لا يكون في الأكل حضور، وانما المراد رفع²⁷⁷⁰ التقيد بذلك حتى لا يمنع عن التوحيد بالحضور وأما رياضتهم؛ فلا يقاس حالنا عليها لانا الآن لسنا في تلك المرتبة، فينبغى أن نأكل بالإعتدال الى أن يصل الى المرتبة المذكورة، وكان عليه الصلوة والسلام²⁷⁷¹ يمنع عن الرياضة الشديدة حتى منع صوم المواصله. قال: ليس الاصلاح بالإفراط والتفريط، وانما المقبول عندنا ان لا ينقطع اشتهاه الطبيعة فيعطى قدر الكفاية، فالترقى في ذلك. قال: إن مريد فضيل بن عياض الذى أسلم عن اليهودية انفصل²⁷⁷² منه زماناً. ثم لما لقي شكى عن طبيعة. وقال: هي كانت تصبر على الجوع يوماً ويومين في حال الكفر فالآن صارت حريصاً على الطعام. قال حضرة الشيخ: أصلية انه لا ترقى في الكفر، فهو يترقى بذلك في حال الإسلام، فلذلك كانت تشتهى²⁷⁷³ قال: آكل ما أجد لأجل خاطر الأولاد واترك حظ نفسي فينبغى أن تأكل أنت على الاعتدال ما اشتهيته أهل بيتك. فأن النبي صلى الله عليه وسلم²⁷⁷⁴ قال: المؤمن باشتهاه أهله والمنافق يأكل بالشتهاه نفسه، فانت الآن الحمد لله سبحانه لا تشتهى أكل الحرام والزنا واللواطه ولم يبق في طبيعتك الا الحرص على الزايد عن قدر الكفاية فاعط مقتضاها من الحلال على الاعتدال الى أن

²⁷⁶⁵ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁶⁶ع - «ثم قال: اذا قويت حرارتك اشرب الماء في ليلة أربع خمس مرات»، صح في هامشه.

²⁷⁶⁷ع - «قال: اشير تلك المحاربة ايضاً. فانها أشد من محاربة الروافض لأنها تتم في يوم ويومين وذلك لا تتم الى آخر العمر الاً باصلاح الله سبحانه ولذلك، قال عليه الصلوة والسلام: في الأياب عن غزوة «رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر فلما سألوا قال أن الجهاد الأكبر المجاهدة مع النفس»، صح في هامشه.

²⁷⁶⁸د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁶⁹ب ج: «ع م»

²⁷⁷⁰ج د: «دفع»

²⁷⁷¹ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

²⁷⁷²د - «انفصل»، صح في هامشه.

²⁷⁷³المحقق: «كان يشتهي»

²⁷⁷⁴د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

يصل الى كمال الاصطلاح. قال: اكل الطعام خير من شرب الماء الكثير باتفاق المشايخ حتى قالوا لو أكل إنسان غنما ولم يشرب الماء لم يضره، فان كثير الشرب يبرد المعدة يفسد الطعام والمشايخ لهم يد من الطب. قال: اهرب عن البطيخ الاخضر لتبريده المعدة، فلا تأكل منه الا ما كان حلاوته قوية. فسألت عن الأصفر قال: هو لطيف غير ان اكثاره يولد الصفراء وكذا العنب والحاصل أن المعمول من كل شيء تناول على الاعتدال ثم قرأ الفاتحة.²⁷⁷⁵

17 (جمازى الأخيرة 986) يوم الثلاثاء:

جئت من قبوليجة الى حضرة الشيخ. فقال: لو ذهبت مرة اخرى لكفاك. ثم قلت: رأيت انه اعطيت منصبا هنا من طريق الحلال. قال حضرة الشيخ: ليس في الظاهر شيء من ذلك كان خطر²⁷⁷⁶ ببالك جهة معينة لأمر المعاش. ثم ذكر رجلا من طريقة السيد البخارى داريين الحوضين الصغير والحوض الكبير من قبوليجة سبع مرات واغتسل في كل منها كذلك. قال: ما دخلت انا منذ عشرين سنة. قال ان المياء الحارة كالدماء في عروقنا بالنسبة الى هذا التعين غاية ان رايحة الكبريت في بعضها بسبب قربها منه لا انها يسخن منه

جئت بعد العصر. وقلت: ليس لى شيء. ثم سألت حضرة الشيخ: عن جوامع سفريحصار. فقلت: ثلاثة وسأل عن صلة اقربائى. ثم سألت عن استخدام الخصيان. ثم قال: اذا جاوزت المراتب الاربع تستغرق بحرا لا ينتهى ولكن الارشاد في هذا العالم بمرتبة الطبيعة والنفس وكان غاية معاملة النبی صلى الله عليه وسلم²⁷⁷⁷ مع الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين²⁷⁷⁸ مع هاتين المرتين ولا تتكلم عن مرتبة الروح والسرّ الا لأهله والذى يكلف بالاصلاح والكسب مرتبة الطبيعة والنفس وما فوقهما موهبة الألہیة واصلاح النفس وما فوقهما في الأوائل بالمجاهدة. ثم يعرفه ماهيتها على وفق «من عرف نفسه فقد عرف ربه»²⁷⁷⁹ قال: والعلم الظاهر²⁷⁸⁰ لا يصلح النفس ولو كثر ولذلك وقع²⁷⁸¹ المشاجرة بين المفتى والمولى عوض²⁷⁸² قال: قد اجتمع عنده عليه الصلوة والسلام ثلاثة وثلثون الف من أصحاب الخالص وكان يجيئ اليه بعض المنافقين ومع ذلك لا يكشف النبي

²⁷⁷⁵ب - « وكذا العنب والحاصل أن المعمول من كل شيء تناول على الاعتدال ثم قرأ الفاتحة. »؛ ع - « قال: اكل الطعام خير من شرب الماء الكثير باتفاق المشايخ حتى قالوا لو أكل إنسان غنما ولم يشرب الماء لم يضره، ... والحاصل أن المعمول من كل شيء تناول على الاعتدال ثم قرأ الفاتحة. »، صح في هامشه.

²⁷⁷⁶المحقق: «خطرت»

²⁷⁷⁷ب: «ع م»؛ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁷⁸ب ج د: «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁷⁷⁹كشف الخفى، 226/2.

²⁷⁸⁰ب - «الظاهر»

²⁷⁸¹المحقق: «وقعت»

²⁷⁸²ب - «عوض»

صلى الله عليه وسلم²⁷⁸³ احوالهم الا لحذيفة اليماني فلما توفي عليه الصلوة والسلام خلطوا بالكفار وأظهروا نفاقهم فأمر أبو بكر علي رضي الله عنهما بقتلهم فقتل اثنى عشر ألف منافق ولذلك قيل له قاتل الكفرة والزندق.²⁷⁸⁴ قال: سمعنا أن السلطان أصلح²⁷⁸⁵ بينهما فلم يقبل. قال: لو جنى انسان عندك جناية مساوية للقتل. ثم طلب العفو وان لم تعف عنه لم يجيئ منك تصوف. وحكى: ان سالكان يقول: ليس لى طاعة ولا عبادة غير انى فرغت عن حقي على كل من ظلمنى. قال: ونحن أيضا فرغنا عن جرايم الظالمين لئلا يكون شخص مسؤولا بسببنا. فقلت: قبلنا ذلك. ثم ذكر استكبار ابليس عن شجدة آدم عليه الصلوة والسلام²⁷⁸⁶ قال: ذكر الإمام الغزالي انه نظر الى طين آدم ولم ينظر الى دينه. فقال: (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ)²⁷⁸⁷ ولكن التحقيق ان كبر²⁷⁸⁸ نفسه منعه من التوحيد فلو أنه وحّد الله تعالى لنظر الى جانب الأمر ولم ينظر الى غيره، فان التوحيد الحقيقى يمنع عن النظر الى الغير ولذلك يقال: الموحّد لا يقع عنه الشرك. قال: لم أذكر لك التحقيق المذكور الى هذا الوقت. قال: ينبغى لطالب التوحيد الحقيقى ان لا يلتفت الى المظاهر، فانها ليست شيئا مستقلا. قال قوله عليه الصلوة والسلام: «اللهم اذهب عني ما يؤذيني»²⁷⁹⁰ ثم قوله «الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأمسك على ما ينفعني»²⁷⁹¹ توحيد. قال: قوله تعالى (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ) [المرسلات، 20/77] (فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ) [المرسلات، 21/77] (إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ) [المرسلات، 22/77] (فَقَدَرْنَا فَنِعْمُ الْقَادِرُونَ) [المرسلات، 23/77] توحيد لأن قرار الماء في الرحم ليس بصنع المخلوق وكذا قوله (وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا)²⁷⁹² (وَيُلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) [المرسلات، 28/77] فالاسقاء في الحقيقة أيضا من الله سبحانه وهو توحيد.²⁷⁹³ قال: كان عليه الصلوة والسلام²⁷⁹⁴ يقول: «اللهم آت نفسي تقواها»²⁷⁹⁵ فالاصلاح من الله سبحانه. ثم قال:

²⁷⁸³د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁷⁸⁴ع - « قال: قد اجتمع عنده عليه الصلوة والسلام ثلاثة وثلاثون الف من أصحاب الخلف وكان يجيئ اليه بعض المنافقين فأمر أبو بكر علي رضي الله عنهما بقتلهم فقتل اثنى عشر ألف منافق ولذلك قيل له قاتل الكفرة والزندق.»، صح في هامشه.

²⁷⁸⁵ب ج د - «أصلح»، صح في هامش د.

²⁷⁸⁶ب ج: «ع م»

²⁷⁸⁷(قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) [الأعراف، 12/7]

²⁷⁸⁸المحقق: «كبرت»

²⁷⁸⁹ب ج: «عليه السلام»

²⁷⁹⁰سنن ابي داود، 81 (301)

²⁷⁹¹سنن ابي داود، 81 (301)

²⁷⁹²(وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا) [المرسلات، 27/77]

²⁷⁹³ع - « قال: قوله تعالى (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ) [المرسلات، 20/77] (وَيُلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) [المرسلات، 28/77] فالاسقاء في الحقيقة أيضا من الله سبحانه وهو توحيد.»، صح في هامشه.

²⁷⁹⁴ب ج: «عليه السلام»

²⁷⁹⁵مسلم، 1181 (6906)

ولنقرأ الفاتحة على تلك النية وقرأها. قلت: في طبخ الطعام لى على الاستقلال حرج كيف لو طبخ بالاصلاح واحدة منهم مطبوخا كما يوجد في السوق. قال حضرة الشيخ: لو امكن الاستقلال فهو خير لأنهم لا يكونون على مرادك وأنت لا تكون على مرادهم وأيضا للاستقلال أقرب الى الطهارة الطعام ولها مدخل فكما أن الحل مطلوب كذلك الطارة وحكى: أن امرأة أهل كشف يهتم في طهارة طعام جعله فذكرته يوما. فقال: لا دخل لها في كشفي فاهملت المرأة فلوّثه فلو يقدر على الكشف.

18 (جمادى الأخيرة 986) يوم الأربعاء:

قال حضرة الشيخ: طلبوني الى الانعام فلم اقدر لضعف مزاجي. ثم قال: سمعت من السلطان ارسل الى نقيب الأشرف خلعة وألف دينار وأعطاه الفتوى مع وجود المفتى والمولى لايق بتلك الخدمة. قلت: هذا منصف في العلم ولكن انصافه احسن منهما. قال حضرة الشيخ: نعم، لو باشرها لجاء من حقها قال: الذى يهتم الانسان السلوك ورعاية المراتب الأربع ومن لم يعرفها بالسلوك لا يعرف معنى قوله عليه السلام²⁷⁹⁶ أن للقرآن ظهر او بطن الى سبعة ابطن فهي المراتب السبع اربع منها في التعين وثلاث في البرزخ فيجرب الاربع في عالم الإمكان لأن الملكوت ايضا من عالم الإمكان وثلاث في البرزخ فالتى يجب²⁷⁹⁷ علينا رعايتها مرتبة الطبيعة والنفس ثم سأل عن حالى قلت: رأيت انى أمشى في زقاق سفريحصار فوصلت الى داخل حصن جديد محكم فيها اسلحة أحاطه بحر مثل قسطنطينية في أطرافها بلاد يتجاوز اليها بالسفن وانا متوجه الى بلدة ولقيت حبشيين وركبت بغلة لهما معهما شاب امرد معلوم من القديم فتركت البغلة²⁷⁹⁸ انفصلت عنهما وتبغالشاب فسألت عن حاله فظاهر السكران.

قال حضرة الشيخ: خطر²⁷⁹⁹ ببالك خواطر كثيرة ثم خرجت الى جانب ثم سأل عن الباقي. فقلت: رأيت انى في مثل خيمة ومعى شاب امرد اريد تقبيله²⁸⁰⁰ قال: الخيمة تدلّ على السفر، والشاب روحك، فحصل لك حظ منه. قال: سألت عن البغلة. قال: هى صورة خاطرة لا أصل لها. قلت: أخذت حنطة بثمن حلال وعملت الدقيق وفي البيت يأكلون منه فخطر ببالي أنه اشترى لهم دقيقا بثمن آخر حتى لا يأكلون من دقيقي. قال قد خطر ببالي أيضا²⁸⁰¹ فأجعلها كذلك منفصلا عما يأكلون وان كان فيه تلبيس النفس لكن نرضى بالمعقول. ثم ذكرت قصة البطيخ. قال: نرضى به أيضا ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: طالبا رأيت المدرس في المنام وهو يقول: جاء الى خبر من بلدتى وأنا اريد أن أذهب اليها.

²⁷⁹⁶ب: «عليه السلام»

²⁷⁹⁷المحقق: «تجب»

²⁷⁹⁸د - «النحلة لهما معهما شاب امرد معلوم في القديم فتركت النحلة»

²⁷⁹⁹المحقق: «خطرت»

²⁸⁰⁰ب: «تقبيله»

²⁸⁰¹ب - «أنه اشترى لهم دقيقا بثمن آخر حتى لا يأكلون من دقيقي. قال قد خطر ببالي أيضا»، صح في هامشه.

جئت: بعد الظهر فقلت: ليس لى شىء. فسأل حضرة الشيخ: فقلت: يضمحل وجودي في التوحيد. قال: ذلك من امارة اضمحلال البشرية وحصول الملكية. ونحن لا نلتفت اليها أيضا، بل نرجو من الله سبحانه حصول المقصود. ثم سأل: فقلت: ليس لى شىء. قال: يكفي ذلك وهو مقبول عندي. ثم قال: ان العلماء اتفقوا على قتل المولى لطفي في زمنه والآن اتفقوا على أن يقولوا اذا لم نعمل بتلك الكتب فما نفعل بها وذلك منهم بحظ النفس واتباع أخلاقها الردية والعجب انه لا فائدة في حصول هواها وضررها يعود الى النفس أيضا. قال: رأيت في بعض الأحاديث إن الله تعالى يقول: في كل سنة مرة لأبليس لو انك تسجد على قبر آدم عفوت عنك فيقول لم أسجد في حيوته فكيف اسجد في مماته ويظن انه ميت. قال: ما يقول العلماء: في معنى قوله تعالى ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾²⁸⁰² فان قالوا بمعنى انها في تصرفه فهو حسن لكن له سيرا وشهودا فلا بد منه حتى يحصل التصديق التام. قال: لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم²⁸⁰³ و لا في زمن الاصحابه كتب وانما دونوها بعد ذلك اقتضاء أحوال العالم وقد اصابوا فيه فلو لم يكن لا هلك بعض الناس بعضهم ولكن من أصلح طبيعته؛ ينكشف²⁸⁰⁴ له الشريعة ومن أصلح نفسه؛ ينكشف له الطريق ولا يحتاج الى النظر من الكتاب لأن المقصود الترقى فاذا حصل ذلك؛ لا يحتاج الى شىء. قال: ذكر الحكماء أن النفس جوهر لطيف ظلماني ولكن لم يعرفوا فهي ليست بظلمانية ولا نورانية ولكنها تأثرت في العناصر يحصل من ازدواجها فكل من الطبيعة والنفس والروح والسر²⁸⁰⁵ حاصل من واحد من الأناصر الأربع ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اعطاك الله قوة.

19 (جمادى الأخيرة 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت أن جماعة من الروم نزلوا مكانا ورئيسهم على الفناء في رأسه قلنسوة. فقال: رجل من أهل التحقيق لا اعرف انه حضرة شيخ او غيره هل عرفت هذا الرجل؟ قلت: لا، قال: هو من أهل الكرامة. فقلت: لا اعرف غير انى تفرست فيه جذبة إلهية قال: لكن الكمال ان يرى في العالم الضيق واسعا الآن يرى في عالم الواسع ضيقا.

قال حضرة الشيخ: نعم، العبادة فالضيق إشارة الى العدم والوسعة الى الوجود فهي إشارة الى أن كمال الوصول من العدم الى الوجود اى من الفناء الى البقاء ولا العكس. قال: ورؤيته في صورة الرومى انه لا يوجد في ديارنا رجل بهذه الصفة بل في ديار الروم وليس المراد بالروم هذه الديار الظاهرة بل أمر آخر.²⁸⁰⁶ وحكى: ان رجلا

²⁸⁰² ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

[الزمر، 67/39]

²⁸⁰³ ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁸⁰⁴ المحقق: «تنكشف»

²⁸⁰⁵ د - «يحصل من ازدواجها فكل من الطبيعة والنفس والروح والسر»

²⁸⁰⁶ ع - «قال: ورؤيته في صورة الرومى انه لا يوجد في ديارنا رجل بهذه الصفة بل في ديار الروم وليس المراد بالروم هذه الديار الظاهرة بل أمر آخر.»، صح في هامشه.

أنشد بيتا «كرچه دريادن چكيكوب ذرلربولر وجود عاشق صادق وجودى خطرهدن دريادر» قال: كنت صبيا في ذلك الوقت اتعلم القرآن فذكرت له معنى فتعجب منه ذلك الرجل فالفطرات إشارة الى التنزلات والبحر الى الحقيقة فالكمال أن يكون قطرة بحرا في المعنى بالوصول الى الحقيقة لا العكس. قال: الكمال في أخذ الكثير من القليل لا العكس قال وفي الأحاديث إشارة الى ذلك المعنى. قال عليه الصلوة والسلام: واني وان كنت ابن آدم صورة ولي معنى شاهد بابوتى والمعنى انى جئت من العالم الذى تنزل منه آدم عليه الصلوة والسلام قال: ذلك معلوم بين وانما الكمال في تحصيل الاستعداد الى تلك المرتبة. قال: هذه الرؤيا موزونة. ثم قلت: رأيت انى في البيت احدا فسألت عن جبهة حلّه لئلا يكون فيه شبهة. قال: الاوزان كان مائيا غير انه لا يفرق بين الطاهر والنجس والحصة لك ان تهّم في طهارة الماء الذى تشرب منه بان يؤخذ من ماء طاهرة وان لا يترك الوعاء مكشوبا حتى يقع فيه بعض الحشرات وقوله عليه الصلوة والسلام²⁸⁰⁷ استروا اناكم وان كان في حق القضاء والقدر ولكن ظاهره أيضا يفيد الاهتمام في ستر الإناء. قال: القضاء والقدر²⁸⁰⁸ موجود في وجود الطالب غير انه بالآلة والذى في الحقيقة منزّه عن الآلة وهو يقع في موقعه غير انه لا يرى ولا يظهر.

جئت: بعد الظهر. وقلت: رأيت أن صوفيا من الخلوتية جاء لزيارتي ثم ودّعنى وأنا في السير كثير غير مقيد. قال: ونحن لسنا من الخلوتية ولا الجلوتية وانما حالنا الفناء والعدم كما قال القائل: «اولمد خلقدن وار پايم كمى عمر كمى طاييم» وحكى: انه يؤذن في الدخول للشيخ ابي يزيد البسطامى عن الباب العالى الا بعد ان قال: «چارچيز اورده امر شاهاكهدركنج خونت» ثم قال حضرة الشيخ: انه مثال الفناء وصورته لا انه في الخارج باب فاذا حصل الفناء انعدم وجود السالك يتم المقصود ولا دخول هنا ولا خروج. ثم قلت: رأيت الى مع علي جلبى لقينا في الطريق ثلجا فأقول له احترز عنه. قال حضرة الشيخ: حصل لكما نوع برودة. قلت: نعم، شاهدت ذلك في الجامع الكبير حيث عرض²⁸⁰⁹ لى حالة فانغلق باطنى. ثم دفعها الله تعالى بعنايته فكأنه ارتفع عنى جبل عظيم فحصل نشاط وانكشاف.²⁸¹⁰

قال حضرة الشيخ: ذاك من اختلاف الاخلاط فاحترز عن الحلاوى وكل من الحوامض فانه اذا أخرج العناصر عن الاعتدال يحتلّ المزاج واذا اعتدل يصح بقدرة الله سبحانه فالغذاء بعد الهضم في المعدة ينقسم الى الاخلاط الاربعة وما فضل وبقي عن احتمال النفع يكون سفلا والكل بتأثير الله سبحانه وأفعاله على الحكم، فلا يعطى لنا

²⁸⁰⁷ب ج: «ع م»

²⁸⁰⁸د ج - «ولكن ظاهره أيضا يفيد الاهتمام في ستر الإناء قال القضاء والقدر»

²⁸⁰⁹المحقق: «عرضت»

²⁸¹⁰د - «انه مثال الفناء وصورته لا انه في الخارج باب فاذا حصل الفناء انعدم وجود السالك يتم المقصود ولا دخول هنا ولا خروج ثم قلت: رأيت الى مع علي جلبى لقينا في الطريق ثلجا فأقول له احترز عنه. قال حضرة الشيخ: حصل لكما نوع برودة. قلت: نعم، شاهدت ذلك في الجامع الكبير حيث عرضت لى حالة فانغلق باطنى ثم دفعها الله تعالى بعنايته، فكأنه ارتفع عنى جبل عظيم فحصل نشاط وانكشاف»

مرضا الا بتقصيرنا في رعاية المزاج في الاكل والشرب. ثم ذكر قوله «كل برو اى كونلك شهرينى سيران ايليان اون سكر بيك عالمي عشقنده حيران ايليان قربتندن دور ايدوب بو ايللره صالان بني چار عنصردن مركب شكل انسان ايلين سن زماندن منزه سن سكا يوقدر مكان، فاذا كان لطيفا مخفيا فلا يوجد الا بالعدم والفناء ثم قلت: رأيت أريد أن ألفت شاشي فطلبت ماءً لا شرب قبله. قال: انك اردت الذهاب الى المدرسة ولكن تأخرت في الجملة قدر شرب الماء ثم قرأ الفاتحة.

20 (جمازى الأخيرة 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت ان درويش چلبى عمل ضيافة للمرحوم استادى، فطبخ اللبن مع الارز، فأكلنا منه كثيرا. قال حضرة الشيخ: كأنك اشتهيت ذلك. قال: غذاء رجال الغيب اللاكشة ولهم طبّاخ يطبخ في زمانه، فبعد ان انزله عن النار يناديهم فيجتمعون الى ان يبرد اللاكشة ولو كانوا في المشرق والمغرب. وحكى: ان في²⁸¹¹ هذا الجبل حرمة مدفونة يقال: لها انا سلطان في اصطلاح الرجال الغيب يدها خارج التابوت. وقالت: انها خدمت الرجال كثيرا فمن رآها ينال مراده. فبقيت زمانا طويلا لم يتعقّن. ثم لما تضجرت من بعض الزايرين أدخلت يدها في التابوت وهنا أيضا رجل يقال: لا لاسطان وقد زرنا كليهما وقرأنا عليهما. قال: لما عملت ضيافة لختان ابني مصلى بيكم طبخت ارزا مغلغلا وطبخت موضع الطعام المعروف بزردا اللاكشة. قال: كان المرحوم كمال دده يذكر دائما لذة تلك اللاكشة²⁸¹² فانه لا يعجبه ذلك الطعام²⁸¹³ وكذا الأرز مع اللبن فانهما ليسا كطعام مستقل وأحب مكان الزرد من المحلاوى الطعامى المعروف بزردا ان لا يدخل فيه أشياء كثيرة بل يكفى اللوز والمشمش الحلوب ولو كان فيه الذبيب الاحمر يجوز فانه اذا طبخ بما ذكر معتدلا بين الغليظ والرقيق يكون حسنا. ثم قال: ذكر العيش نصف العيش فقد تم. ثم سأل عن الباقي. فقلت: رأيت انى في موضع ديوان السلطان ورأيت القاضى العسكر بولايته اناطولى رجل نورانى على زئ الفقراء، فسألت عنه، فقالوا انه على الصلاح من زمن شغله. يقال: له طير مسير لحلمه وكان قاضى قصبه استرومچه بولايته روم ليلى فأرسل اليه السلطان وأتاه وأعطاه قضاء العسكر لاستقامته. ثم رأيت على فرس وله خادم واحد وانا أمرّ على جدار محكم ومعى صبية وعلى ظهرى العباء، فاتضرع الى الله تعالى وأقول الهى أنت تعطى عبادك سعادة الدارين فاعطينى أيضا فانتهى الجدار الى سلّم مبنى من الحجر كما في أبواب الجوامع.

قال حضرة الشيخ: سبحان الله واقعة غريبة لا يخطر²⁸¹⁴ ببالي والحصّة في حقك انه خطر ببالك أن يقول: هل يمكن الخلاصى عن ذلتى هذه وقيل: لك نعم، يكون ذلك ولكن طريقة الاستقامة فاذا كنت على الاستقامة في طريقك اعطاك الله تعالى نيل المقصود. قال: لا يكون التعبير في هذا الوقت الا بهذا القدر وقد جاء على هذا

²⁸¹¹ب - «في»

²⁸¹²ع - «قال: كان المرحوم كمال دده يذكر دلنما لذة تلك اللاكشة»، صح في هامشه.

²⁸¹³ب - «كمال دده يذكر دلنما لذة تلك اللاكشة فانه لا يعجبه ذلك الطعام»

²⁸¹⁴المحقق: «تخطر»

الوجه. ثم قال: وأما بحسب الخارج فهي يدلّ على تبدل قضاة العسكر والناس يشكون عن قاضي العسكر بأناطولى لتأخيرهِ إعطاء المناصب. ثم قال: ونحن أشد منه فانه يؤخر في حق الغير ونحن نؤخر في حق أنفسنا بإهمالنا في السعى الى وصول مرتبتنا.

ثم قال: ذكر اليوم طالب قديم رؤيا. وقال: رأيت المدرس بين الكروم وعلى ظهره حمل عنب فرأيت زحمته، فأخذت وحملت له. قلت: فهذا من أى جرمى أيضا. قال: أن العنب خير²⁸¹⁵ حسن خصوصا في أوانه وغذاء لطيف وشربته تؤدي الى كيفية غير زائلة فنرجو من فضله تعالى أن يعطيك كيفية غير زائلة تستغرق فيها. قال: هذا تعبيرها في حقك عبرنا في حقه أيضا وحمله دعاؤه لك. ثم قال: نظنّ الا لا تتعب كثيرا ولا تقع في زحمة بعد الآن إن شاء الله تعالى بفضله وجوده²⁸¹⁶ وكرمه، فان الظاهر المرئى ذلك ثم قرأ الفاتحة. قرأ الخطيب البائية ثم تلى في المحراب قصة ولادة مريم وتبشير زكريا²⁸¹⁷ بولادة يحيى عليهما الصلوة والسلام.²⁸¹⁸

جئت بعد العصر وقلت: ليس لى غير سواد الوجه والنقصان. قال حضرة الشيخ: ذلك خير عن²⁸¹⁹ الكل علا ثم ذكر أحوال القراءة. قال: إن محمد جلبى قد أحسن القراءة الا في تلفظ ثلاثة أحرف: السين والميم والهاء. فان الهاء لا بدّ أن يحيى من السرة. قال: لو²⁸²⁰ كنت ضبطت قواعدها لسهلت عليك، وحروف التهجي سبع وعشرون وأما الألف واللام فمرکب من حرفين ففي أربع منها إدغام مع الغنة بأن يتلفظ بتتوين ونون ساكنة وفي اثنين ادغام بلا غنة وفي حرف²⁸²¹ واحدة اقلاب والفرق بينه وبين الإدغام أن الإدغام انما يكون في المتجانسين²⁸²² وأما الإقلاب وان كان إدغاما الا انه بعد قلب ما هو له قرب مخرج في متجانس²⁸²³ كما في قوله تعالى(يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا)²⁸²⁴ وفي ست إخفاء وفي الباقي إظهار غلا. ثم قال: الظاهر ان المراد من أولى

²⁸¹⁵ ب + «من»

²⁸¹⁶ ب - «وجوده»

²⁸¹⁷ ب ج + «ع م»

²⁸¹⁸ ب ج: «ع م»؛ ع - «قرأ الخطيب البائية ثم تلى في المحراب قصة ولادة مريم وتبشير زكريا بولادة يحيى عليهما الصلوة والسلام.»، صح في هامشه.

²⁸¹⁹ ب: «من»

²⁸²⁰ ب - «لو»

²⁸²¹ ب: «حروف»

²⁸²² ب - «والفرق بينه وبين الإدغام أن الإدغام انما يكون المتجانسين»

²⁸²³ د - «وأما الإقلاب وان كان إدغاما الا انه بعد قلب ما هو له قرب مخرج في متجانس»

²⁸²⁴ (وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ) [هود، 42/11]

الأمر في قوله تعالى ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾²⁸²⁵ وسمعنا أن العلماء قالوا: المراد بهم العلماء. ثم قال: والتحقيق ان المراد هو قطب الأقطاب، فان مراد الله تعالى وأمره يحيى قبل الكل قلبه. ثم يظهر ويوزع منه حسب الإرادة قلت: لو حل ما ذكره على العلماء الربانيون كان المراد قطب الأقطاب أيضا. قال: هم يدعون أيضا أنهم ربانيون قلت: أنفسنا تدعى أمورا كثيرة ولكن الكلام في التحقيق. قال: وعرفت اسمك كان أحسن فما ظنك في معرفة الغير. ثم قال: القراءة انما حصلت لى بمحض عناية الله تعالى لا بتعليم متعلم. قلت: اذا وصل الواصل الى رأس المال يكون الكلّ عنده سهلا. قال قد دار دورنا فرغنا عن أمثاله وكنا نسمع في الأوائل كلاما يقولون: «كوكل بر غيرية دوشدى كدالم بارى شهر كدن» ثم قال: ذكرنا زوايد كثيرة لعل الله سبحانه يقلب زوايدنا الى الحقيقة وقرأ الفاتحة على تلك النية. ولما خطر ببالي أن أقول عرض²⁸²⁶ لى حالة في الخطبة كان خرجت من العالم الظاهر الضيق ودخلت في عالم آخر واسع. قال: تسلى قلوبنا بعض الأمور وليس بذلك انما يحصل التسلى اذا وقع ما يتسلى به.²⁸²⁷

21 (جمازى الأخيرة 986) يوم السبت:

قلت: رأيت بقوچحصار وإمرأة عمى يشتكى²⁸²⁸ عن الوحشة والوحدة. فقلت: لا شئ أحسن من الوحدة ثم دخلت جنينة ورأيت بقرة. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر الطعام. قال: المقصود الأصلي جانب الحقيقة وانما الغرض من دفع اقتضاء الطبيعة أن لا يكون مانعا لحضور القلب، وذلك قد يكون بالاعطاء وبالمنع بان يعطى البعض ويدفع البعض ولكن في الأعطاء يعرض²⁸²⁹ برودة وحجاب في الجملة. ثم يندفع سريعا. قلت: نعم، هكذا تجد في أنفسنا وما ذكرتموه على التحقيق. قال: يعرف ذلك أهل السلوك ولا يعرفه غيره. ثم قلت: رأيت انى أكل العنب،²⁸³⁰ قال: في زمنه خير وكان طبيعتك اشتهيت ولكنه تفاح الا أن يؤكل بالخبز وانى لا أكله كثيرا وانما أكل البطيخ الأصفر والأخضر بشرط أن يكون حلوا ولكن في هذه السنة لا لذة في البطيخ، فلو أكلت البطيخ الأخضر فخذ من الحلوى ثم قال: قال: نقيب الاشراف للوزير الأعظم المراد باولى الأمر العلماء. فقال: الوزير اجتمعوا مع المولى عوض فان لم يكن قادرا على تأويل كلامه فليجر مقتضى الشريعة فلم يجتمعوا. قال: يسمع أن المفتى لا يتحمل المقابلة. قلت: له فضيلة علمية وصفاء قريحة غير انه غصوب فمن

²⁸²⁵ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء، 59/4]

²⁸²⁶ المحقق: «عرضت»

²⁸²⁷ ع - « ولما خطر ببالي أن أقول عرضت لى حالة في الخطبة كان خرجت من العالم الظاهر الضيق ودخلت في عالم آخر واسع. قال: تسلى قلوبنا بعض الأمور وليس بذلك انما يحصل التسلى اذا وقع ما يتسلى به.»، صح في هامشه.

²⁸²⁸ المحقق: «تشتكى»

²⁸²⁹ المحقق: «تعرض»

²⁸³⁰ د: «أكلت»

غضبه لا يحتمل للمقابلة²⁸³¹ قال: إن الغضب يطفى الإيمان فضبط القوة الغضبية كمال عظيم عند أهل التصوف والقوة الغضبية في المشايخ شديدة حتى أن كثيرا منهم لا يقدر على الضبط فيدعو على انسان فيهلك وهو غير مقبول عند الله وعند رسوله وعدمها أيضا نقصان فالمقبول القدرة على ضبطها مع وجودها. قال: كان شيخ مريد يقول: اشاهد التجلى كل يوم سبعين مرة. فقال شيخه: رؤيتك أبا يزيد خير منه. فجاء بيته فقالت إمرأته: انه رجل مرأى وتكلمت أمثاله ثم لقيا أنه حمل حطبا على أسد ويضربه بحية. قال حضرة الشيخ: الغرض منه بيان قدرته على ضبط القوة الغضبية وقد سخرها الله تعالى له في مقابلة تحمله لأذية إمرأته ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر وقلت: رأيت انى أرش ماء في بيت وطالب دده يكتسه. قال حضرة الشيخ: قصدت الى تطهير قلبك، وحقيقة الطهارة ان لا يبقى غير الحقيقة. ثم أرانى الاختلاف في المراد من أولى الأمر في قوله تعالى ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾²⁸³² ثم قال: والتحقيق ان المراد بهم السلاطين عموما وخصوصا العلماء في الشريعة والصلحاء في الطريقة. ثم قال: انك مثلا لست تحت حكم السلاطين ولا العلماء بل تحت حكم الصلحاء أعنى أهل السلوك والسلوك رعاية المراتب الأربع ففعله تعالى ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾²⁸³³ متعلق بالطبيعة وقوله ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾²⁸³⁴ وقوله ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّاهَا﴾ [الشمس، 9/91] ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس، 10/91] متعلق بالنفس فمن رعى هاتين المرتبتين لا يضل أبدا وجدّ روافض كان في الطريق ولكن عدم رعاية المرتبتين واشتغاله لأجل السلطنة لم ينل مراده وصلّ اولاده. قال: فمن كان له بعض لواحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين لا يعطى له الكوثر. قال: والكوثر في الحقيقة عبارة عما أخذه النبي صلى الله عليه وسلم²⁸³⁵ وأوصله الى أولياء الأمة والخوض صورة ذلك في الظاهر. قال: الحمد لله سبحانه أن سلطاننا سنى دين صالح مائل الى الحق خليق بأن يكون من أولى الأمر. قال: الأمر الصادر من أى أمر ان وافق الشريعة المطهرة فهو مطاع، فلا اختصاص له بالعلماء، وان لم يوافق لها؛ فلا يطيع له من كان مؤمنا وان صدر ذلك من عالم فمدار الإطاعة على موافقة الأمر للشريعة الشريفة. قال: جمعنا كتبنا كثيرة ولم نجئ من حقها. قلت: الحمد لله الذى أغناكم باعطاء الأصول عن الفروع. قال: كان شيخى أميا مع أنه كامل في التعبير غير انه لا يخبر عن المراتب. قلت: كان من طريقة الرجال وأما المراتب الاربع فموهبة إلهية لجنابكم

²⁸³¹ ج - «قلت: له فضيلة علمية وصفاء قريحة غير انه غضوب فمن غضبه لا يحتمل للمقابلة»، صح في هامشه.

²⁸³² ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا [النساء، 4/59]

²⁸³³ ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف، 31/7]

²⁸³⁴ ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت، 69/29]

²⁸³⁵ ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

الكريم.²⁸³⁶ قال: من قطع المراتب الأربع بالسلوك وصل الى²⁸³⁷ الحقيقة. فان أرسل للإرشاد ينتزل الى هذا العالم وعلامته أن يكون الفقر أحب عنده من الأول ولا يقبل التكيته وأمثالها ويكون الصديق والعدو عنده على السواء وكان عليه الصلوة والسلام²⁸³⁸ يتشوش من عدم قبولهم أمر الحق في قبيل الإيمان، فأُنزل الله تعالى ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾²⁸³⁹ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: المقصود الأصلي معنى التوحيد يسر الله تعالى بجمعنا بفضلهم وكرمه وبه كشف أيضا يحصل باذن الله سبحانه.

22 (جمازى الأخيرة 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انا منتظرون مع جماعة بالجامع الكبير الى امام، فجاء رجل على زي طالب العلم، فقال: المتولى زينى جلبى يقال: صل بنا الصلاة وكذا في موضع الجماعة الأخيرة. فلم يقم الإمام هنا وذهب الى جانب القبلة حتى قرب الى موضع الصف الأول. فشرعنا في الصلوة. قال حضرة الشيخ: تفكرت أولا ما يتعلق بالدنيا. ثم انتقلت منه الى العبادات ثم انتقلت منها الى التوحيد، فانه أعلى الكل.

ثم قلت رأيت انى أريد أن أكنس بيتا. قال: عزمت أن يطهر قلبك فيسر الله سبحانه بفضلهم. ثم قلت: رأيت إنكم قلتم إن الطريق لا يفتح على كثير ممن اشتغل والحمد لله تعالى قد حصل²⁸⁴⁰ لك لمعة. قال حضرة الشيخ: الحمد لله أنت الآن لا تطيع بعض النفس ثم قال: توجهت في قوله تعالى واولى الأمر فاتضح عندي ترتيب²⁸⁴¹ في توجهي وهو أن الأمر الحقيقي هو الله سبحانه. ثم يأمره رسول الله ثم يأمره²⁸⁴² الولاية ثم يأمرهم²⁸⁴³ العلماء ثم يأمرهم عوام الناس. قلت: فأين الأولياء. قال: هم مندرجون تحت ذكر رسول الله بمعنى انهم وإن كانوا في الأوائل بالواسطة ولكنهم بعد الوصلة يكونون تنزلا لا أول فيندرجون تحت ذكر الأنبياء. ثم قال: أقول لك شيئا آخر وهو ان الأمر في الظاهر ليس الامن كان ظل الله الذى يأوى الحقيقي هو كل مظلوم فمن لم يكن على تلك الصفة لا يعدم اولى الأمر حتى أن امراء الكفار من اولى الأمر على قدر مرتبتهم الا أنهم ليسوا على الإصابة. قال: كان شىخي يقول إن في ديار بغداد أن عادة وهى أن لهم حلقة فاذا مات اميرهم يرمونها الى جانب

²⁸³⁶ ع - « قال: فمن كان له بعض لواحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين..... وأما المراتب الاربع فموهبة إلهية لجنايبكم الكريم.»، صح في هامشه.

²⁸³⁷ ب - «الى»

²⁸³⁸ ب ج: «عليه السلام»

²⁸³⁹ ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [النور، 54/24]

²⁸⁴⁰ المحقق: «حصلت»

²⁸⁴¹ ب: «ترتب»

²⁸⁴² المحقق: «تأمر»

²⁸⁴³ المحقق: «تأمر»

السماء²⁸⁴⁴ فتلك على رأس أي²⁸⁴⁵ رجل تنزل يجعلونه اميرا ولو كان للامير اولاد اولا ثم حكى من ابتداء حاله الى ان وصل الى امام سلجوق خاتون وكان رئيس الرجال السبعة ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه ما كان في طريقك مانع ثم مكث زمانا ثم قرأ الفاتحة. ثم أشار الى أن أصل العصر في الحامع الكبير وأذهب منه الى المدرسة.

23 (جمازى الأخيرة 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت أن عندى أطعمة فدفعت بعضها للطبيعة وادّخرت بعضها لنفسى. قال حضرة الشيخ: حصل لك بعض الأطعمة خطر ببالك وأن يأكل بعضها وتدفع²⁸⁴⁶ بعضها لمن في بيتك. ثم قلت رأيت انى فلأت كوزين من العين المعروف بأدرته چشمه فسفر يحصار لا ماء في الدنيا ألدّ من النيل ومن هذه العين كيف وهما في الجنة. قال حضرة الشيخ: حصل لك عطش، فرأيت الماء. وحكى: أن شيئا لما مرض منعه الطبيب عن الماء. فقال لا شئ في نعم الله تعالى أشد حلالا من الماء وأنت تمنعنى عنه. ثم قال: ولكن المشايخ متفقون على أن أكل غنم خير من شربة ماء لانه يرهى البدن ويكسل. ثم قال: انكشف لى في توجهى أن الأمر على التحقيق في التنزل هو المرشد الكامل الذى يعلم الناس الترقى ويحفظهم عن التدنى وذلك في زمن الأنبياء والأنبياء الكرام وبعدهم كمل الأولياء فانهم بواسطة الأنبياء يأخذون الأمور عن الحقيقة، فالأمر الحقيقى هو المتصف بتلك الصفته وان كان في الظاهر على كمال اللذة. قال: أن تأثيره يسرى لجميع الطالبين في العوالم وان كان لهم مرشد آخر في الظاهر ولكن التأييد منه مرتبه فوق مرتبة قطب الأقطاب. وحكى أن رجلا سأل عليا كرم الله وجهه فقالت²⁸⁴⁷ فضة انه ذهب الى الملكوت لتقسيم الولاية فعارضها قنبر ففي تلك الحالة جاء علي كرم الله وجهه فمسح عين قنبر فرأى قنبر أن جميع العوالم في كف علي كرم الله وجهه. قال حضرة شيخ: وكان ذلك متحققا في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم²⁸⁴⁸ وكذا في الأصحاب الأربعة ثم وثم حتى الآن لا يخلوا العالم عن مثله ثم استأذنت في بيع الفناجين واشتراء طبق بثمنه فاذن فيقال: لا خير في اوان النحاس ومن خواص الغفغورى انه ينكر من السم وهو طاهر ثم قرأ الفاتحة.

ثم جئت بعد العصر وقلت: انى معكم في مجلس، فتكلموا في حق شيخ مات ورؤى حيّا، فسأل: فقال: نحن وان كنّا نموت²⁸⁴⁹ في الظاهر ولكن لا نموت في الباطن. فقلت: في نفسى لو كان كلامه بطريق التقليد لا خير فيه، وان كان له حال ومرتبة فهو صادق. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أن يقال: كيف يكون حال اهل السلوك

²⁸⁴⁴ب - «السماء»

²⁸⁴⁵ب - «أى»

²⁸⁴⁶ب: «يدفع»

²⁸⁴⁷ب: «فقال»

²⁸⁴⁸ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁸⁴⁹ج - «نموت»، صح في هامشه.

بالموت؟ فقيل: إنهم لا يموتون الا في الظاهر. قال عليه الصلوة والسلام: ²⁸⁵⁰«المؤمنون لا يموتون» ²⁸⁵¹ ثم أرانى كراسا كتب فيه مكالمة ابي بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما في موت النبي صلى الله عليه وسلم ²⁸⁵² وعدمه وتلاوة ابي بكر رضى الله عنه قوله ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ ²⁸⁵³ الآية وذكر فيه أيضا انه قد همّ كثير من الناس الى الارتداد فتلاوة تلك الآية فرغوا عنه. ثم قال: ما وجه هذا الاختلاف وهو كبار الناس، فكأنهم لشدة حرارتهم وفرط جبّهم اعتقدوا انه لا يموت ثم ذكر ذهاب المولى عوض الى المفتى ومصالحتهما. قال: حصل لى حظ عظيم من مصالحتهما، لأن العلماء أفضل الناس خصوصا الجمعية التى فى قسطنطينية لا يوجد فى ساير البلاد. قال: ان العلماء ينظرون الى أمور كثيرة. وأما أهل السلوك؛ فلا ينظرون الا الى واحد وفكرهم واحد. ²⁸⁵⁴ قال: لو لم يكن من جانب السلطان إشارة الى ذلك لما ذهب اليه المولى عوض. قال: لو كنت مكانه بمعنى أخلاق نفسي عن الذهاب. ثم قال: انا الآن لا اتبع غير نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم ²⁸⁵⁵ اللهم الا ان ²⁸⁵⁶ينزل عيسى عليه الصلوة والسلام ²⁸⁵⁷ لا جزاء شريعته فنتبع ²⁸⁵⁸ اياه لأنه بأمر الله تعالى فكيف أنت؟ قلت: نعم، الامر كذلك. قال: انه قرأ التوراة من ظهر القلب. ثم نزل عليه انجيل وهو مجمل من التوراة وهو سيعيش أربعين سنة ويجرى الاحكام على العدل. ثم يذوق الموت. قال: ان القرآن العظيم مع كونه على تمام الإعجاز جامع للكل ثم ذكر المراتب الأربع وأحوال النفس. قلت: قد علم ذلك ولا نزاع فى حقيقتها وانما الكلام فى حضور الحال. قال: يسّر الله تعالى. قال: قل: لى أنت عرفت أحوال النفس على التفصيل فأى فائدة حصلت لك؟ ثم قال: ولندعوا الله تعالى أن يصلحها ويعطى الذوق وقرأ الفاتحة.

²⁸⁵⁰ب - «ع م»، ج: «عليه السلام»

²⁸⁵¹تفسير الرازي 85/25.

²⁸⁵²ب ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁸⁵³﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ [آل عمران، 144/3]

²⁸⁵⁴ع - «قال: حصل لى حظ عظيم من مصالحتهما، لأن العلماء أفضل الناس خصوصا الجمعية التى فى قسطنطينية لا يوجد فى ساير البلاد. قال: ان العلماء ينظرون الى أمور كثيرة وأما أهل السلوك؛ فلا ينظرون الا الى واحد وفكرهم واحد.»، صح فى هامشه.

²⁸⁵⁵ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁸⁵⁶ب - «لا اتبع غير نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم الا ان»

²⁸⁵⁷ب ج: «ع م»

²⁸⁵⁸ب: «فيتبع»

قلت: رأيت جنابكم الكريم فقلت: الحائل ليس الا النفس فلو خلصت عنها لارتفع²⁸⁵⁹ الحجاب. قال حضرة الشيخ: نعم، الإنسان²⁸⁶⁰ في مرتبة الطبيعة والنفس فبعد تركية النفس يصل الى الملكوت وحيلولة²⁸⁶¹ الروح والسر أحسن من انكشافه النفس فعيب الروح الجهالة فاذا حصل²⁸⁶² له المعارف الالهية لا جرم يطلب معلومة فيصل بواسطة السر الى الحقيقة، ففي تلك الرؤيا بشارة ولكن يجب السعى وصرف الهمة حتى يحصل ذلك المراد. قال حضرة الشيخ: قال الله تعالى: في حق يوسف عليه الصلوة والسلام²⁸⁶³ (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ)²⁸⁶⁴ والمخلص²⁸⁶⁵ بالفتح أعلى مرتبة من المخلص لأنه قد يعرض له النكت بخلاف المخلص بالفتح²⁸⁶⁶ قال: قبح اللواطه ثابتة حتى قال: صاحب الكشاف الطبيعة السليمة لا يميل اليها. من قال: الناس يمشون في الطرق بالمراد ليس ذلك إنكار فعلى للوعيد. قال: ذكر انه كان ذلك الفعل الشنيع في قوم لوط بإغواء الشيطان ولكن المراد الطبيعة²⁸⁶⁷ ثم قال: رأيت أن للمرحوم الخواجه خير الله حقا على رجل فمقابلة حقه اعطى اغناما وذبح واحدا منه. ثم انتقل الى الدجاجة المسلوخة. قال: كان عليك دين من العبادات فاردت قضائه، فاشير اليك انك لو قضيت يكون مقبولا وسلخ الدجاجة اشارة الى النقاء والطهارة عن الخبائث.

ثم قلت: رأيت انى جئت الى خدمتكم وابنكم الخطيب عنكم، فقلت: سمعت في حقك شيئا. قال حضرة الشيخ: بالبشاشة يكون خيرا ان شاء الله تعالى ثم قال: في رؤياك الاولى اشارة الى ان في مادتك قابلية لتلك المرتبة اذ لو لم يكن لما رأيته، فاجتهد زمانا فسعيك في تركية النفس، فانك اذا غرمت على ذلك وسعيت خلق الله تعالى فلعل الله تعالى يوصلك الى المقصود²⁸⁶⁸ المطلوب قال: لو نريد منك الا ان لا تحرف قلبك عن الله تعالى. قلت:

²⁸⁵⁹المحقق: «لارتفعت»

²⁸⁶⁰ج: «الإنسان»

²⁸⁶¹د: «وجعلوا له»؛ ب - «وحيلولة»، صح في هامشه.

²⁸⁶²المحقق: «حصلت»

²⁸⁶³ب ج: «ع م»؛ ب + «ع م»

²⁸⁶⁴(وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) [يوسف،

[24/12

²⁸⁶⁵ب - «والمخلص»

²⁸⁶⁶ع - «قال الله تعالى: في حق يوسف عليه الصلوة والسلام²⁸⁶⁶ (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ)²⁸⁶⁶ والمخلص²⁸⁶⁶ بالفتح أعلى مرتبة من المخلص لأنه قد يعرض له النكت بخلاف المخلص بالفتح»، صح في هامشه.

²⁸⁶⁷ع - «قال: قبح اللواطه ثابتة حتى قال: صاحب الكشاف الطبيعة السليمة لا يميل اليها من قال: الناس يمشون في الطرق بالمراد ليس ذلك إنكار فعلى للوعيد. قال: ذكر انه كان ذلك الفعل الشنيع في قوم لوط بإغواء الشيطان ولكن المراد الطبيعة»، صح في هامشه.

²⁸⁶⁸ج د - «المقصود»، صح في هامش ج.

علم الله ان عزيمتى على ذلك، فانى في حد ذاتى لا أجد راحتى الا فيه. قال: اذا كنت على تلك النية فالله تعالى يؤيدك ويخلق مرادك فبحصول ذلك قليلا قليلا عسى أن يحصل²⁸⁶⁹ الوصلة بوجه لا بنفك بعدها أبدا ثم قرأ الفاتحة ثم استأذنت في بيع تاج العرف. قال: بعه، فانك لا تأخذ مدرسة في طريق المنصب، فان شاء الله تعالى أعطاك الله سبحانه مدرسة لا يعاد لها العوالم لكن بعد زمان.

جئت بعد العصر وقلت: رأيت انى في زقاق وفي وسطى خنجر، فأقول: أما يكفينى التوحيد فما الحاجة الى الخنجر، فعرض لى طيران ومعى كرسي لا أعرف انه انقلب من الخنجر اولا ولكن لا أذهب بقوته بل الكرسي يذهب مع التقوى، فرأيت رجلا يقول: لى يا شقي قد سعيت في إصلاح الكرسي، فقلت: لنفسي كنت تزعم أن يستخفون الناس لك ولقد أصاب الرجل في طعنه فناديت له لأقبل يده فلم يسمع ثم رأيت انتهيت في مكان فرسا حسنا أسبابه مهابة لا أفرق أن الكرسي انقلب اليه أولاد هو مطيع لى. قال حضرة الشيخ: تكلمت من التوحيد كلمات فأصبت في البعض دون البعض. قلت: قال: لى على جلبى ذكر الامام الغزالي ان الإنسان لا يندم بل ينتقل من نشأة الى نشأة اخرى. فقلت: هذا التعبير ليس كما ينبغى. قال حضرة الشيخ: هذه الرؤيا عين القضية ولكن نوصيك أن لا تتكلم عن الحقيقة مع أحد. فانه حق العين لا حق اللسان وأيضا لا يليق لنا الطعن في حق الكبار والامام الغزالي ممن اجتهد في الطريق كثيرا وان قالوا انه لم يتجاوز عن الأفعال، فانه تجاوز العالم عن علمه والإتباع الى غيره مشكل. قال: انا لا أحسن قول اشرف زاده في حق الأئمة «سراى ايجنده اسركلر اوتورمش كوز تدم مالك ونعمان كرونمز» فانه رتبة في السلوك وان كان اعلى ولكن لا يليق هذا التعبير في حقهم بهذا الوجه وانا أقول: «مكانه كوز تدم كندولى كورن كورنمز.» وحكى: كشف المرحوم كمال دده في حق الإمام الأعظم رحمة الله تعالى قال: نعم، الكشف قال: من كان نظره الى الحقيقة لا ينظر الى شئ ينظرون. قال الله تعالى: (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ)²⁸⁷⁰ قال وسيجيئ زمان ينادى كل شئ بأعلى صوته ما هو الحقيقة. وحكى: ما وقع في مجلس المولى حبيب. قال: فلو انك كنت واصلا منتهيا لا نرى للناس الا أنك كالمبتدى. قال: الواصل لا يرى رؤيا لأنه لا يبقى له احتياج الى الرؤيا فلو لم²⁸⁷¹ يصدر²⁸⁷² منك تلك المكاملة لما رأيت الرؤيا. قال: فقد ذكر للعلماء انه استدلال من الأثر الى المؤثر ولكن الفقراء ينظرون عن المؤثر الى الأثر. قال: يقال: عند العلماء الاستدلال من الأثر الى المؤثر وعند أهل السلوك هو كشف المؤثر من الأثر وبعبارة أخرى هو الوصول من الأثر الى المؤثر. قال: فحقنا ان لا نشغل شيئا غير التوحيد الا ان نذكر²⁸⁷³ الانبياء فنصلى

²⁸⁶⁹المحقق: «تحصل»

²⁸⁷⁰«تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّعْي وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِيمًا غَفُورًا»

[الإسراء، 44/17]

²⁸⁷¹ب ج د: «فلم»، صح في هامش د.

²⁸⁷²المحقق: «تصدر»

²⁸⁷³ب: «نذكر»

عليهم ونذكر الاولياء فنقول رحمهم الله ولا يليق لنا النظر الى أحد بالقصور. قال الامام الغزالي: نظر ابليس الى ما في طين آدم²⁸⁷⁴ ولم ينظر الى دينه فاستكبر. قال حضرة الشيخ: فلو انه نظر الى طين؛ لما اجترأ عليه. فانه كما ان النار تحرق الاشياء وتفتيها فكذا التراب مفيد نافع منبت لا ضرر فيه اصلا لانه يرى نفسه وضيعا.²⁸⁷⁵ قال: لما رأى الجودى نفسه مخفوضا²⁸⁷⁶ عن ساير الجبال امر الله تعالى لنوح عليه الصلوة والسلام²⁸⁷⁷ ان يربط السفينة به قال: سمعت عن مفسر قال: «كرد له سنده بيته وردپاك مسكتله كندوكى خاكى ايلى خاك» ولما ندمت على فعلى واستغفرت. قال: ورد في الحديث القدسي «انا عند المنكسرة القلوب ومندرجة القبور» قال: والمراد به انكسار الانانية والوجود وجعله دكا دكا لا فناء هذا الوجود المحسوس فانه يقوم من مقامه بل المراد فناء الانانية. قلت: انما احسست قبح الانانية اليوم بالجامع الكبير. قال: اقول: لك شيئا يسر الله تعالى فهمه على الاستقامة وهو ان للانانية قبحا آخر وذلك انه لا يتخلص بها عن الاتينية. قلت: قد قلت: لنفسي في الجامع متى تكون عبدا مطيعا لامر مولاك وانك تزعم انك شخص مستقل في تصرفاتك. قال: قد حصل لك اليوم حضور في الجامع. قال: انا لا أطلب الجنة ولا اهرب عن النار وانما مطلبي عن كرم الله عز وجل ان يملأ باطنى بنور التوحيد. ثم يفعل لى ما يشاء فان غاية ذوق الجنة التمتع بالأكل والشرب وقد أكلنا في الدنيا كثيرا فلم نجد فائدة. قلت: نرجو من عنايتكم ان يتيسر لى هذا المطلب الاعلى فانى انما أجد لذة الطعام وغيره الا بحصول التوحيد وحضور القلب بنوره. قال: الأمر كذلك قال: انت الآن لم تبثلي بمحل يقتضى الانانية فلو انك ارسلت الى مقام يقتضى الانانية فحك ان تهضم وترى الفناء مكان الانانية ولا تلتفت الى جانبها ولا يصدر منك غير الفناء والمسكنة. قال: الفناء الكلى لا يكون للخلوتية الا في اسم السادس وعندنا الكل بالتوحيد. قال: وليس ذلك بمجرد الاسم وتلقين بعضهم للبعض. قال: ما ذكرته لك من جواهر الكلمات وصية حسنة فاستمعها بسمع الروح. قلت: نرجو من فضلكم ان تكتبوها بيدكم المباركة في صحيفة قلبى. قال: ليكتب بيد القدرة بفضلته وكرمه ثم قرأ الفاتحة . ثم سأل عن أحوال الاتباع ودعى لعبده محمد ان يكون عالما ربانياً.

²⁸⁷⁴ب + «ع م»

²⁸⁷⁵المحقق: كتب في هامش د «وضيعا اى مقهورا»

²⁸⁷⁶ج: «مخفوظا»؛ د: «مخفوظا»

²⁸⁷⁷ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»

قلت: رأيت انى نمت على فراشا. ثم تبولت في موضع آخر. قال حضرة الشيخ: الفراش من أسباب الذوق والتبول الجماع، فخطر ببالك الجماع وليكن لك اذن ان اقتضت طبيعتك. ثم قال: يوم الثلاثاء غرة رجب الرجب هو شهر المعظم. قال عليه الصلوة والسلام:²⁸⁷⁸ «فضل رجب على سائر الشهور كفضل الله على خلقه»²⁸⁷⁹ ولا ريب ان ذلك شرف عظيم وقد وقع للنبي صلى الله عليه وسلم²⁸⁸⁰ تجلّى الافعال في أول ليلة جمعة من رجب ووقع تجلّى الصفات في ليلة نصف شعبان ووقع تجلّى الذات في ليلة القدر وهكذا كان يقع في كل سنة له عليه الصلوة والسلام²⁸⁸¹ ووجه شرف هذه الشهور ذلك. قال: ولكن كل لأهل السلوك من الأشهر. ثم قلت: رأيت ان المرحوم افندى كان قاضيا في بلدة فتوجهت اليه ومعى ماء باوعية فارانى المرحوم مصحفا كاملا. ومنه أوراق كبار وانا على الندم بمجيئى اليه من مملكتى. ثم دخلت حماما في بلدة لا أعرفها. قال: تذكر ما سلف في زمن النيابة فبعضه حسن وبعضه ليس كذلك، فندمت على الكل فانه بالنسبة الى السلوك ليس شيئا على نمط حسنات الابرار سيئات المقربين. قال: نرجوا من فضله تعالى ان يسر معنى «تهى كردن ويركردن» ثم قرأ الفاتحة. ثم عرضت على جنبه ما وقع في خطبة أبى بكر رضى الله عنه الا أن محمدا قد مات ولا بدّ هذا الدين ممن يقوم به. قال حضرة الشيخ: إن السلطان الحقيقى هو الله سبحانه ففي التنزيلات أيضا رئيس لكل فرقة على ذلك جرى امر الله تعالى في المظاهر حتى في الحيوانات العجم الا يرى ان النحل له رئيس وفي كل بيت ايضا رئيس فانا رئيس في بيتى وأنت رئيس في بيتك. فلو لم تكن نحن نتفرق في بيوتنا. قال: الظل في قوله²⁸⁸² «السلطان ظل الله في الأرض»²⁸⁸³ بمعن التنزل²⁸⁸⁴ ثم حكى: إهلاك الأرنب اسدا مسلطا على الحيوانات بأحسن حيلة. قال: لما قال: الأرنب خطر²⁸⁸⁵ ببالى حيلة في إهلاك الاسد. قالت: الحيوانات انى يكون ذلك لمثلك الضعيف الحقيق. فقالت لا تنظروا الى صغري، فان الله²⁸⁸⁶ أعطانى علما في ذلك الباب الا يرى أن النحل حيوان ضعيف قد أعطاه الله تعالى علما في باب العسل لا يقدر على ذلك الكبار الأقوياء. ثم لما جاءت الى الأسد متأخرة عن الوقت المعتاد غضب عليه، فقالت: لا تغضب، فانك ملك كالبحر والبحر اذا أغرق ذا روح نزع ويرفعه على

²⁸⁷⁸ ب: «ع م»؛ ج: «عليه السلام»

²⁸⁷⁹ لا يوجد مصدره.

²⁸⁸⁰ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁸⁸¹ ب ج: «ع م»

²⁸⁸² ب ج: «ع م»؛ د + «تعالى عليه الصلوة والسلام»

²⁸⁸³ بيحكي، 475/9.

²⁸⁸⁴ ع - «قال: الظل في قوله «السلطان ظل الله في الأرض» بمعن التنزل»، صح في هامشه.

²⁸⁸⁵ المحقق: «حيلة»

²⁸⁸⁶ ب ج د + «تعالى»

وجهه فانا كالميت بين يديك فأقبل معذرتي واسمع كلامي فاستمع كلامها ثم أغرقته في بحيرة فخلّص الكل عن شره.

قال حضرة الشيخ: منع كمال كبره عن إدراك أن ما رآه ظل نفسه وذلك مثال لأهل الكبر، فانه هلك كبره ثم ذكر أحوال التعينات وكثرة العوالم وان الدنيا من جملتها وانها تموت يوما. قال: الزلزلة من اختلاج عضوها كما أنه يختلج عضو واحد ممّا فلو لم يكن ذات روح لما تحرك عضو منها. ثم قال: علم التعينات لا يعطي لكل من أهل السلوك اذ هو علم آخر وقد عجز الحكماء عن الإطلاع لأحوال هذا التعين مع رياضات كثيرة. قال: ذكر طالب الرؤيا تعبيرها ان عامة الذوق من معرفة الله تعالى بعد الفناء الكلّي فقال: هل في الفناء ذوق؟ قلت: لا ذوق الا بالفناء، فان ظهور الجمال²⁸⁸⁷ بالفناء. فسألت عنه، فقال: اذا تجلّى الجمال الذي لا يتصوّر له ينظر يفنى الواصل ويعدم فيراه من يراه وذلك ليس بهذا العين والاستحالة في ان يعطى لها نور فراه بذلك النور وذلك الجمال الاحسن موجود الآن يراه من كان له استعداد فلو كان لنا استعداد لنراه الآن. قلت: الكل حق ولكن الكلام في كيفية. قال: كيفيته يكون معلومة عند الرؤية ان شاء الله سبحانه²⁸⁸⁸ ثم قال: وجود جميع العوالم بالنسبة الى وجود الحقيقة ليس مقدار ذرة، لأنه غير متناه. والوجود الحقيقي له²⁸⁸⁹ دائما غيره عنده ليس بشيء فوجوده غير مانع لوجود العوالم وكذا العكس فاذا تجلّى ذلك الوجود الحقيقي بقيت الكل ولا يرى غيره أبدا. قال: هذا توحيد الكلّي موافق للشريعة الشريفة وهو معنى قولنا²⁸⁹⁰ لا اله الا الله، فان الآ بمعنى غير فلا واحد واجب غير الله فتبين الواجب والممكن.

جئت بعد الظهر وقلت: ليس لى شىء قال: «روشنينك ارمغانى طاپوكه يوقلقدرد» ونرجو من الله تعالى أن تصل بالعدم الى الموجود الحقيقي. ثم أمرنى أن أنظر في همة المريض في كمال عقله هل يصحّ أولا. قال: انما كلفتك به ليكون قيذا لك فانك. قلت: لا شىء لى ثم قال: طلب منى رجل شفاعا عند القاضى ليجعله من طلبته. فقلت: ليس لى قدرة على أن أخذوا احد من جهة وليس لى شىء غير التضرع الى الله سبحانه لو قبله²⁸⁹¹ وحكى: ما وقع بينه وبين قاضى آخر. قال: انه كان شيخا لى في هذا الباب، فحصل لى منه حظ اكثر حظ الاعطاء سبعين مرتبة. قلت: التوجه الى رأس المال خير من الطمع الى أسفله قال لو قبل. قلت: نعم، ولكنه

²⁸⁸⁷ب: «الجماع»

²⁸⁸⁸ع - «قال: ذكر طالب الرؤيا تعبيرها ان عامة الذوق من معرفة الله تعالى بعد الفناء الكلّي..... قلت: الكل حق ولكن الكلام في كيفية. قال: كيفيته يكون معلومة عند الرؤية ان شاء الله سبحانه»، صح في هامشه.

²⁸⁸⁹ب - «له»

²⁸⁹⁰ب + «ينفى»

²⁸⁹¹ب: «قبل»

أرحم الراحمين. قال: ان الله سبحانه علمنا دعاء وهو قوله (رَبَّنَا وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ)²⁸⁹² فينبغي لنا أن ندعو بذلك الدعاء فاننا لا نقدر على تحمل الا يرى انى لا أقدر على دفع عارضة الزكام من أيام ثم قال: ذكر اليوم السيد من طلبتنا بعض الكلمات ومنها «كذوكى يوق ايله كل قالسون همان وارايلين» فتفكرت فاذا هو معنى قوله عليه الصلوة والسلام وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر وسره أن سائر الذنوب يرتفع بالتوبة وأما الوجود فلا توبة له غير الإزالة نعم، للتوبة تأثير في أن يكون معدة لرحمة الله تعالى في الإزالة.

26 (جمازى الأخيرة 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت انى عند طاحون المرحوم بابا يوسف فنظرت في أرض الزراعة له، فقلت: لو كان مكانها الكرم والجينة لكان خيرا. ثم رأيت صهر المرحوم أفندى، فقلت: له انما خرجت عن البيت في هذا الوقت لأن الهواء في الليلة كان شديدا حتى كان انه يمطر الحجر. فقال: قال: كافر لو لم يكن²⁸⁹³ الدجاجة والسماك في المكان الفلاني لم يكن ذلك. فقلت: في نفس الدجاجة او السمك من مخلوق الله تعالى ولخلقهما حكمة فلا تأثير لهما في القضية.²⁸⁹⁴

قال حضرة الشيخ: كأنك لم تحسن بعض الأحوال المرحوم بابا يوسف. قلت: لم يخطر²⁸⁹⁵ ببالي ولا أتفكر حاله. قال: وان لم يكن في الظاهر لكن في باطنك بعض أحوال هولاء لحطتك بهم من الصغر فالسمك إشارة الى أحوال الحسنة والدجاجة الى خلافها فاشير اليك أن النظر الى أحواله لا ينفك فزاد الله تعالى رحمة وحاله وليس لنا النظر الى حاله. ثم قال: سمعت أن رئيس الروافض عزم أن يجيئ على عسكر الإسلام ليلة على الغفلة ويقاتل معهم فاخبر اليهم سنى فانتهبوا وكانوا حاضرين فقاتلوهم وهزمهم بعناية الله تعالى فهرب الروافض. قال حضرة الشيخ: وليأخذوا الشر وان بعض بلادهم وليكنوا فيها قبل الشتاء. ثم قال: لا يكون من أولى الأمر الا من كان ظلا عن الأمر الحقيقى اى عن تنزله الاول، فانه منزله عن الظل وقوله عليه الصلوة والسلام²⁸⁹⁶ «السلطان ظل الله في الأرض»²⁸⁹⁷ على طريق رفع الواسطة وقطع المسافة وبعبارة أخرى انما صدر هذا القول عن النبي صلى الله عليه وسلم²⁸⁹⁸ حال كون الوصلة التي لا واسطة هناك. قال: وأمراء الكفار

²⁸⁹² لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ [البقرة، 286/2]

²⁸⁹³ المحقق: «تكن»

²⁸⁹⁴ ع - « فقلت: في نفس الدجاجة او السمك من مخلوق الله تعالى ولخلقهما حكمة فلا تأثير لهما في القضية. »، صح في هامشه.

²⁸⁹⁵ ب - «لم يخطر»

²⁸⁹⁶ ب ج: «ع م»

²⁸⁹⁷ بيحكي، 475/9.

²⁸⁹⁸ ب: «عليه السلام»؛ ج: «ع م»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

أيضا بذلك التأثير غير أنهم في جانب القهر وقول ابن الفارض وان نار بالتنزيل محراب مجدي فما نار بالإنجيل هيكل بيعتي ناظر الى النظر لا لعمل.²⁸⁹⁹ قال: للمشايخ جانب النظر وجانب عمل من جهة النظر الى التوحيد الحقيقي لا يرون شيئا ناقصا ومن جهة العمل يميزون بيت اللطف والقهر فلا يسلكون في الأعمال²⁹⁰⁰ الا المسلك الذي سلك فيه الأنبياء عليهم الصلوة والسلام من طريقة اللطف دون القهر، فيراعون التوحيد في مقامه بالنظر ويراعون التفريق ايضا في محله أعنى التنزلات. قال: ينبغي ان يكون قول أشرف زاده «كوزتم مالك ونعمان كورنمز» فكأنه قال: في حال السكر. قلت: في حال السكر لا يرى غير الحقيقة. فكيف نظر الى نقصان الغير. قال: ذلك في كمال الوصلة وأما بالنقصان وبالسكر. فينظر الى نقصان الغير. قال: اذا انفى جميع ما سوى الله تعالى وأثبت²⁹⁰¹ الحقيقة فقط وهو معنى قولنا لا اله الا الله لا يرى شيئا بالنقصان ويراعى كل شيء في مرتبته. ثم قال: رأيت الشيخ الأكبر في الرؤيا، فقال: لى ما معنى قول الشيخ ابى يزيد البسطامى لما رأيت الناس في عالم الوصلة موتى كبرت لهم أربع تكبيرات يعنى في عالم الوصلة كبرت أربع تكبيرات للناس لما رأيتهم موتى فانه لا ينظر في ذلك العالم الى أحد بالنقصان قال: فقلت: له يا سلطان. ثم أنتم أيضا نظر ثم الى الشيخ ابى يزيد بالنقصان فسكت الشيخ فخطر ببالي أن نظر الشيخ الأكبر الى الشيخ ابى يزيد لعلّه ليس في عالم الوصلة. فقال حضرة الشيخ: النظر على طريقين نظر في الوصلة ونظر في التنزل ففي الأول لا يرى النقصان وأما في الثانى أعنى التنزل فينظرون الى نقصان الغير لإرشاده وتخليصه عن النقصان، فذكرت خاطرتي²⁹⁰² باللسان، فقال: كان نظر الشيخ الأكبر اليه في التنزل لأجل إرشادها وكثا على نقصان ولذلك اوردنا على الشيخ الأكبر سؤالا وكان ذلك منذ²⁹⁰³ عشرين سنة. فقبلت زيله الشريف واعتزرت. فقال: كانت هذه صحبة وحكاية وقعت فبهيات ان تقع أخرى.²⁹⁰⁴ قال حضرة الشيخ: من كمال لطفه لا أذكر لكل أحد²⁹⁰⁵ ثم قال: من بقى في الوصلة ولم يتنزل للإرشاد يكون في تنزله على النقصان والكامل الجامع من كان²⁹⁰⁶ كاملا في الوصلة والتنزل ولذلك كان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام²⁹⁰⁷ على تلك الطريقة الا يرى انه عليه الصلوة والسلام²⁹⁰⁸ يقول في بعض الأوقات «أرحني²⁹⁰⁹ يا بلال»²⁹¹⁰ وفي بعضها كلمينى يا حميرة. قال

²⁸⁹⁹ج - «العمل»، صح في هامشه.

²⁹⁰⁰ج - «الأعمال»، صح في هامشه.

²⁹⁰¹المحقق: «أثبتت»

²⁹⁰²ج - «خاطرتي»، صح في هامشه.

²⁹⁰³ج - «منذ»، صح في هامشه.

²⁹⁰⁴ع - «قبلت زيله الشريف واعتزرت. فقال: كانت هذه صحبة وحكاية وقعت فبهيات ان تقع أخرى.»، صح في هامشه.

²⁹⁰⁵ع - «قال حضرة الشيخ: من كمال لطفه لا أذكر لكل أحد.»، صح في هامشه.

²⁹⁰⁶ب - «كان»

²⁹⁰⁷ب ج: «عليهم السلام»

²⁹⁰⁸ب ج: «ع م»؛ د: «عليه الصلوة»

كنت أحكى حكاية في المجلس ولكن بين حكاية وحكايته فرق وهى أن أهل الجنة بعد رؤية الله تعالى في جنة العدن ينادون بالانتشار الى الجنة، فيذهب الكل حتى الأنبياء وأهل الإرشاد ولا يبقى هناك الا الواصلون فهم لا يسمعون ذلك النداء فيؤمر الملائكة بنقلهم الى الجنة بسلاسل من نور. فلم يقدرُوا فلما ظهرُوا العجز يقول الله عز وجل خلّوهم فانهم كانوا في الدنيا ايضا مستغرقين بشهودى.

قال حضرة الشيخ: فهم الواصلون الذين لم ينتزلوا وأما الأنبياء و أهل الإرشاد عليهم الصلوة والسلام فانما يرتحلون الى الجنة لكونهم كاملين في التنزل ايضا، فيقدرون على الشهود من مقامهم في الجنة. قلت: حصل لى من ذلك حظ لم يحصل قط. قال: نرجو من فضله تعالى ان يعطي الكمال في الوصلة والتنزل وقرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر قلت: تمثّل في كلب وذهب. قال حضرة الشيخ: تألمت نفسك ثم ذهب. قال: قد يرى الذئب وقد يرى الاسد وقد يرى الجنة والكل من صورة القوة الغضبية على التفاوت في المراتب فالحيوان المعبر به بيلنك علم في الكبر فانه من كمال كبره يحمل على السحاب والقمر وذكر انه قيل لصاحب المحمدية كيف لو دفع كتابك الى السلطان فعين لك وظيفة فنتخلص بها عن الفقر فأبى فقيل: انك متكبر. فقال: جعل الله كبركم ككبرى.

قال حضرة الشيخ: أن من أشعل سراجة عن الكبرياء يكون حاله على اسلوب آخر وانما المذموم في حال الحجاب والتنزل. قال الله تعالى: «الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى فيهما ادخلته النار» قال: لا يتخلص السالك عن الأنانية بالكلية الا بالفناء الكلي فهناك لا يبقى عنها اثر. وحكى: ان المرحوم كمال دده كان يقول ادخلت في مقابلة كل خلق من أخلاق النفس الى الأسفل لكن في مقابلة الكبر ادخلوني في قعر مكان يغلى فيه البئر فبذلك الاطراب اشتغلت فجاءت يد من عالم المعنى فأخرجنى فخلصت بعد ذلك. قال: قال: الغزالي رحمه الله من استتكف عن اشتراء شئ وحمله الى بيت فهو أكبر المتكبرين. قال: ومن أخبار ذلك. فانما يرتكب لاقتضاء طبيعته وشهوته، والمقبول ان لا يكون لغرض من الأغراض النفسانية حتى ان الجماع ينبغي ان لا يكون الا لاجل الولد. وحكى: حال الجبلى من طلبة الشيخ المغربي في ليلة العرس. قلت: انا اسير في بد الطبيعة والنفس. قال: نرجوا من فضله تعالى ان يحفظك عن شرهما وتلبسهما فاستأذنت في اشتراء بعض الحوايج عن السوق حتى لا يخرج الجوارى الى السوق فان يوسف فاعل مختار. قال: يجوز أخذ الخبز لا غير في حال الضرورة وتركه في حال السعة خير لا لاجل كبرنا بل لأن الاختلاط يكون مانعا عن حالنا فلا نأخذ الا في حال الاضطرار ثم قرأ الفاتحة.

27 (جمازي الأخيرة 986) يوم الجمعة:

²⁹⁰⁹ب - «أرحني»، صح في هامشه.

²⁹¹⁰سنن أبي داود، (4172)

قلت: رأيت انى متوجه الى طريق، فأعطاني رجل نصف بطيخ فرجعت الى علي جلبى فرأيت صهره بكر خليفة القاضى، فقال: ان الحنطة التى أخذتها، وان كانت كبار الحبوب وألفا²⁹¹¹ ولكن ما أخذها علي جلبى طاهر منها ثم رأيت رجلين أعجميين. قالوا اذا كنت شيخا فكن في جانب ديارنا ثم رأيت انى في طرف حرق عظيم يهلك من يقع فيه فمسكت بيدي جانبه. وقلت: لو أن رجلا أخذ بيدي لخلصت²⁹¹² منه. قال حضرة الشيخ: نصف البطيخ إشارة الى بعض العبادات بلا كمال لأنه نصف. قلت: تشوش نفسي من كون حنطة اطهر من حنطتى فانه لا يهتم في ثمن مأكولاته مثل اهتمامى فيه وهو أيضا في زوقه وأكله وشربه مع أن حاله خير منى فليس اهتمامى في هذا الباب الا زهد يابس قبعد اليوم أكل انا أيضا مما أجده.

قال حضرة الشيخ: لا تأكل الا مما أخبرنا لك، فانك مستقل في أمر مؤنتك، وأما علي جلبى؛ فمؤنته في الظاهر عليك فيأكل لما دفعته. قلت: نعم ولكن ليس بالزوم الشرعي فاذا جاز²⁹¹³ بهذا فانما أكل مما أعطاني الناس. قال انه من طريق وانت من طريق فالخلوتية على الذوق يرون امورا عجيبة وليسفي الخارج شئ. وأما في طريقك فيرى الطالب ما كان في طريقه، فيتخلص عنه فما رآه نقد حاله. قال: كنت اذا رأيت أحدا أعلى مرتبة منى فكأنى أموت من المي، فلم يزل²⁹¹⁴ عنى تلك الحالة الى ان مسكت طرفا من التوحيد، فأما بعد ذلك؛ فغاب عنى الغير ولم يبق لى نظرا الى الغير فاسترحت في حالى ثم قال: ولتلك الرؤيا تعبير آخر وهو أنه قد خطر ببالك أن يقول أن حاله خير من حالى مع أنه في الذوق وأن في التعب فتلك الرؤيا صورة تلك الخاطرة. قلت: نعم، هي يخطر²⁹¹⁵ ببالي قال: هذا هو التحقيق في تعبير رؤياك في حالك هذه وأما التعبير الأول فيجيبى له زمان أيضا. قال: وصدور ذلك الكلام من القاضى يدل على أنه صدر من منافق فليس ذلك الامن إلقاء الشيطان. قلت ورؤية مثل تلك الرؤيا أيضا من قبح حاله. قال: قبحنا مقرّر فنرجوا من فضله تعالى أن يبدّله الى الحسن. ثم قال أقول لك شيئا وهو انك حمل المؤمنة علي في جميع أفعالك وصفاتك وزاتك بعد توفيق الشريعة حتى لا يكون ذلك قيذا لك مانعا عن التوحيد واشتغل بالتوحيد بحيث يظهر لك ما يكون كدرا فيما أعتقدته أحل الحلال وصفاء ما اعتقدته مشبّها، فالعمدة هي التوحيد. وحكى: أن المرحوم كمال دده حمل مؤمنة الطعام على مصطفى دده المجنوب ثم أكل هو في الحضور وتعب مصطفى دده. قال انه في جميع عمره. ما كشف حالى الا ليلة قال: لما صليت جنازته استحييت من حسن حاله. قال: إن المجازيب²⁹¹⁶ مطلعون على جميع المراتب لكن على وجه الإجمال لا التفصيل فلا يقدرون على السلوك قال: ذكروا عند خليف الشيخ المغربي حالى وقالوا انه تشيخ فجاء

²⁹¹¹ج د - «ألفا»

²⁹¹²ب: «لخلص»

²⁹¹³د: «جاوز»

²⁹¹⁴المحقق: «تزل»

²⁹¹⁵المحقق: «تخطر»

²⁹¹⁶د: «المجاهدين»

الى بالغضب فلما شاهدت ذلك فيه اشتكيت عن نفسي وقلت: انها تريد أن تكون شيخا فانكر سورة غضبه وترحم عليّ حتى أطعمني. قال: كان واحد من طلبتنا يبيع اللبن فقال: اليوم نهاني عن بيعه بعض وقال: انه حرام لانه من تراب وهو أصل الإنسان فكان كبيع لحم الإنسان. فقلت: ذلك فاسد فهو كقول بعض المجتنبين عن أكل الأرز زعما منهم أن أصله مسروق وذلك أن أهل الهند لما منعوا عن إخراجهم الى الروم اطعموه البطّ ثم ذبحوه فاخرجوه خفية منهم بهذه الحيلة. قال: فقلت من لم يأكل الارز بهذا الزعم فاليأكل السمّ. قلت: وذلك يشبه من يدى الناس. قال: كنت في ذلك زمن ألبس²⁹¹⁷ عمامة سوداء تارة وبيضاء اخرى لا لطلبى وحبى بل باقتضاء الحال وكان اعمل جمعية مع خمسة وستة ثم كثر الناس وكان يحضر الموالى لو غطى فيقبلونه. قال: وذلك ليس بعلمى وفضلى بل باعطاء الله تعالى ولا بطلبى في الظاهر بل هو امر مركز في بعض الطلبية، فيظهر في أوانه بلا اختيار. قال: للأذن في²⁹¹⁸ هذا الباب من أهله اذا جاء أوانه كالأذن من الله تعالى ثم قال: ²⁹¹⁹حمل على المؤنثة ولا تقيد بمثل ذلك حتى لا يكون مانعا عن التوحيد، فانك لو لم تشتك عن الخاطرة المذكورة لما خلصت عنها الى سنة، فاشتغل بالتوحيد على وجه لو انك دخلت الأسواق وتحت القلعة لا يمنعك عنه شئ ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد العصر قلت: رأيت عروسا معها جارتان. قال: صورة خبر متعلق بالدنيا كأنك سمعته وتكلمت قال: الذى يسعى في تصفية القلب يهرب عن الإختلاط وكان الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يتجاوزون عن قيد الأكل كيلا يكون مانعا عن صفاء قلوبهم قال: اذا حصل الصفاء يتجلى²⁹²⁰ الحقيقة فاذا وقع ذلك التجلى مرة يكفي في العمر و إما في الآخرة؛ فلا يزال أبدا ثم قرأ الفاتحة.

28 (جمازى الأخيرة 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى في طريق متصلة ببلدة عظيمة، فقلت: لرجل انما ميّزت هذه الطريق عن سائر الطرق في يومين وثلاثة، فان فيها طرقا الى البلدة والى الكروم والجنيات. قال حضرة الشيخ: خطر²⁹²¹ لك خواطر كثيرة فميزت بينها ما هو الحق فتلك الطريق طريق الحق وذلك ببركة دعاء الفقراء، فالله تعالى يهدى الطالب الصادق الى صراط مستقيم وطلبه تعالى للعبد الطالب أشد من طلبه له فينبغى أن يصرف مقدورنا في الطلب، فالله سبحانه اذا طلبنا يتمّ الأمر. ثم قلت: رأيت انى دخلت جامعا مع المرحوم افندى واستادى وجلست في وسطه فرأيت عند محرابه الوزير الأعظم محمّد باشا ومعه وزير آخر وهما على زى الصوفية فعظّمانا وقاما وصافحهما المرحوم ولم أصافح انا في مجلس رأيت ضيافة عظيمة وأكلت عنبا.

²⁹¹⁷ب: «أليس»

²⁹¹⁸ج د: «فمن»

²⁹¹⁹ب - «قال»

²⁹²⁰المحقق: «تجلى»

²⁹²¹المحقق: «خطرت»

قال حضرة الشيخ: الجامع ملك وجودك فتفكرت فكرا أعلى من جميع الأفكار. قلت: خطر ببالي أن أقول ينبغى أن يكون جميع الاهتمام في التوجه وفي غيره زهد يابس. قال حضرة الشيخ: الا في الصلوة الخمس وفيما عداها ينبغى أن تصرف أوقات الى التوحيد، فهو على الكل لأن جزاء ساير العبادات الجنة، وأما جزاء التوحيد ف رؤية الله تعالى. قال: يجئ زمان يشغل على السالك جانب النفي لأنه لا يبقى عنده ما يحتاج الى النفي، فهناك إثبات صرف غير انه ليس مرتبتك الآن.²⁹²² ثم دعى لأن يسّر الله تعالى حضورا يوصل الى الحقيقة قرأ الفاتحة. استأذنت في الذهاب الى قبوليجه. فأذن وقال: اذهب غدا او بعد غد بنية ان يعطى الله تعالى صحّة تعين لك على التوحيد والعبادات،²⁹²³ وأما يوم الثلاثاء فهو غرة رجب وفي ذلك اليوم تجلّى مخصوص فلا تخرج عن البيت واشتغل بحالك. وقد أضاف الله تعالى ذلك الشهر لنفسه تعظيما له وان كان الكل شهوره كما قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾²⁹²⁴ الآية مع ان جميع الناس عباده.²⁹²⁵ بعد الظهر قلت: رأيت في الجامع الكبير انى في بيت²⁹²⁶ ولى جار مصلح عتيق الاسكاف وكانت أهلى على جلبى في الخارج عن البيت فدخلنا فيه. قال: أمّا بغير قضية الاسكاف؛ فسهل، وأما قضية الالهل؛ فلها تعبيران احدهما انها اظهرت لك خلافا بسبب مضايقة المعاش وهو تريد ان تكون مدرسا. قال: لا تتقيد بها، فالله سبحانه يرضيها فلو انا اصلحنا انفسنا واطعنا الله تعالى يجعل الله تعالى من تحت يدنا مطيعان. قال: كيف لو كلفت بالصنعة المذكورة؟ قلت: كل ما امرت به من جنابكم الشريف فهو مقبول عندي. قال: هي صنعة قطب الأقطاب وقد كلفنا بها طلبتنا ففعلوا. وحكى أن رئيس الرجال السبعة كان مشغولا بتلك الصنعة عند حمام جاجر والتعبير الثانى ان طبيعتك ونفسك خالفنا لعقلك ولكنهما لا تقدران. قال: لم تقل²⁹²⁷ لروحك لأن الحاكم الآن عقلك وهو أعظم صفات الروح وقد ورد في الأخبار أن الله تعالى لما أمرنا بأوامر امتثل. فقال عز وجل: فعزتي وجلالي ما اعطيتك احدا الا هدية والعقل الجزئي كالحمار الواقع في مزلة عند العقل الكلي. ثم ذكر كلمات كثيرة من أحوال العلماء والصلحاء وسائر الناس. ثم قال: لم يبق في قلبى سواد ألف من العلوم الظاهرة لا بطريق نسيان العلوم فانى في وقت الحاجة انظر فيها ويحصل مرادى وليكن مباركة لاهلها وليغتنموا في طريقهم على قدر مرتبتهم فنحن نرجوا من فضله تعالى ان يوصلنا أيضا مرادنا. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: تتقيد باظهار الضجرة حتى لا يكون مانعا لك في الطريق.²⁹²⁸

²⁹²²ع - « قال: يجئ زمان يشغل على السالك جانب النفي لأنه لا يبقى عنده ما يحتاج الى النفي، فهناك إثبات صرف غير انه ليس مرتبتك الآن.»، صح في هامشه.

²⁹²³ع - « بنية ان يعطى الله تعالى صحّة تعين لك على التوحيد والعبادات.»، صح في هامشه.

²⁹²⁴﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء، 1/17]

²⁹²⁵ع - «قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ الآية مع ان جميع الناس عباده.»، صح في هامشه.

²⁹²⁶ب - «في»

²⁹²⁷د: «يقول»

²⁹²⁸ع - «ثم قال: تتقيد باظهار الضجرة حتى لا يكون مانعا لك في الطريق.»، صح في هامشه.

قال: لو انك اعطيت احدى المدارس الثمان بلا تعب؛ لما وجدت حضورا فيها. قلت: بل فى السلطة. قال: ألم السلطنة كثيرة ولكن التدريس له قيد كبير عند الاشتغال بالعلم.

29 (جمادى الأخيرة 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انى متوجه فى طريق الى جانب وأمامى جارية واستقبلت امرأة فجاوزت عنهما. ثم انكم اذنتم للفقير ان اذهب الى ديارى وجاء رمضان ليذهب بي. فقلت: له أبيع الا ثقال ولا أبقي الا الجواهر. فقال: ليس فى ديارنا فى هذه السنة خليل. قال: خطر ببالك الدنيا من جهتين ثم تركتهما وهى صورة الخواطر من جهة الأفعال. ثم قال: جاء يوسف. وقال: انه لا يريد خدمتى. ثم قال: كأنك تنتقله فما رأيك فى حقه. قلت: أنا لا أعلم شيئا فكيف أميز الشر عن الخير. فأنتم أعلم وأمرى بيدكم فكل ما اخترتموه فهو مقبول مرضى عندى. قال: وليكن خيرا ان شاء الله تعالى ثم استأذنت فى الجوخ الذى هو ظرف الفرد. فقال: أما بيع الأسباب واشتراء الحوايج فأخّره الى ما بعد الصلاة وأما الجوخ فهبه لاهلك فانها أم أولادك.

جئت بعد الظهر ذكر حضرة الشيخ: أولا مسئلة من الوقت هل يشترط فيه التأييد والتسجيل والتعليق لما بعد الموت. ثم قال: معنى كون رجب شهر الله حصول القرية فيه الى الله تعالى ووجه كون شعبان شهر النبي صلى الله عليه وسلم²⁹²⁹ أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم²⁹³⁰ وسيلة واسطة ووجه كون رمضان شهر الأمة حصول المقصود فيه وكون هذا القول ثم عطس مرتين. وقال: يدلّ على صدق المقال على ما ذكره شارح شريعة الإسلام ثم ذكر أحوال علماء الظاهر ونعمهم فى تدوين الكتب وصرف الأعمار فيه. قلت: ينتقله طبيعتى. قال: أما الآن استنقل سير المشايخ فى المظاهر فضلا عن صرف الأعمار فى التدوين وكتابة الكتب. ثم قال: إن أهل البرزخ أعلاها الملائكة وفى الجانب السفلي الجنّ فهم يتمثلون على كل صورة بسبب لطافتهم. حكى أن جماعة فى زي أهل العرف أخذوا رجلا وجاءوا به الى تكية الشيخ الا هى ورأى الرجل هنا ديوانا عظيما وشخصا جالسا على سرير. فقال: يا أنسان لأى شئى، فقلت: نفسا. قال: ما قتلت الا حية فعاتب على جماعة. وقال: أما قلت: لكم لا تتمثلوا فى شكل الحية فإنها عدو الإنسان فاطلق الرجل. ثم حكى: حرارة ماء قبوليجة باشتغالهم بكلمة هو قال: لأنها لأهل البرزخ بمنزلة لفظة الله لأهل التعيين. ثم قال: التحقيق فى حرارة قبوليجة جريانه على موضع القوة التى يحصل²⁹³¹ بها الحرارة فى هذا التعيين على نمط بدن الإنسان وما رآه الجن الرجل المعهود حوضا اذا وقع فيه الماء يكون حارّا صورة تلك القوة المذكورة. ثم قال: كنت أرى صورة ماء كائن هنا فى عالم البرزخ وكان أهل ذلك العالم يغتسلون بلا إزار ولا حجاب ولا ينظر بعضهم بعضنا، وأما أهل التعيين فلابتلائهم بالطبيعة والنفس يميلون الى النساء عند الهجوم. قال أحد جانبى كل من الطبيعة

²⁹²⁹ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁹³⁰د: «عليه الصلوة والسلام»

²⁹³¹المحقق: «تحصل»

والنفس من القهر والآخر من اللطف فمن أصلحهما بالشرعية والطريقة فهو في اللطف والآخر يجتمع في القهر فالطريق أن يعطي حقهما بالشرعية والطريقة ولا يتجاوز عن الحد إلى أن يصل إلى الحقيقة وبعده يتم المقصود حتى أن نظره في مجامعة لأهله الحلال وتوجهه إلى الحقيقة.

30(جمازى الأخيرة 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت انى مع علي جلبى في حصن وجاسب يطبخ طعاما بالتأخير ولا طعام حاضر في البيت، فقيل إن طعام جاسب لذيق. قال: علي جلبى انه يؤخر الطعام كثيرا فيشتد²⁹³² الجوع فيجيبى لذيقا. ثم توجهنا معه إلى البيت، فرأينا شيئا مرتفعا كالسلم فصعد إليه علي جلبى بالسرعة مقدما منى. وقلت: لنفسى انه من أحوال الملكوت، والخلوتية معارفهم أكثر منا. ثم انه طلب موضعا لقضاء الحاجة واشتغل به وذهبت انا إلى جانب ورأيت خلفي بقرة، فدفعته بإشارة بيدي. قال: صل المغرب في بيتك. ثم تعال إلى جامعنا حتى نصلّى صلوة الرغائب²⁹³³ قبل صلوة العشاء.

قال حضرة الشيخ: دفعك البقرة إشارة إلى أنك لم تتقيد لحوايج بيتك وعلى جلبى مقيد بذلك. قلت: فما وجه السلم؟ قال: انه سارع في مصالح بيته. قلت: أليس ذلك بحسب الطريق؟ قال: لا، والخلوتية لا يقدر على المجاهدة وذلك مقتضى طريقهم، فيسرهم على الفرصة والحضور فانهم وان كانوا مطلعين²⁹³⁴ على الملكوت لكنهم قاصرون في الملك مع أن التأييد بالملك، فاذا بدأ خلق من أخلاق أنفسهم يكون أحوالهم أدنى من الأول، لأنهم لا يقدر على المجاهدة. قال: المقبول في كل أمر هو الاعتدال بين الإفراط والتفريط. قال: كان الإمام ابو يوسف(هـ. 182/798م.) يقول: رأيت مقدمة الكتاب أربع مائة مرة فاستفدت في كل مرتبة حالة لم يحصل²⁹³⁵ قبلها. قال: وكان من أفقر الناس مرض يوما فجاء الناس لعيادته ولم يجئ الإمام الأعظم. وقال: أنه لا يموت. فأفاق منه ثم سئل عن الإمام. قال: انه قد ابتلى بالفقر وشدائد الطريق وتيقنت انه لا يموت الا بعد حصول السعة والرفاهية في الدنيا لقوله تعالى﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾[الإنشراح، 5/94] وقد ظهر²⁹³⁶ كرامة الإمام حيث صار قاضى العسكر في زمن هارون رشيد وقد أعطاه السلطان ممالك وقرى وكروما كثيرة²⁹³⁷ ثم قال: لا تنظر إلى حال الغير أبدا ولو كان قطب الأقطاب فخلّ بين العبد ومولاه. ثم ذكر كشف العلوم للمولى زيرك والمولى الشهير بحواجه زاده مع كونهما في غاية الحمق حتى انه سمى زيرك كناية على حمقه وتيرة

²⁹³²ب: «يشد»

²⁹³³ب ج: «الرغائب»

²⁹³⁴ب: «مطيعين»

²⁹³⁵المحقق: «تحصل»

²⁹³⁶المحقق: «ظهرت»

²⁹³⁷ع - «قال: كان الإمام ابو يوسف رأيت مقدمة الكتاب أربع مائة مرة فاستفدت في كل مرتبة حالة وقد ظهر كرامة الإمام حيث صار قاضى العسكر في زمن هارون رشيد وقد أعطاه السلطان ممالك وقرى وكروما كثيرة»، صح في هامشه.

سميته الشيء بتفضيه وكان اسمه ركن الدين. قال: قد شاهدت كشف العلوم في نفسي فاني كنت في غاية الحمق لا أفهم قول أستاذ ففي الخلوتي كنت اعتقد يدي امام الكتاب تعظيما له كما فعله عثمان غازي لكلام الله تعالى فببركة ذلك كشف الله تعالى لي²⁹³⁸ العلوم والعمدة في كل مطلب السعي والجد فان من طلب وجد وجد. قال: الآن أتأسف على ذلك، فانه من حمقي ايضا ولا أعرف ان حالي لا يكون هذه صر ما فعلته سابقا. قلت: كما ان حالكم هذه في الكمال كذلك فعلكم السابق في الكمال في المرتبة المذكورة.²⁹³⁹ قال: ذكر يوما عنده توزيع المناصب عن العلماء. فقال: اذا لم يكن²⁹⁴⁰ لنا حصة فما فائدة الذكر ثم صار هو قاضي العسكر ثم ذكر تجديد هجوم العلماء للمولى عوض وذكر محاربة عسكر الإسلام مع الروافض. قال: ننظر ظهور ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم²⁹⁴¹ كان هزيمتهم كالخوارج مصررون على الخبث لأنهم مخلوقون من القهر حفظنا الله تعالى من قهره وكان عليه الصلوة والسلام²⁹⁴² يستعين بالله تعالى من سخطه ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: رأيت ان لي مقرمة فأقول ان رأسها خارج كأني أسقطها. قال حضرة الشيخ: وذلك مقرمتك استعملت في البيت ونشأ من السنن القديمة. وحكى: انكشاف الملكوت²⁹⁴³ لعائشة رضى الله عنها²⁹⁴⁴ بمجرد وضع مقرمة النبي صلى الله عليه وسلم²⁹⁴⁵ على رأسها قال انظر الى عظم شأنها²⁹⁴⁶ ثم قال: واني مذنباً لكني أفرح على أن جعلني الله تعالى من أمته وجعل آبائي واتباعي ايضا منهم ثم أفرح على أن جعل ولادتي ببروسة فان أرضها مباركة لا كأرض قسطنطينية وأدرته وبلدتك ايضا مباركة نشأ فيها الأولياء ومن جملتهم الخواجهنصر الدين وذكر بعض الطائفة. ثم قال: قيل: له يوما اذا كنت هرة مغلوبا فاجلك قريب فجاء يوما الى كرم ونهق مثل الحمار ليدفعوا له العنب فاعطى له ورق الكرم فتهيأ للموت وحكى أنه لما جاء مع المولى جلال الى شيخ صدر الدين الفتوى قرأ في الصلوة المغربل: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ [الكافرون، 1/109] في الركعتين. فقال: له المولى لا لم يعجبه حالنا فعل كذلك قال انه عامر الشيخ الأكبر ومظهرا تاما لمعارفه ثم قلت: رأيت اني متوجه الى سفر. فقبل: لي من هنا الى المقام الفلاني أربع مائة تجلى وكان معي شرح هداية للمولى زاده من علم الحكمة فاريد ان اتركه.

²⁹³⁸ب - «لى»

²⁹³⁹ع - « قال: قد شاهدت كشف العلوم في نفسيقلت: كما ان حالكم هذه في الكمال كذلك فعلكم السابق في الكمال في المرتبة المذكورة.»، صح في هامشه.

²⁹⁴⁰المحقق: «تكن»

²⁹⁴¹ب: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁹⁴²ب ج: «ع م»

²⁹⁴³ب ج د: «المذكور»، صح في هامش د.

²⁹⁴⁴ب: «رضيه»

²⁹⁴⁵ب ج: «صلعم»؛ د: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁹⁴⁶ب: «شأنه»

قال حضرة الشيخ: إن الاشتغال بالتوحيد يدفع ذلك، فإن أهل التوحيد لا يطلب غير الحقيقة. قلت: اليس التجلى من الحقيقة. قال: نعم، ولكن التجلى على أنواع بعضها من جهة الأفعال وبعضها من جهة الصفات فتجلياتها أكثر من أربعة الألف أيضا وتجلي الذات يدفع الكل والتوحيد الحقيقي ليس إلا بذلك لأنه هناك يضمحل²⁹⁴⁷ نفس الموحد أيضا فضلا عن الغير فيكون كل ما صدر على وفق ما أمر الله تعالى فطالب التوحيد الحقيقي لا يلتفت الى سائر التجليات قال: ذلك التجليات وان يرى لكونها في الطريق لكن طالب الحقيقة لا يقف معها بل يتجاوز عنها ومن ليس كذلك يفتر بها ويبقى عندها.²⁹⁴⁸ وحكى: انه كان رجل يقال له حسن خليفة من الخلوتية من المشغولين المرتاضين حتى انه كان لا يأكل في سبعة عشر يوما إلا مرة واحدة وكان يقول يجتمع عندنا العوالم فنُدفع الكل باسمائنا وذكر قوله «كريما رحيمًا مدبودهدرمان ايله» قال: انه صدر قبل أربعين سنة يعنى ان ظهوره وقع في ذلك الوقت لا انه صدر منى ثم قال: وليكن مبارك ان شاء الله تعالى وهو متعلق بالتوحيد ثم قرأ الفاتحة

غرة شهر الله رجب المرحب سنة 986 يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت انى أكلت عنبا أبيض. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك اشتهاؤه فأعطيت من عالم المعنى ويظهر في الظاهر في وقته. ثم قلت: رأيت انى جئت الى مصر لم أدخل فيها لكنى سمعت أذان العشاء وتوضأت من حوض وفي عزيمتى ان أصلي العشاء ولم أدخل البلدة.

قال حضرة الشيخ: هي مصر وجودك فحصل لك حضور بعد ان لم يكن سبب الإستغفار ثم قال: ذكر رجل ان السلطان لا يسأل عن ذنب الا عن رغبة. فقلت: له انه فاسد لأن السلطان مكلف كساير العباد فيسأل عما صدر عنه من المعاصى غير أن²⁹⁴⁹ معظم سؤاله عن الرغبة. قال: وذلك جاء في سائر الناس، فان حقوق العباد أعظم من حقوق الله بمعنى انها تعفي بالتوبة ولا يعفى حقوق العباد إلا بالاستحلال اللهم إلا ان يكون عاجزا عنه فندم على ما فعله فيرجى من فضله تعالى ان يرضى خصمه بأعطاء مقام في الجنة وقد ورد ذلك في الآثار حتى انه عليه الصلوة والسلام²⁹⁵⁰ لما ذكر ذلك بدت ثنياه من سروره.

قال حضرة الشيخ: ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم²⁹⁵¹ صورة ذلك في البرزخ لأن الاصل القضية لا يقع الا في القيمة.²⁹⁵² قال: والأنبياء صلوات الله تعالى أجمعين²⁹⁵³ مكلفون بالتكليفات غير أنهم لكونهم في عصمة الله

²⁹⁴⁷المحقق: «تضمحل»

²⁹⁴⁸ع - «قال ذلك التجليات وان يرى لكونها في الطريق لكن طالب الحقيقة لا يقف معها بل يتجاوز عنها ومن ليس كذلك يفتر بها ويبقى عندها.»، صح في هامشه.

²⁹⁴⁹ب - «أن»

²⁹⁵⁰س: «ع م»

²⁹⁵¹ب - «ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم»

تعالى لا يصدر عنهم المنهى²⁹⁵⁴ وحكى قصة قارون مع موسى عليه الصلوة والسلام²⁹⁵⁵ بسبب حده لحضوره في فقره فلما ذكر موسى عليه الصلوة والسلام²⁹⁵⁶ حكم الزنا. قال قارون: هو مختص بنا او يجرى معك. فقال: حكم الله تعالى عام لمخلوقه من الأنبياء وغيرهم الى آخر القصة. وذكر ان الشيخ عبد القادر الكيلاني كان يشتغل في مغارة فقيل له يوما كل ما اشتيت وافعل ما شئت فانك²⁹⁵⁷ وصلت الى الكمال. فقال: انه لم يقل لنبي من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام²⁹⁵⁸ ولست انا أكبر منهم وليس ذلك الأمن الشيطان فاستعذ بالله تعالى فسقط الشيطان وهرب. وحكى: انه ذكر في بعض الأخبار ان عمر رضى الله عنه²⁹⁵⁹ سئل عن انكار رجل بخلة لوقوع في خرق جسر في زمن الخلافة. قلت: ذكر الشيخ جلال الدين سيوطي في مؤلفه لبيان أحوال أهل القبور انه رضى الله عنه رأى في المنام بعد اثني عشرة سنة من ارتحاله وهو يمسح عرق جينية، فسأل فقال: الآن خلصت عن الحساب.

قال حضرة الشيخ: انه في الظاهر كذلك تربية لنا ولكن للتحقيق على أسلوب آخر. فمن رأى النبي صلى الله عليه وسلم²⁹⁶⁰ فهو ليس بذلك بل يرى شكل روحه فان شأنه أعظم منه ولا يصرف النبي الا من كان نبيا ثم قرأ الفاتحة. وقال: اليوم لا نتكلم مع أحد حتى لا يكون مانعا لحضورك وقال: قد دخل فصل خريق و خرج أغستوس واستوى الليل والنهار فبعد ثلاثة أشهر يدخل فصل الشتاء.²⁹⁶¹

بعد الظهر قلت: رأيت²⁹⁶² انى تذكرت موت شخص، فقالت اهلى: انه كان لزوجي العتيق فانه كان شيخا يلتجى²⁹⁶³ اليه²⁹⁶⁴ الطلبته وقد أكله الناس بالعين ثم شرعت في الصلوة. فقلت: لها بعد الصلوة

²⁹⁵² ع - « قال: وذلك جاء في سائر الناس، فان حقوق العباد أعظم من حقوق الله بمعنى انها تعفي بالتوبة ولا يعفى حقوق العباد الا بالاستحلال..... لما ذكر ذلك بدت ثنياه من سروره. قال حضرة الشيخ: ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم صورة ذلك في البرزخ لأن الاصل القضية لا يقع الا في القيمة.»، صح في هامشه.

²⁹⁵³ س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

²⁹⁵⁴ ب - « قال: والأنبياء صلوات الله تعالى أجمعين مكلفون بالتكليفات غير أنهم لكونهم في عصمة الله تعالى لا يصدر عنهم المنهى»، صح في هامشه.

²⁹⁵⁵ س: «ع م»

²⁹⁵⁶ ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

²⁹⁵⁷ ب - «فانك»

²⁹⁵⁸ ب: «عليهم السلام»

²⁹⁵⁹ س: «رضى»

²⁹⁶⁰ س: «ع م»

²⁹⁶¹ ب ع - « وقال: قد دخل فصل خريق و خرج أغستوس واستوى الليل والنهار فبعد ثلاثة أشهر يدخل فصل الشتاء.»، صح في هامشه.

²⁹⁶² ب - «رأيت»

أعطيني²⁹⁶⁵ كافحا. قال حضرة الشيخ: كأنك أخّرت بعض العبادات. قلت: لم أصل اليوم صلوة الظهر بالجامع الكبير ثم مكث طويلا ثم قال: والتحقيق ان نفسك مالت الى الرياسة ثم فرغت وطبيعتك اشتتت طعاما بالخامص ثم قال: اذا كان الإرشاد بحظ النفس وحب الرياسة لا ينتج شيئا بل هو ضرر لنفسه ولغيره. وحكى: قصة ثعلبه ثم حكى: قصة الشيخ الأكبر مع شيخه ابي مدين قال: معيار إصلاح النفس ان يكون الضارب و المقبل مساويين وكذ القادح والمادح. قال: وكنت في الأوائل أعظ الناس وأحب ان أجلس في صف النعال ثم تنبّهت ان فيه أيضا تلبيس النفس من جهة انها تظهر التواضع للناس. وقد ذكر الإمام الغزالي دقائق النفس. قلت: العمدة في إصلاح النفس العناية والالهية فاذا كانت تلك العناية لا يبغي لها شيء لا من جلائل ولا من الدقائق والا فلاإنسان لا يقدر على إصلاح النفس.

قال حضرة الشيخ: نعم، ولكن مجاهدة الطالب وكسبه معدة اعناية الله تعالى فالمجاهدة منا والاحسان من الله تعالى. ثم قال: الآن أو أن فقال: أهل السنة مع الروافض فلو أهملوا في هذا الأوان يجيئ الشتاء ويتبعون ثم قال: ندعو الله تعالى لأن يصلح ملك وجودنا أولا ثم يصلحهم وقرأ الفاتحة على تلك النية.²⁹⁶⁶

بعد العصر جئت اشتكيت عن الطبيعة والنفس وأظهرت الاستحياء. قال: اجعل لها اداما كالبطيخ الحلو والعنب والتين، فما أكلت بالأذن يكون ترياقا وأما ما اقتضيته طبيعتك فهو كالسّم فخذ حلا من البطيخ وكل انت حلوه واعط غيره من في البيت ويجوز أن تعمل كفحا بالخردل والملح فانه يأكل بالحم. وحكى: قصة أحمد الحرامى مع بنت سلطان واهلاك البنت بالآخرة اياه باسقاطه عن رأس سلّم رفيع. قال: والحصة من ذلك أن يعطى مقتضى الطبيعة بالإعتدال فيشتغل هي بمرادها ونحن نتجاوز الى جانب المطلوب الى ان يجيئ يوم نتخلص عنها بالكلية. ثم قرأ الفاتحة. قال: لكان هذا المجلس مجلس الفاكهة²⁹⁶⁷ ثم لما قبلت رجله قال: لا تفعل فانه لا نفع فيه قلت فيه نفع لزوال السواد وجهى. فحكى: قصة رجل من أولياء الله قد أسودّ بسبب جرم فمسكه²⁹⁶⁸ شخص توابق له عبد اسود وأعمله الحياكة ثم أبيض وجهه يوما وجاز العبد الابق. قال: ان هذه الأيام أيام مباركة يكون فيها التبديل والتغيير خصوصا هذه الليلة فخرجوا من فضله تعالى أن يصلح حالنا يبيّض وجهنا.

2 (رجب 986) يوم الأربعاء:

²⁹⁶³المحقق: «تلتجى»

²⁹⁶⁴س + «بعض»

²⁹⁶⁵ب - «أعطيني»

²⁹⁶⁶ب + «ثم قال»

²⁹⁶⁷ب ع - «قال لكان هذا المجلس مجلس الفاكهة»، صح في هامش ع.

²⁹⁶⁸ب: «فحكى»

لما دخلت على حضرة الشيخ. قال: كل بر غريجه محمود دده قال: «غريبك كرجه يوقدر اشناسى ولكن مستجاب اولور دعاسى» قال: قال الله تعالى: في الحديث القدسي²⁹⁶⁹ «انا عند نكرة القلوب ومندرجة القبور والمراد بالقبور أبدان الغرباء²⁹⁷⁰ الذى حصل لهم الفناء الكلي حتى لم يبق لهم قبر يكون فيه ونحن الغرباء ليس لنا احد غير الله تعالى. فخرجوا من فضله وكرمه ان يبذل يوما غير الغريب بالقاف. ثم سأل: عن حالى فقلت: رأيت انى أريد أن أجامع بكرا في بيت ولكن لى خوفا عن الحرامى. قال: تسمع خبرا خيرا يخلو عن الخوف. ثم قلت: رأيت جماعة من العجم على زى الشياطين بعضهم بيض الوجوه وبعضهم كالهندى ويقرؤون بعض الأبيات الالهية. فقال: لهم رجل شاه مات قالوا: هو مطلوبنا ايضا. قال حضرة الشيخ: هو علامة خير ان شاء الله تعالى وليس الآن في ديار العجم أن يكون رئيسا لهم فخرجوا من الله تعالى ان يفتح تلك الديار ويقرأ فيها الأذان ويصلى الصلوات مع الجماعة. وحكى: رؤيا السلطان سليم رحمه الله ونزاع الأولياء مع الشيخ الأكبر قدس سرهم العزيز في تسليم ديار العرب اليه وغلبة الشيخ على الكلثم قال: أن الشيخ الأكبر أعظم القدر وحكى: قصة مع قطب الأقطاب أخرج الأربعين في جبل لبنان اربعين مرة. وحكى: أن رجلا أيضا أخرج الأربعين الأربعين مرة في جبل البلقان وكان يطلع بكشف الضمائر. ثم قال: بأمثاله لا يحصل الوصول الى الحقيقة بل الكرامات الواقعة في العالم ليست شئ. قال: هى في الطريق ولكن لا تلتفت اليها لأن ما كان في عالم الإمكان لا ينبغى لأن يطمع فيه ثم قال لا تتقيد بقيد واجعل عزيمتك الى حصول المقصص الأسمى ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: كان الصوفية يقولون آتينا العدم والمراد الفناء يسر الله تعالى ثم قال: قد زارنا اليوم محمد بيكم ونبك فعمرها الله تعالى²⁹⁷¹ ذكر مسئلة الوقف. ثم قال: ذهب عقلى ولم يبق في خاطرى مسئلة وجاء هنا السيد من طلبتنا وطلبت منه ذكر بعض الكلمات فاشتغل هو وأتمها ودعى وانا ذهبت عنى. ثم انتهيت²⁹⁷² ثم ذكر ترتيب التعينات ان الإنسان نفس المخلوقات ترتيبا ونظما فهو على الترتيب البديع فقد تنزل في صور كثيرة الى هذا الشكل الغريب والهيكل العجيب ولذلك ظهر الأنبياء الكرام من الانسان والملائكة وان نشأ منهم الرسل ولكنهم على أسلوب آخر. قال: ان الإنسان عين التنزل يتجاوز عن الترتيب الواقع في المخلوقات ولكنه ينبغى ان لا يلتفت السالك الى ذلك في السير الى الله تعالى حتى يصل الى الحقيقة، فبعد حصول المقصود لو أرسل الى الإرشاد يرى الترتيب المذكور. قال: يوصل بالفناء الى البقاء ثم قرأ الفاتحة.

3 (رجب 986) يوم الخميس:

²⁹⁶⁹د: «البيت المقدس»

²⁹⁷⁰ب: «الغريب»

²⁹⁷¹ب + «سبحانه»

²⁹⁷²ب ع - « ذكر مسئلة الوقف ثم قال ذهب عقلى ولم يبق في خاطرى مسئلة وجاء هنا السيد من طلبتنا وطلبت منه ذكر بعض الكلمات فاشتغل هو وأتمها ودعى وانا ذهبت عنى ثم انتهيت»، صح في هامشهما.

قلت: رأيت انى أجامع امرأة حسناء ولكن لم يوجد الدخول. قال حضرة الشيخ: تفكرت مالا لا أعرف انه حصل او لم يحصل. ثم قلت: رأيت ضربت مسكينا بسكين آخر ومشفى للتحديد. قال حضرة الشيخ: وقعت بين خبرين هتين أحدهما من الآخر. ثم قلت: رأيت ان السراج يقول: ان مجذوبا أزال بكارة بكر وقضى منها الوطر ووصل الى مراده. قال حضرة الشيخ: سمعت خيرا ساترا وسمع وقد سمعنا أن عسكر الإسلام هزموا الروافض ولما هرب منهم اثنان من الباب ضرب الوزير مصطفى باشا عنقهما ونصب مكانهما غيرهما فبعده فبعده ان شاء الله تعالى لا يقدر على المقابلة فلو ان الرعايا أخذوا رئيسهم وسلّموه الى عسكر الإسلام لا سترحوا ثم قال: نرجو من الله تعالى أن يحصل اصلاح في ملك وجودنا أيضا ثم قال: اشتغل اليوم في خلوتك وصل الظهر في الجامع وان شئت صل العصر أيضا ثم قرأ الفاتحة لروح الواقف.

بعد الظهر في الجامع خطر ببالي ان أقول الى متى أجتهد في عالم الإمكان بالنفس والطبيعة الا يفتح لى باب من عالم المعنى ففي تلك الحالة جاء شاب امرد وطلب الدعاء، فقرأ الفاتحة ولم اهرب لأنى يتقنت بانه سلط على من قبل من منعى عن الاختلاط ثم اشتغلت بالتوحيد فرأيت انى اكل معكم النانه توزج مع اللوز. قال حضرة الشيخ: آوان عطاء الله تعالى فعله يصل اليك نصيب ورزق منه أيضا ثم قال: قد اشتهر الخبر الخير وشاع فان عسكر الإسلام أخذوا الشروان ولم يشوشوا إسكانهم لكونهم من أهل السنة والجماعة ولكن نهبوا ما في أطرافها من القرى، فان شاء الله تعالى يسهل الأمر بعد ذلك. قال: أظنّ انهم يحاربون بعد اليوم تعظيما لا شهر الحرم خصوصا رجب فانه انما ثمى بالأصم لأن العرب امير اعونه في الجاهلية مع حرصهم على القتال فلا يسمع فيه قعقة السلاح ثم قال: ان صاحب الكشاف قد جاء في تحقيق ألفاظ القرآن الكريم في تفسيره وانما الكلام في مذهبه. قلت ذاك امر لا يكون الا بعناية الله تعالى وهدايته. قال: قلت: في الأوائل اكريكذره فيض اوله عنايت در عالم خلقن احراق ايتميه نار. ثم قال: ان الله تعالى عبادا يقال: لهم الابرار فهم مستجاب الدعوة فلو لا أن يكون بينهم وبين العصاة حجاب لدعوا عليهم بالهلاك لأنه لا يتحمل على ذلك غير الله تعالى. قلت: كأنهم في الأسافل رتبة والّا فكيف يدعون عليهم اما ينظرون الى الحقيقة. قال: ليسوا في الأسافل فهم واصلون على قدر حالهم ولكنهم لم يقعوا مظهرا للقهر فهم دائما في جانب اللطف فذلك لا ينصرون الى القهر. قلت: في التجاوز عن اللطف والقهر. قال: ذلك حال من نظر الى التوحيد الحقيقى لا حال راعى المراتب فالمراتب قائمة في محالها²⁹⁷³ قال ذلك توحيد حقيقى صرف مرتبة عالية لا يتيسر الا لواحد بعد واحد وقد قال الله تعالى: في حق الأبرار ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [المطففين، 22/83] ولم يقبل لفي وصلة ثم نحمد الله تعالى على أن أهل اللطف غالب في ديارنا وأهل القهر مغلوبون فلذلك يغلب عسكر الإسلام على غيرهم أهل القهر ثم قرأ الفاتحة.

4 (رجب 986) يوم الجمعة:

²⁹⁷³ب - « قال: ذلك حال من نظر الى التوحيد الحقيقى لا حال راعى المراتب فالمراتب قائمة في محالها»، صح في هامشه.

قلت: رأيت ان جماعة يمنعون شخصا فقيرا عن طريقة بحظوظ انفسهم وانا قادر على منعهم غير اني اهرب عن التهمة باهتمام ان يقال: انه جالسون الروافض. قال: انها ليست من الطريق كأنك ترحمت على شخص لكنه عند التحقيق ليس ممن يترحم عليه. ثم قال: ويحتمل ان ترحمت على حال نفسك او طبيعتك ولكنهما ليستا بجديرين للترحم. قال: انكشاف حلية من حيلهما خير عندي من انكشاف العالم. قلت: اجتهادي معهما في هذا العالم الثاني ليس الا مشقة لا يقيد شيئا. قال: له مدخل في الاحكام والدوام. قلت: احكام ما كان في العالم الامكان ليس مما يرغب فيه، فلو كان فظهر عناية ثم المقصود. قال: يكون خيرا ان شاء الله تعالى قبل²⁹⁷⁴ الجمعة. قال حضرة الشيخ: تكلم لى عن أحوال الملكوت ويقول أتريد بذلك اتحاد الملائكة في عالم الملكوت؟ فقلت: نعم فقال: فما قولك في حقنا في هذا العالم. فقلت انا حقير ذليل.²⁹⁷⁵ قرأ الحطيب اليوم اليوم في الصلاة قوله تعالى ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾²⁹⁷⁶ الى قوله ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾²⁹⁷⁷ بعد الجمعة.²⁹⁷⁸

قال حضرة الشيخ: يوم الجمعة وكذا سائر الأيام يجئ ويذهب بلا تغير ولا تبديل ثم أنشد «قمو بلدكرا شاهدى وحالم خرقنه دوشدى قمويارنلرم قاجدى اونلمز درده دوش اولدم» ثم قال: يجئ زمن آه²⁹⁷⁹ الطالب وهذه مرتبة عظيمة كيف يكون²⁹⁸⁰ الفرقة مرتبة عظيمة قال: هو كقول ابن الفارض ووصل بعدى واقتراى تباعدى بل هذا أعلى منه فانه²⁹⁸¹ مقول بنوع الوجود، وأما هذا فمحض الفناء ليس فيه أثر الوجود. قال: كانوا يقرؤن في الزمن الأول أبياتا «دردمهاولمكدن اوزكه يوق دواشمدن كروا كونده بيك كزاولرم بن مبتلا شمدن كرو يارمى اغياريله كورمكدن اولدم بكدر بنا اى اجل اهلا وسهلا مرحبا شمدن كرو» قال: كان المرحوم سنان دده ينظر الى ما في العالم ويبكى ويقول الموت خير من رؤية الحبيب مع الرقيب. قلت: أتريد به الظاهر. قال: كانه²⁹⁸² كذلك على نظره فاسلوبه. قال: وأهل المعرفة اسلوبهم عجيب. نخلّى مثل هذا الكلام لأنه ليس بحالنا حتى لا يشبه بحنطة السائل. قال: هل تعرفها؟ قلت: أنتم أعلم. قال: هي مخلوطة لأنها تجمع في مواضع عديدة

²⁹⁷⁴ب: «بعد»

²⁹⁷⁵ب - «ان حضرة الشيخ تكلم لى عن أحوال الملكوت ويقول أ تريد بذلك اتحاد الملائكة في عالم الملكوت فقلت نعم فقال فما قولك في حقنا في هذا العالم فقلت انا حقير ذليل»

²⁹⁷⁶﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ۖ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة، 197/2]

²⁹⁷⁷﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [البقرة، 202/2]

²⁹⁷⁸ب - «بعد الجمعة»

²⁹⁷⁹س - «آه»

²⁹⁸⁰المحقق: «تكون»

²⁹⁸¹ب - «فانه»

²⁹⁸²ب: «كان»

فهى من أنواع مختلفة اللهم الا ان نطمئن فنكون متحدة فينبغى ان نراعى²⁹⁸³ حالنا حتى نحصل²⁹⁸⁴ الامتياز²⁹⁸⁵. قلت: اذا روى المراتب بهتمكم عالية لا يقع الخلط. ثم قال: ينبغى ان يراعى التشبيه في مقامه والتنزه أيضا في مقامه ويفهم الكلام صحيحا. قال: كيف نفهم معنى قوله عليه الصلوة والسلام²⁹⁸⁶ تارة²⁹⁸⁷ «أرحني يا بلال»²⁹⁸⁸ وأخرى «كلمنى يا حميرة»²⁹⁸⁹ فقلت: أنتم أعلم. قال: هذا الاختلاف بالنسبة الى إرشاد أهل الترقى وأهل التنزل لا بالنسبة الى ذاته. فانه عليه الصلوة والسلام²⁹⁹⁰ في ذاته على سنة واحد لا تبديل ولا تعبير فيها²⁹⁹¹ كان يتكلم في مجلس واحد لرجلين أحدهما من أهل الترقى والآخر أهل التنزل ينعم كل منهما ما يليق بهما ولذلك قال عمر رضى الله عنه دخلت يوما²⁹⁹² على النبي صلى الله عليه وسلم²⁹⁹³ وهو يتكلم لأبى بكر رضى الله عنه فلم أفهم معنى قوله. قال لأن عمر رضى الله عنه كان اذ ذاك في التنزل بخلاف ابى بكر رضى الله عنه وكان عليه الصلوة والسلام²⁹⁹⁴ جامعا للوصللة والفرقة. قال: الترقى لا يكون بدون التنزل وكذا التنزل لا يكون بدون الترقى. قلت: كنا نظنّ وراء ذلك شيئا. قال: اذا تم الترقى والتنزل كيف يبقى شئ وراءه والّا كيف يوجد التوحيد التام²⁹⁹⁵. قال: فما تقول في ذلك قلت: كنت لا أعرف الى الآن، فلما عرفته آمنت به وصدّقته. قال: الحمد لله سبحانه. قال: ينبغى للطالب ان لا يصاحب الاّ مع من وصل الى الكمال التوحيد. ثم تنزل للإرشاد ولا يصاحب مع من لم يكن كذلك. قال: من عرف الحق كل لسانه لأنه المتكلم لغير الواصل العارف²⁹⁹⁶ فاذا حصل²⁹⁹⁷ المعرفة فلا يبقى للكلام محلّ. ثم قال: فتخدمك ان شاء الله تعالى في بعض

²⁹⁸³ب: «يراعى»

²⁹⁸⁴ب: «يحصل»

²⁹⁸⁵س - «الامتياز»، صح في هامشه.

²⁹⁸⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

²⁹⁸⁷ب - «تارة»

²⁹⁸⁸سنن ابى داود، (4171)

²⁹⁸⁹ب - «قوله عليه الصلوة والسلام تارة «أرحني يا بلال» وأخرى «كلمنى يا حميرة»»، صح في هامشه.

²⁹⁹⁰س: «ع م»

²⁹⁹¹ب - «في ذاته على سنة واحد لا تبديل ولا تغيير فيها»

²⁹⁹²س - «يوما»، صح في هامشه.

²⁹⁹³س: «ع م»

²⁹⁹⁴س: «عليه السلام»

²⁹⁹⁵ع ب - «قال: الترقى لا يكون بدون التنزل وكذا التنزل لا يكون بدون الترقى. قلت: كنا نظنّ وراء ذلك شيئا. قال: اذا تم الترقى والتنزل كيف يبقى شئ وراءه والّا كيف يوجد التوحيد التام»، صح في هامشهما.

²⁹⁹⁶ب س - «العارف»، صح في هامش س.

²⁹⁹⁷المحقق: «حصلت»

الخدمة فاذا كُفِّناك بها فأقبلها بحسن القبول لأنك قد وقعت في حالة فعلائها الأ طاعة. قلت: أمركم مطاع وذلك بعنايتكم أيضا. ثم استأذنت في أكل لقمة الوالدة. قال: كلها بالتسخين.

5 (رجب 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى أكل تفاحا لذيذا لطيفا. قال: جميع الفواكه في زمنه يدل على الطاعات والعبادات تقبل الله تعالى. ثم قلت: رأيت انى حملت دابة سبعة أزواج من الصاديق وانى أريد ان أسافر. قال: اردت ان تسافر ولكنك اشتغلت بعد ذلك ففرغت. ثم قلت: رأيت أكلت الازر مع اللبن ولم أجده لزياء، فقلت ان لبنه محتاج الى الطبخ. ثم رأيت المرحوم خواجه سيدى يقول: للمرحوم استادى رأيت انى أقرأ القرآن فقرأ آية فيها بعض الألفاظ ليس من نظم القرآن. ثم قال: كأنه من الشيطان. قلت: بل الروح قد يرى ما يراه بلا ججاب وقد يراه معه بسبب كنا فطنا فيتألم الروح المسكين ثم بكيت وقلت: آه من جهالتنا.

قال حضرة الشيخ: أما أولها فقد أكلت طعاما ولم تجده كما تتوقع وأما الثانى فحاصله انك قرأت القرآن ولكن لا في محله ولا كما ينبغى قلت: كان من عادتي ان أقرأ الفاتحة اذا قالوا في جمع الفاتحة. واستغل مكانها بالتوحيد. قال: كأنها صعبه²⁹⁹⁸ ذلك. ثم قال: بكفي في مثل ذلك أن يقرأ الفاتحة في آخر المجلس مرة واحدة. فانه قيل يلزم قرأة الفاتحة. اذا قيل الفاتحة. قلت: ذلك في تفصيله. قال: لا كلام في التصلية وانما قولى في الفاتحة وما في التصلية فينبغى ان يصلى عليه²⁹⁹⁹ عليه الصلوة والسلام³⁰⁰⁰ لانه ورد في الأحاديث «من لم يصلى علي اذا ورد اسمه فقد جفانى»³⁰⁰¹ وكان الخلوتية يشتغلون بالتوحيد بلا تصلية ويقولون أن التوحيد يوصل الى الذات ولا يحتاج الى الوسيلة ولكن ذلك نظر قاصر. فانه لا استغناء عن توسيله عليه الصلوة والسلام³⁰⁰² ولو كان³⁰⁰³ الواصل في نفس الذات الجلية بالفعل فان الواصل وان كان واصلا الى الذات ولكن مرتبة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³⁰⁰⁴ أعلى وأجلى خصوصا مرتبة نبينا صلى الله عليه وسلم³⁰⁰⁵ وحكى أن الشيخ نورى. قال: يوما في كشفه اعزرنى يا بنى الله فان محبة الله غلب على محبتك. فقال عليه الصلوة والسلام: ³⁰⁰⁶محبة أيضا محبتنا قلت: ما وجه هذا القول.

²⁹⁹⁸س: «صورة»

²⁹⁹⁹المحقق: «النبى»

³⁰⁰⁰س: «عليه عليه السلام»

³⁰⁰¹الموضوعات للصغاني، 43 (13411)

³⁰⁰²ب س: «عليه السلام»

³⁰⁰³ب: «وان كان»

³⁰⁰⁴ب: «عليهم السلام»

³⁰⁰⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»، س: «صلعم»

³⁰⁰⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»، س: «عليه السلام»

قال حضرة الشيخ: انه من التصور في التوحيد فلولاً ذلك لما قال: هذا ثم قال: وإما طريقتنا فنصلي على النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁰⁷ ثلاث مرات قبل التوحيد. ثم نشغل به ونصلي أيضاً في قدر مئة من التوحيد فنوحده الله ونرجوا رحمته ونصلي عليه³⁰⁰⁸ الصلوة والسلام³⁰⁰⁹ ونرجوا شفاعته. قال: اذا صليت ثم اشتغلت بالتوحيد تجد فيه الترقى سبع مرات على التوحيد بدون التصليّة وهى توحيد معنى على نمط قوله عليه الصلوة والسلام³⁰¹⁰ «من أكرم عالماً فقد أكرمنى ومن أكرمنى فقد أكرم الله تعالى»³⁰¹¹ ثم قال: صلى على النبي صلى الله عليه وسلم³⁰¹² بلسانك ووحده الله سبحانه بروحك، وقل لا اله الا الله في ترقيك ومحمد رسول الله في تنزلك. قال: اذا وصل التوحيد الى الروح يتم الأمر³⁰¹³ والجمع بين الترقى والتنزل من دأب الكمل. قلت: أن التوحيد لا يختص باللسانى. قال: ذلك باب فأدخل من ذلك الباب؛ فكن على وجه يوجد كل شعرة من شعرات لحيتك. فقبلت زيل الشريف. قال: مكتوب في باب الجنة لا اله الا الله مع محمد الرسول الله قلت: كيف فيما فوق الجنة. قال: في كل مرتبة لاستغناء عنه عليه الصلوة والسلام حتى في حال الوصول الى الذات³⁰¹⁴ قال: كنت في الأوائل اسمع تسبيح الأشجار في طريق قبوليجه ثم ذكر قول المرحوم يونس أمره «موسى بكأ نه حاجت ثعبان قيوسى دكل.» قال: أن روحه وصل بطريق النظر ولكن هذا التعبير ليس كما ينبغى فانا لو اجتمعنا واجتهدنا في طول عمرنا لا نصل الى المرتبة واحد من الانبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين.³⁰¹⁵ قال: وقلت في مكانه «موسى بكأ يار اوله» قال: وسبب صدور مثل هذه الكلمات منه لعدم وصوله بالسلوك والكسب بل بمجرد نفس شيخه وهمته وان كان قد تعب أولاً ولكن ذلك التعب صار سبباً لهماه لا انه من السلوك.³⁰¹⁶ قال: وكذا الطلاقه لفظ في أول كلامه هذا على الله تعالى ليسى كما ينبغى لأن الروح من اسامى المخلوق ولم يطلق عليه تعالى فمن وصل بدون السلوك كمن وجد كنزاً يتكلم ما يجرى على لسانه وان المناسب ان لا يجيئ حق لبعين الى اللسان فان الكمال ان يراعى الظاهر ايضاً كما أنه يراعى الباطن، فانه طريقة الأنبياء صلوات الله أجمعين³⁰¹⁷

³⁰⁰⁷س: «ع م»

³⁰⁰⁸ب - «عليه»

³⁰⁰⁹س: «عليه السلام»

³⁰¹⁰س: «عليه السلام»

³⁰¹¹ب ع - « قال: اذا صليت ثم اشتغلت بالتوحيد تجد فيه الترقى سبع مرات على التوحيد بدون التصليّة وهى توحيد معنى على نمط قوله عليه الصلوة والسلام «من أكرم عالماً فقد أكرمنى ومن أكرمنى فقد أكرم الله تعالى»»، صح في هامشهما؛

³⁰¹²س: «صلعم»

³⁰¹³ب ع - « قال: اذا وصل التوحيد الى الروح يتم الأمر»، صح في هامشهما.

³⁰¹⁴ب - «قال مكتوب في باب الجنة لا اله الا الله مع محمد الرسول الله قلت كيف فيما فوق الجنة قال في كل مرتبة لاستغناء عنه عليه الصلوة والسلام حتى في حال الوصول الى الذات»

³⁰¹⁵س: «صوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁰¹⁶ب + «الكسب»

³⁰¹⁷ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

اذ لم يصدر منهم كلام يتأبى عنه السامع. قال: وليس مرادى الطعن في المرحوم **يونس** أمره بل المقصود بيان طريقة الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين³⁰¹⁸ ثم قال: يا ولدى وليكن هذا على ذكر منك فقبلت زيله الشريف وقلت نرجوا من فضله تعالأن يكتب الكل في قلبى وأكون متأدبا بآدابكم ولولا ذلك؛ ليصدر³⁰¹⁹ منى أيضا كلمات اقبح من الكل. وحكى أن شيخ الأكبر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم سوى واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام زوج بنته لعلي مرم الله وجهه وكان يبيت في بيتها بلا تلتف ولم يكن لي بنت حتى أفعل كذلك.³⁰²⁰

ثم حكى: أن ابن سينا (هـ. 1037/428م.) أوقع في جهنم لقوله أن القتل كاف مستغنى عن النبي صلى الله عليه³⁰²¹ ثم قال: انه بقوة عقله كان يظهر ما يشبه الخوارق بصنعه وكان يثقب الحديد بصنعه وصنع أيضا صورة أيضا على شكل العبد الحبشى وأرسله الى السوق لخدمته وكان يحب رأس الغنم. قال: والفقراء أيضا يحبونه فلو شئت قدر طبخه في البيت وكل. فقال: له يوما سلطان عصره كيف لا تدعى النبوة. وحكى الى آخر القصة كيف ادعى وانا عاجز عن اجراء حكم على عبد حبشي وقوله عليه الصلوة والسلام³⁰²² في حق الأولين جار من عهده الى هذا الزمان.

قال حضرة الشيخ: أظن أن قوله هذا صار سببا لنجاته. وحكى: ان أبرهمه لما قصد على هدم الكعبة تلاً لأ نور النبي صلى الله عليه وسلم³⁰²³ على سطحها حتى رآها سكانها، ففرحوا فارسل الله تعالى عليهم ابابيل ﴿تَرْمِيهِمْ بِجِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ﴾ [الفيل، 4/105] فأهلكهم واغتنم أهل مكة. قال: انظر الى معجزة عليه الصلوة والسلام³⁰²⁴ وقدره الله تعالى حيث أهلك اصحاب الفيل بجارة من سجل مع انها لم تضر للطيور الحاملة اياها ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: لا يعجبني أيضا أشرف زاده «كوز ندم مالك مالك ونعمان كورنمز» فان قدر إمامنا الاعظم ابى حنيفة رحمه الله عظيم. وحكى: أنه عمل بقوله في الاستثناء. قال: قد حصل المراد انه الإمام تغمد الله تعالى بغفرانه. ثم قرأ الفاتحة. لأرواح السلف ويجعل الله تعالى غزانا مباركة ثم استأذنت في بيع الغرود وسائر الأسباب، فأذن وقال أفعله فان حصول الخفة خير.

³⁰¹⁸ب - «صلوات الله عليهم أجمعين»

³⁰¹⁹المحقق: «تصدر»

³⁰²⁰ب س ع - «وحكى أن شيخ الأكبر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم سوى واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام زوج بنته لعلي مرم الله وجهه وكان يبيت في بيتها بلا تلتف ولم يكن لي بنت حتى أفعل كذلك.»، صح في هامش س ع.

³⁰²¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁰²²س: «ع م»

³⁰²³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁰²⁴س: «ع م»

جئت بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: تقبل الله ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: وحد الله تعالى في طريق المدرسة وقرأ هنا سورة الإخلاص ثلاث مرات.

6 (رجب 986) يوم الأحد:

رأيت انى مقرب السلطان بحيث يقولون انه أقرب وأحب الى السلطان من أولاده.³⁰²⁵ قلت: رأيت انى أرسلت الى سفر اليمن وانا على فرس في الطريق والمرحوم استاذى مباشر في ذلك الإرسال بالحزن وأقول كنت لا أتوقع ذلك من استاذى.

قال حضرة الشيخ: لأى شئ تخزن؟ قلت: من مشقة السفر. قال: فان هذه الرؤيا في غاية الحسن، والمراد بالعين يمن الحقيقة وهو من اليمن وهو المراد باليمن في قوله عليه الصلوة والسلام³⁰²⁶ اطلبوا الرحمن من قبل اليمن وأن حمل أهل الظاهر على اويس القرنى قلت: انه خطر ببالك استبعاد الوصول الى الحقيقة وليس بذلك، فانه يسير بفضل الله تعالى، فستكأف انت ببعض التكاليفات فلا تشتغلها لأن المحنة والبلاء من جانب الحبيب الزمن من ذوق الأغيار «هركه ايويك بلاسن سودكندن چكمدى كيمدى اول يار النذن خلعت عبد شكور» ثم قال: كسر ليلى آناء مجنون ورقصه من شوقه. قال حضرة الشيخ: المراد به اناء الوجود وانكساره فناؤه عبارة عن فناء الكلي وهو مقام عال. قال: ان العشاق يتحملون على المحن واما نحن المساكين فضعفاء لا نقدر على التحمل أصلاً فنرجوا من فضله واحسانه ان يترحم بالطاقة الواسعة ورحمة الكاملة ولا تحلنا بالطاقة لنا به قال: قل دايماً (رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ)³⁰²⁷ قال: وفي ترجمة المثنوي «چون يميندن قو خو الذى مصطفى أنك ايله بولدى يمن اوليا بث» ذكر ان السلطان محمود مع اياز سارا ليلة فلقيا سنة انفار فذكر كل خاضيته، فقال رئيسهم خاصيتى انى أعرف في النهار من رايته في الليل. وقال الآخر انا كامل في القاء السلسلة وذكر منها «كورنبيلر سرو ربك كوچونى عرشه ايركوردى كمندى اوجونى جون يميندن توخو الذى مصطفى اوليايه اندن ايرشدى صفا» فلما جاء³⁰²⁸ التوبة الى السلطان قال: «چون سقالم دپر ودين دار ايدم اى نيجه طوتقونلرى بزاد ايدم» ثم دخلوا في خزينة السلطان وهو معهم فأخذوا ما أخذوا فسأل عنهم مكانهم فعرفوه فلما

³⁰²⁵ب ع - «رأيت انى مقرب السلطان بحيث يقولون انه أقرب وأحب الى السلطان من أولاده»، صح في هامشهما.

³⁰²⁶س: «عليه السلام»

³⁰²⁷(لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۗ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ۗ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ۗ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۖ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا ۗ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) [البقرة، 286/2] | ب ع - «قال: ان العشاق يتحملون على المحن واما نحن المساكين فضعفاء لا نقدر على التحمل أصلاً فنرجوا من فضله واحسانه ان يترحم بالطاقة الواسعة ورحمة الكاملة ولا تحلنا بالطاقة لنا به قال قل دايماً (رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ)»، صح في هامشهما.

³⁰²⁸المحقق: «جاءت»

أصبح أحضر الكل بالحبس فلما رآه صاحب النظر لغيره لا تخافوا فان السلطان من كان معنا الليلة فعفا عنهم السلطان و أعطاهم ما أخذوا.

قال حضرة الشيخ: قد اطلقهم السلطان بحرمة صاحب النظر ذلك في حقنا سلطان الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين³⁰²⁹ فخرجوا من فضله تعالى ان نطلق بحرمة عليه الصلوة والسلام³⁰³⁰ من قيد البشرية ودتها. قال حضرة الشيخ: وذلك انه عليه الصلوة والسلام³⁰³¹ مظهر الذات ونحن المساكين³⁰³² تحت شعلته فخرجوا ان يصل اليها من ذلك النور ايضا بحرمة وشفاعته. قال: وسائر الأنبياء عليهم الصلوة والسلام وان كانوا مظاهر الذات لكنهم في تعينهم وتعين فخر العالم صلى الله عليه وسلم وأعلى من الكل ثم قرأ الفاتحة.

وذكر انه جاء ثلاثة انفار واحد منهم وصل في اثني عشر يوما و واحد في ثلاثة عشر يوما و واحد في اربعة عشر يوما³⁰³³ قال: جاء بواب مقرب عند السلطان وذكر أن انهزم الروافض واقع وقد كان ذلك بالموضع المعروف بسعيد چوقرى وقد ظهر معجزة سلطان الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين³⁰³⁴ وجرح رئيسهم وهرب وقد جمع بعض العفاريات على زعمهم والمذهب عندهم هو الشدة ولكن الله تعالى غالب الى أمره وينصر على من يشاء من عباده.

بعد الظهر دخلت³⁰³⁵ في الجامع الكبير «مادى واع وقال: خاصله اچون غازيلر اچون اول حال اله كچمشلر اچون» فانتهيت. قال حضرة الشيخ: قد شاع خير الأخبار وانهزم الروافض فح يكون الحال على اسلوب آخر بل انهزامهم أشد من موت رئيسهم ثم ذكر الشيخ الذى قتله الحرامية في محلتنا الليلية. قال: كان المرحوم من أقرباء المرحوم كريم لى وكان كريم چلبى محب الفقراء غير انه كان غضوبا حتى قصد يوما أن يضرب خير الدين العبد وقد عزلوه لحدة نفسه. ثم ان الله تعالى أعطى مراده بمحض لطفه.³⁰³⁶ قال نعم الحال حاله اذ صار يشهد الليلة الاثنين في شهر رجب وقد ورد في الأحاديث انه يرفع السؤال عن الموتى في هذه الأشهر الحرم فيرجى من فضله تعالى ان لا يسألوا بعدها ابدا على ما هو اللائق بكرم من كان أكرم الاكرمين. قال الظاهر في

³⁰²⁹ب: «صلوات الله عليهم أجمعين»

³⁰³⁰س: «ع م»

³⁰³¹ب س: «عليه السلام»

³⁰³²ب - «المساكين»

³⁰³³ب ع - «وذكر انه جاء ثلاثة انفار واحد منهم وصل في اثني عشر يوما و واحد في ثلاثة عشر يوما و واحد في اربعة عشر يوما»، صح في هامش ع.

³⁰³⁴ب س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁰³⁵س - «دخلت»

³⁰³⁶ب ع - «قال: كان المرحوم من أقرباء المرحوم كريم چلبى وكان كريم چلبى محب الفقراء غير انه كان غضوبا حتى قصد يوما أن يضرب خير الدين العبد وقد عزلوه لحدة نفسه. ثم ان الله تعالى أعطى مراده بمحض لطفه»، صح في هامشها.

هذه الأشهر اللطيف العرف ولا ظهور للقهر فيها. ثم ذكر شيخه رحمه الله. وقال: كان³⁰³⁷ له قدرة كثيرة وكان لحيته تشبه لحيتك. ثم قال: ننصبك مقام³⁰³⁸ لمن شاء الله تعالى. قلت: ليكن³⁰³⁹ قدرته مباركة وكونى عبدا في بابكم العالى يكفي سعادة وقدرة لى. قال: العبودية مرتبة عظيمة ولذلك قال الله تعالى: (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ)³⁰⁴⁰ ولما اشتكى الشيخ أبو يزيد البسطامي عن المحن والبلاء قيل له كن عبدا فاسترح. ثم قال: العبودية عن التسليم الكلي، فإذا حصل ذلك يوجد³⁰⁴¹ الاستراحة. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اقرأ اليوم في المدرسة سورة يس. قلت لم يبق في خاطري غير التوحيد. قال: اقرأ سورة الإخلاص ثلث مرات أيضا واجعل التوحيد في الكل.

7 (رجب 986) يوم الاثنين:

قلت: رأيت على حمار في طريق، ورأيت من بعيد بعض الناس عمائمهم ظرف³⁰⁴² من الفرد. قال حضرة الشيخ: اقتضى طبيعتك شيئا أى جماعا غير الطعام فدفعته. ثم قلت: رأيت انه انكشف لى عالم حسنت لم أر مثله في عمرى ورأيت فيه امرأة واحدة. قال: انكشف لك بعض الحال ولكن خطر شئ من الدنيا يسيرا ثم قال: قد سمعنا حجوم بعض الأشخاص في الأطراف على زى طلبة العلم وأمر السلطان بقتلهم ووجد عندهم بعض تاج الروافض وسمعنا أن العلماء ساكتون الآن لكن لا من باطنهم ودفعوا الى السلطان عروض الأحوال جديد، فقال: ليأتى كل منهم حتى يسأل وينظر فلم يجبئ أحد. وقال المولى عوض: وأنا وجدت فتوى أقوى وأعلى من فتوى المفتى. ثم قال: هذه الكلمات خارجة عن طريقنا ولكن تنقيد بأحوال المسلمين. قال: ننظر الى مجيئ خبر خير أقوى من الأول من جانب العسكر قبل الشتا يسر الله تعالى وقرأ الفاتحة. ثم استأذنت في الرأس. قال: كله فانه من طعام أهل الله تعالى.

جنبت بعد الظهر وقلت: ليس لي شئ. قال حضرة الشيخ: العدم والوجود وعلى السواء. ثم قال: كيف تعرف حال السؤال والجواب³⁰⁴³ ثم قال: كيف نعرف حال السؤال والجواب؟ قلت: أنتم أعلم. قال: هو صورة الترقى والتدنى أما رأيت ذلك في ملك وجودك. قلت: كثيرا. قال: مما كان في الآخرة فهو تفصل ما شاهدته في ملك

³⁰³⁷المحقق: «كانت»

³⁰³⁸ب - «مقام»، صح في هامشه.

³⁰³⁹المحقق: «لتكن»

³⁰⁴⁰(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) [الإسراء، 1/17]

³⁰⁴¹المحقق: «توجد»

³⁰⁴²ب: «ضرب»

³⁰⁴³ب س ع - «قال قد ثبت في الحديث الصحاح أن السؤال و الجواب في هذه الأ شهر فارتفع اليوم يرجى أن يكون مرفوعا أبدا»، صح في هامشهم.

وجودك بالأعمال. قال: والخواطر والرؤيا أيضا صور الترقى والتنزل. قال: هذا هذا حال من لم يتجاوز عنهم وأما الذى فوق الترقى والتنزل، فليس بذلك وقد قلت: في خطبتى المنزّه ذاته عن الزيادة والنقصان، وهو الله سبحانه فمن لا يكون كذلك لا يليق للالوهية فلا تتخذه معبودا بل المقصود هو المنزّه عن إمارة الحدوث والإمكان وعن وهمة التبدل والتغيير والزيادة وجنيد البغدادى لما أشكل³⁰⁴⁴ عليه مرتبة من التوحيد الحقيقى؛ جاء الى أحمد الصديق وكأنه لم يتخلص عن الشرك الخفىّ فما دام لم يصل السالك الى التوحيد الصرف لا يتخلص عنه، فأزال شبهته بدور موزون، فحصل له التوحيد الصديق والكفار وان كان بعضهم توحيد ولكنهم ليس لهم تصديق. قال: قد ذكرت لك تلك القصة مرارا ولكن هذا بالدور فما ذكرته الآن ذوقى لا بطريق القال وانما هو مبايعة الحال بل المقام. قال: أخرج الظاهر عن قلبك وخلّ الأهل والأولاد وكن فريدا في العالم وابتلائك بالمحن والشدائد خير عندى. وحكى: قصة ثعلبة رضى الله عنه مع النبيّ صلى الله عليه وسلم³⁰⁴⁵ وقوله له «لا أرى لك إلا ما أرى لنفسى»³⁰⁴⁶ قال: وكان اذ ذاك في ثعلبة انانية وجود. قلت: كنت لو ان النبيّ عليه الصلوة والسلام انانية أولا بإشارة بسيرة ثم أعطاه مراده.

قال حضرة الشيخ: أصله انك لو أطيت اليوم جميع المراتب³⁰⁴⁷ بنظر واحد وصلت الى الكل لا يدوم ذلك فيك، وانما الدوام والثبات فيما يحصل بالكسب على التدريج ومثاله من وجد الكنز قال: وأيضا ان الأخطاء على قدر قابلية في ملك وجوده والنبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁴⁸ سعى كثيرا في إيمان الى جهل ولم يفد لعدم قابلية له. قلت: فما وجه السعي؟ قال: لأنه قد يغلب على القهر وأيضا جاء منه ولد فأمن وصار من كبار المفسرين ونظيره أن القهر في زمن نوح عليه الصلوة والسلام³⁰⁴⁹ لما نزل على قومه صار تعلّقا خمسين عاما الى من ظهر من نسلهم من كان قابلا للإيمان فلما تمّ الأمر الله تعالى قال: وقع³⁰⁵⁰ في زمن شبابى سياسة عظيمة في البلد. فقلت للمرحوم عبد المؤمن انظر الى تضادّ الأسماء، فقل قولى ظاهرا وصار سببا للعداوة من الباطن. قال: والذى قتله³⁰⁵¹ الحرامية في الليلة السابقة. قال: لم يأخذ الحرامية شيئا من قال: المقتول وكان المرحوم رجلا مظلوما فكأنه انما وقع ذلك لمحض سعادته وأمر الغسل انما وقع بسبب مجامعته مع أهله³⁰⁵² من ذلك

³⁰⁴⁴المحقق: «أشكنت»

³⁰⁴⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁰⁴⁶مجمع الزوائد، 32-21/7

³⁰⁴⁷س - «المراتب»، صح في هامشه.

³⁰⁴⁸ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁰⁴⁹س: «عليه السلام»

³⁰⁵⁰المحقق: «وقعت»

³⁰⁵¹المحقق: «قتلته»

³⁰⁵²ب س ع - «قال: لم يأخذ الحرامية شيئا من قال: المقتول وكان المرحوم رجلا مظلوما فكأنه انما وقع ذلك لمحض سعادته وأمر الغسل انما وقع بسبب مجامعته مع أهله»، صح في هامش س ع.

القبيل فهو لطف في صورة واللفظ والقهر لا يزالان عن التقابل ويكون ملمعين ومحاربة الروافض مع أهل السنة، من تقابل القهر واللفظ بعناية الله تعالى وقد أخذوا شروان وهو معظم ممالكهم ولم³⁰⁵³ يبق لهم إلا مقدار عشرين ألف نفر وهم شرزمة قليلون وقد ذكر اليوم وأخذ من أهل الكشف إنهم في أمس واليوم على المحاربة فبظن أنه وقع بعض الفتح فخرجوا من الله تعالى أن يفتح تلك البلاد ويقرأ الأذان ويؤدى الصلوات. ثم قال: وندعوا الله تعالى³⁰⁵⁴ ولنقرأ الفاتحة على تلك النية وقرأ الفاتحة. ثم قال: أحب الأذان خصوصا الله أكبر فالطيف من أولها إلى آخرها، قد تمت في الأذان قال: لما شاوروا في أمر الأذان توقف النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁵⁵ إلى الغد ليجيئ الخبر عن الحقيقة ورتبة الألوهية ثم لما أخبروا من الصبح ما رواه حسنة النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁵⁶ وقال: قد سمعت عن جبريل ليلة المعراج.

قال حضرة الشيخ: نحن نعرف أنه ممن سمعه. قال: يعنى يعرفه الفقراء. قال: فامر النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁵⁷ بلا لارض الله عنه أن يقرأ الأذان. وقال: أنه أدنى فقالوا: أنه غير فصيح، فقال عليه الصلاة والسلام: أن عدم فصاحته خير من فصاحة الغير وعلمه أن يضع أصبعه في آذانه. قال: كونه مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁵⁸ سعادة عظمى. قال: وصل هو وسلمان الفارسي إلى ما وصلا بمحبة النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁵⁹ وذكر أن واحدا من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين³⁰⁶⁰ كان يحبه أشد الحب حتى كان يأتيه كل ما وجد التحف مع كمال فقره فوقع منه يوما ما يخالف الشريعة وظنوا أنه ينفي عن البلد، فقال عليه الصلوة والسلام: بعد إجراء أحكام الشريعة «ما تقول في رجب يحب الله تعالى ويحب رسوله فسكتوا.»

قال حضرة الشيخ: يكون بعض المراتب لا يوصل إليه بالسلوك بل بالجنة. قال: وكان في الأوائل عبد حبشى يقال له بلال دده وكان يقعد في جانب باب الميت من الجامع الكبير وهو أيضا وصل بالمحبة إلى شيخه. قال: السير في الظاهر استدلال من الأثر إلى المؤثر وانتقال من الدليل إلى المدلول والواصل إلى التوحيد الحقيقي مستغنى من الدليل فما دام لم يصل السالك إلى تلك المرتبة لا يتخلص عن الشرك فكما أن عبده الأوثان لا يتخلصون عن الشرك الجلي فكذا من لم يصل إلى التوحيد الصرف بالتجاوز في المظاهر لا يتخلص عن الشرك الخفي ولذلك قال الخليل صلوات الله عليه وسلامه أني (لَا أُحِبُّ الْإِفْلِينَ)³⁰⁶¹ فان القابل للتغير والتبدل

³⁰⁵³ ب + «ولم»

³⁰⁵⁴ ب - «تعالى»

³⁰⁵⁵ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁰⁵⁶ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁰⁵⁷ س: «صلعم»

³⁰⁵⁸ ب س: «صلعم»

³⁰⁵⁹ ب س: «صلعم»

³⁰⁶⁰ ب - «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁰⁶¹ (قَلَمًا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي قَلَمًا أَفَلْ قَالَ لَا أُحِبُّ الْإِفْلِينَ) [الأنعام، 76/6]

والزيادة والنقصان لا يليق لأن يكون معبودا ولذلك قلنا في خطبتنا المنزه ذاته عن الحدوث والزيادة والنقصان والكتب العلامة مشحونة بذلك والعلماء واصلون الى ذلك بالعقل الجزئي لا بطريق الذوق وقد أخذ أصل ذلك من أهل التحقيق والكشف³⁰⁶² قال: ذوقك كرايحة الورد والذوق الحاصل من الطعام. ثم قال: جاوز عن السير في الظاهرة كالصحرة التي ترى³⁰⁶³ في المرأة. قال: ما استرحت حتى أتجاوز عن عالم الإمكان واصل الى العالم الوجوب. قال: الاستراحة في ذلك فاجتهد ان ستغرق في البحر الحقيقة وتجاوز عن القهر واللفظ واتخذ الطريق. قال: المرحوم السيد «قهر و لطفك علتى معينه واحد وردلى بلمدى شيطان بو توحيدى احdden دوشدى دور» قال: انه سكن تحت حانوت شاب أمرد سنتين او أكثر. ثم ذهب يوما فجاء اليه وعرض نفسه اليه. فقال: له اذهب يا ولدى فما كانحبنى لك واجبت من أجبتة.

قال حضرة الشيخ: من وقع في الإلحاد اعادنا الله سبحانه يزعم انه يرتفع التكاليفات وليس كذلك اذ ليس في الحقيقة ما يخالف الشريعة ومثله لا يفلح بل يقلل كثيرا، فالتوحيد الحقيقي لا يصل اليه الا بالتوحيد. قلت: النظر والمعرفة ليس الا في الملكوت، واما في العالم الملك فيجب أن يراعى الطريقة والشريعة من وجه العمل. قال: نعم، وذكر³⁰⁶⁴ بيتا مفهومه تركت الأوراد والأزكار لأن وردى كان حاضرا عندى³⁰⁶⁵ ان موسى عليه الصلوة والسلام³⁰⁶⁶ لما أراد أن يعامل حال الملكوت مع أهلها في المظاهر ارسل الى حضر عليه السلام لذلك التعلم عنه فتمّ ذلك المقصود ثلثة أشياء فالجدار المنقوض جدار الوجود. قال: كان³⁰⁶⁷ معه فتاة يوشع بن نون فتركه وذهب مع حضر فوقع ما وقع مع أن الكل وقع عند يوشع. قال: قلت: هذا البيت في زمن «بر حياته ايره سن سن ايجون آب حيات ديبه له اولدك مؤيد ليس من موت حذر» قال: انما الحيوية هذه الحيوية الحاصلة من ماء الحيوية مماتٌ عندها. قال: سيحصل لك ان شاء الله تعالى بإشارة ما يحصل في مائة سنة³⁰⁶⁸ ثم قال: يا ولدى جاوز عن المظاهر واجتهد الى التوحيد الصرف الحقيقي. ثم قرأ الفاتحة لئلا نرتحل من الدنيا الا بعد الوصول الممطلب المذكور.

8 (رجب 986) يوم الثلاثاء:

³⁰⁶²ع - «قال: السير في الظاهر استدلال من الأثر الى المؤثر وانتقال من الدليل الى المدلول والواصل الى التوحيد الحقيقي مستغنى من لا بطريق الذوق وقد أخذ أصل ذلك من أهل التحقيق والكشف»، صح في هامشه.

³⁰⁶³س: «يرى»

³⁰⁶⁴ب: «قال»

³⁰⁶⁵ب - « وذكر بيتا مفهومه تركت الأوراد والأزكار لأن وردى كان حاضرا عندى»

³⁰⁶⁶ب س: «ع م»

³⁰⁶⁷المحقق: «كانت»

³⁰⁶⁸ب - « قال: سيحصل لك ان شاء الله تعالى بإشارة ما يحصل في مائة سنة»، صح في هامشه.

قلت: رأيت انى صعدت الى جبل أربع مراتب ففي الرابع. قلت: من كان عندي قد صعدت هذا الجبل اليوم أربع مرات ونزلت. قال حضرة الشيخ: تفكرت أمرا متعلّقا بالتوحيد تارة باترقي وأخرى بالتنزل وليكن مباركا وقد كلمنا لك كلمات بالأمس. ثم قلت: رأيت صورة³⁰⁶⁹ فرس صغيرة كما يكون في اللعب المعروف بقوقله. قال: تفكرت مرادا لا نتيجة له. ثم قال: اشتغل بضرب التوحيد ولكن في بعض الأوقات لا دائما. وقال: لا اله الا الله سواء بالجهر او بالأخفاء ثم قال: قد تكلمنا معك كلمات كثيرة ولكن التحقيق على الاعتدال ان في كل وجود انسان قابلية للقهر واللفظ على السواء لا ان فرقة من الإنسان قابلة لمحض اللطف وأخرى لمحض القهر بل في كل فرد قابلية لهما على السواء فالى اى جانب صرف عقله الجزئي يظهر أثره حتى أن أبا جهل كان قابلا لهما غير انه لم يصرف عقله الجزئي الى جانب اللطف لحسده على النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁷⁰ وكان يتوقف ان يكون نبيا. قال: الا ترى ان فيك كبرا وتواضعا تقدر على إظهار اى جانب شئتباختيارك الجزئي وهذا هو الكلام الحق المعتدل³⁰⁷¹ ولو لا ذلك؛ لارتفع³⁰⁷² التكالف الشاعية. قال: فهذا هو الطريق التى سلك فيها الانبياء وصلوات الله عليهم أجمعين³⁰⁷³ وكان سعى عامة الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين³⁰⁷⁴ لذلك وهو المراد بالصرط المستقيم في قوله تعالى ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة، 6/1] قال: ولذلك يقصدون الى تزكية النفس عن أخلاق الرديئة³⁰⁷⁵ قال: التقابل للوصلة بالنوات وان كان في الأوائل بواسطة هو الوجود الانساني ليس الا والملائكة وان كانوا واصلين لكنهم على اسلوب آخر فوصلة جبريل بتوسطه ميكائيل عليهما السلام. قال: وذلك موجود في الوجود الانساني على وجه الجزئية وفي ذلك المتعين وفيما قوله الى غاية التنزلات وأما الحقيقة فمنزلة عن الكلية والجزئية³⁰⁷⁶ قال: ما صدر عن بعض الناس من قوله موسى «بكانه حاجت» ليس كما ينبغي فان الكمال في حال الوصلة بالذات رعاية الأدب والإتيان بالطاعات والتكليفات الا يرى أن³⁰⁷⁷ سلطان الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين مع عظم شأنه وكماله في الوصلة يداوم على قيام الليل فليل يوما³⁰⁷⁸ اليس قال الله تعالى: ﴿لَيَعْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾³⁰⁷⁹ فقال عليه الصلاة والسلام: «أفلا أكون عبدا شكورا»³⁰⁸⁰

³⁰⁶⁹ ب - «صورة»، صح في هامشه.

³⁰⁷⁰ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁰⁷¹ ب: «مقبول»

³⁰⁷² المحقق: «لارتفعت»

³⁰⁷³ س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁰⁷⁴ ب - «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁰⁷⁵ ب ع - «قال: ولذلك يقصدون الى تزكية النفس عن أخلاق الرديئة»، صح في هامش ع.

³⁰⁷⁶ ب - «وأما الحقيقة فمنزلة عن الكلية والجزئية»

³⁰⁷⁷ ب - «ان»

³⁰⁷⁸ ب - «يوما»

قال حضرة الشيخ: انه عليه الصلوة والسلام³⁰⁸² كان يجد مرتبة العالية في مقام عبودية أيضا، فلا يكون إرشاده مانعا عن حاله. ثم قال: ان ارشادي لك غير مانع عن حالي على قدر مرتبتى انى لو كنت غير ذلك في حال الإرشاد لكنت في خلال بعيد ما فالإرشاد أيضا بعناية الله تعالى³⁰⁸³ أيضا لا من نفسى. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: جاوز عن القهر واللفظ وصادف بينهما طريقا وكذا بين النفي والإثبات فان أحدهما جلال والآخر جمال فاجعلهما ضيافين واسلك فيما صراطا المستقيما بهداية الله تعالى وغايته.

بعد العصر قلت: ليس لى شئى. قال: خلاصك عن الواردات السفلية خير فيسر الله تعالى لواردات العلوية ولما قصد³⁰⁸⁴ الهرة الى الطعام قال: هى عازمة على السرقة مع كفاية ما أعطيناها حالا في طبيعتها تلك الحالة. قال: كان هنا رجل يقال: له جوان وكان يقول: لا استريح الا بقتل مسكين او مسكينين. قال: ضربت يوما عنق شاب فوق رأسه على العرض وقال: لا اله الا الله فتيقنت انه قد انتهى امرى وقد وقع كذلك بعد يوم ويومين. قال حضرة الشيخ: لأنه قد وصل القهر الى الكمال. قال: وكمال العقل الجزئي ل يتميز³⁰⁸⁵ القهر عن اللطف والميل الى جانب اللطف دائما فيما فوق ذلك فهو كالحمار الواقع في المزالق وكذا العقل الكلي واما ما فوقهما فيرى عن الكلية والجزئية فهو مختص بالحقيقة والفارس في الميدان من اشتغل سراجة في ذلك. قال: هل حصل لك ذوق عن الرأس؟ قلت: نعم، قال: كان شيخي أكل رأس السمك زمانا ويأكل البطيخ الحلو³⁰⁸⁶ زمانا ولا يأكل غيره. قال: رأيت رجلا من أتباع المرحوم الشيخ علي السمرقندى (هـ. 1456/860م.) فاطعمت في رياضة الطعام المعروف ببولاماج وحده فان الطالب للواحد ينبغي أن يراعى الوحدة في جميع أحواله. قال: رأيت في كشفى بالخرقة الحضراء وتعينت انه ليس له غير السيادة والعلم ففرغت عن التوجه اليه ثم مدحوا عندى داود أفندى الخلوتي فرأيت في كشفى انه في كرمنا ناظرا الى نوح من ذهب فارسلت ذلك مع طالب الى ان العلم من طريقة الزينى، فقال: ان الرائي والمريئي من اولياء الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: علمت انه في المرتبة الوسيطة التى تعطى بها خلافة الوسيطة في الطريقة الخلوتية وسير في الظاهر وليس له نظر الى جانب الحقيقة. قال: الغير الحاصل الذى يقول: له العوام چورد انا الفقير لأنه لم يكن لى شيخ مرشد حتى قلت: ذلك لبعض الطلبة فذهب البعض وبقي البعض ثم ندم الذاهبون ولا أعرف حال

³⁰⁷⁹ (يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) [الفتح، 2/48]

³⁰⁸⁰ ب: «صلعم»؛ س: «عليه السلام»

³⁰⁸¹ بخاري، (4836)

³⁰⁸² ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³⁰⁸³ ب - «تعالى»

³⁰⁸⁴ المحقق: «قصدت»

³⁰⁸⁵ ب: «ليتين»

³⁰⁸⁶ س - «الحلو»، صح في هامشه.

الباقين فمن اقترن بغير الحاصل يكون غير حاصل ثم قال: نرضى بذلك ايضا. قلت: لو حصل³⁰⁸⁷ لنا زرة لرضينا أشد الرضا.

9 (رجب 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت انى نزلت مع علي جلي من جبل وتوجهنا الى البيت، فحملنا قطعتي خشبين للحطب فلقبنا جنابكم العالى، وكان لى ثوب أبيض جديد ولم يبق³⁰⁸⁸ له حاجة الى الخياطة الا تحت ابطيه، فانتم شرعتم بيدكم الشريفة في خياطته بغزل أخضر ثم رأيت انى حملت احمالا على الدواب للسفر الى ديارنا وعندنا فرس شرح وكامل الأسباب على جلي يقول زهابنا قبل الشتاء خير.

قال حضرة الشيخ: إشارة الى انتقال من مرتبة الى مرتبة أخرى يسر الله سبحانه بفضله وكرمه. ثم حكى: أن المرحوم الشيخ حامد جاء بروسه وكان يبيع الخبز فلما علم حاله دعى الى ضيافة فلم يأكل حماره الا ما أخذ بثمان الخبز. فقال: لصاحب الدعوة كيف لى طعامك مع أن الحمار لم يأكل مما أخذ بدراهمك فترك الناس بعد ذلك الضيافة.³⁰⁸⁹ قال: وقد كان محاربة عظيمة بين العسكرين في الموضع المعروف بعيد جوقرى فالحمد لله قد شاهدنا معجزة النبي صلى الله عليه وسلم³⁰⁹⁰ فالفرقة الضالة لا يفتح بعده أبدا نرجوا ان يفتح تلك الممالك ويقرأ الأذان ويصلى الجمع والصلوات. ثم قال: أن محاربة الباطن أشد منه لأن المحاربة الخارجية تنقطع³⁰⁹¹ من يوم بخلاف ما في الباطن فانها لا تنقطع³⁰⁹² الى العمر وذلك لأن وجود الإنسان جامع بين الجلال والجمال وهما لا يزالان التضاد والتصادم الى أن يقع الصلح ويتجاوز عنهما فيكون الطالب كمن خرج عن مضيق الى صحراء. ثم يعطى³⁰⁹³ الطالب حجرة يعمل الروح فيها خلوة التوحيد ويرتاض، والتوحيد هنا الا الله سواء ذكر أو لم يذكر وقال: أو لم يقل ولتلك الحجرة باب لفرد الى جانب الحقيقة فيخرج الروح من ذلك الباب الى قضاء عظيم أوسع. قال: الآن عالم عظيم مستقل لكن لا يعرف نفسه. قال لا تخرج عن هذا الطريق وأرض بالموت على نمط «موتوا قبل أن تموتوا»³⁰⁹⁴ ثم قرأ الفاتحة.

³⁰⁸⁷المحقق: «حصلت»

³⁰⁸⁸المحقق: «تبق»

³⁰⁸⁹ب ع - « حكى: أن المرحوم الشيخ حامد جاء بروسه وكان يبيع الخبز فلما علم حاله دعى الى ضيافة فلم يأكل حماره الا ما أخذ بثمان الخبز فقال لصاحب الدعوة كيف لى طعامك مع أن الحمار لم يأكل مما أخذ بدراهمك فترك الناس بعد ذلك الضيافة. »، صح في هامشه.

³⁰⁹⁰ب س: «صلعم»

³⁰⁹¹س: «ينقطع»

³⁰⁹²ب - « تنقطع من يوم بخلاف ما في الباطن فانها لا تنقطع»

³⁰⁹³المحقق: «تعطى»

³⁰⁹⁴كشف الخفى، 2/ 291

³⁰⁹⁵بعد الظهر قلت: رأيت اني في جامع فكتب في جداره آه من قال حضرة الشيخ³⁰⁹⁶ تحسرت على شئى ولم يظهر. قال: ذكرت لجماعة أحوال المراتب فلم يفهموا والكشف والكرامة لا يسع في ذلك البين³⁰⁹⁷ ثم قال: خلوة الطبيعة والنفس في عالم الأجسام والخلوة الروح في عالم الأرواح وخلوة السر فوق ذلك. قال: خلوة الطبيعة بالسرعة وخلوة النفس بالطريقة وخلوة الروح بالمعرفة وخلوة السر بالحقيقة. قال: خلوة الطبيعة بالكف عن المأكولات وخلوة النفس بالكف عن الأخلاق الذميمة والتبدل بالحميدة وخلوة الروح بالخلاص عن الجهالة وحصول المعرفة وخلوة السر بالكف عما سوى الحقيقة والوصول إليها. قال: هذا من أول الطريق الى آخرها وهو سهل بالقول مشكل بالحال ولكن ولك أيضا سهل لأهلها بتيسير الله سبحانه وتعالى، فمن لم تميز المراتب المذكورة وخلط بينها؛ يقع في الاتحاد لأن مرتبة الحقيقة لا تتميز الا للواصل الكامل وهو لا ينزل الا للإرشاد وان أرسل وتنزله أيضا يكون على ترتيب سلوكه فينزل عقلا الى مرتبة الروح ثم الى النفس ثم الى الطبيعة ثم أي مرتبته وصل يكون تنزله إليها ويكون إرشاده في تلك المرتبة. قال: فمن رأى الخلوات على الأسلوب المذكور فهو لا يحتاج الى الخلوة الظاهرة ولا يضره³⁰⁹⁸ الكثرة.

10 (رجب 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت اني أريد أن اتبول بين القبور. قال حضرة الشيخ: إذا لم يكن اقتضاء التبول³⁰⁹⁹ في الظاهر فهو يدل على الجماع.³¹⁰⁰ قال قبل أن التبول³¹⁰¹ متوجها الى القبلة في الظاهر قبيح، وأما في الرؤيا؛ فيدل على الولد الصالح. ثم قلت: رأيت اني في مسجد مع جماعة ونريد³¹⁰² أن نذهب³¹⁰³ الى جامع لصلوة الجمعة. قال: أردت صلوة الصبح وتأخرت. ثم قرأ الفاتحة. ثم عرضت ثمن الأسباب على جنابه واستأذنت في اشتراء لوازم الشتاء من الثوب والعباءة. قال: خذ ما كان لازما مهما ولا تتقيد بما لا يهم ولما شاورت في لون العباءة قال: أنا لا أحب الاسود منه وانما أحب الا مثل ما كان على ظهرك.

جئت بعد الظهر وقلت: تمثل لما صورة كلب. قال حضرة الشيخ: كان قلبك انحرف لآخر او الآخر انحرف. قلت: انما ذكرته للخلاص عن تلك الصفة والا فتعبيره صار معلوما بالإستماع عن جنابكم مرارا. قال: قد أصبت

³⁰⁹⁵ب + «جئت»

³⁰⁹⁶س - «الشيخ»

³⁰⁹⁷ب - «قال ذكرت لجماعة أحوال المراتب فلم يفهموا والكشف والكرامة لا يسع في ذلك البين»

³⁰⁹⁸المحقق: «تضره»

³⁰⁹⁹ب: «القبول»

³¹⁰⁰س: «الجامع»

³¹⁰¹ب: «القبول»

³¹⁰²س: «يريد»

³¹⁰³س: «يذهب»

فمراعاة القلب وتركيز النفس ورفع³¹⁰⁴ موانع الطريق مما يجب والخلوتية يزعمون عدم التأثير عن شيء مع كمال تأثيرهم ويرون امورا كثيرة لا أثر لها في الخارج وذلك لقفلتهم عن تذكية النفس فأكثرهم يقع في الأحاد ومن كان ضعيف الاخلاق وكان مشغولا يستتر أخلاقه بقوة الإسم ولا يتخلص فالحصول المجاهدة السعى في قمها والذي يراقب وينظر الى أحوال القلب يجاهد وقت ظهور الأخلاق فان الترقى بالمجاهدة حتى لو خلص عنها بالكلية يصير كالملائكة فينبغى أن يترك كل ما يقع بسببه يقظة في القلب. فان الحضور في صفاء القلب لا يرى أن السلطان يجرون احكامهم ويتنعمون عن ارادوا مع أنهم لا يجدون الحضور كيف وهو باعث لشدة سواء قلوبهم فلو انهم عفوا وتركوا الانتقام لحصل الحضور من الجانبين، فالإنسان اذا وصل الى الكمال الإنسانية بحصول كمال الصفاء في قلبه يجد حضورا تاما ويتجلى في ذلك القلب جمال المطلوب. قال: ينبغى أن يحترز عن الانحراف لشخص حال كمال صفاء القلب، فانه يموت ذلك الشخص. قال: وهناك نظر ممن نظر ان ذلك الشخص من اى مقام عال تنزل لا يجترى على مثله وان كان تحقيقه فوق ذلك. قلت: نظرى الى ذلك قال: الحمد لله سبحانه ثم قرأ الفاتحة.

ثم استأذنت في مصرف ثمن التاج. قال: أحفظه فاذا جاء أوانه يدفعه الى محله. ثم ذكرت العباء. قال: أخره الى مجيئ القافلة وتدارك لسائر، لو اذنك بحيث يحصل حضور بذلك وكذا لا هلك ودعى لها. وعرضت قصة الجازية. قال: اصبروا الآن، فان شاء الله تعالى متى وقع ختان ابنك محمد بعمله بالصحة ولفسقا في ذلك الوقت.

11 (رجب 986) يوم لالجمعة:

انى أكل من طعام قاضى البلد. قال حضرة الشيخ: كان خطر ببالك ما سلف من زمن القضاء، أكلت من الدراهم الحاصلة في ذلك الزمان او تكلم لك رجل ذو وجهين بل الواقع الاحتمال الاخير. ثم قال: باطن الإنسان عام واسع فيه كل شيء من اللطف والقهر والحسن والقبح، فخلاصه بحصول كمال الصفا فهو يشبه أن عيسى عليه الصلوة والسلام³¹⁰⁵ قال: كيف يفهم ذلك بحسب العقل وان كان لنا تصديق وايمان بذلك وذكر حكاية وقوله للاستاد ما دمت لا تكشف³¹⁰⁶ ذلك على الغير تقدر³¹⁰⁷ على ذلك فقبله الاستاد وفعل لذلك. ثم قال: ان العقل قاصرة عنه ووجهه ان روح الله عليه الصلوة والسلام³¹⁰⁸ من العالم الأرواح. فالروح يقدر على ذلك في عالم الأرواح مثاله رؤية العجائب في النوم الا يرى بحسن المجرى لطافة عن الإنسان بحسب الظاهر لا بحسب الحال. يتشكل بأنواع الأشكال الروح مع العلو رتبة ولطافة عن الجن كيف لا يقدر على إظهار الألوان وصعوبة

³¹⁰⁴المحقق: «رفعت»

³¹⁰⁵س: «عليه السلام»

³¹⁰⁶ب: «نكشف»

³¹⁰⁷ب: «نقدر»

³¹⁰⁸س: «عليه السلام»

أمثاله في الأجسام؟ وأما بالنسبة الى الأرواح فعلى كمال السهولة. ثم قال: إن الألوان في عالم الأرواح وأما في السر وما فوقه فهكذا وضرب احدى يديه المباركة بالأخرى. قال: لا يرى غير الحقيقة ويتجلى معنى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ)³¹⁰⁹ قال: وذلك التجلي بعد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين³¹¹⁰ لا يتيسر الا لقليل.³¹¹¹

ثم قلت: رأيت انى بمصر. ثم رأيت رجلا يصب الدهن على اطرافه يصنعه والناس يظنون انه يصبه على نفسه وعلى الغير. قال: هل كنت تتردد هنا ³¹¹² الى رجل. قلت: كنت أتردد الى شيخ على جلبى. قال: لا أعينه فان علي جلبى يذكر بعض في سنة ولكن رأيت رجلا يرى الناس في الظاهر بعض الأمور وهو غير واصل الى الحقيقة. قال: كأنك من قديم تحت الفقراء كأنك ترتب بيت المرحوم بابا يوسف أفندى قلت: نعم، ولا أعرف ابوى قال: ودّيتم فان شاء الله تعالى تصلح تلك الديار، وقد رأيت انك تبنى جامعا في تلك الديار. قال ان النبي صلى الله عليه وسلم³¹¹³ أيضا. كان يتيما يقال: وجهه ان لا يتقيد رعاية حقوق الوالدين ويتوجه بالكلية الى جانب الحقيقة. ثم قال: كنت احب بناء الجامع وكنت سببا لبناء ثمانية من الجوامع حتى أن جامع علي باشا صار بسببى في زمن المرحوم عبد الباقي أفندى وكنت أعلم رجلا خطية وجاء البراءة باسمى. ثم لما كان المرحوم قره جلبى قاضيا أراد أن يخرج عن الجامعة لأنه كان في خاطره أن يكون ذلك بيده. وقال: كأنه في ³¹¹⁴أصله يكفه ففيها حق العامة.

قال حضرة الشيخ: قلت اذا كان فيه حق العامة فكما أن للمسافر في التمتع فكذا للمقيمين حق التمتع بالصلوة والعبادات فقبل قولى وخلاه. قال: قد ظهر بمعجزة النبي صلى الله عليه وسلم³¹¹⁵ في حق الروافض بالموضع والموضع المعروف بسعيد چوقرى فخرجوا من فضله تعالى ان يودى³¹¹⁶ في تلك الممالك الصلوات بالأذان وينصب القضاة وأربابه التدريس من جانب الأهل السنة عن قريب ان شاء الله تعالى. قال: كل واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم³¹¹⁷ على الحق المبين والصراط المستقيم الذى يملك فيه النبي صلى الله عليه

³¹⁰⁹ (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) [القصص، 88/28]

³¹¹⁰ س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³¹¹¹ ع - «قال: لا يرى غير الحقيقة ويتجلى معنى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قال: وذلك التجلي بعد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين لا يتيسر الا لقليل.»، صح في هامشه.

³¹¹² ب - «هنا»

³¹¹³ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³¹¹⁴ ب - «في»

³¹¹⁵ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³¹¹⁶ ب: «تودى»

³¹¹⁷ ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

وسلم³¹¹⁸ وكذا التابعين وتبع التابعين الى يوم القيامة. قال: ونحن أيضا من تبع التابعين بحسب الاعتقاد الصحيح التام وان كنا مجرمين الناقصين بحسب العمل. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر لما دخلت على حضرة الشيخ، قال: كان شيخى يقول: كيف حالك. قلت: هو حسب حالى، ينبغى السعى فان الله تعالى قال: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم، 39/53] قلت: نرى بعض الناس في التنعم والحضور وحاله خير منا أيضا. قال: سوف ترى اذا تجلّى الغبار فروس³¹¹⁹ تحتك³¹²⁰ ام حمار، فالخير³¹²¹ والشر يعلمان في الآخرة. ثم سأل عن الخطبة. قلت: قرأ الفاتحة. وهى كانت حسب حالى كأنك انشأتوها ابتداء لأجلى. قال: لها فقرة في بيان الرب والا يقرؤها ابني وهى ويا أكل الربوا الحذر احذر فان أكل الربوا ملعون بالحديث الصحيح عن الثقات. قلت: حالنا الريا لا الربا. قال: وليكن ذلك مسموعك، فانه فلما يوجد شئ خال عن الربا ولذلك لا يأكل الطالب الا حال المخصصة واما في بروسه فالعيش بالطعام فاشتغل بالتوحيد. قلت: لا أقدر عليه أيضا من الكدر. قال: كنت أفعل شئنا وان لم يكن شئنا في حد ذاته وهو انى اتذكر مراد الطبيعة من الحلال حال الكدر. فاذا حصل نوع الاستراحة بذلك اشتغل بالتوحيد. قلت: لا انصاف في طبيعتى ونفسي ولا طاقة على الصبر والتحمل ولم يظهر عناية الله تعالى أيضا فلا أعرف كيف يكون حالى. قال: تتخلص بعناية الله وقد خلصت أيضا ثم قلت: لم يبق حضور بالجامع فحصل اليوم كدر من العرب المصلى بالختم ومن مصاحفة مدرس المرادية. قال: ينبغى للاعتبار بأمثاله. قلت: المدار هو عناية الله تعالى³¹²² والّا فلا تأثير³¹²³ لشيئ أصلا. قال: معرفة العجز والنقصان حسن. قلت: قد حصل³¹²⁴ المعرفة وانما الكلام في الحال. قال: ذلك معنى لا حول ولا قوة الا بالله ولما نزل³¹²⁵ هذا لفرح الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فرحا شديدا وهو من كنوز العرش.³¹²⁶ ثم قال: كيف لو قرأت بمقامى في الجامع قلت: هو ليس بمقامى ولا اجترى على مثل ذلك من ترك الأدب. قال: فكيف عند الكرسي؟ قلت: الناس هنا كثير. قال: فاقعد أنت فيما اخترته. ثم قال: فان شاء الله تعالى نصلى في الجامع السيد البحارى ثم قرأ الفاتحة.

12 (رجب 986) يوم السبت:

³¹¹⁸ب س: «صلعم»

³¹¹⁹ب: «أفريس»؛ س: «أفرس»

³¹²⁰س: «عندك»

³¹²¹ب: «والخير»

³¹²²ب - «تعالى»

³¹²³س - «تأثير»

³¹²⁴المحقق: «حصلت»

³¹²⁵ب - «نزل»، صح في هامشه.

³¹²⁶ب ع - «قال: ذلك معنى لا حول ولا قوة الا بالله ولما نزل³¹²⁶ هذا لفرح الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فرحا شديدا وهو من كنوز العرش.»، صح في هامشهما.

قلت: رأيت انى أقول لبيك زاده المدرس نراعى عن طريق المنصب ان لهذا العرف والاضافة لا مدخل في تحصيل العلم. قال حضرة الشيخ خطر³¹²⁷ ببالك تلك الطريق بسبب المضايقة في أمر المعاشى. ثم نفيتها³¹²⁸ قال: عزة المنصب لا تعادل ابتزله في الملازمة الابواب الغير. قال: كان باب الكعبة من الفضة فالآن عمله السلطان من الذهب فلو فعلوه لوح الخشب لكان ادخل في اليمن. قال: كان أولا للجامع الكبير محفل عتي. ثم عمل المتولى فجعل³¹²⁹ جديدا مزينا بالزخارف فلم يوجد³¹³⁰ الحالة الاولى في نظرنا بخلاف نظر الناس، فانهم نظروا الى زخارفه³¹³¹ وحسنوه. ويحكى عن المرحوم الى السعودى انه قال: بعد عروض تفسيرى الى السلطان لم أجد الحال التى قبله³¹³² قال: هنا وجه يرى فيه الوحدة ووجه آخر يرى فيه الكثرة اى الترقى التنزل قال: كان هنا رجل ابن ابن مولى جلال يقال: له ديوانه جلبى يأكل ويشرب ويشغل بالشهوات ويزعم ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر اعادنا الله تعالى عن الإلحاد ففي حالة الاختصار استغفر وقال: يا حسرتا لم أعرف الطريق ويرجى ان يعفى بسبب ندامته وكان له كشوف سفلية وقطع بخطوة واحدة مقدار سبع خطوة وأكثر ولكن الكشوف السفلية مثلها فما كان في مرتبة الطبيعة غير مقبولة بل هى الشيطان. قال: كل من كان منزلا عن الإنسانية شيطان. قال: أن حكمة حرمة لحم الخنزير انه يعطى السفلية لمن أكله عن الإنسانية وكذا الخمر ولذلك وقع النصارى في السفلى واما اليهود فسفليتهم من جهة أخرى وهى الأنانية فان سلفهم كانوا في غاية الأنانية ولذلك وقعوا في غاية الابتذال حتى لم يكن منهم امير ففي الظاهر أيضا ملوثون ولهم رائحة منتنة فسفلية النصارى من جهة الطبيعة وسفلية اليهود من جهة النفس والنصارى يشربون الخمر على تمام مرادهم زعما ان حرمتها لم يبين في الإنجيل وأما اليهود فأخبارهم لا يشربون قدر ما يعطى السكر ويزعمون ان حرمتها لإزالتها العقل فما دون ذلك لا يحرم. قال: وكلهم على الضلال بل قطرته حرام. قلت: قد علمنا قبح الأنانية. واما الكلام في الخلاص عنه قال: خلصك الله سبحانه وقرأ الفاتحة على ذلك.

قال: تخلصى بجميع المراتب وأدناها مرتبة الإيمان فالانتقال من الدنيا بالإيمان عسير لأنه لا أحكام في إيمان المقلد فهو في شرف الزوال ولا يحتاج الى اضلال الشيطان بل يكون زواله من نفسه لأنه لم يصل الى الإطمينان والتحقيق بالسلوك. قال: حكى: أن واحدا من المشايخ جاء المولى الشهير بحوى زاده وهو يتكلم عن وحدة الوجود. فقال له كيف اذعنت المجل المذكور؟ فقال المولى الى الآن لم يحصل لى قناعة وتل في ذلك

³¹²⁷المحقق: «خطرت»

³¹²⁸ب: «نفيتها»

³¹²⁹ب: «محفلا»

³¹³⁰المحقق: «توجد»

³¹³¹ب - «زخارفه»

³¹³²ب ع - « قال: كان باب الكعبة من الفضة فالآن عمله السلطان من الذهب فلو فعلوه لوح الخشب لكان ادخل في اليمن.ويحكى عن المرحوم الى السعودى انه قال: بعد عروض تفسيرى الى السلطان لم أجد الحال التى قبله.»، صح في هامشهما.

المحل. قال هنا وجه ينظر به الى الوحدة ووجه آخر ينظر به الى الكثرة اي جانبي الترقى والتدنى فلا بد من الاطلاع بهما حتى يحصل³¹³³ طمأنينة³¹³⁴.

بعد الظهر. قلت: لحضرة الشيخ كنت عاجزا عن تردد بعض الناس حيث يطلبون منى الدعاء وانا عجز عن نفسي. قال: كان هنا مخروب اذا طلب منه الدعاء. يقول: الا يكون بدون الدعاء. ثم يدعو. قال: كن أنت معتادا المثلث واجعل التقبل والصرف على السواء وعندك. قال: عرض³¹³⁵ الى حالة منذ سنة يظهر هجوم من باطنى أن أرشد كل من رأيت في اعتفادى ان من كلمته يقبل قولى ويكون ولما فاذا كلمته بقول قولا يلزمنى ويعجبني. ثم عرفت انه خطأ وكان ينعكس فيه حسب حالى، فيتكلم ذلك. قال حضرة الشيخ: قال: غريز تلك الحالة يعرض في اوان قرب الإرشاد وقبل الوصول الى مرتبة الإرشاد وينبغى لا تلتفت. فلو بقيت عليه لحزت³¹³⁶ حكى أن شيخا لما أحضر لفن الطلبة التوحيد وهو يظهر الاعراض يتوجه الى جانب آخ، وهم يظنون انه يعرض وليس كذلك بل كان هو في مقام عال لا يلتفت الى مرتبة تلقينهم ثم سألوا عن يصوم مقامه. فقال: أن فلانا الساكن في بيت الخمر الفلاني يقوم مقامى ويصلى صلواتى فتحزنوا وتضجروا وقالوا أنه قد ارتد فلما ارتحل جاء شيخ في أحسن الصورة فغسله وصلى صلواته ثم قعد في سجادته فتكلم لهم من المعارف أعلى من شيخهم فتعجبوا انظروا اليهم بالدقة فاذا هو الرجل الذى ذكر شيخهم.

قلت: لحضرة الشيخ فما سره؟ قال: سره انه رجل من أهل الفناء لا انه كافر و رؤيته بذلك الزى لكون النصارى على الفناء حتى ان رؤية النصارى في المنام يدل على الفناء. قال: انا سمعت أيضا من شيخ رومي على باب بيت الخمر يتكلم لنصراني. ويقول: أن البقاء يوجد في الفناء. قال: كان واحد من رجال المراتب خرازا وهو لم ينظر الى غير الحق في الظاهر والباطن منذ ثلاثين سنة فوقع نظره الى ساق امرأة فاخرج عينه لذلك ونظر واحد منهم ايضا الى وجه أمرد احسن على وجه العبرة، فجاء شاب ممن القدرة وأخرج احدى عينه ونودى بان هذا النظر على وجه العبرة، فلو نظرت على وجه الشهوة لخرجهما جميعا.

قال حضرة الشيخ: لهم اهتمام عظيم ونحن الضعفاء اذلاء لا نقدر على شئ غير العدم والعجز و قرأ محلّ التضرع من ضرب البحر. قال: في طريق الشيخ المولى يقرؤن ضرب البحر بعد صلوة العصر. ثم يوحّدون ثم يعرضون خواطرهم على الشيخ بالاجتماع ونحن لا نسمع الافراد لأنهم كانوا اخوان الضعفاء ونحن أخوان

³¹³³المحقق: «تحصل»

³¹³⁴ب - «قال تخلى بجميع المراتب وأدناها مرتبة الإيمان فالانتقال من الدنيا بالإيمان عسير لأنه لأنه لا أحكام في إيمان المقلد فهو في شرف الزوال..... فلا بد من الاطلاع بهما حتى يحصل طمأنينة.»، صح في هامشه.

³¹³⁵المحقق: «عرضت»

³¹³⁶ب - «قال حضرة الشيخ: قال: غريز تلك الحالة يعرض في اوان قرب الإرشاد وقبل الوصول الى مرتبة الإرشاد وينبغى لا تلتفت فلو بقيت عليه لحزت.»، صح في هامشه.

الجفاء يحسد بعضنا على بعض وأصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³¹³⁷ أيضا كانوا على قلب واحد وذلك ببركة صحبة النبي عليه الصلوة والسلام³¹³⁸ ونظرهم الى جماله المبارك. قال: لا شيء اشد من الفرقة. قال المولى: «بعد نوم كبت بأورد ونكال خاصمة بعدى كه بوجد الوصال» قال: أن الروح لو لم ينس ما جرى في عالم الأرواح ليذكر هنا اصله وعرف. قال: «بر غريب افتاديم دوشدم ايلمدن بن اراق قدرتم يوق وارمغه قلماشم هر كه براق» قال: وقد قلت: ايضا محى الدين «مطلوب سكا حاصلدر اوكدن صوكا واصلودر جمله اكا بوده حقيقتن خبر» قال: انما قلت: هذا من زمان كثير والآن نادم على أمثال ذلك من الكلمات وان كان هذا القول موافقا للشريعة فلو قدرت على جميع ما صدر عني من الكلمات لأحرقتها. قال: وكنت اتخلص محي الدين. ثم أطلق على اسم أفادة وكان هنا صوفي. يقال: له أخ دده وهو يقول: لى كذلك. ثم انتقل منه الى افتاده لأن الناس يردن معنى هذا³¹³⁹ اللفظ في فاطلقوه علي لا بد من أفناء العشق ايضا. قال: قال: ابى يزيد بسطامى: «مفلسان ادامده دركوى تو شما لله از جمال روى تو». قال: حضرة الشيخ لا افلاس مثل الفناء. قلت: ليس ذلك عين الفناء والوجود. قال: انه موجود من أصله لا بتبدل ولا تغيير له وانما الكلام في حالنا وفنائها.³¹⁴⁰ قال: الوجود في الظاهر لا يضر بعد ان حصل الفناء في باطنك، فالعبرة للباطن دون الظاهر فسر في باطنك بين المقبل والضارب فتقل من يقبل وانت لا تغفل عن حالك. قال: وقد يحصل الاعتياد بكثرة التقبيل لبعض الناس، فلا يخرج عن حاله ولكن المرحوم شىخى كان يقول: يخاف من زوال ايمان من يقبل يده خمسة من الناس. قال حضرة الشيخ: وهذا الكلام حق بالنسبة الى مرتبته والحق هو الاعتدال بين الإفراط والتفريط من التصديق والتوسيع كما هو اللايق للوعاظ، فان المناسب لهم الاعتدال بين الترغيب والترهيب فينبغى ان يسوى بين التقبيل والضرب بان يخرج نفسه عن البين بالفناء الكلى وذلك حال الواصل بالتوصيل الصرف. ثم ادعى لأن يسر الله تعالى ذلك بفضله واحسانه وقرأ الفاتحة.

13 (رجب 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انكم قلتم لى انت واصل على قدر مرتبتك، فقلت فكيف لا أجد حالة وذوقا؟ فقلتم تجد. قال حضرة الشيخ: ما يرى في الرؤيا لا يحتمل ان يكون كاذبا فيكون خيرا ان شاء الله تعالى وانشد قوله الى محي الدين «مطلوب سكا حاصلدر اوكدن صوكا واصلودر جمله اكا بو در حقيقتن خبر» قال: كل شىء واصل ولكن لا يعرف وصاله، فالله يسر المعرفة ايضا. ثم قلت: رأيت انى في زقاق بلدة ومعى شاب أمرد وعلى جلبى

³¹³⁷س: «ع م»

³¹³⁸ب س: «صلعم»

³¹³⁹ب - «هذا»

³¹⁴⁰ب - «لا بد من أفناء العشق ايضا. قال: قال ابى يزيد بسطامى: «مفلسان ادامده دركوى تو شما لله از جمال روى تو». قال حضرة الشيخ لا افلاس مثل الفناء قلت ليس ذلك عين الفناء والوجود قال انه موجود من أصله لا بتبدل ولا تغيير له وانما الكلام في حالنا وفنائها.»

وشخص آخر فهجم علينا السخت لتصد الامرد ورموا السهم، فلما قصدت الى السلاح؛ غابوا ثم جائوا في موضع آخر ثم غابوا ثم رأيناهم في موضع آخر مع جماعة، فجاوزنا عنهم وجاوزت ايضا عن مضيق. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الأفكار الفاسدة جلعك الله سبحانه وليس لنا شئ من الخارج والكل في ملك وجودنا ففيه من الرأس الى ظفر القدم عجائب وذكر ظهور السخت بجانب معنا فقتلوا كلهم³¹⁴¹ ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: «هو حسن روشنيك ارمغانى طابوكه يوقلقد» ثم قال: هو هذا النجار طول النهار وكذا ساير اهل الصنعة لأجل الطعام وكذا أهل التدريس والقضاء فهم عبيد البطن. قال عليه الصلوة والسلام:³¹⁴² «تعس بعد الديار والدرهم والخميس»³¹⁴³ وكان المرحوم كمال دده يقول: وآمن كان حياته بالطعام. ثم قرأ الفاتحة. قال: اقرأ اليوم في المدرسة رورة الإخلاص سبع مرات ولا يلزم أن يكون الكل للواقف.³¹⁴⁴

14 (رجب 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت ان اعطيت واحدة من الاخيل فسلحتها وهى سميعة. قال حضرة الشيخ: وقع بين اهلك وبين بعض الجوارى نوع مشاجرة فأصلحتها، فان تلك الطير من اكلة الحبوب. قلت: الامر كما ذكر. ثم وهى قصة البطيخ مع هلقا ولكن لم أقدر على قهر مناسبة هذا التعبير تلك الرؤيا فليس ذلك الا كشف.

قال حضرة الشيخ: ولكن كذلك. ثم قال: التعبير على وجهين احدهما بتحلية القلب والآخر بالنظر الى اللوح المحفوظ وهو لا يكون الا الأنبياء والكمل³¹⁴⁵ ونحن لا تقدر مع ذلك ونرضى بالنظر الى لوح القلب ولا يجوز التعبير لمن لم يكن اهله. ثم قلت: رأيت انها أخذنا مع على جلبى لحما من قصاب بلا وزن. قال: سمعت كلاما يشبه العيبة ولكنه واقع في نفسه غير قبيح كاتك سمعت أحوال السفر. ثم قال: قد اطلعت على تحقيق احوال المحاربة وتفصيله وهو ان الوزير مصطفى باشا أرسل امير مع جماعة من عسكر الإسلام أولا فاشتغلوا بالحرب. ثم أرسل جماعة اخرى مع أمير آخر. ثم وثم حكى: انهزم الروافض وهرب رئيسهم فلم يمت من عسكر الإسلام الا اربعة انفار وقد قتل من الروافض كثير حتى بنوا من³¹⁴⁶ رؤسهم جدار قلعة وكان³¹⁴⁷ تلك المحاربة في الموضع المعروف سعيد جوقرى، فالحمد لله سبحانه قد ظهر بمعجزة النبي صلى الله عليه

³¹⁴¹ب: «محلهم»

³¹⁴²س: «عليه السلام»

³¹⁴³البخاري، 477 (2887)

³¹⁴⁴ب ع - «قال: اقرأ اليوم في المدرسة رورة الإخلاص سبع مرات ولا يلزم أن يكون الكل للواقف»، صح في هامشهما.

³¹⁴⁵ب: «الكمال»

³¹⁴⁶ب - «من»

³¹⁴⁷المحقق: «كانت»

وسلم³¹⁴⁸ في زمننا وكنت منتظرا منذ سمعت حديثا في ذلك من سنين سنة³¹⁴⁹ قال: وقد رأى رجل رؤيا يدلّ على فتح³¹⁵⁰ ديار العجم، فالآن نرجوا من الله تعالى أن يكمل الأمر ويرجع العسكر قبل الشتاء وقد أحاط الأطراف جماعة التاتار وعساكر الإسلام، فلا يقدر³¹⁵¹ تلك الفرقة الضالة على الخلاص أبدا ثم قلت: رأيت أن على جلبى يقول: سمعت أن القبولى ارتحل عن الدنيا. قال حضرة الشيخ: يجوز أن يكون في الواقع كذلك وله تعبير آخر وقع لك نوع قصور في الصلوة فكل واحد منهما لا يمنع الآخر. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: كن في مشغلك فانت اليوم منفق.

قلت: بعد العصر ليس لى شئ غير العدم. قال حضرة الشيخ: نعم» هذا ثم قال: قول المولى «روشنينك ارمغانى طاپوكه يوقدر يوقدن اونه كه غيرى أنك نسنه سى أعلى» وقول ابي يزيد البسطامى «چار چيز آورده شارمها كه وركنج³¹⁵² تونسست اخ اختى» وفي كل واحد منهما نوع وجود ومن جهة ليس في الآخر في تلك الجهة ثم ذكر ما وقع له الشيخ الاكبر في حق أبي يزيد في تكبيره اربع مرات حيث يرى الناس موتى. ثم قال: من رايته ليس الشيخ الأكبر ولا ابا يزيد البسطامى بل هما ما في ملك وجودك. قال: ان الشيخ ارسل للإرشاد بخلاف ابي يزيد البسطامى «فانه بقى في الوصلة. قال: فقال: ان الذوق في التنزل وأما في الوصلة فبهت صرف قلت: فما وجه ابا الواصلين عن الارتحال الى الجنة لجذب الملائكة في جنة عدن. قال: انهم كانوا لم يذوقوا لذة التنزل في الدنيا فلو انهم عرفوها؛ لما فعلوا كذلك الا يرى ان الأنبياء والكمل صلوات الله عليهم أجمعين³¹⁵³ يرتحلون الى مقاماتهم. قال: من رأي في المنام شجرة الجوز تعبر بأهل الإرشاد ومن جهة انها يعطى جوزا لمن ضربها بحجارة وللجوز قشر أخضر ثم قشر أحمر ثم رقيق وهى لطيف ثم ذوقه لا ريب في ان لكل شئ حقيقة فهو بمنزلة حقيقة الجوز. قال واللفظ من ذلك. ثم قال: سمعت رجلا عالما في الظاهر والباطن. قال: صاحبت قسّيا في كنيسة فتكلّم كلمات من التوحيد فذكرت له رليحة الورد ومائه. فقال: بل اللطف من ذلك.

قال حضرة الشيخ: ونحن لا نطلق على مثله اسم الكافر وان كان في زيه تسترا فان من وصل الى التوحيد لا يكون فيه الكفر. قال: الفعل الجزئي قاصر عن درك الحقيقة. قلت: كان تعرفه في عالم العقلي وهذا المراد في قول المرحوم اشرف زاده «بو عقل وفكر ايله بوجان بولنمز» قال: «والمراد سركلر في قوله سرأى ايچنده اسير

³¹⁴⁸س - «ع م»؛ ب: صلى الله تعالى عليه وسلم»

³¹⁴⁹س: «كثرة»

³¹⁵⁰ب: «قيح»

³¹⁵¹المحقق: «تقدر»

³¹⁵²ب + «وهو الشيخ»

³¹⁵³ب: «رحمة الله عليهم أجمعين»؛ س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

كلر اوترمش كوزندن مالك ونعمان كورنمز» هم السكارى من شراب الوحدة فلا يرى³¹⁵⁴ هناك النعمانية والمالكية فمن شرب من ذلك الشراب لا يفيق في الدنيا والآخرة فانشد بيت السيد ومفهومه شربت شراب الوحدة بحيث لا افيق أبدا. قال: هو قال:له هو حال له وذوق لا مجرد التلطف ويؤيده قوله لمحبوب ما كان حبي لك بعد ان سكن تحت حانوته سنتين. قلت: اليس ذلك من قبيل السير في المظاهر؟ قال: انه قال: انه واصل الى التوحيد والسير في المظاهر اوتى مرتبة وهو ان كان يرى في المظاهر من ذلك القبيل ولكن نظره على اسلوب آخر ففي ذلك النظر يفنى المظهر ويضمحل لا يبقى غير الحقيقة. قال: ان السير في المظاهر كروية الجمال في المرأة واما النظر المرحوم السيد فكان على وجه انمحي المرأة واضمحلت ثم حكى: المولى الحاجى مع السلطان والوزير والغلام الأمر وأعطاه خوضين ثم اعتاقه ثم انشد قول يونس امره«بو عالم كثرتره سن يوسف وبن يعقوب او عالم وقدنده نه يوسف نه يعقوب» قال: ان قوله هذا من التوحيد الصرف وان كان المرحوم اميا وكان ذلك بنفسى شيخه. وذلك انه لما ثقل على ساير الطلبة تحمله للمشاق وتصبره حيث كان في خدمته الحطب ثلاثين سنة وجرح ظهره، قالوا انه عاشق لبنت الشيخ بالعشق المجازى. قال: غمطتهم الجارتهم الى ذلك القول في حقه حتى ذكروا ذلك للشيخ وظنوا أنهم يشترحون به ولم يعرفوا انه يزداد فلما أي الحطيب المستقيم سأله الشيخ، فقال: لأنه لا يسع المعوج هذا الباب. قال: وسؤل الشيخ ليس لمعرفة حاله فويل لشيخ لا يعرف أحوال مريده بل اظهاره، فلما أجاب هذا الوجه. قال شيخه: اذا كنت مجيب مثل هذا الجواب الحسن وخرج من فيك مثله فتكلم فانه اعطيك التكلم فتكلم ما تكلم من التوحيد³¹⁵⁵

وهو غير مطعون ولا شيخه، انشد بيتا آخر مفهومه كنت فوق العرش وخضر بقي في الطريق. قال حضرة الشيخ: هذ بالنسبة الى مرتبة ترقيه الى عالم الوصلة ومرتبة تنزل حضرة الشيخ الى عالم الإرشاد لا أعاد ان مرتبة أعلى من مرتبة خضر بل هو كلام عن مقام³¹⁵⁶ خضر قال: ما يقال: من ان مرتبة الولاية اولى من مرتبة النبوة فمعناه³¹⁵⁷ ان ولايته عليه الصلوة والسلام³¹⁵⁸ مقدمة على نبوته لأنه عليه الصلوة والسلام³¹⁵⁹ انما كان نبيا بعد ان كان وليا³¹⁶⁰ لأن الولاية على الأخلاق كذلك. قال: عرض له عليه الصلوة والسلام³¹⁶¹ قبل

³¹⁵⁴المحقق: «ترى»

³¹⁵⁵ب ع - «وذلك انه لما ثقل على ساير الطلبة تحمله للمشاق وتصبره حيث كان في خدمته الحطب ثلاثين سنة وخرج من فيك مثله فتكلم فانه اعطيك التكلم فتكلم ما تكلم من التوحيد.»، صح في هامش ع.

³¹⁵⁶س - «مقام»، صح في هامشه.

³¹⁵⁷ب: «فهنا»

³¹⁵⁸ب: «ع م»؛ س: «عليه السلام»

³¹⁵⁹ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³¹⁶⁰ب: «نبيًا»

³¹⁶¹ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

النبوة حالة عشق حتى قال: كفار قريش عشق محمد ربه، فلما وصل زال العشق بنبوته أيضا اضمحل³¹⁶² الولاية. قال: الولي لا يكون قائما مقام الأنبياء إلا بعد كونه ولياً واصلاً وتحقيقه انه قد كان عدد الأنبياء مائة³¹⁶³ عشرين ألفاً وأربعة آلاف. فيقوم كل من كان ولياً مقام واحد منهم على وفق³¹⁶⁴ قوله عليه الصلوة والسلام³¹⁶⁵ «علماء أمتي كأنياء بني إسرائيل»³¹⁶⁶ قال: وسعينا لأجل أن ندخل في زمرة هولاء الكبار. ثم قال: هل لك شبهة فيما ذكرناه قلت: لأجل أنا من المضد فان المقربين بذلك. قال: ولكن راضين للدخول تحت ظل المقربين. ثم قال: إنما لم يؤثر السم لعمر رضى الله تعالى عنه³¹⁶⁷ متى جئ من قيسر لأنه إنما يشربه بحقيقته لا بشريته. قال: إنما أثر في النبي صلى الله عليه وسلم³¹⁶⁸ بعد تنزله الى مرتبة بشرية وذلك إرشاده عليه الصلوة والسلام³¹⁶⁹ وإن كان في عالم التنزل غير أن تنزله كان في مرتبة الروح وهى أعدل المراتب فلم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنتي عشرة سنة، فلما احتضر عليه الصلوة والسلام تنزل الى أدنى المراتب لأن الموت إنما يجرى على البشرية، فلما تنزل الى تلك المرتبة أثر فيه. قال: وليكن³¹⁷⁰ تلك الكلمات على ذكر منك، فإنها جواهر قلت: قد كان وصل الى تأثيرها قبل ذلك ثم تكلم. قال: ذلك التأثير قد جذب تلك الجوهر كالمقناطيس. قال: فقد شاهد في ذلك عدم التأثير أولاً ثم تأثيره في البشرية بعد زمان ثم الشهادة.³¹⁷¹ ثم قال: قد هرب كالسكران قلت: نرجوا قطرة من ذلك الشراب. ثم دعى أن يعطي الله الزيادة وقرأ الفاتحة. ثم قال: هذا يكفيك عشرة أيام. رأيت أن حضرة الشيخ خلصنى من جوف طريق ضيق تصل الى بيت³¹⁷² رفيع استأذنت في أكل لحم قربان الوالدة. فقال: أكلت لحم قربان فاخرجنى عن حالى فلو استأذنتم قبل الذبح.³¹⁷³

15 (رجب 986) يوم الثلاثاء:

³¹⁶²المحقق: «اضمحلت»

³¹⁶³س - «مئة»، صح في هامشه.

³¹⁶⁴ب: «نمط»

³¹⁶⁵ب: «صلعم»؛ س: «عليه السلام»

³¹⁶⁶كشف الخفى، 64/2.

³¹⁶⁷ب: «رضى»؛ س: «رضى الله عنه»

³¹⁶⁸س: «ع م»

³¹⁶⁹ب: «صلعم»

³¹⁷⁰المحقق: «ولتكن»

³¹⁷¹ب ع - «قال: فقد شاهد في ذلك عدم التأثير أولاً ثم تأثيره في البشرية بعد زمان ثم الشهادة»، صح في هامشهما.

³¹⁷²ب - «تصل الى بيت»

³¹⁷³ب ع - «استأذنت في أكل لحم قربان الوالدة. فقال: أكلت لحم قربان فاخرجنى عن حالى فلو استأذنتم قبل الذبح»، صح في هامش ع.

قلت: رأيت انى معكم في طريق بين الجبال³¹⁷⁴ فرجعت الى معين قد مضينا عنها ورجعتم انتم ثم ان صبيًا اعطى طعاما للصبيان الذى معنا اثنان منهم ذكر والثالثة اثنى هى بينكم ثم رأيت الثوب الفرسانى فقلت لعله كان تقطياً. قال حضرة الشيخ: كان في خاطرى ان أقول خذ النفطى. ثم لما رأى الثوب؛ قال: هو فرسانى مقبول فقطعه على الاعتدال في الطول والقصر ولكن احب وسقه اللباس لأنه سهل في اللبس والنزع وفي الحكم البدن أيضا³¹⁷⁵ ثم أنشد بيتا للمرحوم السيد مفهوماه تلبس الزاهد الثوب الاسود والازرق كمن مات له ميت ولا يزال عن ذلك.

قال حضرة الشيخ: المراد به الزاهد اليابس. قال: واما تعبير رؤياك فهى صورة ما تكلمناها بالأمس، فانا تكلمنا كلمات كثيرة فترقينا تارة وتزلنا أخرى. فحصل منها لروحك. ثم قال: ان نقطة لا تزول أبدا في الواقع وانحازوا لها عن نظر السالك في سلوكه، لأنه لا بد للمخلوق لخالقية الخالق وأيضا. لو لم يكن الممكن لما ظهر لنا الواجب، فانه لطيف ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾³¹⁷⁶ قال قوله عليه الصلوة والسلام: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل» بالنظر الى من كان في مرتبة المعينة بحسب المجلس واما مرتبة عليه الصلوة والسلام³¹⁷⁷ فعالية عنها اذ هو في أعلى مقام الجمعية والوصلة على الاصطلاح المشايخ والتعبير الحسن من هذا المقام باخفاء الوجود في ذات البارى تعالى ونقدس وهو المراد من قول ابن الفارض وسرّ بل لله مرآة كشفها واثبات معنى الجمع نفى المعى وقبله وليس السبب الامس عبرا لمن غدا وصبحى عدا صبحى ويومى وليلتى. ثم قال: وبعد البيتين قوله «وان باح بالامك الهرار الح.» قال: ان جبريل عليه السلام³¹⁷⁸ لما بقي في مقامه ليلة المعراج نودى عليه الصلوة والسلام³¹⁷⁹ بان يترك طبيعته في المقام ونفسه في مقام وروحه في مقام ويصل³¹⁸⁰ سره. قال صاحب المحمدية «تجلّى اى سر محمد بنى ساكه سنى باكه» قال: اشتغل بالتوحيد وهو غير مختص بالقول بل يكون في جميع الأحوال من الأفعال والصفات والذات. فالتوحيد يكفى لك شيئا ومريدا. قلت: العمدة عنايتكم والتوحيد ايضا انما يكون بها قال: هذا³¹⁸¹ المطر نافع فلأنه في اوانه فيتلين به المزارع. قال: ان المرحوم كمال دده كان زراعا وكان يقول المنية لله تعالى ومع ذلك

³¹⁷⁴ب: «الجبلى»

³¹⁷⁵ع - «على الاعتدال في الطول والقصر ولكن احب وسقه اللباس لأنه سهل في اللبس والنزع وفي الحكم البدن أيضا»، صح في هامشه.

³¹⁷⁶﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾[الأنعام، 103/6]

³¹⁷⁷ب: «صلعم»

³¹⁷⁸ب - «عليه السلام»، س: «ع م»

³¹⁷⁹ب: «صلعم»؛ س: «عليه السلام»

³¹⁸⁰المحقق: «الى»

³¹⁸¹س - «هذا»

فهو مقبول عند الله تعالى لأن العبرة بالمعنى لا باللفظ. وحكى: قوله راعى موسى عليه الصلوة والسلام³¹⁸² بازراق مكان بازراق ومهنة عليه الصلوة والسلام³¹⁸³ عن ذلك القول³¹⁸⁴ فقال الله تعالى: يا موسى انا أرسلناك للدعوة وانت تسعى في قطع الأحباب عنا فقل: للراعى يقول: ما يقول: فلما رجع موسى عليه الصلوة والسلام³¹⁸⁵ رآه قد وصل فقال: يا موسى ان تربيتك أوصلتني الى مرامي. قال: رأيت تلك القصة في تفسير³¹⁸⁶ سورة مريم قيل: ان الله تعالى وعد ان يجعله وزيرا لموسى عليه الصلوة والسلام³¹⁸⁷ في الجنة. قال حضرة الشيخ: مقام موسى عليه الصلوة والسلام³¹⁸⁸ اجل لا يحتاج الى الوزير فالمراد به ان يكون جواره وتحت كنفه. ثم³¹⁸⁹ قال: كان هنا عزيز يقول: «سوز بلندی اشلکه اركرك بو يوله كيرمه سدر كرك» ثم قرأ الفاتحة.

³¹⁹⁰ بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: ليمن خيرا ان شاء الله تعالى. ثم قال: كان لا يرى شئ من التوحيد الخالص، فقل: لا اله الا الله محمد رسول الله واشتغل به كثيرا. وقل: في بعض الأوقات التوحيد الخالص حتى تنظر أى شئ يرى، فالتوحيد الخالص يكون في عالم الوجود، واما قول محمد رسول الله فيدل على التنزل على الحقيقة لا على ما فهمه الناس من التنزل بل تعالى به التنزل على الحقيقة ثم يرى منه سائر التنزلات على الألوان والاشكال فنرجوا من فضله تعالى ان يظهر الخير. ثم تلقن لك شيئا آخر. ثم قال: توجه الليلة على نية احوال السفر حتى ننظر ما يرى. قلت: أنا لا أقدر على شئ. ولكن أنوى ذلك بأمركم. قال: لا تقل ليس هذا بل قل انه حالى فان ذلك ايضا من الطريق فتوجه فان لم ير شئ في توجهك فلعله يرى في الرؤيا وسمعنا أن عسكر الإسلام أحاطوا الروافض من الأطراف واعتقاد على انه لا يحتاج الى هذا الاهتمام فانه لم يبق لهم قوة ولو ارسل من عسكر الإسلام³¹⁹¹ عشرة آلاف لفتحوا الديار ودخلوا في بلادهم. ثم قال: طعن شخص في عدم وضع الخلاء بقرب الجامع ولكنه لم يتفطن ان هذا مكان خال فيكون مجمعا للرجل والمرأة والأمرد وأيضا يلوثون اطرافه فمن يتطهره فينبغي ان يجئ من يجئ بتدارك بصره. ثم قال: لا تبقى عليك كراء

³¹⁸² ب - «عليه الصلوة والسلام»؛ س: «ع م»

³¹⁸³ س - «عليه السلام»

³¹⁸⁴ ب - «عليه الصلوة والسلام بازراق مكان بازراق ومهنة عليه الصلوة والسلام عن ذلك القول»

³¹⁸⁵ ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³¹⁸⁶ س - «تفسير»

³¹⁸⁷ ب س: «ع م»

³¹⁸⁸ ب س: «عليه السلام»

³¹⁸⁹ س - «ثم»

³¹⁹⁰ ب + «جئت»

³¹⁹¹ ب - «أحاطوا الروافض من الأطراف واعتقاد على انه لا يحتاج الى هذا الاهتمام فانه لم يبق لهم قوة ولو ارسل من عسكر الإسلام»

البيت. قال اذهب يوما الى المدرسة مع على جلبى وعلمه درسا حتى لا يسأل يوم القيامة. فانه يوم عظيم شديد فيتجلى أولا في ذلك اليوم مهابة بحيث يسكت الانبياء والاولياء عليهم الصلوة والسلام ثم تجلى لهم اللطف، فيحصل لهم انبساط ثم قرأ الفاتحة.

16 (رجب 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت انى دفعت الى والدى³¹⁹² قبضة لوز مقشّر. قال حضرة الشيخ: ليكن خيرا. ثم قلت: رأيت انى قلت: يا الله فحصل لى طيران. ثم قلت: مرة ثانية فترقيت على الأول. ثم قلت: أخرى فترقيت على السابقين. قال حضرة الشيخ: هذا الترقى بسبب اشتغالك، لما لقّن لك بالامس. ثم قلت: كنت في ضيافة وطباخ الطعام أهلى ورأيت بغلة مزينة بالأسباب المذهبة. ثم رأيت أهلى في بيت وعندها اطعمة كثيرة ووقع³¹⁹³ زلزلة يسيرة هى ليس لك بل متعلقة بأمر المعاش. ثم سأل عن الباقي، فقلت: ما رأيت غيرها. قال: أما توجهت على ما ذكرناك بالأمس. قال: نعم، ولكن لم ار غير هولاء. قال: ان اهل التوحيد ومن وصل الى الحقيقة لا يكون لكشف الاكوان، لأنه مانع فاشتغل لما لقنت أياما، فان شاء الله تعالى نلقن شيئا آخر. ثم قال: نعم يكون ذلك الكشف لأهل التوحيد أيضا. اذا كان بأمر الله سبحانه³¹⁹⁴ ثم قال: ان اللوز المقشّر يدلّ على الخير. الخير إما الخير العتيق او تسمع خبرا جديدا من السفر. قال هذا المطر نافع باعث للوصعة في أمر المعاش وهى تعين على استراحة الفقراء وحضور قلوبهم.³¹⁹⁶ ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: تمثل لى ان رجالا استأذنوا عنى الذهاب السفر معاونة للمسلمين، فأذنت لهم. قال حضرة الشيخ: قد تجدوا الخير وليكن هؤلاء الرجال الغيب ان شاء الله تعالى ولكن اظن انه لا احتياج الى المعاونة. قال: قالوا: إن العسكر لا يرجعون هذه السنة ولو فتحوا تلك الديار محافظة لها ولكن بعناية الله تعالى سمعنا انهم على الحصب والنعم الكثيرة قد اجتمعوا من الاطراف. قال: سمعت عن زراع ان هذه المطر نافع جدا فعزيمتهم على ان يزرعوا عقب المطر. قال حضرة الشيخ: هم يجتهدون ويعملون ويجبئ الكل الينا في مكاننا ونحن نرضى وهم راضون ايضا بحالهم. قال: المطر عذر للمدرسة فاقرأ سورة الملك في بيتك، فان لم

³¹⁹²ب: «والدتي»

³¹⁹³المحقق: «وقعت»

³¹⁹⁴ب ع - «ثم قال: نعم يكون ذلك الكشف لأهل التوحيد أيضا اذا كان بأمر الله سبحانه»، صح في هامشهما.

³¹⁹⁵س + «نعم»

³¹⁹⁶ب ع - «قال هذا المطر نافع باعث للوصعة في أمر المعاش وهى تعين على استراحة الفقراء وحضور قلوبهم.»، صح في هامشهما.

يقبلها الواقف فنحن نقبلها لما كنت في تلاوة سورة الملك الليلة تجلى معنى الوصول من الكلام الى المتكلم ثم قرأ الفاتحة.³¹⁹⁷

17 (رجب 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت انكم تقولون اذا شرعت في التفسير، فافعل بالحال والفيض لا بالصرف والنحو الا يكون سدا. قال حضرة الشيخ: الامر كذلك فانه ينبغي ان يكون التفسير والحديث على مراتب الأربع وأقله أن يكون على مرتبتين فقوله تعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾³¹⁹⁸ وما يتعلق به من الأحكام في حق الطبيعة وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾³¹⁹⁹ وما يتعلق به من الأحكام في حق النفس ومن كان قادرا على ما فوقهما³²⁰⁰ من الروح والسر فليفعله فقوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾³²⁰¹ حق السر فقط. ومن لم يفعل على الأسلوب المذكور لا يفيد، اللهم الا ان يكون مثابا بتلاوة القرآن وما قيل: من أن العلم بلا عمل وبال هذا العلم بدون العمل بمقتضاه اليوم لما صليت صلوة الظهر بدا للفقر اضمحلال نقطة الإيمان عن نظره فلم يبق غير الواجب وان لم تكن مضمحلة في الخارج.³²⁰²

بعد الظهر قلت: العناية منكم فتكلم احوال الثياب والمتاع المعروف بكبه ولنسه. ثم قال: لو لم يكن الاحتياج في العالم لادعوا دعاوى كثيرة. ثم قال قائل: «خاك ويا دواو وصادون چار اجزا ايمين بويله وكان ياصه بين كند وچقرمى آره دن» قال: ان الله تعالى منزله³²⁰³ عن الدخول والخروج والمجئ³²⁰⁴ والذهاب وهذا هو المرضى للأولياء وارباب الكشف والعلماء، فلا ينبغي ان يعبر قبل هذه العبارة وان كان نظر هذا القائل الى جانب المعنى والتعبير الحسن ما وقع في قولنا «قربتندن دور أدوب بو ايللره صالان بنى چار عنصردن مركب شكل انسان ايلين» قال: والمراد بالبعد عن القربة ارساله عن عالم الأرواح الى عالم الأجسام. قال: هذا تعبير حسن والتحقيق ورائه. قلت: الأمر كذلك فقولكم من القربة يدل على ذلك ولو لم يكن كذلك لقلتم من الوصلة فلما قلتم من القربة ظهر انه من عالم الأرواح. قال: نعم، ثم قرأ الفاتحة.

³¹⁹⁷ ب ع - «قال المطر غدر للمدرسة فاقرأ سورة الملك في بيتك فان لم يقبلها الواقف فنحن نقبلها لما كنت في تلاوة سورة الملك الليلة تجلى معنى الوصول من الكلام الى التكلم ثم قرأ الفاتحة.»، صح في هامش ع.

³¹⁹⁸ ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف، 31/7]

³¹⁹⁹ ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت، 69/29]

³²⁰⁰ ب: «فوقها»

³²⁰¹ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص، 88/28]

³²⁰² ب ع - «اليوم لما صليت صلوة الظهر بدا للفقر اضمحلال نقطة الإيمان عن نظره فلم يبق غير الواجب وان لم تكن مضمحلة في الخارج.»، صح في هامشها.

³²⁰³ ب - «منزه»

³²⁰⁴ س - «والمجئ»

قلت: رأيت مع اثنين ركبنا على حمار واحد على الترادف ففي القدام امرد وانا في الخلف، فنزلت. قال حضرة الشيخ: تنزلت الى مرتبة طبيعة لكن بنفسك³²⁰⁵ وعقلك. ثم قلت: رأيت ان جماعة كلفوني³²⁰⁶ بالأمامة في جامع المرحوم بابا يوسف افندي فصلى رجل صالح غير انه لم يعدل³²⁰⁷ الاركان وبعض سجدة. ثم انه حصر زمانا عند قوله تعالى (وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ)³²⁰⁸ في آية الكرسي ثم قرأ. قال: كأنك تذهب على امر ليس بشئ. ثم قال: تحسين القراءة مهم لك. قلت: اصلاح نفسي اهم منه. قال: هو ايضا من اصلاح النفس قلت: لو صلح المعنى فاللفظ كان يكفي اللفظ. قال: اللفظ ايضا لازم لفرضنا وعلى جلبى يحسن القرآن. ثم قلت: رأيت انى في المكان الفوقانى في جامع وتحتة جماعة من العلماء وغيرهم واحد ویدل اكبر من الآخر فسجد الناس جميعا كما في سجدة التلاوة ودفعت بطيخا اخضر لرجل. قال حضرة الشيخ: هي ظاهرة لا تحتاج الى التأويل وحاصلها اردت المصاحبة مع بعض الناس. ثم ثقل عليك، لأن في البطيخ برودة ولكن المصاحبة اذا اعطيت من جانب الله تعالى لا تثقل ثم قرأ الفاتحة.³²⁰⁹ قال: هؤلاء ليست من رؤيا التوحيد فاشتغل بما لقنت فلعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³²¹⁰ يشغلك قرأ الخطيب الخطبة المتمية التي من جملتها قوله وخلق في الهوى السحاب والغمام.³²¹¹

بعد الجمعة. قال حضرة الشيخ: لنقل لا اله الا الله ولترقي الى الحقيقة ولنقل محمد رسول الله ولتنزل الى الشريعة. ولنراع أدبها³²¹² فهي مرتبة واسعة ومن رعى ادبها ينكشف³²¹³ له الطريقة³²¹⁴ وبرعايتها ينكشف³²¹⁵ المعرفة وبها ينكشف³²¹⁶ الحقيقة. قال: من تنزل الى الشريعة من الحقيقة ينكشف³²¹⁷ له أحكام

³²⁰⁵ب + «على»

³²⁰⁶المحقق: «كلفني»

³²⁰⁷ب: «يفعل»

³²⁰⁸(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) [البقرة، 255/2]

³²⁰⁹س - «ثم قرأ الفاتحة»، صح في هامشه.

³²¹⁰ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³²¹¹ب ع - «قال هؤلاء ليست من رؤيا التوحيد فاشتغل بما لقنت فلعل النبي صلى الله عليه وسلم يشغلك قرأ الخطيب الخطبة الميمية التي من جملتها قوله وخلق في الهوى السحاب الغمام»، صح في هامشها»

³²¹²س + «وبرعايتها»

³²¹³المحقق: «تنكشف»

³²¹⁴س - «فهي مرتبة واسعة ومن رعى ادبها ينكشف له الطريقة»

³²¹⁵المحقق: «تنكشف»

الشرعية وان لم يقرأ كتب الفقه. والأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين لم يتعلموا قال: كما ان الأنبياء ولا بد أن يؤمنوا أولاً بنبوة أنفسهم ثم يدعوا الناس الى الإيمان فكذا من كان كاملاً وواصل الى الحقيقة وتنزل للإرشاد لا بد أن يؤمن ويقرأ أولاً بولاية نفسه. ثم شدّ الناس. قلت: فما يفعل اذا لم يعلم ولاية نفسه؟ قال: هذا انما يكون اذا كانت بمحض هداية الله تعالى وعنايته من غير سلوك وكلامنا فما يكون بالسلوك فاذا كانت بالسلوك وهداية الله تعالى يكون نورا على نور وهذا طريقة الأنبياء وكمل الأولياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين³²¹⁸ فان طريقهم طريق السلوك. قال: قد يكون سير الحقيقة من المظاهر. فقلت: قد وقع³²¹⁹ لى حالة بالأمس في الجامع الكبير عقب صلاة الظهر بحيث لم يبق من نقطة الإمكان اثر في نظري.³²²⁰ قال: كنت اليوم على وقع كمال الضعف فالآن حصل نوع قوة. قال: ان المرشد الكامل ينبغي ان لا يتفاوت ارشاد في حال الصحة عن ارشاده³²²¹ في حال المرض والضعف ولو حالة الاحتضار ومن لا يكون كذلك فليس بكامل. قلت: نعم، الأمر كذلك فان معنى الكمال ارتفاع العجز فلا يوجد الاختلاف بين حال وحال. قال:ذلك بكمال العجز. قلت: اذا كمل العجز يرتفع ويتخلص عنه. قال: نعم، الامر كذلك كما قال عليه الصلوة والسلام:³²²² اذا تم الفقر. قال: هل تعرف ما فيه؟ قلت: نرجوا من الله تعالى ان يصل الفيض من جنابكم الكريم. ثم عرضت ما وقع لى بالأمس في الجامع الكبير. قال: فلم لم تقل في تلك الساعة حتى نقول: جعل الله تعالى مباركاً. قلت: لم اعرف ذلك الأدب، فالقصور منى فاعذرونى في نقصانى. ثم دعى بالبركة واليمنة. وقال: مثل ذلك يقع على الفجأة. قلت: نعم، قد وقعت³²²³ لى كذلك الاستغراق³²²⁴ وقد وقع لك سابقاً. قلت: لا مناسبة بينه وبينها وقع سابقاً. فان السابق بين النوم واليقظة وهذا بعد صلاة الظهر في اليقظة بكمال العقل والادراك. قال أشكر الله تعالى وليكن مباركاً. ثم قال: هذا المقام نور التوحيد الذى في ملك وجودك وهو انموذج من التوحيد الحقيقى وبه يتم الايمان بالتوحيد الحقيقى وبالإيمان يدخل في جنة التوحيد وبالدخول في تلك الجنة يتم المقصود. قال: ينبغي ان يصرف الهمة³²²⁵ الى جانب اللطف ويجتنب عن القهر.³²²⁶ قال: ان الخلوتية اذا وصلوا في مرتبة طلب المقصود

³²¹⁶المحقق: «تتكشف»

³²¹⁷المحقق: «تتكشف»

³²¹⁸س: «صلوات الله عليهم أجمعين»

³²¹⁹المحقق: «وقعت»

³²²⁰ب ع - « فقلت: قد وقع لى حالة بالأمس في الجامع الكبير عقب صلاة الظهر بحيث لم يبق من نقطة الإمكان اثر في نظري.»، صح في هامشهما.

³²²¹س - «في حال الصحة عن ارشاده»

³²²²س: «عليه السلام»

³²²³المحقق: «وقع»

³²²⁴ب ع - «وقال: مثل ذلك يقع على الفجأة قلت: نعم، قد وقعت لى كذلك الاستغراق»، صح في هامشهما.

³²²⁵ب - «الهمة»

³²²⁶ب - «قال: ينبغي ان يصرف الهمة الى جانب اللطف ويجتنب عن القهر»، صح في هامشه.

يشتغلون باسم هو كما هو حال الغيبة دون الجلالة لأنه في الظاهر. قال: ان ورد قطب الأقطاب «يا هو ويا من هو ويا من لا اله الا هو» انما يتصرف في العوالم بهذا الإسم. قلت كأنه في القيمة لأن توحيده بالضمير. قال: انه في خدمة تصرفات العالم. وحكى ان شيخ الأكبر قدس سره العزيز لما أعطى³²²⁷ تلك الخدمة وقت العصر فرغ عنها في المغرب³²²⁸ قال: ذلك الخدمة وان كانت شريعة لا ينال اليها كل واحد ولكن التوحيد الحقيقي أعلى المراتب والمطالب، فلذلك توجه اليه. وحكى قصة السلطان محمود مع اياز. ثم قال: ان من العاشق والمعشوق طريقا قريبا لا يطلع عليه الأغيار³²²⁹ ثم سألت عن ستر قطع المنازل والتعينات ليلة المعراج. قال: انه لمحض تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم³²³⁰ والسير بجده الشريف ويعينه والا فالواصل ليس بالمجيب والذهاب و يؤيد وقوله عليه الصلوة والسلام³²³¹ «لا تفضلوني على يونس بن متى»³²³² الحديث ففي اثنا الكلام لما سمعنا المزمار والطبل قال: ان التوافق بينهما لأجل الوزن ثم ضرب بيده على ركبتيه على اصوله. ثم ضرب على اصول واسلوب آخر. وقال: هذا الأسلوب نقيض الأسلوب السابق.³²³³ قال ان مولى أشرف زاده قد اجتهد كثير ثم انكشف له الطريق يوما من رجل يضرب آلة معروفة بششتا كأنه رأى في ذلك الشخص حالة كما انكشف³²³⁴ للمولى جلال صانع الغزغان ولذلك اختار الرقص احضار لتلك الحالة، وذلك ان شيخه شمس الدين التبريزي لما رأى غاية³²³⁵ مغلوبية تحت الزهد والتقوى اراه هذا الأسلوب لأن كمال الزهد قد يكون حجابا³²³⁶ لا غتراره زهد نفسه³²³⁷ حتى انه طعن فيه عالم فدخل في خلوته يوما وانكشف³²³⁸ الجدار. فقال: العالم انا لا انكر ولايتك وكرامتك وانما كلامي في موافقة الرقص للشريعة فتأثر من قوله فترك الرقص سبع سنين فلما ارتحل العالم تذكر حال السابقة ففعل أيضا. قال حضرة الشيخ: لو انه عمل الدقة والاهتمام لوجد تلك الحالة بدون الرقص أيضا. ثم قال: اشكر الله تعالى انعامه واقبل كل خدمة كلفت بها من جانب الله تعالى.

³²²⁷المحقق: «اعطيت»

³²²⁸س - «المغرب»

³²²⁹ب - «وحكى قصة السلطان محمود مع اياز ثم قال: ان من العاشق والمعشوق طريقا قريبا لا يطلع عليه الأغيار»

³²³⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³²³¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «عليه السلام»

³²³²بخاري، (3361)

³²³³ب - «وقال: هذا الأسلوب نقيض الأسلوب السابق.»، صح في هامشه.

³²³⁴المحقق: «انكشفت»

³²³⁵س - «غاية»

³²³⁶ب - «حجابا»

³²³⁷ب - «وذلك ان شيخه شمس الدين التبريزي لما رأى غاية مغلوبية تحت الزهد والتقوى اراه هذا الأسلوب لأن كمال الزهد قد يكون حجابا لا غتراره زهد نفسه»، صح في هامشه.

³²³⁸المحقق: «انكشفت»

قلت: انى بين جمالا أصونها عن الصادمة. ثم سلكت طريقا فوصلت الى فضاء عظيم، فكأنه عرض طيران. قال حضرة الشيخ: كأنك أصلحت فترة وقعت بين من في بيتك، فدفعتها وصلت الى السعة. قلت: نعم، وقع الامر كذلك. قال: إن السالك يرى المانع من بعيد قدر **الفلدار** ونحن نرضى لدفعه بعد ظهوره اليها في تنفيذ الأحكام غير أن الإجازة للنظام ودفع خلاف المعاندين والمخالفين. ثم ذكر فتوى العلماء. ثم قال: انما أذكر مثله لأن للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان اما الأولان فلأنه لا بدّ من خلّو الزمان عن الفترة وكذا المكان الخالي واما الاخوان فلتدرك حوايج السالك لئلا يتقيد بها، فلا بد الشرائط المذكورة لدوام السلوك واستمراره من غير انقطاع. قلت: كنت مبتلي بذلك في الامس لانه لا خادم لنا غير الجوارى. قال: كان خليفة الشيخ المغربي يرى حوايج من السوق بنفسه. قلت: هو حسن غير انى لست اهلا له. قال: أعرف انك لا تقدر عليه كما يقدر عليه علي جلبى.

قال حضرة الشيخ: وأما الآخر لا أقدر وكان المرحوم **كمال دده** يرى مصالحن فمرض يوما فجئت الى القصاب الذى³²³⁹ يأخذه المرحوم اللحم منه لنا. وقلت: يا فلان اعطنى لحما حسنا حتى لا استحيى عن كمال دده فأعطانى لحما فجاء شريكه الآخر فعرضت عليه اللحم فأعطانى لحما حسنا مكانه. ثم قال: واصبر وتحمل، فلعن الله تعالى يعطيك خادما بفضله وإحسانه. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: تمثل لى بالجامع الكبير بعض مطبوخة. قال حضرة الشيخ: البيض سورة المسائل وسمعت عن المرحوم شيخى انه عبّر لعالم رؤيا بهذا الوجه قال: ولكن ما رأيته ليس على الإطلاق بل هي صورة المتعلقة بالسريرة والطريقة. ثم قال: قد جاء مكتوب مفصل لمدرس السلطان من أخيه كتب فيه أحوال العسكر وأخذه من جانب القاضى فنحن فطلبه غدا ان شاء الله تعالى. قلت: إصلاحا لى أهمّ منه ثم قرأ البيئاً مفهومه ان الناس لا يطلب غير المعشوق وكان اذ ذاك هجوم من طبيعتى على مقتضاها وعن نفسى أيضا ثم قرأ الفاتحة.

قلت: انى جذبت قوسا شديدا لوتر على وجه كان أن يجتمع طرفاه على وجه الامتحان لا لقصد آخر. قال حضرة الشيخ: هو شكل دعاء عليه لكن لم تقصد أحدا ولم تفعل كأنك تضجرت من نفسك لكن ينبغى أن تشتغل بالتوحيد في مثل ذلك الوقت وتجنب عن الدعاء، فانه يقع ما نقصد. ثم سأل عن سببه. قلت: لا أعرف. قال: ³²⁴⁰ وانما سببه انك لم تجد الحضور الذى وجدته في الجامع فلأجل ذلك فعلت ما فعلت. قلت: الا تكون عناية. قال: ذلك الحضور يكفي لطالب اذا وقع مرة في عمره ولكن نحن نرجوا ان يكون كل آن وكان في الأوائل اذا قصدت الى حضورى وجدته في ثلاثة نفس. قلت: قد نرى قهرا كثيرا فمتى نرى لطفكم. قال: له زمان وأصبر وتحمل

³²³⁹ب - «الذى»

³²⁴⁰ع - « انك لست في البيت والاهل ولا في الأرض ولا في السماء فليس له سبب ظاهر»، صح في هامشه.

ففرجوا أن يعينك الله تعالى فنفنى وجودنا من البين فيكون³²⁴¹ الغاية من الله سبحانه³²⁴² فان للذة والبقاء فيه ويقال: لما وقع لك قبض وهو كالمصهر نافع جدا، فانه لا بد من تليين الأرض أولا حتى ينبت فيها النبات والزرع، فالقبض أيضا من جانب من جاء منه القبض. وحكى أن أيوب عليه الصلوة والسلام³²⁴³ كان يتحمل على أذى الدود الكثيرة، فلما تأذى من الدودين الذين وضعهما على جسده الشريف بعد ما سقطا في الأرض سأل عن وجه فقال الله تعالى لأنك وضعتهما بيدك بخلاف غيرهما، فانها كانت موضوعة بيدي القدرة ثم قرأ الفاتحة.

ثم قلت: رأيت مشغولا بأسلوب آخر طالبا الى مرتبة عليا، فقيل: لى ان الطالب لهذا المقام لا بد أن يكون مادته وجوهره من ذات البارى تعالى.³²⁴⁴ قال حضرة الشيخ: هى عين صحبتنا، والأمر كذلك فاجتهد فاصرف فكلما احترقت نجد صورة جديدة. وحكى: قصة الققنوس وقال: هى³²⁴⁵ مثال حالنا فالطالب بالاحترق يجد حياة جديدة في كل مرة لا يطرأ عليه الموت بعد ذلك وماء الحياة الحقيقة في ذلك والذى في الظاهر ليس بماء حياة عنده، فان له مائة بالآخرة. قال اقرأ اليوم قوله تعالى³²⁴⁶ ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ﴾³²⁴⁷ في المدرسة مرتين.³²⁴⁸

³²⁴⁹بعد الظهر قال حضرة الشيخ: كيف الجامع قلت: لا ريب فيه انه لا يزال حسنه. قال: نعم، لا يزال حسنه فالله سبحانه دائم باق لا يتغير ولا يتبدل وانما انقلب في قلوبنا ثم أرانى مكتوبا جاء الله من الأكابر لاستمداد الدعاء. قال: الناس يستمدون منا ونحن نرضى من سنتين لا نقدر على دفعه فالقدرة لله تعالى. ثم قال: قلت: الكلمات في حق كلمة هو³²⁵⁰ منها هذا³²⁵¹ عشقله طالب ديسه صدقله بركره هود وتر شوء هب جانلرى واصللرك» قال: هو كلام عجيب والامر كذلك، فاذا قال: الطالب الصادق هو مرة؛ يزلزل أرواح الواصلين. قال: فان الخلوتية لما نفوا ما يحتاج الى النفي في المرتبة الأولى واثبتوا ما يجب اثباته في المرتبة الثانية يقع عليهم طلب الثابت فيشتغلون في المرتبة الثالثة باسم هو طلبا لذلك المطلوب ونحن نشغل بالتوحيد طلبا لذلك

³²⁴¹المحقق: «فتكون»

³²⁴²ب: «تعالى»

³²⁴³س: «ع م»

³²⁴⁴ب - «تعالى»

³²⁴⁵ب - «هى»

³²⁴⁶س: «سبحانه»

³²⁴⁷﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة، 285/2]

³²⁴⁸ب - « قال اقرأ اليوم قوله تعالى ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ﴾ في المدرسة مرتين.»، صح في هامشه.

³²⁴⁹ب + «ثم جنت»

³²⁵⁰المحقق: «هى»

³²⁵¹س + «صدقلة»

المطلوب في كل مرتبة. قال: الطرق الى الله تعالى بعدد انفس الخلائق فكل طالب طريق من قعر قلبه يشتغل³²⁵² الى ان يتحد الطريق فيتحد يوما. قال: فيما بين الفرقة والوصلة برزخ فذلك البرزخ يتجاوز بذلك الاسم وهو قد أخرج عن التوحيد وهو الذي في قوله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ﴾³²⁵³ قال: لا نهاية للتوحيد اصلا. قلت: فكيف يحصل التوحيد؟ قال: لا نهاية للموحد محيط بجميع الأشياء، فاذا وصل السالك اليه يعطى³²⁵⁴ له ذرة من ذلك، فاشتغل بالتوحيد ولا تخل عنه أنا وساعة. قلت: الظاهر ان المراد هو معنى التوحيد. قال: وحد الله في جميع أحوالك سواء باللفظ او بالمعنى او بما ورائهما. قال: انظر الى قوله عليه الصلوة والسلام³²⁵⁵ حين دخل بيت الخلاء اللهم اذهب عني ما يوذني وأمسك علي ما ينفعني حيث علمنا التوحيد في تلك الحالة³²⁵⁶ أيضا.

21 (رجب 986) يوم الاثنين:

قلت: رأيت ان واحدا اعطاني قرعا مطبوخا بواسطة رجل، فاخذ الرجل نصفه، وأكلنا ما وصل لي، فوجدته في غاية الحسن واللذة. ثم قال: ذلك الرجل سكينين قبضة أحدهما أسود وقبضة الآخر أبيض، فالأول ذكر والثاني انثى، فسألني عن وجه كونه أسود القبضة والآخر أبيض القبضة. فقلت: وجهه ان المذكر عاشق والمقبر في العاشق ليس الا العشق والمحبة وأما المعشوق؛ فالحسن فذلك كان كذلك فأعجبه قولي وقبلني في وجهي.

قال حضرة الشيخ: بعد ان حسن ذلك الوجه ان السكين عبارة عن التوقين الجلال والجمال، فانت قد وقعت بينهما بحسن التوفيق واما اكل القرع؛ فانك قد رعيت سنة حسنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم³²⁵⁷ لأنه عليه الصلوة والسلام³²⁵⁸ كان يحب القرع أظن ان تلك السنة من جهة الطعام ففي تلك الحالة جاء³²⁵⁹ الى هرة³²⁶⁰ فمنعتها فلم تمنع. قال حضرة الشيخ: خذها تحت ابطك. قال: كانت لا تفعل كذلك الى هذا اليوم. ثم قال: ان قوله عليه الصلوة والسلام³²⁶¹ «حب الهرة من الإيمان»³²⁶² حديث صحيح وذكر انه عليه الصلوة

³²⁵²س: «مشتغل»

³²⁵³﴿إِلَهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾

³²⁵⁴المحقق: «تعطى»

³²⁵⁵س: «ع م»

³²⁵⁶ب - «الحالة»

³²⁵⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³²⁵⁸ب: «صلعم»؛ س: «عليه السلام»

³²⁵⁹المحقق: «جاءت»

³²⁶⁰ب - «هرة»

³²⁶¹س: «عليه السلام»

والسلام³²⁶³ لما رأى في زيل أبي هريرة رضى الله عنه هرة سأل عنها، فقال: هريرة. فقال عليه الصلوة والسلام: ³²⁶⁴«انت أبو هريرة»³²⁶⁵ قال: انما قال عليه الصلوة والسلام: ³²⁶⁶ذلك لأنه رضى الله عنه³²⁶⁷ كان في تلك المرتبة وهى مقام ان يكون ابا الجماعة ثم قال: ان بلال حبشى³²⁶⁸ انما وصل الى ما وصل بسبب المحبة وهو معتق النبي صلى الله عليه وسلم³²⁶⁹ ثم قال: ان المحبة هذه الطريق ومعنى الرفرف مطية لا ترى بل بمحض تأثير من الله سبحانه³²⁷⁰ قلت: يقال: انه عليه الصلوة والسلام³²⁷¹ سار ليلة المعراج بالرفرف. قال: نعم، سار به مقدار. ثم تركه وذلك أن جبريل عليه الصلاة والسلام³²⁷² سار مع³²⁷³ النبي عليه الصلوة والسلام³²⁷⁴ حتى انتهى مقامه وذلك انه من كبار أهل البرزخ فصار معه عليه الصلوة والسلام³²⁷⁵ الى انتهاء البرزخ فلما بقي هو هنا سار عليه الصلوة والسلام³²⁷⁶ في التعين وحيدا فانتهى التعين أيضا ثم سار في مقام بحيث لا يقع قدمه الشريف في الأرض لأنه لا أرض فيه ولا سماء ولا خلاء فيه ولا ملاء فلم يبق غير التأثير الذى جاء من التحقيق أعنى السر،³²⁷⁷ فوصل هناك بالوصلة الحقيقة بسر.

قال حضرة الشيخ: التعبير عن الحالة المذكورة لا يكون في عالم الإمكان الا بهذه القدر وأما في عالم الحقيقة فله تعبير آخر. قال: انه عليه الصلوة والسلام³²⁷⁸ عرج بجسده الشريف ثلث مرات وبروحانية عشرين مرة ولو لم يكن ذاك بالذهاب والاياب. ثم سأل: عن الباقي فقلت: رأيت انى صليت صلوة الظهر بجماعة ثم جئت الى البيت ولى زوجة أخرى زوجتها جديدة وبنت أخرى من زوجة أخرى. قال حضرة شيخ: ان شاء الله تعالى يحصل لك

³²⁶²الجامع الكبير، 1/136 (92)

³²⁶³ب: «صلعم»

³²⁶⁴ب: «صلعم»؛ س: «عليه السلام»

³²⁶⁵الجامع الكبير، مناقب 46

³²⁶⁶ب: «صلعم»

³²⁶⁷ب: «رضى»

³²⁶⁸ب: «رضى الله»

³²⁶⁹ب: «صلى الله تعالى عليه»

³²⁷⁰ب: «تعالى»

³²⁷¹ب: «عليه السلام»

³²⁷²ب: «ع م»؛ س: «عليه السلام»

³²⁷³ب - «مع»

³²⁷⁴ب - «عليه الصلوة والسلام»؛ س: «ع م»

³²⁷⁵ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³²⁷⁶ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

³²⁷⁷ع - «فلم يبق غير التأثير الذى جاء من التحقيق أعنى السر»، صح في هامشه.

³²⁷⁸ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

وسعة من جهة الدنيا ايضا فتستريح. ثم قال: انت اليوم معتق لا تذهب الى المدرسة. قلت: تضطرب قلبي في بعض الأوقات فادفعه بالسر الى جانب المدرسة. قال: بطريق اللطف أن في الجانب المذكور دار الشتا فرسل الله مجانين قال نرجوا³²⁷⁹ ان يكون لك يسر في الباطن تتسلّى به وقد وقع البعض منه. ثم ذكر قول رابعة العدوية بمريدتها. قال: ذكر المرحوم شيخى انه جاء رجل يقال: له جعفر خليفة من الخلوتية فلما زرته رأيت انه في السير التصرفات في الملك، فانتقلنى فقلت: له ان السير في الملك لا ينبغى ان يعد مطمعا لأنه متناه بل ينبغى ان يكون السير في الملكوت. فقال: هل³²⁸⁰ يمكن ذلك فقلت: يكون بالتفاتك ووقتك وكان هو مستعداً بالشغل الكثير، فلما التفت وقعت في الملكوت.

قال حضرة الشيخ: سير الملكوت ايضا منتاه لكنه أعظم وأعلى من الملك الف الف مرتبة. وانما السير الغير المنتاهى في عالم آخر وراهما فهو لا ينتهى أبدا. قلت: لا أطلب الا ذلك. قال: الملك والملكوت ايضا طريقنا. قلت: بعد ما حصل المقصد الاقصى والمطلب الأعلى سواء حصل سير الملك والملكوت او لا. قال: ان ملكك في ملك وجودك طبيعتك ثم اللطف منها نفسك وملكوتك روحك. ثم اللطف منه سرّك فبعدهما تمامهما تقع في سر وعالم يضمحل فيه هولاء. وقال: نقرأ الفاتحة على تلك النية. وقرأها بعد الظهر. قال حضرة الشيخ: نقل عن حقبة انه قال: يخرج الجنابة بالعرف الكثير وان المطلقة ثلثا يحل بنكاح الفضولى ولكن ما رأينا في الكتب. قال: يقال انه انكشف لشيخ سماوته في الطريق المسائل الفقهية حتى انه قال: انكشف لى في ليلة اثنى عشر الف مسئلة. ويقال: انه كثير الحرارة على وجه لو كشف رأسه يخرج منه الدخان. قال حضرة الشيخ: مثل تلك الحرارة من عدم الاعتدال. ولا بد للسلوك من الاعتدال لا يقع في الإلحاد. ثم قال: اذا عرض³²⁸¹ لك قساوة فاشتغل بالتوحيد على وجه الضرب فانه يزيل القساوة. قال: من لم يجد ذوقا عن القساوة لا يكون سالكا، فان الالم الذى يصل الى العاشق من معشوقه لا يكون المأله لأن المحبة تمنع ذلك. قلت: انا عاجز عن التحمل وعن كل شئ. قال: فلنبذل مقدورنا³²⁸² على حالنا فلقبول من الله سبحانه وتعالى ثم قلت: أن قلبي لا يستقر وأريد الحركة الى الأطراف. قال: قد تم امر الحركة فلم يبق لنا الا القعود في البيت، فلو لم تخرج عن البيت اياما ثلثة؛ لكنت معتادا ولا تطلب الخروج اصلا ولو سرت في الأطراف؛ لحصل الكسل ايضا. قال: عذ³²⁸³ بعض الناس السياحة من الطريق وليس كذلك، فان السياح ينظر الى الكل ما يراه فينبغى عن النظر الى ما هو المطلوب.³²⁸⁴ قال: ان الحركة نافعة للبدن ووزن الروح. قلت: المطلوب صحة الروح لا جسد فبعد حضور القلب انا راض

³²⁷⁹ب + «الله»

³²⁸⁰ب - «هل»

³²⁸¹المحقق: «عرضت»

³²⁸²س - «فلنبذل مقدورنا»

³²⁸³ب - «عذ»

³²⁸⁴ب - «قال: عذ بعض الناس السياحة من الطريق وليس كذلك، فان السياح ينظر الى الكل ما يراه فينبغى عن النظر الى ما هو المطلوب.»، صح في هامشه.

لمرض البدن. قال: مرضت في زمن فذهبوا بي المسيرة المعروفة بجامليجه فوجدت الصحة هنا بعناية الله سبحانه وتعالى. ثم قال: بعد العيد الشريف ان شاء الله تعالى نذهب بك الى جامليجه. ثم قرأ الفاتحة. وقال: كن في بيتك على الحضور والاستراحة.

22 (رجب 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت انى أكل خبزاً مسمناً. قال خضرة الشيخ: كانك اشتبهت ذلك ولكنى لا أحبه كثيراً وانما احب الطعام المعروف ببولماج وكانت المرحومة والدتى تطبخ³²⁸⁵ بسمن الذيت. قال: اذا كنا جعلنا خلوة لبعض الطالبين نطعمه ذلك الطعام ونجعل فيه ماء الليمون او الرمان³²⁸⁶ اذا وجد او الاً فالخل. قلت: كيف ماء الاجاص الخامض³²⁸⁷ قال: هو حسن ايضا. قلت: رأيت انى مع جماعة نذهب الى جانب فلقبنا خانا فذهبت من قدام بابه دخلت لا أخاف ولو كان فيه حرامى لأن لي سيفاً. ثم مضيت، فلم أر أحداً غير امرأة هى في حالها. قال: أراد بعض الناس أن يجيئ اليك ويصاحب فخفت عن ذلك فحفظك الله سبحانه فلم يقع ذلك ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: ليس لى شئى. قال حصرة الشيخ: هل تنام في النهار قلت: لم أفعل من أيام. قال: أبو يزيد البسطامى لو يظهر لى شئى الى جعلى ليلى نهارة وكان ينام في النهار ولا ينام في الليل أبداً. وقال ابن الفارض: «وليس الست الأمس غيراً لمن غدا وصبحي غدا صبحي ويومي ليلة» قال: لكن قوله من التوحيد الصرف بخلاف قوله أبى يزيد، فانه الاستعداد الى ذلك التوحيد. قال: ان هؤلاء الكبار لا يلتفتون الى سير الخلوتية، فانه وان كان لهم انواع السير لكنها زائلة فهم لا يرغبون فيما يزول.³²⁸⁸ قال: انه لما³²⁸⁹ افتخر يوما بإيمانه؛ جاء هاتف الا تعرف ليلة البن. قال جاء هذا من نفسه، فوصل بذلك من مرتبة الإيمان³²⁹⁰ الى العيان. قال: اذا حصل العيان والرؤية لا يحتاج الى الذكر وان ذكر الشئى انما يكون في غيبته لا في الحضور. وحكى ان الشيخ النورى لما قال: في مجلس جنيد البغدادي الله الله من كمال. وقال: له جنيد لا تغتب، فقال: ما معنى هذا القول؟ قال: انك تقول هذا بدون الرؤية وذكر قول المرحوم يونس أمره «يونس سن صقن كوردم ديكل كم اولدرلر كوردم دينى» قال: لما قال: الحلاج انا الحق قتلوه لأنه لم يكن مرتبة. قلت: فما وجه سر موسى عليه الصلوة والسلام³²⁹¹ في المظهر حيث نودى من نار الشجرة انى أنا ربك مع ان نفسه من أشرف المظاهر. قال:

³²⁸⁵س: «يطبخ»

³²⁸⁶ب - «او الرمان»

³²⁸⁷ب + «الرمان»

³²⁸⁸ب ع - « قال: ان هؤلاء الكبار لا يلتفتون الى سير الخلوتية، فانه وان كان لهم انواع السير لكنها زائلة فهم لا يرغبون فيما يزول.»، صح في هامشهما.

³²⁸⁹ب - «لما»

³²⁹⁰س - «من مرتبة الإيمان»، صح في هامشه.

³²⁹¹ب: «عليه السلام»

انما وقع ذلك لأنه كان في طلب النار فبعد ذلك جاوز عن النار وعن نفسه وعن بيته،³²⁹² فجاء لدعوة فرعون ودعاه الى خمسة وعشرين سنة. فلم يؤمن فذهب ليلة بامر الله تعالى مع المؤمنين. فلما وصلوا الى البحر؛ ضربه بعصاه فانقلب البحر. قال: والتأثير المذكور كان في يد موسى عليه الصلوة والسلام³²⁹³ لا في العصا قال: ان فرعون لما شاهد الغرق. قال آمنت برب موسى وهرون فلم يقبل ايمانه لأنه لم يكن من صميم القلب بل لخوف السلطنة بحيث السلطنة بحيث لو وجد فرصة لم يؤمن فلم يقبل منه ذلك القول. قال: الرياسة السلطنة امر عجيب يرتكبون بسببها انواع التعب والمشقة. فلو ان السلاطين افنوا وجودهم وعدّوا أنفسهم من زمرة الفقراء ولو أسلوبا آخر. قال: أن الروافض انما وقعوا فيما وقعوا بسبب ان يكون ذلك الهوى في دماغ آبائهم وكان شغلهم لذلك وذكر أن مصطفى باشا توجه مع عسكر الاسلام الى الدخول في شيروان وعى أن يسر الله تعالى لهم الفتوح فالروافض لا يقدرون بعد ذلك على شيء ان شاء الله تعالى. قال الحمد لله تعالى واشكره على ان الظهر النبي صلى الله عليه وسلم³²⁹⁴ حيث وقع انهزامهم بالمكان المعروف **جوقرى**. قال: كان أمير الامراء بولاية **اناطولى** ينصب أميراً بديار العجم. قال: جميع أنظار الحكماء وقع في هذا التعيين فلم يطلعوا الى كنهه وفوقه تعيينات كثيرة وهذا عجوز كافرة. قال: والتعيين المذكور وان كان أكبر من الإنسان في الظاهر لكن الإنسان أعظم منه في المعنى بحسب الشرف. قال: لو ان الكافر لو عرف الكفر؛ لتركه فبعض الكفار يهرب عن الكفر غير انه اعتاد بذلك. قال: من سلك مسلك اللطف؛ فهو بالترقى يصل الى الجنة ومن ذهب جانب القهر؛ فهو بالتدنى يصل الى جهنم. قال: عسكر الإسلام سيكون بالشتاء بشيروان والشتاء يدخل بعد العيد وانا لا أحب الشتاء والصيف احدهما من القهر والآخر من اللطف ولا شيء خال عن القهر و اللطف.³²⁹⁵ ثم قال: اليوم وقع³²⁹⁶ الصحبة من ذلك، فلا تعرفه منا بل هو من قبل الله سبحانه. ثم قرأ الفاتحة. ثم استأذنت في اشتراء نصف قطر من الحنطة فأذن ثم قال: ان الناس يأخذون باسمى اشياء كثيرة حتى ان بعضهم يأخذ المنصب وليس لى خبر عن واحد. قال: **ابا يزيد البسطامي** ذهب الى الحج ولم يأخذ زاداً ففي وقت الحاجة يقول الله شيئاً لله فيحصل الزاد وكان يقول: والله لم آخذ شيئاً عن الخارج و**ابراهيم بن ادهم** أيضاً يفعل كذلك. ثم قال: هذا طريقهم، وأما في طريقنا؛ فنحن لا نطلب شيئاً عن أحد. فاذا اعطونا شيئاً نأخذ ونصرف بعضه الى الفقراء من الطالبين ان كنا في خدمة الإرشاد باجازه المرشد الكامل والا نصرف انفسنا قدر الكفاية. ثم قال: وهذا الذى

³²⁹²س - «وعن بيته»، صح في هامشه.

³²⁹³ب: «ع م»

³²⁹⁴ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³²⁹⁵ع - « قال: عسكر الإسلام سيكون بالشتاء بشيروان والشتاء يدخل بعد العيد وانا لا أحب الشتاء والصيف احدهما من القهر والآخر من اللطف ولا شيء خال عن القهر و اللطف.»، صح في هامشه.

³²⁹⁶المحقق: «وقعت»

ذكرته مما يجب ان يحفظ لأنه لا بدّ منه في الطريق ثم قرأ الفاتحة. ثم استأذنت في أكل الذنب فأذن وقال: أحبه اذا طبخ بالبصل.³²⁹⁷

23 (رجب 986) يوم الأربعاء:

قلت: قبيل صلاة المغرب كنت أصاحب مع والدتي، فعرض³²⁹⁸ حالة فاضمحل³²⁹⁹ مظهرية المظاهر كلها. ثم انه وقت التمجيد كنت مبدتها ولما خطر ببالي قول ابن الفارض قدس سره العزيز وسرّ بلى لله³³⁰⁰ مرات كشفها انكشف ذلك وتجلّى معنى قوله تعالى ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾³³⁰¹ قال حضرة الشيخ: هنا قد وقع نفى المعية ايضا³³⁰² فسمعت ان هذا الخطاب من الحقيقة قد ملأ العوالم ويجيبه من كان له لسان وسمع. قال حضرة الشيخ: اشكر الله تعالى فلا تكلمه أحدا أبدا فانك اذا كلمته يقع البرودة واما اذا كتمته يزداد نوره في باطنك فتشاهد أعظم من ذلك. قال: تلك الحالة تعرض للبعض عند النوم وللبعض بذهاب العقل ووقوعها في حال اليقظة بكمال العقل نعمة جليلة وسعادة عظمي وهو نور من غير المتناهي، فلا يتيسر الا لواحد ولا يدخل³³⁰³ يد من اشتغل أعواما وسنين، فاشكر الله سبحانه وتعالى فانه من محض لطفه. قال: انموزج مما في عالم الآخرة وعينه غير انه مفصل من هذا. قال: نعم، في هذا أيضا تفصيل وإحاطة لكل شيء غاية ان بعضه يكون بكمال العقل وبعضه بدون ذلك. ثم قال: ويجعل الله تعالى مباركا. ثم وصّى ان اشتغل ما لفقته ثم سأل من الباقي. قلت: عسلا مصطفى بطست. قال: هو المعرفة المتعلقة بالتوحيد الصرف فهي داخلة فيما رأيته ثم قلت: رأيت اني جالس في مكان وعندى صبيان لي، فأعطاني رجل شيئا. وقال: لوصل ذلك فالتنوّر لا ينطفئ نارها اصلا. قال حضرة الشيخ: صورة وقوع الحرارة ولكن بعد حصول الصيف لا يحتاج الى الحرارة. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: تمثل لي شكل³³⁰⁴ محبوب عيناه في غاية الحسن. قال حضرة الشيخ: هو شكل روحك فان يرى على شكل المحبوب والنبى صلى الله عليه وسلم³³⁰⁵ لا يرى والذي يراه الرائي في صورة النبي صلى الله عليه وسلم فهو شكل روحه. قال: الطبيعة ترى على شكل الشيوخ لأن حالها الأكل والشرب كالشيوخ والنفس ترى

³²⁹⁷ب ع - « ثم استأذنت في أكل الذنب فأذن وقال أحبه اذا طبخ بالبصل.»، صح في هامش ع.

³²⁹⁸المحقق: «عرضت»

³²⁹⁹المحقق: «فاضمحل»

³³⁰⁰ب - «الله»

³³⁰¹﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف، 172/7]

³³⁰²ب ع - « قال حضرة الشيخ: هنا قد وقع نفى المعية ايضا.»، صح في هاش ع.

³³⁰³المحقق: «تدخل»

³³⁰⁴س - «شكل»، صح في هامشه.

³³⁰⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

على شكل العثماني لأن حاله البطش والضرب والهجوم كالعثماني والروح يرى على شكل المحاييب لأنه صاف في ذاته وانما كدره من الطبيعة والنفس، وأما السر فمنزه عن الأشكال والصور فهو ان كان له هويته لكن ليس له شخص فلا يرى بهذه الأبصار لكمال لطافته وله عين يرى بها. قال: لو فرضنا انك تطلب قضاء بلدة فيكم تصير قاضيا بثلاثة او أكثر. قلت: خلوني من فضلكم فان لا أعرف شيئا ولا أقدر عل شيء وانا عبد ذليل عاجز. قال: قد ذهب ذلك ولا يكون أبدا بعناية الله سبحانه. ثم قال: التمثل المذكور من تأثير ما رأيته فالليلة السابقة قلت: قد عرض³³⁰⁶ لى تلك الحالة اليوم ولكن عرض لى غشيان قال: هو علامة التبدل والانتقال وكان فيك شيئا وليكن خير فاشكر الله تعالى فالإسلام الآ به والخلوتية لا يرون ذلك الآ في الرؤيا، وأما الجلوتية فيرونها في اليقضة وهو معراج الطالب فلو وقع في عمره مرة واحدة لكفاه سعادة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يراه كثيرا غير ان معراجها على ذلك لطالب وأعظم ومعراج الطالب على قدر حاله وهو انموذج لنا في العالم الآخرة فمن رأى ذلك في الدنيا يراه في الآخرة على المنوال المذكور بلا تفاوت الآ بالتفصيل والأجمال. قال: لا يخلجن ببالك ان هذا قبيل التخيل بل ذلك واقع وحقيقة لا يقع للطالب سقوط³³⁰⁷ عنه وهو سعادة عظمى، فاشكر الله تعالى فعمل الله سبحانه يسر ما هو أعلى منه. قال: ولا يبنى المكان الذى عرض في تلك الحالة، فانه قد وقعت لى مرة عند الباب العتيق بقرب قبوليجه في طريق الحاج فما نسيت ذلك وهو ذوق عظيم ثم قرأ الفاتحة.

24 (رجب 986) يوم الخميس: 3308

قلت: رأيت ان المرحوم محي جلي كان مريضا فأفاق. قال³³⁰⁹ حضرة الشيخ: علمت اهتماما في العبادات بعد نوع المساهلة فكأنه من الذوق الواقع منه. ثم قلت: رأيت انى في ضيافة اكل طعاما وأطعم بعض الصبيان ايضا. ثم انى حملت شخصا. ثم قال: رجل أن السلطان في ديار العرب رجل من طلبة العلم. يقال: له مصطفى جلي قد ضبط القضاة وجاء من حق من لم يطع في زمن ابيه. قال حضرة الشيخ: أما الضيافة فقد وقع³³¹⁰ فيك نصيحة فكأنها لمن في بيتك واما حملك شخصا فانت مرشده بعد زمان، وأما السلطان فقدرتك على وقع الخواطر التى كنت لا نقدر عليه في الأوئل فالآن أعطاك الله سبحانه قدرة على ذلك بعنايته جعل الله تعالى مباركا فان ضبط مصر القلب حسن ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: ويجوز ان نعبر ذلك بتربيتك لروحك. قال: وهو غير مانع عن الأول وليكن ذلك وهذا أيضا.

³³⁰⁶المحقق: «عرضت»

³³⁰⁷ب - «سقوط»

³³⁰⁸ب: «يوم الجمعة»

³³⁰⁹ب: «قلت»

³³¹⁰المحقق: «وقعت»

بعد الظهر قلت: ليس لى شئى. قال حضرة الشيخ: قد قبلنا الوجود والعدم ولكن العدم يعطى الترقى والوجود يعطى التدنى حتى ان التقرر على حال لا يخلو عن التدنى كان هن رجل يقال: له مصطفى دده وكان يقول عرفنا ما هو الحقيقة³³¹¹ ولكن نفعل راضية حتى نصل وكما ان عبدى خليفة ابتلى بذلك. قال: ان المشايخ يقولون لذلك وأدى المحنة فالطالب بالفروع يصل يوما الى مقصوده فيستريحوا³³¹² لعناية من الله تعالى قال رأى طالب رؤيا يا مقتضا بها ان يكون العسكر على المحاربة الآن، فان الوزير قد دخل في ديار العجم. قال: لو اشتغلنا بالتوحيد على الاهتمام في الظاهر والباطن لانكشف لنا أحوالهم ورأيانهم عيانا بل يكون معهم ونحارب ايضا. ونحن جاوزنا عن ذلك. فلو رأيانا المطلوب لحصل³³¹³ الكل. قال: ان جماعة روم قد اهلوا فلم يصلوا الى الوزير ولم يدخلوا معه وكان مجاربتهم في زمن المرحوم سلطان سليم سابقا على القصور والاهتمام انما كان من عسكر اناطول. قال: فالله تعالى يعينكم فلو كان معهم بعض الفقراء لكفاهم. قال: ان على جلبى بلبس عبائه غدا وكان كالجوخ خيرا له من العباية وكان المرحوم السيد البخارى يأمر طلبته بلبس الجوخ تسترا لئلا يظهر والناس التصوف. قال: وكأنك أردت جوحا. قلت: يكفينى العباء. قال: كانوا يضحكون لعبائك. قلت: ليكونوا مسرورين ثم قال: هل طلبوا منك الدعاء. قلت: لا قال: ادع الله تعالى في جوف الليل بالتفرح والابتهال لنصرة عسكر الإسلام، فانك يكون مظهر الدعاء عامة الانام. قلت: ليس³³¹⁴ لى قدرة وانما أفعله لأمرم وقبولا لنفسكم ثم قرأ الفاتحة.

25 (رجب 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت انى في ديار، فجاء سيد طويل القامة اسود اللحية وله شاش اخضر. فقلت: لرفيقى انى كنت أقول في أوائل الإنسان اما مسلم او كافر ولا أعرف السيد فالآن كنت أعرفه. قال حضرة الشيخ: الانسان وان كان مسلما او كافرا الا ان فيما بين المسلمين من تنور بنور السيد الأنبياء من أولياء الله تعالى صلوات الله تعالى عليهم أجمعين، فالسيد هو المنور بذلك النور. ثم قال: ذلك تعبير حسن. ثم قلت: رأيت انى دخلت حماما وله حوض فكنت ادور فيه فتارة ارتفع عن العرض وتارة انتزل والداخل والخارج سيد عندى والناس ينظرون المرحوم استادى قد خرج عن الحمام وهو يشير ان لا أفعل ذلك عند الناس ولكن فعلى ذلك بالذوق لا لارادة الناس. ثم رأيت شابا امردا كالدلاك يفعل الازار للناس على وجه حسن، فسألت عن اسمه. فقال: اسمى فاتة.

قال حضرة الشيخ: تفكرت أمرا في التوحيد فتارة ترقيت وتارة تنزلت واما قصة الشاب، فكأنه وقع نوع تلبيس من النفس ولكن يجوز ان يكون مراده بالقاتر الناطور. ثم قلت: وقت التمجيد امتثلت الأمر على في حق عسكر

³³¹¹ب - «كان هن رجل يقال له مصطفى دده وكان يقول عرفنا ما هو الحقيقة»

³³¹²ع - « فالطالب بالفروع يصل يوما الى مقصوده فيستريحوا»، صح في هامشه.

³³¹³س: «يحصل»

³³¹⁴المحقق: «ليست»

الإسلام فتمثل³³¹⁵ لى مملكة طهرت عن الكنايس وطهر قلبي ايضا. قال حضرة الشيخ: هذه علامة خير فكان³³¹⁶ تلك مملكة يتطهر الآن وقد طهرت بعناية الله سبحانه³³¹⁷ وكذا قلبك وليكن كل منهما بفضله. ثم قلت: رأيت انى في مقام عال والناس تحته ويرى منه الشمس والقمر وانا اريد ان انزل³³¹⁸ عن سلمه لقضاء الحاجة فاستأذن منى رجل للدخول في بيت الخلا قبلى فاذنت له. قال حضرة الشيخ: كنت في مقام عال فاخرت الوضوء او اخرت الاستغفار وكلاهما يجوز ان يكون بحسب الظاهر والباطن. ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: صلّ الجمعة في الحصن فانها لم أقدر اليوم على الذهاب لنستريح في هذا الأسبوع. قرأ الخطيب الآية التى منها قوله وعدد للعاشقين والعارفين رؤية جماله بلا حجاب.³³¹⁹ بعد العصر قلت: العناية منكم قال: اتيتنا العدم «روشنينك أرمغانى طابوكه يوقدر». قال: ان هو يقتضى الهوية وله أحوال ثلاث فمنها ان يرجع الى المعهود بين المتكلم والمخاطب ومنها ان يعود الى مرتبة الهوية وذكر قوله صاحب المحمدية وهو يقول: «رح هويتدن كله أو ازكه يا هذا بهذين وقوله شوكم عزم ايله بيزه كركدر اينه دن بيزه يانوب عشق اودنه سيزه بنار بين نورين» قال: اراء بنورين العزم الى الله تعالى³³²⁰ وترك الدنيا وبالنار. النار العشق. قال: وهو في قوله تعال (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ)³³²¹ راجع الى الله لا الى مجرد اللفظ بل المعنى. قال: وهو ليس بجسم ولا جسمانى ولا مستبعض ولا متجرة على ما ذكره علمائنا من أهل السنة والجماعة. ثم قال: ان ضمير هو يقتضى الاثنينية والغيبة، فان الحاضر المخاطب له يرجع اليه ضمير هو وليس إرجاع ذلك الضمير الا في الفرقة لا في الوصلة ثم ذكر خطبة محمد بيكم وان خطابة نائب الخطيب هل يجوز أو لا؟ قل: وكان ذلك في القضاء، فان نيابة نائب النائب لا يجوز واصل النيابة لا يجوز أيضا الا باذن السلطان بخلاف الاستخلاف. قال: والأصل في الجمعية جمعية القلب بحيث لا يكون متوجها بالكلية الى الله سبحانه وذاك قول السيد مصر «جامع ور وجودم آنده قيلدم جمعه يى» ثم قال: نظنّ ان الحلاج اميا وليس كذلك بل هو مرشد عالم قد توجه الى العالم وقد حسده الحاسدون بعد ان وقع منه دعوى ولم يؤولوا قوله ورأيت منا فيه من كلماته انه يوصل من المحدث الى القديم. قال: وهذا كما قال: العلماء ويستدلّ من الأثر³³²² الى المؤثر ليكون تعبير حسنا. قلت: نعم، يمكن ان يقال: من التنزل الى

³³¹⁵المحقق: «تمثلت»

³³¹⁶المحقق: «كانت»

³³¹⁷ب: «تعالى»

³³¹⁸س - «انزل»، صح في هامشه.

³³¹⁹ب - «الأسبوع قرأ الخطيب الآية التى منها قوله وعدد للعاشقين والعارفين رؤية جماله بلا حجاب»

³³²⁰ب - «تعالى»

³³²¹(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) [البقرة، 255/2]

³³²²ب - «الأمر»

التراقي ومن الممكن الى الواجب ومن المخلوق الى الخالق ومن الحادث الى القديم والكلّ مضمحلّ في نظر السالك. قال حضرة الشيخ: هو حظ سلطان الحواس ومن جعلها القوة الشامة فالرايحة أيضا بعد المنظر والرؤية وكذا سائر الحواس محتاجة³³²³اليه. وكان من أيام حصل لي رايحة طيبة بهذا القول أشار حضرة الشيخ الى وقوعها.³³²⁴ قال: وقد تنزل ذلك الى الإنسان من ثمانية عشر الف مرتبة، فالرؤية التامة لا يتيسر الا بعد التجاوز عن تلك المراتب كلها ولم يوضع القابلية لتلك الرؤية الا في الوجود الإنساني وهي قد تحصل للسالك في زمن يسير بل في آن وهو معراج السالك على قدر مرتبة وان لم يكن مثل معراج النبي صلى الله عليه وسلم قال ومن لم يتيسر له النظر بالتجاوز عن جميع المراتب المذكورة فليس بكامل وان كان له أنواع الكشف والكرامات³³²⁵قلت: اليوم أكثر أحوالى كان ما ذكرتموه وكان لا يبقى في نظري ما سوى الواجب جلت عظمتة واضمحلّ جميع الممكنات وغاب عن نظري وشاهدت ايضا³³²⁶ ان رؤية الله تعالى في جنة عدن على التفاوت بعد مرتبة الرائي. قال حضرة الشيخ: نعم، المرائي واحد وانما التفاوت في الرؤية بحسب مراتب الناظرين فلبعضهم من جهة الأفعال وللبعضهم من جهة الصفات وأما من جهة الذات؛ فلا يتيسر الا الأنبياء وكمل الأنبياء. قال: بحصول النظر بطريق المعرفة وان لم يكن بطريق السلوك انا لا أطمع في ذوق الجنات وان كان حسنا في نفسه فان ذوق الجنة أيضا بذلك. قلت: نعم، اصدق جميع ذلك فانه قد انكشف و نغرر كلّ عندى بطريق المعرفة والعلم ان لم يكن حالا لى قال: نرجوا من الله سبحانه وتعالى ان يسّر المقام فوق الحال قال: لو كنتم ما وقع لك وجعلته مقصورا على نظرك زاد الله تعالى سبعين مرتبة وقرأ الفاتحة على النية المذكورة.

26 (رجب 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى كنت في منزل قريب الى البيت فدفعتني صبيّ جوزا مقشرا، فأكلت. ثم رمى رجل قطعة جوز وقال: صار من امرأة عشقت لى. ثم رأيت في بيت فوقاني وفي الأرض امرأة نائمة عشقت لى. ثم لما مسنى رميتها في الأرض. قال حضرة الشيخ: حاصله انه خطر ببالك امر الدنيا فنفيت تلك الخاطرة نفيا بليغا فان المراد³³²⁷ الدنيا قيل انها تصم و تعمى ولكن لا تقدر على شئ بفضل الله تعالى بل هو صورة وقوع الإحتياج يتخلص بعناية الله سبحانه³³²⁸

³³²³س: «محااجة»

³³²⁴ب ع - « وكان من أيام حصل لي رايحة طيبة بهذا القول أشار حضرة الشيخ الى وقوعها»، صح في هامش ع.

³³²⁵ب ع - « قال ومن لم يتيسر له النظر بالتجاوز عن جميع المراتب المذكورة فليس بكامل وان كان له أنواع الكشف والكرامات»، صح في هامشهها.

³³²⁶ب - «ايضا»

³³²⁷ب: «مرأة»

³³²⁸ب: «تعالى»

ثم قلت: رأيت انى توجهت الى سفر فبعد تحميل الإحمال ودعت للأهل المرحوم بابا يوسف أفندى. قال حضرة الشيخ: هو مثل الأول قال: من توجه الى الله تعالى³³²⁹ فالله بعينه ومن أعانه الله تعالى³³³⁰ فهو واصل الى سعادة العظمى. ثم قلت: رأيت القاضى مصطفى جلبى انفعل بجماعته الى قرية وانا مع اهلى في بيت من البلدة فكان كناسا طهر ذلك البيت. قال حضرة الشيخ: كان شخصا في صورة الصديقى ارتحل عن الدنيا واما الكناسة فقد خطر³³³¹ ببالك خاطرة فخلصك الله سبحانه منها ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر. قال حضرة الشيخ: جاء عمر ابن البقال وهو يريد ان يكون اماما. فقلت له «من عرف نفسه فقد عرف ربه»³³³² فصاحب أولا مع مرشد حتى تعرف نفسك فان العلم لا يفيد بدون العمل والعمل لا يتيسر بدون المصاحبة مع أهله. قال: ذكر البعض ان المراد بمعرفة النفس بمعرفة عجزها ولكن عجزها ظاهر بين الكفرة ايضا يعرفون انفسهم وزلتهم مع انهم لا يعرفون ربهم³³³³ قال: أولاد البلد لا يتجهلون على ألم الطريق ولا يعرفون ان سمة ترياق فطلبنا كلهم من خارج البلدة. قال: قلت: له صاحب مع مرشد فانى لست بشيخ لأنه لم يعط في خلافة من شيخ. قال للخلافة مراتب كثيرة أقلها على ما هو المتعارف في أربع وخمسين مرتبة ولا نعرف ان خلفاء زماننا في أي مرتبة منها ومن لم يكن في واحدة منها فامره مشكل فانه لا يعرف حاله ولا حال غيره على ما قال: القائل «نه عالمدن خبردارم نه كفرمدن خيالم وار» قال: وتلك المراتب المذكورة على ان يكون عدد العوالم ثمانية عشر الفا والحال ان فوقها عوالم آخر كثيرة مفصلة كبيرة بحيث ان العوالم المذكورة المشهودة بالنسبة الى تلك العوالم الاخر واحدة يدلّ على ذلك انه عليه الصلوة والسلام قال: في مجلس انها ثمانية عشر الف وفي مجلس آخر. قال انها اكثر من ثلث مائة الف وانما قال: اولا كذلك. لأنه لم يكن في ذلك المجلس أهل للعوالم الآخر ثم لما حصل الاستعداد ووجد أهل للعوالم الآخر المفصلة بين ذلك أيضا. فلا تناقص قال: قلت: ذلك يوما للمرحوم كمال دده فبكى شهرا او شهرين وذكر مكاملة المرحوم كمال دده مع الشيخ الحاج بيرام بعد وعظه³³³⁴ قوله الى انى يكون ذلك. قال حضرة الشيخ: العلم بترتيب التعينات امر آخر. قال: قيام الساعة يجرى في كل منها غير انها يقوم في هذا التعين وهو أصفر الكل وادناها وانما البقاء والدوام لله المنزه عن

³³²⁹س: «سبحانه»

³³³⁰ب - «تعالى»

³³³¹المحقق: «خطرت»

³³³²كشف الخفى، 226/2

³³³³ب - «قال: ذكر البعض ان المراد بمعرفة النفس بمعرفة عجزها ولكن عجزها ظاهر بين الكفرة ايضا يعرفون انفسهم وزلتهم مع انهم لا يعرفون ربهم»، صح في هامشه.

³³³⁴ب - «بعد وعظه»

الزمان من الماضي والحال والاستقبال. قال كل نبي من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام وقع مظهر التعيين فتعين نبينا صلى الله عليه وسلم³³³⁵ فوق جميع التعينات.

27 (رجب 986) يوم الأحد:

قلت: كنت في صلوة العشاء، فأنكشف لى انكشافاً أكثر من جميع ما وقع سابقاً. قال حضرة الشيخ: ليكن مباركا وكان هنا رجل ممن خدم بالمولى حبيب اذا اذكر عنده مثل ذلك صحة وعافية لروحك. ثم قلت: رأيت انى على حالة التوحيد في المنام ولكن لا أعرف كيفيته. قال حضرة الشيخ: اشتغل بالتوحيد فان التوحيد يكشف التوحيد. قال: هل تشتغل بما لفتالك؟ قلت: نعم، اشتغل به. قال اجعل شغلك به بعد اليوم، وأذكر قوله عليه الصلوة والسلام «أشرف الأذكار لا اله الا الله»³³³⁶ قال: وعن بعض الكبار ان جزاء العبادات الجنة وجزاء التوحيد رؤية الله تعالى. قال: الخلوتية يشتغلون بالأسماء وهى مخرجة عن التوحيد ومن لم يشتغل بذلك لا بقوله مجرد الأسماء حتى أنه لو لم يعرف كونها مخرجة عنه لا يفيد أيضا. قال: هنا رجل من الخلوتية ليشغل بالتوحيد دون التصلية فسأل عنه فقال: ان التوحيد يوصل الى الذات والتصلية الى الصفات فذلك أفعل كذلك لا لأجل التهان في التصلية. قال: ذلك جواب حسن.

ثم قلت: رأيت انى صعدت الى غرفة رفيعة وفيها خصير مبسوط الى القبلة فأردت ان اصلى، فجاء واحد من النصارى ودفع الي مكتوبا مختوما وقال: أرسله اليك أحمد چلبى. فلما رفعت الختم خرج منه بعض شئ مصنوع من الفضة مثل خاتم الصبيان. ثم ان بيدي مصحفا وأرانى صوفي بعض الجبال وقال: ان المكتوب جاء من هذا الجانب. قال حضرة الشيخ: اي شئ أقول في تعبيرها؟ قلت: ارسموا قال: قد ثقل عليك بعض العبادات حال التوحيد. والأمر كذلك فينبغى ان تصرف جميع الأوقات ما عدا الفرائض والسنن الى التوحيد الا أن الفرائض ما دون فيها فهو يوصل الموحد الى الموحد. قال: ان منصور الحلاج كان من كبار المشايخ وانه لما سمع في الطريق صوت الأذان قال: أيها المؤذن لم تقل كما هو حقه، فخرج على حديد الحرار. فلما قال: الله أكبر ذاب الحديد. فقال: انا الآن ايضا كنت قاصرا. فقالوا: كيف؟ قال: لانى لو لم أكن قاصرا العرض لى زوبان وذلك ليس الا التصور نظرى في المؤذن وعدم معرفة به من هو³³³⁷ قلت: الليلة حال عوض الحالة المذكورة. كائى سمعت الاذان عن الحقيقة مع انى كنت في صلاة العشاء. وقلت: انها من التوحيد. فاجتهد حتى يحصل لك ان القوة على الصلوة من أين تجئ. حكى: أن السلطاننا كان في الصلوة فرأى شيئا نورانياً فبقي على تلك الحالة

³³³⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³³³⁶سنن الترمذي، دعواد 9؛ سنن ابن ماجه، أدب، 55.

³³³⁷ب - «قال ان منصور الحلاج كان من كبار المشايخ وانه لما سمع في الطريق صوت الأذان قال أيها المؤذن لم تقل كما هو صفه فخرج على حديد الحرار فلما قال الله أكبر ذاب الحديد فقال انا الآن ايضا كنت قاصرا فقالوا كيف قال لانى لولم أكن قاصرا نعرض لى زوبان وذلك ليس الا التصور نظرى في المؤذن وعدم معرفة به من هو»

ولم يقدر على الصلوة ويرى مثله للخلوتية وهذا أكثر للسلطان قال: ولكن الكمال الا لا يترك الصلوة ايضا في مثل تلك الحالة.

بعد الظهر قال: كان هنا واعظ يقول: لا أحب من يلبس مثل هذا العبا الا غير. قال: وكان هو يقدر على الوعظ يقتضى الظاهر دون الباطن. قلت: رأيت فرسا وبغلا على وجه التمثيل. قال حضرة الشيخ: خطر³³³⁸ لك خواطر بعضها حسن وبعضها ليس كذلك. قال: نرجو من الله سبحانه³³³⁹ ان يلطف بنا الطافة ويحفظنا عن قهره فاننا لا نتحمل به وكان عليه الصلوة والسلام³³⁴⁰ يقول: «اللهم انى أعوذ بك من سخطك»³³⁴¹ ثم ذكر العبا. وقال: ان عبا علي چلبى لم يعجبني، فانه لا يليق الا لمتلنا المرائي. قال: لا ألبس العبا الا ببيض حتى ان جعفر بك اتانى جوخا أبيض من غنيمة قبريس فلم ألبسه. قال: كان المرحوم شيخى يقول: ان المرشد من المشايخ كالعباء الأبيض يظهر فيه شئ يسير ينبغى ان لهم في رعاية الشريعة ويخترزها عما يطعن فيه الناس فانهم ينظرون لأن يطلعوا شيخا على عيوبه³³⁴² قال: كان هنا تاجر ذهب الى ديار العرب لبيع العبا، فباع شخصا فلما اشتراه؛ غاب عنه ولم يجده ابدا. قال: فعلوا ذلك لبائع الافيون بمكة شرفها الله تعالى. قال: سرقوا بمصر حمار رجل من تحته. قال: ان الحاج حسين من طلبتنا خلص³³⁴³ شيخا من الحجاج عن يد سراق العرب وهم يأخذون الحجاج ويضعون تحت ركبته بيضة مطبوخة فيتعطل كمال قوتهم على المثني فيجعلونهم رعاة الإبل. قال: ان الحاج حسين المذكور لما حجّ مع مولاه وسيدته كان يقولان نحن نخاف منك ولأنا منك ثم انهما رضيا عن خدمته³³⁴⁴ قال: وقع بمصر طاعون اكبر في زمن قضاء المرحوم جور زاده فاكتفى في خمس مائة جنازة بصلوة واحدة ولم يسمع ذلك عن غيره، والظاهر انه لو لم يسمع تلك المسئلة؛ لما فعل لأنه كان من كبار العلماء³³⁴⁵ ثم استأذنت للأكل عن طعام علي چلبى الذى طبخه للعباء فلم يأذن. وقال: لا أرض الا بأن تأكل من

³³³⁸المحقق: «خطرت»

³³³⁹ب + «تعالى»

³³⁴⁰س: «ع م»

³³⁴¹صحيح المسلم، 223/1 (486)

³³⁴²ب - «قال كان المرحوم شيخى يقول ان المرشد من المشايخ كالعباء الأبيض يظهر فيه شئ يسير ينبغى ان لهم في رعاية الشريعة ويخترزها عما يطعن فيه الناس فانهم ينظرون لأن يطلعوا شيخا على عيوبه»

³³⁴³ب - «خلص»

³³⁴⁴س - «قال: ان الحاج حسين من طلبتنا خلص شيخا من الحجاج عن يد سراق العرب وهم يأخذون الحجاج ويضعون تحت ركبته بيضة مطبوخة.... قال: ان الحاج حسين المذكور لما حجّ مع مولاه وسيدته كان يقولان نحن نخاف منك ولأنا منك ثم انهما رضيا عن خدمته»، صح في هامشه.

³³⁴⁵ب - «قال وقع بصر طاعون اكبر في زمن قضاء المرحوم جور زاده فاكتفى في خمسمائة جنازة بصلوة واحدة ولم يسمع ذلك عن غيره والظاهر انه لو لم يسمع تلك المشيلة لما فعل لأنه كان من كبار العلماء»

الطعام الذى أعطيتك اياه. قال: ان الأكابر بعد ان³³⁴⁶ أكلوا لقما يرفعون الطعام لخدمهم فلو أنهم أعطوهم طعاما مستقلا لكان أحسن. فان أهل الاستحياء لا يشبع فيه ومن البلاهة ان لا يؤكل الطعام الحاضر. قال: بعض الناس لا يأكل في المجلس رياء ويأكل في خلوته مثل البقر. قال: ان الشيخ المغربي اذا حضر ضيافة مع طلبته يقول: لهم ليأكل كل واحد منكم من طعام واحد مما اشتهاه. قال: كان المرحوم على پاشا يقدم طعام اتباعه على نفسه وينظر اليهم من قصر رفيع ثم يأكل هو. قال: أقول لك شيئا آخر هو ان من كان قادرا على الخوارق اذا ارسل للارشاد وينبغى ان لا يظهرها استحياء عن الأنبياء الكرام عليم الصلوة والسلام فانهم قد أظهروا المعجزات بل يكتمها ويعيش كسائر الفقراء. قال: أقول: شيئا آخر وهو أنه تعالى اذا أعطاك المشيخة فكل طعامك مع الفقراء ولا تأكل مع أهل النساء وكان الشيخ المغربي يأكل مع الفقراء يحضرون والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم³³⁴⁷ اذا أكل كان يأكل مع الفقراء وهو طريق سيد البخارى ايضا قال: ان الفقراء يحضرون الطعام وينظرون لحضور شيخهم فلا يأكلون لقمة الا بعد تناول الشيخ وفي طريقهم لا يكفون أحدا يأكل الطعام حتى أنه لو كان لهم مسافر يضعون الطعام امام المسافرين يكفونه باللسان ثم قرأ الفاتحة.

28 (رجب 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت انى في بيت ودخلت بيتا آخر في داخله فرأيت المرحومة عمتى وهى تطلب منى طعاما. قال حضرة الشيخ: طعام الموتى الدعاء فادع لها. ثم قلت: ان المدرس طاهر چلبى طلب منى كتاب المولى زاده فأعطيته. ثم أنه سأل عنى. قال: قال حضرة الشيخ: خطر³³⁴⁸ لك خاطرة لم يعجبك. قال: ان قلت الإنسان يدار وهو كريش في صحراء عظيمة عند حبوب الريح والمراقبة ليست الا التقيد باحواله وذكر ان الخواطر أربعة: رحمانى وملكى ونفسانى وشيطانى. قال: من لم يعرف أحوال الخواطر لا يجوز³³⁴⁹ له الخلوة، فالخلوتية اذا دخلوا في الخلوة يخطر³³⁵⁰ لهم خواطر كثيرة، فاذا لم يعرفوا أحوال الخواطر يتشوش احوالهم فينبغى ان يشتغل الخلوتية بالأسماء والجلوتية بالتوحيد كثيرا حتى يغلب عليها ويتجاوز عنها. قال: ان طالب خطابة سيد البخاري وانا لا أرغب فيها الا لنفسه فكان المرحوم شيخى يقول من كان حريصا لرياسة الجهات يحشر يوم القيامة اكالب المسلخ. قال: رأيت في أوائل انى أطيّر في المنام قريبا الى السماء، فقال: واحد لو لم يأكل مال الوقف بسبب كونه مؤذنا؛ لجاوز عن السماوات فتركت جهة الأذان بعد ذلك³³⁵¹ ثم ارأنى فراشا وأمرنى

³³⁴⁶ب: «أن»

³³⁴⁷س: «صلعم»

³³⁴⁸المحقق: «خطرت»

³³⁴⁹المحقق: «تجوز»

³³⁵⁰المحقق: «تخطر»

³³⁵¹ب - «قال: ان طالب خطابة سيد البخاري وانا لا أرغب فيها الا لنفسه فكان المرحوم شيخى فقال: واحد لو لم يأكل مال الوقف بسبب كونه مؤذنا؛ لجاوز عن السماوات فتركت جهة الأذان بعد ذلك»، صح في هامشه.

بخلاصه. وقال: ان في خلقه حكمة حتى انه لو لم يخلق؛ لما تم امر التنزلات وكذا الكلاب وأمثالها. قال: ان عيس عليه الصلوة والسلام³³⁵² صنع حيوانا يقال له³³⁵³ جزليق فهو يفرع الى أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب ثم ينشق ويحصل منه آخر في السنة الآتية قال انه عليه الصلوة والسلام³³⁵⁴ انما لم يطلب له غداء لأن تنزله لم يكن من الجانبين بل من جانب الأم من البشرية فصنعه بروحانيته المستغنية عن الغذاء. قال: ان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³³⁵⁵ لا يطلبون إظهار الخوارق حتى أنه لم يدع لنزول المائدة الا بطلب الأمة فبعد نزولها لما أخذوا الحصة وتركوا التوكل رفعها الله ثم قرأ الفاتحة.

بعد العصر قلت: تمثل³³⁵⁶ لى شمعة ثم انطفئت ثم اشتغلت بقدرة الله تعالى من غير إشعال أحد فصارت سراجا منيرا. قال حضرة الشيخ: له تعبير ولكن الآن ليس وقته وأما في هذا الوقت فقد حصل لك نوع كدر. ثم اندفع وارتفع بعناية الله تعالى. ثم سأل عن العباء. فقلت: لم يتيسر كأنه لم يعلق الارادة. قال: يحصل ان شاء الله تعالى ثم قال: قد وقع³³⁵⁷ لك إشارة عن الأحوال السفر حيث رأيت قبضة من اللوز ونحن قد سمعنا ان الوزير دخل في بلادهم ودفعوا اليه المفاتيح وهرب الظالم واعتقادنا على أنه لا يقدر³³⁵⁸ على المقابلة والعود أبدا ان شاء الله سبحانه³³⁵⁹ ثم قال: وسمعنا أيضا أن جماعة السوخة يريدون ان يجتمعوا وهم قد فعلوا ذلك سابقا فقتلوا ولا يعرفون انهم يقتلون أيضا. قال: وقد قتلوا قاضيا انه صلب واحدا منهم وقاضى بروسه أرسل بعضهم الى المقذف بعد ان وجد بيدهم مال كثير. قال: ان بلاء القضاة والأمهم كثير. فاشكر الله تعالى على ان خلّصك عن تلك الليلة العظيمة. ثم قال: ان ضعف الجوارح مشكل فاني لا أقدر على التوضى الا بمعاونة الغير. فقلت: قد عرض وجه الوسط. قال: كانه من انقطاع اللحم وهو تارة يعرض عن الانقلاب في الفراش واخرى عن الجماع لا عن نفسه بل عن الحركة في تلك الحالة وعلاجه ذلك الساعد من الرسخ مرارا فلو فعل ذلك قبل الدخول في الحمام اندفع قريبا بعناية الله تعالى وآلا يمتد اياما عدد سنة فمن كان ابن ثلثين سنة يمتد الى ثلثين يوما. قلت: قد قرب الى ثلثين يوما³³⁶⁰ لأنه كان من ابتداء رجب المرجب. ثم أظهر العناية وأخذ يدي من كمال كرمه ومسح ساعد يدي اليمنى بيده المباركة. وقال: ليفعلوا في بيتك مثل ما فعلته لكن على الريق قبل افطار صومك. قال: كان هنا شيخ يدخل في قبوليجه كثيرا فلقيت يوما في طريق قبوليجة يمشي بالعصا فسألت عن حاله بوضع

³³⁵²ب س: «ع م»

³³⁵³ب - «له»

³³⁵⁴ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³³⁵⁵ب س: «عليهم السلام»

³³⁵⁶المحقق: «تمثلت»

³³⁵⁷المحقق: «وقعت»

³³⁵⁸ب: «يقدر»

³³⁵⁹ب س + «تعالى»

³³⁶⁰ب - «قلت قد قرب الى ثلثين يوما»

وسطى فمسح ساعده المرحوم **چو غاج دده**، فاندفع بعناية الله تعالى حتى انه جاء في الإناء بدون العصا. قال: ورأيت يوما شخصا يشتكى عن دوران رأسه، فقلت: له كان في سرتك ماء فصاح بان يدلك سرته فخلص ثم قرأ الفاتحة. قال: الفاكهة عندى ليست الا البطيخ الابيض والأخضر. قلت: التين أيضا حسن. قال: نعم، ولكنه لا يؤكل دائما وكذا سائر الفواكه لأنها لا يؤكل الا في وقتها بخلاف البطيخ.³³⁶¹

ثم استأذنت في الانتقال الى بيت يحيى افندى فاذن وقال: هو مأمّن من بيت مناجق وماؤه ايضا غير طاهر فانتقلوا اليه فلو وجد تم فيه الحضور والاستراحة فيها ونعمت والا يوجد بيت بعناية الله تعالى.

29 (رجب 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت انى في بلدة معظمه طيبة لكثرتها بنوا بيوتا بين الكروم ولها منارات كثيرة. فسألت: عن بعض أهلها بيتا قابلا للسكنى فأخبرونى عن بيت. قال حضرة الشيخ: ان قلبك مصر جامع فخطر ببالك البيت الذى ذكرت بالأمس وجوزت السكنى فيه بقولنا فكأنه يتيسر لك من قبل الله سبحانه تعالى. ثم قال: انتقل اليه حتى تنظر الى انه وتعالى الى أين يرسل. قلت: وجدت مقامى لو قبلونى للخدمة قال: حسن، فقرأ الفاتحة.

قلت: ³³⁶² بعد الظهر تمثل لى محبوب. قال حضرة الشيخ: هو شكل روحك فهو في حال حضوره يرى على الحسن والافيرى على الأسلوب آخر، وان كان على شكل الأمر ثم قلت: رأيت انى كسرت جوزا فأكلت ليه. قال: جعلت وقتا في شئى فوصل الى حقيقته قال: ان قشره الخارج مثال الشريعة وقشره الداخل مثال الطريقة ولبه مثال المعرفة ولذته مثال الحقيقة. قال: إن المشايخ يرون على شكل شجرة الجوز. قال: سألت عن وجهه عن شىخى. فقال: لأن الناس يضربونها يأخذون اثمارها بالضرب ومع ذلك فهى لا تقطع اثمارها فكذا المشايخ ولذلك قال عليه الصلوة والسلام: ³³⁶³ «أشدّ البلاء موكل على الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل» ³³⁶⁴ قال أنهم واصلون مقبولون فاذا ردوا الى الإرشاد من كثافتهم لأنهم في غاية اللطافة. ³³⁶⁵ قال: وعامة تألمهم من مخالفة المخالفين في عالم تنزلهم للإرشاد وكان سفيان الثورى اذا خولف في ارشاده ببول دما. ثم قال: قد جاء مدرس السلطان وأخبر عن أحوال العسكر ان الرعايا قد رفعوا مفاتيح القلاع كلها في تلك الديار الى الوزير وقد دخل عساكر الإسلام في ديارهم وهرب الظالم بأتباعه فهو لا يقابل بعد ذلك والحمد لله سبحانه وتعالى على ظهور معجزة، فخر الأبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ³³⁶⁶ قال: قد حصل لى تسلي ونصب الامراء والقضاة في تلك

³³⁶¹ ب - « قال: الفاكهة عندى ليست الا البطيخ الابيض والأخضر. قلت: العين أيضا حسن. قال: نعم، ولكنه لا يؤكل دائما وكذا سائر الفواكه لأنها لا يؤكل ان في وقتها بخلاف البطيخ.»، صح في هامشه.

³³⁶² س - «قلت»

³³⁶³ س: «ع م»

³³⁶⁴ ترمذي، جامع الكبير، 203/4 (2398)

³³⁶⁵ ب - «قال أنهم واصلون مقبولون فاذا ردوا الى الإرشاد من كثافتهم لأنهم في غاية اللطافة.»، صح في هامشه.

³³⁶⁶ ب: «صلوات الله تعالى عليه وسلم»

الديار والسلطان قبل الكل والعساكر يقيمون الشتاء في تلك الديار ليحصل الانتظام التام وكانت ديارا واسعة عظيمة وذلك بسبب شغل آبائهم للسلطنة يزعم ان يعدلوا وذلك غلط منهم فان الشيطان يرى صور خير كثير لأتباعه³³⁶⁷ في شر واحد فلو جعلوا شغلهم لأجل عدل السلطان لكان خيرا فلو أنهم قدروا على³³⁶⁸ السلطنة لما عدلوا الآن لأن طالب السلطنة لا يعدل. قال: عزل محضر عن خدمته في سوق الغلة. فشفت له فلان فالآن خالفه شخص ونازعه بسبب شناعة الاكابر. ثم قال: أوصيك بشيئ وهو أنك لا تدخل فيما يتعلق بأمر الدنيا كالشهادة والكفالة، فاني قد ابتليت بأمثاله فنصبت والخروج من البين في مثله بلا حالة الى الله تعالى خير من الدخول بسبب المرحمة فكن في حالك ولا تدخل فلا تتعب ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالتوحيد ولا تجعل شيئا خاطرة فاذا وقعت الخواطر يكون كمن وقع الزنا بغير عن رأسه وتخلص عنها.

30 (رجب 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت سافرت مع جماعة. ثم دخلت خيمة وهنا أبناء المرحوم بابا يوسف أفندي. ثم خرجت عنها وهم في تدارك الضيافة.. قال حضرة الشيخ: أسلوبهم الأكل والشرب، فانت قد جاورت عنه وخلصت منه بعناية الله سبحانه وتعالى. ثم قال: أوصيك بعد الدخول في أمور الدنيا. ثم أراني بعض الحجج، سأل عن مشروعيتها. فقلت: كنت لا أعرف. قال: قد عرفت حسنا. ثم قال: لا تشوش في مثله وكنت بحال بحيث اذا دخلت تحت القلة حال كونك في تجلى الذات لا تتحرف عن حالك قدر ذرة. ثم قلت: رأيت اني في بيتكم فصب جر أداة وهنا فراش. ثم رأيت اني في محكمة ثم رأيت اني أتكلم لشاب عن التوحيد فبعد كلمات كثيرة، فقلت: له لو لا أن الله تعالى ألبس خلقه وجوده العوالم؛ لما وجد شيئ أصلا.

قال حضرة الشيخ: والتعبير الحسن أن يقال. أن الوجود التام مختص به تعالى لا يوجد في غيره. قال: هذه العبارة محيطة بالكل. ثم قال: انه يكون للخلوتية في المرتبة الرابعة وهي وصلة وسطية لهم. قال: وقد انكشف لي طريقهم فأتكلم معهم بلا عجز. ثم قال: هذه كلمات فאלله تعالى يسر حاله أيضا فان له علما وحالا فאלله تعالى أراك. قال: في ذلك ذوق عظيم فالأشياء تتكلم في تلك المرتبة فيقول بعضهم سبحان الله وبعضها فوق ذلك ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: تمثل لي صبي حسن الوجه. قال حضرة الشيخ: يقال: له عند الخلوتية تجلى الروح والطفل المعنوي. قال: وقد كشف الله لي طريقهم وأسمائهم أيضا. ان منصور الحلاج انما قال: ما قال: لأنه كان فيه الاسم الأعظم وذكر قوله السيد منصور «انا الحق سويلدى حق بودرر حق سيلدى» قلت: فاذا كان لأجل الاسم الأعظم فهو كان يحصل بالأخفاء³³⁶⁹ فما وجه إظهاره؟ قال: حفظ الله تعالى عبادة فهو وقع في أسلوب حتى لم

³³⁶⁷ب - «لأتباعه»

³³⁶⁸ب+ «على»

³³⁶⁹ب: «للأخفاء»

يؤول قوله. قال: قد صدر مني في عمري كلام حق فكيف أووله؟ قال: ليس المراد بالإسم الأعظم فكل شيء يحصل³³⁷⁰ به الوصلة، فالإسم الأعظم ذلك قال: سئل أبو يزيد اليسطامي عن الإسم الأعظم، فقال: هاتوا الإسم الأصغر حتى أريك الإسم الأعظم. قال حضرة الشيخ: كل اسم أعظم ولكنه لسوء حالنا لا يؤثر فينا الإسم الأعظم. قال حضرة الشيخ: ومن كلمات القدماء «أو كما تلقون واريثكم عمر كمي طابم» ثم قال: ونحن من الضعفاء المساكين³³⁷¹ العاجزين الأزلء لا يقدر³³⁷² على شيء فنرجوا من فضله تعالى أن يرحمنا. قال لما ذهب منصور الحلاج انتهى بعض رفقاءه الحلوى الطرى فاخصرها في الحال فخطر ببالي بعض الحاضرين أن ذلك من الشيطان فجاء إليه هاتف انه ليس منه بل كان له محب وراء جبل القاف فانعكس إليه اشتهاه الرفيق فطبخ واحضر. قال حضرة الشيخ: هذا مع كونه من الكرامات ولكنه ليس بشيء عند أهله. جاء هنا رجل يحسن القراءة³³⁷³ من الخلوتية فتلى سورة الملك فأحسن قرائته طلبت منه اعادة قرائته فاعاد قرائته³³⁷⁴ وهو يطلب أن يكون مريدا فقلت: له بأي اسم تشتغل لم أعطه الآن اسما، فسألت عن شيخه. قال: من خلفاء المرحوم ابن نور الدين، فذهب الى الحج وأقامني مقامه. فقلت: له اذهب الى مقامك وكن في خدمة شيخك بعد مجيئه³³⁷⁵ من الحج فبعد مجيئه قل: له اني أريد أن أجد الكمال عن افتاده أفندي فان أذن تعالى بعد ذلك.

قال حضرة الشيخ: أليس من الخيانة ترك خدمة شيخه بعد أن أقامه مقام نفسه. قال: كان المرحوم نور الدين مع كونه من الخلوتية ينكر طريقه ويقول: لا تأثير للغير. ثم قال: قال: المرحوم ينوس أمره ذلك «إيله الله حاضر يانچون اولورسن منكر» قال: القول بان الله تعالى حاضر مع الأفكار بالفعل مشكل. قال: حتى أن كثيرا لا يجترى على التبول اياما لكونه تعالى حاضرا. قلت: الأمر كذلك ولكنه لا يمنع التبول قال: قلت: ذلك لو لدي الخطيب. فقال: مثل ما قلته. فقلت: له لا نقل مثله وانما اللابق قبول كل ما يتكلم فان كل طريق اسم أعظم لسالك ذلك الطريق. قلت: نعم، ولكنه ليكن مباركا لصاحبه. فنحن نريد من فضله تعالى عطاء كليا. ثم سأل عن أحوال بيت يحيى أفندي. فقلت: سمعنا انه يريد أن يبيعه. قال: هو يساوى ثلثين ألف درهم فلو كان³³⁷⁶ لنا قدرة لأخذناه وخلصنا عن الصعود الى الجبل قلت: كنت طلبته سابقا فلم يتيسر. قال: يقول: الكبار ينبغي أن بيت الطالب في مكان ادرك فيه الليل فلا يكون له³³⁷⁷ مكان. قال: قال: بعضهم «لا مكاندن كلمشم كنسم كرك در بن اكا اول ايلك بن بادشاهمالكي سلطانيم» قلت: هذه مرتبة عظيمة لو كانت بالحال. قال: نعم، ولكن مجرد ذكره يعطى

³³⁷⁰المحقق: «تحصل»

³³⁷¹س - «المساكين»

³³⁷²المحقق: «تقدر»

³³⁷³ب: «حسن القراءة»

³³⁷⁴ب - «اعادة قرائته فاعاد قرائته»

³³⁷⁵س: «الى أن يجيى»

³³⁷⁶المحقق: «كانت»

³³⁷⁷ب - «له»

أيضا كيفية. ثم قال: نرجوا من الله سبحانه ان يحفظنا على الصراط المستقيم الذى سلك فيه الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: يجوز أن تقرأ سورة الإخلاص ثلاث مرات لروح الوافد بدون الذهاب الى المدرسة لأجل المطر، فان الله تعالى حاضر في كل مكان.

(غرة شعبان المعظم لسنة 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت أحدهم سكيناً في من. قال حضرة الشيخ: حصل³³⁷⁸ لك قوة فوق قوتك الأولى، لأنك صدرت سلاحك. ثم قلت: رأيت ان بيدكم الشريفة او يد المرحوم استادى تفسيراً فأخذته لارى فيه محلاً، فبعد زمان. قلت: التحقيق انى الى الآن لم أفهم محلّ النزاع. قلت: الحمد لله خلصنى من الظاهر بعد ان كنت في بلاء عظيم. قال حضرة الشيخ: نحن لا ننكر الظاهر فهو حسن في نفسه لكن من انكشف له علم الباطن لا يبقى له كثيراً احتياج الى الظاهر كما ان من انكشف له علم المعانى لا يحتاج الى الهجاء وهو لا ينافي حسن الآلة في نفسها لا كما زعم بعض الخلوتية فانهم يذفون أهل الظاهر حتى³³⁷⁹ يقولون في حقنا انه لا يعرف التصوف بل بقي في الظاهر والوعظ مع انهم لا يقدرّون على التكلم معنا نعم، ان المطلوب بعد ان طابق الظاهر بالشرعية هو اصلاح الباطن سواء لبس في الظاهر العباء او غيره، كما قال القائل: من الداخل يا حكيم واصله انه كان لرجل مخيل عبد حبشي وكان لا يشيعه لكمال بخله فمرض العبد من الجوع فاتاه طبيباً فلما رآه الطبيب علم ان مرضه من الجوع، فلم يكشف له. وقال: هات العسل حتى تمسح جسده بالعسل فلما حضر العسل؛ قال: العبد من الداخل يا حكيم فأطعمه الطبيب فصيح وقام بحصول القوة. قال: كل ما صدر عن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام فهو مقبول عندنا آمناً به وصدقناه وما صدر عن الأولياء نقبل ما يكون موافقاً للشرعية ونعرض عما لا يطابقها وما صدر عن الأشقياء نستعيز بالله³³⁸⁰ تعالى عنه³³⁸¹ فإله تعالى يحفظنا. ثم قال: فانكشف لكم علم المعانى من الهجاء بعناية الله سبحانه³³⁸² قال: شكى طالب عن رؤيا وهى ان جماعة من العلماء دفنوا في القبور حيّاً وقيل انه جزاء كبيرهم. قال: فقلت أن ذلك حال الطريقة لا في الشرعية. فان الكبر من الأخلاق النفس فيعاقب به النفس بالبعد عن الله تعالى. ثم قلت: رأيت ان أهلى على باب البيت بمرأى من أهل السوق فضربتها وأدخلتها في البيت ثم رأيت شيخاً وسألت عنه تعبير رؤيا السكين، فقال: خير ثم أحضر تعبير المنارات فجاء شاب أمرد يهودى وله كتاب التعبير وهو يحسن قرأته فسألته من أى مكتب قرأت.

³³⁷⁸المحقق: «حصلت»

³³⁷⁹ب - «حتى»

³³⁸⁰ب + «سبحانه»

³³⁸¹ب - «عنه»

³³⁸²ب + «تعالى»

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك حصول على التعبير ولكن كونه من الكتاب غير مقبول بل المقبول في علم التعبير أن يكون من عند الله سبحانه وتعالى³³⁸³ واما ضرب أهلك فكان لك حق على شخص فخطر ببالك الطلب. ثم أعرضت عن الطلب أشد الأعراض. قلت: الأمر كذلك وذكرت ما كان لى عند محمد الكاتب من ثمن الفرس. قال: يجوز ان تطلبه لا لحصوله بل لئلا يقول: يوم القيامة لو طلبته؛ لاعطيتك اياه. قلت: اذا لم يحصل فارسل الخبر والجواب قيد أيضا فالخبر البصر. ثم قال: طعن فيك شخص، فقال: قد ضل عن طريقه ووقع في نكبته فقد خسر الدنيا والآخرة وصدقه آخر في ذلك القول. قال حضرة الشيخ: ان باطنك وان كان غير معلوم ولكن ظاهرك موافقا للشريعة المطهرة فكيف يكون حال من قال: مثل القول المذكور في حق من كان على الشريعة المطهرة. ثم قال: انما اذكره لأنه في طريقنا. قلت: نعم، وانا لا أحافظ الغير وانما اتفحص نفسي فانتم تذكرون ذلك وانما أخاف من الظهور ذلك عن نفسي. قال حضرة الشيخ: نرجو من الله تعالى الخلاص. ثم سأل عن الباقي. قلت: لبس ما غير العدم والنقصان فذكر كون العدم هدية. ثم قال: تقبل الله تعالى وقرأ الفاتحة. لما استأذنت في الشراء العباء اليوم. قال اصبر الى ما بعد الجمعة ثم تكلم حتى تأخذ الجواب.

بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: من كان صافيا لا يرى شيئا فانت قد كنت صافيا بعناية الله سبحانه فكيف ترى؟³³⁸⁴ فرجو من فضله تعالى ان يحفظ من تلبيس الطبيعة والنفس. ثم سأل عن حسن الجامع الكبير. قال: طالب رأيت فيه نورا في ليلة الفلانية. فقلت: لا يزول نوره أبدا. قال: انا أحب الجامع الكبير وكنت ألزمه وأقعد عند باب المنارة العتيقة ولازمت الأزان في الجديدة حتى أن المرحوم شمل زاده طعن في. قال: أين عرض العلماء قد كنت تلميذا لمؤمن وكان أبوه يلبس الشملة³³⁸⁵ ثم قال: لك شوق الى لبس الشملة وقد لبسها ولى دده والخلوتية يلبسون العمامة السوداء اشارة الى الفناء ويضعون فوق تيجانهم زرا اشارة الى وصولهم الى التوحيد. قال: قد لبستها مرة واحدة والنبي صلى الله عليه وسلم³³⁸⁶ لبسها يوم فتح مكة مرة واحدة. قال: لما توفى عليه الصلوة والسلام³³⁸⁷ «صعد عمر رضى الله عنه المنبر، فقال: من قال: انه مات اقتله بسيفي. فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه: على رسلك يا عمر ثم صعد أبو بكر رضى الله عنه³³⁸⁸ أيها الناس أتقولون أن محمدا بشر او آلهة؟ فان قلتم انه بشر فكل بشر يموت لا محالة. قال حضرة الشيخ: ولا يقال: في هذه العالم انه اله اى لا يوجد أحد يقول: بذلك فان الآلهة قديم أبدي لا يتغير ولا يتبدل فضلا عن الممات. قال: كل من كان

³³⁸³س - «وتعالى»

³³⁸⁴ب: «يرى»

³³⁸⁵ع - «ثم سأل عن حسن الجامع الكبير. قال: طالب رأيت فيه نورا في ليلة الفلانية. فقلت: لا يزول نوره أبدا. قال: انا أحب الجامع الكبير وكنت ألزمه وأقعد عند باب المنارة العتيقة ولازمت الأزان في الجديدة حتى أن المرحوم شمل زاده طعن في. قال: أين عرض العلماء قد كنت تلميذا لمؤمن وكان أبوه يلبس الشملة»، صح في هامشه.

³³⁸⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³³⁸⁷ب: «صلعم»

³³⁸⁸ب: «رضى»

على النقصان فهو مخلوق وكل من يرى له نقصان وكمال وهو وليّ وأما من كان منزلها عن النقصان ولم يكن نهاية لكماله، فهو الله تعالى وهو في غاية اللطافة ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام، 103/6] قال: سمعنا عن بعض السالكين انه قال: صاحبت مع رجل في زي الراهب، فسألت عن الحقيقة قال: كيف تعرفون انتم؟ فقلت: هو كرايحة الورد. فقال: اللطف. ثم قال: الشيخ الأكبر شهبوه ونزهوه.

قال حضرة الشيخ: التشبيه مثل ان يقول انه سميع بصير والتنزيه بان يقول لا كسمعنا وبصرنا. قال: التشبيه في التنزل والتنزيه في الترقّي وبعبارة أخرى التنزيه أن يضمحلّ المنزه ويفنى بالكلية ويبقى المنزه. قال: انه تعالى منزّه في ذاته عن النقايس، فلا يزيده تنزيه الموحدين ولا ينقصه قول المشركين انه ثلث ثلثة.³³⁸⁹ قال: وهو الفناء الكل وذلك أعلى جميع المراتب وأعظمها. قال: وهذه العبارة أحسن العبارات وأما من صدر عنه الدعوى مثل من قال: انا الحق لعدم سلوكه مسلك الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين³³⁹⁰ فان الأنبياء من آدم الى خاتم النبيين لم يصدر عنهم مثل ذلك الكلام فلم يدعوا غير الرسالة والنبوة فلو لم نحرف عن طريقة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين بعض الانحراف ووصل منها لما قال: مثل هذا الكلام فنرجوا من فضله تعالى أن يوصلنا من طريقتهم ويحفظنا عن الانحراف منها³³⁹¹ حتى ان الله سبحانه وتعالى علم الأدب لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم³³⁹² حيث قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ ثم بين فضيلته بقوله ﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾³³⁹³ قال: ينبغي ان يكون السلوك بالتأني حتى يحصل الهضم على وجه لا يصدر منه دعوى، فنرجوا من الله سبحانه³³⁹⁴ ان يهدينا طريقة الأنبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام³³⁹⁵ قال: ان قولي في الخطبة المنزه ذاته عن الزيادة والنقصان اشارة الى الكمال الترقّي وقولي مجيب دعوة المضرين اذا قيل بالتضرع بالله يا رحمن اشارة الى التنزل. قال: لأن الزيادة والنقصان انما يتصور ان في المتناهي الحادث وهو أزلي وأبدي فلا يتصور ان فيه. قال: ان المعرفة بطريق الأفعال والصفات غير ما يحصل بطريق الذات. قال: الا يرى ان معرفتك من جهة كونك عالما لا تستلزم معرفة ذلك ماهيتك. قال: ان تجلى الافعال والصفات بحسب التفاوت في المراتب على اصطلاح الخلوتية واما عند الجلوتية فالعبرة باضمحلال الرائي وفناؤه بالكلية. فان الاقتضاء التوحيد ليس

³³⁸⁹ب ع - «قال: انه تعالى منزّه في ذاته عن النقايس، فلا يزيده تنزيه الموحدين ولا ينقصه قول المشركين انه ثلث ثلثة.»، صح في هامشهما.

³³⁹⁰ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³³⁹¹ب - «فلو لم نحرف عن طريقة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين بعض الانحراف ووصل منها لما قال مثل هذا الكلام فنرجوا من فضله تعالى أن يوصلنا من طريقتهم ويحفظنا عن الانحراف منها»

³³⁹²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³³⁹³﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۚ﴾ [الكهف، 110/18]

³³⁹⁴ب + «تعالى»

³³⁹⁵س: «عليهم السلام»

الا هذا كما يشعر به لفظ التوحيد ايضا، وذلك لا يعرف بالتكلم وانما معرفته بذوق الرائي والواصل. قال: الذى ذكرته لك نصف السلوك. قلت: بل كل السلوك ثم قال: هذه الكلمات في هذه المرتبة ولكن نوصيك ان تراعى الشريعة في مرتبة الطبيعة والطريقة في مرتبة النفس فلو يسّر الله الملكوت ينبغى ان يراعى المعرفة في الروح والحقيقة في مرتبة السر، فبعد تجاوز عن الكل ظهر ما ظهر. قال: هذه طريقة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولا يتصور فيها الحاد ونرجوا من فضله تعالى ان يوصلنا مما وصلوا ثم قرأ الفاتحة.

2 (شعبان 986) يوم الجمعة:

قلت: تمثل لى ثلج يسير وقيل أن الأيسر يذهب الى الصيد. ثم اضمحلّ الثلج وطلع الشمس. قال حضرة الشيخ: عرض لك نوع برودة. ثم ارتفعت على السرعة بعناية الله تعالى، فاشكر الله تعالى على ذلك. فانها قد لا تزول عن البعض اسبوعا وكان³³⁹⁶ تلك البرودة من تأخر الطعام وينبغى أن يكون الطالب على وجه لو وضع الطعام عنده لا يشعر به. ثم قلت: رأيت انى أكل لحما مطبوخا. قال: سمعت غيبة واقعة لما في نفس الأمر وبعضهم يضع قطنا في اذنه لئلا يسمع الكلام فوق عن الانتقاش في قلبه. ثم قرأ الفاتحة. قال: أريد أن أذهب الى جامع السيد البخاري فاذهب اليه اليوم لما أرادوا قراءة سورة الفتح بجامع السيد البخاري، قال قائل: لا تقرؤا فانه قد تم الفتح.³³⁹⁷

بعد العصر قال حضرة الشيخ: لم أقدر على الذهاب الى جامع السيد البخاري لضعفي فانا محتاج ثلاثة للتوضي. قال: انكر بعض الناس قيام الساعة لعدم اطلاعهم بكيفيتها وذكر قوله عليه الصلوة والسلام³³⁹⁸ لصحابي رضي الله عنه³³⁹⁹ انه يريد أن يصير صاحب قيامته كبرى. قال: ان أصغر القيمة موت كل فرد من أفراد الإنسان وفوقها قيامة هذا التعين. ثم وثم الى انتهاء التعينات والقيامة الكبرى بالنسبة الى جميع قيامة التعينات قيمة التعين الذى لا تعين فوقها وهو تعين النبي صلى الله عليه وسلم³⁴⁰⁰ وهو محيط بالكل وقوله عليه الصلوة والسلام³⁴⁰¹ «كنت نبيا وآدم بين الماء والطين»³⁴⁰² ناظر الى ذلك فان تعينه لما كان قبل الكل كان بنبوته عليه الصلوة والسلام³⁴⁰³ ايضا قبل نبوة جميع الأنبياء فنبوّة آدم عليه الصلوة والسلام³⁴⁰⁴ من هذا التعين. قال: وكان

³³⁹⁶المحقق: «كانت»

³³⁹⁷ب ع - « قال: أريد أن أذهب الى جامع السيد البخاري فاذهب اليه اليوم لما أرادوا قراءة سورة الفتح بجامع السيد البخاري قال قائل لا تقرؤا فانه قد تم الفتح.»، صح في هامشهم.

³³⁹⁸ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³³⁹⁹ " الله عنه " سقط من ب , ق

³⁴⁰⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁴⁰¹ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³⁴⁰²كشف الخفى، 129/2.

³⁴⁰³ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

في سيد الأنبياء تأثير من الحقيقة بحيث اذا كان مقابلا للحيوانات العجم بل الحجر والمدر يتكلم ذلك بلسان فصيح بانعكاس ذلك التأثير. قال: وقع وجوده عليه الصلوة والسلام³⁴⁰⁵ تربية في اثني عشر موضعا الى ان يجيئ الى هذا التعين. قلت: لم لم يكن اكثر وأقل قال: انه قطع جميع التعينات بهذا القدر من التربية فربى في البعض وجاوز البعض. قلت: ذلك معدد حروف التوحيد. قال: نعم، فحروف محمد رسول الله ايضا على العدد المذكور. قال: عدد اصول التعينات ثمانية عشر كما أن عدد حروف الهجائي³⁴⁰⁶ كذلك من غير نظر الى تعدد المشابهات منها، فالهيكل الإنساني على شكل الألف وهذا التعين على شكل ب والثلاثة أعنى ب ت ث على شكل واحد وانما الغرق بالنقط والتعين الذي فوق هذا التعين على شكل ج والثلاثة أعنى ايضا على شكل واحد وللفرق بالنقط وقس الباقي والإنسان على حسن تقديم وصورة قوله عليه الصلوة والسلام «ان الله خلق آدم على صورته»³⁴⁰⁷ ناظر الى الحقيقة تأثيرا لطيفا معنويا منزلها عن الصور والإشكال ولكن الموافق للتأثير المذكور هو الإنسان. قال: لو وصل واحد منا الى الحقيقة التي في ملك وجوده لقدر على اظهار الخوارق حتى ان أعظم ترى مثل العين ويؤيده قوله تعالى (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ) ³⁴⁰⁸ فيتكلم ³⁴⁰⁹ اليد بأعطاء التكلم اليها مع انه ليس من شأنها. قال: ان العين على سبع طبقات كما أن الإنسان على سبع مراتب وهي سلطان الحراس حتى أن المشي والبطش يحتاجان اليها، ولذلك يخاف الإنسان عن المشي في ظلمة الليل لعدم رؤية العين، فيغلب مع القوة الواهمة لعدم اللقطة كالنهار. قال: للنبي عليه الصلوة والسلام: ³⁴¹⁰ جهتان نكلم أحديهما وأما الآخر من فمختصة به صلى الله عليه وسلم³⁴¹¹ وهو عليه الصلوة والسلام³⁴¹² تنزل او لا من الحقيقة. ثم انه طريقان على ما ذكره صلى الله عليه وسلم طريق اللطف والقهر نهديهما يوصل الى الجنة والاخرى الى النار فينبغي ان يعرف العقل الجزئي الى جانب اللطف حتى يكون ناجيا الا يرى الى قوله عليه الصلوة أن أحدكم يعمل عمل أهل النار في طول أمره. ثم يعمل بعمل أهل الجنة مفيد خل فيها الحديث. وحكى قصة بلعجم بن باعور فانه كان من الغاوين بالتباعد الطبيعة بعد ان كان من العارفين. قال حضرة الشيخ: وليكن ما ذكرناه مغدورا فانه حالنا ومما يهمننا ايضا فحفظنا الله سبحانه ³⁴¹³ عن شر طبيعتنا ونفسنا وذكر قوله صلى الله عليه

³⁴⁰⁴ب س: «ع م»

³⁴⁰⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁴⁰⁶ب: «الالهى»

³⁴⁰⁷صحيح البخاري، 1554 (6227)؛ صحيح المسلم، 1303 (2841)

³⁴⁰⁸ (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) [يس، 65/36]

³⁴⁰⁹المحقق: «فتكلم»

³⁴¹⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁴¹¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁴¹²ب: «صلعم»

³⁴¹³ب - «تعالى»

وسلم اللهم لا تكني الى نفسي ثم قال اجعل قوله صلى الله عليه وسلم اللهم آت نفسي تقواها وردا لك فحنن لا نقدر على شيء والعناية من الله تعالى.

3 (شعبان 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ عن بيت يحيى چلبى. ثم قلت: رأيت ثلجا على جبل. ثم جلست على سفرة مع جماعة فهم قد أكلوا الطعام في زمن من آكل لقمة واحدة فقلت: لرجل انى جايح فأعطانى خبزا مع الكعك. قال حضرة الشيخ: خطر نوع برودة من جهة أن الطعام لم يكن كما تشتهى. ثم قال: انك قد ذقت لذة الاحاطة السابقة فاذا لم تجدها تضطرب ولا تلتفت الى جانب الرؤيا ولكنى أقول لك شيئا وهو ان يكون ذوقك من القهر ساويا لذوقك من اللطف، فان الراحة في ذلك لأنهما على السواء فينبغى ان يكون ذوقك منها على السواء في القلب لا في الخارج والعمل، فان الجلال والجمال من أصل واحد وذكر مكاملة منت ابدال مع الفواكه وقوله البعض نحن من جنينة واحدة قال: اذا كانا عندك على السواء يكون ذوقك على الدوام فتعيش في ذوقك دايم حتى أن الضرب يكون عندك كالتقبيل. قال: كنت أقول انا راض بالضرب وغيره ما عدا القتل، فان كنت لا أرض بالموت لعدم وصولي الى الكمال، فان الموت قبل الكمال مشكل فنرجو من فضله تعالى ان يوصلنا الى الكمال قبل الممات. قال: اذا كان ذوقك على الجانبين على السواء تكون جامعا بين الجلال والجمال³⁴¹⁴ والمراد مجمع البحرين في قوله تعالى ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا﴾³⁴¹⁵ فوقهما مجمع الجلال والجمال، فبعد التجاوز عنهما يظهر عالم آخر فوقهما فهو بهت صرف عار عن الجلال والجمال، فاجتهد حتى تصل. قلت: لا يتيسر ذلك الا بالنظر والغاية. قال: نعم، لكن السعي بابه. فقلت: قد حصل قدر أن يكون بابا. قال: ان كثيرا قد اجنهدوا ثلثين سنة فلم يتيسر لهم ما حصل لك. قال: ان بابنا الذى نخدم فيه اعلى مما خدموا فينبغى ان يكون العناية لنا بهذا القدر فتبسم وقال: انشمدن ايسه يارجك الله. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: ليس لى شيء. قال حضرة الشيخ: ان زيارة الفقراء مما ينفع جداً. ثم قال: اشتغل بما لقنت لك من القلب فان قوله تأثيرا في كل مرتبة على اسلوب واجعل الدقة في اللبالي، فلعل الله سبحانه يفتح بعض الدوائر ايضا. ثم تنظر ما يظهر. قلت: العناية منكم. قال: نعم. ولكن الله تعالى يقول: ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾³⁴¹⁶ فينبغى ان تسعى انت وتكون العناية من الله تعالى فهو يعطى كثيرا في سعي يسير. فبعد ان كان الشيء طاهرا مغسولا لا يعرض له الوسخ زمانا فنرجوا من فضله تعالى ان لا يجعله محتاجا الى التطهر ابدًا بكمال عنايته³⁴¹⁷ قال: لى شوق من زمان الى ان اصلى صلوة الظهر بالجامع الكبير³⁴¹⁸ مع الجماعة الكثيرة.

³⁴¹⁴ ب - «الجمال»

³⁴¹⁵ ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [الكهف، 61/18]

³⁴¹⁶ ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم، 39/53]

³⁴¹⁷ ب ع - « فبعد ان كان الشيء طاهرا مغسولا لا يعرض له الوسخ زمانا فنرجوا من فضله تعالى ان لا يجعله محتاجا الى التطهر ابدًا بكمال عنايته»، صح في هامشهما.

قال: ان جامعنا هذا كان مسجدا صغيرا عتيقا، قد بناه شيخ مع أحبائه، فاذا كنا نصلى فيه ارى اقتداء الملائكة والارواح فبعد ان هدم بناء العتيق، وجعلناه جامعا بمال الوقف لم نجد الحالة الأولى ولم نر الارواح فيه بل في الخارج. ثم قال: لم يأخذوا مدرستك مع انه قد تم مدتها العرفية. ثم سأل عن الأحوال السفر، فقلت: بالأمس في الجامع السيد البخاري لما أراد قراءة سورة الفتح نادى مناد بان لا تقرأ وقال: قد تم الفتح.

قال حضرة الشيخ: الحمد لله سبحانه وقد سمعنا انه قتل الظالم الذى يقال: له توفيق وقد ظهر بعجزة النبي صلى الله عليه وسلم وكنا نتوقع ذلك الفتح في زمن مرحوم³⁴¹⁹ السلطان سليمان. قال: سمعت عن واحد من الرجال انه قال: انه قال: توجهت حين كان السلطان سليمان في سفر العجم. فلم أر في جانب السلطان غير المرحوم اسكندر پاشا وسبب ذلك ان قيل اسكندر پاشا كان بدعاء شيخ من طريق الزيني ولا يوجد مثل ذلك العزيز في تلك الطريق. قال: اجتمع³⁴²⁰ يوما جماعة في ضرره فمنعتهم. فقلت: تخرب بيوتكم. ثم ذلك الشيخ زوج بنته لرجل وأقامه مقام نفسه وذهب هو الى وطنه، فعاش فيه خمسة عشر يوما ثم توفي يوما فقرأ الفاتحة لروحه. ثم قال: قد حصل لى سرور عظيم من خبر الفتح وقد سمعت ذلك الخبر الخير عنك، فكان صلوتك في الجامع الكبير المذكور انما كان لأجل استماعك ذلك الخبر الخير. قال مصطفى پاشا الوزير لما سأل عنا العافية لقناه ببعض الخواص فسارح بحسن القبول وهو مجد ساع في سفره. قلت: كان هو مظهرا للآثار ومظهر النظر الكبار فهو سعادة عظمى لا يتيسر لكل واحد. قال: نعم ذلك ليس تعليل. قال: سمعنا ان في تلك الديار جوامع كثيرة حسنة وقد تعطلت في زمن الروافض لأنهم لا يصلون بالجماعة زعما منهم ان الامام لا بد ان يكون معصوما وهو لا يوجد في هذا زعم فاسداً منهم فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁴²¹ قال: صلوا خلف كل بر وخاجز، فالحمد لله سبحانه بعد الفتح يصلون فيها بجماعات ثم قرأ الفاتحة.

ثم استأذنت في الانتقال الى بيت يحيى چلبى فأذن، فقال: لو استأجرتم بالسنة، فانه لا يجتنب عن أكل الربا فيجوز ان يريد إخراجكم. قال: ولكن له مروة ولو فرض ذلك؛ نجد لكم بيتا آخر، فادخلوا غدا ان شاء الله تعالى وليكن مباركا ثم قرأ الفاتحة.

4 (شعبان 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت انى أريد صيد السمك عن ماء طاهر، فرأيت رأس حية لا جسد لها وجسدا بلا ذنب ورأس. قال حضرة الشيخ: كنت في حال التوحيد مع بعض الطاعات، فعرض غضب بلا تأثير لأنه لا رأس للحية ولا جسد

³⁴¹⁸س - «الجامع الكبير»، صح في هامشه.

³⁴¹⁹س - «المرحوم»، صح في هامشه.

³⁴²⁰المحقق: «اجتمعت»

³⁴²¹س: «صلى الله عليه وسلم»

وهو عنايته من الله تعالى³⁴²² ثم قلت: رأيت انى نزلت من غرفة الى سلم قدمة او قدمتين لمصلحة رجل. ثم صعدت الى الغرفة وفيها صبيان وطرّدوا انها هرة. قال حضرة الشيخ: وقع لك نوع تنزل عن حالك لأجل مصلحة ثم خرج من بيتكم شخص فيه نفاق خفيّ وهو عناية من الله سبحانه³⁴²³ أيضاً. ثم قلت: رأيت في طريق، فرأيت كلباً فهجم عليّ فوجدت سكينا كبيراً، فهرب الكلب وانعدم. ثم لقيت هرة وجاوزت عنها. ثم رأيت ان عليّ جلبى مع صهره بكر خليفة. فلم أسلم عليه فتكلم فيه، فقلت: انا في فكرى وحالى وهو يزعم ان لى جنونا. ثم رأيت نفسي في بيتى وليس هو فيه. قال حضرة الشيخ: الكل بعناية الله تعالى. قال: ورد في بعض الأحاديث الشريفة ان الناس اذا رأوا اولياء الله تعالى يظنون انهم مجانين³⁴²⁴ وليس فيهم جنون. وذكر قول المرحوم يونس أمره «كل كيدلم يلسه بر مرشد اوليه او مزى وليه طعنه لر سنن ايله» قال: كان هنا رجل من أهل الحال فرأى بعضهم انه يبكى يوماً ويقول: لنفسه جعلتك اسمك بين الناس مجذوبا فهل تقدر ان تجبى من حق هذا الصيت. ثم قال: ينبغى ان يكون التنزل الى أعدل المراتب اعنى الروح فان من تنزل الى مرتبة النفس يتعب ولا تذكر مرتبة الطبيعة. فان التنزل فيها يصير كساير الناس. قال: انه عليه الصلوة والسلام مع كونه في غاية الاعتدال تنزله الى أعدل المراتب في تعينه. وأما نوح عليه الصلوة والسلام فلكون تنزله الى مرتبة السر وان كان على اعتدال في تلك المرتبة لم يقدر كثير من الناس على الإطاعة ولذلك لم يؤمن الا قليل معدود قلت: هل يتصور التنزل في مرتبة السر؟ قال: نعم، فان السر تنزل بالنسبة الى الحقيقة. وان كان مظهر لها. قال الأسرار على مراتب كثيرة والكمال الوسعة في تلك المرتبة. أخر الله نزول العذاب لهم خمسين سنة مهلة لهم وكان العذاب ايضا بالطوفان والغرق في الماء لمناسبة للسر. ثم قال: لم يقع³⁴²⁵ تلك الكلمات عني الى الآن. قال: هذه من الأسرار فينبغى ان يحفظ ثم ذكر أحوال السفر والفتح قال: ان مدرّس السلطان قبل أيام كان مترقّباً لخبر جديد. قال: انه قابل للتصوف فلو فرغ عن المنصب؛ لكان واعظاً عظيماً وهو يتوقع مدرسة السلطان. فقلت: لو لم يكن هذه فاحدى المدارس الثمان حاضرة. ثم ذكر موت المدرّس السابق احمد جلبى البوسناوى. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر ليس لى شئ. ثم بعد زمان قال: كيف بيتك الجديد وهل فيه حمام؟ قلت: حسن وفيه حمام. قال: علمنا في بيتنا حمام لئلا يذهب أهل البيت الى الخارج وهى يستحق بنصف حمل من الحطب. قال: ان الإنسان كما يقاد بدخول الحمام كذلك يعتاد بعدمه فان لم أدخل فيه من زمان. قال الجسد الذى يفنى في القبر لا يتهم له رعاية كثيرة. قال: اذا دفن الميت يصل كل واحد من العناصر الأربع الى أصله. فالتراب الى التراب والماء الى الماء مثلاً فكم شربنا ماء اختلط فيه ماء الميت. ثم اذا حشر الناس يعود عناصر كل ميت بعينها الى ذلك الميت

³⁴²²س: «سبحانه»

³⁴²³ب + «تعالى»

³⁴²⁴ب - «مجانين»

³⁴²⁵المحقق: «نقع»

ويتنزل من الحقيقة على وجه لا يقع الاختلاط. قال: وبيان الحشر ان أصول جميع الإنسان كقبضة واحدة فنلقى هذه في ارض ينبت الإنسان وسنابلها الرحم في وجود الإنسان وينزل عليه مطرا أربعين يوما على ما ورد في الحديث وهو أيضا مثل المنى في وجودنا ثم يحشرون. قال: ان لكل نبي لا يكون منه ولد بل فيه شيء زبدة وعمدة له فلو استقر ذلك في الرحم يحصل الولد بقدرة الله³⁴²⁶ وتعالى والا يعبر ماء. قال: وهذا الشيء صورة التأثير الذي تنزل من الحقيقة. قال: لكل تعين حشر غير ان الحشر الكائن بفناء هذا التعين وموته. قال: انها³⁴²⁷ امرأة كافرة وقد جعلت سبع مرات والتابع الانسان ومدة كل جعلها الف سنة فبعدهما هذا الموت. ثم يحشر الإنسان في عالم الآخر. قال: كما ان هذا التعين وضع على سبع مراتب كذلك الوجود الإنساني قال لا يوجد الآن من يحقق معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم. «ان للقرآن ظهرا وبطنا الى سبعة ابطن»³⁴²⁸ وهي المراتب الأربع برازخها الثلاث فالنفس بطن بالنسبة الى الطبيعة وكذا الروح بطن بالنسبة الى النفس وكذا السر بطن بالنسبة الى الروح وكذا البرازخ في الثلث بطون أيضا. قال: لما ذكرت في موضع موت هذا التعين استبعد السامع فقطعت الكلام. قال: لو أن الله تعالى أعطاك الارشاد فقابلك أحد، فاترك النزاع لأنه يكون سدا في الطريق اللهم الا ان يكون طالبا فيسأل للاطلاع فهو مقبول. قال الله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾³⁴²⁹ فسألت عن التنزلات الواقعة قبل الإنسان في ستة أبطن على صور مختلفة وحشرها. قال: الكل من أصل واحد غير أنها ظهورها على صور مختلفة³⁴³⁰ بحسب المواطن والمراتب فلم يوجد الكمال الا في عالم الإنسان وما وقع لهن خسر بالنسبة اليهن لكنه ليس خسرا للإنسان فخسره انما يكون فناء هذا التعين. قال: قول بعض الابدال أن المعنى واحدا والصور على الألوان من هذا الوادى ويؤيده قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. قال: لما سمع هذا القول ابو بكر رضى الله عنه³⁴³¹ قال ساير الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين³⁴³² نزل اليوم ما هو من كنوز العرش. قال: وانما قال: ذلك لأن شهوده رضى الله عنه³⁴³³ كان أول ذاك في العرش اي في عرش هذا التعين. وأما الشهود في عرش ملك الوجود فيقع لكثير من الطالبين قال: بعض الكبار الاكتفاء بمرتبة الإيمان كان اكتفاء بضياء النجوم مع وجود القمر. قال: فان أقل المراتب مرتبة

³⁴²⁶ ب+ «سبحانه»

³⁴²⁷ ب س ع: «انه»

³⁴²⁸ سنن ابن ماجه ، 146/1

³⁴²⁹ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل، 43/18]

³⁴³⁰ س - «وحشرها. قال: الكل من أصل واحد غير أنها ظهورها على صور مختلفة»، صح في هامشه.

³⁴³¹ ب - «عنه»

³⁴³² ب - «رضوان الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁴³³ ب - «رضى الله عنه»

الإيمان وان كانت³⁴³⁴ هي على الطبقات وكذا الشهود وما فوقه. قلت: لا ريب ان التنزل عن الحقيقة سبطان الجلال والجمال ولا كلام في أن أهل الجمال يصلون فيما بال أهل الجلال.

قال حضرة الشيخ: أقول لك شيئا وهو ان كل شيء يرجع الى أصله وبعبارة أخرى انهم واصلون بالفناء الى البقاء³⁴³⁵ قال: صر توحيدك الى الموحد، فاذا يضمحل السالك ويسمع التوحيد عن الموحد وتوحيد ذلك المقام لا اله الا انا قال: لما قال الحلاج: انا الحق قيل له أول كلامك. فقال: لم³⁴³⁶ يصدر منى كلام حق في عمرى مثل هذا القول. فكيف أنؤله؟ ثم ضرب رواته الى الجدار فكتب في موضع انا الحق. قلت: ما تر تعلق الإرادة بذلك. قال: كان هو محرقا بكمال الزهد والتقوى. فلما انكشف له شيء لم يتحمل بسبب كون ذلك الانكشاف في عالم الأجسام. قال: أحكى لك حكاية وان كنت ذكرتها لك مرارا ولكن فرقا بين حكاية وحكاية وهى انه كان لشيخ مريد كامل في جانب اللطف يشاهد التجليات في يوم سبعين مرة كما وقع لنا، فقال: له شيخه رؤيتك ابا يزيد البسطامى في مرة حيز من التجليات المذكورة فجاء مع شيخه الى بيت ابي يزيد. فقالت امرأته انه ذهب الى الحطب فما تريد ان مثل هذ السرائى فلقينا ابا يزيد في الطريق وهو حمل حطبا على أسد وبيده حية عظيمة فلما نظر اليه المريد مات. فقال ابو يزيد لشيخه أن مريدك قد اعتاد للطف فلم يتحمل للقهر فلما سئل عن حال امرأته قال: بتحملى لأذية تلك العجوز سخر الله تعالى مثل هذين الوحشيين. قال حضرة الشيخ: انه كان واصلا من طريق اللطف ومشاهدا من تلك الطريق فلما شاهد من طريق القهر ما شاهده ابو يزيد عن طريقة المذكورة مات اى وجد الفناء من تلك الطريقة ايضا. قال: ولتلك الحكاية أساليب آخر ولكن الآن يكتف بهذا القدر. قال: وقول صحابي رضي الله عنه³⁴³⁷ أريد انت ادخل تلك النار بعد ان وصف النبي صلى الله عليه وسلم³⁴³⁸ نار جهنم وقوله عليه الصلوة والسلام³⁴³⁹ انه يريد ان يكون صاحب قيمة كبرى من هذا القبيل. ان الروافض من جانب الجلال³⁴⁴⁰ ومحاربة أهل السنة معهم ظهور الجمال في صورة الجلال فغلب اللطف هنا على القهر بان هزمهم أهل السنة وان كان القهر أيضا يغلب على اللطف في بعض الأوقات ولكن الآن غلب اللطف. قال: جاء الذكر السيد وذكر قولى «اچلدى معنى اوقور كن هجادن يودى دوست الينك شهبازى بلبل» ثم قال: أعطاك الله سبحانه الرسوخ ودعى ليلا يخرجنا الله تعالى عن الدنيا الا بعد حصول الكمال وقرأ الفاتحة³⁴⁴¹

³⁴³⁴ب: «كان»

³⁴³⁵المحقق: «اچلدى معنى اوقور كن هجادن يورمى دوست الينك شهبازى بلبل» هذه العبارة يندرج هنا خلافا على نسخة المؤلف.

³⁴³⁶ب - «لم»

³⁴³⁷ب: «رضى»

³⁴³⁸ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³⁴³⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁴⁴⁰ب - «صاحب قيمة كبرى من هذا القبيل. ان الروافض من جانب الجلال»

³⁴⁴¹ب - «قرأ الفاتحة»

قلت: كنت اجتهد نصف الليل مع حال التوحيد لكن من جانب الجلال. ثم رأيت نصرانيا ويده من يشبهه القوس والسهم فأخذت من يده. قال حضرة الشيخ: كنت تحتزر³⁴⁴² عن شيء وتخاف³⁴⁴³ عنه فحفظك الله تعالى بعنايته حيث لم يبق³⁴⁴⁴ له قدرة على المضرة. ثم قلت: رأيت جماعة في مكان بشاش واحد منهم كشاش الأرمني على نقش البرد. قال: خطر³⁴⁴⁵ ببالك احوال بعض الصوفية فحالهم مخلوط فهي صورة خاطرة³⁴⁴⁶ لم يلزم ان يكون لها خارج. ثم قال: وبجوز ان يكون حالنا من إظهار النفس او الطبيعة شيئا ملبوسا بالحق وكان الشيخ المغربي يسميه خاطرا ملبوسا وهو زاد واحدا على الخواطر الاربع التي هي الرحماني والملكي والنفساني والشيطاني وسماه ملبوسا لتركبه من الحق والباطل وهو عند التحقيق الى الملكي وواحد من النفساني والسيطاني فيكون أربعا مثله انهم لم يعدوا لا صرفا مستقلة لتركبها عن حرفين من حروف الهجاء الالف اللام. ثم³⁴⁴⁷ قال: خفي في البيت خاليا للعبادة حتى اذا لزم لك اعطاء حق اهلك، فافعله في بيت آخر ولا تفعل فيه وان كان³⁴⁴⁸ مشروعا ولكن اللائق ان لا تفعل في المعبد الذي³⁴⁴⁹ التوجه الى الله³⁴⁵⁰ الواحد³⁴⁵¹ ثم قال: خطر³⁴⁵² ببالى الليلة ان أرسلك الى الملازمة لأجل مدرسة أخرى بلباسك القديم بل للباسك هذا واعتقادي على ان يعطونك مدرسة بلا توقف ولكن الدرس فيه يمنع عن الحضور. قال في تلك الخاطرة حال. قال: بعض الناس يتهىء لك على العلم الظاهر كاترياقى فيشتغل به مع انه تعب فكأنه يجعله وسيلة لحصول مراده الدنيوى. ثم ذكر قول المرحوم حضر بيك «جمله اوراق يويب دوردم بو عقلك ودفترين فصل وبابى يوقدر بر خوش كتابم واربنم» قال: الكتاب الذى لا باب له ولا فصل كتاب التوحيد فتحصيله ليس بقليل سهل ثم قلت: رأيت انى جئت الى بيتك لتعلم الدرس عنكم، فقبل فرد حكيم عن البيت رأيت محبوبا فقبلت وجهه.

³⁴⁴²ب: «يحترز»

³⁴⁴³ب: «يخاف»

³⁴⁴⁴المحقق: «تبقى»

³⁴⁴⁵المحقق: «خطرت»

³⁴⁴⁶س - «خاطرة»

³⁴⁴⁷س - «ثم»

³⁴⁴⁸ب + «الفعل»

³⁴⁴⁹س: «الآ»

³⁴⁵⁰س + «سبحانه»

³⁴⁵¹ب - « قال: خفي في البيت خاليا للعبادة حتى اذا لزم لك اعطاء حق اهلك، فافعله في بيت آخر ولا تفعل فيه وان كان مشروعا ولكن اللائق ان لا تفعل في المعبد الذى التوجه الى الله الواحد»، صح في هامشه.

³⁴⁵²المحقق: «خطرت»

قال حضرة الشيخ: انه روحك وقد خطر ببالك ان نسأل لنا من بعض ما تتعلق بالعلم والمعرفة، فقيل لك ينبغي ان تراجع في ذلك الى روحك. قال: انه تعبير حسن. ثم قلت: رأيت ان والدتي تكلم عن التوحيد لكن الى العرش لا أعلى فوقه. قال حضرة الشيخ: هي صورة رأى متعلق بامور الدنيا. قلت: اميت على عبائه رفيق. فقالت والدتي ان لي متاعا مسما بكبه فخذة وافرش. قال حضرة الشيخ: هي عين القضية فخذة. قلت: فهل أعطى ثمنه. قال: لا فانه الآن قد جاء على هذا الوجه فالله تعالى ³⁴⁵³ يعطيها شيئا. قال: أقول لك شيئا وهو ان منا احضر اسكاف واحد من الفقراء. فهو في التجاة ايضا. ولكن ينبغي لك ان لا تلتفت الى مثله وحكى: ان رجلا هياء اسكاف واحد من الصوفية، فلم تقبل ولم يرد فنقرب فبعد ان ذهب ذلك الرجل غيره واحدا من مريده ثم لبس وسر منه. ثم استأذنت في العبا. قال ليأخذه على جلبى لم يتيسر ³⁴⁵⁴ سابقا. قال: فالآن ايضا لو لم يتيسر انتظر الى أخرى فاذا لم يتيسر ثلث مرات فافرغ عنه.

بعد الظهر قلت: ليس لى شئ. قال حضرة الشيخ: يقال: كذلك تحلية القلب. ثم أمرنى أن أنظر في طريق المعاملة الشريعة فوجدنا ما ذكر في فتاوى قاضى خان وقد ذكر انه مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ³⁴⁵⁵ وبه أمر. قال: انه عليه الصلوة والسلام كان أشار اليه. ثم قال: هل نذهب اليوم الى المدرسة؟ قلت: لو أمرتم. قال: انت اليوم معتق فكأن على شغلك في البيت الجديد. ثم قرأ الفاتحة.

6 (شعبان 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت عسلا صافيا براقا بحيث يرى ³⁴⁵⁶ فيه صورة الإنسان. قال حضرة الشيخ: لاحظت التوحيد الصرف، فان العسل الصافي اشارة اليه، وحصل لك ذوق منه. واما العسل مع الشمع فاشارة الى التوحيد مع العبودية. ثم قلت: رأيت انى على سطح في عالم الأبد الآلية وعندى بعض الصبيان يلتفتون لفت العاشق وعلى الأرض بعض النسوان. قال حضرة الشيخ: هي ³⁴⁵⁷ صورة الخاطرة فكنت في حال التوحيد اذ خطر ببالك الدنيا بشهادة النساء وبعض لا تقع ³⁴⁵⁸ فيه بشهادة اللعب، فلم تخرف انت عن حالك فاشير اليك ان تنفي مثله او خطر بالتوحيد الى ان ترى الكل واحدا فتخلص حينئذ. قال: ان مدينة التوحيد تنفى خبثها اى ما يكون مخالفا للتوحيد فان مقتضى التوحيد ليس الا هذا فينبغى ان تنفي كل ما يخالفه خفيا كان جليا. قال: هذه عادة حسنة. قال: ان بيتكم الجديد مضبوط وللمكان المضبوط معين لضبط الخواطر حتى ان الخلوتية يغلقون المناظر ليحصل ضبط الخواطر وأما الجلوتية؛ فيقولون كن اى مكان كان واحفظ باطنك قال: احسن الخصال حسن الخلق عند الله

³⁴⁵³س - «تعالى»

³⁴⁵⁴ب: «ما تيسر»

³⁴⁵⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁴⁵⁶المحقق: «ترى»

³⁴⁵⁷ب - «هى»

³⁴⁵⁸ب: «يقع»

تعالى فمن لم يكن له حسن خلق يتعب في هذه الطريق وحسن الخلق ان لا يرى ما سوى الله تعالى فمن كان نظره دائما الى الله تعالى لا يصدر عنه سوء وفحش أبداً. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾³⁴⁵⁹ والمقصود الأصلي والعناية القصوى من الصلوة التوجه الى الله تعالى بصميم القلب مع الفناء الكلي ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قلت: عرض لي اليوم حال التوحيد عما وقع قبل هذا بحيث اضمحل أهل القهر ولم ير شقاوة أهل الشقاء. قال حضرة الشيخ: ³⁴⁶⁰ هذا ليس مرتبك الآن، فتحمل لمحنة الطريق اياما حتى يتضح ³⁴⁶¹ حقيقة الحال. قال: وقوع ذلك على الأسلوب الذي وقع سابقا على وجه الإستغراق خير ما رأيته ³⁴⁶² الآن بطريق العلم وله كشف فيسر الله تعالى كشفه مع رعاية المراتب لا تتكلم ما رأيته لاحد غيري فاذا كلمته لي فأمح نفسك وألغاها. ثم ³⁴⁶³ تكلم. قال: ان للحيوانات كالحواس مثلا اطلاعا على الحقيقة الحال حتى أنها ترى أحوال القبور لعدم السنتها. ثم قال: جعل الله تعالى مباركا. ³⁴⁶⁴ ثم قال: أن عالم الذات عالم عجيب لا يكون فيه ماضٍ واستقبالٍ ولا ليل ولا نهار ولا انا ولا انت. قلت: نعم هو كذلك في علمي غير انه ليس لي. قال: يسر الله تعالى حالة أيضا. ثم سأل عن الباقي. ثم قال قل: لي ما تطلب فاني كلمت شيئا لا يسعه ³⁴⁶⁵ ثمانية عشر ألف عالم ما الخبر عن السفر؟ قلت: لم ³⁴⁶⁶ أسمع شيئا. قال: فما تعرف انت؟ قلت انا لا ³⁴⁶⁷ أعرف شيئا. قال: خبر عظيم ولكن لم يكن مشايخا الآن. قلت المقصود وقوعه في نفسه سواء شاع أو لا قال: ان العدد وهرب ولكنه لا يكفي ذلك بل لا بد ان يقطعوا نسله. ³⁴⁶⁸ قال: لقوله تعالى ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ ³⁴⁶⁹ تجلي بحسب التنزلات ³⁴⁷⁰ ثم ذكر ما ذكر في فتاوى قاضي خان من طريق المعاملة، وقال: هو حسن في الشريعة ولكني اجد في ذوقي فرقا بين ما أكلت من مال المعاملة وما أكلت من عرق الجبر وكذا أجد فرقا بين الصلوة في هذا الجامع

³⁴⁵⁹ ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَئِكُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾ [العنكبوت، 45/29]

³⁴⁶⁰ ب - «قال»

³⁴⁶¹ المحقق: «تتضح»

³⁴⁶² س - «رأيته»، صح في هامشه.

³⁴⁶³ س - «ثم»

³⁴⁶⁴ ب ع - «لا تتكلم ما رأيته لاحد غيري فاذا كلمته لي فأمح نفسك وألغاها ثم تكلم قال ان للجوانات كالحواس مثلا اطلاعا على الحقيقة الحال حتى أنها ترى أحوال القبور لعدم السنتها. ثم قال جعل الله تعالى مباركا»، صح في هامش ع.

³⁴⁶⁵ المحقق: «تسعه»

³⁴⁶⁶ ب - «لم»

³⁴⁶⁷ ب - «لا»

³⁴⁶⁸ ع - «ان العدد وهرب ولكنه لا يكفي ذلك بل لا بد ان يقطعوا نسله»، صح في هامشه.

³⁴⁶⁹ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [إبراهيم، 4/14]

³⁴⁷⁰ ب - «قال لقوله تعالى ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ تجل بحسب التنزلات»

وبين الصلوة في جامع السيد البخاري والجامع الكبير، فان الأول مبنى بمال المعاملة وام الجامع الكبير فقد بني بمال الفقراء وجامع السيد البخاري بنى بثمان جوهرة صنعها المرحوم المذكور، فانه صنع جوهرة اذا قوبلت للأعلى يرى العوالم العلوية واذا قوبلت للأسفل يرى ما في الأسفل. قال: لا تقل انها ليست بمرتبتى فكيف نذكر ولا نتسجر منها فانها أيضا لازمة ثم قرأ الفاتحة.

7 (شعبان 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت أسيرا في بيت أعطاني كرة من شمع عسلى فشمنت رائحة الطبيعة واعطى كمره الأخرى وهو يتكلم مع الشيخ وتركب عن أحوال البرزخ، فخرجت انا من عندهم لأصلى صلوة الظهر. ثم أعلم درسا لصبيان وهم ينتظرون لى. قال حضرة الشيخ: خطر³⁴⁷¹ ببالك أحوال الطبيعة واقتضاء النفس واقتضاء الروح فتركت الأولين وتبعت الاقتضاء الروح وحصل لك ذوق من همة التوحيد قدر الشم. قلت: نعم ليس لنا شئى الا قدر الشم. قال: هو ليس بقليل يحكى: ان المسك لا يوجد الا برايحة. قال القائل: «فخر سندن بولنر مسك وبياز» والمراد أن الحسن والقبح يعرف برايحتهما فخرجوا ان نجد مسك الحقيقة يوما بالرايحة ثم قلت: سمعت قائلا يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم³⁴⁷² اشار بملازمة لباب واحد الى انه لا³⁴⁷³ اخوة له وبابنه ابراهيم³⁴⁷⁴ وبالغار الى فحفظت هذا القدر وذهب الباقي عن ذكرى. قال حضرة الشيخ: هو معلوم من سمته، فالأول اشارة الى جانب ترقية والثانى الى تنزله الارشاد الامة فان ابنه منهم، فان حاله عليه الصلوة والسلام، كان كذلك فكان «يقول لى مع الله وقت»³⁴⁷⁵ الخ واخرى يقول: كلمينى يا حميرة وأما الثالث اعنى الغار فاشارة الى الحقيقة لأنه غار الحقيقة فالحقيقة ترى من ذلك الغار وقد ترى بدون الغار. قال: انه عليه الصلوة والسلام³⁴⁷⁶ مظهر تام للحقيقة بحيث وقع كل مرتبة منه مظهرا للحقيقة ونحن³⁴⁷⁷ انا كنا مظاهر لها على قدر حالنا لكنه لم يقع كل مرتبة منا مظهرا وانما الحقيقة مستورة فينا ترى من وراء الحجاب ولم يرتفع³⁴⁷⁸ الحجاب بالكلية كما ان الشمس تحجب بالسحاب فخرجوا ان يرتفع منها³⁴⁷⁹ بفضلها. قال: ان الأنانية والوجود يكون حجابا لنا فلو ارتفعت لظهرت الحقيقة ظهرا تاما ولذلك قال عاشق باشا: «جونكه يندك كتدى بنلك مطلقا بر نظر وه باقشم ايردى حقا»

³⁴⁷¹المحقق: «خطرت»

³⁴⁷²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁴⁷³ب - «لا»

³⁴⁷⁴ب - «إبراهيم»

³⁴⁷⁵كشف الخفى 163/2.

³⁴⁷⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁴⁷⁷ب - «قال: لقوله تعاليلصل من يشاء وهو من يشاء تجل بحسب التنزلات»

³⁴⁷⁸المحقق: «ترتفع»

³⁴⁷⁹س: «يوما»

ولما خطر ببالي ان يقال: متى نتخلص عن³⁴⁸⁰ المحبة؟ قال: قال عليه الصلوة والسلام: ³⁴⁸¹«لو اتخذت خليلا لاتخذت ابا بكر ولكن الله تعالى اتخذني خليلا»³⁴⁸² المراد انه لا يليق لمن كان طالبا ان يميل الى غير الله تعالى بل توجه بالكلية الى الله سبحانه. قلت: كيف نتوجه وهو لا يقبلنا. قال: يقبل يوما³⁴⁸³ وفي الأخبار انه تعالى يأمر يوم القيامة بادخال شخص في جهنم فيقول: هو الهى ما كان رجائي ذلك بل كان رجائي عفوك، فيقول الله تعالى ليمن ذلك . فنحن أيضا نجعل رجائنا على القبول، فلعل رجائنا يكون موافقا لرضائه. قال: لو لم تر ما رايت لما تحمل ايمانك فانه بدونه لا يخلوا عن شائبة الشرك في كل مرتبة ولكن بالرؤية يرتفع الكل فاشكر الله سبحانه حتى يزداد. قال تعالى: (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ)³⁴⁸⁴ قلت: ذلك³⁴⁸⁵ حسن لو لم يزل. قال: تلك الحالة وان لم تكن دائمة ولكن اليقين الحاصل من الرؤية في تلك الحالة دائمة لا يزول³⁴⁸⁶ ابدا او لو اتفق الدنيا على خلافها. قلت: نعم، فيفني واتقادي على ذلك ولكن لا أجد تأثيره في ملك وجودي بحسب الخارج. قال: الأمر كما ذكرنا فاعتقد قولنا³⁴⁸⁷ قلت: نعم ولكن مجرد العلم لا يفيد وليته لم يكن. قال: عدم العلم أيضا كما قال: أهل الكمال يخرجون الماء عن الحجر ويذيبون الحديد فاصبر وتحمل فما رأيته قدر في ملك وجودك والقدر انما يرى في سنة مرة واحدة. قال: ان القدر المشهور انكشاف حقيقة هذا التعيين فترى ليلة القدر.

بعد الظهر قلت: تمثل لى ماء يسير غير صاف. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر على مخالف الشريعة. قال: ولو سلفنا الكبار انهم قالوا: لو انكشف لكم امرا لا يطابق الشريعة، فتركوا ذلك وان كان صحيحا واقعا في نفسه ولا تتركوا الشريعة. قلت: لا أجد امرا واقعا مخالفا للشريعة. قال: نعم، هو مطابق لها في نفس الأمر ولكن لا تقدر على التوفيق فينبغى ان نشتغل حتى يظهر التوفيق أيضا. قال: وله احتمال آخر وهو كأنك شككت في الماء الذى تشربه. قلت: نعم والتحقيق انى لم أجد ماء بروسه بحيث يقبله قلبى. قال: نعم، وكذا ماء البئر حتى ان الزهاد ولا يشربون عن البئر قلت: هو زهد يابس وانا لا اطلب الا دواء لمرضى. قال: جاء هنا الذاكر السيد وذكر قولنا «دردكه درمان اررسك دردند افنادده سن جان ودلن خدمت ايله هو دين دروشلره.» قال: من علم حقيقة الحال وكان في الفرقة وطلب الوصال الى الحقيقة، فله ان يشتغل بكلمة هو فانها يوصله الى الهوية وما يرجع اليه الضمير هذا الطريق الخلوتية. وأما طريقنا فليس الا التوحيد. قلت: قد علم حقيقة الحال وانما الكلام في الوصال. قال: لا تبك كثيرا فان الله تعالى يعلم حالك. قلت: الكل من أحسانكم ولكن لم يحصل لقلبي تسلى

³⁴⁸⁰ ب + «عن»

³⁴⁸¹ ب س: «عليه السلام»

³⁴⁸² صحيح البخاري، 899 (3656)

³⁴⁸³ ب - «يوما»

³⁴⁸⁴ (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ) [إبراهيم، 7/14]

³⁴⁸⁵ س: «ذاك»

³⁴⁸⁶ ب: «يزول»

³⁴⁸⁷ ب + «قولنا»

وقرار. قال: كيف يحصل القرار بمن كان طالبا لغير المتناهي فافن قلبك ايضا حتى يحصل الفناء في الظاهر والباطن. قال: تعالى انا عند منكسرة القلوب ومندرجة القبور فغيرك بدتك ثم قرأ الفاتحة.

8 (شعبان 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت ان شخصا ضربني او ضرب رفيقي بخنجر. قال حضرة الشيخ: طعن فيك ولكن لم تأثر انت كثيرا. قلت: كلمني على جلبى بعض الكلمات المتعلقة بالطريق في طريق وانت في طريق فلا تعرف واحد منكما طريق الآخر وذكر قول المرحوم يونس أمره «جولان قيوسى دكل» قال: انه أراد بذلك انه تم سلوكه فيستقر في مقام ولا يتحرك بعده³⁴⁸⁸ ثم قلت: رأيت انى جننا لكم وانتم على الطعام فرجعت. قال: لنا في مصلحة خير فجئت الينا فلم نجد. قلت: نعم، قال: تيقنا اليوم اننا قد خرجنا عن الإنسانية. ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: خرجنا الى الحصن. ورأينا المنارة كانت حسنة وذكر قول المرحوم قيغوسز المعنى واحد والصور على الألوان. قال: يحكى ان قفل خبره لا يفتح الا مرة واحدة في سنة وفي ساير الأيام لا يقدر على فتحه بأنواع المفاتيح ولكنه في اليوم الموعود ويفتح في نفسه. قال كان هنا رجل. قال ذهبنا بمحبة³⁴⁸⁹ لزيارة قبره، وزرت أولا قبر المرحوم طبطوق أمرة فرأيت حول قبره اثني عشر قبراً فقيل انهم كانوا ابناؤه فقال: له يوما رجل اثني عشر حجاباً أشار به الى أولاده فدعى على الكل فماتوا. قال حضرة الشيخ: انه لو لم يفعل ذلك لحصل مقصود. قال: الرجل المذكور. ثم جئت الى قبر القيغوسز ابدال فاتفق انه كان يوم فتح فبعد زيارة لقيت حرامياً. فقال: لى كيف سلكت طريقاً وحده فيقتلونك ويأخذون فرسك. قلت: له اذا لم يكن هذا مقدارا من عند الله³⁴⁹⁰ لا يقدر أحد على قتلى فاعجبه كلامي³⁴⁹¹ خلانى. قال: كان على جلبى شوّشك. قلت: لا أعرف ذلك من على جلبى وانما شوّش من شوّشنى. قال المرحوم يونس أمرة: «يودم ياره ي سيلدم دردم كيمدندر بيلدم.» ثم ذكر قول المرحوم قيغوسز ابدال «كوزك شول بلبل جانى اوتسه قفسته پنهانى كيوبدر شكل انسانى نه عجيب ترجمان سويلر.» قال: اراد ان الروح ترجمان عن الحقيقة ثم قال: هل تذهب الى المدرسة؟ قلت: ولكنى بعد العصر فلو³⁴⁹² جاز عندكم اجيئ قبل العصر ثم اذهب الى المدرسة. قال: لو شئت تعال انت مرتين.

بعد الظهر قلت: ليس لى شىء. قال حضرة الشيخ: العدم حسن لكن اتيان العدم صعب، فانه عبارة عن الفناء الكلي بحيث لم يبق اثر من وجود السالك. قال المرحوم يونس أمرة: «خواجم برعشق وير كل بكا كندومى بلميين ياوى قلاين بن بنى استيو بن بولمايايين» قال حضرة الشيخ: المراد بالعشق هنا التأثير من الحقيقة. قال:

³⁴⁸⁸ب ع - « وذكر قول المرحوم يونس أمره «جولان قيوسى دكل» قال: انه أراد بذلك انه تم سلوكه فيستقر في مقام ولا يتحرك بعده»، صح في هامشهما.

³⁴⁸⁹ب - «لمحبة»

³⁴⁹⁰س + «تعالى»

³⁴⁹¹ب - «كلامى»

³⁴⁹²ب - «لو»

في طريق الشيخ المغربي يجتمع الطلبة ويتكلم واحد منهم خاطرة فيقع³⁴⁹³الصحة في هذا المجلس منها ولكننا سمع كل واحد منهم على حدة لأن بعضهم يخفى حالهم عن غيرهم وبعضهم يتكلم كثيرا فيطول ولا يجي³⁴⁹⁴ التوبة الى الآخر. قال: اذا تيسر لك تلك السعادة³⁴⁹⁵ فاسلك مسلكنا وافعل على اسلوبنا المذكور³⁴⁹⁶ وترقى كل واحد منهم على اسلوب لا يجرى ذلك في الآخر لأن الطبايع مختلفة فلكل منهم طريق. قال بعض الكبار: «الطرق الى الله تعالى بعدد أنفاس الخلايق» والكل على الحق ولا يكون عند الفقراء طريق مخالف للشريعة ولا الطريقة وكل مشكل يحل عندهم. وحكى: قصة من رأى امرأته حبلى وخلف على طلاقها لو كان الولد ذكر او لم يقرب بحيوان مأكول اذنه ثلاثة أشهر. كان ذلك من غاية السروره لأن كمال السرور يحجب العقل، فلما ولدت امرأته ذكرا عجز عن الإتيان الشرط فبعد مراجعات كثيرة الى العلماء عصره جلس في مكان من تحت القلعة مخزونا، فسأل فقير في رمى أهل القلب عن خزنه. فحكى: فقال اخبر الى ما بعد العصر فمتى اغنى بالدف فاول ما صدر منى يكون جوابا لشبهتك فانظر الرجل فجاء وهو³⁴⁹⁷ يضرب الدف ويقول بصوت بشر المولود فعرض الرجل ذلك الى العلماء فقبلوه وخلص الرجل ثم قد حكيت لك انه بلغ لجنيدي البغدادى مقام من التوحيد. فاراد الوصول فاشتغل في الأربعين وعمل رياضات كثيرة فلم يفتح في الآخرة اللهم اليه انه لا طريق لذلك سوى احمد الصديق، فسافر ووصل اليه في ثلاثة أشهر وسئل عن أهل بلده قالوا انه رجل فاسق يقال له أحمد الزنديق³⁴⁹⁸ فلما جاء اليه جنيد؛ قال مرحبا يا ابن جنيد. فقال جنيد: من خيرة من عرفت انى جنيد؟ فقال علمنى من أرسلك اليّ. ثم قال: يا جنيد لو كان مطلبك الى عالم اللفظ لما اتعبتك الى هذا الزمان. قال حضرة الشيخ: الآن ذلك حق العين لا حق للسان ولذلك يونس امره «زينهار اى يونس كوردم ديكل كم اولدرلم كوردم ديه نى اوده ياقرلر كولن صوررلر بو يلما كرك جانم سنى سونى كوردم ببنى» ثم ان أحمد الصديق وار دوران موزونا³⁴⁹⁹ يحل شبهة جنيد.

قال حضرة الشيخ: اشار بذلك الدور الى معنى «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» [الحديد، 3/57] فشاهد جنيد رحمه الله تجلى تلك الآية الكريمة ثم سأل عن وعائه، فقال: انه بقى من أبى ثم أشار فوجد جنيد نفسه على سجاده. قال حضرة الشيخ: ليس مرادنا جنيد ولا غيره وانما الكلام مع صاحب الوقت. ثم قال: ان التعينات مع عظمها لا تعد³⁵⁰⁰ ولا تحصى فهذا التعين بالنسبة الى واحد منها كنسبة واحد منا

³⁴⁹³المحقق: «تقع»

³⁴⁹⁴المحقق: «تجى»

³⁴⁹⁵ب: «سعادات»

³⁴⁹⁶ب - «قال: اذا تيسر لك تلك السعادة فاسلك مسلكنا وافعل على اسلوبنا المذكور»، صح في هامشه.

³⁴⁹⁷س - «هو»

³⁴⁹⁸ب + «يقال له أحمد زنديق»

³⁴⁹⁹ب - «موزونا»

³⁵⁰⁰س: «تعد»

الى هذا التعين. قلت كان أحمد الصديق تخلق بأخلاق الله فارى وعاء الناس في صورة القهر. قال هذا الذى ذكرناه من التوحيد فوق مرتبة اللطف والقهر³⁵⁰¹. قال: يرى³⁵⁰² الحقيقة في هذا المقام خالية عن الألوان الا يرى³⁵⁰³ ان الماء الخالص ليس له لون ما في نفسه الا أن يوضع فيه الصبغ كالأحمر فيتلون به.³⁵⁰⁴ قال: التعبير الحسن ان يقال انه تستر بصورة القهر. قال: ما حصل لك في مرتبة الإيمان لم يقع لكثير في ثلاثين سنة وحلّ العبادة. فاشكر الله تعالى وصل التوحيد الى الحقيقة وافن وجودك من البين واسمع التوحيد من الموحد³⁵⁰⁵ ثم قال: الحمد لله تعالى قد وقع جميع ما وقع على الحقيقة على طريقة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين فان الأولياء الفقراء خلفاء الأنبياء. ثم قرأ الفاتحة. قال: كل واحد منا سلطان على قدر حالنا وسلطان السلاطين آخر. قال: كيف لو صليت العصر بجامع ابن قبتان. فانه مقام المنكشفين من الأولياء الله تعالى. قلت: لا أعرف قال: صلّها في الصفة اليسرى من جامع علي باشا فانه خير من جامع قبتان وقد اشتغلت انا في تلك الصفة كثيرا ففعلت وامتثلت بأمره³⁵⁰⁶ الشريف.³⁵⁰⁷

9 (شعبان 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت انى متوجه الى حمام فقبل الدخول دخلت في اصطبل التبول فرأيت فيه بقراً. قال حضرة الشيخ: كنت على استغفار فخطر ببالك الجماع وهو يكون في أوانه اذ في ذلك ذوق لأولياء الله تعالى والعوام وان كان ذوق ولكن ذوق الأولياء من جهة أخرى لشهود قدرة الله تعالى³⁵⁰⁸ فيه. قلت: لقيتكم في الرؤيا فعرضت عليكم هذه، فقلتم هل رأيت جاموساً؟ قلت: لا أعرف فقلتم بالتبسم خذ من الفواكه وكل من اللحم أيضاً. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أمر من الأطعمة فهربت عن العرض الينا مخافة ان لا توزن فاشير اليك انك لو استأذنت لأذنت. قلت: نعم، اخذوا في البيت رأس الغنم فكلفوني فلم أقبل. قال حضرة الشيخ: كل منه ومن الفواكه على

³⁵⁰¹ ع - « هذا الذى ذكرناه من التوحيد فوق مرتبة اللطف والقهر»، صح في هامشه.

³⁵⁰² المحقق: «ترى»

³⁵⁰³ المحقق: «ترى»

³⁵⁰⁴ ع - «قال: يرى الحقيقة في هذا المقام خالية عن الألوان الا يرى ان الماء الخالص ليس له لون ما في نفسه الا أن يوضع فيه الصبغ كالأحمر فيتلون به»، صح في هامشه.

³⁵⁰⁵ ب ع - « قال: ما حصل لك في مرتبة الإيمان لم يقع لكثير في ثلاثين سنة وحلّ العبادة فاشكر الله تعالى وصل التوحيد الى الحقيقة وافن وجودك من البين واسمع التوحيد من الموحد»، صح في هامشه.

³⁵⁰⁶ ب: «أمره»

³⁵⁰⁷ ع - « قال: كيف لو صليت العصر بجامع ابن قبتان. فانه مقام المنكشفين من الأولياء الله تعالى. قلت لا أعرف قال: صلّها في الصفة اليسرى من جامع علي باشا فانه خير من جامع قبتان وقد اشتغلت انا في تلك الصفة كثيرا ففعلت وامتثلت بأمره الشريف.»، صح في هامشه.

³⁵⁰⁸ ب - «تعالى»

الاعتدال وقوله عليه الصلوة والسلام³⁵⁰⁹ «كل تشتهي»³⁵¹⁰ اشارة الى ذلك، وقد منع عن الرياضة لكثيرة وقال: «لا رهبانية في أمتي»³⁵¹¹ ³⁵¹²

ثم قلت: رأيت اني سالك في طريق مع جماعة فيهم علي جلبى وطالب دده ورأينا من ورائنا جماعة من الرجال فهربوا منهم وسارعوا وبقيت انا وحيدا فتارة مشيت فلقيت راجلا في جانب الطريق يطلب من الناس حق الطريق فطلب منى أيضا فقلت: انا فقير. فقال: اين محمود جلبى؟ فقلت: قد ذهب ذلك العنوان فلم يبق الا لفقير فطلب منى الدعاء بالخشوع والانقياء فقرأت الفاتحة وذهبت الى طريقى. قال حضرة الشيخ: كنت خائف عن شئ فخلصك الله تعالى عنه بعنايته. ثم قرأ الفاتحة. اليوم قرأ في المحفل قوله تعالى ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ﴾³⁵¹³ الآية وفي المنبر الخطبة الرائية وفي الموعظة ايها المتصفون بالكبر والغرور³⁵¹⁴

بعد العصر قال حضرة الشيخ: ان القلندرية وامثالهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ورأيت جماعة منهم ويبد كل منهم³⁵¹⁵ فأس حاد، فقلت: لهم ينظرون الينا بنظر التعجب كان ما ظهر فيكم غير ما ظهر فينا فأعجبهم كلامى فصاروا معنا كالصديق القديم. قال: كل جماعة اختار طريقة للوصول الى الله تعالى ولكن لا يكون طريق مثل التوحيد. نعم لكل مقام اصل ووجه ولكنه لا يعرفه الا أهله لا أهل الغفلة. قال: ان أولياء الله تعالى لا يصدر عنهم ما يخالف الشريعة وانما الخلاف لعدم قوتها على التوفيق وهم على غاية الأدب. قال: الواصل ان لم يخرج عن الصراط المستقيم فهو من الكمل والا فذوقه الم ومحنة فهو في أن معنى وان كان في الجنة صورة وأما السالكون مسلك الأنبياء عليهم الصلوة والسلام فلا مهم ذوق وحضور وان كان في الجنة والعذاب صورة لكنهم في نعيم الجنة معنى وهو معنى قوله عليه الصلوة والسلام «أشدّ البلاء موكل على الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»³⁵¹⁶. قال: ما رآه الغير ينبغي ان لا ينزل الى اللسان.³⁵¹⁷ قال انى سميت الدنيا بهذا الاسم لدنوها وقربها الى عالم الإنسان، فانها أقرب التعينات الى عالم الإنسان. قال: متى اخرج الدنيا عن القلب كان لا يوجد

³⁵⁰⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁵¹⁰المحقق: لا يوجد مصدره.

³⁵¹¹س - «أمتي»؛ صح في هامشه.

³⁵¹²كشف الخفى، 528/2.

³⁵¹³﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [يوسف، 53/12]

³⁵¹⁴ب ع - «اليوم قرأ في المحفل قوله تعالى ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ﴾ الآية وفي المنبر الخطبة الرائية وفي الموعظة ايها المتصفون بالكبر والغرور.»، صح في هامشه؛ س + «الخ»

³⁵¹⁵ب - «منهم ويبد كل منهم»

³⁵¹⁶سنن ترمذي، 203/4 (2398)

³⁵¹⁷ب ع - «قال: ان أولياء الله تعالى لا يصدر عنهم ما يخالف الشريعةمعنى وهو معنى قوله عليه الصلوة والسلام «أشدّ البلاء موكل على الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»». قال: ما رآه الغير ينبغي ان لا ينزل الى اللسان.»، صح في هامش ع.

لقوتها³⁵¹⁸ قال: وما ورد في الآثار من ان لها خنجرًا مسمومًا فالمراد بها³⁵¹⁹ صورة اقتضاتها فان من تبع اقتضائها ومال اليها فهو سبب كونه بعيدا عن الله تعالى يكون كالمقتول بالخنجر المسموم لا ان لها خنجر مسموم في الواقع وهي عجوزة كافرة. قال: اذا مات الإنسان لا يعود الى جسده القديم الا بعد موت الدنيا وفنائها هي حجاب لعالم الآخرة، فلا بد من الارتفاع الحجاب حتى يصل الوصول. قلت: كان الآخرة وراء هذه الدنيا. قال آخر هذه الدنيا اعنى هذ التعيين ورائها وأما الآخرة التعينات الآخر فعلمها عند الله تعالى فأفراد الإنسان معدودة معينة في علم الله تعالى فاذا ظهر³⁵²⁰ تلك الافراد تمت موت الدنيا، فاذا صار يوم القيامة تطوى كطي السجل للكتب فتلقى في جهنم اعنى في اسفل لاقتضاء طبيعتها ذلك. فسألت: عن كونها حجابا. قال: انما تكون حجابا للأجسام لا للأرواح. فانه لا قائل لها. قال: الواجب ليس الا العاري عن التبدل والتغير. قلت: نعم، اسم الا له لا يطلق الا على من كان منزلها عن التبدل والتغير. قال: انما يعرف هذا كأكل الطعام من ظهر القلب. قال: يزعم³⁵²¹ بعض الناس ان ذلك من قبل الخيالات قال من نظر الى هذا النظام والبديع حصل له تعيين بل شهود ان صانعه حكيم مدبر فلو لا ان تصرفه لم يكن بيد قديم ازلي كما كان كذلك فانا في صغر سننا نرى الصيف وشتاء يتعاقبان على اسلوب واحد. قال: ينبغى ان لا يلتفت الى التعينات بل يتوجه من القلب والباطن الى الله تعالى، فالصواب ان لا ينزل سير العين الى اللسان. قال الوصول الى عالم الحقيقة مشكل الا بعناية الله تعالى، فانه لا عسرة الى من يسر الله تعالى فينبغى للسالك ان يراعى العبودية. في مقامها فان الربوبية تقتضى العبودية. قال: سمعنا أن اليوم في الجامع قاضيا كبيرا. قال: تذكر ما لأنهما فهو سفاهة. قلت: بل لذكره حكمة فانه لا يكون هنا سفاهة. ثم قرأ الفاتحة.

10 (شعبان 986) يوم السبت:

قلت: رأيت بيدي سيفًا والى السيوف حمارًا. قال حضرة الشيخ: أنواع الأسلحة تدل على القوة فاعطاك الله تعالى القدرة على المجاهدة مع طبيعتك. فينبغى أن تراعى الاعتدال في حقها ومن كلمات الأباء والإنصاف نصف الدين. قال: المراد بالأباء الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين³⁵²² قيل خير أأباء من علمك اى الذين هداك طريق الحق. ثم قلت: رأيت انكم تقولون للفقير كيف انت مع العشق فقلت: انا وجدنا العشق او المحبة بل لسنا في مرتبة الميل. فقلتم لا نقل ولكن الإشكال في الفناء في الله تعالى. قال حضرة الشيخ: هو لا يحتاج الى التعبير والأمر كذلك. فان أحسن الكل الفناء في الله حتى أن كمال العاشق ان يفنى في طريق المعشوق. فينبغى ان يقطع

³⁵¹⁸ ب ع - «متى اخرج الدنيا عن القلب كان لا يوجد لقوتها»، صح في هامش ع.

³⁵¹⁹ ب - «بها»

³⁵²⁰ المحقق: «ظهرت»

³⁵²¹ س: «قلت زعم»

³⁵²² ب س : «صلوات الله عليهم أجمعين»

التعلقات. قال عليه الصلوة والسلام: ³⁵²³ وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر وكان المرحوم عبد الرحمن أفندى يقول آه از هتي وكان المرحوم اذا شرب الماء يبكي ويقول اخاف ان أجد هذا الظالم قوة. قال: لما أحضر المرحوم قال: للحاضرين خلوتي في البيت. فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ³⁵²⁴ جاء ليأخذني. قلت: رأيت انا توجهت الى حمام فلم أتجاوز عن ماء في الطريق وهو وان كان صافيا في نفسه ولكنه لم يقبله لكونه اسفل ماء فرجعت للقبول. قال: خطر ببالك بعض الخواطر وهي وان كان ³⁵²⁵ في نفسها حسنة ولكن بالنسبة الى المرتبتها غير حسنة من قبيل حسنات الأبرار سيئات المقربين. ثم في هذا البين خطر ببالك الجماع. قال: سمعت ان ابى انه سمع عن عزيز انه قال: من رأى انه يتبول الى جهة القبلة يكون له ولد صالح فهو وان كان منها في الظاهر ولكنه في الرؤيا تعبر بذلك ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر. قال حضرة الشيخ: لا شك ان في صفة الخالقية قديمة فهي تقتضى مخلوقا فللمخلوقات قوم بهذا الاعتبار وانما حدوثها مع جهة ظهورها. قال: في هذا العالم شيآن الاوامر والنواهي فمن امتثل بالأوامر فقامه في الاعانى ومن ارتكب النواهي فكأنه في الأسافل. قال: تشاهد ذلك في وجودك فانك اذا امتثلت بالأمر تجد الترقى واذا ارتكبت منهيا تجد التدنى والفريق الأول في الجنة والثاني في النار قلت: انهما موجودتان مخلوقتان بالفعل بحسب الصورة والخارج. قال: نعم، فانه لا كلام في وجودهما بحسب المعنى وانما الكلام في الوجود الصورى فهما مخلوقتان الآن بحسب الصورة والخارج على ما هو مذهب أهل السنة ولكنهما ليستا في المقامى الذى ذكروه وبعضهم انكروا وجودهما بناء على امتناع الخرق والاتمام وهو ليس بشئ فما وجود هذه العجوز حتى يستبعد الحرق وامثاله فهي تقنى. قال: حكى: ان المولى حبيب سمع التوحيد باسلوب من الصوت عن الحوراء في الجنة. فاختار هو ذلك الأسلوب في طريقه. قال: متى حصل ³⁵²⁶ لك الطاقة ترى الجنة ان شاء الله تعالى وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم ³⁵²⁷ ليلة المعراج ودخل فيها جسده الشريف ولكن يسرها بالجسم مختص بالأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين وأهل التوحيد وان يتيسر لهم السير حين كانوا في الدنيا ولكنه برحانيتهم لا باجسادهم وما سوى أهل التوحيد ³⁵²⁸ من أهل العبادات لا يرونها الا بعد الممات. قال: لا ينظرون الا الى الحقيقة والحوراء انى تعرفن الحقيقة والتوحيد. قال: أقول لك شيئا وهو ان معرفة البشر فوق معرفة الملائكة ويؤيد ما ذكرناه انه عليه الصلوة والسلام سار ليلة المعراج مقامات أعلى بعد أن بقي جبرئيل قال: ان جنة عليه الصلوة والسلام ³⁵²⁹ أعلى وارفع من جميع الجنات والزوار وان كانوا يزرونه ولكنهم يزرونه في

³⁵²³س: «ع م»

³⁵²⁴ب: «صلى الله عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁵²⁵المحقق: «كانت»

³⁵²⁶المحقق: «حصلت»

³⁵²⁷س: «صلعم»

³⁵²⁸س: «التوحيد»

³⁵²⁹ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

مقام اعد للزيارة ولا يدخل احد في جنته في جهة الذوق والرتبة، فان ذوقها مختص به عليه الصلوة والسلام. قال: وهى مع كمال رفعتها وشرفها بالنسبة الى باقى الجنات تنزل بالنسبة الى الحقيقة كماله عليه الصلوة والسلام في عالم الدنيا، فان الجنة انما يكون في التنزل لا في الحقيقة. قال: تفهم ما ذكرناه ان شاء الله تعالى. قال: لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم³⁵³⁰ صعد عمر رضي الله تعالى عنه المنبر فقال: من قال ان محمدا مات أضربه بالسيف فقال: علي كرم الله وجهه على رسلك يا عمر فلم يتكلم ولم يخالف ونزل فبعد نزوله صعد ابو بكر رضي الله عنه فقال أيها الناس ما تقول في النبي صلى الله عليه وسلم³⁵³¹ بشر أو اله قالوا بل بشر فقال: من كان بشرا يموت لا محالة. قال حضرة الشيخ: قول عمر رضي الله عنه بالنظر الى جانب ترقيته³⁵³² وقول أبي بكر رضي الله عنه³⁵³³ الى جانب تنزله. قال: هو كلام كامل في التنزل فهو ارشاد وللسامعين بأن يخلصهم عن شائبة الشرك فلو لم يفعله كذلك لربما يقول بعض الناس مثل ما قيل بعض المشركين في عيسى عليه الصلوة والسلام³⁵³⁴ وكذا تأثير السحر في وجوده عليه الصلوة والسلام.³⁵³⁵ فان لم يكن من الساهر بل كان مقدر في الأول لدفع التهمة فان بعض المشركين قال: عيسى عليه الصلوة والسلام³⁵³⁶ ثالث ثلاثة، فانه سبب غلبة الحقيقة فيه من جانب واحد اظهر حوايج كثيرة حتى صعد الى السماء بجسده فالآن هو حي. قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾³⁵³⁷ قال وهذه وان كان من المعارف غير ان أعلى كل معرفة الله تعالى. قال: وهذا لا يحصل برياضات كثيرة ولو الف سنة بل انما يكون بالتوحيد. قال: الذى حققناه فوق المذاهب الأربع على طريقة أهل الحقيقة وكان يمكن ان يحصل بامالة واحدة غير ان نذكره على الوجه المذكور ليكون على المراتب ويوجب رعاية الشريعة الشريفة. قلت: نعم، يريدون ان يكون ظهوره من عالم الألفاظ على وقف الشريعة. قال: ذكر الله تعالى. ثم قال: ان السلطان الحواس اعنى العين يرى أشياء كثيرة من بعيد حتى اننا نرى الجوامع من هنا فهى تنظر الى الحقيقة بان يحصل لها نور غير الأنوار الاربعة الملونة، فترى بذلك النور الحقيقة. قال: الحقيقة لطيف منزه عن ان يدركه الابصار الا ترى ان الشمس لا يرى ضياؤها الا في المظاهر لللطافتها فما ظنك في الحقيقة. قلت: اصدق الكل بطريق المعرفة وان لم يكن لى حال قال أعطاك الله³⁵³⁸ تعالى

³⁵³⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁵³¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁵³²ب + «صلعم»

³⁵³³ب - «رضي الله عنه»

³⁵³⁴س: «ع م»

³⁵³⁵س: «عليه السلام»

³⁵³⁶س: «ع م»

³⁵³⁷﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ [النساء، 157/4]

³⁵³⁸ب - «الله»

ايضا. ثم لما خطر³⁵³⁹ ببالي كيفية الجنة. قال اذا وصل السالك الى الحقيقة وزرورة التوحيد يرى الكل من فوق كما ان من كان في الأعلى يرى جميع ما تحته. قال المرعي واحد والكثرة والتفاوت في الرؤية بحسب توارت مراتب الرائي. فان للتوحيد مراتب كثيرة ومقامات على بعضها ببعض وان كان يطلق على الكل اسم التوحيد ثم قرأ الفاتحة.

11 (شعبان 986) يوم الأحد:

اليوم لما مررت بالقبور خطر³⁵⁴⁰ ببالي احوال القبور واهل الحشر، فدخل على حضرة الشيخ ف جاء الي هرة، فقال حضرة الشيخ: انها³⁵⁴¹ حيوان مأنوس للانسان تطلب منا الرحمة، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم³⁵⁴² يمسح ظهرها بيده الشريفة ويقول: «حب الهرة من الإيمان»³⁵⁴³ ثم قال: ان اللوح المحفوظ في هذا العالم فما معنى كونه فيه مع انها عجوزة³⁵⁴⁴ كافرة؟ قلت: انتم اعلم. قال: انها غافلة عما فيها. كان في الوجود الإنسان بعض شئى وهو غافل عنه. قلت: كان معنى كفرها ايضا غفلتها عما فيها³⁵⁴⁵ قال: نعم، قال: وكتابة الأمور في اللوح ليست كالكتابة المتعارفة بل عبارة عن انتقاشها فتثبت وتضمحل الخطور بعض الأمور بالبال فما لا يكون³⁵⁴⁶ له صورة في الفوق لا يوجد هنا. قلت: في الرؤيا يرى للروح عقل بعض الحيوانات بحسب أخلاق النفس كالغضب في صور السباع فهل يقع التمثل المذكور لأهل السفلى يوم الحشر.

قال حضرة الشيخ: نعم، أنهم يحشرون على صور البهائم بحسب اطلاقهم وهو المراد بقوله تعالى ﴿فَنُتَبَخَّصُوهَا﴾³⁵⁴⁷ غير ان ما يرى في المنام تمثل محض لأنه في البرزخ، وأما ما وقع في المحشر وعالم لآخرة؛ فواقع في الخارج والتعين، فمن كان له مثقال ذرة من الإيمان يتخلص عن التدنى بعد ما كان معذبا الى ما شاء الله تعالى ومن لم يكن فيه أثر الإيمان يبقى مخلدا في جهنم. قلت: فما يكون أرواح³⁵⁴⁸ أهل الترقى؟ قال: لهم ظهور في كل تعين من التعينات الفوقية الى عالم الحقيقة على وجه حسن، وان كانوا هذا الباب بعينه حتى انهم لو كانوا في مكان واحد؛ فهم متفاوتون بحسب المراتب كما انهم كذلك في الدنيا فيجئ إلينا بعض الناس فيسره

³⁵³⁹المحقق: «خطرت»

³⁵⁴⁰المحقق: «خطرت»

³⁵⁴¹ب - «انها»

³⁵⁴²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁵⁴³موضوعات صغاني، 47 (83)

³⁵⁴⁴ب: «عجوز»

³⁵⁴⁵ب - «كان في الوجود الإنسان بعض شئى وهو غافل عنه قلت كان معنى كفرها ايضا غفلتها عما فيها»

³⁵⁴⁶المحقق: «تكون»

³⁵⁴⁷﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ [النبا، 18/78]

³⁵⁴⁸ب: «أحوال»

بعضهم في عالم الحقيقة وبعضهم في الأسافل.³⁵⁴⁹ قلت: فما يكون حال الحيوانات. قال: له مقام ليس كمقام الإنسان وليس حضورها وعذابها أيضا. كحضور الإنسان وعذابهم. ثم قلت: ان أهل السعادة وان كانوا معذبين بالأمر الدنيا وشدائدها فما لهم الى الحضور في دار السرور وأهل السعادة اذا اصرروا على تلك الحالة وان كانوا متنعمين في الدنيا لكن ما لهم الى عذاب الجحيم. قال: وعلى هذا ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم³⁵⁵⁰ «ان رجلا يعمل طول عمره عمل أهل النار فاذا بقى بينه وبين النار قدر شبر لسبق القدر فدخل في الجنة وآخر يعمل عمل أهل الجنة. ثم يسبق القضاء فيدخل في النار»³⁵⁵¹ ثم قال: حصل لك حضور بالسؤال وحصل لى حضور أيضا بالجواب.

ثم سأل عما رأيته فقلت: رأيت انى متوجه مع جماعة الى طريق وفيهم على جلبى والفقير سابق الكل قطعنا مرحلتين في منزل واحد الى مقام المسافرين وكان لى حمار فسلمته الى شيخ صاحب المقام فادخله من باب غير واسع. قال حضرة الشيخ: سبقك صورة الأحوال التى تكلمنا معك آنفاً، والخلوتية غافلون عنها. قلت: البيت هي في طريقهم. قال: فيها ولكن لا يرى كثير منهم ومن يراها في البرزخ لا في التعين والذى ذكرته. قال: التعين وأما الحمار فقد خطر لك حال من أحوال الطبيعة فجاهدت منها. ثم قلت: رأيت انى بعث لنائيب البلدة بعض المتاح من جملته مشربة مبيضة. فقال: لى رئيس المحضرين له لم تفعله لكان حسنا. قال: المشربة كانت تضيئ الدنيا. فقلت: أما يكفينى من تراب وأعجبه كلامى. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الأحوال السابقة، فاخترت الفناء عليها واخفيت بها ثم قرأ الفاتحة.

ثم قلت: رأيت ان صبيانا ثلاثة جاؤا الى وقال: واحد انا أسلمت جديدا فأعطنى درهما فأعطيته. وقلت: أما آخر فقير أيضا. قال حضرة الشيخ: كأنك أردت اطلاع بعض الأمور في بيتك او طلبت معرفة بعض الأمور في ملك وجودك.

بعد الظهر قلت تمثل لى ان علي جلبى اخرج من وعاء طباخ الدار الصينى والزنجبيل. قال: مثل اى طباخ الاكابر. قال حضرة الشيخ: تسمع كلاما حسنا سارا من علي جلبى او غيره او منا. ثم قلت: تمثل³⁵⁵² حيات صغار غير متحركة وأظن أنها ميتة. قال: وقع لك نوع انحراف. ثم ذهب وليس هو أيضا محل الانحراف. ثم قال الله تعالى: «سبقت رحمتى غضبى» اولا ثم ظهر القهر. ثم قال: التفصيل الذى فعلنا الى هذا الآن تفصيل هذا التعين وتفصيل ما فوقه لا يكون الا تعليل من المساكين وتقع جميع التعينات مختص بالنبي صلى الله عليه

³⁵⁴⁹ ب ع - « قلت: فما يكون أرواح أهل الترقى؟ قال: لهم ظهور في كل تعين من التعينات الفوقية الى عالم الحقيقة على وجه حسن، وان كانوا هذا الباب بعينه حتى انهم لو كانوا في مكان واحد؛ فهم متفاوتون بحسب المراتب كما انهم كذلك في الدنيا فيجئ لنا بعض الناس فيسرهم بعضهم في عالم الحقيقة وبعضهم في الأسافل.»، صح في هامشهما.

³⁵⁵⁰ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁵⁵¹ صحيح البخاري، 1841، (7453)؛ صحيح المسلم، 1101 (2751)

³⁵⁵² المحقق: «تمثلت»

وسلم³⁵⁵³ ولا يتيسر ذلك الذوق لغيره وان يتيسر للكل ايضا تفصيل ووصول الى الذات على قدر مراتبهم ولكنه ليس مثل ما وقع له عليه الصلوة والسلام³⁵⁵⁴ نعم، يتيسر لهم ذلك التفصيل ايضا لكنه بطريق لا بطريق الذوق الحال. فان ذلك مختص به عليه الصلوة والسلام³⁵⁵⁵ التفصيل الحاصل للكل أيضا على وجه لم يسمعه اذن ولم يخط على قلب بشر³⁵⁵⁶ وعلمه أيضا سعادة عظمى. قال: وليكن منا في تعينه. ثم سأل عن الباقي. فقلت: ليس لي شيء. فقال: قل قد جاوزنا السماوات والارضين فما نطلب. ثم قال: ذكر المرحوم كمال دده يوما شيئا. ثم قال: ³⁵⁵⁷ولية لا يرى كمال دده ونحن نقول أيضا ليته لا يرى افتاده افندى ولا المدرس ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: كن مستغرقا في البحر التوحيد فلا نخرج عنه في الظاهر والباطن لما دخلت على حضرة الشيخ ان عباء علي جلبى كان حسنا وقد أعجبني.³⁵⁵⁸

12 (شعبان 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت انكم تأمروني بانشاء ما يتعلق بالتوحيد. ثم رأيت انى على ازالة بكاره بكر. كانت منكوحة لى من زمان ولكن لم يكن³⁵⁵⁹ لى قدرة في الأوائل فالآن قد حصلت قدرة وقوة وانتم معنا منكوحة لى زمالة ولكن لم يكن. قال حضرة الشيخ: أصل ذلك اننا كلمنا لك بالأمس كلاما لم تكن نسمع مثل ذلك الكلام السار قبل ذلك وهو كذلك في الواقع، فانه كان كلاما عظيما، فحصل ذلك ذوق وكوننا معك انه لم يكن منك فقط. بل معنا. ثم قلت: رأيت انه احضر في البيت من أنواع الأطعمة حتى البيض ان شخصا اصابني. ثم فلم اتأثر منه وكنت أقول لنفسي ان عمر لما شرب السم بحقيقة لم يؤثر فيه فالمرجوا من فضله تعالى ان يكون هذا الى الحقيقتي.

قال حضرة الشيخ: تفكرت بعض امور حصل لك منه ذوق. ثم ان شخصا اراد ان ينصح³⁵⁶⁰ لك ويمنع عن هذه اللذة ولكنك لم تأثر منه بعناية الله³⁵⁶¹ وتعالى ولا تأثر أبدا بعناية الله سبحانه.³⁵⁶² قلت: يؤيد ما ذكر نموه انى رأيت بعد ذلك رؤيا اخرى³⁵⁶³ وهى ان القاضى بكر خليفة رأى على هذا الأسلوب ورأى علي جلبى ايضا بالعبا فطعن فينا. وقال: ما هذه اللذة؟ قلت: له كن وكيفا عما كانوا في جانبك فان كنت تقدر على ايراد سؤال

³⁵⁵³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁵⁵⁴س: «عليه السلام»

³⁵⁵⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «عليه السلام»

³⁵⁵⁶ب: «التفصيل الحاصل للكل أيضا على وجه لم يسمعه اذن ولم يخط على قلب بشر»

³⁵⁵⁷ب - «ثم قال»

³⁵⁵⁸ب - «لما دخلت على حضرة الشيخ ان عباء علي جلبى كان حسنا وقد أعجبني.»، صح في هامشه.

³⁵⁵⁹المحقق: «تكن»

³⁵⁶⁰ب: «يفصح»

³⁵⁶¹ب - «سبحانه»

³⁵⁶²ب: «تعالى»

³⁵⁶³ب: «أخرى»

مقبول؛ فنحن نجيبه فعجز وخجل واحمرّ من الخجالة. ثم ان حبشيا اراد ان يقبلنى ويسلط على من جانب رأسى. ثم خلصنى الله تعالى. قال: هذه صريخ واما الحبشي فخفت عن وقوع زلزلة كما وقع في الأوائل ولكن خلصك الله تعالى فلا تخف. ثم قال: ان هذه الطريق طريق عزيز لها عدد كثير حفظنا الله تعالى من مكرهم وقد فعلوا مثل ذلك في الأوائل ومنعوا من تردد الينا حتى كلموا للمرحوم كمال دده. فقال: لهم يوما قبلنا كل ما³⁵⁶⁴ يصيب بنا منه فماتوا لكم فتركوه. قال: نحن لا ننظر اليهم بالنقصان فاليكونوا في مكانهم مع أرضهم وسمائمهم ولنكن نحن في حالنا وكان المرحوم سيد البحاري يقول: لطلبة الأمراء والوزراء³⁵⁶⁵ والخواص والعوام كلهم في مكانهم فاجتهدوا انتم ان لا تكونو منهم فلنكن في حالنا³⁵⁶⁶ ثم قال: كيف نعلت العباء؟ قلت: لم يتيسر ولكن علي جلبى عمل من قطعة عبائه جوربا فلم يناسبه فارئ ان يبيعه لى فما امركم؟ قال: حسن ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: المراد بعض الناس ان يصاحبوا معكم فقم منه عندهم فان من يسمع يخل.

بعد الظهر. قلت: تمثل لى ما يشبه الضفدع. قال حضرة شيخ: وقع منك³⁵⁶⁷ نقصان خفي فانه تذكر انه كان في الاصل كيلا فلاجل نقصانه في الكيل ادخل فيه. قال: انما يتخلص الإنسان عن النقصان اذا بلغ الإنسانية بالكمال. قال ان مظهر التام هو الإنسان والباقي وليس كذلك فان جميع الأسماء الحسنى يوجد فيه على الإجمال. قال: عروض الفناء للمظهر والصورة واما المعنى فتارة لا يتغير فيه.³⁵⁶⁸ قال: وله اصل. قال: ان قشره سم وفي كل شئى الا الارز على ما ورد في الأحاديث الشريفة وفي الإنسان أيضا. قال: هنا نبت. يقول: له الأطباء زانه وبالتركى فطورز أولى من اكل منه فوق درهم يموت وله صية عجيبة في دفع مضرة الكلب فان من اكل نصف ورقة يندفع³⁵⁶⁹ عنه تلك العارضة وهو مجرب. قال: وفي احد جناحى الذباب سم وفي الآخر ترياق فاحدهما من القهر والآخر من اللطف. قال: قراء اليوم محمد جلبى قوله تعالى ﴿فَبِمَا أَغْوَيْنَنِي﴾ قال: الباء للقسم فاقسم بما اغواه الله تعالى ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الأعراف، 16/7] يعنى اجتهدوا بذل مقدورى في صدهم عن طريقك ﴿ثُمَّ لَا تَبْنِيَهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف، 17/7] فقال الله سبحانه: ³⁵⁷⁰فاين فوق. قال نسيته. فقال: فاذا انا أرحمهم من فوقهم ثم تضرع

³⁵⁶⁴ب - «ما»

³⁵⁶⁵ب - « نحن في حالنا ونان المرحوم سيد البحاري يقول لطلبة الأمراء والوزراء»

³⁵⁶⁶ب - «في حالنا»

³⁵⁶⁷ب: «هناك»

³⁵⁶⁸ب ع - « قال: انما يتخلص الإنسان عن النقصان اذا بلغ الإنسانية بالكمال. قال ان مظهر التام هو الإنسان والباقي وليس كذلك فان جميع الأسماء الحسنى يوجد فيه على الإجمال. قال: عروض الفناء للمظهر والصورة واما المعنى فتارة لا يتغير فيه.»، صح في هامشهما.

³⁵⁶⁹المحقق: «تندفع»

³⁵⁷⁰ب: «تعالى»

﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر، 16/15] فقال الله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾³⁵⁷¹ يعني لم يكن هذا بقولك بل جعلنا من المنظرين من أول الأمر في تقديرنا. قال حضرة الشيخ: في ذلك حكمة وهو ليس بمقدر على شيء فهو بتقدير الله تعالى والنفس أكثر حيلة من الشيطان وكان الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يبيكون وما من كيديها أو انانيتها فمعرفة حيلهما وقمعهما مرتبة³⁵⁷² عظيمة. قال عليه الصلوة والسلام³⁵⁷³ «نفسك مطيعك فارفق بها.»³⁵⁷⁴ قال: ان الطبيعة والنفس من قهر محض، والروح والسر من لطف محض، فمن جاوز عنهما يستغرق بحر الحقيقة. ثم قال: حفظنا الله تعالى عن حيل طبيعتنا ونفسنا ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام³⁵⁷⁵ فهب لدعوة الناس الى الإيمان لا لكفار الكعبة بالأجسام نتضرع³⁵⁷⁶ الى الله تعالى وأظهر العجز لتطهيرها. قال: انما أظهر العجز لأنه كان في التنزل لأجل الإرشاد وأمر بأن يشتغل التوحيد الى أربعين يوما حتى يرتفع العجز ولما خطر ببالى كيف لم يرتفع في تلك الحالة دفعة. قال: تربية³⁵⁷⁷ وتعلما فلما صار اربعين يوما ظهر يد قوية وطهر الكعبة عن الأصنام وهو جالس في مقامه فجاء له صديق وأخبره بذلك فسكت. قال: ولما علم ارتفاع العجز خرج من بيته وجاء الى الكعبة فهرب الكفار كلهم وبقي هو وحده الى الكعبة. ثم قال: فمن اشتغل بالتوحيد يغلب على حيل الطبيعة والنفس بعناية الله تعالى ثم قرأ الفاتحة.

13 (شعبان 986) يوم الثلاثاء:

قلت: رأيت انى أرمى سهمي الى حمامة. ثم رأيت شيئا في الطريق. يقول: امامى فكلمت له. ثم قلت: من انت حتى أتقيد بك لقبلت يدك. ثم جاوزت عنه وسرت الى طريق. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر متعلق بالطبيعة فجاوزت عنه. ثم قال: خطر ببالك الدعاء على شخص من جهة كونه في الهوي. ثم قلت: رأيت انى أعظ الناس في جامع. ثم رأيت نساء كثيرة قد جانتني وأعطت اثنتان منها دراهم فقرا الفاتحة.

ثم رأيت انى في مجلس حكم فطلب مني رجلا نقل الشهادة. فقلت: خذاه من المحكمة فانى أرى مصالح الفقراء. ثم رأيت انى في مقام وبيدى سيف وأقول: لمن كان عندى لي سيف آخر في البيت كيف لو فعلت

³⁵⁷¹ ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الحجر، 16/15]

³⁵⁷² ب: «قربة»

³⁵⁷³ س: «ع م»

³⁵⁷⁴ ب - «قال عليه الصلوة والسلام «نفسك مطيعك فارفق بها.»، صح في هامشه.

³⁵⁷⁵ س: «ع م»

³⁵⁷⁶ ب: «تضر»

³⁵⁷⁷ ب - «قال تربية»

مفضضا.³⁵⁷⁸ قال حضرة الشيخ: خطر ببالك أولاً خير. ثم أمر الدنيا. ثم خطر أمر الرياسة. ثم خلصت عن الكل بعناية الله تعالى واحسانه. قال: كل واحد منها من قطاع الطريق لا يتخلص عنها إلا بفضل الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الحاسرين. ثم قال: وهذا امثال كتب الملكين ولا كتابة الأعظم من ذلك في كل منا ملكان يكتب أحدهما ما وقع في النهار ولآخر ما وقع في الليل الى القيامة اي الى الموت ذلك الشخص. قال: قيامة كل شخص موته. ثم قال: ان الله تعالى في تلك الخدمة ملائكة كثيرة فاذا رأى الملكان خدمة الليل والنهار يذهبان مقامهما آخران. ثم وثم الى القيامة وكذا احال المطر فانه ينزل كل قطرة منها ملك فلا ينزل غير تلك القطرة الى القيامة. ثم قال: والتحقيق ان الملائكة صور تأثير الحق والتجليات، فانها كثيرة بحيث لا ينقطع ابدا. قال: قد انتقلنا الى دائرة أخرى فما³⁵⁷⁹ ذكرناه اولاً من الملكين دائرة أولى وما ذكرناه ثانياً من تتابع الملائكة دائرة ثانية³⁵⁸⁰ وما ذكرناه ثالثاً من كونها صور التجليات ودائرة ثلثة. فمال الكل الى توحيد. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: انت لا تذهب اليوم³⁵⁸¹ الى المدرسة. فكن في التوحيد وتجاوز عن جميع ما³⁵⁸² سوى الله تعالى

بعد الظهر قلت: ليس لي شئ. فقال حضرة الشيخ: قبلنا عدمك فالمولى روشنى: «وشننك ارمغانى طاپوكه يوقلقد» قال: ان باب الحق باب عجيب فالعدم فيه هدية مقبولة فان بالفناء يوصل الى البقاء وكان المرحوم عبد الرحمن أفندى يقول آه از هستي فالمقبول هو الخلاص في الدنيا والا فالخلاص بالموت لا يفيد شئنا سوى الندامة. قال ان النبي صلى الله عليه وسلم³⁵⁸³ سمي ابا هريرة رضي الله تعالى عنه³⁵⁸⁴ بتلك الكنية فمعناها صاحب التنزلات، فان الأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين كانوا يجتهدون في الفناء. قال الصعود الى السماوات بدون السلم مرتبة مرتبة عبارة عن الفناء فاذا حصل الفناء الكلي يحصل³⁵⁸⁵ معرفة البقاء الكلي. قال: فما نقول غير ذلك. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اشتغل بالفناء فان في هذا الأيام يصير الواحد مائة ألف في جانب الفناء وأيضاً.

14 (شعبان 986) يوم الاربعاء:

³⁵⁷⁸ب - «قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر متعلق بالطبيعة فجاوزت عنه ثم قال: خطر ببالك الدعاء على الشخص مزججة كونه في الهومي ثم قلت: رأيت انى أعظ الناس في جامع ثم رأيت نساء كثيرة قد جائنتى وأعطت اثنتان منها دراهم فقرأ الفاتحة..... كيف لو فعلت مغضضا»

³⁵⁷⁹ب: «مما»

³⁵⁸⁰ب - «ذكرناه اولاً من الملكين دائرة أولى وما ذكرناه ثانياً من تتابع الملائكة دائرة ثانية»

³⁵⁸¹س - «اليوم»، صح في هامشه.

³⁵⁸²س - «جميع ما»، صح في هامشه.

³⁵⁸³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁵⁸⁴ب س: «رضى الله عنه»

³⁵⁸⁵ب: «تحصل»

اشتكت عن النفس. فقال حضرة الشيخ: اصبر وتحمل فان كل مر دواء. ثم قلت: رأيت اني اسعى مع التوحيد مخلوطا بالجلال والجمال على وجه الحال لا على طريق³⁵⁸⁶ المعرفة. ثم رأيت انكم نظرتم الى السماء، فقلت: هو مقام القطب في³⁵⁸⁷ اطرافه³⁵⁸⁸ مكان الأقطاب. قال حضرة الشيخ: ليكن حالهم مباركة لأنفسهم واصلاح انفسنا من أهم الأمور. قال: قال: لي³⁵⁸⁹ عزيز غير الشخي ان في³⁵⁹⁰ طبيعتك ارشاد اذا ابتليت به ترى ما فيه من الألم والبلاء. قلت: نعم، انا معترف بما فيه من البلاء الا يرى ان خبشيا مثلي يجيئ ويتكلم للشيخ الكلمات مسمومة وهو يتحمل مع انه لا يريد الا اصلاحه فمن يتحمل له قل: هو خدمتنا فلا نضطرب. ثم قلت: رأيت اني في قرية وأريد ان أجيئ الى البلدة. فيقال: انه ان في الطريق حراميا ولم³⁵⁹¹ اجد سكينى ثم انتنى امرأة سكينى عظيما له قبضة بيضاء. ثم وجدت سكينى في جيبى فكانه خبزا وانا أقول لصاحب البيئات آت طعاما حارا حتى اكل وأذهب الى طريقى. قال حضرة الشيخ: وقع طعنان في نفسك وطبيعتك. ثم أعطى قوة من جانب الله تعالى ليس³⁵⁹² لي قدرة للمجاهدة وانما اجدها حتى جئت الى جنابكم. قال: بين المجيئ هنا وبين عدمه فرق. قلت: بل مجرد المجيئ الى مجلسكم تأثير فكيف اذا جئت مجلسكم الشريف. ثم قرأ الفاتحة.

ثم سألت عن صلوة البرائة. قال: صليها بين السنة الأخيرة من العشاء وبين الوتر مائة ركعة واقرأ في كل ركعة سورة الفاتحة مرة وسورة الإخلاص عشرة مرارة ثم اطلب من الله سبحانه وتعالى ان يخلصك عن كدورات النفس ويصيغها فاذا حصل ذلك فالباقي سهل. قال: نزل جبرئيل عليه الصلوة السلام³⁵⁹³ او أخبر النبي صلى الله عليه وسلم³⁵⁹⁴ بانك تطلع الليلة على العجائب فكان كذلك بين العشاء والوتر فلو صليت قاعدا بسبب لقئ وجاز لكن اجتهد ان تصلحها قايما.

بعد الظهر قال حضرة الشيخ: رأينا بدر الدين الأصغر مع والدتك فقلت: لها لا تضربوا من ضيق المعيشة ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾[الانشراح، 5/94] فيحصل³⁵⁹⁵ السعة ان شاء الله تعالى. اليوم قالت والدتي: قال حضرة الشيخ: في حقك الحمد لله تعالى قد خلص يد عثمانى ولا تضربوا عن ضيق المعيشة فان تلك الحالة نزول

³⁵⁸⁶س: «وجه»

³⁵⁸⁷ب - «في»

³⁵⁸⁸س - «أطرافه»، صح في هامشه.

³⁵⁸⁹ب - «لي»

³⁵⁹⁰ب - «في»

³⁵⁹¹ب - «لم»

³⁵⁹²المحقق: «ليست»

³⁵⁹³ب: «ع م»

³⁵⁹⁴ب: «صلعم»

³⁵⁹⁵المحقق: «تحصل»

ويجعل الله تعالى بعد عسر يسرا.³⁵⁹⁶ قال: الوسعة وسعة القلب لا بما يكون بالمال والجاه فقد رأيته ولم تجد الحضور، فالله تعالى كما جعلك في مصالح المسلمين في الظاهر يجعلك فيها على الحقيقة ان شاء الله تعالى. قلت: ليس³⁵⁹⁷ انا أهلا لها فلتكن مباركا لاهلها. قال تلك الخدمة ليست بيد أحد وانما هي بيد الله تعالى يؤيدها لمن يشاء من عباده ولو ارادها الله³⁵⁹⁸ تعالى يكون سهلا. ثم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم³⁵⁹⁹ يجعل بعض الأصحاب واليا بعضهم اذا طلبه يقول له «لا أرى لك الا ما ارى لنفسي» ثم قال: ³⁶⁰⁰ عن المولى الشهير بقاضى زاده المفتى انه يقول: جهلة زماننا يقولون المنجم على ان يكون من باب التفعيل وهو ليس الا من باب الافعال. قال: ذكر الشيخ سعدى ان منجما كان بخير الناس عن النجوم، فجاء يوما الى بيته ومع امرأته مع اجنبي فلم يعرف ذلك. قال: أصل علم النجوم كان بالوحي الي دانيال النبي عليه الصلوة والسلام³⁶⁰¹ فانه اراد ارشاد قوم دخل من باب الرجل مع انه علمه كان بالوحي فانفقه انه مرضت جارية الملك هذا العصر فاخبر بانها مرضت في الساعة الفلانية فستمت في الساعة الفلانية فوق كذا. ثم مرض له غلام فاخبر عن ساعة مرضه وساعة صحته فوق كذا وافاق في الساعة التي قالها: فاعتقد الملك فنتعلم منه الرمل فعرف³⁶⁰² بعلم الرمل انه نبي فاسلم مع وزرائه الأربعين ورعاياه. ثم حكى قصة ابنه جاسب ووجد انه عسلا. ثم ملاقاته مع شاه ماران. ثم مداواته لسلطان عصره بالحلم ماران بعد ان مات الطبيب الكافر بماء أعلى أو لا. ثم قال: يحكى ان الشيخ نور الدين صاحب جامع العصولين انه انكشف له اثني عشر الف مقائل³⁶⁰³ في ليلة واحدة. قال: ان أهل الإجتهد ينبغي أن يعرف الترقى والتدنى **فافني** بما يناسبه ومن لم يعرف ذلك ينبغي ان يستغني قلبه ثم قرأ الفاتحة.

15 (شعبان 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت انى صبيبا أعطانى عنبا في طبق. ثم دخلت بنت خالتي وفيه رجال ونساء، فكأنهم يريدون ان يخرجوا جاريته رجل من الحبس ثم ان فرسا جوادا اطلق من القيد. ثم قيدناه. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض الأحوال مما مضى. ثم ادرك عناية الله تعالى فاندفع الكل هو ليس الا من محض لطف الله تعالى. ثم قلت:

³⁵⁹⁶ب ع - « اليوم قالت والدتي قال حضرة الشيخ: في حقك الحمد لله تعالى قد خلص يد عثمانى و لا تضربوا عن ضيق المعيشة فان تلك الحالة نزول ويجعل الله تعالى بعد عسر يسرا.»، صح في هامشهما.

³⁵⁹⁷المحقق: «لست»

³⁵⁹⁸ب - «الله»

³⁵⁹⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁶⁰⁰س - « ثم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجعل بعض الأصحاب واليا بعضهم اذا طلبه يقول له «لا أرى لك الا ما ارى

لنفسى» ثم قال:»، صح في هامشه.

³⁶⁰¹ب: «صلى الله عليه وسلم»

³⁶⁰²ب س - «فعر»؛، صح في هامش س.

³⁶⁰³س: «مسائل»

رأيت حيوانا يشبه الوزغ. ثم ظننت ان في شامي حية فنظرت فاذا هو قطعة كرباس او غزل. ثم اذا أهلى جائت في فراشى. فقلت: لها انا الآن غير مأذون. فاصبري الى غد. قال حضرة الشيخ خطر لك شئى وظننت انه محل انحراف خاطر وليس كذلك. ثم سأل عن الباقي. فقلت: ليس لى شئى والناس في مثل هذه الأيام يرون وقائع عالية وانا لا ارى الا مثل ما ذكرت. قال حضرة الشيخ: تخلية الباطن خير مما يروونه وليس للطالب الصادق وقت وزمان فجميع الأوقات عنده على السواء³⁶⁰⁴ ثم قال: كن على هذا اسلوب اياما فبعد اياما ان شاء الله تعالى تنفي الخواطر ويكون في سير عالم التوحيد وسيره ثم قال: ان سليمان³⁶⁰⁵ عليه الصلوة والسلام: مع كونه في السلطنة العظيمة لم يخطر الا تاجا وخرقة وكان عيشه عرق جبينه فيضع زنبيلًا ويأكل نصف ثمنه ويتصدق نصفه آخر وكذا ابوه داود عليه الصلوة والسلام³⁶⁰⁶ يصنع درعا³⁶⁰⁷ فيبيعه ويصرف اربعة او خمسة دراهم لنفسه ويتصدق الباقي. قال: اول ما رآه لقمان لم يعرفه لكن لم يسأل تأدبا على مقتدى الحكمة فلا تم أخذه داود عليه السلام³⁶⁰⁸ بيده. وقال نعم الحصن. وحكى رعاية الأدب في زمن ابراهيم عليه السلام³⁶⁰⁹ حيث قال: له يوما نزل الي وحي رباني لتخيرك بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وقال اما يكفي نبوتك فاوحى الله تعالى اعطيه حكمة عظيمة لرعاية الأدب يحتاج اليه الأكثرون، فكان كذلك. ثم قال: المجبئ الى هنا سعادة. ثم قرأ الفاتحة. بعد الظهر قلت: تمثل لى اشتغال سراج. قال حضرة الشيخ: ليكن خير فقد حصل لك انشراح بعد القبض ولما جاء ابي هريرة³⁶¹⁰ قال عليه السلام «حب الهرة من الإيمان وسره انه أقرب الحيوانات الى الإنسان وأشد ألفة» والكلب وان كان مألوفاً لكنه ليس بتلك المثابة وله خواص منها انه لا يذهب عن باب صاحبه وان ضرب وردّ". قال: كان هنا واعظ يقول: في وعظه انا كلب بمعنى انى لا أذهب عن باب خالقي³⁶¹¹ قال: ان الحيوانات يوم الحشر يصير ترابا مثل تراب أرضى ذلك العالم يخسر الإنسان في التعيين والملك والجن فى البرزخ. قال بعض الحيوانات يستثنى من الحكم المذكور. قال: بعض الحيوانات مستثنى من الحكم المذكور كناقاة صالح عليه الصلوة والسلام³⁶¹² وكلب أصحاب كهف وهؤلاء لا تحشر الا في صورتهم. وقال: بعضهم ان كلب اصحاب كهف يصير في صورة ملعم بن باعور وهو يصير على صورته وعلى كل حال لا يصير في مرتبة الإنسان. قال ان أصحاب الكهف كانوا في الأصل من حفظة دقيانس وكان هو يدعى

³⁶⁰⁴س - «وليس للطالب الصادق وقت وزمان فجميع الأوقات عنده على السواء ثم قال:»، صح في هامشه.

³⁶⁰⁵ب - «ان سليمان»

³⁶⁰⁶ب: «عليه السلام»

³⁶⁰⁷ب - «درعا»

³⁶⁰⁸س: «ع م»

³⁶⁰⁹ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

³⁶¹⁰المحقق: «أبو هريرة»

³⁶¹¹ب - «قال كان هنا واعظ يقول في وعظه انا كلب بمعنى انى لا أذهب عن باب خالقي»

³⁶¹²ب: «عليه السلام»، س: «ع م»

الألوهية فوقه عليه يوما هرة وهو كان ينام فانتبه بالخوف، فقال: الحفظة لو كان هو الها لما خاف من هذه الهرة اتقوا على ان يطلبوا الا له فلقبهم راع وتبعهم وكان له كلب فتبع هو فلم يقدروا على منعه تمنعوني مع³⁶¹³ انهم كسروا رجله. فقال: ذلك الكلب يا قوم انتم تطلبون الاله فلم تمتنعوني عن طلب الهى وخالفى فترحموا واخذوا معهم فلما دخلوا في الكهف ناموا فيه يأتي عام وبقي الكلب في الباب وكان الملائكة يحفظهم عن حر الشمس ثم لما أشبهوا ظنوا انهم ناموا يوما او بعض يوم ولكن رأوا الكلب قد أبيض شعره وأرسلوا واحدا الى السوق مع درهم بضرب دقيانوس. ثم غابوا في الغار وأخذهم رجال الغيب وكونهم على الحيوية يأتي عام بتأثير محبة الله تعالى. قال: انه لما حج رجل الكعبة وأخذ من سورها ترابا وصنع منه كوزا وجعله هدية للسلطان سليمان فلم يجبه وأمره أن يعيده الى مكانه والا يضرب عنقه. قال: ان البيت المعمور في السماء بحذاء الكعبة في الأرض فيجتمع الملائكة فيه يوم الجمعة ويؤذن جبرائيل فيوم بعضهم ويخطب البيض ثم يقول: المؤذن ان تراني اليوم لمن أذن لوجه الله تعالى وكذا سايرهم والجماعة يقولون ان تواب صلونا اليوم لمن يصلى الجمعة في هذا اليوم. قلت: فما شرف الانسان؟ قال: ان الانسان نسخة عجيبة لكن لا يعرف قدره. قال: ان الملائكة لما خافوا من تجلي عظمة الله تعالى بنى لهم البيت المعمور من ياقوته حمراء فلا يزالون عن طوافه.³⁶¹⁴ ثم قرأ الفاتحة. ثم أمرني ان أكتب ما ذكر في الفتاوى من ان من قبل امرأة هل تحل له بنتها او لا.

16 (شعبان 986) يوم الجمعة:

قلت: رأيت ان بك زاده المدرس مع المرحوم افندى في المجلس فهو يطلب ماء يشربه فوجدت مشربة عتيقة فنظفت وسخا وهو شرب³⁶¹⁵ من مشربة جديدة وفيها ايضا وسخ، فأخذت أظهرها فصارت لحم سلوى. قال حضرة الشيخ: هي³⁶¹⁶ صورة³⁶¹⁷ عدم³⁶¹⁸ خلو ما أكلهم ومشربهم عن الشبهات وأمر الاكل بما يجب الإهتمام فيه فلو ان غذائي لو كان خاليا عن شائبة الشبهة لقدرت على الطيران في السماوات. قال: أكثر خلل الانسان من أكل كل ما وجد ومن تكلم كل ما جرى على لسانه.³⁶¹⁹ قلت: انى حالكم هذه النقصان عن الطيران. قال: مرادي بذلك التعبير عن الترقي. فلو لا انك ابتليت في الأوائل مجال النيابة لاطلعت على حقيقة الحال. فقلت: لا يكون هذا بالأكل والشرب بل ينظروا واحد بالعناية وليس لى أيضا بكسب جلال وقدرة لى على شئ فلم يبق لى الا

³⁶¹³ب: «على»

³⁶¹⁴ب ع - «. قال: انه لما حج رجل الكعبة وأخذ من سورها ترابا وصنع منه كوزا وجعله هدية للسلطان سليمان فلم يجبه وأمره أن يعيده الى مكانه والا يضرب عنقه. قال: ان الملائكة لما خافوا من تجلي عظمة الله تعالى بنى لهم البيت المعمور من ياقوته حمراء فلا يزالون عن طوافه»، صح في هامش ع.

³⁶¹⁵ب: «يشرب»

³⁶¹⁶ب: «هو»

³⁶¹⁷ب - «صورة»

³⁶¹⁸س - «عدم»

³⁶¹⁹ب - « قال: أكثر خلل الانسان من أكل كل ما وجد ومن تكلم كل ما جرى على لسانه.»، صح في هامشها.

العناية. قال: كل ما ذكرناه لك واعلم ذلك من الحقيقة فالله سبحانه³⁶²⁰ يعينك والفناء والعدم مقبول عند الله تعالى «روشنينك ارمغانى طاپكه يوقدرر يوقلقدن اوزكه غير انك نسنه سى.» ثم قرأ الفاتحة³⁶²¹

بعد العصر. قال حضرة الشيخ: جاء اليوم هنا مولى جلبى المنفصل عن قضاء قسطنطينية، فقلت: له خل موليتك وشيخنا ثم قرأ لنا عشر بمحض رضي الله تعالى حتى نسمع فقراً وله صوت حسن. فقلت: هذا عبدنا وفيك صوت حسن أكثر من ذلك بمراتب. قال: ذهبت الى الجامع بالضعف فلما رأى نفسي توجه الناس التفاتهم وجدت حياة. قلت: ذلك فقد حالي اليوم وقد وقع فبكيت من خبت نفسي جماعة من أولياء الله تعالى يقال: لهم الشطار يطهرون الشطارة وبعض الأفعال المخالفة لئلا يلتفت الناس اليهم فيخلصون عن أيديهم³⁶²² قال: من يعبد الأصنام يعرف نقصانه من جهة صنعهم بيدهم ومع ذلك يعبدها بمجرد التقليد فمن عرف حال النفس هذه ثم لم يتركها فهو أسوأ حالاً منهم³⁶²³ وكان المرحوم عبد الرحمن افندى يلبس يوماً خلقاً في الأسواق ويحمل زنبيلاً ليعتقد الرائي انه يذهب الى خدمة لكبر نفسه. قلت: قد فقلت: مثله ولكن لا يكون اصلاحها الا بمحض عناية الله سبحانه وتعالى فنرجوا من عنايتكم ان يظهر واباطننا عن الأخلاق الردية. قال: قد حصل ذلك بعناية الله تعالى. قد راح ذلك كما يقول: خليفة الشيخ المعرني المسمى بحيرتي صبرافي راح³⁶²⁴ ثم قال: ان المشايخ يسمون امثالهم بدقايق النفس فتارة يخفى النفس حيلها بحيث لا يتفطن لها صاحبها والإمام الغزالي قد توغل في هذا الباب. قال ان النفس قد يلقي صاحبها على ان ينصح السلطان مرادها ان يجلس على البناء المبني بالظلم والحرام فتسقطه عن مرتبته وأيضاً ان الشيطان قال: يوماً لعيسى عليه الصلوة والسلام³⁶²⁵ اذكر الله تعالى فقال: اذكره لا بقولك يا ملعون. ثم قال: والتحقيق ان أمثاله من الأنبياء الإرشاد الغير والا فالشيطان لا يقربهم فضلاً عن الأغواء. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اثبات على التوحيد وحصول التمكين سعادة عظمية والتقيد تأهل ولدى كادان يسقطنا عن حالنا فينبغي للسالك ان يقع التعلق الى ان يصل الى تخفيفه فبعد الحصول يتم الأمر ولا يضره شيء فكن في بيتك مشغولاً بحالك ولا تقيد بشيء فان الله تعالى يريد امور عبادته.

17 (شعبان 986) يوم السبت:

³⁶²⁰ب + «تعالى»

³⁶²¹ب - «ثم قرأ الفاتحة»

³⁶²²ب - «جماعة من أولياء الله تعالى يقال لهم الشطار يطهرون الشطارة وبعض الأفعال المخالفة لئلا يلتفت الناس اليهم فيخلصون عن أيديهم»

³⁶²³ب - «حالاً منهم»

³⁶²⁴ب ع - «قد راح ذلك كما يقول خليفة الشيخ المعرني المسمى بحيرتي صبرافي راح»، صح في هامشهما.

³⁶²⁵ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

قال حضرة الشيخ: اسم ولدك مصطفى، قلت: محمد قال: ان محمدا ومصطفى واحد وانما اختلاف بحسب المراتب³⁶²⁶ فانه عليه الصلوة والسلام³⁶²⁷ قد اشتهر في علم الدنيا باسم محمد وفي عالم البرزخ باسم أحمد وفيما فوق ذلك له اسم آخر ثم قال: في عالم الدنيا اسمك فيما بين أولياء الله تعالى محمد على قدر حالك وفي عالم البرزخ أحمد ولو كان مقدار قيس وشرارة. قال: قد أشرنا بذلك الى زمن قريب فتفتن. ثم قال: لا اشتغل ما ذكرته قلت: هي خاطرتي من أيام. قال: الحمد لله سبحانه قلت: رأيت اني على حمار وبیدی ماء في مشربة فنزلت من جبل مع ابني المرحوم بابا يوسف افندی وتاج الدين خليفة، فلما نزلنا الى الصحراء جاء³⁶²⁸ قافلة من زقاق في طريقنا وسمعنا صوت الطبل والجرس فتأخرنا ليمضيهم وشرعنا في أكل التين الرطب. قال حضرة الشيخ: هو في عالم البرزخ والتين حسن. قال: في طريق المرحوم بابا يوسف الإطعام والضيافة حتى انهم يبذلون ما عدا نسائهم وكذا في طريق المرحوم عبد الله وانه كذلك وقد جاء من الحج فلو انه كان مشغولا لكان حسنا والا يتخلص عن الجهالة. ثم قلت: رأيت اني في قصبة. فيقال جاء الشيخ من قبل الله عز وجل لاصلاح امور الناس فخوفني باللطمة لكن لم يضرب ثم قبلني وأعطاني وزرا اثنين او ثلاثة ثم وجدت فيما بينها جلد حيوان وانتقش في باطنه جامع له منارتان في جانبه يرى كالجلافة.

قال حضرة الشيخ: حاصلها انك كنت خائفا عن شيء فخلصك الله سبحانه من ذلك بعنايته، فانه لا يضر شيء مع العون الالهي. ثم قلت: رأيت اني في بلدة عظيمة فأردت ان اذهب عن باب في زقاق فيه وجدته ضيقا، فرأيت في جانبي ذلك الباب منفذين واسعين وأردت ان اعبر من أحدهما. فقال المرحوم استادی: كيف عبرت عن باب آخر فقبلت كلامه، فذهب لزقاق فلقيت نساء سألتني³⁶²⁹ عن الكبرى، فأجزت. ثم لقيت جاموسا³⁶³⁰ وذهبت عنه ثم رأيت المرحوم افندی مع³⁶³¹ عبد اللطيف ثم ذهبت عنهما. ثم رأيت اني في مجلس كأنه محكمة فأخذ صبي مجموعة لي قد كتب ما أعطاه الشيخ من الورد بعد ان صار خواص وادعية. فارسلت خلفه محضرا وراجلا فاتاني الصبي وأخذت منه المجموعة وضربته. ثم ذهب الى طريق فجئت الى غرفة وأخذ رجل بيدي ليخرجني الى الفرقة. قال حضرة الشيخ: الورد اشارة الى الأولاد وكأنه يصير لك اولاد بهذا العدد. قال: كأنك لا تعزل قلت: لم أفعل ذلك الى الآن. قال: هو عبث فان التوالد من نعم الله تعالى. قلت: فما أخذ صبي قال: ليكن خير وقد صار³⁶³² لي ستة أولاد كلهم ذكورا فلم يبق منهم الا هذان الاثنان قال: فالرؤيا الأخير صورة المخاطرة فاذا وقع مثل ذلك خذ ما ينفع لك واضرب ما لا ينفع بالتوحيد، فانه بيدك وللخلوتية اسم يضربون به واما عندنا

³⁶²⁶ب ع - « وانما اختلاف بحسب المراتب»، صح في هامشه.

³⁶²⁷س: «ع م»

³⁶²⁸المحقق: «جانت»

³⁶²⁹ب - «سألتني»

³⁶³⁰س - « فذهب لزقاق فلقيت نساء سألتني عن الكبرى فأجزت ثم لقيت جاموسا»، صح في هامشه.

³⁶³¹س - «مع»

³⁶³²المحقق: «صارت»

فالتوحيد ليس الا ثم جاء خلوتي مشغول فسألته عن المراتب. فقال: أخرت الكل وليس هو بقادر فلما أراد القيام وهو يظن انى عجزت عن الجواب. قلت: له ما ذكرته انما يكون في المرتبة السابقة بان كان كاملا فانى ما يكون ح يكون عن الحقيقة ومن لم يكن كذلك فحقه ان يراعى كل مرتبة في مقامها. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قال حضرة الشيخ: الأصل في طريقنا استماع الخواطر واما الرؤيا فانما احدثت انا استماعها ثانيا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم.³⁶³³ فانه كان يسمع الرؤيا في الأوائل حتى انه عليه الصلوة والسلام³⁶³⁴ رأى رؤيا وذكرها لأبي بكر رضي الله عنه فقال: فاستأذن في تعبيرها فاذن فعبر بان ما بين المشرق والمغرب يكون تحت حكمك فصدقته النبي صلى الله عليه وسلم³⁶³⁵ وبعض الخلوتية ينكرون تعبير الرؤيا مع كونها في طريقهم ويقولون انه مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم³⁶³⁶ ولو كان لك خاطرة³⁶³⁷ من الواردات فنسمعها فان الرؤيا والخاطرة واحدة غير ان الرؤيا في البرزخ والخاطرة في التعيين يستلزم البرزخ وهو لا يستلزم التعيين لأن ما في البرزخ قد لا يخرج الى التعيين فرؤيا علي جلبى في البرزخ ولما رأيته تعين وقد يكون في البرزخ. قلت: الروح حال النوم الى أين يروح. قال: الى أصله. قلت: اين اصله قال: أما سمعت أحوال التعينات أليس في الوجود الإنسانى طريق قريب الى أصله، فكيف لا يذهب منه؟ قال: نعم، لكن على وجه الجزئية وما في التعينات على الكلية والمنزه عن الكلية والجزئية فيما وراءها ثم قلت: خطر ببالي ان يقول ان الطبيعة اذا صلحت يظهر فيها انموذج في الأدمية ولا هي مظهر الشيطانية وكذا النفس اذا اصلحت يظهر فيه انموذج من الموسوية والا فهي مظهر الفرعونية وكذا الروح اذا اصلح يظهر فيه انموذج من المحمدية ولا فهو مظهر الجهالة كأبي جهل والسر مظهر الحقيقة.

قال حضرة الشيخ: هو تفصيل ما اشرنا اليك اليوم على الإجماله. قلت: فهل فيه انموذج من سائر الأنبياء صلوات الله عليهم اجمعين. قال: نعم، فان الإنسان نسخة جامعة يوجد فيها كل شئ على الجزئية ثم قلت: ان البارئ عز اسمه منزه عن الزمان والمكان لأنه غير متناه فكيف يجرى فيه الزمان والمكان فلا يتصور الماضى والاستقبال لأن كل شئ حاضر عنده وهما انما يتصور ان في الغيبة. قال: نعم، وقد ذكر البيضاوي في تفسير قوله تعالى ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [القيامة، 23/75] ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة، 24/75] انه يأتى زمان من الأزمنة الغير المتناهية في عالم الآخرة فيرى العباد ربهم والأزمنة غير المتناهية بالنسبة الى الحقيقة، لأنها عبارة عن عدم الزمانى والمراد بالزمان الذى يأتى. قال: الاستغراق فانه لا يدوم بالنسبة الى الرأى وان كان دائما بالنسبة الى البعض. قال: لا يكون في الجنة أيضا ليل ونهار لأنه يتجلى هنا البقاء فلو اذا تجلى نور ابيض

³⁶³³س: «صلعم»

³⁶³⁴ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

³⁶³⁵ب س: «صلعم»

³⁶³⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁶³⁷س - «في طريقهم ويقولون انه مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم ولو كان لك خاطرة»

يعرفه به النهار واذا تجلى نور اسود يعرف به الليل قلت: كأنهما صورتا جلال وجمال. قال: حصل لي استغراق ستة أيام في الأوائل ثم بعده لم يبق لي امر خفي. قال: ذكر العلماء: ان الباء في قوله عليه الصلوة والسلام³⁶³⁸ «رأيت ربي بربي»³⁶³⁹ للاستعانة والحقيقته انه كان في وجوده عليه الصلوة والسلام³⁶⁴⁰ شعاعا من اشعة الربوبية فرآه بذلك الشعاع ولا ريب. قال: ان ذلك محض العناية. ثم قال: ان العقل قاصر عن ادراك تلك المراتب ولذلك قال: المرحوم اشرف زاده «بو عقل وفكر ايله اول جان بولنمز» قال: وقوله «كوزندم مالك و نعمان كورنمز» بالنسبة الى من كان رتبة فوق مرتبتهما واما ما فعلناه عن المرحوم كمال دده فله اسلوب آخر لا ينافي ذلك وانما هو بالنسبة الى المقلدين الحاضرين. قال: احوال الطريق لا يدرك بالعقل وانما هو بالذوق³⁶⁴¹ والحال فبالحال ان يقبله قلب الموحد بطمعن. قال: فلو لا رأيت ما وقع لك من الاستغراق لما قبلته ثم قال: بالفناء يوصل الى البقاء فلا لام في الفناء والحضور في البقاء³⁶⁴² قلت: نعم لنا تصديق بالكل. قال: كما ان التوحيد يوصل الى الجنة كذلك التصديق للأولياء يوصل الى مراتبهم. قال: يقال: ان اليهود موحدون على مراتبهم³⁶⁴³ حتى ان واحدا قال: في مناقشته لبعض العلماء نحن لا ننكر عظم شأنه³⁶⁴⁴ تعالى ولا ننظر اليه بالنفصان ولكنه يلزم على قولكم ان يكون الشيطان غالبا في مراده وذكر قول راهب بل الطف و ذكر قصة مصلح الدين خليفة وذهب الى الحج مع رجل من سكان الكنيسة وانتقاله من قبر الكفار الى قبور المسلمين. قال حضرة الشيخ: انه كان يوحد في الليل والنهار ثمانين الف مرة فيجرد والذكر بالسان قد وصل الى آثار كثيرة. قال: ان اظهار الخوارق ليس بشيء عند أهل التوحيد حتى ان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³⁶⁴⁵ لم يظهروا لأجل الآية فلا تلتفت اليها وكن في توحيدك. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: هل تقدر على التوحيد بالجهر في الأسواق. قلت: قد فعلت كثيرا قال: اشتغل بالتوحيد في طريق المدرسة ظاهرا وباطنا.

18 (شعبان المعظم 986) يوم الأحد:

قلت: رأيت الى جامع، قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر الدنيا، فيحصل ان شاء الله تعالى. قلت: قد خطر ببلي أيضا. قال: لا عزّ وانه يخطر³⁶⁴⁶ ببالنا امور الا ترى انى مقيد بتأهل ابني بناء بيته فلو لا تأثير في باطنى

³⁶³⁸ب: «عليه السلام»

³⁶³⁹كشف الخفى، 489/1 (1409)

³⁶⁴⁰ب: «صلعم»، س: «عليه السلام»

³⁶⁴¹ب - «قال: احوال الطريق لا يدرك بالعقل وانما هو بالذوق»، صح في هامشه.

³⁶⁴²ب - «والحال فاتحا ان يقبله قلب الموحد ربططين قال فلو لا رأيت ما وقع لك من الاستغراق لما قبلته ثم قال بالفناء يوصل الى

البقاء فلا لام في الفناء والحضور في البقاء»

³⁶⁴³ب: «مرتبتهم»

³⁶⁴⁴س: + «الله»

³⁶⁴⁵ب: «عليهم السلام»

³⁶⁴⁶المحقق: «تخطر»

لنشوش حالى واختلّ ولذلك يشتغل الخلوتية في الخلوات لنلا يخرجوا عن حضورهم، والمجزوبون اذا لم يجدوا حضورهم يخربون الدنيا لعدم كونهم من أهل السلوك. وحكى: قصة المرحوم كمال بيكم مع ولديه التوامين وعودته الشيخ الحاج بيرام وقضاء ديته بعد موته الذى حصل من اطعام الناس وكثير الضيافات وهذا طريقهم. قال: واما نحن فليس لنا شئى سوى العجز حتى اقول لبعض الناس ليس لى سوى العجز فلو أردت خدمته فيفر عنى. قال: العجز من الفناء وهو حسن والفناء بترك الانانية فاذا ترك الطالب الانانية وسلب نفسه ليستريح، فان الالم من عد نفسه قادرا والانانية لا يليق الا بالحقيقة، فاذا كانت بالحقيقة يتم الكل. ثم قلت: رأيت دخلت في حصن ورأيت مسلمين شاش احدهما ابيض والآخر اخضر قال: الحصن الشريعة والشاش أبيض اشارة الى التوحيد والأخضر الى تصليته. فكنت على التوحيد والتصلية في مرتبة الشريعة. ثم قلت: رأيت انى أكلت بطيخا مع اولادى. ثم دخلت في حصن فيه جامعان احدهما تحت الآخر، والوقت وقت الصلاة فشرعت في الوضوء. ثم رأيت انى على بغلته. ثم نزلت عنها. قال: كانك ذكرت لأهل بيتك بعض فضائل الأيام. وأما البغلة فقد اطلعت على تلبيس، فتركه. ثم قرأ الفاتحة ثم قال: اشتغل بالتوحيد اياما فعسى ان يحصل السمن من اللبن بالتقليب بعد الظهر اشتكيت عن خاطرة بجماع. فقال حضرة الشيخ: فاذا افعله مسنون. قال: ان ذلك من اعتدال المزاج. قال: الضعف الحاصل من الجماع يرتفع بالغسل وهو سر عجيب فكأنه صار لرفعه³⁶⁴⁷ ثم قرأ الفاتحة³⁶⁴⁸ فبكيت وقلت كان عظيمتى على ان لا أفعله الا بعد حصول المقصور قال: ان الكبار يشاهدون فيه تجليا فكن انت على التيقظ ثم قرأ الفاتحة. قال: افعل على وجه لا يكون مانعا للصلوة من الجانبين قلت: قح يلزم افطار الصوم. قال: الآن صار الأمر على اسلوب آخر³⁶⁴⁹ كحال النسخ فاصبر في هذه الأشهر³⁶⁵⁰ فحمدت الله تعالى وقلت: كنت لأرى ذلك مناسبا قبل حصول المقصود. قال: بعد حصول المقصود يزداد الطمع الى جانب المقصود. قلت: هلا يوجد فيه ذوق³⁶⁵¹ وحضور؟ قال: يوجد حضور اى حضور قال: المطلوب هو الحضور ثم قال: قد ارتفع ذلك فيذهب خاطرته ابضا.

19 (شعبان 986) يوم الإثنين: ³⁶⁵²

قلت: خطر³⁶⁵³ ببالى احوال التعينات ففي الإنسان جميع الثمانية عشر ألف عالم موجود على وجه الإجمال ويؤيده ما ذكرتم من أن الإرشاد يجرى في أربعة وخمسين مرتبة بحسب الأفعال والصفات والذات اذ كل من هذه الثلاث تجلى ثمانى³⁶⁵⁴ عشرة مرتبة فيكون مجموعها اربعة وخمسين مرتبة باعتبار اصول العوالم.

³⁶⁴⁷ب - «قال: الضعف الحاصل من الجماع يرتفع بالغسل وهو سر عجيب فكأنه صار لرفعه»، صح في هامشه.

³⁶⁴⁸س - «ثم قرأ الفاتحة»

³⁶⁴⁹ب - «آخر»

³⁶⁵⁰ب: «فاصبر في هذا شهر»

³⁶⁵¹س: «رزق»

³⁶⁵²س: «يوم الخميس»

قال حضرة الشيخ: نعم، الأمر كذلك فنحن نعطي الخلافة في كل مرتبة ولكن ارشاده يكون على قدر مرتبة ولا يقدر على ما فوقها. قال: جميع الأسماء الحسنی موجود في الإنسان سواء عرف ذلك أو لا. وقد قال صلى الله عليه وسلم: ³⁶⁵⁵«ان الله خلق آدم بصورته» ³⁶⁵⁶ قال المرحوم يونس أمره: «بليمدك سن سنى صدفة نه كوهرسن» وقال المرحوم الخواجه المغربي: «تويكه خلاصة النجم والأفلاك وليكه چه سود نمى كو في ادراك» ³⁶⁵⁷ قلت: انى كل من التعينات الفوقانية يوجد جميع ما يوجد في الإنسان. قال: نعم، قلت: فما شرف الإنسان عنها؟ قال: ان الإنسان يعرف ربه وهو لا يعرف. قلت: بعض الناس ايضا لا يعرف. قال: كلامنا في العارف. ³⁶⁵⁸ قلت: فلا يعرف اليقين الذى فوق الكل. قال: يعرف ولكن معرفته ليست بمرتبة معرفة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام. قال الإنسان مظهر متناه فتتجلى ذاته وصفاته وأفعاله على قدر مرتبته، لأن الطعام انما يوضع الى قدر وسعة الوعاء ³⁶⁵⁹ ثم قلت: ان الحروف ايضا ثمانية عشر بدون المكررات. قال: نعم، هي على عدد العوالم والتكرار باعتبار اختلاف اسامى العوالم لا باعتبار المعنى وجماعة الحروفيين عدوها طريقا الى الوصول حتى انهم اذا قالوا: الخبز او البيت او السماء او الأرض يعدون حروفها ويحاسبونها ويخرجون اخرها الى الجلالة ويقال: رئيسهم الامام فضل الله خوار. قال: وليس ذلك طريقا وانما الطريق التوحيد. قلت: كان الشيخ الأكبر راي الطريق المذكور حيث قال: كنا حروفا عاليا لم نقل وقال: تاء الثقيل قال: ان مرتبة الشيخ عالية فقله اشارة الى التعينات واسلوبه بحسب المعنى. واما الحروفيون فمرتبتهم اللفظ. ثم قال: الأول الف والآخر الف فلا تلتفت الى ما بينهما من التعينات واجعل عزيمتك الى المنزه عن التعينات فجميع التعينات يجتمع هناك وإطلاق التعين عليه بمعنى الموجود وعلى تقدير التسليم يكون تعينه لا تعيين غيره. قال: الجنة والنار على المراتب كان في التعين الجنة والنار هي الجنة التي يدخلها العامة، الجنة التي فوق هذ التعين واما اهل الله تعالى فجناتهم على قدر مراتبهم. قال: نعم، ولذلك. قال: القائل «عجميدر كوز قلسه كوكل فردوسن اعليون كه اولدو جان كوزى روش بكون نور تجلدن» قلت: حتى ان في هذا العالم جنةً ونارًا بحسب الحضور

³⁶⁵³المحقق: «خطرت»

³⁶⁵⁴س: «ثمانية»

³⁶⁵⁵ب: «صلعم»، س: «ع م»

³⁶⁵⁶صحيح البخاري، 1084 (2612)

³⁶⁵⁷ب ع - « قال: جميع الأسماء الحسنی موجود في الإنسان سواء عرف ذلك أو لا وقد قال صلى الله عليه وسلم «ان الله خلق آدم بصورته» قال المرحوم يونس أمره «بليمدك سن سنى صدفة نه كوهرسن» وقال المرحوم الخواجه المغربي «تويكه خلاصة النجم والأفلاك وليكه چه سود نمى كو في ادراك»، صح في هامشهما.

³⁶⁵⁸ب ع - « قلت: انى كل من التعينات الفوقانية يوجد جميع ما يوجد في الإنسان. قال: نعم، قلت: فما شرف الإنسان عنها. قال: ان الإنسان يعرف ربه وهو لا يعرف قلت: بعض الناس ايضا لا يعرف. قال: كلامنا في العارف.»، صح في هامشهما.

³⁶⁵⁹ب ع - «قلت فلا يعرف اليقين الذى فوق الكل قال يعرف ولكن معرفة ليست بمرتبة معرفة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام قال الإنسان مظهر متناه فتتجلى ذاته وصفاته وأفعاله على قدر مرتبته لأن الطعام انما يوضع الى قدر وسعة الوعاء»، صح في هامش ع.

والبلاء في ملك وجودك وجودنا ايضا. قال: نعم فانه لامخ عن الجلال والجمال ومثلوهما بالبغض والحب فانهما موجودان في الإنسان ولكن أهل التوحيد يتجاوز عنهما جميعا فينظرون الى التوحيد حتى ان كثيرا لا يتبول ولا يأكل اياما. قال: ولكن الأنبياء صلواة الله تعالى عليهم أجمعين اكلوا وشربوا في عالم البشرية والأجسام والمسلوك مسلكهم وطريقهم فسلطان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³⁶⁶⁰ لم يلتفت الى التعينات وقطع كلية كلية. ثم في التنزل سار الكل على التفضيل فينبغي ان يجعل العزيمة الى المنزه عن التعين. قال صاحب المحمدية: «تعين لا تعين غنيدر ذو الجلال الله» ويطلب ما بين النفي والإثبات فاعزم الى ذلك واخرج نفسك عن البين واطلب ما يبقى بعد انعدامك. ثم قلت: رأيت ان امي اعطتني درهما كبيرا عن ساير الدراهم فوزنه درهم كامل وقد وزنته ونقشه لا اله الا الله لكن ليس خط كالخطوط المعهودة فجئت به الى طرف بحر عظيم. ثم لقيت جنابكم، فعرضت تلك الرؤيا اليكم. فقلت: ان هذا الدرهم مصروف في الزمن الذي منع المولى عرب العتيق عن كتب الشيخ الأكبر. قال حضرة الشيخ: سمعت منها كلمات قد أخرجت الى التوحيد. قلت ليس هذا التعبير الا من محض عنايتكم فاني كنت خائفا من هذا الرؤيا. ثم قال: استقرض لنا من والدتك الف درهم ندفعه ان شاء الله تعالى في رمضان فكن انت في هذه الخدمة وليكن ذلك سببا لدفع بلاء. اليوم قرأ في الجامع الكبير قوله تعالى (لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ) الى قوله تعالى (فَتَنَّا قَرِيْبًا)³⁶⁶¹

بعد الظهر سلمت الالف الى حضرة الشيخ. وقلت: كيف لو قبلتموه من عبدكم الذليل فهو لكم في الحقيقة وليس لي الا التوسط في خدمتكم العالية فاقبلوه من العبد الذليل واصرفوه في مثل هذه المصلحة الخير. قال تقبل الله تعالى فنرجوا من فضله سبحانه ان يقضى ذلك من خذانة الغيب ولا تكون انا وانت في البين ثم قرأ الفاتحة.

20 (شعبان 986) يوم الثلاثاء:

قلت: كنت بعد العصر من الأمس مشغولا بالتوحيد بملاحظة ما بين النفي والاثبات فوقعت في مضيق فيه هالك فجاءت³⁶⁶² عناية الله تعالى فأخذ يدي فوصلت الى عالم ما كنت رأيته قبل ذلك فكأنني جاوزت بحرا عظيما وانتهيت الى ساحله وانقطع التعين ولا التعين هنا فسرت في عالم بسيط وحصل³⁶⁶³ لي استراحة.

قال حضرة الشيخ: له تعبيران احدهما انه وقع لك نوع اضراب من قصة دراهم اولاً. ثم حصل لك ذوق والآخر انك في حجاب فارتفع ذلك الحجاب وهذا العالم هو الذي يعتبر عنه بلا خلا ولا ملا. قال: وسيجيئ زمان، تصل الى عالم وذوق يكون العالم الذي بالنسبة اليه اغلظ من رأيته الحجاب. قال: قد افنينا بهذا الكلام ما رأيته. قلت:

³⁶⁶⁰ب: «عليهم السلام»

³⁶⁶¹(لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْنًا قَرِيْبًا)[الفتح، 27/48]

³⁶⁶²ب: «جاءت»

³⁶⁶³المحقق: «حصلت»

حسبت ان المهلكة المذكورة جهنم هذا المقام. قال: والاحسن ان يعتبر عنه بحجاب فقد بقيت جهنم في مقامها كما قيل جبرتي راح، فكنت في حجاب الفرقة فارتفع نعم، ان الحجاب اشد من جهنم. قال مولى: «بعد تومركيست بادرر نكال خاصه بعدى كه بود بعد الوصال» قال: قد قلت: منذ اربعين سنة. «فراقك نار بنه نيست اى جانان دكل بر ذرجه بو نار ونيران ضعيف اولور وديه مز بوكه انسان كريمار حيماد مدد بو درده درمان ايله مولا» قال: ما تكلم الاكثرون ليس الا من هذا التعين فاما التكلم بما فوقه فانى يتيسر. ثم قال: لكنه قد يتيسر في زمن يسير لمن يسر الله سبحانه بفضلته وكرمه.³⁶⁶⁴ قال: قد كنا قبل خلق الموجودات في الوصلة. ثم أرسلنا الى الفرقة والتنزلات لعلم بألم الفرقة قدر الوصال فنطلب الوصلة بالسلوك وقد يحصل البعض بالجدبة ولكن لا يجد الذوق الحاصل بالسلوك فقد وصل البعض لم يصل البعض ووصل البعض من³⁶⁶⁵ وجه دون وجه ثم. قال: ان الجذبة عبارة عن الدعوة من جانب المطلوب كما ان الحج كذلك فبعض الناس يشاور في امر الحج. فنقول: اذا أوعيت تذهب فان كثيرا تهين ولا يقدر. قال: الجذبة على نوعين احدهما بذهاب العقل وهو غير مقبول والآخر ان يكون بالسلوك فيصل بلا صيحة ولا فزح فلا يطلع عليه احد وهذا هو القبول وهو المراد من قوله عليه الصلوة والسلام³⁶⁶⁶ جذبة من جذبات الرب³⁶⁶⁷ توازى عمل الثقلين وكذا من قوله عليه الصلوة والسلام³⁶⁶⁸ ان لربكم في³⁶⁶⁹ ايام دهركم نفخات الا فتعرضوا لها ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: قد تكلمنا كلمات حسنة.

بعد الظهر قلت: قبل الظهر كنت مشغولا في البيت فانفتح عالم لطيف ما رأيت مثله الى الآن حتى ان روى يرى عنده كثيفا فخطر ببالي ان تجلى الحقيقة في المظاهر وسيرها فيها كروية المثال. قال حضرة الشيخ: قد قيل ذلك حتى قيل ان السير في المظاهر كروية صورة شئ في المرأة ولكن اسمع مني كلاما وهو ان ما يرى ليس غيره والتحقيق ذلك وان لم يكن مرتبتك الآن. لما جئت الى بابكم العالي خطر ببالي شئ آخر. وهو ان المرأة واحد وانما الاختلاف بحسب المراتب فانه يرى في مرتبة الطبيعة على اسلوب وفيرى في مرتبة النفس على اسلوب آخر وهكذا بحسب لطافة المراتبة وكثافتها. ثم ارانى من مناقب الشمس الدين التبريزى انه كان يتضرع الى الله سبحانه في أوائل وصاله ان يريه جمال المولى جلال الدين الرومى فقيل له فما تفدى شكرا لذلك فقال: رأسي ثم انه كان يجلس مع المولى في مكان فنودى من الخارج فقال: له المولى لا تخرج فيظن ان الحساد جاؤا لقتلك. فقال شمس الدين: هو مصلحة ايضا فخرج فهجموا عليه فصاح هو صيحة فصار الكل مغشيا وغاب هو فلما أقاموا رأوا وما قطرة او قطرتين فمن هذا الوقت لم ير ذلك السلطان.

³⁶⁶⁴ب ع - «ما تكلم الاكثرون ليس الا من هذا التعين فاما التكلم بما فوقه فانى يتيسر ثم قال: لكنه قد يتيسر في زمن يسير لمن يسر

الله سبحانه بفضلته وكرمه.»، صح في هاشهما.

³⁶⁶⁵ب: «في»

³⁶⁶⁶س: «ع م»

³⁶⁶⁷ب: «الرحمن»؛ س: «الحق»

³⁶⁶⁸س: «ع م»

³⁶⁶⁹ب - «في»

قال حضرة الشيخ: موت بعض الرجال يكون على هذا الأسلوب ويسمى ذلك عندهم بالشر حتى ان بعضهم اذا اراد ان يموت يجعل ضيافة ويطعم الحاضرين. ثم يودعهم فيغيب من عندهم. ثم لا يرى اثر منه³⁶⁷⁰ ابدا كان يلحق برجال الغيب. ثم قال: وهو غير مقبول بل المقبول هو مسلك الانبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين، فان موتهم كان على الأسلوب العهود كسائر الناس. ثم قال: اشكر الله تعالى فان ايمانكم انما تم في هذ الوقت وليس ذلك ولا منك بل محض عطاء الله تعالى فلم يبق بعد الآن بحال الإنكار فينبغي ان ترى القهر³⁶⁷¹ كذلك فان القهر منه ايضا. قلت: لا يكون ذلك الا بعنايتكم. قال: انا لا أقدر على التحمل بل أقول ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾³⁶⁷² قلت: اما الاخر لا طاقة لى اصلا وانا أقول ما أقول من صيرتى ثم قال: هذه الكلمات لا نتكلم الا مع أهلها وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل كذلك حتى عمر رضي الله. قال: دخلت يوما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتكلم مع ابى بكر رضي الله عنه³⁶⁷³ فلم افهم معنى كلامه فيجب الستر فانه بالكتمان يزدد. قال: لا تقنع بهذا القدر واطلب الزيادة فانه لا نهاية لم أبق التوحيد وقوله تعالى ﴿يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ﴾³⁶⁷⁴ ناظر الى ذلك وكان عليه الصلوة والسلام³⁶⁷⁵ يقول: في كل مرتبة ﴿اللهم زدنى علما وحيرة﴾³⁶⁷⁶ ثم قرأ الفاتحة يجعل الله تعالى مباركا. قال: هل يذهب اليوم الى المدرسة؟ قلت: ان امرتم. قال: اذا كلفت بامر فامتنل فان له أصلا.

21 (شعبان 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت انى في طريق مع جماعة فرمى بعضهم طيرا يشبه الحمام فاردت ان ارمى أيضا بهم ثم فرغت. قال حضرة الشيخ: طعنوا عندك شخصا فسمعتة. ثم قلت: رأيت ان فى قدمى فعلا واليوم يوم المطر فدخلت تحت غرفة قال راعيت سنة ثم قلت: رأيت انى فى قصبة اسكدار. فجاء من البحر طير معروف بمارتى ووقع فى حابط بيتنا. قال: كان شخصا من العلماء تكلم بالتخفيف³⁶⁷⁷ بمقتضى طبيعته. ثم قال: فى مزاجى ضعف فكان قلبى يضمحل ويتلاشى ولا خير فى الجسم الذى يعرض له³⁶⁷⁸ السقم.

³⁶⁷⁰س: «فيه»

³⁶⁷¹ب - «القهر»، صح فى هامشه.

³⁶⁷²﴿يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة، 286/2]

³⁶⁷³ب: «رضى تعالى عنه»

³⁶⁷⁴﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن

يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب، 13/33]

³⁶⁷⁵ب: «صلعم»؛ س: «ع م»

³⁶⁷⁶سنن ابى داود، 914 (5061)

³⁶⁷⁷ب - «بالتخفيف»، صح فى هامشه.

بعد الظهر قلت: رأيت انه قد اجتمع على يدي نمل صغار. قال حضرة الشيخ: كانه وقع لبعض³⁶⁷⁹ اتباعك وحرص على شئى فان النمل وقعت³⁶⁸⁰ مظهرها للحرص الا يرى انها لا يزال عن جميع الذخاير مع انه يكفي لواحدة منها حبة في سنته. قال: وليكن هذا على ذكر منك، فانه كذلك بانفاق المشايخ. ثم قلت: رأيت انى ادخل الحمام باخراج قميص وسراويل ازرقين. قال حضرة الشيخ: حصل لك انكشاف بعد انقباض بطريق الاستغفار، فالعالم تارة يستتر بالسحاب واخرى ينكشف وله حكمة فمن كان في هذا العالم لا يخ عن الجلال والجمال والقهر واللفظ الى ان يتبدل اسمه. قال المرحوم يونس أمره: «بكا يونس ديدكلرى بو جسمك بلاسيدر» قلت: نحن الضعفاء فالترحم واللفظ من الله تعالى.

قال حضرة الشيخ: البلاء الألم فينا وليس فيما فوقنا ذلك، فالخلاص بالوصول الى المبراء عن القوة والضعف. قال: لو لم يكن له ذلك الألم لما وجد له خلعة اليونسية. قلت: هي خلعة. قال: نعم، فالإنسان في سبعين خلعة ولكن لا تعرف نفسه. ثم قال: حكى ان بيازيد بسطامى لم يأكل البطيخ اخضر زمانا لعدم وقوفه بان النبي صلى الله عليه وسلم³⁶⁸² على أي وجه قطعه. ثم أرانى من مناقب المولى جلال انه كان يفدى عمامته وقباه لمن يبشر بمجيئ شيخه شمس الدين التبريزى. قلت: هو ظاهر ملكنها فهمنا وجه ما ذكر تم بالأمس من انه التمس من الله سبحانه ان يريه وجه المولى المذكور مع كونه مريده. قال: لأنه كان مظهرها لكمالها فهو وان كان³⁶⁸³ كاملا في نفسه لكنه لا بد من ظهور ذلك الكمال في العصر مظهر بان يعطيه ولاية فهم يخدمون لمظهر كما وقع للشيخ الأكبر مع الشيخ صدر الدين القنوى فانه لما ألهم اليه ذلك القابل جاء اليه من ديار المغرب. ثم ذهب به الى مكة ورباه فيها وكان يراعى مزاجه ايضا فيعلقه فى الليالى بققص لوخاته هو انها فلما كان الناس يترددون اليه كثيرا. فقال: يوما ايها الشيخ ما وجه³⁶⁸⁴ ذلك مع انى شق منكم، فقال: لأن لك مناسبة معهم. قال حضرة الشيخ: فهذه الكلام قد افناه خلصه عن ذلك ايضا. قال: لم توجه الى تربية بالإلهام الربانى تمثل له شئى في الطريق، فاراد ان يمنعه واخبر عن موته واره الحلوى فتنكر الشيخ انى ما الهم لى كان خاطرا رحمانيا فما هذا فاضمحل ذلك التمثل. قال حضرة الشيخ: هذا الكلام غريب. ثم ارانى من المناقب ان الشمس الدين التبريزى. قال ان البسطامى كان في الحجاب بسبب قصة البطيخ. قال حضرة الشيخ: كانه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته³⁶⁸⁵ محجوبا³⁶⁸⁶ قال: ولكن التحقيق ان كلامهما في الكمال غاية ان ابا يزيد البسطامى وصل من طريق

³⁶⁷⁸ب - «له»

³⁶⁷⁹ب: «محض»

³⁶⁸⁰المحقق: «وقع»

³⁶⁸¹ب - «قال»

³⁶⁸²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁶⁸³ب - «كان»

³⁶⁸⁴ب - «ما وجه»

³⁶⁸⁵ب - «جعلته»

الرياضة وشمس الدين تبريزي وصل من طريق المعرفة والطرق الى الله تعالى كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم وأثبت واثبت فصاحب الزهد الغالب وان لم يفتح له الطريق في الأوائل زمانا ولكنه اذا انفتح دفعة ولذلك لم يقد الحلاج على ضبطه لكماله في الشريعة والطريقة فظهر³⁶⁸⁷ حقيقة الحال فيه على الاسلوب المذكور. قال: وتجلي قوله تعالى ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾³⁶⁸⁸ تجلى كلي فانظر الى كمال أدبه عليه الصلاة والسلام³⁶⁸⁹ حيث لم يقل انا الأول الخ فالأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين³⁶⁹⁰ على كمال الحضم قلت: ما وجه تكلم على كرم الله تعالى³⁶⁹¹ وجه في البئر. قال كيف لا يتكلم وقد لقنته النبي صلى الله عليه وسلم³⁶⁹² بالذات، فحصل بتكلمه قصب في البئر فقطعه راع فلما نفخ فيه ظهر³⁶⁹³ منه انواع الأصوات وكان علم الموسيقى منه. قال: وأيضا. انه كرم الله وجهه لم يتم قابليته لا يشاء كثيرة بعد ثم بعد كماله حصل³⁶⁹⁴ السكينته حتى انه لما خطب عمر رضى الله عنه حين توفى النبي صلى الله عليه وسلم³⁶⁹⁵ قال علي كرم الله وجهه: على رسلك يا عمر فلم يخالف ونزل ثم صعد ابو بكر رضى الله عنه وخطب وتكلم ما هو الحقيقة على طريق الحال لا على وجه القال، فتكلم عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح واراهم مرتبة السر بالإشارة. قال: فاراهم محل³⁶⁹⁶ الموت والحيات ومحل الفناء والبقاء فتم الأمر اذ الكمال بالفناء والبقاء. قال: فما تقول: بعد ذلك؟ ثم قرأ الفاتحة ثم قال: وحّد في الذهاب الى المدرسة والاياب.

22 (شعبان 986) يوم الخميس:

بعد الظهر انى انزل مع جماعة من جبل والشيخ كريم الدين الخلوتى مع ثم ان حراميا قصد فحفظنى الله تعالى ولم يرني. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر مدد الى التنزل من الطبيعة والنفس، فحفظك الله تعالى³⁶⁹⁷ فتركت اقتضائهما ثم قلت: رأيت انى متوجه الى طريق، فقلدت³⁶⁹⁸ سيفي ودعاء السهام. ثم رأيت ان على ثيابا ثلاثة

³⁶⁸⁶ب: «كحجابا»

³⁶⁸⁷المحقق: «ظهرت»

³⁶⁸⁸﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، 3/57]

³⁶⁸⁹س: «ع م»

³⁶⁹⁰ب س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁶⁹¹ب س - «تعالى»

³⁶⁹²ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁶⁹³المحقق: «ظهرت»

³⁶⁹⁴المحقق: «حصلت»

³⁶⁹⁵س: «صلعم»

³⁶⁹⁶س - «محل»، صح في هامشه.

³⁶⁹⁷ب س - «تعالى»

³⁶⁹⁸ب - «فقلدت»، صح في هامشه.

فاردت ان اخرج واحدا منها. قال حصرة الشيخ: اراد شحص ان يصاحبك، فلم يرد صحبته. قال: ان صحبتته مع الناس كدر عظيم للطالب ولذلك قيل اصحب الناس كما تصحب النار خذ منعته واحذر ان يحرقك ونحن نرضى بعدم الضرر فضلا عن اخذ المنفعة. ثم قلت: رأيت انى جئت عن قسطنطينية وفرغت عن طريق المنصب فالمرحوم استادى اراد ان يعمل لى ضيافة. ثم ان سنان جلبى ينصح لى بعدم البذل، فقلت: له قال الله تعالى: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾³⁶⁹⁹

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك ضيق امر المعاش بحيث كاد وان يخرجك عن التوكل. ثم لم تلتفت الى ذلك. قال: يندفع ذلك بالاختيار الموت، وقد وقع لى في قسطنطينية ولكن هذا في نفس الطالب سهل وانما الأشكال في الإلتباع. ثم قلت: عرض³⁷⁰⁰ اليوم حالة انتقلت منها الى اسلوب الالهام. قال حضرة الشيخ: كل ما ورد على القلب الهام ليس الا لكن البعض حسن مطلق كالرحمانى والملكى والبعض ليس كذلك كالنفساني والشیطاني فان بعض النفساني غير حسن واما الشیطاني فاكثرها قبيح والانسان لا يتخلص عما يتعلق بالطبيعة الى الموت فالطريق ان يدفع بالانصاف الا يرى ان واحدا من الأنبياء لم يتنعم كتتم اهل الدنيا. قال: ولو لا نقصان الطبيعة في التنزل لما نبت تنبت ولما احتاج الى الغذاء. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: ان العوام³⁷⁰¹ لا يتركون بدعهم القديم بل عدوها كفرض العين فاخذوا منا دينارا للبدعة المعروفة بقپوچاغى واخذوا دراهما للبدعة المعروفة بباش باغى وكان المرحوم عبد الرحمن افندى خرج عن السفينة بعد دخولها لئلا يرتكب بدعة الحساب. قلت: هو في مرتبة ومقامكم اخر. قال: مرادى انهم يهتمون في حفظ باطنهم عن التشويش. ثم قال: منعت العروس عن ركوب الفرس لقوله عليه الصلوة والسلام³⁷⁰² لعن الله الفروج على السروج ووجه ان الحركة على السرج يؤدى الى الإنزال ويقع مرارا» فقلت: لجماعتى أترضون ان تجبئ عروسكم على الجنازة؟ فاستنعوا عن الفرس. ثم قرأ الفاتحة. ثم عرضت على جنابه ثمن التاج فلم يقبل وأمر بالحفظ. فقلت حتى اتخلص. فقلت قد خلصت عنه. رأيت أن حضرة الشيخ يقول ألسنت تاجا لمست قطع ولمست تاجا له احدى عشرة قطعة فالعشرة من غير عرو والواحد من الواحدة.³⁷⁰³

23 (شعبان 986) يوم الجمعة:

³⁶⁹⁹ ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [النمل، 96/16]

³⁷⁰⁰ المحقق: «عرضت»

³⁷⁰¹ ب - «ان العوام»

³⁷⁰² س: «عليه السلام»

³⁷⁰³ ب - « ثم عرضت على جنابه ثمن التاج فلم يقبل وأمر بالحفظ فقلت حتى اتخلص فقلت قد خلصت عنه. رأيت أن حضرة الشيخ يقول ألسنت تاجا لمست قطع ولمست تاجا له احدى عشرة قطعة فالعشرة من غير عمرو والواحد من الواحدة.»، صح في هامشه؛ ع - « رأيت أن حضرة الشيخ يقول ألسنت تاجا لمست قطع ولمست تاجا له احدى عشرة قطعة فالعشرة من غير عمرو والواحد من الواحدة.»، صح في هامشه.

بعد العصر سأل حضرة الشيخ: عن خطبة التي قرأها محمد بيكم. فقلت: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا³⁷⁰⁴ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾³⁷⁰⁵ قال: كتبتها منذ خمسين سنة يتيسر³⁷⁰⁶ لى قرأتها وقرأ هو قال: ان طلبتنا اليوم حصل شوق من ذكر هو³⁷⁰⁷ قال: ورأيت في بعض المواضع ان هو بالباء هو هو. قال: يعنى ان تلك الهوية لكمال لطافتها منزهة عن عالم التعين وعالم الأرواح وبعبارة اخرى فيما بين عالم الأرواح وعالم الأجسام بها قيامهما كما نقول: لا اله الا الله ونطلب بين النفي الاثبات بان ما يكون المراد بهما هو قال: كل من أهل السلوك قد تكلم على قدر ذوقه، فان من لم³⁷⁰⁸ يذوق لم يعرفه فمن اكل العسل فالذى لم يأكله لا يعرف ذوقه فالشيخ ابو يزيد البسطامي قد ابتلى في الطريق بليات بحيث لم يتحمل غيره لذلك. ثم سأل عن حالي. قلت: كان معاملتي الليلة مع اهل البرزخ فتارة أدفعهم بالتوحيد واخرى يحيطوننى ويتلون القرآن. قال حضرة الشيخ: عملت التوحيد في برزخ ملك وجودك فهم أهل برزخ ملك وجودك اذ ليس³⁷⁰⁹ لنا حاجة باهل برزخ الأفاق³⁷¹⁰ نعم، قد تخرج الروح ويراهاهم بالطيران. قال: ان التعين والبرزخ اعتبارات تعبيرات والا فبالنظر الى التوحيد ليس الا هو. قال المرحوم السيد نسيمي: «حقيقت كوزلسن واعظ ولكدة سويلين بنون»³⁷¹¹ قال كان هنا³⁷¹² سالك من طريق الحاج بيرام. يقال له يا حجي فوعظ يوما واحدا من خلفاء الشيخ ابراهيم وذكر من المعارف. فقال: له رجل انه قد تكلم معارف كثيرة. فقال: يا حجي لو عرف لما تكلم. قال حضرة الشيخ: فنحن لو عرفنا ايضا. لا تكلمنا فان من عرف الحق كل لسانه. نعم، قد ورد أيضا «من عرف الحق طال لسانه»³⁷¹³. قلت: رأيت انى أخرج الى مكان رفيع وتحل شخص عبائى لئلا يثقل على. قال: ثقل³⁷¹⁴ علي كصحة شخص قد دفع الله عنك ولو كان من أهل بيتك، فان النظر الى الغير في أثناء التوحيد بمنزلة الشرك. ثم قرأ الفاتحة.

24 (شعبان 986) يوم السبت:

³⁷⁰⁴ب س ع - « وَمَا بَيْنَهُمَا »

³⁷⁰⁵ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة، 4/32]

³⁷⁰⁶المحقق: «تتيسر»

³⁷⁰⁷المحقق: «هذه»

³⁷⁰⁸ب - «فان من لم»

³⁷⁰⁹المحقق: «ليست»

³⁷¹⁰ب - «أفاق»

³⁷¹¹ب ع - « قال المرحوم السيد نسيمي: «حقيقت كوزلسن واعظ ولكدة سويلين بنون»»، صح في هامش ع.

³⁷¹²ب - «هنا»

³⁷¹³المحقق: لم أجد مصدره.

³⁷¹⁴المحقق: «ثقلت»

قلت: كان ليبقى في خاطري شيء فأفيضوا عليّ من عنايتكم ولو بقي أيضا. لا يحتاج الى التكلم ولكن الآن قلبي خال عن الكل. قال حضرة الشيخ: ليكن خير. ثم قال: كن في جميع أحوالك وأقوالك³⁷¹⁵ وأفعالك على الاستقامة على وقف قوله تعالى ﴿فَاسْتَقِّمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾³⁷¹⁶ وليكن نصيحتنا اليوم لك هذا ثم قرأ الفاتحة. بعد الظهر قلت: ليس لي شيء. قال حضرة الشيخ: آتيت العدم فقرأ الفاتحة وأمر بالتوحيد في طريق المدرسة³⁷¹⁷ رأيت ان جماعة يقرأ في الدرس ثم رأيت ان بعضهم يضرب الطنبور وهناك محابيب كثيرة.³⁷¹⁸

25 (شعبان 986) يوم الأحد:

اليوم قرأ حضرة الشيخ الفاتحة. ثم ذكر توفى المرحوم علي دده. وقال: انه كان غالب المعرفة انكشف لي الحاد الظاهر مع كثرة المظاهر وفهمت³⁷¹⁹ معنى قوله «نور خود را جلوه داده در لباس واين آن درجهان آوازه كون ومكان اذاخت.»³⁷²⁰

بعد الظهر قرأ حضرة الشيخ شيئا من مناقب المولى جلال مفهومه اطلب شمس الدين التبريزي كما يطلب هدهد³⁷²¹ سليمان عليه الصلوة والسلام³⁷²² ثم ذكر قصة مع الحساد وغيوبية وذكر ان الشيخ صلاح الدين الشهير بزركوب بعد تمام اوراده ودع المولى وسائر الأخوان وقال: اريد ان أذهب الى العالم العلوى فوضع وجهه على يده اليمنى وارتحل. قال حضرة الشيخ: يفعل بعض الأولياء هكذا حتى انهم يعملون الضيافة ثم يودعون. وحكى: ان امير بابا الساكن بـ **كوتاهية** فعل كذلك. قال ان عجوزتين تعشقتا المرحوم أمير بابا وقد جائتا الينا ولامر باب سميना اوج اويق وسمينا هما بالسما فلان باجي وفلان باجي والمرحوم أمير بابا خلق رأسهما فقال: قد أعطيتكما الولاية.³⁷²³ وحكى: قصة مع المرحوم كمال دده حين ذهب الى فتح ردوس واخبر بانه قد تم الامر وأخبره ايضا بانه أرسل الى مرشد كامل واراد به حضرة الشيخ قال: من لم يعرف ذلك بعده

³⁷¹⁵س - «أقوالك»، صح في هامشه.

³⁷¹⁶﴿ فَاسْتَقِّمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا ۚ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [هود، 112/11]

³⁷¹⁷ب - «المدرسة»

³⁷¹⁸ب - « رأيت ان جماعة يقرأ في الدرس ثم رأيت ان بعضهم يضرب الطنبور وهناك محابيب كثيرة.»، صح في هامشه.

³⁷¹⁹ب - «فهمت»

³⁷²⁰ب - «انكشف لي الحاد الظاهر مع كثرة المظاهر وفهمت معنى قوله «نور خود را جلوه داده در لباس واين آن درجهان آوازه كون ومكان اذاخت.»، صح في هامشه.

³⁷²¹س - «هدهد»، صح في هامشه.

³⁷²²ب: «عليه السلام»

³⁷²³ب - «قال ان عجوزتين تعشقتا المرحوم أمير بابا وقد جائتا الينا ولامر باب سميना اوج اويق وسمينا هما بالسما فلان باجي وفلان باجي والمرحوم أمير بابا خلق رأسهما فقال قد أعطيتكما الولاية.»

الحاد وليس كذلك، فإن المراتب الأربع حسنة نعم، من لم يكن له ذلك حال يقع في الإلحاد.³⁷²⁴ قال: يقال: انهم بعد ان غابوا لا يرون ولكن يسمع أصواتهم. قال: وأمثال ذلك لا يكون الا بالانانيته ولذلك كان المرحوم عبد الرحمن يقول: آه از هستى وحكى: انه رأى في منامه عسلا في وعائين ما في أحدهما خالص معتقي وما في الآخر مع الشمع فعبر بانه يخدم شيخين احدهما اهل العرقان والتوحيد الصرف والآخر اهل الحقيقة مع الشريعة وكان كذلك فانه خدم أولا السيد البخارى ثم الشيخ المغربى الذى هو جامع الحقيقة مع الشريعة. قلت: ليس ذلك الا تنزل من الأعلى الى الأدنى. قال: انه لا يرد اليه الناس كثيرا فهو لما اراد التنزل للإرشاد ارسل الى من جمع الحقيقة مع الشريعة. فلما اتاه عبد المؤمن الى الشيخ المغربى سأله عن مجيئه. فقال: انما جئت لاتعلم امر الدين. فقال: توكل على الله يا ولدى مع انه كان شديدا فسأل عبد المؤمن افندى عن وجهه. فقال: عبد الرحمن افندى لانى جئت بالصدق والاستقامة فلما كمل وصى لطلبته ان يتبعوه وذهب هو الى حماء. قال: ان عبد الرحمن أعطى رجلا دراهم. فقال: انما نعرفها من يد الحقيقة. فقال: عبد الرحمن لا تقل ذلك. فان هذا ليس بمرتبتك الآن.³⁷²⁵ قال: ان عبد المؤمن كان مريدا له ولما أسير عبد المؤمن في طريق الحج من البحر قيل: لعبد الرحمن كيف دعوتك لخلاصه. قال: هو يتخلص نفسه فلم يمكث الا هو خلص. وحكى ان المرحوم ان الفكرة كانوا يراعون ولا يؤزن حتى جعلوه معلما لابن أميرهم. قال: كان هو عارفا وكان ينقل احياء العلوم. قال: ان المرحوم بمنزلة الاستادى واما الشيخى فهو حضر دده المقعد وكان هو رجلا قويا. ثم قال: والكل شيخنا حتى ان السماء والأرض من مشايخنا³⁷²⁶ فحكى انه جاء هنا شيخ من الخلوتية وكان مشغولا وله تصرفات كثيرة يخلص السفن³⁷²⁷ في البحار من مقامه حتى ان رجلا رأى يوما من خارج الباب على جبينه عرقا وظن انه قيح سأل من رأسه وانه اقرع. فقال: له ادخل وكشف رأسه. وقال ليس كما ظننت وانما حصل لى عرق بسبب أن اهل السفينة في البحر، فلزم لما اشرفوا الى الغرق نادوا وخلصتهم فهذا الغرق منه. فذهب اليه المرحوم شيخى وراه في تصرفات الملك، فاشار اليه بالتوجه الى الملكوت،³⁷²⁸ فانتقل من الملك الى الملكوت في ذلك الحين قال حضرة الشيخ: انظر الى همة الشيخ حيث أوصله من الملك الى الملكوت. ثم انه جاء الى خلوته فاطعمه الحلوى. قال: لما توفى المرحوم لم اكن حاضرا عنده فبعد ان دفن في موضع للحاج مصلح الدين بقى موضع آخر عنده فأعطانى اياه ثم بعد زمان لما توفي المرحوم كمال دده اردت ان ادفنه فيه فوجدناه قد دفن فيه اخ الحاج مصلح الدين فدفنته الموضع الذى دفن عنده اليوم مرحوم علي دده. قال: كان المرحوم على دده

³⁷²⁴ب - « قال: من لم يعرف ذلك بعده الحاد وليس كذلك، فإن المراتب الأربع حسنة نعم، من لم يكن له ذلك حال يقع في الإلحاد. »، صح في هامشه.

³⁷²⁵ب ع - « ان عبد الرحمن أعطى رجلا دراهم فقال انما نعرفها من يد الحقيقة فقال: عبد الرحمن لا تقل ذلك فان هذا ليس

بمرتبتك الآن. »، صح في هامشهما.

³⁷²⁶ب - « ثم قال: والكل شيخنا حتى ان السماء والأرض من مشايخنا »

³⁷²⁷س: « السفينة »

³⁷²⁸ب + « فاشار »

من أهل العرفان ولكنه مكشوف وكنت أخاف ان يكشفنا بالشوق فحفظ الله تعالى وارتحل بالستر. قال: كان توحيد الله ³⁷²⁹ على صوتين فوجد حضرة الشيخ على هذين الأسلوبين قال: وقع بيني وبين شيخي يوما³⁷³⁰ برودة فاخذ فيتم الجامع الكبير بيدي وألف بيتا وكان هو يوحد في الليالي ويمجد بصوت عال. قال: ان السبب لعلم الظاهر كان شيخي ايضا حيث أعطاني دراهم وامر ما باشتراء مقدمة الفقيه ابي الليث. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: اريد الموت في مثل هذه الشهر فاذا امضت اتخذن لانه يرتفع فيها السؤال فبعد ان رفعه الله تعالى في الأشهر المذكورة يرجى ان لا يعيد لانه ليس له احتياج الى شيء. قال: ان بلاء الحبشي حين احتضر كان يضحك وامرأته تبكي، فسألت عن ضحكها، فقال: كيف لا اضحك فانا الآن اتوصل حضرة النبي صلى الله عليه وسلم³⁷³¹ قال انه بعد النبي صلى الله عليه وسلم³⁷³² ذهب الى الشام ثم جاء الى مكة فاذن لخاطر على رخس فلما قال: اشهد ان محمداً الرسول الله القى نفسه عن المنارة فلم يصبه ضرر. ثم لم يصعد وبقي في الشام.

26 (شعبان 986) يوم افئنين:

قال حضرة الشيخ: اشتغل بالتوحيد كثيرا وتكلم لما ترى من الامور الكلية لا بجزئية، فان التوحيد لا نهاية له كما انه لا نهاية للموحد. قال: التوحيد في اللغة عبارة عن معنى يعتبر عنه بالتركي برلمك وفي الاصطلاح قوله لا اله الا الله فاشتغل به في كل نفس وان كان في حال مكانتك مع الناس. قال: بالتوحيد يصلح الطبيعة والنفس ويتجلى الروح وينقطع السر عما سوى الله تعالى وبذلك يتم المطلوب. قال: ونفسه ايضا مما سوى. قلت: بل هو أكبر من الكل نعم انه اصغر حجما وأكبر من الكل معنى.³⁷³³ قال: سمعنا اليوم بعض الأخبار الحسنة عن جانب السفر، فانه كان هناك ماء عظيم فقطع الوزير جسره ووضع في جانبه البندقية مع جماعة قليلة وكان الروافض في جانب الآخر، فلما جاؤا اليهم احرقوا كثيرا منهم وهرب البعض. قلت: رأيت الليلة ان عسكرين قائلا: ثم قيل: انفصل الامر وقالت: لى امرأة انظر الى حجتى وانا أتيتك تينا طريا كان في بيتى. ثم قال: سمعنا الحركة عن الكفار ولا يبالى³⁷³⁴ ثم قرأ الفاتحة.

جئت بعد الظهر وقلت: خطر³⁷³⁵ ببالي احوال الحشر بان الإنسان بعد ان مات وصار جسده رميما يلحق كل من أجزاء الاربعة الى العناصر الاربعة الى ان³⁷³⁶ يفنى هذا العالم فاذا افنى يظهر عالم الآخرة فيجتمع

³⁷²⁹س + «تعالى»

³⁷³⁰س - «يوما»، صح في هامشه.

³⁷³¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁷³²ب: «صلعم»

³⁷³³ب - «قال: ونفسه ايضا مما سوى قلت بل هو أكبر من الكل نعم انه اصغر حجما وأكبر من الكل معنى.»، صح في هامشه.

³⁷³⁴ب: «نبالي»

³⁷³⁵المحقق: «خطرت»

³⁷³⁶ب - «ان»

الاجزاء الأول بعينها فيعاد الروح بقدرة الله تعالى على ما وقع في الرحم اولاً. قال حضرة الشيخ: ان في مني الإنسان شيئاً بمثابة النور كما يشاهد ذلك في داخل البيضة، وذلك الشيء هو تظهر³⁷³⁷ الحيو، فإذا لم يكن ذلك الشيء لا يحصل الولد، وان ابتلاء الرحم بالمنى فبعد قرار ذلك في الرحم الى قدر معلوم اعنى اربعة أشهر وعشراً يحصل الإستعداد لجذب الروح وروح كل شخص مقرر معين من القديم فيجئ الروح المتعين له ثم يخرج من بطن أمه في زمنه ثم بعد موته يلتحق كل من العناصر الى أصلها بان يفني الجسد ويرم العظام ولا يعرض الرمم للعجز لأنه يكون من شئ الذي كان مظهر الحيو في المنى ثم بعد ان يفني عالم الدنيا يظهر عالم الآخرة مكانه بأمر الله تعالى ملكاً فيأخذ البذور الإنسانية بقبضته فيلقئها في الأرض الآخرة فبعد ان كانت فيها الى ما شاء الله تعالى يظهرون من أرض الآخرة على ما ورد في الأحاديث النبوية من انهم ينبتون كالقبول فيجتمع الكل في المحشر مسلماً او كافراً ثم يمتاز كل فريق على وفق قوله تعالى ﴿وَأَمَّا نَارُ الْيَوْمِ أَيْهَا الْمَجْرُمُونَ﴾³⁷³⁸ [يس، 59/39] قال: ومعنى قوله تعالى ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾³⁷³⁹ انه يظهر عالم الآخرة مكان عالم الدنيا لا انه ينقلب اليه.

ثم سألت عن أحوال الأرواح بعد ان فارقت الأبدان. قال: يكون بعضها في العلو وبعضها في السفلى على حسب اعمالها في الدنيا، فإذا أعيد³⁷⁴⁰ الأبدان يوم الحشر يرجع كل واحد الى بدنه الأول بعينه فلا يعود روح الى بدن الا بعد فناء الدنيا وظهور الآخرة. قال: ان عالم الجنة والنار كلها موجودة مخلوقة بالفعل على ما ذكره علمائنا من المتكلمين فباطن الأمر كظاهره³⁷⁴¹ قال: هذا الذى ذكرناه تفصيل هذه الدنيا والآخرة وهو الشائع المشهور وفوقها عوالم آخر كلية الى ثمانية وعشر ألف عالم وعلمها لا يتيسر الا للأنبياء والأكمل. ثم قال: فهل حصل لك الايمان بهذا القدر من أحوال الحشر؟ قلت: بل العيان والشهود. قال: جعل الله تعالى مباركا فاشتغل بالتوحيد فان التوحيد يخبرك عن الكل. ثم قال: ان الرؤية الله تعالى في عالم الآخرة على قدر السلوك فلو كان سلوكه في مرتبة الإيمان فرويته بتلك المرتبة وان كان في مرتبة العيان فكذا سيره وان كان في مرتبة الشهود فكذا وان كان في مرتبة الحقيقة فكذا سيره فيكون على الحقيقة فهذه مراتب اربعة. قال: وبعبارة اخرى ان كان سلوكه في مرتبة الأفعال فسيره كذلك وان كان في مرتبة الصفات فسيره كذلك وان كان في مرتبة الذات. فسيره كذلك والمرتبة الأخيرة لا يتيسر الا لواحد بعد واحد. ثم قرأ الفاتحة. وقال: اسئل عن التوحيد.

27 (شعبان 986) يوم الثلاثاء:

³⁷³⁷المحقق: «يظهر»

³⁷³⁸ب - «أيها المجرمون»

³⁷³⁹﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم، 48/14]

³⁷⁴⁰المحقق: «أعيدت»

³⁷⁴¹ب - «قال: ان عالم الجنة والنار كلها موجودة مخلوقة بالفعل على ما ذكره علمائنا من المتكلمين فباطن الأمر كظاهره»، صح

في هامشه.

قلت: رأيت ان المرحوم استادى ذهب الى جانب السلطان فاردت ان اذهب ايضا. ثم فرغت عن الذهاب. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك ان تموت فاشير اليك انه لا يكون في هذه الأوقات بل له زمان. قلت: نعم، خطر ببالي ذلك. ثم تضرعت الى الله سبحانه ان لا يخرجني عن الدنيا الا بعد كمال عطائه وإحسانه. قال: رأى واحد من الطلبة المرحوم علي دده. فقال: له اعطانا الله تعالى بشارة الحج فتعال انت لو شئت. ثم ذهب هو ولم يذهب الرائي. قال: فقلت له لا تموت انت الآن ولك زمان. قال حضرة الشيخ: كان المرحوم في مرتبة المعرفة وهي بشارة الحج. ثم قال: كنت اتوقع الموت في الأربعين فلم يتيسر ثم توقعت في الثلاث والستين كعمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم³⁷⁴² فلم يتيسر حتى دخلت في ست وثمانين فلم يقبل منى ذلك الدعاء، فيقبل يوما اذا جاء آوانه. قال: كان للأصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يفرحون بمجيئ الموت، لأنهم في الكمال. قال: بعض أهل السلوك يحزن وبعضهم يفرح بنزول الموت، فان من لم يصل الى الكمال يتأسف ويخزن واما الواصل الكامل فليس له حزن وغم من الموت. ثم قلت: رأيت خاتما في طرقة خط عربي وفي طرق الآخر خط سرياني. فقلت: كنت رأيت ذلك سابقا فمعنى الخطين واحد والاختلاف في اللسان واللفظ. ثم دخلت في³⁷⁴³ البيت وخرجت. ثم نظرت فاذا خاتم صار ترسًا والخطان صار النقشه، فقرأت الخط العربي وهو يا الله الافتخار قد كتبت مصنفا لا يقدر على قرأته كل واحد. قال حضرة الشيخ: ثم جاء تعبير حسن غريب وهو ينبغي ان يكون الاعتصام والافتخار بالله تعالى في جميع امورك ليس الا فان أعلى المراتب الاربعين التوكل على الله سبحانه تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه، قد جعل الله لكل شيء قدرا. قال: وبهذا المعنى ما وقع للشيخ اني يزيد البسطامي حيث قال: ليس لي شيء غير الإيمان فقل له أين وجدت الإيمان، اما تعرف ليلة اللين، فانك اسندت وجع البطن الى اللين ولم تنظر الى ما في اللين، فوجد الغار عن إيمانه ايضا. ثم قال: (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا)³⁷⁴⁴ (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ)³⁷⁴⁵ فمعنى التقوى هنا التوكل عليه سبحانه فمن توكل عليه يخرج من اللباس البشرية ويكسبه لباس الملكية ثم يخرج منه ايضا بحصول اللطافة فيغرقه في أنوار كثيرة في نور ويرزقه في كل مرتبة من المراتب الاربع من حيث لا يحتسب برزق مناسب لتلك المراتب فرزق الطبيعة معلوم ورزق النفس الاخلاق المحمودة ورزق الروح³⁷⁴⁶ المعارف الالهية ورزق السر الحقيقية. ثم سأل عن يوم الثلاثاء ثم قرأ الفاتحة.

³⁷⁴²ب: «صلى الله»؛ س: «صلعم»

³⁷⁴³ب: «لي»

³⁷⁴⁴ (فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُمْ فَاَتَمِسْكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ

كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا) [الطلاق، 2/65]

³⁷⁴⁵ (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) [الطلاق،

[3/65]

³⁷⁴⁶ب: «أرواح»

بعد الظهر قلت: رأيت دماغ رأس غنم. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك اكل الرأس فيجوز ان تأكله وكان المرحوم شيخى يأكل في زمن رأس السمكة. ثم سأل عن الجامع الكبير وقرأ قول السيد «نصر جامعدر وجودم آنده قيلدم جمعه بي كورنه كوكجك شهره محكم قلعيه سور اولمش» قال: لا نعرف ذوقه ولكن الظاهر ان مراده بالجامع ليس احاطة هذا الوجود وانما مراده احاطة الوجود العالى الغير المتناهى، فان الإحاطة هذا الوجود يقع كثير وهو لا يقع بتلك المرتبة فالبعض يلحق هذا الوجود الجزئى الى ذلك الوجود³⁷⁴⁷ الغير المتناهى³⁷⁴⁸ والبعض معنى هذا الوجود ولا يبقى الا الوجود الغير المتناهى³⁷⁴⁹. قال حضرة الشيخ: هم من الكبار ولهم سير كثير وليس لنا شئ غير اللذة والعدم وقد رضىنا بحالنا.³⁷⁵⁰ قال: وكان سير المرحوم كمال دده من هذا القبيل الثانى اعنى نفي وجوده وبقاء الباقي. فقلت: الى اليوم الذى مات فيه المرحوم على دده كان يرى على وجه الإحاطة، فاما في ذلك اليوم كنت في الحمام ف وقعت في عالم قد ارتفع³⁷⁵¹ الإحاطة ولم يبق الا شئ واحد. قال حضرة الشيخ: رأيت ما كان بين النفي والاثبات، فان المحيط يقتضى المحاط ولا شك انه يوجب التعدد فاذا ارتفعا يرتفع النفي والاثبات ويظهر³⁷⁵² ما كان بينهما وايضا انهم من قبيل الصفات وسير الشئ بالصفة دون سيره بذاته. قال: إيصال العلم الى الأفعال والصفات دون ايصاله الى الذات لأنه أعلى منهما³⁷⁵³ قال: اسلام المرء بذلك³⁷⁵⁴ ثم قال: المسلمة ايضا من الصفات وهى يضمحل³⁷⁵⁵ ويتمحى³⁷⁵⁶ ثم قال: ذلك وان كان دائما باقيا في نفسه ولكن سيره لا يدوم باختلاف احوال السائر قال يتكلمون اقوال كثيرة ولكن هذا انما يكون بالذوق لا بالقال. قال: الشيخ³⁷⁵⁷ عبد الرحيم كساي عبد الرحيم «آل اوزكن بملكه بندن» قال: وسبب الأنانية لا يكون بالقال بل بالحال واذا أظهر ذلك يندفع³⁷⁵⁸ الأنانية ثم قرأ الفاتحة. رأيت مصحفا كاملا له بخط حسن وكان في بعض مواضعه غلط فصحه استاد كامل وكتب الحوامش في أطرافه بخط حسن فازداد حسنه.

28 (شعبان 986) يوم الأربعاء:

³⁷⁴⁷ب - «الوجود الجزئى الى ذلك الوجود»

³⁷⁴⁸س + «معنى هذا الوجود»

³⁷⁴⁹س - «والبعض معنى هذا الوجود ولا يبقى الا الوجود الغير المتناهى»، صح في هامشه.

³⁷⁵⁰ب ع - «قال حضرة الشيخ: هم من الكبار ولهم سير كثير وليس لنا شئ غير اللذة والعدم وقد رضىنا بحالنا»، صح في هامشهما.

³⁷⁵¹المحقق: «ارتفعت»

³⁷⁵²س: «تطهير»

³⁷⁵³ب ع - «قال إيصال العلم الى الأفعال والصفات دون ايصاله الى الذات لأنه أعلى منهما»، صح في هامش ع.

³⁷⁵⁴ب - «قال اسلام المرء بذلك»

³⁷⁵⁵المحقق: «تضمحل»

³⁷⁵⁶ب ع - «ثم قال: المسلمة ايضا من الصفات وهى يضمحل و يتمحى»، صح في هامش ع.

³⁷⁵⁷ب - «الشيخ»

³⁷⁵⁸المحقق: «تندفع»

قال حضرة الشيخ: لا تتحنى ولا تقبل قدمي بل اذا جئت سلم بالجهر فلو كنت تقبل قبل ركبتى من فوق العباء فان ذوقى ليس الا في رعاية الشريعة المطهرة في جميع الأمور. قلت: الأمر أمركم. ثم سأل عن حالى، فقلت: رأيت انى اذا ضربت ثوبى بكمى تخرج³⁷⁵⁹ من ذيلى شرارات كثيرة كما تخرج من الزند. قال حضرة الشيخ: حصل³⁷⁶⁰ لك حرارة³⁷⁶¹ ممن في بيتك لا من نفسك لأنها لم تخرج من فمك او من يدك وأثواب المرء اتباعه. قال: وكان في الأوائل اذا أخرجت لباسى³⁷⁶² عن بدنى يرغب عنى الاخوانى ويذهب الأصحاب، فلا يجيئون ما دام لم ألبس ثوبى، فاذا البثته يجيئون. قال: اعرض³⁷⁶³ عنى جماعة من الأصحاب. فقال: واحد منهم قد اخذت انا جميع معارفه فانا ارشدكم وصار هو رئيسا فتوجهوا الى ولاية روم ايلى فلما وصلوا الى الموقع المعروف بعزل آطه استقبلهم رجل في زي الراحب وقرأ اليهم بيتا مفهوما من أعرض عن الصديق؛ قد ضل في الطريق وكان³⁷⁶⁴ له معارف كثيرة حتى ان المرحوم سلطان سليم جاء اليه وصاحب معه واعطاه عشرة الف درهم، فلما سمعوا هذا البيت منه؛ توبوا³⁷⁶⁵ ورجعوا خلفهم، فجاءوا الينا فلم يتكلم لهم شيئا وكان رئيسهم رئيس الذاكرين عندنا، فنحن لأنه واحد. ثم مات البعض وبقي البعض. قال: وقد اعرض³⁷⁶⁶ جماعة أيضا فكتبوا على ورقة انه قال: كذا وكذا فعرضوا على المولى عرب وكان هو سلطانا غافلا فأننى بلزوم الكفر. ثم لما عرضوه على ابن بهاء الدين. قال: ليس فيه الا شئ واحد والظاهر ان من قال: ذلك يقدر على تأويله أيضا. ثم قلت: رأيت عصفورا او دجاجة بهم خرج السهم من ورائه ففي ذلك البين امر حضرة الشيخ: محمود دده بالشترار ارز كيلين لضيافة والدى امرأة ابنه الخطيب. قال: اريد ان ابني بيتا لخطيب افندى في الداخل لأنهم يخافون في بيتهم الخارج عن الحرامية فأبنى له بيتا يكون بقرب أخيه وانا أكون تارة مع واحد واخرى مع اخيه وكذا والديهما. قال: وجد الحرامية الذى قتلوا الحاج الذى في محلة حيدر خانة. ثم قرأ الفاتحة. ثم سألت عن تعبير الرؤيا التى ذكرتها. قال: هى كالأولى صورة للدعاء على واحد ممن في البيت، فكأنه وقع من باطنك لا من الخارج فاحترز بعد اليوم عن مثله، فان ما صدر عن أهل التوحيد لا يختلف اصلا لأنه انما يصدر بتأثير. قال: فافهم من هذه العبارة. قال: نحن وان لم نقدر عليه ولكن يسر الله تعالى فأهل التوحيد لا يقدر غيره على

³⁷⁵⁹ق: «يخرج»

³⁷⁶⁰ب - «حصل» | المحقق: «حصلت»

³⁷⁶¹س - «حرارة»

³⁷⁶²ب: «اذا أخرجت لها شئ»

³⁷⁶³المحقق: «أعرضت»

³⁷⁶⁴المحقق: «كانت»

³⁷⁶⁵ب: «ندموا»

³⁷⁶⁶المحقق: «أرضت»

اصابة شئ الىه وهو قادر على ذلك فاجتهد ان لا يعطى حكمه.³⁷⁶⁷ قلت: لا أرى شيئا اجنبيا. قال: نعم، وحكى: قصة المولى حبيب مع جاره المودى. قال: المعنى الذى ذكرته سلاح قوي في قمع الغضب، فسارع في مثله الى المجاهدة حتى لا يخرج الى الخارج فان القلب لا يخلو عن الانحراف، وانما المقصود عدم اعطاء حكمه. ثم لما قمت قلت: قد تم الامتثال لأمركم في بابي التقبيل فاعفوا عني فقبلت يده المباركة. فقال: كونك في الطريق خير من ذلك عندى ولكنه ليكن كل منهما.

بعد الظهر قلت: رأيت ان المرحومه عمتي قالت: ان في الطريق ثلث مراتب الديانة والكمال والفصال و ارادت بالفصال السير عن الله تعالى حتى انه ليس من الطريق وانما هو بعد تمام الطريق. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك بعض ما يتعلق بالطبيعة. ثم انتقلت عنه الى بعض الأمور. ثم قال: ولها تعبير آخر وهو انك كنت تتفكر امر الدنيا فجاوزت عنه وانفتح بعض الأحوال في مرتبة ثانية بل ثلثة. ثم سأل عن الباقي. ثم قال: قل: قد ذكرت كلاما. ثم فيه أمر الدنيا بل آخرة وجاوزت عنهما. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: جاء السيد قبلك وتكلم ذكر هو وهو مرتبة عالية عند الخلوتية وقد انكر بعض المشايخ كونه من أسماء الله تعالى. فقلت: لهم المراد به ما هو في قوله تعالى ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾³⁷⁶⁸ ولا شك انه راجع الى الله تعالى لا مطلق الضمير. قال: يا هو يا من هو لا اله الا هو ورد قطب الأقطاب ورأيت في بعض المواقع انه من الأحاديث الشريفة وهو كذلك في الواقع.

29 (شعبان 986) يوم الخميس:

قلت: رأيت الليلة ان وجودى هذا كانه تبدل وجودا آخر. قال حضرة الشيخ: أ وجدت ذوقا؟ قلت: لم اجد ذوقا ولا ألما. قال: لكن معنى قوله تعالى ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾³⁷⁶⁹ ثم قال: لما تنزل القرآن العظيم³⁷⁷⁰ من الحقيقة، كتب في جميع الألواح وفي لوح هذا التعيين حتى في لوح وجودك وادع القابلية في كل منها القرابة ومعرفته اذ لولا فيها قابلية؛ لما عرف شيئا كالحیوانات العجم فمن لم يعرف ذلك كان ظالما جهولا وينتقل محجوبا «ومن عرف نفسه³⁷⁷¹ فقد عرف ربه»³⁷⁷² فكل طائفة سلكوا طريقا لمعرفة ولكن لم يعرفوا الطريق الموصل فاذا سئل عن علماء الظاهر يقولون: نريد بهذا الطريق لتخليص انفسنا عن الجهالة وكذا ساير الناس

³⁷⁶⁷ب - «قال نحن وان لم نقدر عليه ولكن يسر الله تعالى فأهل التوحيد لا يقدر غيره على اصابة شئ الىه وهو قادر على ذلك فاجتهد ان لا يعطى حكمه»، صح في هامشه.

³⁷⁶⁸ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة،

[255/2]

³⁷⁶⁹ ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم، 48/14]

³⁷⁷⁰ب - «عظيم»

³⁷⁷¹س - «نفسه»

³⁷⁷²كشف الخفى، 226/2.

فكلما تغلوا في الطرق البعيد اذداد بعدهم مع انه تعالى أقرب إلينا من حبل الوريد، ولذلك قال: صاحب المحمدية «ظهوره در غایت خفاسی» ثم وضع يده الشريفة على عينه. وقال: الا يرى انها اذا وضع الى العين لا ترى لكمال قربها فلا بدّ للرؤية من بعد ما، ولذلك قيل ان السير في التنزلات على طريق السير في المظاهر. قال: سمعنا القرائات الثلث ولم يجد فيها الذوق الذى وجدناه في القرائات السبع فان القرآن وان كان فيه ثلث عشرة قراءة غير ان تسلى القلب وذوقه في السبع دون الباقي ولذلك يقال: ان جاحد السبع كافر وجاحد الباقي ثم مبتدع.³⁷⁷³ ثم قلت: رأيت في بيت عمى قردا فاراد ان يحرق يدى باظفاره فمسكته حتى ضعف فخرج وذهب.

قال حضرة الشيخ: خطر ببالك امر مما سلف³⁷⁷⁴ فيه حيلة فاندفع سريعا بعناية الله تعالى وانا ارمى في بعض الزمان انى أعمل صنعة القرآن. قال: فارى بعض من في بيتك من بعض آخر لأن أطراف الرجل اتباعه. ثم قال: اشكر الله تعالى فانه يدفعه سريعا. ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر قال حضرة الشيخ: ان الكلام النفسي موجود الآن غير متناه كما انه لا نهاية للمتكم والقرآن المنزل انما نزل على قدر الاحكام الكافية لدفع الحاجة في طريق الحق وتنزله على القرائات السبع بناء على اختلاف السنة القبائل والا في المعنى واحد قال: كان في بعض الأوقات ينزل جبرائيل عليه الصلوة والسلام³⁷⁷⁵ آية على القرائات السبع على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقف على ذلك من عنده. قال: ان جبرئيل مظهر لتأثير الحقيقة ففي كل تعين جبرئيل ولكن تلقن النبي صلى الله عليه وسلم³⁷⁷⁶ من اصل التأثير النازل عن الحقيقة. قال: وتأثير الحقيقة ان ينزل عن التعينات حتى عن هذا التعين ولكنه غافل عنه. قلت: هل يتجاوز كل الأولياء عن تعين الأنبياء؟ قال: لو فرض ذلك ولكنهم لا يجدون ذوق الأنبياء عليهم الصلوة والسلام فالتأثير الواصل الى النبي صلى الله عليه وسلم³⁷⁷⁷ وان كان بواسطة هذه التعينات ولكنه يجد منه ذوقا لا يجده غيره من الأنبياء والأولياء صلوات الله عليهم أجمعين³⁷⁷⁸ قال: فان الأولياء محتاجون الى الأنبياء وهم لا يحتاجون اليهم ولكن شرفهم بالأمة من جهة تبليغ الأحكام اليهم. قال: وكذا المخلوق محتاج الى الخالق من غير عكس الا ان صفة الخالقية تقتضى المخلوق بهذا الاعتبار لهم قدم معنوى غير ان ظهورهم على وقف تعلق الارادة الحادث. قال: ان اللسان جارحة كسائر الجوارح فبأي وزن يتكلم هي دون غيرها لا يعرف ذلك السر من اشتغل ثلثين سنة في

³⁷⁷³ب - «قال سمعنا القرائات الثلث ولم يجد فيها الذوق الذى وجدناه في القرائات السبع فان القرآن وان كان فيه ثلث عشرة قراءة غير ان تسلى القلب وذوقه في السبع دون الباقي ولذلك يقال ان جاحد السبع كافر وجاحد الباقي اثم مبتدع.»

³⁷⁷⁴المحقق: «سلف»

³⁷⁷⁵س: «ع م»

³⁷⁷⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁷⁷⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁷⁷⁸ب: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

زماننا. فقلت: فكأنها وقعت مظهر الصفة التكلم كما ان اليد وقعت مظهر الصفة التكلم البطش وقد ورد انه ذو البطش الشديد وكذا الحال في السمع والبصر.

قال حضرة الشيخ: نعم، قد ورد في الحديث الشريف «لا يزال عبد يتقرب اليّ بالنوافل حتى احبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع»³⁷⁷⁹ في الحديث فمن لم يذق ذلك المعنى يتثبت الى زيل التأويل البعيد. قال: مثل بعضهم ان الممكنات كزبد البحر ولا شك انه ليس له وجود مستقل غير الماء الا باعتبار والممكن أيضا وجوده ليس من ذاته بل من الواجب ولا ريب انه اذا وصل يضمحل ويفنى. قال: لا يزال البارى عن الخالقية فاذا مات البعض يخلق بعضا آخر لا على طريق النتائج. قال: ان سور³⁷⁸⁰ اسرافيل عليه السلام³⁷⁸¹ كالصلاة للجمعة ففي عالم الآخرة لا ترقى الا لأهل السلوك. قال: ان العالم الآخرة واهلها وكذا التعينات التى فوق هذا التعين وان كانت سالمة عن الفناء الواقع في الدنيا ولكن فيها فناء آخر كما يشاهد اهل السلوك في حال الاستغراق وهو تحقيق معنى قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾³⁷⁸² وذكر ان تاج علي جلبى يرى كالنور وحكى انه على تاج المرحوم اشرف زاده قطعة من حرقة النبي صلى الله عليه وسلم³⁷⁸³ وكان تاجا لأبي يزيد بسطامى . قال ان بعض الاشياء تأثير ولذلك رأت عائشة رضى الله عنها مطرا عظيما يوضع ردائه عليه الصلاة والسلام³⁷⁸⁴ على رأسها. فقال: ³⁷⁸⁵يا عائشة انه كان في عالم الملكوت، فانما رأيتها يوضع ردائي على رأسك. قلت: ان قيام العالم على التأثير. قلت: كان يرى في الأوائل على وجه الاحاطة فالآن ارتفع ذلك³⁷⁸⁶ قال: الحمد لله. قلت: كان السير بالاحاطة سير بالصفات. قال: نعم، قال: فان المحيطية من الصفات. قال: الذوق بالسير في المظاهر ولكنه بعد الوصول الى المبدأ فبعد الوصول اليه. يظهر الكل ويحصل الاطلاع على أحوال الجنة والنار ويضمحل³⁷⁸⁷ الممكنات ولا يبقى الا الواجب. قال: الكلمات التى ذكرناها مطابقة للشريعة والطريقة وعين المعرفة والحقيقة³⁷⁸⁸ قال: ان عسكرنا قتلوا كثيرا من الروافض فجاوزوا نهرا عظيما فلا يصل بذلك كل فريق الى الآخر والآن يطلبون الصلح فلو انهم تركوا ضلالتهم لقبلنا الصلح ولكنهم لا يتركونه

³⁷⁷⁹صحيح البخاري، 1127 (6502)

³⁷⁸⁰: «صور»

³⁷⁸¹ب - «عليه السلام»

³⁷⁸²﴿وَلَا تَدْخُلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَّا إِلَهُ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[القصص، 88/28]

³⁷⁸³ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁷⁸⁴ب: «عليه والسلام»؛ س: «ع م»

³⁷⁸⁵ب: «قالت»

³⁷⁸⁶ب + «ذلك»

³⁷⁸⁷المحقق: «تضمحل»

³⁷⁸⁸ب ع - «قال: الكلمات التى ذكرناها مطابقة للشريعة والطريقة وعين المعرفة والحقيقة.»، صح في هامشهما.

ثم قرأ الفاتحة. ثم سأل عن غرة شهر رمضان. قال: الغد على حسابنا ولكن الخروج عن عهدة الصوم مشكل، فان الصوم في الحقيقة ان يضمحل الصائم نعم، ان الأمساك عن المفطرات صوم الطبيعة.

1 (غرة شهر رمضان المبارك لسنة 986) يوم الجمعة:

رأيت: انى قطعت التعينات مع رفيق فهرب له بغلة الى جبل. ثم غابت. قال حضرة الشيخ: كنت في تفكر احوال الطريق، فذهب عقلك الى جانب آخر، فهذاك الله تعالى الى صراط مستقيم ولم تتبع لا أصل له. قال: بعضهم يجمع تعينات كبيرة ثم ينفىها دفعة ثم يفعل كذلك حتى يصل الى ذات بسيط فهناك تغيب³⁷⁸⁹ التعينات. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: لا شبهة في رمضان اليوم وهو يوم مبارك وكانت الليلة ايضا مباركة وقد قطعت التعينات فيها.

بعد العصر سأل حضرة الشيخ عن الخطبة التي قرأها اليوم **محمد بيكم**. فقلت: قرأ خطبة البشارة بـرمضان الشريف. قال: لم يقع من³⁷⁹⁰ زمان كثير ان يكون غرة شهر رمضان يوم الجمعة. ثم ذكر فرضية صلوة الجمعة سنة التراويح للرجال والنساء. قال: انما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم³⁷⁹¹ ان يصلى التراويح مرتين³⁷⁹² ثم قال: ان مشاهدة الجمال في الجنة يكون يوم الجمعة وقت صلوتها. ثم قرأ الفاتحة. قال: في مزاجي ضعف من وقت صلوة الجمعة.

2 (رمضان 986) يوم السبت:

قلت: رأيت انى فتحت أبواب مثل أبواب المحلات. ويلقى لى انها مثال التعينات. قال حضرة الشيخ: انكشف لك بعض امور على وجه العلم لا على طريق الحال لأن أبواب المحلات ليست لك. قال: بعد الوصول الى الحقيقة لا يلتفت الى التعينات انها طريق لا مقصود³⁷⁹³ ثم قلت رأيت ان المرحوم سنان چلبى الذى كان مفتيا بالشام³⁷⁹⁴ أمر لطلبته ان يقرأ الدرس من معيده احمد وهم لا يرضون به. فقلت: ان الطلبة وان كانوا من مقوله ليس شئ ولكن المعيد اولى منهم. قال حضرة الشيخ: لاحظت أمورا فأعجبك البعض ولم يعجب الآخر. ثم قال: إن أنانيتهم أشد من أنانية الأعوام فهم في تلك الحالة لا يعرفون ما يجرى على سنتهم. قلت: هو حب حالى وذكرى خاطرتى بسبب ان بعض الطلبة وصى في العمارة ان لا يعطى الطعام غيره. قال حضرة الشيخ: كيف تأخذ وهو لا يقرأ منك. فافعل على ما جرى ولا تترك الذهاب الى ان يعطى المدرسة غيرك. قلت: الكل سهل

³⁷⁸⁹س: «يغيب»

³⁷⁹⁰ب: «في»

³⁷⁹¹س: ع م»

³⁷⁹²ب ع - «قال: انما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم ان يصلى التراويح مرتين»، صح في هامشهما.

³⁷⁹³ب ع - «قال بعد الوصول الى الحقيقة لا يلتفت الى التعينات انها طريق لا مقصود»، صح في هامشهما.

³⁷⁹⁴ب: «بالنظام»

وانما الإشكال في إصلاح الباطن. قال هو سهل على الله سبحانه³⁷⁹⁵ لو نويت على ذلك ثم قرأ الفاتحة سمعت في الطريق يقرأ صبي قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾³⁷⁹⁶ ثم لقيت صبيا آخر فسلم علي وهو يقرأ قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾³⁷⁹⁷ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾³⁷⁹⁸

بعد الظهر اشتكيت عن الوجود. قال حضرة الشيخ: اذا لم يكن لنا وجود حقيقي فيصلحه صاحب الوجود الحقيقي. ثم قال: في البلد طاعون وقد مات ابناء الأخوين والوباء من الزنا والبكاء على الميت وان لم يحسن في الشريعة ولكن له حسنا عند الحقيقة بنظير واعتبار وحسن ذلك لا يدرك بهذا العقل الجزئي. انه يحب الإعجاب والإعدام في هذا العالم فانه جامع الازداد.³⁷⁹⁹ قال: المولى اشرف زاده أفندي «بو عقل وفكريله اول جان بولنمز» الى قوله «كور ندم مالك نعمان كورنمز»³⁸⁰⁰ اللهم أن يجعل العزيمة الى الحقيقة³⁸⁰¹ ثم سأل عن سكننا فقلنا: في غاية الحسن. قال: هو مكان مطبوط. ثم سأل عن حضورنا الجماعة بجامع علي پاشا. وقال: انه كان مسجدا مشرفا الى خراب وقد اشتغلت فيه كثيرا وفيه أرواح المسلمين من الجن والإنس واما جماعة؛ ففيه أرواح الخبثين من الجن. قال: صرت انا سببا لكونه جامعا في زمن المرحوم عبد الباقي أفندي. وحكى وافقه الرخام وعوده الى مكانه بعد ان باعه لقبوليجه. ثم قال: ان المراد بالجماعة المسنون جماعة أولياء الله تعالى حتى ان واحدا منهم جامع مستقل وكان هنا رجل يقول: اذا لم يكن في قلبك جمعية فما تنفعك³⁸⁰² الجماعة.

3 (رمضان 986) يوم الأحد:

قلت رأيت اني متوجه مع جماعة الى جانب وهم المرحوم صافي چلبى وحامد چلبى ونحن نقرأ سورة الفتح فاشتغلنا جماعة فكانهم أخبر وابتهام المصلحة رجعا معهم³⁸⁰³ وخرجنا الى مكان رفيع ورأينا فضاء عظيما لا

³⁷⁹⁵ب: «تعالى»

³⁷⁹⁶﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [البقرة، 16/2]

³⁷⁹⁷﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلَ فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ عَدْلِ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق، 2/65]

³⁷⁹⁸﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق، 3/65] | ب ع - «سمعت في الطريق يقرأ صبي قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ ثم لقيت صبيا آخر فسلم علي وهو يقرأ قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾»، صح في هامش ع.

³⁷⁹⁹ب ع - «يحب الإعجاب والإعدام في هذا العالم فاه جامع الازداد.»، صح في هامشها.

³⁸⁰⁰س - «كورنمز»، صح في هامشه.

³⁸⁰¹ب ع - «اللهم أن يجعل العزيمة الى الحقيقة.»، صح في هامشها.

³⁸⁰²س: «فما ينفعك»

³⁸⁰³ب: «بهم»

نهاية له فانقسم الطريق يمينا ويسارا فذهب³⁸⁰⁴ جماعة الى اليسار ونحن ذهبنا الى اليمين. ثم ان أهل اليمين انقسم الى فرقتين فرقة نزلوا هنا وفرقة ذهبوا الى طريقهم وذهبت انا معهم. قال حضرة الشيخ: ان هؤلاء الجماعة لهم شغل في رمضان واما الجماعة الذى سلكوا الى اليمين ولم يقيموا أيضا. فهم أهل السلوك فلا إقامة لهم. قال: ولها تعبير آخر وهو ان فيها إشارة الى تمام السفر ولكن لم يصل الخبر الآن فانا نسمع ان بعض الحرامية الكفار الكرجى قطعوا الطريق أن أمير الأمراء بولاية اناطول انما أرسل لمحافظة الطريق. قال: في البلدة طاعون واعتقاد الناس انه³⁸⁰⁵ من قرأنة الأنعام وليس كذلك بل على وجه³⁸⁰⁶ الاتفاق. والمرحوم علي دده انتقل منه ولكن موت الحياة سهل عند الفقراء.³⁸⁰⁷

ثم قلت: رأيت انى في فضاء عظيم مع جماعة وهم نائمون وانا يقظان فانتبه المرحوم ممي جلبى وأقول: جاء اوان السفر. فان الوقت وقت التمجيد والسموات مصبحة الكواكب نيرة ومن الكواكب لفظة الجلال. قال حضرة الشيخ: هو من آثار التوحيد وأنواره ولا يحتاج الى التعبير، والتوحيد شئ عظيم ليس له عديل ولا نعرف قدره وأهل التوحيد أعظم من ثمانية عشر ألف عالم وهو مع ذلك لا يلتفت اليه.

ثم قلت: رأيت أن جماعة يريدون الحج ويتهيؤون له وانا مقيد بإرسالهم، فقال: لى شخص يعتقد أكثر الناس انك من الروافض. فقلت: هل الروافض شئ حتى يرغب فيه فقد أخطأ من كان على ذلك الاعتقاد وضلّ. قال حضرة الشيخ: بعض الناس يرونك في طريق المدرسة على هذا الشكل فينسبونك الى الضلال فانعكس اليك اعتقادهم هذا. قال: نسمع أن عادة قاضى العسكر ان يعطى المناصب التى قرب زمانه في شهر رمضان فلو أعطى مدرستك في رمضان لخلصت منها. قال: لو أرسلناك مع هذه الصورة الى الملازمة. قال: الأمر امركم. قال: نرجوا من فضله تعالى ان يظهر ما يظهر من عنده. ثم قرأ الفاتحة.

بعد العصر أرانى حضرة الشيخ قوله عليه الصلوة والسلام³⁸⁰⁸ لتهك العلم ابا الحسن حين³⁸⁰⁹ شرب شربة ثم أرى حال النعاس. ثم فكر قول الشيخ ابراهيم القرباني «كوكل أغلر دكل ايراد بو جان اكلر دكل صيرو مكر اول يار بي هنا سوزاه وفقانمدن بن أول صراف بي مثلم جواهر كنجنى بولدم حقيقت بحرنة طالدم الآن السون وكانمدن واخره بنم كيبي قمو عاشق اولندن يولونه صادق اكر زاهد اكر فاسق طويايدي بو لسانمدن» قال حضرة الشيخ: هذه كلمات حسنة غير انها لا انتظام لها بحسب المراتب، فالمصارع الأول أعنى قوله «كوكل أغلر الح يدل على انه في الوصلة المصارع الثانى اعنى قوله مكر أول يا ربى مهمة الى آخره يشعر الإثنية.

³⁸⁰⁴المحقق: «فذهب»

³⁸⁰⁵ب - «انه»

³⁸⁰⁶ع - «واعتماد الناس انه من قرأنة الأنعام وليس كذلك بل على وجه»، صح في هامشه.

³⁸⁰⁷ب - «والمرحوم على دده انتقل منه ولكن موت الحياة سهل عند الفقراء»

³⁸⁰⁸ب: «عليه السلام»؛ س: «ع م»

³⁸⁰⁹ب - «حين»

قال: انه من مربى الحاج ببرام وهو اشتغل بالتوحيد كثيرا فلم يفتح له الطريق اعواما. قال: يوما شيخه كما لكم اشهر من الشمس فعدم بفتح الباب لى ليس الا من قصورى فاذنوا الى حتى اذهب الى البوادي لياكلنى السباع النعاس. ثم قال: تلك الكلمات النعاس. ثم قرأ الفاتحة.

4 (رمضان 986) يوم الإثنين:

قلت: رأيت انى أكلت طعاما مع جماعة في باب المسجد. ثم عرضت تلك الرؤيا الى جنابكم. فقال: علي جلبى الاولى معرفة النقصان والاعتراف به، فقلت: اعترفنا كثيرا فلا يسمع كلامنا الا اذا جاء وقته. ثم في مجلس آخر أنشد على جلبى مصراعا وهو «دود أهيله ارتدم ياغمى فقلت: نار أهمله ياغمى اريدوب سينه مى آكا بر جراغ ائدم» ثم رأيت محبوبا ابن المير ولابنه كتاب كتبت منه بعض الفوايد، فرأيت نقش ختم ولم التفت اليه أولا. ثم رأيت فيه الجلالة، فنظرت فاذا فرغت انى أنظر اليه من العكس فقلبتة فهو ورق عظيم في أوله حروفه بالخط الربانى. ثم كتب فيه ابا مصطفى ورأيت فيه شجرة عظيمة اصلها في الفوق وروعها الى التحت وفيه اشكال كثيرة والمحبوب لا يرضى ان يدفع الي، فقلت انا آخذ نسخته فرضى. قال حضرة الشيخ: كنت في حال التوحيد فخطر ببالك رؤيا الجنة فقل لك انها موجودة في ملك وجودك فانظر اليها ولا حاجة الى ما في الخارج وأشجار الجنة اصولها الى الفوق لا كاشجار الدنيا فان ما في الدنيا أرى الظهور من الكثافة فاحتاج الى الماء والطين والهواء بخلاف أشجار الآخرة فانهم يأخذن الفيض من أصل الفيض فاشجارها وأوراقها لا تزال³⁸¹⁰ عن الطراوة وأشجارها لا تنفد أصلا. قال: سمعنا ابراهيم باشا غرس أشجارا في بيته على هذا الشكل فلم ينبت ولم يعرف ان حصولها بمجرد الماء والطين وان الدنيا مقر الفناء بخلاف عالم الآخرة. فان دوامه بتجلى البقاء ولذلك أهل الجنة والنار مخلدون لأنهما من اللطف والقهر فهما متساويان من غير زيادة ولا نقصان فالحمد سبحانه تعالى كامل في الجلال كما انه كامل في الجمال. قال: وهذا الوجه قرأته قوله تعالى ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾³⁸¹¹ حين شرحت ضرب البحر. قال: ونحن لا ننظر الى الجنة والنار بل نطلب التوحيد فيما بينهما وحصول الجنة مع التوحيد حسن ولكن لو خيّرنا بين الجنات الثمان والتوحيد فنحن نختار التوحيد لأن التوحيد مستلزم لها بدون العكس. قال: أليس هذا حسن قلت: الحسن في النهايته ولكن ليس لى شىء. قال: لا تحزن واشكر الله تعالى على حصول نعمة الجليلة فانه قال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾³⁸¹² فبعد ان وصل الواصل فشكره الفناء والمحو هنا. ثم قال: قالوا: لا بد لحصول الرزق في الدنيا من الكسب وكسب الطالب الشكر والنظر الشريف يدل على ذلك ايضا. ثم قال: ان الشجرة التى رأيتها شجرة التمر. قلت: نعم، قال: أكثر ما ترى هذه لأنها أنفع الأشجار ولا يضيع منها شىء كما ان الغنم في الحيوانات كذلك والإنسان أنفع المخلوقات وأشرفها اذ شرفه بالتوحيد وهو المظهر التام له. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: الإنسان اذا كان انسانا يكون نورا محضا من غير

³⁸¹⁰س: «يزال»

³⁸¹¹﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ﴾ [غافر، 3/40]

³⁸¹²﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم، 7/14]

اعتبار اليد والقدم فمقامه في الوصلة ليس الا قلت: انى يكون ذلك قال: يكون يوما ولا تعرف من أين كان ثم ذكر المدرسة قال: انت اليوم سالم فلو رفعتموها الى الغير لخلصت عن خاطرتها.

بعد الظهر قال حضرة الشيخ: قضاة القصابات هل تقدرّون على الدخول في طريق الموالى؟ قلت: نعم، بالدخول في التدريس. قال ان ابن مولى حلى صار قاضى مكة وأبوه أيضا يتوقع قضاء قسطنطينية أو بروسه. ثم قال: ³⁸¹³ان واحد من الطلبة رآه في الرؤيا جامعا حسنا فقيل ان تحته مملوء بالجنان فتعجب فارأها. قال حضرة الشيخ: يكون ذلك في طريق الخلوتية لأن أخلاق النفس تستتر ³⁸¹⁴ بخلاف طريق الفقراء فانها تطهر أخلاق النفس فيقمع القوة الغضبية اذ لولا ذلك لظهرت في القيمة فتجذب صاحبها الى الجانب الغالب فتحشر ما صورة ذلك فيدخل جهنم وكان مجاهدة السلف لذلك والكشف والكرامات لا يفيد شيئا الا يرى ان ابراهيم بن ادهم لما لطم بلطمة عند الشيخ الخرساني ظهر ³⁸¹⁵ قوة الغضبية بحيث يدعون دعاء باعثا لحياة المغضوب عليه ³⁸¹⁶ اذا لو كان قادرا لأهلك الاطم مع أنه كان قادرا على انواع الكرامات. وقد قال النبي: صلى الله عليه وسلم ³⁸¹⁷«الغضب يطفئ الإيمان» ³⁸¹⁸قال: ووجهه ان اعطاء حكمها ناش من عدم كونه قابلا بكون ذلك الشيء من الحقيقة اذ لو كان قابلا له لما أعطى حكمها وليس ذلك الا شرك. قال: رأيت رجلا اعرض عن بعض الفقراء بعد ان خدم له مدة، فسألت عن وجهه. فقال: رأيت ان فيه أمرا مخالفا للشرعية. فقلت: له لا يصدر عن الفقراء وانما المخالفة في نظرك ³⁸¹⁹واما الأنبياء عليهم الصلوة والسلام خصوصا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ³⁸²⁰ فكانوا قادرين على قمعها بحيث كان يظهر مكانها الحلم مع ان قوة الغضبية كانت قدر جميع العوالم وموسى عليه الصلوة ³⁸²¹ السلام ايضا مع كمال غضبه كان قادرا على قمعه. قال: ان اصلاح النفس لا يمكن الا بعناية الله تعالى ولذلك كان عليه الصلوة والسلام يقول «اللهم آت نفسي تقواها» ³⁸²²قال: وعدم الغضب أيضا نقصان لأنه يكون كالحجر وانما المقبول القدرة على قمعه مع وجوده ثم قرأ الفاتحة. وقال: انت اليوم سالم ثم قال: اشتغل بالتوحيد على الحكام حتى يرى ما يظهر.

³⁸¹³ب - «ثم قرأ»

³⁸¹⁴ب: «يستتر»

³⁸¹⁵المحقق: «ظهرت»

³⁸¹⁶ب س ع - «يدعون دعاء باعثا لحياة المغضوب عليه»، صح في هامشي س ع.

³⁸¹⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁸¹⁸بيحكي، شعب الإيمان، 531/10 (7941)

³⁸¹⁹ب ع - «. قال: رأيت رجلا اعرض عن بعض الفقراء بعد عن قدم له ثمرة، فسألت عن وجهه. فقال: رأيت ان فيه أمرا مخالفا للشرعية. فقلت: له لا يصدر عن الفقراء ما يخالف الشرعية وانما المخالف في نظرك»، صح في هامشهما.

³⁸²⁰ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁸²¹ب - «الصلوة»

³⁸²²صحيح المسلم، 1181 (6906)

قلت: رأيت انى في مقام رفيع وأهلى في فراش مستقلّ وهى تظهر المرض فاحسنت عليها تأثير البرودة فغطيتها بغطاء. ثم رأيت: ان بيدى ابريقا فامتلاء بماء من القدرة، فحكيت: لذلك لبكر خليفة. يقال: تحصل لك الدنيا فنذمت لحكايتى. قال حضرة الشيخ: كنت في خاطرة الدنيا كما قال القائل: ثم تركت تلك الخاطرة وخلصت عما تخافه فحصل الانكشاف وملاً قلبك بالمعرفة فالإبريق قلبك. قال: ما ذكرناه وعين القضية. قلت: نعم، فانه ورد على قلبي بعض الواردات من المعارف. ثم قال: خطر³⁸²³ ببالي خاطرة وهى ان تقول درسا لعلني جلبى من سورة الأنعام في الخميس والإثنين الى آخر شهر رمضان. قلت: أمركم مطاع. ثم قلت: رأيت اتى بقسطنطينية فصاحبت مع ابن شيخ بهاء الدين وأعطيته بطيخا ونحن على الإرتحال منها الى بيتنا. فقلت: لرفيقى اليوم ازور قسطنطينية فانى ما رأيتها من زمان. ثم قمت وأخذت معى دنانير خمسة اوستة جديدة خالصة الذهب ففسرت قسطنطينية.

قال حضرة الشيخ: تفكرت بعض المعارف المتعلقة بالحقيقة اذ سرت بلدة السلطان وهى القلب ما ذكرنا لك معنى درس الانعام فاطلعت على سر أمر المذكور. قال: التدريس لا يعطى الا من كان قادرا على الحديث والتفسير فاعطاه التدريس اذن لنقلهما في الظاهر واما في الباطن بحسب المراتب فتحتاج الى الاذن من المشايخ سأل عما وجد عندى من التفاسير. قلت: تفسير **القاضى البيضاوى**. قال: هو حسن فاذكر أولا من طريق العلماء. ثم من طريق الصلحاء فراع الجانبين واذكر ما خطر لك من الواردات. قلت: عجزى في الكمال وانما مرادى مجرد الامتثال بامر الله تعالى. قال: لا تعرف ذلك منى ولا منك بل من الله سبحانه فهو قادر على كل شئ. قال: بل اعتقادي على ان لك قدرة على تفسير القرآن بدون المطالعة من الكتب المدونة ولكن انظر اليها نظرا يسيرا لاجل رعايته جانب الألفاظ ثم قرأ الفاتحة³⁸²⁴.

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ عن حالى. ثم قال: قد كنا تركنا السؤال من زمان ولكن فعلناه بالاقتضاء. ثم قال: انت اليوم سالم قال: سلامة الفقراء قطع التعلقات اذ لا سلامة فوق ذلك على وجه تكون في العلايق ولا تكون هى فيه وكان الشيخ المغربى يقول³⁸²⁵ سيروا في الأسواق حتى يظهر³⁸²⁶ الأخلاق فيجتهدوا قال قائل: «تعلق قطع ايدن بنده كچوب بو جانله تندن تجلى كه كله آنده قمو ليلى نهار ايدم» قال: ليس هذا القول حال قائله فهو نهاية السلوك لمن كان له حال، فان بقطع التعلقات حتى عن جسمه وروحه يكون الليل نهارا اى الفرقة تتبدل وصلة. قيل: قد يصدر قول مع عدم كونه مطلوبا للقائل. وحكى ان المرحوم الخواجه حافظ لما قال: بيتنا عبر

³⁸²³المحقق: «خطرت»

³⁸²⁴ب - «ثم قرأ الفاتحة»

³⁸²⁵ب: «يقولوا»

³⁸²⁶المحقق: «تظهر»

عنه سبعون كاملا في مجلس شيخهم. فقال: شيخهم هو يحتمل ألف معنى. ثم سأل عن الخواجر حافظ فسكت، فقال قائل: لا يعرف معنى قوله.

قال حضرة الشيخ: اعتقادي انه انما قال: ذلك لإفناؤه عن الغرور من مثل ذلك المفخر. قال: وحقيقة الفناء انما يحصل بمعرفة انه من اين جاء: قلت: نعم، ينقطع الفرق هناك. قال: ان السلطان عصره اعجبه بعض أبياته. فأرسل اليه الجوانز ودعاه وكان في الطريق بحر، فلما وصل اليه ورأى السفينة رجع ولم يدخل فيها. قال: ومن مقالاته يحي «سجاده رنكين كن كرت پير مغان كويد» قال حضرة الشيخ: والمراد بالخمير العشق وبالسجادة الوجود وبقوله پير معان السالك من أهل الفناء، فالوجود سجادة السالك. قال: سئل عن بعض الأبدال على أي شيء تصلى بمعنى على أي شيء تبني صلوتك على وجه الامتحان. قال: اصلى على حصير ان وجدته والا فاصلى على التراب. قال: كان سجادة النبي حصيرا فكان يصلى عليها في الليل ويجعل سره في النهار. فانظر الى فنائه في المظاهر ايضا مع سلطنته. قال: مات واحد من أصحاب الصفة فوجد عنده درهم. فقال عليه السلام: أنه واحد من آلات كي جهنم. قال: يوجد عند أمثالنا مئة ولكنهم أهل السلوك فلو وجد عندهم يكون سدا لطريقهم. قال: قال عليه الصلوة والسلام: «وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر»³⁸²⁷ فان سائر الذنوب يزول بالاستغفار واما الوجود فلا يزول الا بفنائه فهو مجاب غير أنه لو لم يكن هذا الوجود ولما عرف فهذا الوجود لم يكن الا لأجل المعرفة. قال الله تعالى: «كنت كنزا مخفيا فأحببت ان أعرف فخلقت الخلق لأعرف»³⁸²⁸ او لا بد للمعرفة في مظهر. قال قبل هذا الوجود عارية وليس كذلك بل هو على الحقيقة من قديم لكنه يعدم ثم يوجد بعينه على ما ذكره جماعتنا أهل السنة من إعادة المعدم لعينه والواجب تعالى منزله عن العدم الفناء وأما وجود الممكن يفني بتميز الواجب عن الممكن.³⁸²⁹ ثم قرأ الفاتحة. وقال: اشتغل بالتوحيد بحيث لا تضعيف نفسا.

قال حضرة الشيخ: «در چشم ما غبار هست توتیاکنی ای خاکپا یرا بنظر کیمیاکنی» هذا البيت طلع على قلبي وقت التمجيد « فالمراد بغبار الطريق اللطافة الحاصلة من السلوك وهي في مرتبة الطبيعة بالرياضة على الشريعة وفي مرتبة النفس بالمجاهدة على الطريقة وهذا الصراع إشارة الى مقام الرؤية على وجه التضرع كما في قوله تعالى ﴿رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾³⁸³⁰ والمعنى قلوبنا وأعطانا لطافة حتى يستعد ابصارنا لرؤيتك، والمراد

³⁸²⁷ تفسير ابن العربي، 116/1؛ بحر المديد، 158/1.

³⁸²⁸ كشف الخفي، 132/2.

³⁸²⁹ ب ع - «قال قيل هذا الوجود عارية وليس كذلك بل هو على الحقيقة من قديم لكنه يعدم ثم يوجد بعينه على ما ذكره جماعتنا أهل السنة من إعادة المعدم لعينه والواجب تعالى منزله عن العدم الفناء وأما وجود الممكن يفني بتميز الواجب عن الممكن.»، صح في هامشهما.

³⁸³⁰ ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ۚ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ۚ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ۚ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾ [الأعراف،

بالتراب في قوله خاكباير الفناء وبالنظر التجلى كما في قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ۚ ۝ وَالْمَعْنَى أَرَفَعَ هَذَا الْمُنْتَزِلَ إِلَى حَفِيزِ الْفَنَاءِ أَوْصَلَهُ إِلَى رُوحِ الْبَقَاءِ وَهَذَا الْمَصَارِعُ إِشَارَةٌ إِلَى مَقَامِ الْوَصْلَةِ، وَالْمَصَارِعُ إِشَارَةٌ إِلَى الْكَمَالِ فِي الْمَلِكِ وَالْمَصَارِعُ الثَّانِي إِلَى الْكَمَالِ فِي الْمَلَكُوتِ وَلِهَذَا الْبَيْتُ³⁸³¹ تَحْمِلُ لِمَعَانٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ وَلَكِنْ خِلَاصَةُ الْكَلَامِ أَنَّ فِي الْمَصَارِعِ أَنَّ فِي الْمَصَارِعِ الْأَوَّلِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَقَامِ الَّذِي³⁸³² يُعْبَرُ عَنْهُ السَّالِكُونَ بِالسَّيْرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفِي الْمَصَارِعِ الثَّانِي إِشَارَةٌ إِلَى الْمَقَامِ الَّذِي عُبِّرَ عَنْهُ الْوَاصِلُونَ بِالسَّيْرِ فِي اللَّهِ وَالسَّيْرِ عَنْ اللَّهِ فَإِنَّ حَالَ الْكِيمِيَاءِ إِصْلَاحَ النَّاقِصِ وَإِصْلَاحَهُ إِلَى الْكَمَالِ وَلَا يَخْفَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَوْجَدُ إِلَّا فِي الْمُرْشِدِ الْكَامِلِ وَلِتَكْتَفِ بِهَذَا الْقَدْرِ مِنْ مَعْظَمِ الْبَحْرِ وَلِنُطَقِ الصَّبَاحَ فَقَدْ طَلَعَ الصَّبَاحُ³⁸³³

6 (رمضان 986) يوم الأربعاء:

قلت: رأيت انى جئت الى جنابكم الكريم، فبعد الخروج من عندكم كنت انتزل في الطريق. قال حضرة الشيخ: سمعت عنى كلمات، فحصل لك ذوق ولكن انتقلت الى اسلوب. ثم قال: قل: اليوم درسا من سورة الأنعام من أولها الى قوله ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾³⁸³⁴ فقلت: أمركم مطاع ولكنى لست بشيئ حتى ان حال هذه في الترقى³⁸³⁵ والتنزل بالنسبة الى الأولى. قال: بالتبسم هو ايضا طريق. قلت: ان نفسي تفسر بمثل ذلك. قال: كيف تعبر وقد رأيتها في التنزل. قلت: الباعث لذلك التنزل غرورها. قال: لما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم³⁸³⁶ إحصاء الأسماء الحسنى. قال: ابو بكر رضى الله تعالى عنه³⁸³⁷ هل واحد منها يوجد³⁸³⁸ في يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام: ³⁸³⁹الكل موجود فيك يا ابا بكر.

قال حضرة الشيخ: كان سؤال ابو بكر رضى الله تعالى عنه³⁸⁴⁰ على وجه الحضم وجواب النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁴¹ على وجه التحقيق. ثم قال: جميع الأسماء الحسنى موجود في الإنسان بخلاف الملك فان ما يوجد في بعضهم اثنان وفي بعضهم ثلاثة. ثم قال: حمد العوام رعاية الشريعة وحمد الخواص رعايته الطريقة وحمد

³⁸³¹ب + «الذي»

³⁸³²ب + «الذى»

³⁸³³ع - «ورجتم ماغيار هست توتياكنى اى خاكباير ابنظر كيماكنى» هذا البيت طلع على قلبى وقت التمجيد.....بهذا القدر

من معظم البحر ولنطق الصباح فقد طلع الصباح.»، صح في هامشه.

³⁸³⁴﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ۚ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام، 1/6]

³⁸³⁵ب: «التدنى»

³⁸³⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

³⁸³⁷ب س: «رضى»

³⁸³⁸ب: «توجد»

³⁸³⁹ب: «صلعم»

³⁸⁴⁰ب: «رضى»؛ س: «رضى الله عنه»

³⁸⁴¹س: «ع م»

أخص الخواص رعاية المعرفة واما ما فوق ذلك فليس له اسم مخصوص وبعبارة اخرى حمد العوام على وجه الإيمان وحمد الخواص على وجه الإتيان وحمد أخص الخواص على التحقيقة وبعبارة اخرى حمد العوام على وجه الإيمان وحمد الخواص على وجه الإيقان وحمد أخص الخواص على الحقيقة³⁸⁴² وبعبارة أخرى حمد العوام³⁸⁴³ كونهم صادقين في الشريعة وحمد الخواص صدقهم في الطريقة وحمد أخص الخواص في صدقهم في المعرفة. ثم قال: الكمال في الحمد ان يضمحلّ الحامد ويفنى ويبقى المحمود فقد ثم قرأ الفاتحة.

ثم قلت: هل تقرأ تفسير القاضي بل القرآن العظيم فخل القاضي وكن مفتيا بعد الظهر. قلت: رأيت اني جالس مع المرحوم³⁸⁴⁴ استادى في مكان، فذهب هو وبقيت انا. قال حضرة الشيخ: هي اشارة الى طول حياتك. قال: ان الخلوتية يغمضون اعينهم غمض حضرة الشيخ عينه وغطاها بيده المباركة. ثم فتحها³⁸⁴⁵ فكل ما يتمثل لهم من صورة الإنسان وسائر الحيوان³⁸⁴⁶ فهو حالهم فكل طائفة سلخوا طريقا لأن يجدوا الحقيقة فوجد من وجد. قال كنا نسمع لعبا يقولون وجد الفلان من وجد. ثم قال: عن قراءة الدرس فقلت: نعم، قال: المراد بالظلمات لقوله تعالى ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾³⁸⁴⁷ التنزلات وبالنور الحقيقة. قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾³⁸⁴⁸ قلت: قد خطر ببالي بهذا المراد ولذلك عبر عنه بصيغة المفرد بخلاف الظلمات الا ان الجمل كيف يكون حينئذ. قال: انه بالنظر الى الأنوار التي في التنزلات والمعنى الذي ذكرته عند أهل السلوك. قال: مادام لم يشاهد تلك الحالة لا يقبل العقل هذا المعنى والعقل خاصر عن دركه وطريقة التوحيد فان بالتوحيد يغيب³⁸⁴⁹ الممكنات عن النظر ولا يرى غير الحقيقة نعم، يرى³⁸⁵⁰ الممكنات ايضا بنظر آخر تمنع بينهما قلت: نعم، ولكني لم أجد تأثير تلك الرؤية في ملك وجودي اذ لم أتخلص عن البشرية. قال: لا يكمل الايمان بدون تلك الرؤية ولا شك ان كمال الايمان ليس بقليل ثم قرأ الفاتحة.

7 (رمضان 986) يوم الخميس:

³⁸⁴² ب - «وبعبارة اخرى حمد العوام على وجه الإيمان وحمد الخواص على وجه الإيقان وحمد أخص الخواص على الحقيقة»،

صح في هامشه.

³⁸⁴³ ب - «وبعبارة أخرى حمد العوام»

³⁸⁴⁴ ب - «المرحوم»

³⁸⁴⁵ ب - «غمض حضرة الشيخ عينه وغطاها بيده المباركة ثم فتحها»

³⁸⁴⁶ س - «حيوان»، صح في هامشه؛ ب: «حيوانات»

³⁸⁴⁷ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام، 1/6]

³⁸⁴⁸ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ تَنُورُ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور، 35/24]

³⁸⁴⁹ المحقق: «تغيب»

³⁸⁵⁰ المحقق: «ترى»

قلت رأيت في الأوائل ارى وجودا لطيفا يضمحل فيه المظاهر فالليلة قد اضمحل المظاهر ولكن لم ار ذلك الوجود. قال حضرة الشيخ الذي رأيت سابقا اوفق للشرعية. ثم قال: ان بالدرس وقع لك تنزل في مرتبتك اذ تنزلت من المعنى الى اللطف فلذلك رأيت ما رأيت على الأسلوب المذكور فقل: الدرس الى ثلاثة مرات. ثم أفرغ. ثم قلت: رأيت نارا ثم أطفيناها. قال: وقع³⁸⁵¹ حرارة في قلبك. ثم اندفعت ثم قلت: رأيت الى بعد المصاحبة مع سليمان كتحدا قلبت وان لم نتكلم معك ما يخالف الشريعة ولكنه أخرجني عن حالى فعلاجه ان أضرب رأس النفس بمطرقة التوحيد. ثم وجدت سكيننا له قبضة بيضاء وكان سليمان المذكور.

قال حضرة الشيخ: هي عين ما ذكرناه من التعبير وقد رأيت تنزلك. ثم طلب منه تعويد المجنون. قال حضرة الشيخ: ان نساء البلدة يمكن³⁸⁵² الفتيان ويطعمن بعض ما يزيل العقل والسمن المعبر عنه برد عن ساهه خصوصا سمن البقر من انفع الاشياء لمثله حتى لو شرب خمسين درهما منه يخلص بعناية الله تعالى وينفى ان يكون عداوة كثيرة السمن، وقد وقع في محلّتنا لفتى فعجزوا عن العلاج فذكرت انا ذلك فلما عملوه خلص. قال: هو دواء الاثنين وسبعين داء. ثم قلت: رأيت الليلة اهل البرزخ فحصل في الابداء نوع وحشة. ثم ارتفعت وقلت: لهم الإنسان أشرف المخلوقات ولا يكون³⁸⁵³ له السماوات السبع حائلة فخرجت: فجاوزت عن السماوات بالطيران وقعت الاشقياء منهم وتابعنى الباقي من صلحائهم، فحصل بيننا انس عظيم.

قال حضرة الشيخ: هو برزخ في ملك وجودك لا البرزخ الخارجى في وجودك ثلاثة برازخ احدها بين الطبيعة والنفس والروح والثالث بين الروح والسر فلا تلتفت اليها وجاوز بالتوحيد فان التعيين اشرف و أعلى من البرزخ، فاذا كمل التعيين فالبرزخ يتبعه بالضرورة ثم قال: لو كان لك صاحب كمال؛ لأوصلك بالطيران. قلت: العناية والاحسان من جنابكم. قال: العناية من الله سبحانه وتعالى ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: درس اليوم أعنى قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّىٰ عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ [الأنعام، 2/6] لو ذكر الى يوم القيمة لما تم ولكن من شاهد ذلك من الخارج والتعين؛ لما يحتاج الى اللفظة وذلك شاهد.

بعد الظهر قال حضرة الشيخ: اذا لم يكن لك في العالم فكلم ما خطر ببالك حتى تعلم انها من اى قسم من الخواطر فالخاطر الرحمانى لا يتخلف أصلا والخاطر الملكى يثاب صاحبه بالعمل به ويحرم عن الثواب بتركه والنفسانى ان وافق الطريقة تقبله كالذى فعله الأنبياء والأولياء صلوات الله عليهم أجمعين.³⁸⁵⁴ والا نتركه قلت: قرأ واحدا من الجامع قوله تعالى ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ

³⁸⁵¹المحقق: «وقعت»

³⁸⁵²ب: «يمكرون»

³⁸⁵³المحقق: «تكون»

³⁸⁵⁴ب س: «صلوات الله تعالى عليهم لأجمعين»

بَاشِرُوهُنَّ³⁸⁵⁵ فخطر ببالي ان سبب نزوله كان عمر رضى الله عنه وقد رأيته في الليلة السابقة في مجلس فقام وتكلم كلمات متعلقة بالطريق فعرض لى بكاء عظيم فتوجهت الى البيت وفي الطريق الطين من الذوبان الثلج قال: تعبيرها ان من كان في شريعة قوة يعطيه الله تعالى معرفة في مرتبة الطبيعة فيسر بها وأما في مرتبة المعرفة فلا كلام في حصولها. قلت: قد دقت ذلك اليوم. قال: ان من خالف النفس الطبيعة فالله تعالى يؤيده ويكون معه، فيحصل له سرور عظيم. فالمراقبة التردد لحال النظر والمحافظة عن حيل النفس وتلبيسها وأقلها الغرور بفعل حسن والافتخار بالقدرة على التصرفات في العالم ولكن ذلك مكر من الله تعالى. فانه خير الماكرين فينبغي ان ينتبه السالك ويحترز عن مثل ذلك قبل الوقوع والّا فلا قائدة بعد خراب البصرة. وحكى قتل بعض حرامية ابن بعض الأحياء في الطريق بعد التنبيه. ولكن موته في مثل هذه الاشهر سعادة فان من مات فيها والترقي والتدني³⁸⁵⁶ على الوقوف والانتظار الى العيد بدون تعذيب والتنعيم والانتظار وان كان أشد من الموت غير ان يتقى لحصول المطلوب ولو بعد زمان يفرح به ويتسلى الا يرى ان المريض اذا حصل له العلم بعد موته هان عليه الم المرض ولو كان شديدا وأما من علم موته فهو يتألم مع قلة ألمه.³⁸⁵⁷

قال حضرة الشيخ: فلو انه تنبه وتأخر أياما يحتمل ان يتخلص، فان الله تعالى قادر على تبديل المقدره يحموها الله ما يشاء ويثبت. وحكى: ان الوزير نبه لمتولى السيد البحارى حين شهد بعض المرتزقة لاستقامته. فقال: احترز منه، فانه يشهد على فسادك أيضا. ثم انه خرج مديونا للوقف تسعين³⁸⁵⁸ ألف درهم ثم قرأ الفاتحة. ثم عرضت على جنابه الكريم امر الطعام. فقلت: لما أكلت أوزا ليلة الأربعاء صار في خاطرة فلم أتخلص الا بالمجيئ الى مجلسكم الشريف. قال: انى لا أحب الاوز ولا أحب أيضا أكل حيوان ربى في البيت وان كان مشروعا ولكنه يشبه لما فعله أكلة الإنسان حيث يربون ويسمونهم ثم يأكلونه. قلت: عبدكم الفقير ايضا لا أحب أكل ما يربى في البيت بحسب خلقتى. ثم قال: ان في نقصان الإنسان بحسب احتياجه الى الأكل والشرب حكمة اذ لولا ذلك الاحتياج لما وجد الفرق بين الجنة والدنيا ولما نبت³⁸⁵⁹ النباتات اذ احتياجه الى الغذاء يجذبه على الأرض. ثم

³⁸⁵⁵ ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة، 187/2]

³⁸⁵⁶ س- «والتراقي والتدني»، صح في هامشه.

³⁸⁵⁷ ب ع - «قال: ولكن موته في مثل هذه الاشهر سعادة فان من مات فيها على وقوف والانتظار الى العيد بدون تعذيب والتنعيم والانتظار وان كان أشد من الموت غير ان يتقى لحصول المطلوب ولو بعد زمان يفرح به ويتسلى الا يرى ان المريض اذا حصل له العلم بعد موته هان عليه الم المرض ولو كان شديدا او اما من علم موته فهو يتألم مع قلة ألمه»، صح في هامش ع.

³⁸⁵⁸ ب: «سبعين»

³⁸⁵⁹ المحقق: «نبئت»

قال: لا نأكل حلوى السوق لأنها غير طاهرة ولا تأكل لحم الإوز لأنه قد صار خاطرة لك مرة الى ان يؤذن لاكله وكل ما عداهما مما أحل الله تعالى.

8 (رمضان 986) يوم الجمعة:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. قلت: رأيت دخلت بيت الثياب للحمام ثم خرجت للتبول. قال حضرة الشيخ: خطر³⁸⁶⁰ ببالك المرافقة فتفكرت مؤنة الاغتال، ففرغت. قال: لو ذكرت تلك الخاطرة مكان الرؤيا؛ لجاز. قلت: يخطر³⁸⁶¹ ببالي امور كثيرة فكيف أذكرها؟ قال: ذكر الكل ليس بالازم وانما يذكر³⁸⁶² ما يشوشك ولا يزول عن قلبك والا فالقلب كالريش في مفارة في يوم شديد الريح يميل الى كل جانب، فلم يصل الى مقام يحصل فيه الثبات والاستقرار بعناية الله سبحانه³⁸⁶³.

ثم قلت: رأيت اني دخلت بعض بيوت ثم خرجت وقلت: البيوت المذكورة لا تنح عن الحسن ولكنها ليست في محلها من جهته حسن الهوى ثم شربت مسهلًا في ساحل بحر عظيم وضع عليه ما يوضع على السطوح من الآخر ثم جئت الى جامع انتم فيه خطيب والناس في صلوة العصر وقد صلوا الجمعة وهنا أيضا بحر عظيم فرأيت هنا علي جلبى. قال: انا لم أدرك صلوة الجمعة أيضا ثم أخذنى الى حمام لصاحب الجامع غير معمول، فدخلنا معه خلوات فانتبهنا الى خلوة. فقال: وهو بقيت انا واردت ان أخرج منها في جانب من خارجها جنيئة.

قال حضرة الشيخ: اما أولها فقد لاحظت بعض المعانى والأحوال اعلى واحسن مما لاحظته السلف واما الحمام فهو صورة الفناء بالاغتسال عن جنابة الوجود والإنسانية وعلي جلبى روحك والروح وانلم يكن معدوما ولكن وجوده يعدم وأعلى الطهارات الخلاص عن جنابة الوجود الانانية ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: صل الجمعة في جامع الحصار وليكن هو حصنا حصينا لك. قرأ الخطيب اليوم الخطبة البائية ومن حملتها قوله الذى وعد للعاشقين والعارفين رؤية جماله بلا حجاب وفي الصلوة قرأ قصة ذكرياء ومريم صلى الله عليه³⁸⁶⁴ ورضى الله تعالى عنها³⁸⁶⁵.

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ: عن حاله. فقلت: لى تمثل لى شكل محبوب. قال: هو شكل روحك ثم قلت: ورد على لسانى كلام وهو الحج اقرار وتصديق. قال حضرة الشيخ: ذلك حج معنوى فكما ان للحج الصورى شرائط

³⁸⁶⁰المحقق: «خطرت»

³⁸⁶¹المحقق: «تخطر»

³⁸⁶²المحقق: «تذكر»

³⁸⁶³ب: «تعالى»

³⁸⁶⁴ب: «صلى الله تعالى عليه»

³⁸⁶⁵ب ع - «قرأ الخطيب اليوم الخطبة البائية ومن حملتها قوله الذى وعد للعاشقين والعارفين ورؤية جماله بلا حجاب وفي الصلوة قرأ قصة ذكرياء ومريم صلى الله عليه ورضى الله تعالى عنها.»، صح في هامشهما.

كالاكتئاب عن الحرام والاحترار عن ترك الصلوة وعن انحراف القلب حتى لو وقع؛ يجب³⁸⁶⁶ المجاهدة فكذا للحج المعنوى بل ذلك اشد ثم قال: جاء واحد الجاوشية وذكر ان كدخدا الوزير حافظ الكلام الله. وحكى قتل رئيس جاوشية بأدرنه قال أعطى لأمير الكرد ومنصب فلم يقبل فارسله الوزير ليتخوفه حتى يقبل خقتله ابن اخته ثم قتلوا تلك الطائفة قال ترتيبهم على الحكمة وكان سيد البخارى يقول: لمريده كلهم واقع في محله لكن أقصد ان لا تكون عنهم. قلت: خطر اليوم ببالي وجه في حبس النفس في طريق السيد البخارى، فان النفس تأتبر الحقيقة في الروح في الحيوانى ترقيا وتنزلا ولذلك كان ممد الحيوية ويفرح الذات.

قال حضرة الشيخ: مرادهم بذلك نفي الخواطر حتى يصلوا بذلك النفي الى مرادهم فيه جميع الأمور. قال: قد وصل اليه تأثير من أسم الحيّ فهو دايماً الإنسان الى ان يحتلّ المزاج الإنسانى بأمر الله تعالى، فاذا وقع ذلك يموت بخلاف الروح الإنسانفانه لا يموت ولا يفنى والروح الحيوانى ظل له ثم قلت: ان القرآن مع سبع مراتب كالوجود الإنسانى على ما يدل عليه قوله عليه الصلوة والسلام³⁸⁶⁷ «ان للقرآن ظهراً وبطناً وبطن بطن الى سبعة أبطن فلفظه بمرتبة الطبيعة من الانسان»³⁸⁶⁸ وقلت: قلتم: ان اللفظ أيضاً من الحقيقة. قال ان ما ورد لفظه ومعناه في مرتبة حقيقته عليه الصلوة والسلام فهو قرآن وما ورد لفظه دون معناه في مرتبة ملكية فهو حديث قدسي وما ورد لفظه ومعناه في بشرية وهو حديث نبوى وقد يكون زمان لا يوجد فيه النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁶⁹ كما قال: «لى مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»³⁸⁷⁰ قلت: اذا لم يوجد النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁷¹ فكيف يوجد اللفظ؟ قال: لهذا المقام لفظ³⁸⁷² مناسب له وهذا اللفظ تنزل ذلك. قال حضرة شيخ: انت الوم قادر على المصاحبة مع من كان أهلاً³⁸⁷³ ثم قلت: انكشف لى اليوم معنى قوله تعالى ﴿مَنْ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾³⁸⁷⁴ وكان فتح الباب في قولكم يرتفع الضعف الحاصل من الوقاع بسبب الاغتسال. قال: حياة الأشياء من الماء، وأما الماء؛ فمن حتى لا يموت ابداً. قال: هؤلاء لا يعرف الا بالذوق ولاجل ذلك الذوق واختاروا الموت ولم يرجعوا وحكى: قصة المنصور ومكالمته مع المؤذن. قال: لقوله ذاب الحديد ولم أذباناً بالنظر الى المؤذن. قد أشار الى حقيقة الحال. فلم يفهموا قلت: كان نظره الى المؤذن بهذا الوجه لبقاء شئى في وجوده. قال:

³⁸⁶⁶المحقق: «تجب»

³⁸⁶⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁸⁶⁸صحيح ابن هبان، 276/1 (75)؛ سنن ابن ماجه، 146/1.

³⁸⁶⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁸⁷⁰كشف الخفى، 173 (2159)

³⁸⁷¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁸⁷²س: «مغط»

³⁸⁷³ب ع - «قال حضرة شيخ انت الوم قادر على المصاحبة مع من كان أهلاً»، صح في هامشه.

³⁸⁷⁴﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء 30/21]

عجبة فالعوالم الثمانية عشر شئى يسير في قلبه³⁸⁷⁵ قال: يقال: ³⁸⁷⁶ انه صاحب حاللا صاحب مقام كأبى يزيد البسطامى فانه لكونه صاحب مقام جرح الضارب في محل ضربه ولكن الكمال ان لا يتضرر منه احد ولكون ذلك في حال السكر³⁸⁷⁷. قال: المولى كفت مستانه عبثافان ذو فنون لا اله إلا أنا لم³⁸⁷⁸ فَأَعْبُدُونَاذ لو لم يكن كذلك لما قال: ذلك فحمله بعض الصلحاء على التلاوة³⁸⁷⁹ ولم يحمل آخرون فعمدوا لقتله للخلاص عن يده، فلم يقدروا. قال: قال: ابو يزيد البسطامى جميع القرآن الذى نزل على النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁸⁰ في ثلاثة وعشرين سنة نزل على بحسب المعنى. وقال الشيخ الاكبر: كنا حروفا عاليات لم يقل. قال عليّ كرم الله وجهه: «العلم نقطة كثرها الجاهلون»³⁸⁸¹ وجميع العلوم في نقطة بسم الله وانما النقطة التى تحت الباء يعنى انا مستور تحت ثج التنزل. ثم قال: ان لعلى جلبى فهم وقوف بنظم القرآن ايضا. قال: كيف نعرف معنى قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾³⁸⁸² قلت: أنتم أعلم قال: ان الله تعالى لما أراد خلق آدم عليه الصلوة والسلام³⁸⁸³ أمر جبريل بأن يأخذ قبضة من الأرض من نوع خالي الأرض وقالت أخاف أن يعصى آدم ربه فاستحيي انا فأقسمته باسم الله تعالى فلم يأخذ جبرئيل تعظيما لاسم الله تعالى. فجاء الى مقامه المعين للعرض وان كان الله حاضرا في كل مكان منزلها عن المكان والزمان ولكن له مكانا معيننا للعرض لا يقدر من غير ذلك المقام، فانه ليس كالإنسان فعرض القصة فتقبل الله عذره ثم أرسل عزرائيل عليه السلام فأخذ ذلك ولم يلتفت الى قول الأرض امتثالا لأمر الله تعالى. قال حضرة الشيخ: مثال ذلك في الوجود الانساني في الحالة التى يعرض للنساء بعد وقوع النبي في رحمها التى يعبر عنها باش برمك فالدنيا أيضا عجوز قد حبلت سبع مرات فلما وضعت حملها الأول من الجان وغيرها وحبلت في المرة السابعة للإنسان اشتهيت الحبلى فلم يحصل ذلك من اللطف لجبريل وحصل بالقهر كعزرائيل. قلت: ذلك يقتضى ان يكون ما اشتهيته من خارج هذا التعين. قال: نعم، فان فوقها عوالم كثيرة كبيرة ونحن الآن في رحمها فكل من مات منا فقد ولد فبعد ان وضعت جميع من في بطنها تموت هي وتقوم الساعة ثم قلت: جميع السماوات والارضين تعين واحد او كل واحد منها تعين على حدة قال: بل الكل تعين واحد الا انه على سبع مراتب كالوجد الإنساني فالسماوات ما فوق السترة ذو الأرضون تحتها. قلت: أفلا يكون اثني عشرة قال لا، بل الكل واحد غير ان الاختلاف بحسب الاختلاف حكم الفوق والتحت. قال:

³⁸⁷⁵ ب ع - «قال: عجبة فالعوالم الثمانية عشر شئى يسير في قلبه»، صح في هامشهما.

³⁸⁷⁶ ب: «تعالى»

³⁸⁷⁷ ب: «السلوك»

³⁸⁷⁸ ب س: «ها»

³⁸⁷⁹ ب: «العلادة»

³⁸⁸⁰ ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁸⁸¹ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ [الأنعام، 2/6]

³⁸⁸² ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ [الأنعام، 2/6]

³⁸⁸³ س: «ع م»

الذي رآه الآن شكل بطنه وليس ظاهر على هذا الشكل. قلت: كان ظاهره على شكل الإنسان. قال: لا، بل فرقه من شكل الإنسان كفرق شكل الألف من الباء حتى انه لو كان على شكل الإنسان فتم الأمر فيه ولا يكون الإنسان الا على أشكال الحيوانات. ثم قال: ان الحيوانات وان كانت على اشكال كثيرة اللون اصولها بحسب النوع ثمانية عشر وانما الكثرة نشأت من ازدواج نوع بنوع آخر وكذا اصول العوالم ثمانية عشر والبواقي فروعها ثم قرأ الفاتحة.

9 (رمضان 986) يوم السبت:

سأل حضرة الشيخ عن حالي. فقلت: خطر ببالي ان الحقيقة منتزعة عن الصور وان العوالم الثمانية عشر مظاهر لا كمظهرية الإنسان، فان الإنسان مظهر تام للحقيقة ونسخة جامعة وان أنواع الحيوانات الثمانية عشر مثال التعينات الفوقية ولا شئ في التعينات على شكل الإنسان. قال حضرة الشيخ: نعم، حتى انه لو كان منها شئ كالإنسان لأعيد يوم الحشر كإعادة الإنسان مع انه لا يعاد غيره ففي عالم الآخرة لا يبقى من العوالم غير الجنات والنار فعالم الآخرة وراء جميع العالم والجنة أيضا. تعدم ونفنى لحظة اما شاهدت في ملك وجودك؟ فان الله تعالى قادر على ان يعدمك وبوجدك في قدر طرفة العين التعبير الأحسن عن ذلك ان الذات الجلية منتصفه بالقائمة والالوهية والربوبية.³⁸⁸⁴ قال: ان اعتبار المراتب المعنوية وان أمكن في عالم الحقيقة ولكن التوحيد الحقيقي الذي سلك في تلك الطريق الانبياء والاولياء صلوات الله عليهم أجمعين.³⁸⁸⁵ ان لا يتصور مثله فان الكمال في التوحيد حتى بعضهم يقولون التوحيد غير عالم الحقيقي. قال: ذلك من آثار التوحيد، فاشكر الله تعالى فلو اشتغلت التوحيد يظهر الكل لك وان لم تطلب انت مراتب التوحيد كثيرة وان كان الإسلام يصدق على الكل ولكن الإسلام من السلامة فالسلامة التامة الخلاص عن الكل، فارجوا الله تعالى ان لا يمينك قبل الكمال، فانه حيف قال: كان شخص في زي الكفار يحضر مجلس الشيخ ابي يزيد البسطامي وكان الشيخ يلتفت اليه. فقال: له الطلبة يوما انت تحب الشيخ فلم لم تسلم؟ قال: انا لا أقنع بمنزلة ايمانكم واما ايمان ابي يزيد فالآن لا أقدر على تلك المرتبة فاجتهدوا الى ان اصل الى تلك المرتبة. قال: أسلم شخص على يدي ولقنته التوحيد فاستحييت أنا من حالي عنده. ثم غاب فاطن انه التحق برجال الغيب. قال: كنت اشتغل بحاشية المطالع كثيرا فالآن قد فرغت عن جميع التعلق ولم يبقى في الخاطر حرف.³⁸⁸⁶ ثم قلت: رأيت اني في بيت فدخل شخص فاراد ان يسأل عنى بعض المسائل على وجه الامتحان. فقلت: له انا عاجز ذليل فاسئل عن العلماء فذهب قال حضرة الشيخ: كأنك لاحظت بعد ما يتعلق بالتفسير ثم فرغت فقلت: نعم قال: ندعوا الله تعالى ان يسر لنا ما هو الأنفع من المقام والحال والعلم وقرأ الفاتحة. على تلك النية.

³⁸⁸⁴ ب س ع - «التعبير الأحسن عن ذلك ان الذات الجلية منتصفه بالعالية والالوهية والربوبية.»، صح في هامشهم.

³⁸⁸⁵ ب س: «صلوات الله تعالى عليهم أجمعين»

³⁸⁸⁶ ب - «قال: كنت اشتغل بحاشية المطالع كثيرا فالآن قد فرغت عن جميع التعلق ولم يبقى في الخاطر حرف.»، صح في

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ عن حالى. فقلت: تمثل لى انكشاف ثم سحائب. فقال: أن سماء قلبك انكشف مرة وعرض السحاب أخرى وصار الليل والنهار فتراهما حسنا. قال قائل: «سندن هم أول خوش هم بوخوش» قال: اذا وصلنا الى نعيم الجنة وحضورنا³⁸⁸⁷ نذكر ما كان عالم البشرية ولا نجد فان الترقى في هذا العالم ولا ترقى في عالم الآخرة سوى أن نجد تفصيل ما رآه في الدنيا. فانه عالم الثبات والقرار اللهم الا من جاوز عن الجنات وأوصل سلوكه الى حضرة ومعنى ثابت حقيقى، فانه يجد تفصيل سلوكه في ذلك العالم ويثبت هنا ولا يريد التنزل. قال: ان عالم الآخرة وان كان ثابتا بالنسبة الى الدنيا ولكن له تغير وتبدل بالنسبة الى الثابت الحقيقى لا كتبدل الدنيا قلت: هل يكون ذلك في اسبوع او أيام. قال: لا، بل له وقت انما يقع مرة في سنين وأعوام وهو المراد³⁸⁸⁸ بقوله عليه الصلوة والسلام³⁸⁸⁹ لصحابي رضي الله عنه³⁸⁹⁰ انه يريد ان يكون صاحب قيامة كبرى. قال: ويومه مقدار خمسين الف سنة الدنيا. قال: ولا نتكلم عما فوق ذلك، فانه لا اذن للتكلم. قال: ولا الحادى في ذلك، لأن كلام أهل الإنكار وأن وافق كلامهم في الظاهر الا أن كلام أهل التوحيد بالمرتبة والحال ولبس ذلك في الملحدین الا يرى ان من لم يكن اميرا لو قال: كنت اميرا لا يفيد قوله لأنه محتاج لقوت يومه بخلاف قوله كان أميرا³⁸⁹¹ وذكر قول³⁸⁹² صاحب المحمدية «عارفك بر يوزى واردر حق جمالندن بكا كه كورنسه خلق اول يوزى آنى معبود ايدلر» ثم قال: ليس ذكر العارف في محله، فانه ينفى³⁸⁹³ العارف ولا يبقى الا لمعروف هو المعبود. قلت: الكل حسن وقد عرفنا ذلك غير انه لا شئ لنا.

قال حضرة الشيخ: مرضى بالمعرفة وكان المرحوم امام ابراهيم پاشا يقول: لو لم يكن العلم³⁸⁹⁴ فبأي شئ لىستقر قلبنا. قال: وصى محب من محبته ان اصلي صلوته فبعد الاستيذان منه لما اردت ان اصلى لم يتحمل فسكتت انا مع قدرتى على الجوابى. فقال: له امام آخر خل السفاهة فاجاب عن جانبى. قال: سأل المرحوم عنى يوما من تأويلات السلمى لأجل الأذيتة. فقلت: له تجلى ذلك فاننا لسنا من أهله ولكن نفتح المثنوى بنيتك ففتحت فجاء «رهروى راه طريقت اين بود كه او باحكام شريعت يبرود» فتعجب المرحوم وترك الانعكاس بعد ذلك لاولياء الله تعالى. قال: للايق لنا ان تسلم الكل قال: لو اجتمع الكل او اجتهدوا لما وصلوا الى ذرة من علم النبي صلى الله عليه وسلم³⁸⁹⁵ فان ما يكون بقوة نبوة لا يتيسر للولي فان الولاية مبدولة فيجوز ان يصل المجتهد الى

³⁸⁸⁷ب: «حضورها»

³⁸⁸⁸ب: «اله»

³⁸⁸⁹ب س: «عليه السلام»

³⁸⁹⁰ب - «رضي الله عنه»

³⁸⁹¹ب - «الا يرى ان من لم يكن اميرا لو قال كنت اميرا لا يفيد قوله لأنه محتاج لقوت يومه بخلاف قوله...كان أميرا»

³⁸⁹²ب: «حول»

³⁸⁹³ب: «نفى»

³⁸⁹⁴ب - «العلم»

³⁸⁹⁵ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «صلعم»

المراتب العالية بخلاف النبوة. قال: ولكن التوحيد واحد بذول بين الكل. ثم قال: فما تقول يا ولدى انا لا³⁸⁹⁶ أليق ان أكون عبدا في بابكم. قال: انت ولدى فانه تعالى³⁸⁹⁷ يسر النبوة والنبوة على السداد. ثم قال: اذا تم الفقر اى اذا تم الفناء يظهر البقاء. قال: قد تم الامر. ثم قرأ الفاتحة ثم قال: وحّد الله في طريق المدرسة حتى يتحد ظاهرك وباطنك.

10 (رمضان 986) يوم الأحد:

سأل حضرة الشيخ عن حالى. قلت: رأيت انى مع ابنكم الكبير. ثم توجهت الى البيت، فلقيت علي چلبى والحاج مراد فاردت ان أرجح لمصلحة علي چلبى فرفعت حجرا ورأيت تحته ولد حية ووزعة وحيوان آخر، فلما رفعت الحجر حصل³⁸⁹⁸ لهم³⁸⁹⁹ الضعف.

قال حضرة الشيخ: عرض لك نوع صلابة بسبب الغير، فلما دفعتها تتعقب ضعف نوع الغضب العارض. ثم قلت: رأيت انى في السير مع جماعة وانا على حال النيابة. ثم دخلنا بيوتا وتضرعت الى الله تعالى وببى سكين كبير. ثم خرجت من جانبها الآخر وخلصت. قال حضرة الشيخ: سمعت في الطريق ما يتعلق بما سبق في حال النيابة. قلت: نعم، قالت: لى بالأمس امرأة في طريق المدرسة انت قد ضربت³⁹⁰⁰ ولدى كثيرا في حال قضائك. قال حضرة الشيخ: هي غين الواقعة. ثم قلت: رأيت انى دخلت معكم في بيت من تكية السيد محمود فرأيت شاشا أخضر ثم أبيض وصلينا سنة العصر. فلما أردنا ان نصلى الفرض جائت النساء وأردن الاقتداء فابيتم فخرجت انا من باب ثم من آخر ثم وثم ورأيت افتتح وتوجهنا الى جامع المرحوم بابا يوسف وعلى رأسكم شاش أخضر. ثم فرغت امرأة وأظهرت ان أهل التكية يريدون ان يقتلوا واحدا من قرابتها ويأخذوا ماله لرجعت لذلك. ثم جئتم الى الجامع وقتلتم خلص المرء ولم يقتلوا. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك فكر معيشة. ثم خلصك الله تعالى ببركة الفقراء. ثم قلت: رأيت انى معكم في صالحيته دمشق واليوم عيد وقد تزين الناس ونحن على حالنا هذه وبعض الولدان طلبوا منى ان اكون معهم في جمعيتهم، فابيت انا وتوجهت اليك. قال حضرة الشيخ: توجهت من خاطرة الكثرة الى جانب الوحدة. ثم قرأ الفاتحة.

ثم قال: أعطاك الله تعالى قوة بعد الظهر. سأل حضرة الشيخ: عن حالى. ثم قال: تعجبت من حكاية المرأة معك كأنه لم يقع الضرب بالشرع. قلت: لو كان بالشرع لما وقع ذلك. قال: ان غضب الأكابر شديد وبيدهم قدرة فمن لم يكن عاقلا يفعل أمورا فتعب وهو يطفى الإيمان ايضا واكثر ظهوره حال الجوع. فان الغضب وان كان من

³⁸⁹⁶ ب - «لا»

³⁸⁹⁷ ب: «فأله تعالى»

³⁸⁹⁸ ب - «حصل»

³⁸⁹⁹ ب: «لهن»

³⁹⁰⁰ س - «ضربت»

الأخلاق النفس لكن النفس لا تجد المساعدة في اجراء حكمها حال الجوع بسبب الضعف العارض للطبيعة. قال: وغضب الاولياء شديد حتى بعضهم يهلكون كثيرا ويظنون انهم يفعلون بالحق وليس كذلك بل يفعلون بالشيطان خصوصا المجاذب واما العاقل فيدفعه. وحكى: قصة الشيخ صلاح الدين مع الجماعة التي قصدوا بقتله فلما وعى لاصلاحهم بتبديل فسادهم للصلاح وكانوا من الأحياء. قال: ان هؤلاء جماعة من الأولياء. وأما أهل الفناء فليس لهم غير الذلة فلا يلتفتون الى الكشف والكرامة وجلّ همتهم العمل بقوله عليه الصلوة والسلام³⁹⁰¹ «من كان لله كان الله له»³⁹⁰² قال: لهذا الحديث مراتب كثيرة على قدر أحوال الناس والوصول الى الكمال مرتبة بالفناء الكل، فان من سلّم امره الى الله تعالى بالتسليم الكلي وخرج عن البين لا يصدر عنه شيء مخالف أصلا. قلت: اليوم ورد على لساني قوله تعالى ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصافات، 107/37] وخطر ببالي ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام³⁹⁰³ لما أراد الوصلة ثانيا أمر بأفناء روحه في مرتبة التعيين فلما رأى الامتثال وسلم الأمر الى الحقيقة فاده بذبح عظيم. قال حضرة الشيخ: نعم، كان في عالم البرزخ فلما أراد الوصلة في مرتبة تعيينه عليه السلام أمر بذلك. قال: وكذا الحال في غيره ولذلك، قال: تعالى ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الصافات، 108/37] قلت: ثم خطر³⁹⁰⁵ ببالي قصة حسن وحسين رضى الله عنهما. قال حضرة الشيخ: قيل كان ذلك بتقويل النبي صلى الله عليه وسلم³⁹⁰⁶ انا فيها ولكن التحقيق انه انما وقع بسبب ان كمال تعيينهما كان بالشهادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم³⁹⁰⁷ قادرا على نخليصهما بالشفاعة من الله تعالى ولكنه رأى كمالهما في مرتبتهما راجعا على الخلاص حتى انه عليه الصلوة والسلام³⁹⁰⁸ لاوقع قارورتين لواحدة من الأرواح المطهرة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وقال اذا أصغر ما في أحدهما يكون الحسن شهيدا بالسم واذا أحمر في الأخرى يكون الحسين شهيدا بالذبح. فكان كذلك واما بوجه كون الحسن رضى الله عنه³⁹⁰⁹ سموما فلكون تنزله في مرتبة الطبيعة وكون الحسين رضى الله تعالى عنه مذبوحا فلكون تنزله في مرتبة الروح. ثم قال: معرفة أمثال ذلك سهل وانما الاشكال في معرفة الله سبحانه كما قال لقمان لسليمان عليهما الصلوة والسلام³⁹¹⁰ لما سأله عن شيء هذا سهل وانما الأشكال في ان يكون سليمان فالاشكال في الوصول الى الحقيقة فبعد ان وصل السالك الى

³⁹⁰¹ب: «عليه السلام»

³⁹⁰²سليمان دنيا، الحقيقة في نظائر القرآن، 123

³⁹⁰³ب: «عليه السلام»

³⁹⁰⁴ب س ع: «وتركناه في الآخرين»

³⁹⁰⁵المحقق: «خطرت»

³⁹⁰⁶ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»

³⁹⁰⁷ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁹⁰⁸ب - «عليه الصلوة والسلام»؛ س: «عليه السلام»

³⁹⁰⁹ب: «رضى الله عنه»

³⁹¹⁰ب س: «عليهما السلام»

الحقيقة يسهل عنده كل صعب. قال: لا تسمع ما لو قيل: لك وصلت الى الحقيقة الى ان ينكشف³⁹¹¹ لك الحقيقة على ما في نفس الأمر وتصل الى ان لا نزول بعد وقوعه ابداء، فيتحد باطنك وظاهره كاجتماع والسمن والعسل فاجعل همتك على ذلك فيسر الله تعالى سبحانه بفضلته وكرمه ثم قرأ الفاتحة على تلك النية. ثم قال: وحد الله³⁹¹² في طريق المدرسة بظاهرك وباطنك حتى يتحدا فان الحضور في اجتماع الجلال والجمال. ثم ذكرت أحوال التفسير. قال: نحن نعلم على جلبى وقد تم خدمتك لأنه وقع ثلث³⁹¹³ مرات فيحصل الكشف بها ان حصل كما ان موسى ارسل الى خضر عليهما السلام للمقابلة» فتم المقصود في ثلث قضايا.

11 (رمضان 986) يوم الإثنين:

قلت: بعد ان سأل حضرة الشيخ رأيت انى صليت العشاء مع محمد وعلي جلبى. فقال: محمد صليت لنا الصلوة بعد ان تمت فاردت التوضى والليل مضى بنور القمر وبيدى دبوس رأيت واحدا من الحشرات فماتت بمس الدبوس. قال حضرت الشيخ: تذكرت ما سلف في زمن محمد فاستغفرت وأظن انه قصة المرأة. قلت: نعم، فان السبب الظاهرى لها كان محمدا او ان كان المآدة الغضب فتعينت الآن لا خلق من أخلاق النفس أكبر من الغضب. قال حضرة الشيخ: كذلك قال عليه الصلوة والسلام³⁹¹⁴ «الغضب يطفئ الإيمان»³⁹¹⁵ وأيضاً. قال الله تعالى: في مدح أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم³⁹¹⁶ «وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ»³⁹¹⁷ ثم قلت: رأيت انى نزلت بالطيران من جبل على سفريحصار. قال حضرة الشيخ: كنت في الحضور فتتزلت بسبب بعض الخواطر وان كان ذلك أيضا غير قبيح لكنه بالنسبة الى الحضور تتنزل. قال: انا أتزل في بعض الزمان بخاطرة الجامع وان لم يكن قدرة على ذلك ولا شئى يؤدى الى التنزل مثل الجماع ولذلك سيدعون لأن يحفظ الله المرء عن خاطرة الوقاع في سن الشيخوخة، فان لذته بدنية. ثم قلت: رأيت انى نزلت من سطح الى البيت فيه رجال. ثم رأيت نهرا انبت فيه شجرة فاكلت من ثمرتها فوجدتها في غاية اللذة قال: لاحظت من التوحيد الصرف فاردت توفيقه للشرعية ولم تنقيد به كثير او وجدت لذة.

ثم قلت: رأيت انكم تقولون للفقير كل طعاما فرأيت عقيب ذلك عينا حسنة على غاية النور والحدة. قال حضرة الشيخ: فدفع الله على روحك قال عليه الصلوة والسلام: من يرد الله خيرا يفتح له عينا في الباطن. وحكى: قصة الشيخ رجل من محله عامربك مع بعض أرباب الكشف حين كبر عينه. ثم قال: فرغنا عن الرؤية والعين

³⁹¹¹ب: «تنكشف»

³⁹¹²س + «تعالى»

³⁹¹³ب: «ثلاثين»

³⁹¹⁴ب: «عليه السلام»

³⁹¹⁵بيحكي، شعب الإيمان، 531/10 (7941)

³⁹¹⁶ب س: «صلعم»

³⁹¹⁷«الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» [آل عمران، 134/3]

ونرجوا من فضله تعالى ان يوصلنا الى مقام ترى وتسمع بلا آلة فان بعض الكبار يسمع من المشرق ما كان في المغرب ويرى لأن ما بين المشرق والمغرب عنده قدر كف اليد. ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: احاطنى البلغم لأنى أشربه الماء كثيرا اذ لا يحصل لى شبع بدون الماء.

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ: عن حالى. نقلت ليس ما شئى غير النقصان والسقوط. قال: ذلك وجود مقبول. ثم قال: هل يخطر ببالك أن يقال: اتردد الى شخص ذليل لا أعرف ان له قدرة على شئى أولا. قلت: نرجوا من فضله تعالى ان يحفظنا عن مثل ذلك. قال أمثال ذلك انما يخطر ان لو كان المجيئ بالاختيار، واما اذا كان من قبل الله سبحانه فهو لا يذهب بالمنع والضرب. قال: كان رجل في زمن المولى يقال: له الفقيه أحمد قيل: له يوما لا تذهب الى المولى. قال: هو حسن ولكن لا أعرف حاله. وحكى ان السلطان علاء الدين أرسل الى بعض المبلغ فلم يقبل ثم لما أرسله الى المولى قبل فقيل للمولى انت قبلت ولم يقبل الفقيه أحمد. فقال: انه كالماء لا يقع على الجيفة. ثم قيل له انت لم تقبل وقد قبل المولى انه كالبحر لا ينجبه جيفة. قال حضرة الشيخ: كلاهما حسن ولا كنهما لا يليقان لأن يكون مريدين للشيخ صدر الدين القنوى وحكى قرائته سورة الكافرين حين أمر للمولى والخواجه نصر الدين قال: انه كتب تفسير سورة الفاتحة. لا يوجد قادر على فهمه في هذه الديار قد سار جميع الممكنات وجاوز عنها ولا نعرف سير الواجب. قال: لا يتخلص عن الحجاب بالكلية ولم يقع جميع التعينات ولو بقي تعين واحد. قال: ان صفة الخالقية قديمة تقتضى وجود المخلوقات والا تعطل تلك الصفة فالمخلوقة قديمة غير انها متغيرة لا مكانها بخلاف الواجب فانه منزه عن ذلك والعوالم غير منحصرة بالثمانية عشر ألف بل ورائها عوالم كثيرة كبيرة فالثمانية عشر الف عالم واحد بالنسبة اليها فالعوالم غير متناهية والله تعالى محيط حاضرة قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البروج، 20/85] قال: هذا وهنا طريق آخر وهو تحلية الباطن عن جميع ما سوى الله تعالى فخل قلبك عنه تصل الى المراد ثم ذكر قصة المرأة ثم قال: لا اعتبار لما صدر من الممكن، وانما الكلام كلام أولياء الله تعالى، فانه لا يتخلف قال صلى الله عليه وسلم³⁹¹⁸ «ان الله ينطق على لسان عمر»³⁹¹⁹ فهذا ظاهر صحيح لا ريب فيه. قال: كان عمر رضى الله عنه في غاية الصلابة والأحكام حتى انه شرب سما فلم يضر له وهذا مرتبة عالية ولم نسمع ذلك عن غيره. حكى: ما وقع لنبي عليه الصلوة والسلام وقوله حال احتضار بعد اثني عشر سنة أن السم السابق الآن وصل الى ابرى وهو عرق رقيق. قال كيف نعيم ذلك مع ما وقع لعمر رضى الله عنه قلت: انه على ما أثر تم سابقا لم يقع الا حال الاحتضار تنزله عليه الصلوة والسلام الى مرتبة البشرية للموت قال: نعم³⁹²⁰ قلت: كيف ذلك مع عدم قطع السيف الذى وقع لأبى يزيد

³⁹¹⁸ب: «صلعم»، س: «ع م»

³⁹¹⁹سنن ابي داود، 1528 (2922)

³⁹²⁰ب - «حكى: ما وقع لنبي عليه الصلوة والسلام وقوله حال احتضار بعد اثني عشر سنة أن السم السابق الآن وصل الى ابرى

وهو عرق رقيق. قال كيف نعيم ذلك مع ما وقع لعمر رضى الله عنه قلت: انه على ما أثر تم سابقا لم يقع الا حال الاحتضار تنزله عليه الصلوة والسلام الى مرتبة البشرية للموت قال: نعم»

البسطامي. قال: ما وقع لأبي يزيد غير دائم حتى لو ضرب في وقت آخر لقطع لأن هذا التأثير من الصفات بخلاف ما صدر عن عمر رضى الله عنه³⁹²¹ فانه مستمر لأنه تأثير الذات. قال: كان بعض الأصحاب كأبي بكر رضى الله عنهم³⁹²² لا ينظر مثله مع كمال قدرته وعمر رضى الله عنه³⁹²³ كان قادرا على هضمه الا ان فعله لأسلام الوفد لما رأى فيه قابلية للأسلام بهذا الوجه كما ان الأنبياء عليهم الصلوة والسلام³⁹²⁴ انما يظهرون المعجزات لأسلام الأمة. وحكى: انه في زمن خلافته راهب يحصل عند مراد المترددين فذكر ذلك عند عمر رضى الله عنه³⁹²⁵ فامر ان يأتوا اليه تاج راهب فشق التاج وخرج منه بسم الله الرحمن الرحيم فقال رضى الله عنه³⁹²⁶ ان التأثير له لا للراهب. قلت: اذا كان له اعتقاد بالبسملة يكون ذلك مؤمنا. قال: نعم، انه كان يستر ايمانه. قلت: وهذا لا يتيسر في مرتبة الإيمان. قال: بل له شهود أيضا. وحكى ان مؤمنا أسير في دار الحرب. فقال: له راهب هل تقدر على قطع هذا الماء الجارى بقولك ثم اجرائه؟ فقال: لا تفعله الراهب وكان أيضا مؤمنا مستورا. قال: قد صرفنا الالف الى طعام الفقراء ولم نصرف الى مصلحة الأهل قلت: هنيئا مريئا فبأمركم نبيع البساط ونقضى رينه. قال: فما تقولون في بيتك. قلت: ليس في بيتي ان يقول: شيئا. قال: عسى ان يعطيهم الله تعالى وسعة تامة بحيث يحصل لهم السبع الكامل والرضاء الكلى واما جانب وسعتك فبأسلوب آخر بالعدم والعله.³⁹²⁷ قلت: لا شك انهم من جانب القهر فهل لهم طريق من ذلك الجانب. قال: لا ثم شرح في حكاية المولى مصلح الدين مع من كان ساكنا في كنيسة بطريق كان ففي ذلك طلب نسختان للمريض والصرع. ثم قال: قد ذهب³⁹²⁸ منا الحالة الأولى فان حرير الذهب مانع. ثم قال: ان قصة السم قد يقع بعض الأولياء بتبديله ترياقا. وحكى: ما وقع للمرحوم كمال دده من انه لما ذاق الخمر في عالم شبابه بالإبرام وجدها كالعسل. ثم انه لما وصل الى مراتب الأولياء صار ذلك القدر سدا شرا له فلم يتخلص الا بأنواع التضرع. قلت: بل الخلاص بعناية الكبار وقصة المرأة مع الفقير كان من هذا القبيل، فانها صارت سدا لى في مواضع عديدة. ثم قال: قد وقع القبول للمولى فانه لما رآه شمس الدين التبريزى قصته فينطق الطير دعاه الى بيته. وكان لا ينظر الا في ثلاثة أيام مع الضيف. فقال: شمس الدين لا يكون ذلك الا ان يجيئ الخمر فنقع مع بنتك وأهلك في مجلس واحد تشرب الخمر فنقبله المولى وجاء الى بيت الخمر ببحرتين فتبدل الخمر عسلا، فلما جاء الى البيت قالوا في

³⁹²¹ب س - «الله عنه»

³⁹²²ب: «رضي»

³⁹²³ب: «رضى»

³⁹²⁴ب: «عليهم السلام»

³⁹²⁵ب: «رضى»

³⁹²⁶ب - «رضي الله عنه»

³⁹²⁷ب - «قال: قد صرفنا الالف الى طعام الفقراء ولم نصرف الى مصلحة الأهل قال: عسى ان يعطيهم الله تعالى وسعة تامة بحيث يحصل لهم السبع الكامل والرضاء الكلى واما جانب وسعتك فبأسلوب آخر بالعدم والعله.»، صح في هامشه.

³⁹²⁸المحقق: «ذهبت»

بيته. قد جاء فقير قد ربط عينه فقبل مجيئك اشق الجدار وغاب هو³⁹²⁹ فازوا واعتقاد المولى بحث وصل الى ثلث مراتب بقصة منطق الطير وتبديل الخمر وبكمال عفته مع القدرة التامة. ثم جاء الى التبريز وسأل محلة الخاموش فلم يعرفه أحد فأخبره شمس الدين بالتمثل بصورة تغير، فقال: انت جاهل لا تعرف شيئا انما عرفت ان المراد بها القبول، فجاء الى القبور ووجده هنا. قال: قد حكينا³⁹³⁰ تلك الحكاية مرارا ولكن فرقا بين حكاية وحكاية وذكر وذكر³⁹³¹ ثم انه جاء مع المولى عن التبريز الى قونيه تشريعا له بطريق المشى. قال حضرة الشيخ: ³⁹³² بل بطريق الطير ان فبعد ان ارشد المولى سنتين قصد الحساد لقتله، فاراد ان يمنعه عن الخروج، فقال: لا بد منه ثم خرج وغاب ولم يوجد غير قطرة و قطرتين من الدم. ثم ان المولى دار البلد زمانا كثيرا بالبكاء والفرع فدعاه يوما الشيخ صلاح الدين الشهير الزركوب الى خلوته ودخل المولى فسأل عن حاله. فقال: أطلب شيخى. فقال: ان لحمه لحمى وروحه روجي. فقال: المولى بم أعرف ذلك؟ فقال: هل أوصلك شيخك الى غير هذه المرتبة؟ قال: لا فارأته مراتب من التوحيد فوق³⁹³³ مرتبة فقال المولى ان شيخى كان ارانى اولا بطانة فالآن ارى فرباه زمانا فقصد³⁹³⁴ جماعة الى قتله ايضا فأرسل المولى اليه سلطان ولد تخذيرا له عن قصدهم. قال حضرة الشيخ: انما فعله المولى ذلك لأن مرتبة على هذا القدر فقط فلما³⁹³⁵ اخبر سلطان ولد. قال: له الشيخ يا ولدى ان الله سبحانه³⁹³⁶ أعطانى قدرة لو أردت نزول السماء وخروج الأرض لما ردّه ربي ولكنى أدعو للانقلاب قصدهم الى الخير. فدعى. فتأب³⁹³⁷ جماعة المذكورة ثم جائوا الى الخانقاه وغاب وكان الذهب. قال المفهوم من كلامه ان يكون هذ الشمس الدين التبريزي وقد تمثل بصورة الشيخ صلح الدين وذلك ممكن الا يرى أن الجن يتمثل صورا كثيرا المجرد لطافته مع شفاوته فهل يمكن الى أولياء الله تعالى معهم سعادتهم. قال: كان الذي ليس في الحقيقة شئ كما يكون ذلك في علم السمياء. قال: قد قلت: بيتا مفهومه اذا قال: العارف بالعشق مرة واحدة هو يحصل الارتعاش لأرواح الواصلين بسبب انهم يظنون ان القائل يريد هم هو تم اذا اطلعوا على أن المراد به ما هو المنزه عن التعيين والتبدل يحصل لهم الصفر بحيث يكونون كالنحلة بل لا يبقى لهم الوجود أصلا، فان عبارة ذلك المقام الفناء الكلى، كما ان عبارة هذا العالم الوجود والصوم والزهد والتقوى نعم في هذا العالم ايضا الفناء عبارة غير ان فناء ذلك المقام على اسلوب آخر، فكل من كان من

³⁹²⁹ ب + «في بيته»

³⁹³⁰ ب: «حكيت»

³⁹³¹ ب - «قال: قد حكينا تلك الحكاية مرارا ولكن فرقا بين حكاية وحكاية وذكر وذكر»، صح في هامشه.

³⁹³² ب - «قال حضرة الشيخ»

³⁹³³ المحقق: «فوقعت»

³⁹³⁴ المحقق: «فقصدت»

³⁹³⁵ ب + «فلما»

³⁹³⁶ ب + «تعالى»

³⁹³⁷ المحقق: «فتأبت»

العباد والزهاء والرجال يلتحق باضرابه، واما أهل الفناء فليس لهم شيء أصلاً حتى يلتحقوا بسببه بجماعة. قال المرحوم اشرف زادة كلاماً موزوناً مفهوماً كله خرب يحشر مع آخر به وليس للرومي الغريب شيء. ثم قرأ الفاتحة.

12 (رمضان 986) يوم الثلاثاء:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. فقلت: رأيت اني على سطح حانوت في سفري حصار. ثم توجهت الى البيت وبيدي أسباب الفرس³⁹³⁸ كالجام وغيره فرأيت في الجانب الأيسر في الطريق شخصين يطعنان في الملاحه، فكأنني في زي الملاحين³⁹³⁹ فقلت: لهما بهذه العبارة «بو روز كاده كليرمى ذوور» ثم جاوزت عنهما فقالا من حلفى صوت حسن لجعلوه في أسلوب. قال حضرة الشيخ: هي صورة طعن بعض الناس ولكنك لست فيه. ثم قلت: رأيت ان سلطاناً أمر لإمرأته ان تقطع قدمي وانا راكب على شيء كالجدار. ثم جاء السلطان وقطعت المرأة قدمي اليمنى ولكن لم أجد له وجعاً. قال حضرة الشيخ: كأنه يحصل لك انقطاع عن طريق المدرسة فالله تعالى حفظك عن الانقطاع عن طريق الحق. ثم قال: هل تقبل ان لو اعطيت مدرسة اخرى في مكانك. قلت: قد رأيت تلك الطريق فأرجوا من فضله تعالى ان يجعل رزقي من طريق أخرى. قال: نعم، الدرس قيد. ثم قال: بعض الرجال لم يقبل وظيفته ولم يدخر شيئاً من صدقات اليوم الى الغد ولو كثرت ففي الغد يجي مثله ولم يقبل المرحوم آق شمس الدين تكية. قلت: كذا المرحوم بابا يوسف فسأل عن هواء سفري حصار ومائه. قلت: حسن. ثم ذكر ان لهم اسلوباً في مقام التوحيد. قال: وأما اسلوبى هذا فقد اختر عنه على المقام المذكور وذكر قول المرحوم الحاج بيرام «طوتمدى عاشقلى كوكلى قرار كتمد كوزلرنك هركزنى اى نيجه لر وارلغن صارى يوغه شادي وروب صاتون غلدير غمي» قال: ومن كلماته «دنز ايچره مختلف يللر اسر كمسه بلمز قانجر واجيقر كمي ومصارع آخر من بيت ذره دكلو آره يرده يوق كمي» مفهومه مصارع الأول اذا انقض الصورة.³⁹⁴⁰ قال حضرة الشيخ: لو انتقص اللفظ فالمعنى لا ينتقص. قال: بعد السؤال عن أحوال الاولاد هل تراهم وتعاشر معهم على وجه البحث ثم قرأ الفاتحة. قال³⁹⁴¹ بعد الظهر سأل حضرة الشيخ عن حاله. فقلت: اليوم ظهر من نفسي حب رياسة. قال: هذا³⁹⁴² مركوز في الأنفس³⁹⁴³ فلو لا ذلك لتعطل³⁹⁴⁴ المصالح ولم يرتكب الامراء بليلة الأمانة فوجوده مقبول بشرط المجاهدة عند ظهوره فلو لم يكن الاخلاق في الانسان لكان

³⁹³⁸س - «فرس»، صح في هامشه.

³⁹³⁹ب: «الاخير»

³⁹⁴⁰ب - «مفهومه مصارع الأول اذا انقض الصورة.»

³⁹⁴¹ب - «قال: بعد السؤال عن أحوال الاولاد هل تراهم وتعاشر معهم على وجه البحث ثم قرأ الفاتحة. قال»

³⁹⁴²س: «هو»

³⁹⁴³ب: «النفس»

³⁹⁴⁴ب: «لتوكل»

كالملائكة ولو لم يكن له ترقٍ فإنه لا ترقى للملائكة ولا تدنى ولا يذوقون الموت الى القيمة الكبرى بانعدام الدنيا وظهور عالم الآخرة وأما الملائكة الذين فوق ذلك فملائكة الدنيا لا يعرفون أحوالهم. قال قد قلت: لمحمد بيكم ان الذين يظهرون الكشف والكرامات³⁹⁴⁵ ويقتلون من اراده فهم محجوبون عن الله تعالى بل لم يعرفوا انفسهم والا لما قتلوا كذلك. قال: قد حكيت لك قصة المولى حبيب مع جاره المؤذن وقوله أخاف ان لو رميته لوقع الى جمال المحبوب ولكن الآن اوان الحكاية. قال: لو وجد طريق أحسن³⁹⁴⁶ من الفناء لأخترت انا تلك الطريق فالفناء في كمال القبول عند الله سبحانه³⁹⁴⁷ قال: البلاء والحضور لأهل السلوك الى أن يجمعوا بين اللطف والقهر وبعد ذلك يصلون الى عالم لا يتكلم حاله اذا للسان كل في ذلك قالوا صل الى ذلك المقام لا يلتفت الى هذه الجنات لأن كون الجنة جنة بذلك بل الجنة وراء الحجاب والوسائط. قال كان شيخ مشغول يقول: ان فيهم معنى قوله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾³⁹⁴⁸ ليس الا للواصلين وكان سالك يقول: لو عرف الذاكرون الذكر حجابا لتركه. فان الذكر يقتضى للثبوت والوصلة لا تكون الا محو الذاكر وبقاء المذكور فقط. قال: والذين يدعون بعض الدعاوى بان يقال: انا فالآن فهي من احتجابهم عن الحقيقة. فالواصل الحقيقي لا يتكلم ولو تكلم في التنزل لا يصدر أيضا ما يخالف. قال: لا يتيسر ذلك الا لأهل التوحيد والخلوتية وان كان لهم سير وذوق كثير ولكنهم لا يرون ذلك، فالواصل الى التوحيد الصرف يفنى بالكلية ولا يبقى الا الموحد وقوله عليه الصلوة والسلام³⁹⁴⁹ «لو كشف سبحان وجهه لاحتقرت ما انتهى بصره»³⁹⁵⁰ اشارة الى ذلك نعم، العالم متحرق الآن ولكنهم لا يعرفون ذلك ولا يرونه. قال قائل: «خوشدر بكا سندن كلن» وهذا كلام حسن ولكنه غافل عنه فانه اشارة الى التسليم الكلي، فلو كلف ذلك القائل بالجوع يوما او ثلاثة أيام لم يتحمل ولم يذكر هذا القول في ذلك الوقت فينبغي لنا ان نصرف مقدورنا الى الطلب على قدر اختيارنا الجزئي، فاذا حصل³⁹⁵¹ تخلية الباطن عن الغير فالله تعالى يطلبنا أكثر من طلبنا اياه على ما ورد في الحديث القدسي، فان طلبنا على قدر حالنا وطلب الحقيقة قدر عظمها فيكون أكبر وأكثر. قال: قد جاء في الآثار انه اذا جاء يوم القيامة يظهر سحاب ابيض فيصدم العرش والكرسي والسموات فينهدم الكل وذلك عبارة عن ظهور القهر، فالعارف يشاهد الحالة الآن في ملك وجودنا فانه يعرض³⁹⁵² له حالة في بعض الأوقات فيحصل الفناء. قال:

³⁹⁴⁵ب: «كرامة»

³⁹⁴⁶ب - «أحسن»

³⁹⁴⁷ب: «تعالى»

³⁹⁴⁸﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾

[الكهف، 110/18]

³⁹⁴⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «عليه السلام»

³⁹⁵⁰صحيح المسلم، 98 (293-295)

³⁹⁵¹المحقق: «حصلت»

³⁹⁵²المحقق: «تعرض»

أكثر الواصلين يبقى في الوصلة بلا التنزل اللهم إلا أن يرسل للإرشاد وبالخير. وحكى: قصة الخواجه نصر الدين حيث قال: سبحان الله يطعمون الطعام بالخبز. ثم قال: يسر الله الذوق وقرأ الفاتحة.

13 (رمضان 986) يوم الأربعاء:

سأل حضرة الشيخ عن حاله. فقلت: رأيت انى على سطح رفيع يرى³⁹⁵³ منه الجبل المعروف بحسن الطاغي. ثم يجيئ المدرس بك زاده ويذهب ثم حنطة حسنة وفيها بعض الحجارة فرأيتها الى ما تحت السطح. قال حضرة الشيخ: السطح التوحيد فحال كونك في التوحيد خطر ببالك بعض الخواطر ولم يعجبك الطعام أيضا ولكنك لم تنتقل عن حالك وكنت ثابتا عليها، فالجبل إشارة الى ذلك. قال: بين الرؤيا وهذا التعبير بون بعيد بحسب العقل وليس ذلك الا من الواردات قلت: ظننت ان الحجارة الى الشبهة في طعامي. قال: لو³⁹⁵⁴ كان شبهة ليرى³⁹⁵⁵ في صورة النجاسة،³⁹⁵⁶ وأما الحجارة فإشارة الى طعن من قلبك. قال: اذا وقع لي مثل ذلك لا أكل الطعام³⁹⁵⁷ فبالجوع يستغفر النفس عن مثله وألا يطعن في نعم الله تعالى والمرحوم³⁹⁵⁸ شيخ مغربي ردّ طالبا لقوله ان الخيار مرّ. ثم قلت: رأيت انى³⁹⁵⁹ توجهت الى طريق. ثم رجعت عن الطريق مع جماعة الى البيت الذى ذهبت منه وكان هو للبيت المرحوم خير الدين ورأيت في الطريق مسجدا قد انحرف منارته لعدم احكام اساسه. ثم انكم امرتموني بفسخ خياطه ثوب مع فرد واعطيتهمونى سكين حارا ففسخت وأمرتم بخياطته.

قال حضرة الشيخ: اما قصة الخياطة فقد عرفت ان غرضنا من صحبة بعض الطلبة اصلاحه وأما الرجوع عن الطريق فرجوعك عن أمر كالسفر الى جانب مثلا. قال: رأيت في زمن قد اتانى أعيان قره حصار ومعهم مأكول معروف بكُفْتَر ودعوني اليها لارشد الناس هنا فلم يتيسر فرجلوني عن ذلك المقام.

ثم قلت: رأيت انى في جامع المرحوم بابا يوسف أفندى فقرا شخص على زيّ التدريس³⁹⁶⁰ فوق كرسي خارج الجامع سورة الأنبياء الى قوله تعالى ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ [النبا، 14/78] ثم نزل وسقط شاشه عن رأسه وقيل: انه يريد ان ينكح والدته هذا الامر ولتلك المرأة اموال ولها بيوت ثلثة مملوءة بالرمّان. فقلت: اما الرمان كثير في جنة ربي. ثم انى أكلت رمانا من قصة في الجامع. قال حضرة الشيخ: هذا آفاقي لا انفسى وفي

³⁹⁵³ب - «يرى»

³⁹⁵⁴ب - «لو»

³⁹⁵⁵ب: «يرى»

³⁹⁵⁶ب - «في صورة النجاسة»

³⁹⁵⁷ب س - «وأما الحجارة فإشارة الى طعن من قلبك قال اذا وقع لي مثل ذلك لا أكل الطعام»، صح في هامش س.

³⁹⁵⁸ب - «حضرة»

³⁹⁵⁹س - «رأيت انى»، صح في هامشه.

³⁹⁶⁰ب: «الدرس»؛ س: «المدرس»

دياركم رجل عالم يريد ان يعظ الناس لكنه خارج من خارج³⁹⁶¹ وله عرض الدنيا لأنه يريد أن ينكح امرأة. قال: ³⁹⁶² لو تجسست تجد ذلك على ما قلنا. قلت: ³⁹⁶³ التجسسى انما ينشأ من الشبهة وليس ³⁹⁶⁴ لي ³⁹⁶⁵ شبهة غير ان تنكر بسبب النظر الى نفسي. قال: اذا قلنا هو افاقي اذهب عن ذلك الفكر ايضا. قال: فرجعت في زمن ضيق فلما يحصل السالك فيه لأن التقليد ملاء العالم وهذا القدر فيك محض عناية الله تعالى. قال: والإرشاد يكون من هنا ايضا؟ ثم قرأ الفاتحة.

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ: عن حالي. فقلت: رأيت ان الناس يتحيف بعضهم بعضا الفواكه كما يفعلوه في الرغائب بالأطعمة. قال حضرة الشيخ: ذلك صورة ما يفعله المؤمنون من النوافل كالتراييح مثلا فلذلك نرى في صورة الفواكه لا في صورة الأطعمة، لأن النوافل دون الفرائض³⁹⁶⁶ كما ان الفواكه دون الأطعمة فالله سبحانه يغفر لهم ويرحمهم بسبب شيء يسير. قال: لما انكشف حال الناس في الأوائل قلت: لشيخي كيف يكون أحوالهم؟ فقال شيخي: يكون شيء يسير سببا لخلصهم. قال حضرة الشيخ: ان الله سبحانه ³⁹⁶⁷ لا يريد تعذيب عباده فمن وجد فيه مثقال ذرة من الإيمان لا يبقى في جهنم والّا فيبقى في المقام الظلمات أعنى جهنم فمن خلص عن الجانب السفلى من الطيبة والنفس يتخلص عن جهنم³⁹⁶⁸ فمن كان في مرتبة الإيمان يتخلص من النار ومن في مرتبة العيان لا يرى النار ومن في مرتبة الشهود فهو لا يرى الجنة بل هو في الجنة داخل الجنة. قالوا: صل وان فرضنا وقوله النار فالنار لا تكون له نار. قال: ان السالك يجد ذلك في ملك وجوده، فانه حال كونه في الالم يجد حضورا وذلك الحضور قد يعرض للبعض في عمره مرة وقد يعرض للبعض وقد يكون للبعض على الدوام فالذي لا يبقى بمنزلة ما في هذا التعيين من سلك وجوده والذي لا يعتاد يبقى لكونه في مرتبة العالم الآخرة في ملك وجوده فلا يزول ذلك أبدا لكونه في عالم البقاء. قلت: انما أطلب ذلك الباقي وام كنت قاصرا ولكنى ربى كريم ثم قال: هذا الذى ذكرناه غير مخالف للظاهر أيضا. وذلك حسن فان الظاهر مرأة الباطن مرأة الظاهر فيرى كل واحد من الآخر. قال: عليه الصلوة والسلام³⁹⁶⁹ اذا تم الفقر اى الفناء يظهر البقاء فالمانع هو الوجود فاذا حصل الفناء لهذا الوجود يظهر البقاء ثم قال: لفقراء الفاتحة على تلك النية ثم قال: اذهب الى المدرسة بالفناء ثم أرجع بالبقاء.

³⁹⁶¹ب - «من خارج»

³⁹⁶²س - «قال»

³⁹⁶³ب: «قلنا»

³⁹⁶⁴المحقق: «ليست»

³⁹⁶⁵ب: «في»

³⁹⁶⁶س: «فرايض»

³⁹⁶⁷ب + «تعالى»

³⁹⁶⁸ب - «والّا فيبقى في المقام الظلمات أعنى جهنم فمن خلص عن الجهنم السفلى من الطيبة والنفس يتخلص عن جهنم»

³⁹⁶⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «عليه السلام»

سأل حضرة شيخ عن حاله. فقلت: رأيت اني أريد أن أقبل محبوبا بشهوة. قال حضرة الشيخ: لو لم يكن بالشهوة لعبرناه بالروح وإما³⁹⁷¹ بالشهوة فهو صورة قوة الشهوة. قال: ان الروح على شكل الإنسان الامر³⁹⁷² فهو لا يزال عن التجرد من الشعر ونترك³⁹⁷³ الكلام عن جانب أزلية. ثم قلت: رأيت اني توجهت مع المرحوم استادى او مع علي جلبى الى قوچحصار فوصلنا الى تكية الحاج أنبيا سلطان. فقلت: له انه من فرسان الرجال في ميدان الكرامة وقد غرس³⁹⁷⁴ شجرة التوت³⁹⁷⁵ هذه فاتانا صبيان بسطا وظنوا اننا ننزل التكية. فقالت: لهم نحن لا ننزل هنا ونذهب الى قوچحصار. قال حضرة الشيخ: خطر ببالك اسلوب الرجال وكراماتهم، فلم يحصل لك التسلى بهذا وطلبت ورائه حتى ان الرجال انفسهم ليس لهم التسلى بحالهم الا انهم لعدم كونهم من أهل السلوك بقوا هناك نتصرفهم ايضا مقصورة ببعض الممالك وأما تصرف جميع العوالم فمختص بالله سبحانه³⁹⁷⁶ وأما أهل السلوك فلا يفتنون بجهالة ومرتبة حتى الوصول الى الذات البسيطة. وحكى: ان ابن المولى جاء بروسه وأظهر كرامات كثيرة. ثم أنه حال الاحتضار تأسف. وقال يا حسرتا لم نعرف الطريق قال: كن في طريق الحق ولو كنت ذليلا محتاجا في الكلخن³⁹⁷⁷ ثم قال: نحن نتكلم كلمات كثيرة فالتى لم نفهمها أعرض علينا حتى لا يبقى³⁹⁷⁸ لك شبهة قلت: ليس لي شبهة بعناية الله تعالى الا انه يخطر ببالي أن العوالم الثمانية عشر ألف هي ما كان بيننا وبين عالم الجنة. قال: خل مثله الآن وسارع الى جانب المطلوب، فبعد حصول المقصود ويرى الكل مفصلا ان اريد فالنبي صلى الله عليه وسلم³⁹⁷⁹ لم يلتفت الى شئ من الذهاب. ثم بعد حصول المطلوب سار الكل مفصلا فلو انه التفت؛ لما وصل الى المطلوب: قال: نعم، يجوز ان يسأل بعض المنازل والمراتب حتى نعرف هل يقام فيه او لا³⁹⁸⁰ وعلى تقدير الوقوف هناك يوما نحاور وقوله عليه الصلوة والسلام³⁹⁸¹ «كن في الدنيا غريبا او كعابر السبيل»³⁹⁸² إشارة الى ذلك، فينبغى للطالب ان لا يتقيد بقيد لانه

³⁹⁷⁰ب: «يوم الجمعة»

³⁹⁷¹ب - «اما»

³⁹⁷²ب: «الأمر»

³⁹⁷³ب: «لنترك»

³⁹⁷⁴ب: «غرك»

³⁹⁷⁵س - «التوت»

³⁹⁷⁶ب + «تعالى»؛ ب - «نتصرفهم ايضا مقصورة ببعض الممالك وأما تصرف جميع العوالم فاخص بالله سبحانه»، صح في هامشه.

³⁹⁷⁷ب - «في الكلخن»

³⁹⁷⁸المحقق: «تبقى»

³⁹⁷⁹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

³⁹⁸⁰ب: «هل مقام فيه ام لا»

³⁹⁸¹ب: «صلى الله تعالى عليه وسلم»؛ س: «ع م»

كالمسافر حتى انه اذا أصبح لا يتصور الوصول الى المسافر واذا أمسى لا يتصور الوصول الى الصبح.³⁹⁸³ قال: ان العالم الذات لا يكون فيه زمان ولا مكان ولا ليل ولا نهار، فان الليل من الحجاب فمن وصل الى ذلك العالم يرى له عالم الصفات والأفعال على السواء الكمال لطافة ذلك العالم. قال: كان لنا محب فاهدى الينا عسلا في وعاء ما رأيت مثله فان شمعه وعسله كان كالسكر وبيوته على حالها، فوجدت الكل عسلا فأكلتهما جميعا وعمل لنا بعرق جبينه الكرسي الذي في التكية.³⁹⁸⁴ قال: قد حملت كرسي ابتداء وبسطت عليه حصيرا فوعظت عليه زمانا كثيرا وأرادوا أن يصنعوا الى كرسي فلم أقبل لأنى كنت أجد عليه حضورا لا يوصف ثم قرأ الفاتحة.³⁹⁸⁵

بعد الظهر لما دخلت على حضرة الشيخ. قال: ضبط بعضهم همزة اتأقلمت في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اتَّأَقَلَّمْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾³⁹⁸⁶ بالكثرة وبعضهم بالفتحة والظاهر على قرآنة حفص () الكسرة وان كان الفتحة قرآنة على تقدير الاستفهام غير ان خلط القرائتين³⁹⁸⁷ لا يجوز.

ثم سأل: عن حالي. فقلت: رأيت ان صبيًا يبشرني بشيء. فقيل بيان ذلك الشيء انتهيت. قال حضرة الشيخ: هي بشارة من خير³⁹⁸⁸ من جانب الروح وإشارة الى ان فيك قابلية الى مرتبة أخرى. ثم أعاد الكلام في همزة اتأقلمت. وحكى: ان واحدا من أرباب الجهات حكّ عن المصاحف رفع الراء من قوله تعالى ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ [الكوثر، 3/108] فطلب في الدليل فعجز فأفتى المفتى بلزوم الضرب الشديد والنفي عن البلد نعم، ورد استعمال الراء في قولنا الله أكبر على الوقف بالسكون وتلقيه الفصحاء بالقبول ولكن لا ينافي ذلك اعرابه بالرفع على ما يقتضيه الجزئية ولا ريب ان ذلك السكون ليس كسكون راء انصر فانه مبنى من أصله بخلاف راء أكبر فانه معرب موقوف على السكون ثم قرأ الفاتحة.

15) (رمضان 986) يوم الجمعة:

³⁹⁸² صحيح البخاري، 1599 (6416)

³⁹⁸³ ب - «فينبغي للطالب ان لا يتقيد بقيد لانه كالمسافر حتى انه اذا أصبح لا يتصور الوصول الى المسافر واذا أمسى لا يتصور الوصول الى الصبح.»، صح في هامشه.

³⁹⁸⁴ ب: «العكية»

³⁹⁸⁵ ب - «ثم قرأ الفاتحة»

³⁹⁸⁶ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اتَّأَقَلَّمْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ۚ أَرْضِيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ۚ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [التوبة، 38/9]

³⁹⁸⁷ ب: «القرآن»

³⁹⁸⁸ ب: «بخير»

سأل³⁹⁸⁹ حضرة الشيخ، قلت: رأيت انى أصنع حصيرا مع بعض الفقراء. قال: هل تعرف تلك الصنعة من قديم. قلت: لا، قال: أردت أن تجد محل راحة وحضور من جهة المعنى والظاهر³⁹⁹⁰ فلأن الحصور محل راحة وحضور لأن بساط النبي صلى الله عليه وسلم³⁹⁹¹ كان من حصور ويكون ذلك ان شاء الله تعالى. ثم قلت: رأيت انى جئت قسطنطينية ورأيت ان شابا يشتري³⁹⁹² صابونا من بايع فجاورت منها وشرعت العروج الى سلم. ثم نزلت لا يشتري صابونا فقصدنى شخص بسكين كبير فضربته فقطعت رجله فلم يبق³⁹⁹³ له قدرة أصلا فمضيت الى طريق ورأيت على قميصا وسراويل في غاية النظافة وقد اغتسلت في قبوليجه فجئت الى بيت حالى ورأيت صيبا في القرمانى. ثم دخلت بيت خالى، فأعطتنى مكتوبا قد كتبه فقرأت: بعضه وتركت البعض بخاطرة الشخص المقطوع. قال حضرة الشيخ: كنت تستغفر من قديم نزلت عنه والاستغفار لا يحتصن بقول استغفر الله بل هو عبارة عن الندامة. واما الشخص فكان شرا في صورة وقد خلصك الله تعالى عنه بلطفه. ثم قال: كيف اعراب قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾³⁹⁹⁴ قلت: انتم أعلم قال: ان الموصول مع صلته في محل النصب لكونه مفعول ينظر³⁹⁹⁵ فان المؤمن في تلك اليوم يتفكر ما سلف، وإما الكافر يتمنى ان يكون ترابا. قلت: ان نظر لا يتعدى بنفس بل بتوسط الى فكان الى مقدارا هنا. قال: انظر الى القاموس. ثم قال: نتذكر عادتنا القديمة ولم تنس. قلت: نعم، يحضرون ما قد سلف. قال: ان شاء الله سبحانه³⁹⁹⁶ ثم قرأ الفاتحة. ثم قال: سمعنا خبرا خيرا من جانب البحر، فان عسكر الإسلام أخذوا السفن الكفار واطلقوا اسارى المؤمنين وأما جماعتنا الذى في ديار العجم فهم في حضور. قد ضبطوا الممالك وغاب رئيس الروافض وأرسلوا الى مصطفى پاشا أن يجيئ الى أرزروم ويقعد هنا ولكن قعوده في ديار العجم كان خيرا فكان ذلك التدبير من الوزراء حسدا له لا من السلطان ولكن مصطفى پاشا رجل عاقل. ثم قال: والتحقيق ان الحافظ هو الله سبحانه³⁹⁹⁷ فهو يحفظ مع واحد لا يحتاج الى العسكر ثم قرأ الفاتحة.

بعد العصر سأل حضرة الشيخ: عن الخطبة التى قرأها محمد بكيم فقلت: الرائية. ثم بعد السؤال عن حالى. قال: ان اشتغال الطالب بالتوحيد او الأسماء يجذب لطف الله تعالى وكرمه وعنايته وكرمه تعالى³⁹⁹⁸ يجذب

³⁹⁸⁹ب: «قال»

³⁹⁹⁰ب: «الظ»

³⁹⁹¹ب س: «صلعم»

³⁹⁹²ب: «يشترى»

³⁹⁹³المحقق: «تبقى»

³⁹⁹⁴﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا، 40/78]

³⁹⁹⁵ب: «ينظرون»

³⁹⁹⁶س: «تعالى»

³⁹⁹⁷ب + «تعالى»

³⁹⁹⁸س - «تعالى»

الطالب الى وصلته فيكون الجذب من كلا الجانبين وهو معنى ما ورد في الآثار من قوله «إذا جئني عبدى شبرا أجيئ اليه باعا»³⁹⁹⁹ قال: من اشتغل بالتوحيد فاتوحيد يصونه عما يخالف الشريعة ولو كان أميا لا يعرف حرفا، فاذا وصل الى الحقيقة يعنى الطالب ولا يبقى الا المطلوب قال: معنى قوله عليه الصلوة⁴⁰⁰⁰ والسلام اذا تم الفقر فهو الله تعالى اذا تم⁴⁰⁰¹ التنزلات ومن جملتها نفس الطالب يتجلى هناك سبحانه وتعالى قال: وله تحمل معنى الآخر اذا كمل الفقر وانتهى بحيث لم يبقى أثر عنه فالموصوف بذلك هو الله ليس الا قال: وجه التجلى لموسى عليه الصلوة والسلام من النار لكونه طالب النار فوجد التوحيد في داخل طلبه. قال: قلت: «في زمن هرياكه دن كله ندا يا طالبي بنون بندن يكا ايراق سكا يوقدر سفر» قال: لأن الوصول الى عالم الحقيقة تم السفر لأن المقصود من السفر ان يفنى وجود الطالب ولا يبقى الا المطلوب واذا حصل ذلك فقد تم السفر. قال: ان الجنة وان كانت حادثة الا أنها باقية فمن وصل الى عالم الجنة يحصل له البقاء ويتخلص عن الفناء. قلت: من أيام يعرض⁴⁰⁰² الى حالة في بعض الأوقات يرى الى أفعالي وتكلمي كالعارية. قال: ⁴⁰⁰³قلت: ذلك من أيام فالله تعالى يوصلك الى مقام الأصالة. ثم أنشد «اونتدك عالم اصلى حجاب اولدى سكا فصلى دريفاقنى دوست وصلى ديمه ديمه سكا الله» قال: ان هذا السير على قسمين سير في عالم الأكوان وسير فيما وراء ذلك السير الأكوان له ذوق كثير وقول السيد⁴⁰⁰⁴ انا العرش انا الكرسي انا الأرض من ذلك القبيل ولعله وصل بعد ذلك الى ما وراءه لأنه قد ابتلى بأنواع المحن. قلت: اذا عرض⁴⁰⁰⁵ تلك الحالة كان ذلك الوجود ينسلخ. قال: مرادك بالعارية ايضا. ذلك قلت: نعم، قال: ذلك حسن فاذا عرض⁴⁰⁰⁶ تلك الحالة يحصل ذوق بل بنفي الذوق أيضا. قال: اليوم حال كون السيد في التوحيد عرض الى شوق. فقلت: قول قائل «دردمه اولمكدن اوزكه يوق دواشمدن كيرواي اجل أهلا وسهلا مرحبا ثمدن كيرو» قال: كان ذلك في الأوائل من قيل الترتم فالآن خرج عن ذلك. قال: ونعم، ما قال عليه الصلوة والسلام: ⁴⁰⁰⁷«وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر»⁴⁰⁰⁸ فان توبته ليس الا فناءه.

16 (رمضان 986) يوم السبت:

³⁹⁹⁹صحيح البخاري، 1827 (7405)

⁴⁰⁰⁰س: «ع م»

⁴⁰⁰¹المحقق: «تمت»

⁴⁰⁰²المحقق: «تعرض»

⁴⁰⁰³س: «قلت»

⁴⁰⁰⁴ب + «سأل فقلت: ليس لي شيء ثم ذكر أحوال الوقف وطريق التسجيل لا تقدر ولكن استقرض ثلثمائة درهم وأصرفه الى العيد وأطبخ في العيد خبزا من كبيبز وأخذ أرز و سمنا ثم وصى بالتوحيد»

⁴⁰⁰⁵المحقق: «عرضت»

⁴⁰⁰⁶المحقق: «عرضت»

⁴⁰⁰⁷ب: «صلعم»

⁴⁰⁰⁸تفسير ابن العربي، 116/1

سأل حضرة الشيخ: عن حالي فقلت: رأيت اني على ساحل بحر عظيم، فأتاني صبتي فرسا لأركب. قال حضرة الشيخ: ان البحر بحر الحقيقة فكنت في ملاحظة التوحيد اذ وقع منك نوع غفلة كالنوم مثلاً. قال: اجتهد في هذه الأيام واشتغل بحيث لا يضيع نفس بدون التوحيد⁴⁰⁰⁹ ثم سألت: ليس لي شيء. ثم ذكر أحوال الوقف وطريق التسجيل. ثم قال: لا تمل الي مال الوقف، فاني اذا أكلت لحم القربان لا أجد حضورى قبله وعامته خلل الطالب من جهة مأكله وهو أشد من الجماع وأكثر الأولياء لا يأكلون الا حال المخمصة وكان النبي صلى الله عليه وسلم⁴⁰¹⁰ في بيته الشريف دخان فقلت: ارسومنى بغداد. قال: كيف لو أكلت من عرق النباتات؟ قلت: يكون هذا بأمركم أحلى من السكر. قال: مثله تضيق لا تقدر ولكن استقرض ثلث مئة درهم وأصرفه الى العيد وأطبخ في العيد خبزاً من كبيبز وأخذ أرزاً وسمناً. ثم وصى بالتوحيد.⁴⁰¹¹

بعد الظهر سأل حضرة الشيخ: عن حالي. قلت: رأيت أن رجلاً على جبل عظيم فيطلبون نزوله وان طيراً كالقلق واقف فوق كانون. قال حضرة الشيخ: طلب منك التنزل باقتضاء الطبيعة والنفس فلم تنزل. ثم سأل عن الماء الذى أتوضئ⁴⁰¹² قلت: بالماء البارد؟ قال: انا أتوضئ بالحر وأما انت فكن على حالك وعادتك. قال: ان الصلوة وان كانت منورة الا أن الوضوء أكثر تنويراً فاغتسل كل عضو ليس الا لنفعه. ثم قال: جميع الأوامر تقع محض غير انا لا تقدر على التسائل⁴⁰¹³ قال: قد جاء أوان الشتا. قال عليه الصلوة والسلام.⁴⁰¹⁴ «البرد عدو الدين» قال: وجه انه يورث لكسل في التوضئ والعبادات وان كان هو أنفع من الحر للبدن. ثم قرأ الفاتحة.

⁴⁰⁰⁹ب - «مثلاً قال اجتهد في هذه الأيام واشتغل بحيث لا يضيع نفس بدون التوحيد»، صح في هامشه.

⁴⁰¹⁰ب س: «صلعم»

⁴⁰¹¹ب - «ثم سألت: ليس لي شيء ثم ذكر أحوال الوقف وطريق التسجيل....قلت: يكون هذا بأمركم أحلى من السكر. قال: مثله تضيق لا تقدر ولكن استقرض ثلثمائة درهم وأصرفه الى العيد وأطبخ في العيد خبزاً من كبيبز وأخذ أرز و سمناً ثم وصى بالتوحيد»

⁴⁰¹²ق + «عنه»

⁴⁰¹³ب - «قال: ان الصلوة وان كانت منورة الا أن الوضوء أكثر تنويراً فاغتسل كل عضو ليس الا لنفعه ثم قال: جميع الأوامر تقع محض غير انا لا تقدر على التسائل»

⁴⁰¹⁴ب: «صلعم»

الأجوبة المرضية؛

شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت. 903 هـ).

التحقيق: محمد إسحاق محمد أبراهيم، دار الراية، الرياض 1418هـ.

إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري؛

إمام شهاب الدين أبي عباس أحمد بن محمد الشافعي القسطلاني (ت. 923هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت 1416هـ/1996م.

بحر المديد في تفسير قرآن المجيد؛

أبو عباس أحمد بن محمد بن عجيبة (ت. 1161-1224هـ)

التحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، دون ناشر، القاهرة 1419هـ/1999م.

بحر الزخار (المسمى بمسند البزار)؛

إمام أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العتكي البزار (ت. 292هـ)

التحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم، بيروت 1409هـ/1988م.

تحفة أحوذي بشرح جامع الترمذي؛

أبو علي محمد بن عبد الرحمن ابن عبد الرحيم المباركفوري (ت. 1283 - 1353هـ)

دار الفكر، دون مكان النشر، دون تاريخ النشر.

تفسير ابن العربي؛

محي الدين ابن العربي (632هـ)

دار كتب العلمية، بيروت 2021

جامع الصغير وزيادة؛

محمد ناصر الدين الألباني

مكتب الإسلام، بيرت 1408هـ/1988م.

الجامع الشعب الإيمان؛

أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي (ت. 384-457هـ)

المحقق: مختار أحمد ندوي- عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد، الرياض 1423هـ/2003م.

سنن الترمذي (المسمى الجامع الكبير)؛

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت. 279)

التحقيق: دكتور بشار عوال والمعروف، دار الغرب الإسلام، بيروت 1996.

سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة؛

المؤلف: الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني.

مكتبة المعارف، الرياض 1412هـ/1992م.

سنن ابن ماجه؛

أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت. 209-273هـ).
مكتبة المعارف، الرياض.

2008/1429م.

سنن أبي داود؛

أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (202-285هـ)
مكتبة المعارف، الرياض.

2007/1427م.

سنن النساء؛

أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب علي (ت. 215-303هـ).
مكتبة المعارف، الرياض.

2008/1429م.

صحيح ابن حبان؛

محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي (ت. 354/965م).
دار المعارف، دون مكان النشر، دون تاريخ النشر.

صحيح أدب المفرد؛

محمد بن إسماعيل البخاري (ت. 256/870م).

تحقيق: محمد فهاد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت 1409/1989م.

صحيح البخاري؛

إمام عبد الله محمد بن أسماعيل البخاري الجعفي (ت. 194-256هـ).

دار السلام، الرياض.

1999/1419م.

صحيح المسلم؛

إمام أبي حسين مسلم بن حجاج بن مسلم القشيري النيسابوري (ت. 204/261م).

دار الإسلام، الرياض.

2000/1421م.

فتح الباري لشرح صحيح البخاري؛

أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني (ت. 773-852هـ).

دار الريان، القاهرة، 1407/1986م.

فيض القدير في شرح جامع الصغير؛

محمد عبد الرؤوف المناوي، (ت. 1031/1622م).

دار المعرفة، بيروت، 1391هـ/1982م.

كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس؛

إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي، (ت. 1126هـ).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1351هـ/1932م.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال؛

علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهان فوري (ت. 975هـ/1567م)

تحقيق: صفوت السفاكري الحياي، مؤسسة الرسالة، بيروت 1407هـ/1986م.

مستدرك على صحيحين؛

أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت. 405هـ/1014م)

التحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت 1422هـ/2002م.

مسند الدارمي (المسمى بسنن الدارمي)؛

عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي (ت. 255-181هـ)

المحقق: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر، الرياض، 1421هـ/2000م.

معجم الأوسط؛

أبو القاسم سليمان بن محمد الطبراني (ت. 360هـ/971م)

التحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد أبو معاذ - محسن الحسيني، دار الحرمين، دون مكان النشر، 1415هـ/1995م.

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد؛

علي بن أبي بكر بن سليمان الهيتمي (ت. 807هـ/1405م)

التحقيق: حسين سليم أسد الداراني، دار المنهاج، جدة، 1436هـ/2015م.

مسند الإمام أحمد بن حنبل؛

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المروزي (ت. 241هـ/855م)

دار الحديث، القاهرة، 1995

موضوعات صغاني؛

أبو الفضائل الحسن بن محمد بن الحسن القرشي الصغاني (ت. 650هـ)

التحقيق نجم عبد الرحمن خلف، دون الناشر، دون مكان نشر، 1401هـ/1980م.